

التفسير فتح الباري

شرح ابن

مختصر القدر

مؤلف

مولانا نصيب الدين (ابن الحاج عبد الصمد الميزي نور الله مرقدہ)



مکتبۃ الشریک کونہ

0301-3725288, 0313-8895104

التشريح الوافى شرح اُردو

مختصر القدورى

مؤلف

مولانا نصيب الله (ابن الحاج عبد الصمد نور الله مرقدہ)

ناشر

مکتبۃ الارشد کوئٹہ 03138895104

03013725288

﴿جملہ حقوق بحق مؤلف محفوظ ہیں﴾

نام کتاب.....التشريع الوافي شرح أردو مختصر القدوري
مرتب.....مولانا نصيب الله (ابن الحاج عبد الصمد ماليزي نور الله مرقدہ)

03003864653

ناشر.....مکتبۃ الارشد کوئٹہ

03138895104

03013725288

﴿ملنے کے پتے﴾

دارالخلاص پشاور	مکتبہ رشیدیہ سرکی روڈ کوئٹہ۔
مکتبہ عمر فاروق پشاور	مکتبہ العرفان کانسٹی روڈ کوئٹہ
مکتبہ صدیقیہ منگورہ سوات	مکتبہ اشرفیہ کانسٹی روڈ کوئٹہ
مکتبہ علمیہ اکوڑہ خٹک	مکتبہ علمیہ کانسٹی روڈ کوئٹہ
مکتبہ رشیدیہ اکوڑہ خٹک	ادارۃ الاشرف پشین
مکتبہ دیوبند کوہاٹ	مکتبہ ندوہ اردو بازار کراچی
مکتبہ رشیدیہ شیش محل روڈ لاہور	مکتبہ عمر فاروق ۴۹/۴ شاہ فیصل کالونی کراچی
اسلامی کتب خانہ لاہور	کتب خانہ اشرفیہ اردو بازار کراچی
مکتبہ رحمانیہ اردو بازار لاہور	اسلامی کتب خانہ بنوری ٹاؤن کراچی
برکی کتب خانہ ذریعہ اسماعیل خان	مکتبہ امدادیہ ملتان
مکتبہ بنوری ٹانگ	مکتبہ العارفی فیصل آباد
مکتبہ البرہان ٹانگ	مکتبہ الاحسان بنوں

رائے گرامی استاذنا و استاذ العلماء حضرت مولانا محمد زب صاحب دامت برکاتہم استاذ الحدیث بجامعة

العلوم الاسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن کراچی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله وحده والصلوة والسلام على من لا نبي بعده اتبعه علوم ربيع شرعية في جو منارات فقه كمال بهد كس علم كمال
فليس فقه حقيقت قرآن وحدیث دین اسلام کا وہ اعلیٰ ترین حصہ ہے جس کا تعلق انسان کی اس زندگی سے ہے جس کے ذریعہ نجات کی توقع ہوتی ہے
اور اللہ تعالیٰ تک پہنچنے کا بہترین ذریعہ ہے اس لئے فقہی اعلیٰ ترین تعریف دہی ہے جو حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمائی ہے "افقه معرفة النفس
ماتھا وما علیھا" اس تعریف سے فقہ کی حقیقت اور اس کی اہمیت ظاہر ہو جاتی ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ انسان ان تمام کاموں کو سمجھے جن کا کرنا اس
کے لئے ضروری ہے اور ان تمام کاموں کو سمجھے جن سے بچنا اس کے لئے ضروری ہے۔ قرآن کریم نے اس حقیقت کو ایک ہی لفظ میں بتا دیا ہے وہ
ہے "لیسفهو اهل اللین" اور حدیث شریف میں بھی یہی لفظ اسی معنی کے لئے آیا ہے "من یؤد اللہ به خیر یفقہ فی الدین"۔

قرآن وحدیث میں لفظ تفقہ اختیار فرما کر اس طرف اشارہ کر دیا کہ علم دین کا محض پڑھ لینا کافی نہیں وہ تو بہت سے کافر، یہودی
بھرائی بھی پڑھتے ہیں اور شیطان کو سب سے زیادہ حاصل ہے بلکہ دین کی سمجھ بوجھ یہ ہے کہ وہ یہ سمجھے کہ اس کے ہر قول و فعل اور حرکت و سکون
کا آخرت میں اس سے حساب لیا جائیگا اس کو اس دنیا میں کس طرح رہنا چاہئے دراصل اسی فکر کا نام (فقہ) دین کی سمجھ بوجھ ہے آج کل جو علم
فقہ مسائل جزئیہ کے علم کو کہا جاتا ہے یہ بعد کی اصطلاح ہے قرآن و سنت میں فقہ کی حقیقت دہی ہے جو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے بیان فرمائی ہے
پس معلوم ہوا کہ اگر کسی شخص نے دین کی کتابیں سب پڑھ ڈالیں مگر یہ سمجھ بوجھ پیدا نہ کی وہ قرآن و سنت کی اصطلاح میں عالم نہیں۔

بہر حال فقہی وہ علم ہے کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں بھی اسی کی قدر ہے اور بندوں کو بھی اس کی ضرورت ہے دنیا میں فقہی علم دین
ہے جس کی ضرورت ہر وقت پڑتی رہتی ہے فقہی عالم دین ہے۔ عربی زبان میں تو اس علم کے اتنے ذخائر جمع ہو گئے ہیں کہ عقل حیران
ہوتی ہے لیکن اردو زبان کا دامن ابھی ان جواہرات و خزانوں سے خالی ہے اگرچہ قادی کے مجموعے پر بہت ذخیرہ آگیا ہے اور مزید کام
فحقی کو ختم کرنے کے لئے مختلف اداروں میں اور ہا ہے تراجم اور شروح وغیرہ پر بھی کافی کام ہوا ہے اور مزید جاری ہے۔

حضرت مولانا نصیب اللہ صاحب نے "مختصر القدوری" پر شرح لکھی ہے جس کا نام "التشريح الوافي في حل مختصر
القدوري" رکھا ہے بطور نمونہ مختلف ابواب سے صرف نو صفحے تقریظ لکھنے کے لئے ارسال فرمائے ہیں۔ ان مختلف ابواب کے مطالعہ سے معلوم
ہوتا ہے کہ موصوف نے نہایت عمدہ گفتار سلیس اردو زبان میں ترجمہ اور تشریح کی ہے۔ اللہ تعالیٰ موصوف کی خدمت قبول فرمائے اور دینی
مدارس کے طلباء کو اس سے عظیم فائدہ پہنچائے اور اللہ تعالیٰ کے ہاں خلعت قبول سے سرفرازی مؤلف اور مؤلف دونوں کو نصیب فرمائے۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وآلہ وصحبہ اجمعین۔

محمد زب عفی عنہ استاذ حدیث جامعہ العلوم الاسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن کراچی۔ ۳/۳/۱۴۲۸ھ

رائے گرامی استاذ العلماء حضرت مولانا عبد القادر مینگل صاحب دامت برکاتہم شیخ الحلیث جامعہ قلمیہ دیہ کوٹہ

باسمہ تعالیٰ

حامداً ومصلياً أما بعد:- بندہ نے ”التشريح الوافي شرح المختصر القدوري“ کے متعدد مقامات

طہارت، بیوع، وصایا بنظر غائر دیکھا بہت مفید و سہل، عام فہم پایا۔ خاص کر اس کے اندر جو اسلوب بیان ملحوظ رکھا گیا ہے وہ بہت عمدہ ہے۔ انشاء اللہ ساتھ وہ مدرسین کے لئے سلسلہ تدریس میں معین و نافع ثابت ہوگی۔ ذات باری تعالیٰ سے التماس ہے کہ اس شرح کو اپنے

دربار میں شرف قبولیت عطا فرماوے اور مؤلف کیلئے صدقہ جاریہ بنادے۔ فقط

بندہ ابو عبید عبد القادر شیخ الحدیث جامعہ قاسمیہ ارباب غلام علی روڈ دیہ کوٹہ

عرض حال

درس کے ابتدائی سالوں میں کئی مرتبہ فقہ حنفی کا مشہور متن ”مختصر القدوری“ پڑھانے کی نوبت آئی ہر بار یہ محسوس کیا کہ اس مقبول ترین متن کی اردو زبان میں ایک ایسی شرح ہونی چاہئے جس میں ہر مسئلہ پر مختصر تبصرہ کیا گیا ہو تاکہ مبتدی طلبہ اس سے پوری طرح استفادہ کر سکے مگر بندہ کے خیال میں اس طرح شرح اس وقت موجود نہیں تھی۔ اپنی کم مائیگی کی وجہ سے خود بھی اس کام کے لئے ہمت نہ کر سکا۔ سال ۱۴۲۲ھ میں جامعہ اسلامیہ بحر العلوم سریاب کشم میں ایک بار پھر اس کتاب کے پڑھانے کی نوبت آئی تو بندہ نے مستقبل کی سہولت کی غرض سے اپنے اسباق کو ضبط کر لیا۔ دورانِ درس یہ کوشش رہی کہ ہر مسئلہ پر مختصر دلیل بھی موجود ہو۔

پھر کچھ عرصہ پہلے یہ ضبط شدہ تقریر برادر محترم مولانا عبد اللطیف صاحب مدرس مدرسہ قاسم العلوم جنگل پیر علیزئی قلعہ عبد اللہ اور برادر محترم مولانا عبد الرحمان صاحب مدرس جامعہ بحر العلوم کوئٹہ کے مطالعہ میں رہی تو انہوں نے افادہ عام کے لئے اس کے طبع کرانے پر اصرار کیا جس کی وجہ سے بندہ کی بھی ہمت بندھ گئی اور اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے طہاعت کا بندوبست فرمایا لیا۔

چونکہ اس کتاب کا وہ حصہ جو معاملات سے متعلق ہے ذرا مشکل تھا اس لئے ابتداءً اسی حصہ کے حل کے لئے فوائد کی شکل میں مختصر مضمون ضبط کر لیا بعد میں جب اسے طبع کرانے کا ارادہ کیا تو برائے تکمیل کتاب ابتدائی حصہ پر بھی مختصر مضمون لکھا۔

بندہ نے کچھ اردو اور عربی شروحات اور لغت کی کتابوں سے استفادہ کیا ہے مگر چونکہ بنیادی طور پر یہ درسی مضمون ہے اور دورانِ درس ہی لکھا گیا ہے لہذا فرصت کی کمی کی وجہ سے کما حقہ اہتمام شاید نہ کیا گیا ہو اس لئے مضمون میں غلطیاں ضرور ہوگی بناءً برآں قارئین حضرات سے گزارش ہے کہ ”اللبین النصبہ“ کو ملحوظ فرماتے ہوئے بندہ کو غلطیوں کے بارے میں ضرور آگاہ فرمائیے تاکہ اسکی اصلاح کی جاسکے۔

نوٹ:- یہ یاد رہے کہ لائق فیہ مسائل میں جہاں کسی ایک قول کو راجح قرار دیا ہے اس میں اکثر ”القول الراجح“ پر اعتماد کیا ہے جو مولانا مفتی

غلام قادر صاحب دامت برکاتہم (مفتی دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک) کی تصنیف ہے۔ وَمَاتُوا فَيَقُنِيْ اِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيْمِ

نصیب اللہ عفا اللہ عنہ مدرس جامعہ اسلامیہ بحر العلوم سریاب کشم کوئٹہ

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۵	الوان حیض کا بیان	۲۱	خطبہ کتاب	۱	فقہ کی لغوی و اصطلاحی تعریف
۶۷	طہر متخلل کا بیان	۲۳	کتاب الطہارۃ	۲	موضوع علم فقہ
۶۹	مستحاضہ اور معذورین کا بیان	۲۵	فرائض وضو کا بیان	۲	فقہ کی غرض و غایت
۷۰	نفاس کا بیان	۲۷	سنن وضو کا بیان	۲	فقہ اور فقہ کے فضائل
۷۲	باب الانحصاص	۲۹	مستحبات وضو کا بیان	۳	کتاب اللہ کی تعریف
۷۵	نجاست غلیظہ و خفیفہ کا بیان	۳۱	وضو توڑنے والی چیزوں کا بیان	۳	سنت کی تعریف
۷۶	نجاست مرنی و غیر مرنی کا بیان	۳۳	فرائض غسل کا بیان	۴	اجماع کی تعریف
۷۶	استنجاء کا بیان	۳۵	موجبات غسل کا بیان	۴	قیاس کی تعریف
۷۸	کتاب الصلوۃ	۳۶	مسنون غسل کا بیان	۵	فقہ مہدو رسالت میں
۷۸	وقت فجر کا بیان	۳۷	پانی کے احکام	۵	فقہ مہدو صحابہ میں
۷۹	وقت ظہر و عصر کا بیان	۴۲	مستعمل پانی کا بیان	۶	فقہ دور تابعین میں
۸۰	وقت مغرب کا بیان	۴۳	چڑے کی رہاغت کا بیان	۷	طریقہ تدوین فقہ
۸۲	اوقات مستحبہ کا بیان	۴۴	کنویں کے مسائل	۸	طبقات فقہاء
۸۳	باب الاذان	۴۸	جھوٹے کا بیان	۱۰	فقہاء کی ایک اور تقسیم
۸۷	باب شروط الصلوۃ	۵۱	باب التیمم	۱۰	طبقات السائل
۹۱	باب صفة الصلوۃ	۵۴	لواقض تيمم کا بیان	۱۲	روایات مذہب میں اصول ترجیح
۱۰۳	وتر کا بیان	۵۸	باب المصحح علی الخفین	۱۳	طبقات متاخرین میں ترجیح کے اصول
۱۰۷	باب الجماعة	۵۹	مدت مسح کا بیان	۱۳	الفاظ صحیح
۱۰۷	مستحق امامت کا ذکر	۶۱	لواقض مسح کا بیان	۱۳	بعض فقہی اصطلاحات
۱۰۸	کن لوگوں کی امامت مکروہ ہے	۶۴	باب الحیض	۱۶	فوائد تفرقة
۱۱۰	صفوں کی ترتیب کا بیان	۶۴	مدت حیض کا بیان	۱۹	حالات امام قسوری

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۱۹	شرائط حج کا بیان	۱۷۱	باب الصلوٰۃ فی الکعبۃ	۱۱۳	مکروہات نماز کا ذکر
۲۲۰	احرام کی میقاتوں کا بیان	۱۷۳	کتاب الزکوٰۃ	۱۱۶	مفسدات نماز کا ذکر
۲۲۱	کیفیت احرام کا بیان	۱۷۴	شرائط وجوب زکوٰۃ	۱۱۸	بارہ مختلف فیہ مسائل
۲۲۲	تلبیہ کا ذکر	۱۷۶	باب زکوٰۃ الابل	۱۱۹	باب فخذ الفوائت
۲۲۳	محرم کے لئے ممنوع امور کا ذکر	۱۷۸	باب صدقۃ البقر	۱۲۱	اوقات مکروہہ کا بیان
۲۲۴	محرم کے لئے جائز امور کا ذکر	۱۸۰	باب صدقۃ الغنم	۱۲۳	باب الفوائت
۲۲۵	طواف قدوم کا بیان	۱۸۱	باب زکوٰۃ الخیل	۱۲۷	باب سجود الصو
۲۲۶	سعی بین الصفا والردہ کا بیان	۱۸۲	باب زکوٰۃ الفضة	۱۳۱	باب صلوٰۃ المریض
۲۲۸	وقوف عرفہ کا بیان	۱۸۷	باب زکوٰۃ الذهب	۱۳۳	باب سجود التلاوة
۲۲۸	عرفات میں جمع بین اصلو تین کا ذکر	۱۸۹	باب زکوٰۃ العروض	۱۳۷	باب صلوٰۃ المسافر
۲۳۱	رمی جمرات کا بیان	۱۹۱	باب زکوٰۃ الزروع	۱۳۳	باب صلوٰۃ الجمعة
۲۳۲	طواف زیارت کا بیان	۱۹۳	مصارف زکوٰۃ کا بیان	۱۵۰	باب صلوٰۃ العیدین
۲۳۳	تین جہروں کی رمی کا بیان	۱۹۹	باب صدقۃ الفطر	۱۵۲	باب صلوٰۃ الکسوف
۲۳۴	طواف صدر کا ذکر	۲۰۳	کتاب الصوم	۱۵۵	باب صلوٰۃ الاستسقاء
۲۳۶	باب القرآن	۲۰۵	روایت ہلال کے احکام	۱۵۶	باب قیام شہر رمضان
۲۳۹	باب التمتع	۲۰۷	مفسدات صوم کا بیان	۱۵۷	باب صلوٰۃ الخوف
۲۴۳	باب الجنائیات	۲۰۸	موجبات قضاء کا بیان	۱۶۰	باب الجنائز
۲۵۱	جزاء صید کا بیان	۲۰۸	موجبات قضاء و کفارہ کا بیان	۱۶۲	مرد اور عورت کے کفن کا بیان
۲۵۳	جس جانور کے مارنے میں جزاء نہیں	۲۱۱	وہ عوارض جن کی وجہ سے اظہار جائز ہے	۱۶۵	نماز جنازہ کا طریقہ
۲۵۶	باب الاحصاء	۲۱۵	باب الاعتکاف	۱۶۷	میت کا قبر میں رکھنے کا بیان
۲۵۹	باب الفوات	۲۱۸	کتاب الحج	۱۶۸	باب الشہید

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۵۶	مکان کرایہ پر دینے کے احکام	۳۱۳	کتاب الوهن	۲۶۰	باب الہدی
۳۵۸	وہ فعل جن پر اجرت لینا جائز ہے	۳۱۳	راہن شدہ چیز کے ضمان کا ذکر	۲۶۵	کتاب البیوع
۳۵۸	وہ فعل جن پر اجرت لینا جائز نہیں	۳۱۳	وہ اشیاء جن کا راہن دیکھنا درست ہے	۲۷۰	قدر اور وصف کا بیان
۳۵۹	اجیر کا عین شیء روکنا	۳۱۵	وہ اشیاء جن کا راہن دیکھنا درست نہیں	۲۷۱	اخذ کر کے جس میں غفل ہو نہ مل چیزیں
۳۶۲	اجارہ نسخ کرنے کا بیان	۳۱۹	مرہون چیز میں تصرف کرنا	۲۷۲	اخذ کر کے جس میں غفل نہ ہو نہ مل چیزیں
۳۶۳	کتاب الشفعة	۳۲۱	مرہون چیز میں اضافہ کا بیان	۲۷۳	باب خیيار الشرط
۳۶۳	اقسام شفع اور رعایت	۳۲۲	کتاب الحجر	۲۷۷	باب خیيار الروية
	ترجیح شفعہ				
۳۶۳	طلب شفعہ کا بیان	۳۲۵	تصرفات قولی سے بازر کھنے کا بیان	۲۸۰	باب خیيار العيب
۳۶۵	کن چیزوں میں شفعہ ہے	۳۲۵	مخبرین کے تصرفات کے احکام	۲۸۳	باب بيع الفاسد
۳۶۵	کن چیزوں میں شفعہ نہیں	۳۲۹	بالغ ہونے کی مدت کا بیان	۲۸۹	بیوعات کردہ کا بیان
۳۶۷	طلب خصوصیت کی کیفیت کا بیان	۳۳۱	مفلس قرضدار کے احکام	۲۹۱	باب الاذلة
۳۶۹	حق شفعہ کے بطلان کی صورتیں	۳۳۲	کتاب الاقراء	۲۹۲	باب المراجعة والتولية
۳۷۰	حق شفعہ کے عدم بطلان	۳۳۲	احکام اقرار کا تفصیلی بیان	۲۹۶	باب الربوا
	کی صورتیں				
۳۷۱	شفعہ مشتری کی قیمت میں اختلاف	۳۳۷	استثناء اور ہم معنی استثناء کا ذکر	۲۹۶	مستور ہوا کی تحقیق
۳۷۲	اسقاط حق شفعہ کی تدابیر	۳۳۲	مریض کے اقرار کا بیان	۲۹۸	کسی شیء کے کیلی یا غنی ہونے کا معیار
۳۷۸	کتاب الشراكة	۳۳۳	نسب کے اقرار کا بیان	۳۰۱	باب السلم
۳۷۹	شرکت معاوضہ کا بیان	۳۳۶	کتاب الاجارة	۳۰۱	وہ اشیاء جن میں سلم جائز ہے
۳۸۱	شرکت عثمان کا بیان	۳۳۷	معرفت منافع کے تین طریقے	۳۰۳	وہ اشیاء جن میں سلم جائز نہیں
۳۸۳	شرکت منافع کا بیان	۳۵۱	اجیر مشترک کا بیان	۳۰۳	شرائط جواز سلم
۳۸۳	شرکت وجوہ کا بیان	۳۵۲	اجیر خاص کا بیان	۳۰۶	باب الصرف
۳۸۵	شرکت فاسدہ کا بیان	۳۵۳	استحقاق اجرة کا بیان	۳۰۷	بیع الصرف کے احکام کی تفصیل

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۸۹	کنواری اور شیبہ کے احکام کا بیان	۳۲۷	کتاب الہبة	۳۸۶	کتاب المضاربة
۳۹۳	نکاح کے اولیاء کا بیان	۳۳۱	مہوب چیز واپس لینے کا بیان	۳۸۷	مضاربت کی تفصیل
۳۹۳	کفالت کا بیان	۳۳۶	کتاب الوفاق	۳۹۳	کتاب الوكالة
۳۹۶	مہر کا بیان	۳۴۱	کتاب الغصب	۳۹۳	توکیل بالخصومت کا بیان
۵۰۳	نکاح متعدد وقت کا بیان	۳۳۸	کتاب الوديعة	۳۹۵	شرائط وکالت کا بیان
۵۰۳	تغذیل کے نکاح کر لینے کا بیان	۳۵۳	کتاب العارية	۳۹۶	وکیل سے متعلق حقوق
۵۰۵	مہر مثل کا بیان	۳۵۷	کتاب اللقيط	۳۹۷	توکیل برائے خرید و فروخت کا بیان
۵۱۱	مرتدین کے نکاح کا بیان	۳۵۹	کتاب اللقطة	۴۰۰	وہ مہر جو مطلق وکالت میں
۵۱۳	کافر کے نکاح کا بیان	۳۶۳	کتاب الخنثی	۴۰۲	وکیل بائع کے لئے جو امور جائز نہیں
۵۱۳	زوالج کے درمیان باری کا بیان	۳۶۶	کتاب المفقود	۴۰۶	کتاب الکفالة
۵۱۵	کتاب الرضاع	۳۶۹	کتاب الابق	۴۰۶	کفالہ بالغ کے مسائل
۵۱۶	رضاعت کے احکام کا بیان	۳۷۰	کتاب احیاء الموات	۴۰۹	کفالہ بالمال کے مسائل
۵۲۱	کتاب الطلاق	۳۷۲	کوئیں چشمے وغیرہ کے حریم کا ذکر	۴۱۳	کتاب الحوالة
۵۲۵	طلاق صریح کا بیان	۳۷۳	کتاب المافون	۴۱۷	کتاب الصلح
۵۲۶	طلاق کنائی کا بیان	۳۷۸	کتاب المزارعة	۴۱۸	صلح مع السکوت کے احکام
۵۳۱	تعلیق بالشرط کا بیان	۳۸۰	مزارعت فاسدہ کا بیان	۴۱۹	صلح مع الایکار کے احکام
۵۳۵	طلاق قبل الدخول کا بیان	۳۸۲	کتاب المساقط	۴۲۰	جن امور پر صلح درست ہے
۵۳۰	تغذیل طلاق کا بیان	۳۸۳	کتاب النکاح	۴۲۲	جن امور پر صلح درست نہیں
۵۳۲	باب الرجعة	۳۸۵	شرائط نکاح کا ذکر	۴۲۲	قرض سے مصالحت کا ذکر
۵۳۸	کتاب الايلاء	۳۸۶	عمرات وابدیہ کی تفصیل	۴۲۳	قرض مشترک میں صلح کا ذکر
۵۵۳	کتاب الخلع	۳۸۸	جن عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا جائز نہیں	۴۲۶	احکام نکاح کا بیان

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۸۶	کتاب الاشریۃ	۶۳۰	مکاتبہ من کل پانچ قصص	۵۵۸	کتاب الظہور
۶۸۷	جائز مشروبات کا بیان	۶۳۱	جان کے علاوہ میں قصص کا بیان	۵۶۱	کفار و کفار کا بیان
۶۸۹	کتاب الصيد والنبات	۶۳۶	کتاب الديات	۵۶۶	کتاب اللعن
۶۹۳	کس کا بیچ طلبہ کس کا ہم ہے	۶۳۸	جرامات مختلفہ میں دیت کی تفصیل	۵۷۲	کتاب العدة
۶۹۳	طریقہ ذبح کا بیان	۶۳۳	قاتل اور عاقلہ پر دیت کی صورتیں	۵۷۳	انتقال زوج کی عدت
۶۹۶	حلال و حرام جانوروں کا بیان	۶۳۶	جانوروں کی جنایات کا بیان	۵۷۹	میتوں کا بیان
۶۹۸	کتاب الاضحیۃ	۶۳۷	غلام کی جنایت کا بیان	۵۸۲	میتوں کا بیان
۷۰۲	کتاب الایمان	۶۳۹	کرنے والی دیوار کے احکام کا بیان	۵۸۳	کتاب النفقات
۷۰۶	کفارہ قسم سے متعلق مسائل	۶۵۲	باب القصاصۃ	۵۸۳	بیویوں کے نفقہ کا بیان
۷۰۸	خلل گھر وغیرہ کے عیال کا بیان	۶۵۷	کتاب المعامل	۵۸۹	بچوں کے نفقہ کا بیان
۷۱۱	خوردنی اشیاء پر قسم کھانے کا بیان	۶۶۰	کتاب الحدود	۵۹۱	بچہ کی پرورش کے مستحق کا بیان
۷۱۶	میت ذبح نہ کرنے پر قسم کھانے کا بیان	۶۶۳	اقرار اور شہادت سے رجوع کا بیان	۵۹۷	کتاب العتق
۷۲۰	کتاب الدعوی	۶۶۹	باب حد الشرب	۶۰۵	باب التدبیر
۷۲۱	دعویٰ کے تفصیلی احکام	۶۷۱	باب حد القذف	۶۰۷	باب الاستیلاء
۷۲۳	جن میں سے مدعی علیہ پر قسم نہیں	۶۷۳	تغزیر کا بیان	۶۱۱	کتاب المکاتب
۷۲۸	دعاویٰ کے دفع کرنے کا بیان	۶۷۶	کتاب السرقة	۶۱۳	دائگی و رضاع سے مجرم کا بیان
۷۳۰	قسم و طریقہ قسم کا بیان	۶۷۶	موجب قطع پر کا بیان	۶۲۱	کتاب الولاۃ
۷۳۶	گھریلو سامان میں	۶۷۷	عدم موجب قطع کا بیان	۶۲۳	ولام سوالات سے متعلق احکام
	زوجین کا اختلاف				
۷۳۷	اجارہ و عقد کتابت میں	۶۸۱	مکان محفوظ کا بیان	۶۲۶	کتاب الجنایات
	اختلاف کا بیان				
۷۳۹	سب کے دعویٰ کا بیان	۶۸۲	کیفیت قطع کا بیان	۶۲۸	جن لوگوں سے قصاص لیا جاتا ہے
۷۴۰	کتاب الشهادات	۶۸۳	اکر زنی سے متعلق احکام	۶۲۹	جن لوگوں سے قصاص نہیں لیا جاتا

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
		۷۹۹	عشری و خراجی زمینوں کا ذکر	۷۴۱	گواہوں کی ضروری تعداد کا بیان
		۸۰۲	جزیہ کی تفصیل	۷۴۷	وہ لوگ جن کی گواہی مقبول نہیں
		۸۰۵	مرتدین کے احکام	۷۴۸	جن لوگوں کی گواہی مقبول ہے
		۸۰۹	بانیوں کے احکام	۷۴۹	گواہوں کے شفع مختلف ہونے کا بیان
		۸۱۱	کتاب الحفظ والاباحت	۷۵۱	گواہی پر گواہی دینے کا بیان
		۸۱۲	سونے و چاندی کے استعمال کا بیان	۷۵۳	بَاب الرجوع عن الشهادة
		۸۱۳	مرد و عورت کو دیکھنے و چھونے کا بیان	۷۶۰	کتاب آداب القاضی
		۸۱۷	ذخیرہ اندوزی کا بیان	۷۶۵	کتاب القاضی الی القاضی
		۸۱۸	کتاب الوصایا	۷۶۷	حکم بنانے کا بیان
		۸۳۳	کتاب الضرائض	۷۶۹	کتاب القسمة
		۸۳۹	باب الحجب	۷۷۲	تقسیم کا طریقہ
		۸۴۱	باب الرد	۷۷۵	دو منزلہ مکالوں کی تقسیم کا بیان
		۸۴۳	باب ذوی الارحام	۷۷۷	کتاب الاکراه
		۸۴۶	باب حساب الضرائض	۷۷۷	اکراہ کے شرائط
		۸۵۲	تمت	۷۸۲	کتاب العتیر
				۷۸۶	کافروں سے صلح کا ذکر
				۷۹۰	مشرکین کو امان دینے کا بیان
				۷۹۱	کفار کے غلبہ کا بیان
				۷۹۳	مال غنیمت کے احکام
				۷۹۵	مال غنیمت تقسیم کرنے کا بیان
				۷۹۸	استان کے احکام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمہ

فقہ کی لغوی تحقیق اور وجہ تسمیہ: لغت میں فقہ فقہم، سمجھداری اور ذہانت کو کہتے ہیں اور فقیر ذہین اور سمجھدار شخص کو کہا جاتا ہے

لفظ فقہ باب سماع سے بمعنی سمجھنے کے آتا ہے کما لی کلام اللہ تعالیٰ ﴿بِأَسْعَبُ مَا تَفْقَهُ كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ﴾ اس وقت فقہ کو فقہ کہنے کی وجہ یہ ہوگی کہ فقہ کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے احکام سمجھے جاتے ہیں اور ہر سمجھنے والے کو بصیرت فاعل، فقیر، کہتے ہیں۔

اور لفظ فقہ باب کرم سے بمعنی جاننے کے آتا ہے اور باب فتح سے پھاڑنے کے معنی میں آتا ہے چونکہ فقہاء مسائل کی چادر کو پھاڑ کر تحقیق کر کے احکام کا استنباط و استخراج کرتے ہیں اسلئے ان کو فقہاء کہتے ہیں۔

فقہ کی اصطلاحی تعریف: فقہ کی اصطلاحی تعریف مختلف ادوار میں مختلف رہی ہے۔ امام غزالی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ عہدِ اولیٰ میں فقہ کا لفظی مفہوم خاص حد تک محدود نہیں تھا جیسا کہ آج کل محض نکاح و طلاق اور بیع و میراث کی تفصیلات جاننے کو فقہ کہا جاتا ہے بلکہ اس وقت راہِ آخرت کے علم، آفاتِ نفسانی، اعمال کی خرابیوں کے اسباب اور ان کی وجوہات کو جاننے اور معلوم کرنے، دنیا کو حقیر اور آخرت کو بڑی شئی سمجھنے، خوفِ خدا کا دل پر غالب آنے کا نام فقہ تھا۔ اسی لئے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فقہ کی تعریف یوں کی ہے ”مَعْرِفَةُ النَّفْسِ مَالِهَا وَمَا عَلَيْهَا“ (یعنی نفس کا ان چیزوں کو جاننا فقہ ہے جو نفس کے لئے مفید یا مضر ہوں)۔

چنانچہ حسن بصری رحمہ اللہ سے کسی نے کہا کہ فلاں مسئلہ میں فقہاء آپ کے خلاف کہتے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ کیا تم نے اپنی آنکھ سے کبھی کوئی فقہ دیکھا بھی ہے؟ اور فرمایا ”إِنَّمَا الْفَقِيهُ الزَّاهِدُ فِي الدُّنْيَا الرَّاعِبُ فِي الْآخِرَةِ الْبَصِيرُ بِدِينِهِ الْمَعْدَاوِمُ عَلَى عِبَادَةِ رَبِّهِ الْوَارِعُ الْكَافٍ عَنْ أَغْرَاضِ الْمُسْلِمِينَ الْغَفِيفُ عَنْ أُمُورِهِمُ النَّاصِحُ لِجَمَاعَتِهِمْ“ یعنی فقہ تو وہ ہوتا ہے جو دنیا سے بے رغبت ہو، آخرت کا طلبگار ہو، اپنے دین کی بصیرت رکھتا ہو، اپنے رب کی عبادت پر مداومت کرتا ہو، متقی ہو، مسلمانوں کی عزت و آبرو کو نقصان پہنچانے سے پرہیز کرتا ہو، ان کے مال و دولت سے بے تعلق ہو، اور مسلمانوں کا خیر خواہ ہو۔

اس تعریف کی رو سے فقہ میں تین قسم کے احکام شامل ہیں۔ /ضمیمہ ۱۔ وہ احکام جن کا تعلق باطنی اخلاق و عادات سے ہو جیسے اللہ اور اسکے رسولؐ سے محبت رکھنا، نیت کو خالص رکھنا وغیرہ جس کو تصوف کہا جاتا ہے۔ /ضمیمہ ۲۔ وہ احکام جن کا تعلق عقائد سے ہو جیسے اللہ کی ذات و صفات اور توحید پر ایمان رکھنا اور رسالت و معاد پر ایمان رکھنا وغیرہ جس کو علم الکلام کہا جاتا ہے۔ /ضمیمہ ۳۔ وہ احکام جن کا تعلق بندے کے ظاہری اعضاء سے ہو جیسے نماز، روزہ، حج اور زکوٰۃ وغیرہ۔ اس تعریف کی رو سے فقہ کا موضوع عقائد اور تمام ظاہری و باطنی اعمال کا مجموعہ ہے۔

عہدِ رسالت کے بعد جب اسلام کی فتوحات دنیا میں پھیلیں اور بڑے بڑے متمدن ممالک اسلام کے زیرِ حکومت آئے دوسری قوموں کے بے شمار لوگ اسلام میں داخل ہوئے نئی نئی چیزیں ایجاد ہوئیں اور نئے نئے حالات و مسائل سامنے آئے جن کا جواب

دلیل و تفصیل کے ساتھ دینا فقہاء پر لازم ہوا اور اس کے نتیجہ میں مذکورہ تینوں قسم کے احکام و مسائل میں دلائل اور متعلقہ مباحث کا بھی اضافہ ہوتا رہا تو ضرورت اس بات کی ہوئی کہ آسانی اور سہولت کے لئے تینوں قسموں کو ایک دوسرے سے ممتاز کر کے الگ الگ مرتب کیا جائے چنانچہ اس طرح علم فقہ میں تقسیم ہو گیا اور ہر علم کا الگ الگ نام رکھ دیا گیا یعنی علم الکلام، علم التصوف اور علم الفقہ۔

متاخرین کی تعریف:- جب علم فقہ عبادات، نکاح اور معاملات کے ساتھ خاص ہو گیا تو متاخرین نے اس کی مختلف تعریفات کیں۔ مگر مشہور تعریف یہ ہے ”هُوَ الْعِلْمُ بِالْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَةِ الْفَرَعِيَةِ الْمُكْتَسَبِ مِنْ أَدْلَتِهَا التَّفْصِيلِيَةِ“ یعنی فقہان فردی احکام کے جاننے کا نام ہے جو ادرہ تفصیلی سے مستنبط ہوں۔

موضوع علم فقہ:- کسی علم میں جس چیز کے حالات و صفات سے بحث کی جاتی ہے وہی چیز اس علم کا موضوع ہوتی ہے مثلاً علم طب میں بدن انسانی کے ان حالات سے بحث کی جاتی ہے جن کا تعلق اس کی صحت اور بیماری سے ہے اس لحاظ سے علم طب کا موضوع انسانی بدن ہے اسی طرح علم فقہ میں چونکہ انسان کے ظاہری افعال کی کچھ صفات (احکام شرعیہ) سے بحث کی جاتی ہے لہذا علم فقہ کا موضوع انسان عاقل و بالغ کے ظاہری افعال ہیں۔ یہ علم فقہ کی جدید اصطلاحی تعریف کی رو سے ہے جو علم کلام اور باطنی اعمال و اخلاق کو شامل نہیں۔

تہم اصطلاحی فقہ کا موضوع:- چونکہ قدیم اصطلاحی فقہ میں نہ عقائد و اعمال کی تفریق ہے اور نہ ظاہر و باطن کی، بلکہ ان سب کو دلیل سے جانتا علم فقہ ہے لہذا اس کا موضوع صرف ظاہری اعمال نہیں بلکہ عقائد اور تمام ظاہری و باطنی اعمال کا مجموعہ اس کا موضوع ہے۔

فقہ کی غرض و غایت:- فقہ کی غرض و غایت ”الفوز بسعادة الدارين“ ہے یعنی دنیا و آخرت کی نیک نیتی حاصل کر کے کامیاب ہونا، دنیا کی کامیابی یہ ہے کہ علم فقہ سے احکام شرع معلوم کر کے مامورات پر عمل کرے اور منہیات سے اجتناب کرے اور آخرت کی کامیابی جنت کی نعمتوں کا حصول ہے۔

علم فقہ کا شرعی حکم:- علم فقہ کی حکمت فرض عین بھی ہے اور فرض کفایہ بھی، اتنی معلومات حاصل کرنا جن کی دین میں احتیاج واقع ہوتی ہو فرض عین ہے اور اپنی ضرورت سے زیادہ دوسروں کے نفع کے لئے علم حاصل کرنا تاکہ دوسرے لوگ بھی مامورات پر عمل کریں اور محرمات سے بچیں۔ فرض کفایہ ہے۔ اور اس میں تبحر حاصل کرنا تمام انواع عبادات و معاملات مثلاً طہارت، نماز، روزہ، حج اور نکاح وغیرہ کا علم حاصل کرنا مستحب ہے۔ اس کے علاوہ جس کا جس شعبہ سے تعلق ہو اس کے متعلق احکام کا جاننا بھی ضروری ہے تاکہ اس شعبہ کے محرمات میں ملوث ہونے سے بچ سکے۔

فقہ اور فقیہ کے فضائل:- باری تعالیٰ کا ارشاد ہے ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلٰئِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ﴾ (اللہ نے گواہی دی کہ کسی کی بندگی نہیں اس کے سوا اور فرشتوں نے اور علم والوں نے بھی گواہی دی کہ کسی کی بندگی نہیں

اس کے سوا اس آیت مبارکہ میں باری تعالیٰ نے اپنی ذات پاک سے شروع فرمایا ہے دوسرے نمبر پر فرشتوں کو ذکر کیا ہے اور تیسرے درجہ میں اہل علم کو رکھا ہے تو اہل علم کے فضل اور بزرگی کے لئے اتنا ہی کافی ہے۔ اور فرماتے ہیں ﴿يَرْزُقُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْعِلْمِ ذَرَجَاتٍ﴾ (اللہ تعالیٰ تم میں ایمان والوں کے اور ان لوگوں کے جن کو علم عطا ہوا اور سچ بلند کر دیا) حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ عام مومنین سے علماء سات سو درجات بلند ہو گئے اور ہر دو درجوں کے درمیان پانچ سو برس کی راہ ہوگی۔

پیغمبر ﷺ فرماتے ہیں "مَنْ يُرِدَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ" (یعنی جس کے ساتھ اللہ بہتری کا ارادہ فرماتے ہیں اس کو دین میں سمجھ دیتا ہے) اور فرمایا "الْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ" (یعنی علماء انبیاء کے وارث ہیں) ظاہر ہے کہ نبوت سے بڑھ کر کوئی رتبہ نہیں اور یہ بھی معلوم ہے کہ اس رتبہ کی وراثت سے بڑھ کر کوئی اور شرف نہیں۔ اور فرمایا "يَتَخَفِرُ لِلْعَالَمِ مَالِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ" (یعنی عالم کے لئے آسمانوں اور زمین میں جو چیز ہے مغفرت طلب کرتی ہے) اس سے بڑھ کر کونسا منصب ہوگا جس منصب والے کے لئے آسمان و زمین کے فرشتے مغفرت طلب کرنے میں مشغول ہوں۔ اور فرماتے ہیں "يُوزَنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِدَادُ الْعُلَمَاءِ بِدَمِ الشَّهَدَاءِ" (یعنی قیامت کے دن علماء کی سیاہی شہیدوں کے خون سے تولی جائیگی)۔ اور فرماتے ہیں "فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَذْنَى رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِي" (یعنی عالم کی فضیلت عابد پر ایسی ہے جیسے میری فضیلت میرے ساتھیوں میں سے سب سے کم تر شخص پر)۔

ادلہ تفصیلیہ جن سے علم فقہ ماخوذ ہے چار ہیں، کتاب اللہ، سنت رسول اللہ، اجماع امت، قیاس شرعی۔

تعریف کتاب اللہ: کتاب اللہ اگرچہ کسی تعارف یا تعریف کا محتاج نہیں اسلئے کہ یہ ایک بدیہی کلام ہے مگر بعض مصلحتوں کے پیش نظر علماء اصول فقہ نے یوں تعریف کی ہے "هُوَ الْقُرْآنُ الْمُنَزَّلُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ الْمَكْتُوبُ فِي الْمَصَاحِفِ الْمَنْقُولُ عَنْهُ نَقْلًا مَتَوَاتِرًا بِإِسْنَادٍ مُتَّحِقَةٍ" یعنی قرآن کریم اللہ تعالیٰ کا وہ کلام ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا اور مصاحف میں منقول ہو اور ہم تک تو اتر کے ساتھ بلاشبہ منقول ہو۔

پھر قرآن کریم اگرچہ فقہ کا ماخذ ہے مگر کل قرآن نہیں بلکہ خصوصیت سے آیات الاحکام ماخذ ہیں جو پانچ سو کے ارد گرد ہیں۔

تعریف سنت: فقہ کا دوسرا ماخذ سنت رسول اللہ ہے سنت کا لغوی معنی طریقہ اور عادت ہے اور فقہاء کی اصطلاح میں سنت وہ ہے جس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کبھار ترک کے ساتھ پہنچائی فرمائی ہو۔ مگر اصل یحکم کی اصطلاح میں سنت کے اطلاق میں وسعت ہے چنانچہ صاحب نور الالوار نے یوں تعریف کی ہے "السُّنَّةُ تُطْلَقُ عَلَى قَوْلِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِعْلِهِ وَسُكُوتِهِ وَعَلَى أَقْوَالِ الصَّحَابَةِ وَالْفَعَالِيهِمْ" یعنی سنت کا اطلاق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول، فعل اور سکوت پر ہوتا ہے اور اسکے ساتھ صحابہ کرام کے اقوال اور افعال پر بھی سنت کا اطلاق ہوتا ہے۔

حجیت سنت: سنت کی حجیت کلام اللہ سے ثابت ہے کما قال اللہ تعالیٰ ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ

یُوَحِّدُ (یعنی آپ اپنی خواہش سے باتیں نہیں بناتے ہیں آپ کا ارشاد خالص وحی ہے)۔

اجماع کی تعریف: فقہ کا تیسرا ماخذ اجماع ہے۔ اجماع کا لغوی معنی ہے عزم اور اتفاق کرنا۔ اصولیین نے اجماع کی اصطلاحی تعریف یوں کی ہے: "اتِّفَاقُ الْمُجْتَهِدِينَ مِنْ أُمَّةٍ مُتَّحِدَةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كُلِّ عَصْرِ عَلَى أَمْرٍ مِنَ الْأُمُورِ" یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے مجتہدین کا کسی زمانے میں کسی معاملہ پر متفق ہونا اجماع کہلاتا ہے۔

مذکورہ بالا تعریف سے معلوم ہوتا ہے کہ اجماع کسی زمانے یا کسی وقت کے ساتھ خاص نہیں ہر دور کے اہل اجتہاد کسی مسئلہ پر اتفاق کر سکتے ہیں اور ان کا یہ اتفاق مقبول ہوگا۔ ہمارے ہاں صحیح مذہب یہ ہے کہ ہر زمانے کے اہل اجتہاد صاحب عدالت حضرات کا اجماع معتبر اور جہد شرعی ہے علامہ یعقوب اللبنانی لکھتے ہیں: "الْصَّحِيحُ عِنْدَنَا أَنَّ إجماعَ عُلَمَاءِ كُلِّ عَصْرٍ مِنْ أَهْلِ الْعَدَالَةِ وَالْإجْتِهَادِ حُجَّةٌ" یعنی ہمارے ہاں صحیح یہ ہے کہ ہر زمانے کے اہل عدالت و اجتہاد کا اجماع حجت ہے۔

حجیت اجماع: حجیت اجماع کلام اللہ سے ثابت ہے باری تعالیٰ کا ارشاد ہے ﴿كَذَٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ (اسی طرح ہم نے بنایا تم کو بہترین امت تاکہ تم لوگوں پر گواہ بنو)۔

سابق مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے قرطبی کے حوالہ سے لکھا ہے کہ، یہ اجماع امت کے حجت ہونے پر ایک دلیل ہے کیونکہ جب اس امت کو اللہ تعالیٰ نے شہداء قرار دے کر دوسری امتوں کے بالقابل ان کی بات حجت بنادیا تو ثابت ہوا کہ اس امت کا (کسی مسئلہ پر) اجماع حجت ہے اور اس پر عمل واجب ہے۔ اس طرح کہ صحابہ کا اجماع تابعین کا اجماع تبع تابعین پر حجت ہے۔ (معارف القرآن جلد ۱ ص ۳۷۳)

اور رسول اللہ کا ارشاد ہے "إِنَّ اللَّهَ لَا يَجْمَعُ أُمَّةً إِلَّا بِإِذْنِي أَوْ قَالَ أُمَّةٌ مُّحَمَّدٍ عَلَى ضَلَالَةٍ" (یعنی اللہ تعالیٰ میری امت کو یا یہ فرمایا کہ امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو گمراہی پر جمع نہیں کریگا)۔

تعریف قیاس: فقہ کا چوتھا ماخذ قیاس ہے قیاس کا لغوی معنی اندازہ لگانا برابر کرنا ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے "قَاسَ النَّعْلَ بِالنَّعْلِ" کہ انہوں نے جوئے کو دوسرے جوئے کے ساتھ برابر کر دیا، تو قیاس شرعی میں بھی فرع کو حکم میں اصل کے مماثل اور برابر کیا جاتا ہے۔

اصطلاحی تعریف صاحب لور الاوار نے یوں کی ہے "تَقْدِيرُ الْفُرُوعِ بِالْأَصْلِ لِمَا فِي الْحُكْمِ وَالْعِلَّةِ" یعنی فرع کو اصل کے ساتھ حکم اور علت میں مساوی اور برابر کرنا۔

حجیت قیاس: حجیت قیاس کتاب اللہ سے ثابت ہے باری تعالیٰ کا ارشاد ہے ﴿فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾ یعنی اے آنکھوں والو اعتبار کرو۔ اس آیت مبارکہ میں اللہ تعالیٰ نے اہل بصیرت کو اعتبار کرنے کا حکم دیا ہے اور فقہاء کرام نے اعتبار کا معنی یوں کیا ہے "دَلُّ الشَّيْءِ إِلَى نَظِيرِهِ أَوْ الْحُكْمُ عَلَى الشَّيْءِ بِمَا هُوَ ثَابِتٌ لِنَظِيرِهِ" کسی شے کو اس کی نظیر کی طرف پھیرنا یعنی فی پردہ حکم لگانا جو اس کی نظیر میں ثابت ہے۔

حضرت معاویہ کا واقعہ مشہور ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو یمن کا گورنر مقرر کیا تو رخصت کرتے وقت آپ سے پوچھا "بما تفضی بامعاذ؟ قال بكتاب الله قال فان لم تجد في كتاب الله؟ قال فبسنة رسوله قال فان لم تجد فيهما؟ قال اجتهد برأى فقال الحمد لله الذي رفق رسول رسوله بما يحب ويرضى" یعنی اے معاویہ جب تمہارے سامنے کوئی معاملہ اور مقدمہ پیش ہو تو کس چیز کے ساتھ فیصلہ کرو گے؟ تو آپ نے عرض کیا اللہ تعالیٰ کی کتاب کے ساتھ، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا اگر تم اس معاملہ کا حل کتاب اللہ میں نہ پاؤ تو؟ آپ نے عرض کیا اللہ کے رسول ﷺ کی سنت کے ساتھ، آپ ﷺ نے فرمایا اگر ان دونوں میں اس معاملہ کا حل نہ پاؤ تو؟ آپ نے عرض کیا اپنی رائی سے اجتہاد کرونگا، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا سب تعریفیں اس ذات کے لئے ہیں جس نے اپنے رسول ﷺ کے رسول کو اس بات کی توفیق دی کہ جس سے وہ خوش ہوتا ہے اور اس کو پسند کرتا ہے۔ اسی طرح ایک روایت میں ہے "اذا حكمكم الحاكم فاجتهد فأصاب فله أجران فله أخطاء فله أجر واحد" یعنی جب کوئی حاکم کسی معاملہ میں حکم کے لئے اجتہاد کرے اور اس اجتہاد میں وہ مصیب ہو تو اس کے لئے دو اجر ہیں اور اگر وہ خطی ہو جائے تو اس کے لئے ایک اجر ہے۔

فقہ عہد رسالت میں: آنحضرت ﷺ کے زمانے میں فقہ کی موجودہ اصطلاحات کی تفصیل نہیں تھی بلکہ صحابہ کرام آپ ﷺ سے جو کچھ سنتے یا آپ کو کرتے دیکھتے اسی کے مطابق عمل کرتے مثلاً آپ ﷺ کی طرح وضو کرتے اور آپ ﷺ کی طرح نماز پڑھتے اور حضور ﷺ اہم باتوں کو خود بیان فرماتے مگر زمانہ رسالت کے بعد عہد صحابہ میں جب اسلامی فتوحات کو وسعت ہونے لگی اور دائرہ خلافت وسیع ہونے لگا اور صحابہ کرام اطراف عالم میں منتشر ہو گئے کثرت سے حوادث پیش آنے لگے اسلئے اجتہاد و استنباط کی ضرورت محسوس کی جانے لگی مثلاً غلطی سے کسی سے نماز میں کوئی عمل رہ گیا تو اب یہ مسئلہ درپیش ہوا کہ نماز ہوئی یا نہیں؟ اور یہ تو ممکن نہیں تھا کہ نماز کے تمام اعمال فرض قرار دیا جائے یا واجب یا مستحب قرار دیا جائے اس لئے صحابہ کرام کو یہ تفریق کرنی پڑی کہ فلاں عمل فرض ہے، فلاں واجب یا مستحب ہے اسی طرح فلاں عمل مکروہ ہے اور فلاں حرام ہے اور تفریق کے تجویز کردہ اصول پر سب کا اتفاق ممکن نہیں تھا اس لئے اختلاف پیدا ہوا۔

فقہ عہد صحابہ کرام میں: امام شعری فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے صحابہ کرام میں سے چھ صحابہ سے علم لیا گیا ان میں حضرت عمرؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت زید بن ثابتؓ، علم میں ایک دوسرے کے مشابہ تھے ان میں سے بعض دوسرے بعض سے اخذ کرتے تھے اور حضرت علیؓ، حضرت ابی بن کعبؓ اور حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ ایک دوسرے سے علم میں مشابہت رکھتے تھے اور ایک دوسرے سے اخذ کرتے تھے۔

حضور ﷺ کے وصال کے بعد ایک سو تیس یا ایک سو ساٹھ صحابہؓ لتوی دیا کرتے تھے اور ان کے تین طبقات تھے۔ / فصبو ۱۔ مکلفین جو کثرت سے لتوی دیا کرتے تھے۔ یہ سات صحابہ کرام تھے، حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، ام المؤمنین حضرت

عائشہؓ، حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ۔

انصبر ۲۔ متوسطین جو مکہ میں سے کم فتویٰ دیا کرتے تھے۔ یہ تیرہ صحابہ کرامؓ تھے، حضرت ابو بکر صدیقؓ، حضرت ام سلمہؓ، حضرت انسؓ، حضرت ابوسعید خدریؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت عثمان بن عفانؓ، حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ، حضرت عبداللہ بن زبیرؓ، حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ، حضرت سعد بن وقاصؓ، حضرت سلمان فارسیؓ، حضرت جابر بن عبداللہؓ، حضرت معاذ بن جبلؓ۔

انصبر ۳۔ مقلدین صحابہ جو مذکورہ بالا دو طبقوں سے کم فتویٰ دیا کرتے تھے یہ کوئی اٹھارہ صحابہ کرامؓ تھے۔
فقہ دوہ تابعین میں :- عہد نبوی ﷺ سے خلیفہ ثالث حضرت عثمان غنیؓ کی شہادت یعنی ۳۵ھ تک بلاد اسلامیہ اور علوم کا مرکز مدینہ منورہ رہا پھر حضرت علیؓ کے زمانہ میں کوفہ کو مرکز بنایا جس سے پہلے حضرت عمرؓ نے عبداللہ بن مسعودؓ کو کوفہ کا معلم بنا کر بھیجا تھا انہوں نے دس سال تک کوفہ میں تعلیم دی ان کے فادائی کا بہت بڑا ذخیرہ غیر مرتب تھا حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا مشہور شاگرد حضرت علقمہ بن قیس بن عبداللہ ہیں جو کبار تابعین میں سے ہیں حضور اقدس ﷺ کے عہد مبارک میں پیدا ہوئے خلفاء اربعہ اور دیگر صحابہ کرامؓ سے ان کا روایات سننا ثابت ہے اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے قرآن مجید پڑھا اور فقہ بھی ان ہی سے حاصل کیا خود حضرت عبداللہ بن مسعودؓ ان کے بارے میں فرماتے ہیں، میں جو کچھ پڑھتا اور جانتا ہوں وہ علقمہؓ بھی جانتے ہیں، حضرت ابن مسعودؓ کا علم حضرت علقمہؓ کی طرف منتقل ہوا انہوں نے اس کی مزید توضیح و تشریح کر لی حضرت علقمہؓ تریسٹھ (۶۳) سال کی عمر میں انتقال کر گئے۔

پھر حضرت علقمہؓ کا علم حضرت ابراہیم نخعیؓ رحمہ اللہ کی طرف منتقل ہوا حضرت ابراہیم نخعیؓ ۵۰ھ میں پیدا ہوئے آپؓ نے حضرت علقمہؓ، سروقؓ اور دیگر علماء کرام سے روایت کی ہے انہوں نے بھی حضرت ابن مسعودؓ سے نقل شدہ علم کی خوب تصحیح کر لی اور ۹۵ھ یا ۹۶ھ میں انتقال کر گئے۔

پھر حضرت ابراہیم نخعیؓ کا علم حضرت حماد بن سلیمان الکوفیؓ کی طرف منتقل ہوا اور حضرت حمادؓ نے ابراہیم نخعیؓ کے فقہ میں سب سے زیادہ مہارت حاصل کی اس کے ساتھ ساتھ امام شعبیؓ سے بھی فقہ حاصل کی اور ۱۲۰ھ میں وفات پائی۔
پھر جب حضرت حمادؓ انتقال کر گئے تو لوگوں نے امام الائمہ امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابتؓ کو اس کا جانشین مقرر کر دیا اس طرح فقہ کا مذکورہ ذخیرہ ان کی طرف منتقل ہوا مگر چونکہ علم فقہ کا یہ ذخیرہ غیر مرتب تھا حضرت امام ابو حنیفہؓ کے دل میں اس کو باقاعدہ مدون اور مرتب کرنے کا خیال آیا لیکن انتہائی مشکل کام ہونے کی وجہ سے وہ اس اہم کام کو اپنی ذاتی رאי اور معلومات تک منحصر کرنا نہیں چاہتے تھے اس لئے انہوں نے اپنے ایک ہزار شاگردوں میں سے چالیس کو تدوین فقہ کے لئے منتخب کر کے ایک فقہی مجلس مشاورت تشکیل دی پھر ان چالیس میں سے دس ممتاز شخصیات کا انتخاب فرما کر ایک خصوصی مجلس بھی بنائی جن کے نام درج ذیل ہیں۔

(۱) حضرت امام ابو یوسفؓ (۲) حضرت امام زقرؓ (۳) داؤد طائیؓ (۴) اسد بن عمروؓ (۵) یوسف بن خالد تیمیؓ (۶) یحییٰ بن

زکریا بن ابی زائدہؓ (۷) حفص بن غیاثؓ (۸) حبان مندلؓ (۹) قاسم بن معنؓ (۱۰) امام محمدؓ۔

علامہ علاء الدین اہل سنتی فرماتے ہیں "الفقه زرعہ عبد اللہ ابن مسعود وسقاہ علقمة وحصدہ ابراہیم النخعی" واداسہ حماد وطحنہ ابو حنیفہ وعجنہ ابو یوسف وخبزہ محمد، فماتوا الناس یا کلون من خبزہ وقد نظم بعضهم فقال: الفقه زرع ابن مسعود وعلقمة: حصاده ثم ابراہیم دو اس، نعمان طاحنه يعقوب عاجنه: محمد خابزه والاكل الناس" (رد المحتار/ ۳۷)

طریقہ تدوین :- چونکہ امام ابو حنیفہؒ نے مجلس کے ہر ممبر کو یہ اختیار دیا تھا کہ وہ آزادانہ طور پر اپنا موقف پیش کرے اور احادیث و آثار صحابہؓ، اجماع اور قیاس کی روشنی میں آزادی کے ساتھ گفتگو کرے، ایک موقع پر آپؒ نے فرمایا کہ میں نے خود ان کو یہ اختیار دے رکھا ہے اور ان کو اس امر کا عادی بنا دیا ہے کہ وہ کسی سے مرعوب نہ ہوں اور ایک دوسرے کے دلائل حتیٰ کہ میرے دلائل پر بھی نکتہ چینی کر سکیں تاکہ بات بالکل واضح ہو کر سامنے آئے بحث و تحقیق کے بعد جب کسی مسئلہ پر سب کا اتفاق ہو جاتا تو پھر اس کو لکھنے کا حکم فرماتے علامہ ابن عابدین شامیؒ فرماتے ہیں "روى الامام ابو جعفر الشيرازي عن شقيق البلخي انه كان يقول كان الامام ابو حنيفة من اورع الناس واعبد الناس واکرم الناس واکثرهم احتياطاً في الدين وابعدهم عن القول بالرأى في دين الله عز وجل وکان لا يضع مسئلة في العلم حتى يجمع اصحابه کلهم علی موافقتها للشریعة قال لابی یوسف او غیرہ ضعہا فی الباب الفلانی اه کذا فی المیزان للامام الشعرانی قدس سرہ ونقل ط عن مسند الخوارزمی ان الامام اجتمع معه الف من اصحابه اجلهم وافضلهم اربعون قد بلغوا حد الاجتهاد فقر بهم وادناهم وقال لهم انی ألجت هذا الفقه وأسرجته لكم فاعینونی فان الناس قد جعلونی جسرًا علی النار فان المنتهی لغيری واللعب علی ظهري فکان اذا وقعت واقعة شاورهم وناظرهم وجاورهم وسألهم فیسمع ما عندهم من الاخبار والآثار ويقول ما عنده وينظرهم شهراً أو أكثر حتى يستقر آخر الأقوال فیشته ابو یوسف حتى ألبت الاصول علی هذا المنهاج شوری لانه تفرد بذاك کفیره من الانمة" (رد المحتار/ ۵۰)

خلاصہ یہ کہ فقہ حنفی صرف ایک شخص کی رائی نہیں بلکہ چالیس جبال العلم کی شورکی کا مرتب کردہ قانون ہے اور جب تک کوئی مسئلہ خوب تحقیق و تفتیش کے مراحل طے نہ کر لیتا آپؒ اس کو رجسٹر میں لکھنے سے منع فرماتے اور جب سب اراکین کسی مسئلہ پر متفق ہوتے تو اسی وقت اس کو لکھ لیتے اور اگر بسا اوقات بعض اراکین اپنی اپنی رائی پر قائم رہتے تو سب کے اقوال لکھ لیتے تو دین فقہ کا یہ عظیم الشان کام پچیس سال کی طویل مدت میں اختتام پذیر ہوا امام ابو حنیفہؒ کی اخیر عمر بغداد کے قید خانہ میں گزری وہاں بھی یہ کام تسلسل کے ساتھ جاری رہا اس تیار شدہ فقہی مجموعہ میں مسائل کی تعداد بارہ لاکھ نوے ہزار تک بیان کی جاتی ہے بعض نے چھ لاکھ اور بعض نے پانچ لاکھ بیان کی ہے اور کہا جاتا ہے کہ ان میں سے اڑھائی ہزار مسائل کا تعلق عبادات سے ہے اور باقی معاملات سے متعلق ہیں۔

فقہ حنفی کے بارے میں علامہ سید محمد یوسف الہوری نور اللہ مرقدہ رقمطراز ہیں "بکفی لمزبة مذهبه وفضل شخصيته

ما جمع الله له من اعوانه وانصاره صفوة اهل عصره من اصحابه الفقهاء المحدثين، وذالك ما يحدثننا الخطيب في تاريخه، بسنده عن ابن كرامة قال: كنا عند وكيع يوم اُلفقال رجل: اخطأ ابو حنيفة فقال وكيع: كيف يقدر ابو حنيفة يخطئ؟ ومعه مثل ابى يوسف وزفر في قياسهما، ومثل يحيى بن ابي زائدة، وحفص بن غياث، وجان ومندل في حفظهم الحديث، والقاسم بن معن في معرفته باللغة والعربية، وداود الطائى وفضيل ابن عياض في زهدهما وورعهما، ومن كان هؤلاء جلساؤه لم يكدي خطي، لانه ان اخطار ذوهه، وحكاية ابن شيبة السندى وزاد في روايته، وحمزة الزيات وعافية الازدى في القرآن الخو عند ابن العوام بالامانة الصحيحة“ (معارف السنن ۳/۲۶۳)

فقہ حنفی کے مقبول ہونے کی وجوہات :- پوری دنیا میں فقہ حنفی کے مقبول ہونے کی وجوہات درج ذیل ہیں (۱) اس کے مسائل حکمتوں اور مصلحتوں پر مبنی ہونے کے ساتھ ساتھ روایت و درایت کے عین مطابق ہیں۔ (۲) فقہ حنفی دوسرے تمام فقہوں کی نسبت آسان اور سیر العمل ہے۔ (۳) فقہ حنفی میں معاملات کے حصہ میں وسعت، استحکام اور باقاعدگی جو تمدن کے لئے بہت ضروری ہے تمام فقہوں سے زیادہ ہے۔ (۴) فقہ حنفی نے غیر مسلم رعایا کو نہایت فیاضی اور آزادی سے حقوق بخشے جس سے نظم مملکت میں بڑی سہولت ہوتی ہے۔ (۵) احکام منصوصہ میں امام ابو حنیفہؒ نے جو پہلو اختیار کیا ہے عموماً وہ نہایت قوی اور مدلل ہوتا ہے۔ (۶) خلیفہ ہارون رشید کے زمانہ میں امام ابو یوسفؒ قاضی بنے اور عراق، خراسان، مادراء النہر وغیرہ میں مسلک حنفی کے مطابق فیصلہ فرماتے تھے جس کے ذریعہ فقہ حنفی کو شہرت ہوئی۔

طبقات فقہاء :- احمد بن سلیمان الرومی جس کا لقب شمس الدین ہے اور ابن کمال باشا کے ساتھ مشہور ہے کی تصریح کے مطابق فقہاء کے کل سات طبقات ہیں۔

نمبر ۱۔ مجتہدین مطلق یا مجتہدین فی الشرع :- اس طبقہ کا اطلاق ان حضرات ائمہ پر ہوتا ہے جو براہ راست اولیٰ اربعہ (قرآن، سنت، اجماع و قیاس) سے اصول و کلیات اور جزئیات و احکامات مستنبط کرتے ہیں جیسے حضرات ائمہ از بعدہ (یعنی امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ) اور دیگر ان کے درجہ کے مجتہدین مثلاً امام ثوریؒ، امام اوزاعیؒ، ابن ابی لیلیٰ وغیرہم۔

نمبر ۲۔ مجتہدین متبعین یا مجتہدین فی المذہب :- یہ نام ان حضرات فقہاء کو دیا جاتا ہے جو قواعد و کلیات میں تو اپنے استاد اور مجتہد مطلق کے پابند ہوتے ہیں لیکن جزئیات اور فروعی مسائل میں استاد کی تقلید چھوڑ دیتے ہیں یہ حضرات اگرچہ اولیٰ اربعہ سے براہ راست استفادہ کی صلاحیت رکھتے ہیں مگر اکثر اصولوں میں اپنے امام کی تقلید کی بناء پر ان کو مجتہد فی المذہب کے زمرہ میں رکھا جاتا ہے مجتہد مطلق نہیں کہا جاتا مثلاً حضرت امام ابو یوسفؒ، حضرت امام محمدؒ اور امام ابو حنیفہؒ کے دیگر شاگردان رشید۔

نمبر ۳۔ مجتہدین فی المسائل :- مذہب میں کچھ مسائل ایسے بھی ہوتے ہیں جن کے بارے میں اصحاب مذہب سے کوئی

سراحت منقول نہیں ہوتی، تو جو حضرات فقہاء مذہب کے قواعد و ضوابط کو سامنے رکھ کر غیر منصوص مسائل کے احکامات متعین کرتے ہیں انہیں، مجتہدین فی المسائل، کا لقب دیا جاتا ہے۔ واضح ہو کہ یہ حضرات اصول یا فروع کسی چیز میں بھی اپنے امام سے الگ راہ اپنانے کا حق نہیں رکھتے۔ اس طبقہ کے حضرات میں امام احمد بن عمر خفاف، امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی، امام ابو الحسن الکرخی، شمس الانعم عبدالعزیز الحلوانی، شمس الانعم محمد بن ہبل السرخسی، علامہ فخر الاسلام علی بن محمد بز دوئی اور علامہ فخر الدین حسن بن منصور المعروف بہ قاضی خان وغیرہ کے اسماء قابل ذکر ہیں۔

نمبر ۴۔ اصحاب التخریج:۔ وہ فقہاء کرام جو اجتہاد کی صلاحیت تو نہیں رکھتے لیکن اصول و ماخذ کو محفوظ رکھنے کی بنا پر اتنی قدرت ضرور رکھتے ہیں کہ ذووجہین یا مجمل قول کی تعین و تفصیل کر سکیں اور نظائر فقہیہ اور قواعد مذہب پر نظر کر کے اپنی ذمہ داری انجام دینے کے اہل ہوں تو انہیں، اصحاب التخریج، کے نام سے یاد کیا جاتا ہے اس طبقہ کے لوگوں میں امام احمد بن علی بن ابوبکر الجصاص الرازی اور ان جیسے حضرات کا نام لیا جاسکتا ہے۔

نمبر ۵۔ اصحاب الترجیح:۔ اس طبقہ کے فقہاء کا کام یہ ہے کہ وہ مذہب کی بعض روایات کو دوسری بعض روایات پر اپنے قول ”هذا اولیٰ، هذا اصح، هذا اوضح“ وغیرہ کلمات کے ذریعہ ترجیح دیتے ہیں علامہ ابن کمال باشا نے اس طبقہ سے انتساب رکھنے والوں میں امام احمد بن محمد بن احمد ابو الحسن القدوری اور صاحب ہدایہ علامہ علی بن ابی بکر المرغینانی کو شمار فرمایا ہے۔

نمبر ۶۔ مقلدین اصحاب تمیز:۔ ان حضرات کا کام صرف اتنا ہے کہ وہ مذہب کی مضبوط اور کمزور روایات میں فرق و امتیاز کرتے ہیں اور ظاہر الروایۃ، ظاہر مذہب اور روایات نادرہ کی پہچان رکھتے ہیں۔ اکثر اصحاب متون اسی طبقہ سے وابستہ ہیں مثلاً صاحب کنز الدقائق علامہ عبداللہ بن احمد النسطی اور صاحب عنقا عبداللہ بن محمود الموصلی اور صاحب وقایہ تاج الشریعہ محمود بن صدر الشریعہ اور صاحب مجمع الانہر احمد بن علی المعروف بابن الساعاتی وغیرہ یہ حضرات اپنی تصنیفات میں مردود اور غیر معتبر اقوال نقل کرنے سے احتراز کرتے ہیں۔

نمبر ۷۔ غیر متعین مقلدین:۔ جو حضرات گزشتہ طبقات میں سے کسی بھی ذمہ داری کو اٹھانے کی اہلیت نہ رکھتے ہوں انہیں ساتویں طبقہ میں رکھا جاتا ہے درحقیقت یہ لوگ فقیہ نہیں بلکہ محض ناقصین فتاویٰ ہیں آج کل کے اکثر مفتیان کا تعلق اسی طبقہ سے ہے اس لئے اس طبقہ کے لوگوں پر پوری احتیاط لازمی ہے جب تک مسئلہ ملح نہ ہو اس وقت تک انہیں جواب دینے سے گریز کرنا چاہئے۔

مگر مذکورہ بالا تقسیم پر بعد کے فقہاء نے اشکالات کئے ہیں کہ ابن کمال باشا نے بعض فقہاء کا درجہ گھٹا دیا اور بعض کا بڑھا دیا ہے مثلاً حضرت امام ابو یوسف اور امام محمد کو مجتہد فی الملہ مذہب کے درجہ میں رکھنا صحیح نہیں اس لئے کہ ان میں مطلق اجتہاد کی صلاحیت تھی اور ان کا درجہ امام مالک، امام شافعی وغیرہ سے بڑھا ہوا نہیں تو کتر بھی نہیں اور انہوں نے اصول و فروع دونوں میں امام ابو حنیفہ سے اختلاف کیا ہے یہاں تک کہ امام غزالی اپنی کتاب المنحول میں فرماتے ہیں کہ امام ابو یوسف اور امام محمد نے امام ابو حنیفہ کے ساتھ اس کے دو ملکت

مذہب میں اختلاف کیا ہے۔

(۲) ابن کمال باشا کا امام خشاف، امام طحاوی اور امام کرخی کے بارے میں یہ کہنا کہ وہ اصول و فروع کسی میں بھی امام صاحب کے خلاف رائے اپنانے کا حق نہیں رکھتے واقعہ کے خلاف ہے انہوں نے بہت سے مسائل میں امام صاحب کے خلاف رائے اپنائی ہے۔ (۳) امام ابو بکر صامس رازی کو اس تقسیم میں درجہ اجتہاد سے بالکل خارج کر دیا گیا ہے یہ ان کے ساتھ بہت بڑا ظلم ہے جس کا بخوبی اندازہ ان کی بلند پایہ علمی، فقہی اور تحقیقی تصانیف سے لگایا جاسکتا ہے۔ اور شمس الائمہ حلوائی وغیرہ جن کو ابن کمال باشا نے مجتہدین میں شمار کیا ہے وہ سب ابو بکر صامس کے شاگردوں کے شاگرد ہیں۔ (۴) اس تقسیم میں صاحب حدایہ اور امام قدوری کو اصحاب تخریج میں اور قاضی خان کو مجتہدین میں شمار کیا ہے حالانکہ ان دونوں کا درجہ بہر حال قاضی خان سے بڑھ کر ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے فقہاء کے تین طبقات بیان کئے ہیں۔ / نمبر ۱۔ مجتہد مطلق مستقل :- یعنی وہ شخص جو فقہ است نفس، سلامتی طبع، بیدار مغزی، دلائل کی معرفت، استنباط کی صلاحیت اور جزئیات پر تعلق جیسے بلند پایہ صفات سے متصف ہو جیسے حضرات ائمہ اربعہ۔

نمبر ۲۔ مجتہد مطلق منتصب :- یعنی وہ مجتہد جو ائمہ متبوعین میں سے کسی امام کی طرف نسبت کرتا ہو لیکن وہ مذہب اور دلیل میں اس کا زامقلد نہ ہو بلکہ محض اجتہاد میں اپنے امام کا طریقہ اختیار کرنے کی بنا پر اس کا انتساب اس مذہب کی طرف کیا جاتا ہو جیسے امام ابو یوسف، امام محمد اور امام ابو حنیفہ کے دیگر شاگردان راشد۔

نمبر ۳۔ مجتہد فی الملہب :- یہ ایسا شخص ہے جو کسی امام کی تقلید کا پابند ہو مگر اس کے ساتھ ساتھ اپنے امام کے مقرر کردہ اصول و ضوابط کے دائرہ میں رہتے ہوئے دلیل کی روشنی میں اپنے اصول مقرر کرنے کی صلاحیت بھی رکھتا ہو تاکہ غیر منصوص مسائل کا حکم معلوم کرنے میں آسانی ہو اور ضرورت وغیرہ کا حسب موقع خیال رکھا جاسکے ایسے شخص میں درج ذیل صفات پائی جانی ضروری ہیں۔ (۱) اصول مذہب کا علم رکھنے والا ہو۔ (۲) تفصیلی دلائل کا علم رکھتا ہو۔ (۳) قیاس اور معانی کے ادراک پر اسے پوری بصیرت حاصل ہو۔ (۴) اپنے امام کے اصول پر تخریج و استنباط کی صلاحیت اور مہارت رکھتا ہو اس طبقہ میں بہت سے علماء اور فقہاء کو شامل کیا جاسکتا ہے اور تقریباً ہر زمانے میں کچھ نہ کچھ افراد اس صلاحیت کے موجود رہتے ہیں۔

حضرت شاہ صاحب نے مجتہد مطلق کے دو درجے کر کے حضرات صاحبین وغیرہ کے درجہ پر پیدا ہونے والے اشکال کو بالکل ختم کر دیا اسی طرح اصحاب التخریج والترجیع کی تحدید بھی ختم کر دی ہے اس لئے کہ فقہاء کے کام مختلف انداز کے ہیں ایک ہی طبقہ کے حضرات ایک جگہ تخریج کا کام انجام دیتے ہیں تو دوسری جگہ ترجیع کی خدمت بھی بجالاتے ہیں اور کہیں کہیں ان میں اجتہادی شان بھی نظر آنے لگتی ہے۔ (مخلص از فتویٰ نویسی کے رہنما اصول ص ۵۵۲-۵۵۰)

فقہاء کسی ایک اور تقسیم :- خلی مذہب کے بعض مؤرخین نے فقہاء مذہب کے تین طبقات بیان کئے ہیں

- / **فصل ۱: سلف:** جس سے صدر اول کے فقہاء مذہب مراد ہیں جو امام ابو حنیفہؒ سے شروع ہو کر امام محمد بن الحسن اہلبائی پر ختم ہوئے ہیں۔ / **فصل ۲: خلف:** خلف سے مراد وہ فقہاء ہیں جو امام محمدؒ کے بعد سے شروع ہو کر شمس الاممہ الحلو انی رحمہ اللہ پر ختم ہوئے ہیں۔ / **فصل ۳: متاخرین:** متاخرین سے مراد وہ فقہاء ہیں جو شمس الاممہ الحلو انی رحمہ اللہ سے شروع ہو کر حافظ الدین محمد بن محمد بن نصر ابو الفضل پر ختم ہوئے ہیں۔

لیکن یہ تقسیم متفق علیہ نہیں بلکہ بعض دیگر حضرات کے نزدیک متقدمین وہ ہیں جنہوں نے ائمہ ثلاثہ (امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ) کا زمانہ پایا ہو اور متاخرین وہ ہیں جنہوں نے ائمہ ثلاثہ کا زمانہ نہ پایا ہو یہی وجہ ہے کہ شمس الاممہ الحلو انی سے پہلے علماء پر بھی بکثرت متاخرین کا اطلاق کیا جاتا ہے۔

طبقات المسائل: جس طرح کہ علماء کرام نے فقہاء کئی طبقات میں تقسیم کئے ہیں اسی طرح مذہب کے مسائل کو بھی تقسیم کیا ہے تاکہ بوقت تعارض مفتی کے لئے درجہ اعلیٰ کے مسائل کو درجہ ادنیٰ کے مسائل پر ترجیح دینا آسان ہو چنانچہ مسائل مذہب کو تین طبقات میں تقسیم کئے ہیں۔ / **فصل ۱: مسائل اصول یا ظاہر الروایۃ:** یہ وہ مسائل ہیں جو اصحاب مذہب سے ظاہر الروایۃ کتابوں میں منقول ہیں۔ ظاہر الروایۃ امام محمدؒ کی چھ کتابیں ہیں ”الجامع الصغیر، الجامع الکبیر، السیر الصغیر، السیر الکبیر، المبسوط، الزیادات“۔ ان مسائل کو ظاہر الروایۃ اس لئے کہتے ہیں کہ یہ امام محمدؒ سے ثقہ راویوں نے نقل کئے ہیں جو درجہ تواتر یا درجہ شہرت میں ہیں یہ درجہ مسائل سب سے اعلیٰ اور اتنی ہے۔

/ **فصل ۲:** غیر ظاہر الروایۃ یا رواۃ النواذر: یہ وہ مسائل ہیں جو امام محمدؒ کی کتب ستہ میں مذکور نہ ہوں بلکہ امام محمدؒ کی دوسری کتابوں میں مذکور ہوں جیسے کیسانیات (یہ ان مسائل کا مجموعہ ہے جو امام محمدؒ کے شاگرد سلیمان بن شعیب الکیمیائی نے روایت کئے ہیں)، ہارونیات (یہ وہ مسائل ہیں جو امام محمدؒ نے ہارون رشید کے زمانہ میں جمع فرمائے ہیں)، جرجانیات (یہ وہ مسائل ہیں جن کو امام محمدؒ نے جرجان میں جمع فرمائے ہیں) رقیات (یہ وہ مسائل ہیں جن کو امام محمدؒ نے شہرقہ میں قاضی ہونے کے دوران مدون کئے ہیں) اسی طرح امام ابو یوسفؒ کے امالی اور حسن بن زیادؒ کا مجرد اور دیگر روایات مفردہ متفرقہ جو محمد بن ساعد، معطل بن منصور، ہشام بن رستم وغیرہ سے مروی ہیں یہ بھی غیر ظاہر الروایۃ مسائل ہیں اس طبقہ کی روایتوں کا درجہ ظاہر الروایۃ سے کمتر ہوتا ہے لہذا اگر ان کا تعارض ظاہر الروایۃ سے ہو تو ترجیح ظاہر الروایۃ کو ہوگی۔

/ **فصل ۳:** الفناوی یا نوازل یا الوقعات: یہ وہ مسائل ہیں جن کے متعلق ظاہر الروایۃ اور نادر الروایۃ میں متقدمین المل مذہب سے کوئی حکم شرعی منقول نہ ہو اور بعد کے علماء نے مجتہدین کے اصول کی روشنی میں انکا استنباط و استخراج کیا ہو۔

حضرت شاہ ولی اللہؒ فرماتے ہیں کہ احناف کے مسائل کے چار طبقات ہیں۔ / **فصل ۱: ظاہر مذہب:** یعنی وہ مسائل جو اصحاب مذہب سے مشہور و معروف طریقے پر مروی ہیں ان مسائل کو فقہاء ہر حال میں قبول کرتے ہیں۔

انمبر ۲: روایات شاذہ۔ یعنی وہ مسائل جو اصحاب مذہب سے شاذ روایتوں کے واسطے سے منقول ہیں ان روایتوں کو فقہاء اسی وقت قبول کرتے ہیں جبکہ وہ ظاہر مذہب کے موافق ہوں۔

انمبر ۳: تخریجات متاخرین (متفقہ)۔ یعنی وہ مسائل جن کی تخریج کا کام اصحاب مذہب نے نہیں بلکہ متاخرین فقہاء نے انجام دیا ہے اور جمہور فقہاء اس پر متفق رہے ہوں اس طرح کی تخریجات پر بہر حال فتویٰ دینا ضروری ہے ان سے صرف نظر نہیں کیا جاسکتا۔

انمبر ۴: تخریجات متاخرین (مختلف فیہ)۔ یعنی متاخرین کے ایسے مستخرج مسائل جن پر جمہور اہل مذہب متفق نہ رہے ہوں ایسے مسائل کو اصول مذہب، ظاہر مذہب، نظائر مذہب اور سلف کی تصریحات پر پیش کیا جائیگا اگر وہ ان کے مطابق ہوں تو قبول کریں گے ورنہ چھوڑ دیں گے۔ (لخص از فتویٰ نویسی کے رہنما اصول)

دولت مذہب میں ترجیح کے اصول۔ اگر کسی مسئلہ میں روایات مختلف ہوں تو ان میں ترجیح کے اصول مندرجہ ذیل ہیں۔
الف: اگر امام صاحب اور صاحبین کسی ایک جواب پر متفق ہوں تو عرف و ضرورت کے علاوہ کسی بھی مقلد کے لئے اس متفقہ مسئلہ سے عدول کی اجازت نہیں۔

ب: امام صاحب کے ساتھ صاحبین میں سے کوئی ایک بھی ہو تو اس صورت میں بھی امام صاحب کا قول رائج ہوگا۔

ج: اگر امام صاحب اور صاحبین میں سے ہر ایک کا قول الگ الگ ہو تو بھی امام صاحب کے قول کو ترجیح دیجائیگی۔

د: اگر امام صاحب ایک طرف اور صاحبین دونوں ایک طرف ہوں تو اس بارے میں عبد اللہ بن المبارک نے مطلقاً امام صاحب کے قول کی ترجیح کی بات کہی ہے اور بعض لوگوں نے اس صورت میں مفتی کو مطلقاً اختیار دیا ہے خواہ وہ مجتہد ہو یا نہ ہو اور حضرات تحقیقین نے یہ تحقیق کی ہے کہ اگر مفتی مجتہد ہے تو اسے اختیار ہے اور اگر مفتی غیر مجتہد ہے تو وہ اپنے امام ہی کا پابند ہے یہ آخری راٰی دراصل پہلی اور دوسری راٰی میں تطبیق کی ایک شکل ہے کہ عبد اللہ بن مبارک کے قول کو مفتی غیر مجتہد سے متعلق مانا جائے اور بعض لوگوں کے قول کو مفتی مجتہد کے لئے خاص کریں اس اعتبار سے دونوں اقوال میں تعارض نہ ہوگا کیونکہ دونوں کا محل الگ الگ ہو گیا۔ یہ ساری تفصیل اس وقت ہے جب کہ بعد کے مشائخ نے کسی ضرورت وغیرہ کی بنیاد پر صاحبین یا کسی اور کے مسلک پر فتویٰ نہ دیا ہو اگر فتویٰ دیا ہو جیسے ظاہر عدالت پر قضاء نہ کرنے کا مسئلہ تو پھر مشائخ کی ترجیحات پر عمل کرنا ہوگا۔ (از فتویٰ نویسی کے رہنما اصول)

عبادات میں امام ابو حنیفہ کا مشہور قول عموماً رائج قرار دیا جاتا ہے الا یہ کہ امام صاحب کی کسی مرجوع عنہ روایت پر مشائخ نے فتویٰ کی صراحت کی ہو۔ اور امام ابو یوسف چونکہ عرصہ دراز تک منصب امامت پر فائز رہے ہیں جس میں ان کو زیادہ مہارت حاصل ہے اسلئے قضاء اور اس کے متعلقات میں امام ابو یوسف کا قول زیادہ تر معتبر مانا جاتا ہے۔ اور توریت ذوی الارحام اور تمام نشہ آور شرابیوں میں امام محمد کے قول پر فتویٰ دیا جائیگا اور اگر کسی امام سے ایک ہی مسئلہ میں مختلف روایتیں منقول ہوں تو جو روایت دلیل کے اعتبار سے زیادہ مضبوط ہوگی اسے اختیار کیا جائیگا۔

متاخرین کسی روایتوں میں ترجیح کا اصول :- ائمہ مجتہدین سے جب کسی مسئلہ کے بارے میں کوئی صریح روایت منقول نہ ہو اور متاخرین کی آراء بھی مختلف ہوں تو ضابطہ یہ ہے کہ اکابر فقہاء متاخرین مثلاً امام طحاوی، ابو حفص کبیر اور ابو الیث سمرقندی وغیرہ کی اکثریت جس حکم کی طرف مائل ہوگی اسی پر توجہ دیا جائیگا۔

اور اصول ترجیح میں سے یہ بھی ہے کہ جس قول پر متون متفق ہوں وہی معتد علیہ ہوتا ہے کیونکہ علماء نے تصریح کی ہے کہ جب مسئلہ متن اور مسئلہ فتاویٰ میں تعارض ہو تو متن کے قول کو ترجیح دیا جائیگی۔ اسی طرح اگر شروحات اور فتاویٰ کے مسئلہ میں تعارض ہو تو بھی مسئلہ شروحات کو ترجیح دیا جائیگی۔

متاخرین کی اصطلاح میں جب لفظ متون بولا جاتا ہے تو اس سے صرف متون کی معتبر کتابیں مراد ہوتی ہیں جن کے نام یہ ہیں "ہدایہ، مختصر القدوری، مختار، النقایہ، وقایہ، کنز الدقائق، ملتقى الابهر، مجمع الانهر، تحفة الفقهاء" اور متون ثلاثہ سے "وقایہ، کنز الدقائق، مختصر القدوری" مراد ہوتے ہیں۔

الفاظ تصحیح :- کسی قول کی تصحیح کے لئے فقہاء مختلف الفاظ لکھتے ہیں مثلاً - / نمبر ۱ - "علیہ عمل الیوم، علیہ عمل الامة" / نمبر ۲ - "علیہ الفتویٰ، بہ یفتی، علیہ الاعتماد، بہ ناخذ، ہو فتویٰ مشائخنا، ہو المختار فی زماننا" / نمبر ۳ - "الفتویٰ علیہ ہو الاصح، ہو الاشبه، ہو الاوضح، ہو الاظہر، ہو الاحوط، ہو الارفق" / نمبر ۴ - "ہو الاحتیاط، ہو الصحیح"۔

ان میں سے اول و دوم قسم کے الفاظ زیادہ مؤکد ہیں ان کے بعد تیسری اور چوتھی قسم کا درجہ ہے تعارض کے وقت عموماً اسی ترتیب کا اعتبار ہوتا ہے اور تعارض نہ ہو تو محض تصحیح کافی ہے۔ (فتویٰ نویسی کے رہنما اصول)

بعض فقہی اصطلاحات :- احکام شریعہ کی پانچ قسمیں ہیں۔

نمبر ۱ - فرض :- فرض اس حکم کو کہا جاتا ہے جو ایسی دلیل قطعی سے ثابت ہو کہ جس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہ ہو جیسے کہ پانچوں نمازوں کی فرضیت کا حکم قرآن اور احادیث سے ثابت ہے اسی طرح زکوہ، روزے اور حج کی عبادات ہیں۔

فروض کا حکم :- جو چیز فرض ہو اس کا حکم یہ ہے کہ ہر مکلف شخص پر لازم ہے کہ اس چیز کے فرض ہونے کو دل سے مانے اور اس پر عمل کرے پس اگر کوئی شخص اس چیز کی فرضیت کا انکار کرے گا تو کافر کہلائے گا اور اگر کوئی شخص دل سے تو اس حکم کی فرضیت کا اعتقاد رکھتا ہے لیکن اس پر عمل نہیں کرتا تو فاسق کہلائے گا اور سخت عذاب کا مستحق ہوگا۔

شرط اور رکن :- بعض اوقات فرض کو، شرط، کہا جاتا ہے۔ اسی طرح بعض اوقات فرض کو، رکن، بھی کہا جاتا ہے، تفصیل اسکی یہ ہے کہ اگر فرض فی مقصود کی ذات میں داخل نہ ہو تو اس کو شرط کہتے ہیں اور اگر فرض فی مقصود کی ذات میں داخل ہو تو اس کو رکن کہتے ہیں۔

یہ بات اس مثال سے آسانی سے سمجھ میں آ جائیگی کہ طہارت فرض ہے نماز کے لئے لیکن طہارت نماز میں داخل نہیں ہے

لہذا اس کو شرط کہا جائیگا۔ اسی طرح رکوع اور سجدہ نماز کے لئے فرض ہیں اور رکوع و سجدہ نماز کی ذات میں داخل بھی ہیں لہذا رکوع اور سجود رکن کہلائیں گے۔

فرض کی دو قسمیں اور بھی ہیں، فرض عین، اور فرض کفایہ،

فرض عین :- اس حکم کو کہتے ہیں جس کا کرنا ہر مکلف شخص پر لازمی ہو اور بعض لوگوں کے اس کام کو انجام دینے سے دوسروں پر سے ذمہ داری ختم نہ ہو جیسے کہ فرض نمازیں اور رمضان کے روزے۔

فرض کفایہ :- وہ حکم ہے کہ جس کا کرنا تمام لوگوں پر فرض ہو لیکن اس طرح کہ اگر بعض لوگ وہ کام کر لیں تو بقیہ لوگوں پر سے بھی ذمہ داری ختم ہو جائیگی اور اگر کوئی بھی شخص یہ کام نہ کرے تو سب گناہ گار ہونگے۔ اس کی مثال میں بہت سے احکام پیش کئے جاسکتے ہیں جس میں سے بعض خالص دینی احکام ہیں بعض دنیاوی ہیں بعض دینی بھی ہیں اور دنیاوی بھی۔

خالص دینی حکم کی مثال میت کو غسل دینا، اس پر نماز جنازہ پڑھنا، اور میت کی تدفین کرنا، اسی طرح قرآن شریف کی حفاظت کرنا، یہ سب فرض کفایہ ہیں۔ اور دنیاوی احکام کی مثال جیسے کہ وہ صنعتیں لگانا جنکی لوگوں کو ضرورت ہوتی ہے مثلاً زراعت کرنا وغیرہ وغیرہ یہ سب فرض کفایہ ہیں۔ ان احکام کی مثال جو دینی بھی ہیں اور دنیاوی بھی ہیں جیسے کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر یعنی اچھے کاموں کے کرنے کا حکم دینا اور برے کاموں سے روکنا یہ فرض کفایہ ہے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کے راستہ میں جہاد کرنا جبکہ امیر کی طرف سے اعلان عام بھی نہ کیا گیا ہو تو یہ فرض کفایہ ہے۔ اسی طرح ڈوبتے کو بچانا، آگ بجھانا یہ سب فرض کفایہ ہیں۔

نمبر ۲ :- واجب :- وہ حکم ہے جو دلیل ظنی سے ثابت ہو دلیل ظنی دلیل قطعی سے کمزور ہوتی ہے اس وجہ سے کہ یا تو خود اس کے ثبوت میں شبہ ہوتا ہے یا اس دلیل کی فرضیت حکم پر دلالت میں شبہ ہوتا ہے مثلاً وتر کی نماز واجب ہے فرض نہیں ہے اس کی دلیل جو حدیث ہے وہ خبر واحد ہے متواتر نہیں ہے لہذا یہ دلیل اتنی مضبوط نہیں جتنی کہ دلیل قطعی ہوتی ہے لہذا اس دلیل سے ثابت ہونے والی چیز فرض نہیں کہلائیں گی واجب کہلائیں گی۔

واجب کا حکم :- واجب کا حکم یہ ہے کہ ہر مکلف پر اس کا کرنا لازمی ہے لیکن اس لزوم کا دل سے اعتقاد رکھنا ضروری نہیں۔ اس لئے کہ یہ دلیل ظنی سے ثابت ہے اور اعتقاد کا لزوم دلیل قطعی سے ہوتا ہے چنانچہ واجب کا انکار کرنے والا کافر نہیں کہلایا گیا۔ واجب کی بھی دو قسمیں ہیں، واجب عین، واجب کفایہ۔

واجب عین :- واجب عین وہ ہے کہ جس کا کرنا ہر مکلف پر ضروری ہو جیسے کہ نماز وتر اور صدقہ فطر، عید کی نماز اور قربانی۔

واجب کفایہ :- واجب کفایہ وہ ہے جس کا کرنا ہر مکلف پر ضروری ہو لیکن اس طرح کہ اگر بعض لوگ یہ کام کر لیں تو دوسروں سے ذمہ داری ساقط ہو جائے البتہ ثواب صرف کرنے والے کو ہی ملے گا لیکن اگر سب نے یہ کام چھوڑ دیا تو گناہ سب کو ملے گا اس کی مثال جیسے کہ اگر بہت سے لوگوں کو کوئی ایک شخص سلام کرتا ہے تو اس کا جواب دینا ہر ایک کیلئے ضروری ہے لیکن اگر کوئی ایک جواب دیدیتا ہے تو پھر سب

سے ذمہ داری اتر جائیگی البتہ ثواب صرف جواب دینے والے کو ملے گا۔

نمبر ۳۔ سنت :- سنت اس حکم کو کہا جاتا ہے جو ہمارے پیارے رسول ﷺ سے ثابت ہو۔

سنت کی بھی دو قسمیں ہیں، سنت مؤکدہ، سنت غیر مؤکدہ۔

سنت مؤکدہ :- اس حکم کو کہا جاتا ہے جس پر آپ ﷺ نے ہمیشہ عمل کیا ہو اور لوگوں کو بھی اس پر عمل کرنے کی ترغیب دی ہو مثلاً ابتدا وضوء میں مسواک کرنا، جمعہ کے دن غسل کرنا، نماز باجماعت پڑھنا، بیس رکعت تراویح پڑھنا۔

سنت مؤکدہ کا حکم یہ ہے کہ اس کے کرنے والے کو ثواب ملے گا اور اس کا چھوڑنے والا گناہ گار نہیں ہوگا لیکن مکروہ تنزیہی کا مرتکب ہوگا اس معنی میں کہ سنت مؤکدہ کا ترک حرام کی نسبت حلال کے زیادہ قریب ہے البتہ اس کے ترک سے پچنا شریعت میں مطلوب ہے اور اس کا کرنا اتمام دین سے ہے اور اس کا بلاعذر چھوڑنا گمراہی ہے۔

سنت غیر مؤکدہ :- اس کو مندوب اور مستحب بھی کہا جاتا ہے یہ اس عمل کو کہا جاتا ہے جس پر آپ ﷺ نے بعض اوقات عمل کیا ہو اور اس کی ترغیب بھی دی ہو جیسے کہ وضوء کے وقت قبلہ رخ ہونا، اور اذان کے وقت کام کاج اور بات چیت موقوف کر دینا اذان کے سننے کے لئے اور مؤذن کا جواب دینا انہی الفاظ کے ساتھ جو وہ کہہ رہا ہے اسی طرح اعمال وضوء دائیں طرف سے کرنا، کپڑے دائیں طرف سے پہننا، اور ایسی جماعت کو دائیں طرف سے مصافحہ کرنا جو عمر اور مرتبہ میں برابر ہوں لیکن اگر مختلف درجات کے لوگ ہوں تو ان میں جو افضل ہو اس سے ابتدا کرنا۔

اس کا حکم یہ ہے کہ اس کا کرنے والا ثواب کا مستحق ہوگا اور اس کا چھوڑنے والا گناہ گار نہیں ہوگا اگرچہ وہ اپنے آپ کو بڑی خیر اور اجر اور فضیلت سے محروم کر دیگا۔

سنت کی دو قسمیں اور بھی ہیں، سنت عین، سنت کفایہ۔

سنت عین :- وہ سنت ہے جس کا کرنا ہر مکلف کے لئے مسنون ہو جیسے نماز کی سنتیں، جمعہ کا غسل، عید کا غسل، اور نماز کے بعد کے اذکار۔

سنت کفایہ :- وہ سنت ہے کہ جس کا کرنا ہر ایک کے لئے سنت ہو لیکن اگر بعض لوگ اس پر عمل کر لیں تو دوسروں سے بھی اس کا مطالبہ ختم ہو جائے لیکن ثواب صرف کرنے والے کو ہی ملے گا جیسے رمضان کے عشرہ اخیرہ میں مسجد میں اعتکاف کرنا۔

نمبر ۴۔ حوام :- کسی چیز کی حرمت اگر دلیل قطعی سے (یعنی آیات یا احادیث صحیحہ متواترہ) سے ثابت ہو تو وہ حرام کہلاتی ہے جیسے کہ نمازوں کو انکے اوقات سے مؤخر کرنا، جھوٹ بولنا، کسی کا حق دینے میں ٹال مٹول کرنا، کسی کا مال غصب کرنا، لوگوں پر ظلم کرنا، چوری کرنا، شراب پینا، سود کھانا، نمازوں کا چھوڑنا وغیرہ وغیرہ سب حرام ہیں۔

حوام کا حکم :- اس کا کرنے والا سخت عذاب کا مستحق ہوگا اور اس کا نہ کرنے والا ثواب کا مستحق ہوگا۔

مکروہ :- مکروہ احکام دو قسم کے ہوتے ہیں، مکروہ تحریمی، مکروہ تنزیہی۔

مکروہ تحریمی: مکروہ تحریمی وہ ہے جس سے شریعت نے منع کیا ہو لیکن اس کی دلیل ظنی ہو کہ خبر واحد سے ثابت ہو جیسے کہ عصر کی نماز کو مؤخر کرنا سورج کے پیلے پڑ جانے تک یا جیسے کہ تقاضا حاجت کے ساتھ نماز پڑھنا، یا کسی کے چھینی ہوئی زمین میں نماز پڑھنا یا چھینے ہوئے کپڑوں میں نماز پڑھنا، یا عید، بقرعید کے دن روزہ رکھنا یا سونے چاندی کے برتن استعمال کرنا یہ سب مکروہ تحریمی ہیں۔

مکروہ تنزیہی: جس کام کی شریعت نے نفرت دلائی ہو لیکن کرنے والے کے لئے کسی سزا کا ذکر نہ کیا گیا ہو تو ایسے کام کا کرنے والا گویا حرام کی نسبت حلال کے زیادہ قریب ہوتا ہے مثلاً وضوء میں پانی کے استعمال میں اسراف کرنا، جمعہ کا غسل نہ کرنا، وضوء میں سواک نہ کرنا، یا بسم اللہ نہ پڑھنا۔

مکروہ تنزیہی کا حکم: اس کا حکم یہ ہے کہ اس کا چھوڑنے والا ثواب کا مستحق ہوتا ہے اور کرنے والا سزا کا مستحق نہیں ہوتا۔
مباح ۵: مباح وہ حکم ہے جس کا شریعت نے نہ کرنے کا حکم دیا ہو اور نہ نہ کرنے کا جیسے کھانا، پینا، اٹھنا، بیٹھنا، خرید و فروخت کرنا وغیرہ وغیرہ۔
مباح کا حکم: اس کا حکم یہ ہے کہ نہ اس میں ثواب ہے اور نہ کوئی سزا ہے اور انسان کو اس میں اختیار ہے چاہے کرے اور چاہے تو نہ کرے البتہ اگر ایسے کسی کام کو کسی اچھی نیت سے کرنا ہو تو اجر کا مستحق ہوگا۔ اس صورت میں یہ مباح کام مستحب کے درجہ میں ہو جائیگا جیسے کہ مہمان کے اکرام کے لئے کھانا اس کے ساتھ کھانا، یا دن میں اس نیت سے سونا تا کہ رات کو عبادت کر سکے، یا اچھے کپڑے اس نیت سے پہنے کہ تاکہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا اثر ظاہر ہو۔ (مقدمة المعتصر الضروري)

فوائد متفرقة

فائدہ: احناف کی کتابوں میں جہاں کہیں حسن کا ذکر ہو تو اس سے مراد امام حسن بن زیادؒ تلمیذ امام ابو حنیفہؒ مراد ہوتا اور جب کتب تفسیر میں مطلقاً ذکر ہو تو اس سے حسن بصریؒ مراد ہوتا ہے۔

فائدہ: "الامام" یا "الامام الاعظم" اگر احناف کی کتابوں میں ذکر ہو تو اس سے امام ابو حنیفہؒ مراد ہیں، اور "صاحب المذہب" سے بھی امام ابو حنیفہؒ مراد ہیں۔

فائدہ: صاحبین سے امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ مراد ہیں، اور شافعیین سے امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ مراد ہیں، اور طرغتمین سے امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ مراد ہیں، اور "الامام الثانی" سے امام ابو یوسفؒ مراد ہیں، اور "الامام الثانی" سے امام محمدؒ مراد ہیں۔

فائدہ: "عندنا المتألف" سے امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ مراد ہیں اور "الائمة الاربعة" سے امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ مراد ہیں۔

فائدہ: فقہاء کے قول "هذا الحكم عنده" یا "هذا مذهبہ" میں ہاء ضمیر کا مرجع اگر ماقبل مذکور نہ ہو تو اس سے امام ابو حنیفہؒ مراد ہوں گے کیونکہ وہ حکماء مذکور ہیں، اسی طرح "عندہما" کی ضمیر کا اگر ماقبل میں مرجع مذکور نہ ہو تو اس سے صاحبین مراد ہوں گے۔ اور کبھی اس سے امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ یا امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ مراد ہوتے ہیں، مگر شرط یہ ہے کہ ائمہ ثلاثہ میں سے تیسرے کا ذکر ماقبل میں

اس حکم کے خلاف میں گذر چکا ہو مثلاً جب اس طرح عبارت ہو "قالوا عند محمد كذا" تو اس وقت "ہما" ضمیر سے امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف مراد ہونگے۔

فائدہ:- کبھی فقہاء کی عبارات میں لفظ "عندہ یا عنہ" ذکر ہوتا ہے مثلاً کہتے ہیں "هذا عند أبي حنيفة، وعنه كذا" تو اول کا مطلب یہ ہے کہ یہ امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے، اور ثانی کا مطلب یہ ہے کہ یہ امام ابو حنیفہ سے ایک روایت ہے۔

فائدہ:- لفظ "مکروہ" یا "یکرہ" جب کلام فقہاء میں مطلق ذکر ہو تو اس سے مراد کراہت تحریمی ہے، مگر یہ کہ کراہت تنزیہی ہونے کی تصریح کر لے یا کراہت تنزیہی مراد ہونے پر کوئی دلیل قائم ہو، تو پھر کراہت تنزیہی مراد ہوگی۔

فائدہ:- کبھی لفظ سنت ذکر کیا جاتا ہے اور مراد اس سے استحباب ہوتا ہے اور کبھی اسکے برعکس مستحب ذکر کیا جاتا ہے اور سنت مراد ہوتا ہے جو کہ قرآنِ حالیہ اور مقالہ سے معلوم ہوتا ہے۔ اور کبھی واجب ذکر کیا جاتا ہے مگر اس سے عام معنی مراد ہوتا ہے جو فرض اور واجب دونوں کو شامل ہوتا ہے۔ (مقدمۃ شرح الوقایہ)

فائدہ:- کبھی لفظ "يجوز" استعمال ہوتا ہے مگر اس سے مراد وہ چیز ہوتی ہے جو شرعاً ممنوع نہ ہو، لہذا یہ واجب، مندوب، مباح، مکروہ سب کو شامل ہوگا یہی وجہ ہے کہ کبھی مکروہ طریقہ سے نماز پڑھنے کو کہتے، جواز، تو اس سے مراد نفسِ صحت ہے بدون خیال کراہت کے۔

فائدہ:- لفظ "يسفي" عرف متاخرین میں اکثر مندوبات میں مستعمل ہوتا ہے مگر عرفِ حنفیہ میں اس کا استعمال عام معنی کے لئے ہوتا ہے جس میں واجب بھی شامل ہوتا ہے۔

اوزان شرعیہ کی تفصیل۔

دس لاکھ

ایک ملین :-

ایک بلین

ایک ہزار ملین :-

دس لاکھ ملین یا ایک ہزار ملین :- ایک ٹرائلین

آٹھ چاول کے برابر وزن

رتی :-

آٹھ رتی

ماشہ :-

بارہ ماشے

تولہ :-

تقریباً پون رتی۔ اصل یہ ہے کہ طسوج دوہ کا ہے اور ایک رتی تین ہاں سے کچھ کم ہے

طسوج :-

تقریباً پون دو رتی۔ حسب تصریح فقہاء ایک قیراط پانچ ہاں اور چودہ قیراط کا ایک درہم ہے درہم پچیس رتی کا ہے

قیراط :-

دافق یاد انگ :- تقریباً سات رتی۔ اصل یہ ہے کہ دافق چار قیراط ہے اور ایک قیراط پونے دو رتی ہے تو چار قیراط سات رتی کے ہوتے

درہم :- تین ماشہ ایک رتی اور پانچ ہاں سے رتی کا ہوتا ہے۔ ۷۰ درہم کا وزن حسب تصریح فقہاء ہے ماشہ سے وزن کیا گیا تو یہی وزن آتا ہے

- مثقال :-** چار ماش چار رتی کا ہوتا۔ مثقال کا وزن حسب تصریح فقہاء سوا ہے ہمارے اوزان سے بھی یہی آتا ہے۔
- درطل :-** چونتیس تولہ ڈیڑھ ماش۔ حسب تصریح شامی وغیرہ طل کا وزن ایک سو تیس درہم ہے جس کا وزن بحساب تولہ بھی نکلتا ہے۔
- مد :-** اٹھاسٹھ تولہ تین ماش۔ حسب تصریح شامی وغیرہ مد کا وزن دو سو ساٹھ درہم ہے جس کا وزن بحساب تولہ بھی نکلتا ہے۔
- من :-** اٹھاسٹھ تولہ تین ماش۔ حسب تصریح شامی وغیرہ من کا وزن دو سو ساٹھ درہم ہے جس کا وزن بحساب تولہ بھی نکلتا ہے۔
- استکر :-** بحساب درہم ایک تولہ آٹھ ماش دو تین رتی۔ ایک استار ساڑھے چھ درہم ہے اور اس کا وزن بھی نکلتا ہے۔
- استکر :-** بحساب مثقال ایک تولہ آٹھ ماش دورتی۔ ایک استار ساڑھے چار مثقال ہے جس کا وزن ایک تولہ آٹھ ماش دورتی ہے۔
- لوقیہ :-** ساڑھے دس تولہ۔ اوقیہ کا وزن درہم سے حسب تصریح فقہاء چالیس درہم ہے جس کا ہندی وزن بھی نکلتا ہے۔
- صاع :-** بحساب درہم ۲۷۰ تولہ اور بحساب مثقال ۲۷۳ تولہ۔
- نصف صاع :-** بحساب درہم ۱۳۵ تولہ اور بحساب مثقال ۱۳۶ تولہ ۶ ماش۔
- وضق :-** بحساب درہم پانچ من اڑھائی سیر ۸۰ تولہ کے سیر سے۔ بحساب مثقال پانچ من پونے پانچ سیر۔

مصاحبات شرعیہ و ہندیہ

- نو انج :-** ایک باشت
- دو بالشت یا اٹھارہ انج :-** ایک ہاتھ یا ایک شرعی گز
- دو ہاتھ :-** ایک انگریزی گز
- ایک انگریزی گز :-** تین فٹ یا چھتیس انج
- ایک فٹ :-** بارہ انج
- ذراع مصاحت (زمین وغیرہ ناپنے کا شرعی گز) :-** ایک انگریزی گز چھ انج۔ یا ساڑھے تین فٹ۔ یا پچاس انج
- ذراع کرہاں (کپڑے ناپنے کا شرعی گز) :-** نصف انگریزی گز۔ یا ڈیڑھ فٹ۔ یا اٹھارہ انج
- شرعی میل :-** چار ہزار شرعی گز یا دو ہزار انگریزی گز
- انگریزی میل :-** آٹھ فرلانگ کا ہوتا ہے اور ہر فرلانگ دو سو بیس انگریزی گز کا تو انگریزی میل سترہ سو ساٹھ انگریزی گز کا ہو گیا۔ معلوم ہوا کہ شرعی میل انگریزی میل سے دو سو چالیس انگریزی گز بڑا ہے۔
- فرسخ :-** تین میل کی مسافت کا نام ہے۔
- برید :-** چار فرسخ یا بارہ میل کی مسافت کو کہا جاتا ہے۔
- میٹر :-** ایک گز سوا تین انج کا پیمانہ ہے۔ (مأخوذ از جواہر اللغۃ جعفریہ)

حالات امام قدوریؒ

نام ونصب :- آپ کا اسم گرامی احمد ہے، کنیت ابو الحسین ہے سلسلہ نسب اس طرح ہے "ابو الحسین احمد بن ابی بکر محمد بن احمد بن جعفر بن حمدان البغدادی القدوری"۔

سن ویدائش :- آپ کا سن پیدائش ۳۶۲ھ ہے اور بغداد شہر میں پیدا ہوئے ہیں۔

قدوری نسبت کی تحقیق :- قدوری نسبت جس کے ساتھ امام قدوریؒ مشہور ہیں کے بارے میں مختلف اقوال ہیں یا تو یہ اس گاؤں کا نام ہے جس کا امام موصوفؒ باشندے ہیں یا صنعت قدور (دیگ سازی) کی طرف منسوب ہے اور یا قدور (قدور کی جمع ہے بمعنی ہانڈی) کی خرید و فروخت کی طرف نسبت ہے۔

تحصیل علم :- امام قدوریؒ نے علم فقہ اور علم حدیث رکن الاسلام ابو عبد اللہ محمد بن یحییٰ بن مہدی جرجانی متوفی ۳۹۸ھ سے حاصل کیا جو امام ابو بکر احمد بھامی کے شاگرد ہیں امام قدوریؒ نے پانچ واسطوں سے امام محمد ابن الحسن الشیبانی سے علم فقہ حاصل کیا ہے سلسلہ سند اس طرح ہے "اخذا لامام القدوری عن ابی عبد اللہ الفقیہ محمد بن یحییٰ الجرجانی عن احمد الجصاص عن عید اللہ ابی الحسن الکرخی عن ابی سعید البردعی عن موسی الرازی عن محمد"۔

ابن خلکان اپنی تاریخ "وفیات الاعیان" میں آپؒ کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں "ابو الحسین احمد بن محمد بن احمد بن جعفر الفقیہ الحنفی المعروف بالقدوری انتہت الیہ ریاسة الحنفیة بالعراق کان حسن العبارة فی النظر وروی عنه الخطیب صاحب تاریخ"۔

فقہی مقام :- ابن کمال پاشا نے آپؒ کو اور صاحب ہدایہ کو طبقہ خاصہ یعنی اصحاب ترجیح میں شمار کیا ہے (اس طبقہ کے فقہاء کا کام یہ ہے کہ وہ مذہب کی بعض روایات کو دوسری بعض روایات پر اپنے قول "هذا اولیٰ، هذا اصح بعد الاوضح" وغیرہ کلمات کے ذریعہ ترجیح دیتے ہیں) مگر اس پر علماء کرام نے یہ اعتراض کیا ہے کہ ابن کمال پاشا نے قاضی خان کو تیسرے طبقہ میں شمار کیا ہے جبکہ امام قدوریؒ اور صاحب ہدایہ کا درجہ نقاہت میں قاضی خان سے بڑھ کر ہے۔ اور بالفرض اگر ان کا درجہ نقاہت میں قاضی خان سے بڑھ کر نہ ہو تو کم از کم قاضی خان کے برابر ضرور ہے پس امام قدوریؒ رحمہ اللہ کو بھی تیسرے طبقہ میں شمار کرنا چاہئے۔

آپؒ شیخ ابو حامد اسراغنی شافعیؒ کے ہم عصر ہیں ان کے ساتھ ہمیشہ آپؒ کا مناظرہ ہوا کرتا تھا۔

رحلت ووفات :- امام قدوریؒ رحمہ اللہ نے شہر بغداد میں چھیانوہ سال کی عمر میں اتوار کے دن پانچ رجب ۴۲۸ھ میں داعی اجل کو لبیک کہا اور اسی دن اپنے گھر جو، درب ابی خلف، میں واقع تھا دفن ہوئے پھر آپؒ کی نعش کو شارع منصور کی قبرستان کی طرف منتقل کر لیا گیا وہاں آپؒ کو ابی بکر الخورازیؒ لکھی کے پہلو میں دفن کر دیا گیا۔

تصانیف :- آپؒ نے کئی کتابیں لکھی ہیں (۱) شرح مختصر الکرخی (۲) العجیدہ، یہ سات جلدوں پر مشتمل کتاب ہے جو

احناف اور شوافع کے درمیان مختلف فیہ مسائل پر مشتمل ہے جس کا املاء آپؒ نے ۴۰۵ھ میں شروع کرایا (۳) التقویب، اس میں آپؒ نے احناف اور شوافع کے درمیان مختلف فیہ مسائل کو بلا دلائل ذکر کئے ہیں پھر آپؒ نے ایک اور کتاب "التقویب" لکھی جس میں مسائل با دلائل بیان کئے ہیں۔ (الفوائد البہیہ فی تراجم الحنفیہ ص ۳۱)

مختصر القدوری:۔ امام قدوری رحمہ اللہ کی مشہور ترین تصنیف مختصر القدوری ہے یہ تقریباً ایک ہزار سال کا قدیم مستند ترین متن تین ہے جس میں بیسیوں کتابوں سے تقریباً بارہ ہزار ضروری مسائل کا انتخاب ہے اور عہد تصنیف سے آج تک پڑھایا جا رہا ہے قدرت نے اس کتاب کی عظمت حنفی مسلمانوں میں اتنی بڑھادی ہے کہ طاش کبریٰ زادہ نے لکھا ہے "إِنَّ هَذَا الْمُخْتَصَرَ تَبَرَّكَ بِهِ الْعُلَمَاءُ حَتَّى جَرَّبُوا قِرَاءَتَهُ أَوْقَاتِ الشَّدَائِدِ وَأَيَّامِ الطَّاعُونَ"۔

کرامت عجیبہ:۔ علامہ بدر الدین یعنی رحمہ اللہ نے شرح ہدایہ میں ذکر کیا ہے کہ امام قدوری رحمہ اللہ اپنی مختصر کی تصنیف سے فارغ ہو کر اسکو سفر حج میں ساتھ لے گئے اور طواف سے فارغ ہو کر حق تعالیٰ سے دعاء کی بارگاہ اگر مجھ سے کہیں اس میں غلطی یا بھول چوک ہو گئی ہو تو مجھے اس پر مطلع فرما اس کے بعد آپؒ نے کتاب کو اول سے لیکر آخر تک ایک ایک ورق کھول کر دیکھا تو پانچ یا چھ جگہ سے مضمون نکلتا تھا فہذا من أجل کراماتہ۔

شروح و حواشی مختصر القدوری:۔ اس متداول اور مقبول کتاب کی شروحات کثرت سے لکھی گئی ہیں چند شروع یہ ہیں (۱) خلاصة الدلائل فی تنقیح المسائل، از حسام الدین علی بن احمد کی متوفی ۵۹۸ھ (۲) المجتبیٰ، از نجم الدین مختار بن محمود بن محمد زابدی (معتزلی الاعتقاد حنفی الفروع) متوفی ۶۵۶ھ یہ شرح تین جلدوں میں ہے (۳) السراج الوہاج الموضح لكل طالب محتاج، تین جلدوں پر مشتمل ہے (۴) الجوهرة النيرة، یہ دونوں ابوبکر بن علی الحدادی المتوفی ۸۰۰ھ کی تصانیف ہیں (۵) شرح قدوری، از محمد شاہ بن الحاج حسن ردی (۶) جامع المصنوعات، از یوسف بن عمر بن یوسف الصوفی (۷) تصحیح القدوری، از طامزین الدین قاسم بن قطلوبغا متوفی ۹۷۹ھ (۸) النوری شرح القدوری از محمد بن ابراہیم رازی متوفی ۶۱۵ھ (۹) ملتصق الاخوان، از ابوالعالی عبدالرب بن منصور غزنوی متوفی ۷۷۰ھ (۱۰) اللباب، از سید عبدالغنی الغنیمی الميدانی الذی هو تلمیذ ابن العابدین صاحب رد المحتار۔ جس کے بارے میں کہا گیا ہے "وہو شرح مختصر مفید موجز کاصلہ ولعمری لم یشرحه احدهم مثله ولوراه شراح الكتاب لم یتحرك قلمهم ولو علم صاحب المتن لتألیف هذا الشرح لافضروا لله ورحمه الله فی سنة ۱۲۶۸ھ"۔ (ماخوذ از حالات مصنفین: ص ۱۹۰ جنمیر)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ

ترجمہ:- تمام تعریفیں اللہ کے لئے خاص ہیں جو سارے جہان کا پالنے والا ہے اور بہترین انجام اللہ سے ڈرنے والوں کے لئے ہے۔
تشریح:- مصنف رحمہ اللہ نے قرآن مجید کی اقتدا کر کے اپنی تصنیف کو ”بسم اللہ“ اور ”الحمد للہ“ سے شروع فرمایا کیونکہ قرآن مجید کی ابتدا میں ”بسم اللہ“ اور ”الحمد للہ“ ہے، نیز حدیث مبارکہ ”كُلُّ امْرِئٍ بِأَلِ لِّمَ يَدُا فِيهِ يَبْسُمُ اللَّهُ فَهُوَ أَقْطَعُ“ اور ”كُلُّ امْرِئٍ بِأَلِ لِّمَ يَدُا بِحَمْدِ اللَّهِ فَهُوَ أَقْطَعُ“ پر عمل کر کے اپنی تصنیف کو بسم اللہ اور الحمد للہ سے شروع کیا ہے۔ نیز مصنف رحمہ اللہ نے اسلاف کے اتباع میں ایسا کیا ہے کیونکہ اسلاف کی بھی یہی عادت رہی ہے کہ وہ اپنی کتابوں کا آغاز بسم اللہ اور الحمد للہ سے فرماتے تھے۔

حادثہ:- بسم اللہ میں باء جارہ ہے اسم مجرور ہے جار و مجرور کیلئے متعلق ضروری ہے پھر کو فہین اور بصرین کا اسمیں اختلاف ہے کہ آیا بسم اللہ کا متعلق فعل مقدر مانا جائے یا اسم، اہل بصرہ فعل مقدر مانتے ہیں کیونکہ یہ مقدر اس جار و مجرور میں عامل ہے اور عمل میں فعل اصل ہے کیونکہ فعل کی وضع برائے عمل ہوئی ہے بخلاف اسم کے کہ وہ فعل کی مشابہت کی وجہ سے عمل کرتا ہے۔ اور اہل کوفہ اسم مقدر مانتے ہیں کیونکہ تقدیر میں اصل افراد ہے اور مفرد اسم ہے فعل نہیں۔ پھر بصرین کے مذہب کے مطابق فعل عام مقدر مانیں گے البتہ جہاں فعل خاص کی تقدیر پر کوئی قرینہ ہو وہاں فعل خاص مقدر مانیں گے۔ یہاں بسم اللہ میں چونکہ شروع فی الکتاب فعل خاص کی تقدیر پر قرینہ ہے لہذا یہاں فعل خاص مقدر مانیں گے جو کہ اشرع ہے۔

اور ”اشرع“ کو مقدم ماننے کی بنسبت مؤخر ماننا افضل ہے کیونکہ مصنف رحمہ اللہ کا مقصود یہ ہے کہ شروع اللہ کے نام سے ہو تو اشرع کو مقدم ماننے کی صورت میں شروع اللہ کے نام سے نہ ہوگا بلکہ لفظ ”اشرع“ ہوگا۔

سوال:- اگر ”اشرع“ کو مؤخر مان لیں تب بھی اللہ کے نام سے شروع نہ ہوگا کیونکہ پھر بھی شروع میں لفظ اسم ہے اور لفظ اسم اللہ کا نام نہیں؟
جواب:- لفظ اسم سے شروع کرنا مجبوری ہے کیونکہ اگر بسم اللہ کے بجائے باللہ کہیں تو قسم کے ساتھ التباس آجیگا اسلئے بسم اللہ کہا۔

حادثہ:- لفظ اللہ اسم ہے ”ذات واجب الوجود المسجّم لجميع صفات الكمالية“ کا۔ اور ”الرحمن“ و ”الرحیم“ لفظ نرم دلی کے معنی میں ہیں یہاں پر احسان و انعام مراد ہے کیونکہ اللہ کے واسطے دل (جو لازمہ جسمیت ہے) نہیں لہذا نرم دلی کا غایت مراد ہوگا جو کہ احسان ہے۔ نیز اس طرح کی ہر صفت جو اللہ کیلئے ثابت ہو اس سے غایت مفت مراد ہوگا۔

حمد کا لغوی معنی ہے تعریف کرنا اور اصطلاح میں ”الثناء على الجميل الاختيارى نعمة كانت أو غيرَهَا باللسان وَخَذَهَا باللسان وَغَيْرِهِ مِنَ الْجَوَارِحِ“ کو کہتے ہیں۔ اور مدح ”الثناء على الجميل اختيارياً أو باللسان وَخَذَهَا“ کو کہتے ہیں۔ پس سورہ حمد صرف زبان ہے خواہ اس کا متعلق نعمت ہو یا غیر نعمت، اور شکر کا

شیخ لغت میں کثیر السن کو کہتے ہیں یعنی جس کی عمر چالیس سال سے زیادہ ہو مگر درجہ ہرم کو نہ پہنچی ہو۔ اور اہل علم کی اصلاح میں "مَنْ لَه مَهَارَةٌ لَمْ يَنْفُذْ" (جس کو کسی فن میں مہارت حاصل ہو) کو کہتے ہیں۔ اور اہل تصوف کی اصطلاح میں "مَنْ يُخَيِّ الْعِظَامَ وَهِيَ زَمِيمٌ" (بوسیدہ ہڈیوں کو زندہ کرتا ہو) کو کہتے ہیں مگر اس سے ظاہری معنی مراد نہیں بلکہ بذریعہ ذکر طائفہ خمسہ کو زندہ کرنے والے کو کہتے ہیں۔۔۔

لفظ شیخ جہاں بغیر قرینہ کے مستعمل ہو تو فن فقہ اور اصول فقہ میں اس سے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ مراد ہوتا ہے اور فن نحو و علم بلاغت میں عبد القادر جرجانی مراد ہوتا ہے اور علم عقائد میں امام ابو منصور ماتریدی مراد ہوتا ہے اور حکمت و منطق میں ابوطی بن سیناء مراد ہوتا ہے۔ لفظ امام لغت میں بمعنی پیشوا اور اصطلاح میں "مَنْ يُقْتَدَى بِهِ" (جس کی اقتداء کی جائے) یا "أَوْ مَنْ تَقَدَّمَ الْقَوْمَ لِإِقَامَةِ الْأُمُورِ الدِّينِيَّةِ أَوِ الدُّنْيَوِيَّةِ" (جو امور دینیہ یا دنیویہ کی اقامت کے لئے قوم کا مقتدا ہو)۔

پھر بعض حضرات کے نزدیک لفظ امام مفرد ہے اور بعض کے نزدیک جمع ہے۔ اسکے مفرد و جمع ہونے میں فرق موصوف کے ذریعہ ہوگا اگر اس کا موصوف مفرد ہو تو یہ مفرد ہوگا اور اگر جمع ہو تو یہ جمع ہوگا اور بصورت جمع یہ جمع تکسیر ہوگی۔ مگر سوال یہ ہے کہ جمع مکسر کے واحد کی بناء متخیر ہو جاتی ہے جبکہ لفظ امام کے واحد کی بناء تو سالم ہے؟

جواب :- بناء واحد کی تفسیر دو قسم پر ہے، حقیقی، اعتباری، پس لفظ امام میں تغیر اعتباری ہے یوں کہ اگر لفظ امام مفرد ہو تو اس کے ہمزہ کا کسرہ لفظ کتاب کے کاف کے کسرہ کی طرح ہے اور اگر لفظ امام جمع ہو تو اسکے ہمزہ کا کسرہ لفظ رجال کی راء کے کسرہ کی طرح ہے۔

لفظ امام اگر بلا قرینہ ذکر ہو تو اس کا مصداق فقہ اور اصول فقہ میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ ہوں گے۔ نحو میں شیخ عبد القادر جرجانی مراد ہوں گے۔ عقائد میں ابو منصور ماتریدی، اور حکمت و منطق میں امام فخر الدین رازی مراد ہوں گے۔

کتاب الطہارۃ

یہ کتاب "طہارت" کے بیان میں ہے۔

"کتاب الطہارۃ" میں اضافت لامیہ ہے مضاف بامضاف الیہ ملکر مبتدأ محذوف کے لئے خبر ہے تقدیری عبارت اس طرح ہے "هذا کتاب الطہارۃ" یا فعل محذوف کے لئے مفعول ہونے کی بناء پر منصوب ہے تقدیری عبارت ہے "هاک کتاب الطہارۃ" یا "خذ کتاب الطہارۃ"۔

کتاب لغت میں جمع ہونے کو کہتے ہیں جیسا کہ کہا جاتا ہے "کتبت الشیء ای جمعته" اور کتابت کو کتابت اس لئے کہتے ہیں کہ اس میں حروف بعض بعض کے ساتھ جمع ہوتے ہیں۔ اصطلاح میں کتاب مسائل کے اس مجموعہ کو کہتے ہیں جو مستقلاً معتبر ہو خواہ مختلف النواع پر مشتمل ہو یا نہ ہو۔

"طہارۃ" لغت میں نفاذ اور پاکیزگی کو کہتے ہیں اس کا مقابل دس ہے۔ اور شرعاً نجاست ھیچہ و حکیمہ کے ازالہ کو

”طہارۃ“ کہتے ہیں (نجاستِ حقیقہ جیسے بول دراز وغیرہ اور حکمیہ جیسے حدث اصغر واکبر)۔

طہارت کے بہت سے انواع و اقسام ہیں مثلاً کپڑے کی پاکی، بدن کی پاکی، مکان کی پاکی، پانی کے ذریعہ پاکی، مٹی کے ذریعہ پاکی، ان اقسام کے اعتبار سے لفظ طہارۃ کو جمع لانا چاہئے تھا مگر چونکہ طہارۃ مصدر ہے اور مصدر تشبیہ و جمع نہیں ہوتا اس لئے مفرد ذکر کیا ہے۔
امام قدوری رحمہ اللہ نے سب سے پہلے ”کتاب الطہارۃ“ کو اس لئے ذکر کیا ہے کہ اسوہ دین کا مدار پانچ چیزوں پر ہے، اعتقادات، آداب، عبادات، معاملات، عقوبات، پہلے دو اقسام تو فنِ فقہ میں داخل نہیں اسلئے مصنف رحمہ اللہ نے ان دو کو چھوڑ دیا ہے باقی تین میں سے ہر ایک کی پانچ قسمیں ہیں۔ عبادات کی پانچ قسمیں، صلوٰۃ، زکوٰۃ، صوم، حج، اور جہاد ہیں۔ معاملات کی پانچ قسمیں، معاوضات مالہ، مناکحات، محاسنات، امانات، اور ترکات ہیں۔ عقوبات کی پانچ قسمیں قصاص، حد سرقہ، حد زنا، حد قذف، حد رذت ہیں۔ پھر ان میں سے عبادات کو اہتمامِ شان کی وجہ سے مقدم کیا ہے کیونکہ بندے عبادت ہی کیلئے پیدا کئے گئے ہیں لِقَوْلِهِ تَعَالٰی ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ اور عبادات میں صلوٰۃ مہتمم بالشان ہے اسلئے کہ کلام پاک میں بکثرت ایمان کے بعد صلوٰۃ کا ذکر آیا ہے کَقَوْلِهِ تَعَالٰی ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾۔ پھر صلوٰۃ سے طہارۃ کو اسلئے مقدم کیا ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ”مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطَّهْوَرُ“ میں طہارت کو صلوٰۃ کی چابی کہا گیا ہے۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ۔

ترجمہ:- اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے اے ایمان والو جب تم نماز کے لئے کھڑے ہونے کا ارادہ کرو تو اپنے چہروں کو اور اپنے ہاتھوں کو کہنوں سمیت دھوؤ اور اپنے سروں کا مسح کرو اور اپنے پیروں کو کعبین سمیت دھوؤ۔
تشریح:- یہ آیت مبارکہ مصنف رحمہ اللہ کی عبارت ”لَفَرَضُ الطَّهَارَةِ غَسْلُ الْأَغْضَاءِ الْخ“ کی دلیل ہے۔ مگر سوال یہ ہے کہ قاعدہ تو یہ ہے کہ مدعی دلیل سے مقدم ہوتا ہے اور دلیل مؤخر۔ جبکہ مصنف رحمہ اللہ نے تو دلیل کو مقدم کر دیا ہے تو وجہ تقدیم دلیل کیا ہے؟
جواب:- اللہ تعالیٰ کے کلام کو تمہر کا دہمنا مقدم ذکر کیا ہے اگرچہ قاعدہ مذکورہ کے خلاف ہے۔

طہارۃ کی دو قسمیں ہیں طہارۃ صغریٰ یعنی وضوء اور طہارۃ کبریٰ یعنی غسل۔ امام قدوری رحمہ اللہ نے طہارۃ صغریٰ کو پہلے ذکر کیا ہے اور طہارۃ کبریٰ کو بعد میں اس کی وجہ یہ ہے کہ کتاب اللہ میں بھی طہارت صغریٰ کو پہلے ذکر کیا گیا ہے۔ نیز ہمسعد طہارت کبریٰ، طہارت صغریٰ کی ضرورت بھی زیادہ ہوتی ہے۔

(۱) لَفَرَضُ الطَّهَارَةِ غَسْلُ الْأَغْضَاءِ الثَّلَاثَةِ وَمَسْحُ الرَّأْسِ (۲) وَالْجُمُوعَانِ وَالْكَعْبَيْنِ تَدْخُلَانِ فِي فَرْضِ الْغُسْلِ عِنْدَ عُلَمَاءِ الثَّلَاثَةِ خِلَافًا لِلرَّافِزِ۔

ترجمہ:- پس طہارت (وضوء) کا فرض تین اعضاء کا دھونا اور سر کا مسح کرنا ہے اور دونوں کہنیاں اور دونوں ٹخنے ہمارے ائمہ ثلاثہ کے

نزدیک غسل کے فرض ہونے میں داخل ہیں، برخلاف امام زفر کے۔

مقشوع :- فرض لغت میں بمعنی تقدیر ہے، اور شرعاً اس حکم کو کہتے ہیں جس کا لزوم ایسی دلیل قطعی سے ثابت ہو جس میں کوئی شبہ نہ ہو۔

(۱) وضوء میں چار چیزیں فرض ہیں۔ / انصبو ۱۔ چہرے کا دھونا۔ / انصبو ۲۔ ہاتھوں کا کہیوں تک دھونا۔ / انصبو ۳۔ پاؤں

کا نخنوں تک دھونا۔ / انصبو ۴۔ سر کا مسح کرنا، دلیل گذشتہ آیت مبارکہ ہے۔

غسل بمعنی بہانا اور بہانے کی حد یہ ہے کہ پانی ٹپکے اگرچہ ایک دو قطرے ٹپکے۔ چہرہ دھونے کی حد سر کے بال جنہ کی انتہاء

سے لے کر ٹھوڑی کے نیچے تک طول میں اور ایک کان کی لو سے لے کر دوسرے کان کی لو تک عرض میں ہے۔

غسل (بافتح) کسی مٹی سے میل پکیل پانی کے ذریعہ دور کرنا۔ غسل (بالضم) تمام بدن دھونے کا نام ہے اور اس پانی کو بھی

کہتے ہیں جس سے بدن دھویا جاتا ہے۔ غسل (بالکسر) وہ چیز جس سے سر دھویا جائے مثلاً صابن اور گل خطمی وغیرہ۔

(۲) دونوں کہیاں غسل یدین میں اور دونوں غنخے غسل رجلین میں داخل ہیں۔ ”مرفقان“ شنیہ ہے ”مرفق“ کاشنیہ ہے

مرفق یم کے کسرہ اور فاء کے فتح کے ساتھ ہے اور اس کا عکس بھی جائز ہے، بازو اور کھائی کے جوڑ کو ”مرفق“ کہتے ہیں۔ ”کعبان“ شنیہ

ہے ”کعب“ کاشنیہ ہے، یہاں مراد پنڈلی کی ہڈی کے متصل ابھری ہوئی ہڈی ہے۔

کہیوں اور نخنوں کے بارے میں ائمہ ثلاثہ (امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ، امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ) اور امام زفر رحمہ

اللہ کا اختلاف ہے۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک کہیاں اور نخنے دھونے میں داخل ہیں یعنی ان کا دھونا بھی فرض ہے جبکہ امام زفر رحمہ اللہ کے

نزدیک فرض نہیں۔ امام زفر کی دلیل یہ ہے کہ آیت مبارکہ میں ”إِلَى الْمَرَافِقِ“ اور ”إِلَى الْكَعْبَيْنِ“ انتہاء کے طور پر ذکر ہیں اور قاعدہ ہے

کہ جس کی انتہاء بیان ہو اس میں انتہاء داخل نہیں ہوتی جیسے روزہ کے بارے میں باری تعالیٰ فرماتے ہیں ﴿وَابْتَغُوا الصِّيَامَ إِلَى

اللَّيْلِ﴾ جس میں ”إِلَى اللَّيْلِ“ بطور انتہاء ذکر ہے، اور بالاتفاق رات روزہ میں داخل نہیں پس اسی طرح کہیاں اور غنخے بھی غسل میں

داخل نہیں۔

ائمہ ثلاثہ کی دلیل یہ ہے کہ انتہاء کبھی اسقاط اور اہم کے لئے ذکر کی جاتی ہے جیسے ”إِلَى الْمَرَافِقِ“ اور ”إِلَى الْكَعْبَيْنِ“ میں

کیونکہ اگر یہ اسقاط اور اہم کیلئے نہ ہوتی تو پھر ہاتھ کو کندھے تک دھونے کا حکم ہوتا اب ”إِلَى الْمَرَافِقِ“ نے بتا دیا کہ کہیوں کے ماوراء

دھونے سے ساقط ہیں، اور کبھی انتہاء امتداد حکم کیلئے ذکر کی جاتی ہے جیسے ﴿إِيتُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ میں کیونکہ صوم کا اطلاق ایک

گھڑی امساک پر بھی ہوتا ہے تو ”إِلَى اللَّيْلِ“ نے یہ حکم رات تک سمجھ لیا ہے البتہ رات اس میں داخل نہیں (ائمہ ثلاثہ کا قول راجح ہے)



(۳) وَ الْمَقْرُوضُ فِي مَسْحِ الرَّاسِ بِمِقْدَارِ النَّاصِيَةِ وَ هُوَ رُبْعُ الرَّاسِ لِمَا رَوَى الْمُغِيرَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَنُ شُعْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَتَى سُبَاطَةَ قَوْمٍ قَبَالَ وَ تَوَضَّأَ وَ مَسَحَ عَلَى النَّاصِيَةِ وَ خُفْيِهِ۔

ترجمہ۔ اور سر کے مسح میں ناصیہ کی مقدار مسح فرض ہے اور وہ چوتھائی سر ہے کیونکہ مغیرہ ابن شعبہؓ نے روایت بیان کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک قوم کی کوڑی پر تشریف لائے پس آپ نے پیشاب کیا اور وضوء کیا اور ناصیہ اور موزوں پر مسح کیا۔
تشریح:- مسح لغت میں کسی شئی پر ہاتھ پھیرنے کو کہتے ہیں اور اصطلاحی معنی میں بھٹکے ہوئے ہاتھ کا کسی عضو پر پھیرنا خواہ پانی کی تری برتن سے لی ہو یا کسی عضو مغسول کو دھونے کے بعد باقی رہی ہو۔

(۳) سر کا مسح بالاتفاق فرض ہے، البتہ مقدار مفروض (کہ کتنی مقدار فرض ہے) میں اختلاف ہے۔ احناف کے نزدیک رطل راس (چوتھائی سر) کا مسح فرض ہے خواہ کسی بھی جانب سے ہو۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک مطلق سر کا مسح کرنا فرض ہے، لہذا اگر تمہیں بالوں کا مسح کیا تو فرض ادا ہو جائیگا۔ اور امام مالک رحمہ اللہ و امام احمد کے نزدیک پورے سر کا مسح کرنا فرض ہے
احناف کی دلیل یہ ہے کہ آیت مبارکہ میں ﴿وَافْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾ مقدار مسح کے بارے میں مجمل ہے، اور مجمل بیان کا محتاج ہوتا ہے، یہاں بیان حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ایک قوم کی کوڑی پر تشریف لائے پس آپ نے پیشاب کر کے وضوء کیا اور مسح کیا اپنے ناصیہ اور دونوں موزوں پر۔
پھر مقدار ناصیہ (سر کا اگلا حصہ) اور چوتھائی سر ایک ہی ہے اسلئے احناف کے نزدیک چوتھائی سر کا مسح کرنا فرض ہے۔ حدیث مبارکہ میں ذکر تو ناصیہ کا ہے مگر ناصیہ کی کوئی خصوصیت نہیں بلکہ بقدر ناصیہ کی جہاں سے مسح کر لے کافی ہے۔ مقدار ناصیہ کو مصنف رحمہ اللہ نے رطل راس کہا ہے جبکہ بعض مشائخ تین انگلیوں کی مقدار مراد لیتے ہیں۔

الحكمة:- كلنا يعلم ان الانسان اذا كان قد ازال الثياب والاعضاء اشمازت منه النفوس

وتحولت عنه القلوب والعيون وكذلك اذا اراد احدا ان يقابل ملكا أو اميرا فلابد من

ان يلبس احسن الثياب والظفها ويزيل ما على جسمه من الاوساخ والادرن ومالي حكم هذا حتى

لا يراه في حالة بغضه اليه، واذا كان الامر كذلك مع المخلوقين بعضهم لبعض فكيف يكون حال من

يقف بين يدي رب الارباب وملك الملوك؟ ان الشارع الحكيم فرض

الوضوء والغسل لاجل ان يكون الانسان خاليا من الاقذار

والاوساخ عند اداء الفريضة۔ (حكمة التشريع)



(۴) يَوْمَنُ الظَّهَارَةِ غَسُلُ الْيَدَيْنِ ثَلَاثًا قَبْلَ الدُّخَالِ هَذَا الْإِنَاءُ إِذَا اسْتَيْقَظَ الْمُتَوَضِّعُ مِنْ نَوْمِهِ (۵) وَتَسْمِيَةُ اللَّهِ تَعَالَى فِي
إِبْتِدَاءِ الْوُضُوءِ (۶) وَالسَّوَاكِ (۷) وَالْمُضْمَضَةُ (۸) وَالِاسْتِشَاقُ -

ترجمہ:- اور طہارت (وضوء) کی سنتیں دونوں ہاتھوں کا برتن میں داخل کرنے سے پہلے تین مرتبہ دھونا ہے جب وضوء کرنے والا اپنی
خیند سے بیدار ہو اور بسم اللہ پڑھنا وضوء کے شروع میں اور مسواک کرنا اور کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا ہے۔
تفسیر: ”سُنَّ“ جمع ہے ”سُنَّة“ کی لغت میں مطلق طریقہ خواہ پسندیدہ ہو یا غیر پسندیدہ کو سنت کہتے ہیں، اور اصطلاح شریعت
میں سنت وہ ہے جس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم یا حضور کے صحابہؓ میں سے کسی ایک نے کبھی کبھار ترک کے ساتھ پیشگی فرمائی ہو۔
سنت عمل کے قائل کو ثواب ملتا ہے اور تارک کو ملامت کیا جاتا ہے۔ فقیہ ابو الیث فرماتے ہیں کہ تارک سنت فاسق ہے اور منکر
سنت مبتدع ہے۔ اور نقل وہ ہے جس کا نہ تارک فاسق ہے اور نہ منکر مبتدع ہے۔

امام قدوری رحمہ اللہ نے بیان فرائض کے بعد سنن طہارت (وضوء کی سنتوں) کے بیان کو شروع کر کے اس بات کی طرف اشارہ
کیا کہ وضوء میں واجب نہیں ورنہ تو فرائض کے بعد واجب ہی ذکر فرماتے۔

(۴) پھر سنن وضوء میں سے سب سے پہلی سنت متوضی (وضوء کرنے والے) کا دونوں ہاتھ دھونا ہے کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
کا ارشاد ہے کہ جب تم میں سے کوئی خیند سے بیدار ہو تو اپنا ہاتھ برتن میں نہ ڈالے یہاں تک کہ اس کو تین مرتبہ دھو ڈالے۔ اور گھٹوں تک
دھونا مسنون ہے کیونکہ باقی اعضاء کی پاکیزگی حاصل کرنے میں ہاتھوں کی اتنی مقدار کی پاکی کافی ہو جاتی ہے۔ اور ہاتھوں کا دھونا برتن
میں داخل کرنے سے پہلے سنت ہے۔ مگر یہ قید اتفاقی ہے کیونکہ ہاتھوں کا دھونا سنت ہے اگرچہ برتن میں داخل کرنے کی ضرورت نہ ہو۔
جب متوضی خیند سے بیدار ہو تو اس کے لئے ہاتھوں کا دھونا سنت ہے۔ مگر یہ قید بھی اتفاقی ہے کیونکہ وضوء کرنے سے پہلے
دونوں ہاتھوں کا دھونا مطلقاً سنت ہے خواہ خیند سے بیدار ہو یا نہ ہو۔ ہاتھوں کا دھونا استنجاء سے پہلے بھی سنت ہے اور استنجاء کے بعد بھی۔

(۵) سنن وضوء میں سے دوسری سنت ابتدا وضوء میں بسم اللہ پڑھنا ہے ”لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا وَضُوءَ لِمَنْ
لَا يَسْمُ“ (یعنی جس نے اللہ کا نام نہیں ذکر کیا اس کا وضوء نہیں) مراد فضیلت وضوء کی نفی ہے یعنی بغیر تسمیہ کے وضوء تو ہو جائیگا مگر افضل نہیں۔
پھر الفاظ بسم اللہ اسلاف سے مختلف منقول ہیں بعض کہتے ہیں ”بِسْمِ اللَّهِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى دِينِ الْإِسْلَامِ“
پڑھے۔ بعض کہتے ہیں ”بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ“ پڑھے۔ بعض کہتے ہیں کہ اگر ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ یا ”الْحَمْدُ لِلَّهِ“ یا ”أَشْهَدُ أَنْ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ کہا تو بھی سنت ادا ہو جائیگی۔ بسم اللہ استنجاء سے پہلے پڑھنا بھی سنت ہے اور بعد میں بھی۔

(۶) سنن وضوء میں سے تیسری سنت مسواک کرنا ہے کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے مسواک کرنے پر مواظبہ فرمائی ہے اور
پیغمبر ﷺ کا فرمان ہے ”لَوْلَا أَنِ اشْتَقَى عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسَّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ وَضُوءٍ“ (یعنی اگر امت کے لئے شاق نہ
ہوتا تو میں ان کو ہر وضوء کے ساتھ مسواک کرنے کا حکم دیتا)۔

مسواک کرنے کی تفصیل یہ ہے کہ مسواک عرضاً کر لے (دانتوں کی عرض منہ کا طول ہے) اور مسواک تلخ درخت کی ہو، انگلی کی مقدار موٹی ہو، اور ایک بالشت لمبی ہو۔ مسواک پکڑنے کا طریقہ یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی مسواک کے نیچے ہو اور خنصر، بنصر اور سبابہ اوپر ہو اور موٹی انگلی مسواک کے سر کی طرف نیچے ہو۔ اور مسواک مٹھی میں نہ پکڑے۔

(۷) (۸) سنن وضوء میں سے چوتھی اور پانچویں سنت کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا ہے کیونکہ تحس صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ وضوء نقل کیا ہے ان سب نے کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا نقل کیا ہے۔
مضمضہ واستشاق کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے تین بار کلی کر لے، اور ہر بار نیا پانی استعمال کرے، پھر اسی طرح تین بار ناک میں پانی ڈالے، اور ہر بار نیا پانی استعمال کرے۔ جبکہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک افضل یہ ہے کہ ایک ہی چلو پانی سے مضمضہ واستشاق دونوں کر لے استشاق کے لئے نیا پانی نہ لے۔

(۹) وَمَسْحُ الْأُذُنَيْنِ (۱۰) وَتَخْلِيلُ اللَّحْيَةِ (۱۱) وَالْأَصَابِعِ (۱۲) وَتَكَرُّرُ الْغُسْلِ إِلَى الْقَلْبِ

ترجمہ:- اور کانوں کا مسح کرنا (سنت) ہے اور ڈاڑھی اور انگلیوں کا خلال کرنا اور اعضاء کا تین بار تک دھونا (سنت) ہے۔

تشریح:- (۹) سنن وضوء میں سے چھٹی سنت دونوں کانوں کا مسح کرنا ہے کیونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں ”أَخْبَرُكُمْ بِوُضْوءِ رَسُولِ اللَّهِ فَأَخَذَ غُرْفَةً فَمَسَحَ بِرَأْسِهِ وَأُذُنَيْهِ“ (میں تمہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وضوء کا طریقہ نہ بتاؤں؟ پھر چلو پانی لے کر سر کا مسح کیا اور کانوں کا مسح کیا) یہی حدیث اس لحاظ سے بھی احناف کی دلیل ہے کہ کانوں کا مسح سر ہی کے ساتھ مسنون ہے نئے پانی کے ساتھ نہیں۔ جبکہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک کانوں کا مسح نئے پانی کے ساتھ مسنون ہے۔

(۱۰) سنن وضوء میں سے ساتویں سنت داڑھی کا خلال کرنا ہے ”لِقَوْلِهِ ﷺ أَنَابِي جِبْرِئِيلُ فَقَالَ إِذَا تَوَضَّعْتَ فَخَلِّلْ لِحْيَتَكَ“ (پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے پاس جبرئیل علیہ السلام نے آکر کہا کہ جب وضوء کرو تو اپنی داڑھی کا خلال کر لیا کرو)۔

تحلیل لہ (ڈاڑھی کا خلال کرنا) کے بارے میں علماء سے چار اقوال منقول ہیں۔ / نمبر ۱۔ واجب ہے۔ یہ سعید بن جبیر اور عبدالحکم مالکی کا قول ہے۔ / نمبر ۲۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ، امام شافعی رحمہ اللہ اور ایک روایت امام محمد رحمہ اللہ سے یہ ہے کہ داڑھی خلال کرنا سنت ہے وَهُوَ الْأَصَحُّ۔ / نمبر ۳۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مستحب ہے۔ / نمبر ۴۔ طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک جائز ہے۔

(۱۱) سنن وضوء میں سے آٹھویں سنت انگلیوں کا خلال کرنا ہے ”لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بَيْنَ عِبَاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِذَا تَوَضَّعْتَ فَخَلِّلْ أَصَابِعَ يَدَيْكَ وَرِجْلَيْكَ“ (جب تو وضوء کرے تو اپنے ہاتھوں اور پاؤں کی انگلیوں کا خلال کر لیا کرو)۔

سوال:- پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے صیفہ اُمر کے ساتھ خلال کرنے کا حکم فرمایا ہے اور اُمر و جب کیلئے ہے تو خلال اصابع (انگلیوں کا خلال کرنا) واجب ہونا چاہئے؟

جواب:- چونکہ وضوء میں کوئی واجب نہیں اسلئے خلال اصابع بھی واجب نہیں۔ اور وضوء میں واجب اس لئے نہیں کہ وضوء نماز کی شرط

ہے لہذا وضوء نماز کا تابع ہوگا پس اگر وضوء میں واجب مان لیا جائے تو تابع اصل کے برابر ہو جائیگا۔

خلال اصابع کا طریقہ یہ ہے کہ ایک ہاتھ کا باطن دوسرے کے ظاہر پر رکھ کر نیچے والے ہاتھ کی انگلیوں کا خلال کر لے۔ اور بیروں کی انگلیوں کے خلال کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ بائیں ہاتھ کی چنگلی پاؤں کی انگلیوں کے درمیان داخل کرے اور دائیں پاؤں کی چنگلی سے شروع کرے بائیں پاؤں کی چنگلی پر ختم کر دے۔

(۱۲) سنن وضوء میں نویں سنت اعضاء وضوء کو تین تین مرتبہ دھونا ہے "لَا النَّبِيَّ ﷺ قَوْضًا مَرَّةً مَرَّةً وَقَالَ هَذَا وَضُوءٌ مَنْ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ الصَّلَاةَ الْآيَةَ وَتَوَضَّأَ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَقَالَ هَذَا وَضُوءٌ مَنْ يَضَاعَفُ اللَّهُ لَهُ الْأَجْرَ مَرَّتَيْنِ وَتَوَضَّأَ ثَلَاثًا وَقَالَ هَذَا وَضُوءِي وَضُوءُ الْأَنْبِيَاءِ مَنْ قَبِلِي لِمَنْ زَادَ عَلَى هَذَا وَنَقَصَ فَقَدْ تَعَدَّى وَظَلَمَ" یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایک بار اعضاء دھوئے اور فرمایا کہ یہ ایسا وضوء ہے کہ اس کے بغیر اللہ تعالیٰ نماز قبول نہیں فرمائے اور دوسرے مرتبہ اعضاء دھوئے اور فرمایا یہ وضوء اس شخص کا ہے جس کیلئے اللہ تعالیٰ ثواب کو دو گنا کر دیتا ہے اور تین تین مرتبہ اعضاء دھوئے اور فرمایا یہ میرا وضوء ہے اور مجھ سے پہلے انبیاء کا وضوء ہے پس جس نے اس پر زیادتی کی یا کمی کی تو اس نے حد سے تجاوز کیا اور ظلم کیا۔

(۱۳) وَيُسْتَحَبُّ لِلْمُتَوَضِّئِ أَنْ يَتَوَضَّأَ الطَّهَارَةَ۔

ترجمہ:- اور مستحب ہے وضوء کرنے والے کے لئے یہ کہ طہارت کی نیت کرے۔

تشریح:- مستحب لغت میں محبوب اور بہتر کو کہتے ہیں جبکہ اصولیین کی اصطلاح میں مستحب وہ ہے جس پر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے مواظبت (بیکالی) نہ فرمائی ہو اور جس کے بارے میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے رغبت ظاہر فرمائی ہو اگرچہ خود پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا صدور نہ ہوا ہو۔

(۱۴) مستحبات وضوء میں سے ایک متوضی کیلئے نیت کرنا ہے۔ نیت میں چار مواضع میں کلام ہے، صفت نیت میں، کیفیت نیت میں، وقت نیت میں اور محل نیت میں۔

صفت نیت امام قدوری رحمہ اللہ کے نزدیک استحباب ہے کہ نیت وضوء میں مستحب ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ نیت وضوء میں سنت ہے۔ کیفیت نیت یہ ہے کہ متوضی کہے "نَوَيْتُ أَنْ اتَّوَضَّأَ لِلصَّلَاةِ تَقَرُّبًا إِلَى اللَّهِ" یا "نَوَيْتُ اسْتِحَاةَ الصَّلَاةِ" یا "نَوَيْتُ رُفْعَ الْحَدَثِ" یا "نَوَيْتُ الطَّهَارَةَ" یا آخری دو بہتر ہیں کیونکہ یہ استعاذہ المصحف و دخول المسجد وغیرہا کو بھی شامل ہے۔ جس وقت متوضی چہرہ دھوے گا یہ وقت نیت ہے۔ اور محل نیت متوضی کا دل ہے۔ زبان سے نیت کا تلفظ کرنا مستحب ہے۔

احناف کے نزدیک وضوء میں نیت کرنا سنت ہے، دیگر ائمہ کے نزدیک فرض ہے۔ اکی دلیل پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد "إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ" ہے یعنی اعمال نیتوں پر موقوف ہیں۔ اور وضوء بھی ایک عمل ہے لہذا یہ بھی نیت پر موقوف ہوگا۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اعرابی کو وضوء کی تعلیم دی مگر نیت کی تعلیم نہیں دی، اگر نیت فرض ہوتی تو

حضور صلی اللہ علیہ وسلم ضرور اس کو نیت کی تعلیم فرماتے۔

(۱۴) وَيُسَوِّغُ رَأْسَهُ بِالْمَسْحِ (۱۵) وَيُرَتِّبُ الرُّسُوءَ فَيَبْذُرُ بِهَا بِنَاءَ اللَّهِ تَعَالَى بِدُكْرِهِ۔

ترجمہ :- اور اپنے پورے سر کو مسح کے ساتھ گھیرے اور ترتیب کے ساتھ وضو کرے پس اس عضو سے شروع کرے جس کے ذکر سے اللہ تعالیٰ نے شروع فرمایا ہے۔

تشریح :- (۱۴) مستحبات وضو میں سے پورے سر کا مسح کرنا ہے۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ پورے سر کا مسح کرنا سنت ہے حضرت عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے پورے سر کا مسح کرنا نقل فرمایا ہے۔

ف :- سر کے مسح کا طریقہ یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں کو تر کر کے ہر ایک ہاتھ کی تین تین انگلیاں سر کے اگلے حصہ پر رکھیں اور دونوں شہادت کی انگلیوں مانگوٹھوں اور پتیلی کو الگ رکھے پھر انگلیوں کو کھینچ کر پیچھے کی طرف لے جائے پھر پیچھے کی طرف سے دونوں پتیلیوں کو سر کی دونوں طرف سے کھینچا ہوا آگے کی طرف لے آئے، پھر دونوں انگوٹھوں سے دونوں کانوں کے ظاہر کا اور شہادت کی انگلیوں سے دونوں کانوں کے باطن کا مسح کرے اس طرح پتیلی اور انگوٹھوں کے مستعمل پانی کے دوبارہ استعمال سے بچ جائے گا۔ یاد رہے کہ مسح راس کا یہ طریقہ صاحب منیہ نے لکھا ہے، جبکہ محقق ابن ہمام نے اس خاص طریقہ کی تردید فرمائی ہے کہ اس کا ثبوت کسی روایت میں نہیں ہے بلاوجہ تکلف ہے اس لیے کہ ہاتھوں پر جو تری ہے اس کے تکرار استعمال میں کوئی قباحہ نہیں کیونکہ پانی اس وقت تک مستعمل نہیں ہوتا جب تک عضو سے الگ نہ ہو۔

(۱۵) وضو کے مستحبات میں سے ایک یہ ہے کہ اس ترتیب کے ساتھ وضو کرے جس ترتیب سے باری تعالیٰ نے اعضاء وضو کا ذکر قرآن مجید میں کیا ہے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ ترتیب سے وضو کرنا بھی سنت ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک ترتیب سے وضو کرنا فرض ہے کیونکہ ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ الخ میں فاء تعقیب کیلئے ہے اور تعقیب ترتیب کے معنی پر دل ہے کیونکہ تعقیب کے معنی ہیں ما کے مابعد کا ماقبل پر مرتب ہونا پس آیت سے قیام الی الصلوٰۃ (نماز کے لئے کھڑے ہونے) اور غسل وجہ کے درمیان ترتیب ثابت ہوئی اور چونکہ باقی اعضاء غسل وجہ پر معطوف ہیں اسلئے ان میں بھی ترتیب ثابت ہوگی۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ اگر ہم یہ تسلیم کر بھی لیں کہ فاء تعقیب کیلئے ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اعضاء اربعہ کے مجموعہ کا غسل قیام الی الصلوٰۃ پر مرتب ہے۔ پس قیام الی الصلوٰۃ اور اعضاء اربعہ کے مجموعہ کے غسل میں ترتیب ثابت ہوگی نہ کہ خود اعضاء اربعہ میں کیونکہ اعضاء اربعہ کے درمیان واؤ مذکور ہے اور اہل لغت کا اجماع ہے کہ واؤ مطلق جمع کیلئے آتا ہے۔ مگر چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کے ذکر کردہ ترتیب پر وضو فرمایا ہے اسلئے وضو میں ترتیب مسنون ہوگی نہ کہ فرض۔

(۱۶) وَبِالْيَمَانِ (۱۷) وَالتَّوَالِي (۱۸) وَمَسْحُ الرَّقَبَةِ۔

ترجمہ :- اور (دھونے کو) دائیں طرف سے شروع کرے اور اعضاء کا پے در پے دھونا اور گردن کا مسح کرنا مستحب ہے۔

تشریح :- (۱۶) وضو کے مستحبات میں سے ایک یہ ہے کہ اعضاء کو دھوتے وقت دائیں عضو سے شروع کیا کرے پس ہاتھوں اور پاؤں

میں سے پہلے دایاں ہاتھ پاؤں دھوئے پھر بائیں۔ قول صحیح کے مطابق تیامن (دائیں اعضاء سے شروع کرنا) مستحب ہے کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ہر چیز میں دائیں طرف سے شروع کرنے کو پسند فرماتے تھے حتیٰ کہ جوتے پہننے میں بھی پہلے داہنا جوتا پہنتا پسند فرماتے تھے۔

سوال :- یہ ہے کہ تیامن پر تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مواظبت فرمائی ہے لہذا سنت ہونا چاہئے؟

جواب :- حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مواظبت علی سبیل العادة (عادت کے طور پر) تھی نہ کہ علی سبیل العبادۃ جبکہ سنت ہونے میں معتبر مواظبت علی سبیل العبادۃ ہے۔

(۱۷) مستحبات وضوء میں سے ایک یہ ہے کہ اعضاء وضوء پے در پے دھولیں بائیں طور کے ایک عضو خشک ہونے سے پہلے دوسرا عضو دھو ڈالے (بشرطیکہ ہوا معتدل ہو تیز نہ ہو اور متوضی کے بدن میں شدید حرارت نہ ہو) کیونکہ حضور ﷺ وضوء پے در پے فرماتے تھے۔ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک تو الی فی الوضوء (وضوء میں پے در پے اعضاء کا دھونا) فرض ہے۔

(۱۸) مستحبات وضوء میں سے ایک یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں کی پشت سے گردن کا مسح کرے۔ قول صحیح کے مطابق مسح رقبہ (گردن کا مسح) مستحب ہے جبکہ بعض کے نزدیک سنت ہے اور بعض کے نزدیک نہ سنت ہے اور نہ مستحب ہے۔ مگر حلقوم (گلے) کا مسح بدعت ہے۔ واضح رہے کہ مستحبات وضوء اور بھی بہت سارے ہیں جن کو علامہ شامی نے ذکر کیا ہے من شاء فلیراجع الیہ۔

(۱۹) وَالْمَعَانِي النَّافِضَةُ لِلْوُضُوءِ كُلُّ مَا خَرَجَ مِنَ السَّبِيلَيْنِ۔

ترجمہ :- اور وضوء کو توڑنے والے اسباب ہر وہ چیز جو پیشاب اور پاخانہ کی راہ سے نکلے۔

تشریح :- امام قدوری رحمہ اللہ جب فرائض، سنن اور مستحبات وضوء سے فارغ ہو گئے تو ناقض وضوء (وضوء توڑنے والی چیزوں) کو شروع فرمایا۔ لفظ ناقض اگر اجسام کی طرف منسوب ہو تو اس سے مراد جسم کی تالیف و ترکیب کو باطل کرنا ہے اور اگر افعال کی طرف منسوب ہو تو مراد یہ ہے کہ مطلوب کو مفید ہونے سے نکال دینا۔

معانی ناقضہ (وضوء توڑنے والے معانی) سے مراد علل ہیں جو وضوء توڑنے میں مؤثر ہیں۔ علل کو معانی اسلئے کہا کہ حدیث شریف میں علل پر معانی کا طلاق ہوا ہے چنانچہ حضور ﷺ فرماتے ہیں "لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ اِلَّا بِاِحْدِ ثَلَاثِ مَعَانٍ (ای علل)۔"

(۱۹) پس جو بھی چیز پاخانہ یا پیشاب کے راستے سے نکلے وہ ناقض وضوء ہے خواہ خارج من السبیلین (بول و براز کے راستے سے نکلنے والے) مقدار ہو جیسے پاخانہ، پیشاب، دم، استحاضہ، ہڈی، وادی وغیرہ یا غیر مقدار ہو جیسے کپڑے، سنگریزے وغیرہ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ یا رسول اللہ حدث کیا چیز ہے آپ نے فرمایا "ما يخرج من السبیلین" (جو سبیلین سے نکلے)۔

مگر مطلقاً خارج من السبیلین لواقض متفقہ میں سے نہیں کیونکہ فرج اور ذکر سے خارج شدہ ہوا اکثر مشائخ کے نزدیک ناقض نہیں کیونکہ یہ غیر نجس محل سے اٹھنے والی ہوا ہے۔



(۲۰) وَالَّذِمُّ (۲۱) وَالْفَيْحُ (۲۲) وَالصَّدِيدُ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْبَدَنِ فَتَجَاوَزَ إِلَى مَوْضِعٍ يَلْتَحِفُهُ حُكْمُ التَّطَهِيرِ۔

ترجمہ:- اور خون اور پیپ اور کچ لہو جب بدن سے نکلے اور ایسی جگہ کی طرف بہہ جائے جس کو پاک کرنے کا حکم لاحق ہو۔

تشریح:- نواقض وضوء میں سے یہ ہے کہ آدمی کے بدن سے (۲۰) خون (۲۱) یا پیپ (۲۲) یا کچلہو (پیپ ملا ہوا خون) نکلے اور صرف ظاہر نہ ہو بلکہ بہہ کر ایسے مقام کی طرف تجاوز کرے جس کو غسل یا وضوء میں پاک کرنے کا حکم ہو، لہذا اگر خون زخم کے سر پر چڑھا مگر بہا نہیں تو وضوء نہیں ٹوٹے گا۔ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک زخم کے سر پر چڑھا ہوا خون اگر مقدار زخم سے زیادہ ہو مگر بہا نہیں تب بھی وضوء ٹوٹ جائیگا لیکن قول اول صحیح ہے۔

اگر خون تھوڑا تھوڑا نکلا رہے اور آپ اسکو پونچھتے رہے کہ بہنے کی نوبت ہی نہ آئی اگر چھوڑ دیتے تو بہہ جاتا تب بھی وضوء ٹوٹ جائیگا کیونکہ حقیقت میں یہ بہنے والا خون ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک غیر سہیلین سے نکلنے والی چیز ناقض وضوء نہیں ہے کیونکہ سہیلین سے نجاست کے خروج کی صورت میں اعضاء اربعہ کو دھونے کا حکم امر تعبدی یعنی خلاف قیاس ہے لہذا اس پر خارج من غیر السہیلین کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ ہماری دلیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے "الوضوء من كل دم سائل" (وضوء ہر بہنے والا خون سے ہے)۔

فائدہ:- واضح رہے کہ بدن سے نکلنے والی چیزیں دو قسم کی ہیں۔ ایک وہ کہ جو پیشاب یا پاخانہ کے راستے سے نکلے ان سے تو بالاتفاق وضوء ٹوٹ جاتا ہے خواہ تھوڑی ہو یا بہت ہو۔ دوسری وہ جو ان کے سوا کسی اور جگہ سے نکلے مثلاً قی و خون او پیپ وغیرہ۔ قی منہ بھر کر ہونا شرط ہے اور خون و پیپ میں زخم کے منہ سے بہ جانا شرط ہے۔ دوسری قسم میں امام شافعی کا اختلاف ہے ان کے نزدیک ان سے وضوء نہیں ٹوٹتا۔

(۲۳) وَالْقَيْءُ إِذَا كَانَ مِلًّا لِقَمِّ۔

ترجمہ:- اور قی (ناقض ہے) جب کہ منہ بھر کر ہو۔

تشریح:- (۲۳) نواقض وضوء میں سے منہ بھر کر قی کرنا ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وضوء سات چیزوں سے لوٹایا جائیگا ان سات میں سے ایک منہ بھر کر قی ہے۔

بھرنے کی پانچ قسمیں ہیں کھانائی، پانی قی، کیا، خون قی، کیا، پت یا بلغم قی کر لیا۔ پہلی چار قسمیں تو بالاتفاق ائمہ ثلاثہ ناقض وضوء ہیں۔ بلغم اگر نازل من الرأس (سر سے اترے) ہو تو بالاتفاق ائمہ ثلاثہ ناقض وضوء نہیں کیونکہ سر اور دماغ نجاست کی جگہ نہیں اور اگر بلغم پیٹ سے نکلا ہو تو طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک ناقض وضوء نہیں کیونکہ بلغم میں لزجت ہوتی ہے ان میں نجاست پیوست نہیں ہوتی اور اسکے ساتھ لگی ہوئی نجاست قلیل ہونے کی وجہ سے ناقض نہیں ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک ناقض ہے کیونکہ معدہ کی نجاست کے ساتھ متصل ہونے کی وجہ سے بلغم نجس ہو جاتا ہے۔ منہ بھر کر قی یہ ہے کہ بغیر مشقت اسکا روکنا ممکن نہ ہو بعض کہتے ہیں کہ اتنی مقدار قی کہ جس کے ساتھ باتیں کرنا ممکن نہ ہو، اور یہ صحیح ہے (کمانی الہندیہ: ۱/۱۱)۔

(۴۴) وَالنَّوْمُ مُضْطَجِعًا (۴۵) أَوْ مُتَكَأً (۴۶) أَوْ مُسْتَبِدًّا إِلَى شَيْءٍ لَوْ أُنْزِلَ لَسَقَطَ عَنْهُ (۴۷) وَالْغَلْبَةُ عَلَى الْعَقْلِ بِالْإِغْمَاءِ (۴۸) وَالْجُنُونُ۔

ترجمہ:- اور سونا پہلو کے بل یا کھیر لگا کر یا کھیر لگا کر ایسی چیز کو کہ اگر وہ چیز ہٹادی جائے تو وہ گر پڑے اور مغلوب العقل ہوتا ہے ہوشی کی وجہ سے اور دیوانگی سے۔

تشریح:- نواقض وضوء میں سے نوم (نیند) ہے (۴۴) خواہ کروٹ کے بل ہو (۴۵) یا کھیر لگا کر (۴۶) یا کسی شے کو کھیر لگا کر سویا ہو ایسا کہ اگر اس چیز کو ہٹادیا جائے تو وہ گر پڑے۔ وجہ یہ ہے کہ سونے سے جوڑ ڈھیلے ہو جاتے ہیں جو عادت کسی چیز کے نکلنے سے خالی نہیں ہوتا ہے۔ البتہ اگر قیام یا قعود یا رکوع و سجدہ کی حالت میں (خواہ نماز میں ہو یا غیر نماز میں) سو گیا تو یہ ناقض وضوء نہیں کیونکہ ان حالتوں میں کچھ نہ کچھ استساک باقی رہتا ہے ورنہ یہ شخص ضرور گر جاتا پس معلوم ہوا کہ ان حالتوں میں کامل استرخاء (جوڑوں کی سستی) نہیں لہذا وضوء نہیں ٹوٹے گا۔

(۴۷) نواقض وضوء میں سے اغماء (بے ہوشی) (۴۸) اور جنون ہیں کیونکہ اغماء میں نیند سے بڑھ کر جوڑ ڈھیلے ہو جاتے ہیں لہذا یہ بطریقہ اولیٰ ناقض وضوء ہے اور جنون میں تمیز نہیں رہتی ہے، لہذا پاکی و ناپاکی کی تمیز نہ رہنے کی وجہ سے ہر حال میں ناقض سمجھا جائیگا۔ اغماء ایک بیماری ہے جس میں انسانی قویٰ کمزور ہو جاتی ہیں لیکن عقل زائل نہیں ہوتی اور جنون ایسی بیماری ہے جس میں عقل سلب ہوتی ہے مگر قویٰ زائل نہیں ہوتے ہیں۔

(۴۹) وَالْفَهْقَةُ فِي كُلِّ صَلَاةٍ ذَاتِ رُكُوعٍ وَسُجُودٍ۔

ترجمہ:- اور زور سے ہنسا ہر اس نماز میں جس میں رکوع و سجدہ ہو۔

تشریح:- (۴۹) نواقض وضوء میں سے نمازی کا حالت نماز میں زور سے ہنسا ہے بشرطیکہ نماز رکوع و سجدہ والی ہو نماز جنازہ نہ ہو "بِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آمَنَ ضَحْكُ مِنْكُمْ فَهَقَّةٌ فَلْيُعِيدُوا ضُوءَ وَالصَّلَاةَ جَمِيعًا" (یعنی خبردار جو تم میں سے قہقہہ سے ہنسا تو وہ وضوء اور نماز دونوں کا اعادہ کرے)۔

"الفهقة" کا الف لام مہدی ہے اس سے بالغ اور بیدار کا قہقہہ (زور سے ہنسا) مراد ہے پس اگر نابالغ اور سویا ہوا زور سے ہنسا تو ان کا وضوء نہیں ٹوٹے گا کیونکہ قہقہہ زجر اور عقوبۃ ناقض وضوء ہے جبکہ نابالغ اور سویا ہوا اہل عقوبۃ نہیں۔ البتہ قہقہہ چونکہ از قبیل کلام ہے اس لئے ان کی نماز قہقہہ کی وجہ فاسد ہو جائیگی۔

قرہ ایسی ہنسی کو کہتے ہیں کہ آدمی کو خود بھی اور پاس والوں کو بھی سنائی دے خواہ دانت ظاہر ہوں یا نہ ہوں۔ قہقہہ صلوٰۃ اور وضوء دونوں کے لئے ناقض ہے۔ اور خفک ایسی ہنسی کو کہتے ہیں کہ آدمی کو خود تو سنائی دے مگر پاس والوں کو سنائی نہ دے۔ خفک مطلق صلوٰۃ (نماز) کو باطل کرنے والا ہے مگر ناقض وضوء نہیں۔ اور عیسم ایسی ہنسی کو کہتے ہیں جو نہ خود آدمی کو سنائی دے اور نہ پاس والوں کو۔ عیسم نہ مطلق صلوٰۃ

ہے اور نہ ناقض وضوء ہے۔

وَلَفَرْضُ الْغُسْلِ (۳۰) الْمَضْمُوعَةُ (۳۱) وَالِاسْتِنْشَاقُ (۳۲) وَغَسْلُ سَائِرِ الْبَدَنِ -

ترجمہ :- اور فرض غسل کلی کرنا، ناک میں پانی ڈالنا اور باقی بدن کا دھونا ہے۔

تشریح :- امام قدوری رحمہ اللہ نے غسل کے احکام کو وضوء کے احکام کے بعد ذکر فرمایا ہے کیونکہ وضوء کی حاجت بسبب غسل کے زیادہ ہے۔ نیز محل وضوء جزء بدن ہے اور محل غسل کل بدن ہے اور جزء کل پر مقدم ہوتا ہے اسلئے وضوء کے احکام پہلے اور غسل کے احکام بعد میں بیان فرمائے ہیں۔ نیز اقتداء بکتاب اللہ تعالیٰ کیلئے یہ ترتیب رکھی ہے کیونکہ کتاب اللہ میں وضوء اور غسل کو اسی ترتیب کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ غسل بضم الغین بمعنی تمام بدن کا دھونا اور جس پانی سے غسل کیا جاتا ہے اس کو بھی غسل کہتے ہیں اور ایک لغت بفتح الغین ہے جو اہل لغت کے ہاں زیادہ مشہور ہے اور بضم الغین فقہاء استعمال کرتے ہیں۔

(۳۰) (۳۱) (۳۲) غسل میں تین چیزیں فرض ہیں، کلی کرنا، ناک میں پانی ڈالنا، تمام بدن پر پانی بہانا لقولہ تعالیٰ ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾ (یعنی اگر تم حالت جنابت میں ہو تو خوب پاکی حاصل کرو) تو باری تعالیٰ نے مکلفین کو علی سبیل المساواة تمام بدن دھونے کا حکم دیا ہے البتہ اگر کسی جگہ تک پانی پہنچانا محذور ہو تو وہ اس حکم سے خارج ہے جیسے آنکھوں کے اندر کا حصہ کیونکہ آنکھوں کے اندر کے حصہ دھونے میں ضرر ہے۔ اور کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا محذور نہیں لہذا جنابت میں انکا دھونا بحکم کتاب اللہ فرض ہوگا۔ دراصل غسل میں فرض اور رکن ایک ہے وہ یہ کہ مفصل (غسل کرنے والے) کے بدن کے جس جس حصہ کو بلا حرج پانی پہنچانا ممکن ہو اس پر ایک مرتبہ پانی بہائے تو چونکہ منہ اور ناک تک پانی پہنچانا ممکن ہے اسلئے غسل میں منہ اور ناک کا دھونا فرض ہے۔ اور مصنف رحمہ اللہ نے صرف دھونے پر اکتفاء کر کے اشارہ کیا کہ اعضاء کا ملنا ضروری نہیں۔

(۳۳) وَمَا الْغُسْلُ أَنْ يَبْدَأَ الْمُغْتَسِلُ بِغَسْلِ يَدَيْهِ (۳۴) وَفَرْجِهِ (۳۵) وَيَزِيلُ النِّجَاسَةَ إِنْ كَانَتْ عَلَى بَدَنِهِ (۳۶) ثُمَّ يَتَوَضَّأُ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ إِلَّا رَجُلَيْنِ (۳۷) ثُمَّ يَفِيضُ الْمَاءَ عَلَى رَأْسِهِ وَعَلَى سَائِرِ بَدَنِهِ فَلَا تَلَمُّ يَتَسَحَّى عَنْ ذَلِكَ الْمَكَانِ فَيَغْسِلُ رَجُلَيْنِ -

ترجمہ :- اور غسل کی سنت یہ کہ ابتدا کرے غسل کرنے والا اپنے دونوں ہاتھوں اور شرمگاہ کے دھونے سے اور نجاست دور کرے اگر اس کے بدن پر ہو پھر وضوء کرے جس طرح کہ اس کا وضوء نماز کے لئے سوائے اپنے دونوں پاؤں کے پھر پانی بہائے اپنے سر پر اور اپنے باقی بدن پر تین مرتبہ پھر اس جگہ سے دور ہو جائے اور اپنے دونوں پاؤں کو دھوئے۔

تشریح :- (۳۳) غسل میں مسنون طریقہ یہ ہے کہ سب سے پہلے دونوں ہاتھ گنوں تک دھوئے کیونکہ یہ دونوں پاک کرنے کا آلہ ہیں (۳۴) پھر اپنی شرمگاہ کو دھوئے کیونکہ وہ محل نجاست ہے تو احتمال ہے کہ نجاست لگی ہو جس سے باقی جسم کے خراب ہونے کا اندیشہ ہے (۳۵) اور بدن کے دیگر حصوں پر اگر نجاست لگی ہو تو اسکو بھی دور کر دے تاکہ پانی بہانے سے پھیل نہ جائے۔ (۳۶) پھر وضوء کرے جیسے

نماز کیلئے وضو کرتا ہے لیکن اگر ایسی جگہ غسل کرتا ہو جہاں غسل کے پانی جمع ہوتا ہو تو وضو میں پاؤں نہ دھوئے بلکہ بعد از غسل پاؤں دھوئے۔ (۳۷) پھر اپنے سر اور پورے بدن پر پانی بہائے پھر اگر وضو میں پاؤں نہیں دھوئے تھے تو اس جگہ سے ہٹ کر پاؤں دھوئے "هَكَذَا حَكَّتْ مَبُوءَةٌ رَوَى الْجَمَاعَةُ عَنْهَا قَالَتْ وَضَعْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاءً يَفْتَسِلُ بِهِ فَأَفْرَغَ عَلَى يَدَيْهِ فَفَسَلَهُمَا مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ أَفْرَغَ بِيَمِينِهِ عَلَى شِمَالِهِ فَغَسَلَ مَذَاكِيرَهُ ثُمَّ ذَلِكَ يَدَهُ بِالْأَرْضِ ثُمَّ تَمَضَّضَ وَاسْتَشَقَّ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ ثُمَّ غَسَلَ رَأْسَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ أَفْرَغَ عَلَى جَسَدِهِ ثُمَّ تَنَحَّى عَنْ مَقَامِهِ فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ"۔

تمام بدن پر پانی بہانے میں کس عضو سے شروع کرے اس میں مختلف اقوال ہیں۔ /ضمیمہ ۱۔ دائیں موٹے سے شروع کرے پھر بائیں پر پانی بہائے پھر سر پر۔ /ضمیمہ ۲۔ پہلے سر پر پانی بہائے پھر دائیں موٹے پر پھر بائیں موٹے پر، یہ ظاہر الروایۃ اور قول اصح ہے۔

(۳۸) وَلَيْسَ عَلَى الْمَرْأَةِ أَنْ تَنْقِصَ ضَفَائِرَها فِي الْغُسْلِ إِذَا بَلَغَ الْمَاءُ أَصُولَ الشَّعْرِ۔

ترجمہ:- اور عورت پر لازم نہیں کہ غسل میں اپنے گندھے ہوئے بالوں کو کھولے جبکہ پانی بالوں کی جڑوں تک پہنچ جائے۔

تفسیر:- (۳۸) اگر عورت کے سر کے بالوں کی جڑوں میں پانی پہنچ جائے تو اس پر اپنے ضفائر (گوندھے ہوئے بال) کھولنا واجب نہیں کیونکہ حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں ایسی عورت ہوں کہ اپنے موئے بافتہ کو سخت باندھتی ہوں پس کیا غسل جنابت میں اس کو کھول ڈالوں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں بلکہ تیرے لئے یہی کافی ہے کہ اپنے سر پر تین چلو پانی ڈال دے پھر اپنے اوپر پانی بہالے پس تو پاک ہو جائیگی۔

عورت کی تخصیص کر کے امام قدوری رحمہ اللہ نے اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ اگر مرد نے سر کے بالوں کی مینڈھیاں بنائی تو اس پر بوقت غسل مینڈھیوں کا کھولنا واجب ہے لعدم الضرورة فی حقہ۔

(۳۹) وَالْمُعَانِي الْمَوْجِبَةُ لِلْغُسْلِ أَنْزَالُ الْعَنِيِّ عَلَى وَجْهِ الدَّفْقِ وَالشَّهْوَةِ مِنَ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ۔

ترجمہ:- اور غسل کو واجب کرنے کے اسباب منی کا نکلنا ہے کو ذکر اور شہوت کے ساتھ مرد سے یا عورت سے۔

تفسیر:- یہاں سے امام قدوری رحمہ اللہ موجبات غسل (غسل کو واجب کرنے والے اسباب) بیان فرماتے ہیں۔ موجب سے مراد وہ چیز ہے جس کی سبب سے غسل فرض ہو۔ جن اسباب کی وجہ سے غسل واجب ہوتا ہے وہ دو ہیں۔ /ضمیمہ ۱۔ کافر جب کا مسلمان ہونا۔ /ضمیمہ ۲۔ موت۔

(۳۹) غسل کو لازم کرنے والے اسباب متعدد ہیں پہلا سبب شہوت کے ساتھ کو ذکر منی کا اپنے مقرر (جائے قرار) سے جدا ہونا

ہے خواہ مرد سے ہو یا عورت سے حالت لوم میں ہو یا بیداری میں ہو۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک خروج منی مطلقاً موجب غسل ہے خواہ شہوت ہو یا نہ ہو۔ ان کی دلیل پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے "الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ" یعنی غسل منی سے واجب ہوتا ہے۔ یہ حدیث مطلق ہے اس میں شہوت کی قید نہیں لہذا اخروج منی مطلقاً موجب غسل ہے۔

احناف کی دلیل باری تعالیٰ کا ارشاد ہے ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾ بایں طور کہ آیت مبارکہ میں تطہیر کا حکم جنسی کو شامل ہے اور لغت میں جنابت کہتے ہیں شہوت کے ساتھ منی نکلنے کو، لہذا منی کا شہوت کے ساتھ نکلنا جنابت ہے پس غسل بھی انزال منی مع الشهوة (منی کا شہوت کے ساتھ نکلنے) سے واجب ہوگا۔

پھر احناف میں سے طرفین (امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ و امام محمد رحمہ اللہ) کے نزدیک منی کا عضو تناسل سے نکلنے وقت شہوت شرط نہیں، جبکہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اس وقت بھی شہوت شرط ہے۔ لہذا اگر کسی کو احتلام ہوا اور منی اپنے مقررے شہوت کے ساتھ جدا ہوئی مگر اس نے اپنے عضو تناسل کو پکڑ لیا جب شہوت ختم ہو گئی اس نے چھوڑ دیا پس منی بلا شہوت نکلی تو اس صورت میں طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک غسل واجب ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک غسل واجب نہیں۔ طرفین کا قول راجح ہے، مگر بوقت ضرورت امام ابو یوسف کے قول پر فتویٰ دینا درست ہے (کافی الدر المختار: ۱/۱۱۸)۔

(۴۰) (وَالْبُقَاءُ الْخَنَائِينَ مِنْ غَيْرِ انْزَالِ الْمَنِيِّ)

ترجمہ:- اور دونوں شرمگاہوں کا باہم ملنا بغیر انزال کے (سبب غسل ہے)۔

تشریح:- (۴۰) وجوب غسل کا دوسرا سبب یہ ہے کہ خنائین (مرد و عورت کے ختنہ کرنے کی جگہ) باہم مل جائیں مراد حشفہ رجل کا عورت کی شرم گاہ میں چھپ جانا ہے ورنہ صرف ملاقات غسل کو واجب نہیں کرتی، لہذا التقاء خنائین کی وجہ سے دونوں پر غسل واجب ہے خواہ انزال ہو یا نہ ہو کیونکہ جس چیز پر حکم مرتب ہو اگر وہ خود تو خفی ہو مگر اس کا کوئی سبب ظاہر ہو تو یہ سبب ظاہر اس امر خفی کے قائم مقام ہو جاتا ہے اور حکم اس سبب پر مرتب ہو جاتا ہے۔ پس یہاں التقاء خنائین انزال کا سبب ہے اور انزال خود آنکھوں سے غائب ہے کبھی قلعہ بندی کی وجہ سے محسوس بھی نہیں ہوتا ہے کہ انزال ہوا یا نہیں اسلئے التقاء خنائین انزال کا قائم مقام ہوگا اور غسل کا ترتیب اسی پر ہوگا۔

(۴۱) (وَالْخَبِضُ (۴۲) وَالنَّفَاسُ)

ترجمہ:- اور حیض اور نفاس (سبب غسل ہیں)۔

تشریح:- (۴۱) یعنی وجوب غسل کا تیسرا سبب حیض ہے بشرطیکہ منقطع ہو جائے لقولہ تعالیٰ ﴿وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ﴾ لہذا الطهرون فانثوھن من حیض (یعنی حائضہ عورتوں کے پاس مت جاؤ یہاں تک کہ وہ پاک ہو جائیں پس جب خوب پاک ہو جائیں تو اس مقام میں جماع کرو جہاں اللہ نے حکم دیا ہے) اور خوب پاک ہونا اسی وقت ہوگا کہ جب انقطاع خون کے بعد غسل بھی کرے (۴۲) وجوب غسل کا چوتھا سبب نفاس ہے بشرطیکہ منقطع ہو جائے اور نفاس کا موجب غسل ہونا جماع سے ثابت ہے۔

(۴۳) (وَسَنَّ رَسُولُ اللَّهِ الْفَسْلَ لِلْخَفَةِ (۴۴) وَالْعِيْدَيْنِ (۴۵) وَالْأَحْرَامِ (۴۶) وَغَرَفَةٍ)

ترجمہ:- اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل کو مسنون فرمایا ہے جمعہ، عیدین، احرام اور عرذہ کے لئے۔

تشریح:- یہاں سے امام قدوری رحمہ اللہ غسل مسنون کو بیان فرماتے ہیں چنانچہ فرمایا (۴۳) کہ جمعہ کیلئے غسل کرنا مسنون ہے "لقولہ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ لَهَا وَنَعِمَتْ وَمَنْ اغْتَسَلَ فَهُوَ الْفَضْلُ“ (یعنی جس نے جمعہ کے دن وضوء کر لیا تو فہما اور جس نے غسل کر لیا تو یہ افضل ہے) (۴۴) عیدین کے دن غسل کرنا سنت ہے ”لِحَدِيثِ فَاكِهَةَ بْنِ سَعْدَانَ رَسُولَ اللَّهِ كَانَ يَغْتَسِلُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَيَوْمَ الْأَضْحَى وَيَوْمَ عَرَفَةَ“ (یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر کے دن اور عید النہی اور عرفہ کے دن غسل فرمایا کرتے تھے)۔ نیز ان دنوں میں بھی جمعہ کی طرح بہت سے لوگوں کا اجتماع ہوتا ہے اسلئے ان دنوں میں بھی غسل مسنون ہے۔ (۴۵) احرام کیلئے بھی غسل کرنا مسنون ہے خواہ احرام حج کا ہو یا عمرہ کا ”لِحَدِيثِ خَارِجَةَ بْنِ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَجَرَّدًا لَهْلَاهُ (احرامہ) وَاغْتَسَلَ“ (کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام کے لئے الگ ہو کر غسل فرمایا) (۴۶) عرفات کیلئے غسل کرنا سنت ہے ”لِسَارِ وَيُنَابِئِ حَدِيثِ فَاكِهَةَ بْنِ سَعْدٍ“ اور غسل عرفات خاص کر وقوف عرفات کیلئے ہے نہ کہ دخول عرفات یا یوم عرفات کیلئے۔

پھر غسل جمعہ حسن بن زیاد کے نزدیک جمعہ کے دن کیلئے ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک نماز جمعہ کیلئے ہے یعنی غسل کرنے والے کو ثواب نہیں ملے گا لایہ کہ اس غسل کے ساتھ نماز جمعہ ادا کرے وهو الصحيح۔ پس اگر کسی نے جمعہ کے دن غسل کیا پھر حدث لاحق ہوا اس نے وضوء کیا اور نماز جمعہ ادا کی تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک سنت غسل ادا نہ ہوا اور حسن بن زیاد کے نزدیک ادا ہو گیا۔

(۴۷) وَلَيْسَ فِي الْمَذْيِ (۴۸) وَالْوَدْيِ غُسْلٌ وَلِيَهْمَا الْوُضُوءُ۔

ترجمہ۔ اور مذی اور ودی میں غسل نہیں اور ان دونوں میں وضوء ہے۔

تشریح :- (۴۷) مذی (نرم سفید پانی ہے جو عورت کی ساتھ ملاعبت کرنے سے مرد کے ذکر سے نکلتا ہے) (۴۸) اور ودی (پلے رنگ کا گاڑھا پانی ہے جو کبھی پیشاب سے پہلے اور کبھی بعد میں نکلتا ہے) نکلنے کی صورت میں غسل واجب نہیں ہوتا البتہ وضوء واجب ہوتا ہے ”لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ فَحْلٍ يَمْدِي وَلِيهِ الْوُضُوءُ“ (کہ ہر زکامذی نکلتا ہے اور اس میں وضوء ہے) اور ودی پیشاب پر قیاس کرتے ہیں۔

(۴۹) وَطَهَارَةٌ مِنْ الْأَخْدَاطِ جَائِزَةٌ بِمَاءِ السَّمَاءِ (۵۰) وَالْأَوْدِيَةِ (۵۱) وَالْعَيُونِ (۵۲) وَالْآبَارِ (۵۳) وَمَاءِ الْبَحَارِ۔

ترجمہ :- اور ہر قسم کے حدث سے پاکی حاصل کرنا جائز ہے بارش، وادیوں، چشموں، کنوؤں اور سمندروں کے پانی کے ذریعہ سے۔ تشریح :- امام تہذیبی رحمہ اللہ طہارتین یعنی وضوء اور غسل کے بیان سے فارغ ہو گئے تو اب آلہ طہارت یعنی پانی کے احکام بیان فرماتے ہیں (۴۹) پس بارش (۵۰) وادی (۵۱) چشمہ (۵۲) کنویں (۵۳) اور سمندر کے پانی کے ذریعہ احداث (خواہ اصغر ہو یا اکبر) سے طہارت حاصل کرنا جائز ہے لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ (یعنی ہم نے آسمان سے پاک کرنے والا پانی اتارا)۔

چشموں، کنوؤں اور وادیوں کا پانی بھی درحقیقت آسمان ہی کا پانی ہے چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے ﴿الَّذِينَ تَزَوَّجْنَا مِنْ السَّمَاءِ مَاءً فَلَسَّكَ بِتَابِعٍ لِي الْأَرْضِ﴾ (کیا آپ نے نہیں دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان سے پانی اتارا پھر چلا یا اس پانی کو

چشموں میں زمین کے) اس لئے مذکورہ پانیوں سے طہارۃ حاصل کرنا جائز ہے۔ نیز مطلق پانی کی طہارت کی ایک دلیل پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے "اِنَّ الْمَاءَ طَهُوْرًا اِلَّا اَنْ يَتَغَيَّرَ رِيْحُهُ اَوْ طَعْمُهُ اَوْ لَوْنُهُ بِنَجَاسَةٍ نَحَدَثَ لِيْهَا" (یعنی پانی طہور ہے اس کو کوئی چیز نجس نہیں کرتی مگر یہ کہ نجاست گرنے کی وجہ سے اس کا رنگ، مزہ اور بو متغیر ہو جائے)۔ اور سمندر کے پانی کے بارے میں فرماتے ہیں "هُوَ الطَّهْوَرُ مَاءُهُ وَالْحُلُ مُتَّهِ" (یعنی سمندر کا پانی پاک ہے اور اس کا مرا ہوا حلال ہے) اس لئے سمندر کے پانی سے طہارۃ حاصل کرنا جائز ہے۔

الحكمة:- انه وان كان معلوماً بالبدهة ان الماء مذيّل للاقدار والاوزاخ

وكل ما ينافي النظافة فان للشارع الحكيم في تكليفنا ازالة النجاسة بالماء حكمة بالغة لان الماء يزيل عين النجاسة وأثرها وهو الرائحة الكريهة التي تؤذي الانسان وكل ما يقرب من الجسم الذي تنبعث منه الرائحة، وايضاً ان نفس هذه الرائحة عند ما تختلط بالهواء وتدخل في سائر البدن بواسطة المصام تضر بالجسم وتخل بالصحة لان الهواء سيال مركب لطيف قابل للتمدد وهو يدخل بسهولة في أضيق مسام الاجسام وكل الحيوانات ممتلئة به حتى المعادن تحتوي على كمية منه فضلاً عن الانسان۔ (حكمة التشريع)

(۵۴) وَلَا يَجُوزُ بِمَا اُغْتَصِرَ مِنَ الشَّجَرِ وَالنَّخْرِ۔

ترجمہ:- اور طہارت جائز نہیں اس پانی سے جو درخت اور پھل سے نچوڑے گئے ہوں۔

تشریح:- (۵۴) جو پانی درخت یا کسی پھل سے نچوڑ کر نکالا گیا ہو اس سے وضوء کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ یہ ماء مطلق نہیں (ماء مطلق وہ ہے کہ لفظ پانی کہنے سے اس کی طرف ذہن منتقل ہو) اس لئے کہ اگر کسی انسان کے گھر میں کنویں اور سمندر کا پانی فرض کر لیں اور یہ نچوڑا ہوا پانی بھی فرض کر لیں پھر کسی سے کہیں کہ پانی لاؤ، تو اس کا ذہن اول قسم کے پانی کی طرف منتقل ہو گا نہ کہ ثانی کی طرف۔ پس ثابت ہوا کہ نچوڑا ہوا پانی ماء مطلق نہیں اور ماء مطلق نہ ہونے کی صورت میں حکم تیمم کی طرف منتقل کیا گیا ہے قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿فَلَمْ نَجِدْ اُمَّاءَ فَلَتَبَمَّوْا صَعِدَ اَطْيَابُ﴾ (یعنی پھر تم نے پانی نہیں پایا تو قصد کرو پاک مٹی کا)۔

لفظ "اُغْتَصِرَ" سے امام قدوری رحمہ اللہ نے اشارہ کیا کہ اگر پانی انگوڑی کے شاخوں سے خود نچے تو اس سے وضوء کرنا جائز ہے مگر علامہ حلوانی کی رائی یہ ہے کہ اس سے بھی وضوء جائز نہیں کیونکہ اس پر ماء الشجر (درخت کا پانی) کا اطلاق ہوتا ہے نہ کہ ماء مطلق کا۔



(۵۵) لَا يَمَاءٌ غَلَبَ عَلَيْهِ غَيْرُهُ فَأَخْرَجَهُ عَنْ طَبْعِ الْمَاءِ كَالْأَشْرِبَةِ وَالْخَلِّ وَمَاءِ الْبَقْلَاءِ وَالْمَرْقِ وَمَاءِ الْوَرْدِ وَمَاءِ الزَّرْدِجِ

ترجمہ:- اور نہ ایسے پانی سے جائز ہے جس پر پانی کے علاوہ کوئی اور شے غالب ہو گئی ہو اور پانی کو اپنی طبیعت سے نکال دیا ہو جیسے ہر قسم کے شربت، سرکہ، عرق باقلاء، شوربا، عرق گلاب اور عرق گاجر۔

تشریح:- (۵۵) اگر پانی کے ساتھ دوسری چیز مل کر پانی پر غالب آگئی یہاں تک کہ پانی کو اسکی طبیعت سے خارج کر دیا (پانی کی طبیعت رقت اور بہنا ہے) تو ایسے پانی سے وضوء کرنا شرعاً معتبر نہیں جیسے شربت، سرکہ، شوربا، لوبیا کا پانی، عرق گلاب اور گاجر کا پانی کیونکہ ان میں سے کسی کو ماءً مطلق نہیں کہتے ہیں لہذا ان سے طہارت جائز نہیں۔

مسندہ:- پاک چیز کا پانی پر غالب آنے کی کئی صورتیں ہیں (۱) ملی ہوئی چیز جامد ہو تو پانی پر غالب آنے کا مطلب یہ ہے کہ پانی کو پانی کی طبیعت سے نکال دے (پانی کی طبیعت رقت اور سیلان ہے) یعنی جب پانی گاڑھا ہو جائے تو ملی ہوئی چیز غالب کبھی جائیگی۔ (۲) کبھی جامد چیز پانی میں مل جانے سے پانی کی طبیعت برقرار رہتی ہے مگر اس پانی کا نیا نام رکھ دیا جاتا ہے جیسے پانی میں کھجور ملانے سے پانی کا نام نبیذ تر ہو جاتا ہے۔ تو اگرچہ پانی کی طبیعت برقرار ہے مگر اس سے وضوء جائز نہیں۔ (۳) ملی ہوئی چیز مائع ہو، تو دو حال سے خالی نہیں، یا تو پانی کے ساتھ اوصاف میں موافق ہوگی یا نہیں۔ اگر موافق ہے جیسے مستعمل پانی، تو پھر غلبہ بالا جزاً معتبر ہے یعنی مستعمل پانی کے اجزاء اگر غیر مستعمل پانی سے زائد ہوں تو ملی ہوئی چیز غالب کبھی جائیگی۔ اور اگر اوصاف میں مخالف ہو تو دو حال سے خالی نہیں، یا تو تینوں اوصاف میں مخالف ہوگی یا بعض میں۔ اگر تینوں میں مخالف ہو جیسے سرکہ۔ تو پھر اکثر اوصاف کے ظاہر ہونے پر ملی ہوئی چیز غالب کبھی جائیگی۔ اور اگر بعض اوصاف میں مخالف ہو جیسے گلڑی اور کھیر کا پانی، تو پھر ایک وصف کے متغیر ہونے پر غالب کبھی جائیگی۔

مسندہ:- بعض شراح کی راۓ یہ ہے کہ مذکورہ بالا عبارت میں اگر اثر یہ سے مراد وہ ہو جو درخت سے نکالا گیا ہو جیسے آنا کا شربت۔ اور سرکہ سے خالص سرکہ مراد ہو تو یہ دونوں اس پانی کی مثل ہوں گی جو درخت اور پھل سے نچوڑ کر نکالا گیا ہو، اور لوبیا کا پانی اور شوربا اس پانی کی نظیر ہوں گے جس پر دوسری چیز غالب آگئی ہو، اور عبارت میں لف نشر مرتب ہوگا یعنی ”بِمَاءٍ اُغْتَصِرَ الْخ“ کی مثالیں مقدم ہیں اور ”بِمَاءٍ غَلَبَ الْخ“ کی مثالیں مؤخر ہیں۔ اور اگر اثر یہ سے مراد وہ پانی ہے جس میں شرابی ملا دی گئی ہو جیسے شیر ملا دیا۔ اور سرکہ سے مراد وہ سرکہ ہو جو پانی کے ساتھ ملا دیا گیا ہو، تو پھر یہ چاروں مثالیں اس پانی کی نظیر ہوں گی جس پر دوسری چیز غالب آگئی ہو۔

بندہ کے ناقص خیال میں اول چار ”بِمَاءٍ غَلَبَ عَلَيْهِ غَيْرُهُ“ کی مثالیں قرار دینا اور آخری دو یعنی ”ماء الورد و ماء الزردج“ کو ”بِمَاءٍ اُغْتَصِرَ“ کی مثالیں قرار دینا زیادہ واضح ہے اور اس وقت یہ لف و نشر غیر مرتب کے قبیل سے ہوگا۔

(۵۶) وَلَا يَجُوزُ الطَّهَارَةُ بِمَاءٍ خَالِطَهُ شَيْءٌ طَاهَرٌ فَغَيْرُ أَحَدٍ أَوْ صَالِحِهِ كَمَاءِ الْمَدِّ وَالْمَاءِ الَّذِي يَخْتَلِطُ بِهِ الْأَشْنَانُ وَالصَّابُونَ

وَالزَّعْفَرَانُ۔

ترجمہ:- اور طہارت ایسے پانی سے جائز ہے جس میں کوئی پاک چیز مل گئی ہو اور پانی کے اوصاف میں سے کسی ایک وصف کو بدل دیا

ہو جیسے سیلاب کا پانی اور ایسا پانی کہ جس میں اشنان، صابون اور زعفران مل گیا ہو۔

تشریح :- (۵۶) اگر پانی میں کوئی پاک چیز مل گئی اور اس نے پانی کے تینوں اوصاف یعنی رنگ، مزہ، بو، میں سے کسی ایک وصف کو متغیر کر دیا جیسے سیلاب کے پانی جس میں مٹی، درختوں کے پتے وغیرہ مل جاتے ہیں یا زعفران (ایک قسم کا نہایت خوشبودار زرد رنگ کا پھول ہے) کا پانی یا صابون یا اشنان (ایک قسم کی نباتات جس کو ہاتھ دھونے میں استعمال کرتے تھے) ملا ہو پانی۔ تو جب تک کہ رقت اور سیلان باقی ہو اس پانی سے وضوء کرنا جائز ہے کیونکہ اس کو مطلق پانی کہنا صحیح ہے اور مطلق پانی سے وضوء جائز ہے۔ نیز ان اشیاء کے ملنے سے بچتا ممکن بھی نہیں اسلئے اس سے وضوء کرنا جائز ہے۔

امام قدوری رحمہ اللہ کی عبارت سے یہ اشارہ ملتا ہے کہ اگر پانی کے دو یا تین وصف متغیر ہو گئے تو اس سے وضوء کرنا جائز نہیں مگر صحیح یہ ہے کہ اگر پاک مٹی کے ملنے سے پانی کے تینوں وصف متغیر ہو گئے تب بھی اس سے وضوء جائز ہے بشرطیکہ رقت اور سیلان باقی ہو۔

(۵۷) وَكُلُّ مَاءٍ دَائِمٍ إِذَا وَقَعَتْ فِيهِ نَجَاسَةٌ لَمْ يَحْزِرِ الْوُضُوءُ بِهِ قَلِيلًا كَانَ أَوْ كَثِيرًا لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِحِفْظِ الْمَاءِ مِنَ النِّجَاسَةِ فَقَالَ ﷺ لَا يَتَوَلَّنَ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ وَلَا يَغْتَسِلَنَّ فِيهِ مِنَ الْجَنَابَةِ وَقَالَ ﷺ إِذَا اسْتَقْبَلَ أَحَدُكُمْ مِنْ مَنَابِهِ فَلَا يَغْتَمِسَنَّ يَدُهُ فِي الْإِنَاءِ حَتَّى يَغْسِلَهَا ثَلَاثًا فَإِنَّهُ لَا يَلْبِسُ آيْنَ بَاتَتْ يَدُهُ.

ترجمہ :- اور ہر وہ ٹھہرا ہوا پانی جس میں کوئی نجاست گر جائے تو اس سے وضوء جائز نہیں خواہ نجاست کم ہو یا زیادہ کیونکہ نبی کریم ﷺ نے ناپاکی سے پانی کی حفاظت کا حکم فرمایا ہے چنانچہ ارشاد ہے تم میں سے کوئی ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب نہ کرے اور نہ اس میں جنابت کا غسل کرے اور آپ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص اپنی نیند سے بیدار ہو تو وہ اپنے ہاتھ برتن میں نہ ڈالے یہاں تک کہ اسے تین بار دھوئے کیونکہ اسے نہیں معلوم کہ اس کے ہاتھ نے رات کہاں گزاری ہے۔

تشریح :- (۵۷) اگر کھڑے پانی میں نجاست گر جائے تو اس سے وضوء جائز نہیں خواہ نجاست قلیل ہو یا کثیر اور پانی کے اوصاف بوجہ نجاست متغیر ہوں یا نہ ہوں کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی کو نجاست سے محفوظ رکھنے کا حکم دیا ہے چنانچہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ٹھہرے ہوئے پانی میں نہ کوئی پیشاب کرے اور نہ غسل جنابت کرے۔ نیز آپ ﷺ کا ارشاد ہے کہ جب تم میں سے کوئی سوکر اٹھے تو ہاتھ تین بار دھوئے بغیر برتن میں نہ ڈالے کیونکہ اسے کیا معلوم کہ اس کے ہاتھ نے رات کہاں گزاری ہے یعنی ممکن ہے کہ پاک محل پر لگا ہو اور ممکن ہے کہ نجس محل پر لگا ہو۔ پس اگر نجاست کے گرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا تو پھر آپ کے منع فرمانے کا کیا فائدہ ہوا۔

واضح رہے کہ یہ کھڑے اور تھوڑے پانی کا حکم ہے جاری پانی اور وہ پانی جو جاری پانی کے حکم میں ہو جیسے بڑا حوض تو اس کا یہ حکم نہیں بلکہ اس کا حکم اور ہے جو آنے والی عبارت میں بیان کریگا۔

(۵۸) وَأَمَّا الْمَاءُ الْجَارِي إِذَا وَقَعَتْ فِيهِ نَجَاسَةٌ جَازَ الْوُضُوءُ مِنْهُ إِذَا لَمْ يَرْتَلِّهَا أَوْ لَمْ يَلْتَمِمْ مَعَ جَرَيَانِ الْمَاءِ.

ترجمہ :- البتہ جاری پانی میں جس وقت اس میں نجاست گر جائے تو اس سے وضوء کر لینا جائز ہے جب تک کہ اس نجاست کا اثر معلوم

نہ ہو کیونکہ نجاست نہیں ٹہرتی پانی کے بہاؤ کے ساتھ۔

تشریح :- (۵۸) اگر جاری پانی میں نجاست گر جائے تو اس سے وضو کرنا جائز ہے بشرطیکہ نجاست کا کوئی اثر معلوم نہ ہو کیونکہ نجاست پانی کے بہاؤ کے ساتھ نہیں ٹہرتی ہے اسلئے نجاست گرنے کے باوجود جاری پانی پاک ہی رہیگا۔ اور نجاست کے اثر سے مراد اس کا مزہ، بو اور رنگ ہیں۔

جاری پانی کی تعریف میں فقہاء کا اختلاف ہے بعض نے کہا کہ جس کا استعمال مکرر نہ ہو یعنی جب پانی لے کر ہاتھ دھویا اور وہ پانی نہر میں گرے تو دوسری مرتبہ جب نہر سے پانی لیا جائے تو پہلے پانی میں سے کچھ استعمال میں نہ آئے بلکہ پہلا پانی بہہ کر آگے چلا گیا ہو اور بعض کہتے ہیں کہ جاری پانی وہ ہے جو خشک نہکا بہا لے جائے اور بعض کی رائی یہ ہے کہ لوگ جس کو جاری سمجھیں وہی جاری پانی ہے۔

(۵۹) وَالْعُدَيْرُ الْعَظِيمُ الَّذِي لَا يَتَحَرَّكُ أَحَدُ طَرَفَيْهِ بِتَحَرُّكِكَ الطَّرَفِ الْآخَرَ إِذَا وَقَعَتْ لِي أَحَدُ جَانِبَيْهِ نَجَاسَةٌ جَازَ الْوُضُوءُ مِنَ الْجَانِبِ الْآخَرِ لِأَنَّ الظَّاهِرَ أَنَّ النِّجَاسَةَ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ۔

ترجمہ :- اور بڑا تالاب وہ ہے جس کے ایک طرف کو حرکت دینے سے دوسری طرف متحرک نہ ہو جب اس کی کسی ایک جانب میں نجاست گر جائے تو دوسری جانب سے وضو کرنا جائز ہے کیونکہ ظاہر یہی ہے کہ نجاست دوسری جانب تک نہیں پہنچتی ہے۔

تشریح :- (۵۹) غدير عظیم (بڑا تالاب) وہ ہے جس کی ایک کنارے کو حرکت دینے سے دوسری جانب متحرک نہ ہو پھر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک درمیانی درجہ کے غسل کی حرکت معتبر ہے وضو کا نہیں کیونکہ تالابوں میں غسل کرنے کی حاجت زیادہ پیش آتی ہے بسبب وضو کے اس لئے کہ وضو بالعموم گھروں میں کیا جاتا ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک ہاتھ کی حرکت معتبر ہے جبکہ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک وضو کرنے کی حرکت معتبر ہے (امام محمد کا قول راجح ہے)۔

غدير عظیم کا اندازہ حرکت کے ذریعہ سے معلوم کرنا عرفیہ کا قول ہے بعض علماء نے مساحت کا اعتبار کیا ہے یعنی اگر تالاب دہ دردہ (دس گز لمبا دس گز چوڑا) ہو تو وہ بڑا تالاب ہے اور اگر اس سے کم ہو تو وہ چھوٹا تالاب ہے اس میں عام لوگوں کیلئے آسانی ہے اور یہی قول مفتی بہ ہے۔

ذراع (گز) سے مراد یہاں ذراع کر باس ہے جو سات مٹھی کا ہوتا ہے اور مٹھی پر کھڑی انگلی زائد نہیں ہوتی۔ غدير عظیم کی گہرائی کے بارے میں معتبر یہ ہے کہ اتنا گہرا ہو کہ چلو بھر لینے سے زمین نہ کھلے۔ یہی قول مفتی بہ ہے۔

غدير عظیم کا حکم یہ ہے کہ اگر اس کی ایک جانب میں نجاست گر جائے تو دوسری جانب سے وضو کر لینا جائز ہے کیونکہ ظاہر یہ ہے کہ ایک جانب کی نجاست دوسری جانب نہیں پہنچتی ہے اسلئے کہ سرایت کرنے میں حرکت کا اثر نجاست کے اثر سے بڑھ کر ہے جب حرکت کا اثر دوسری جانب نہیں پہنچتا ہے تو نجاست کا اثر بطریقہ اولیٰ نہیں پہنچے گا۔

امام قدوری رحمہ اللہ کا یہ کہنا کہ، دوسری جانب سے وضو جائز ہے، اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ جس جانب میں نجاست گرے نجاست گرنے کی جگہ تا پاک ہو جائیگی جبکہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے روایت یہ ہے کہ جاری پانی کی طرح جب تک کہ نجاست کا

(۶۲) وَأَمَّا الْمَاءُ الْمُسْتَعْمَلُ لَا يَخْجُوزُ اسْتِعْمَالُهُ فِي طَهَارَةِ الْأَحْدَاثِ -

ترجمہ :- اور مستعمل پانی جائز نہیں اسکا استعمال احداث کی طہارت میں۔

تشریح :- (۶۲) مستعمل پانی احداث (نجاست حکمیہ) کو پاک نہیں کرتا احداث کی قید سے اشارہ کر دیا کہ مستعمل پانی سے انجاس کو دور کرنا درست ہے۔

ماء مستعمل کے حکم کے بارے میں اختلاف ہے شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک ماء مستعمل نجس ہے۔ پھر حسن بن زیاد نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت کی ہے کہ نجس نجاست غلیظہ ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے روایت کیا ہے کہ نجس نجاست خفیہ ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک ماء مستعمل سرکہ کی طرح پاک ہے پاک کرنے والا نہیں (یعنی کسی اور چیز کو پاک نہیں کرتا)۔ یہی قول صحیح ہے۔

(۶۳) وَالْمُسْتَعْمَلُ كُلُّ مَا زِيلَ بِهِ حَدَثٌ أَوْ اسْتُعْمِلَ فِي الْبَدَنِ عَلَى وَجْهِ الْقُرْبَةِ -

ترجمہ :- اور مستعمل پانی ہر وہ پانی ہے جس سے کوئی ناپاکی دور کی گئی ہو یا اسے بدن میں بطور قربت و ثواب استعمال کیا گیا ہو۔

تشریح :- (۶۳) اس سے پہلے امام قدوری رحمہ اللہ نے ماء مستعمل کا حکم بیان فرمایا اب ماء مستعمل کی تعریف بیان کرنا چاہتے ہیں حکم کو تعریف سے اس لئے مقدم کیا ہے کہ مقصود حکم ہی ہے اور مقصود مقدم کرنے زیادہ حقدار ہے۔ نیز تعریف میں اختلاف کی وجہ سے تعریف کو مؤخر کر دیا ہے۔ شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک ماء مستعمل وہ ہے جو برائے رفع حدث یا بیعت قربت و ثواب استعمال ہوا ہو اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک ماء مستعمل صرف وہ ہے جو بیعت قربت و ثواب استعمال ہو۔ امام محمد رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ پانی مستعمل اسلئے ہوتا ہے کہ گناہوں کی نجاست بدن سے پانی کی طرف منتقل ہو جاتی ہے اور گناہوں کی نجاست بدن سے صرف بیعت قربت زائل ہوتی ہے لہذا صرف بیعت ثواب استعمال شدہ پانی مستعمل ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ فرض ساقط کرنا یعنی حدث زائل کرنا بھی مؤثر ہے لہذا پانی کا فساد دونوں اُمروں سے ثابت ہوتا ہے۔ شیخین کا قول رائج ہے۔

پانی کب مستعمل ہوتا ہے تو فرماتے ہیں کہ جوں ہی پانی عضو سے زائل ہوا تو مستعمل ہو گیا کیونکہ انفصال سے پہلے ضرورت کی وجہ سے اس پانی کو مستعمل نہیں کہیں گے اور بعد از انفصال کوئی ضرورت نہیں۔

(۶۴) وَكُلُّ إِهَابٍ ذُبِغَ فَقَدْ طَهِّرَ جَازِثَ الصَّلَاةِ فِيهِ (۶۵) وَالْوُضُوءُ مِنْهُ (۶۶) إِلَّا جِلْدَ الْخِنْزِيرِ (۶۷) وَالْأَدَمِيَّ -

ترجمہ :- اور ہر وہ مٹی کھال جسے دباغت دی جائے (پکائی جائے) پاک ہو جاتا ہے اس میں نماز پڑھنا اور اس سے وضوء کرنا جائز ہے سوائے خنزیر اور آدمی کی کھال کے۔

تشریح :- کھال کی دباغت (پکانے) کے ساتھ تین مسائل تعلق رکھتے ہیں۔ / نمبر ۱۔ خود کھال کا پاک ہونا۔ / نمبر ۲۔ بہن کراس میں نماز پڑھنا۔ / نمبر ۳۔ اس کا مکینہ ہونا کراس سے وضوء کرنا۔ اول کا تعلق کتاب الصید کے ساتھ ہے ثانی کا کتاب الصلوٰۃ کے ساتھ ہے اور ثالث کا تعلق اسی باب کے ساتھ ہے اسلئے دباغت احاب کو یہاں ذکر کیا ہے۔

پس ہر وہ کھال جو قابل دباغت ہو دباغت کے بعد پاک ہو جاتا ہے اور وہ کھال جو قابل دباغت نہ ہو پاک نہیں ہوتا ہے جیسے سانپ اور چوہے کی کھال۔ اور دباغت کا حکم مرے ہوئے جانوروں کی کھال کے بارے میں ہے ورنہ ذبح کئے ہوئے جانور کی کھال بلا دباغت بھی پاک ہوتی ہے۔

دباغت جلد کا معنی یہ ہے کہ کھال کی بو اور چکناہٹ کو دواء یا مٹی یا دھوپ سے زائل کر دے پہلی صورت میں پھر کبھی نجاست عود نہیں کر آئیگی اور دوسری و تیسری صورت میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے دو روایتیں منقول ہیں۔

کھال پکانے والا خواہ مسلمان ہو یا کافر، بالغ ہو یا نابالغ، عاقل ہو یا مجنون، مرد ہو یا عورت، بہر حال پکانے کے بعد کھال پاک ہو جائیگی "لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّمَا إِبْهَابٍ دُبِغَ فَقَدْ طَهَّرَ" (یعنی جو بھی کھال کہ پکائی گئی تو وہ پاک ہوگئی) (۶۵) اور جب پاک ہو جائے تو اس کا لباس بنا کر اس میں نماز پڑھنا یا اس کا مصلیٰ بنا کر اس پر نماز پڑھنا درست ہے (۶۵) اس کا ٹھیکیزہ بنا کر اس سے وضو کرنا جائز ہے (۶۶) لیکن خنزیر کی کھال دباغت سے پاک نہیں ہوگی کیونکہ خنزیر نجس العین ہے (۶۷) اسی طرح آدمی کی کھال بھی بوجہ کرامت دباغت سے پاک نہیں ہوگی۔

کھال کو دباغت (پکانے) سے پہلے اب کہتے ہیں اور دباغت کے بعد ادم کہتے ہیں۔

(۶۸) وَخَشَعُ الْمَيْتَةِ (۶۹) وَعَظْمُهَا طَاهِرٌ۔

ترجمہ :- اور مردار کے بال اور اسکی ہڈی پاک ہے۔

تشریح :- (۶۸) مردار کے بال (۶۹) اور اسکی ہڈی (بشرطیکہ چکناہٹ سے خالی ہو) پاک ہے۔ اگر پانی میں گر جائے تو پانی نجس نہیں ہوتا۔ یہی حکم مردار کے ہر اس جزء کا ہے جس میں زندگی نہ ہو جیسے کھر، پٹھے اور سینک وغیرہ کیونکہ مردار کے اجزاء اسلئے نجس ہیں کہ ان میں موت حلول کرتی ہے اور موت جس چیز میں حلول کرتی ہے وہ نجس ہو جاتی ہے جبکہ مذکورہ بالا اجزاء میں شروع ہی سے حیات نہیں تھی لہذا ان میں موت کے حلول نہ کرنے کی وجہ سے یہ پاک ہیں۔ جبکہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک یہ چیزیں نجس ہیں کیونکہ یہ مردار کے اجزاء ہیں مردار نجس ہے تو اسکے اجزاء بھی نجس ہونگے۔ انسان کے بال اور ہڈی بھی پاک ہیں مگر خنزیر چونکہ اپنے تمام اجزاء کے اعتبار سے نجس العین ہے اسلئے اسکے بال اور ہڈی کوئی چیز بھی پاک نہیں۔

(۷۰) وَإِذَا وَلَقْتُ لِی الْبَشْرَ نَجَاسَةً لِّزُحْتٍ وَكَانَ لَزُحْمٍ مَا فِيهَا مِنْ الْمَاءِ طَهَارَةٌ لَهَا۔

ترجمہ :- اور جب کنویں میں نجاست گر جائے تو کنواں (کاپانی) نکالا جائے گا اور کنویں میں جو پانی ہے اس کا نکالنا ہی کنویں کی پاکی ہے۔ تشریح :- (۷۰) چونکہ کنویں کے پانی کے احکام "سَابُ الْمَاءِ الَّذِي يَغْوُذُّ بِهِ الْوُضُوءُ" میں داخل ہیں اسلئے کنویں کے پانی کے احکام بھی اسی باب میں ذکر کئے ہیں۔ پس کنویں میں کوئی نجاست گر جائے تو کنواں نکالا جائیگا (یعنی کنویں کا پانی نکالا جائیگا یہ مجاز ہے از قبیل ذکر محل و ارادة الحال ہے)۔ کنویں کا پانی نکالنا باجماع سلف اس کنویں کی پاکی کا شرعی ذریعہ ہے۔ کنویں کی دیواریں وغیرہ کے

دھرنے کی ضرورت نہیں کیونکہ کنوؤں کے احکام اتباع آثار پر مبنی ہیں نہ کہ قیاس پر اور آثار میں دیواریں وغیرہ دھرنے کا ذکر نہیں۔

(۷۱) فَإِنْ مَاتَ لِبِهَا فَاَرَةً أَوْ عُصْفُورَةً أَوْ صَفُورَةً أَوْ سَوْدَانِيَّةً أَوْ سَامَ أَنْزَصَ نَزَحَ مِنْهَا مَا بَيْنَ عَشْرَيْنِ ذَلْوًا إِلَى ثَلَاثِينَ۔

ترجمہ:- پس اگر مر جائے اس کنویں میں جو ہایا چڑیا یا مولایا بھجگایا چھکی تو اس سے بیس ڈول سے تیس ڈول تک نکالے جائیگے۔

تشریح:- (۷۱) اگر کنویں میں جو ہایا چڑیا یا مولایا (ایک چھوٹا پرندہ ہے جس کے پیٹ پر کالی دھاریاں ہیں) یا بھجگا (ایک سیاہ رنگ کا پرندہ ہے) یا گرگٹ گر کر مر جائے یا ان میں سے کوئی مر اہوا کنویں میں ڈال دیا جائے تو انکو کنویں سے نکالنے کے بعد بیس سے تیس ڈول تک نکالے جائیگے۔ بیس ڈول نکالنا واجب ہے اور دس ڈول مزید نکالنا مستحب ہے، اس لئے کہ جو ہے کے بارے میں روایات مختلف ہیں، ایک روایت یہ ہے کہ چند ڈول نکال دیں، ایک میں سات ڈول نکالنے کا حکم ہے، ایک میں بیس ڈول کا حکم ہے اور ایک میں چالیس ڈول کا، ہمارے علماء نے بیس ڈول والی روایت کو ترجیح دی ہے کیونکہ یہ روایت اوسط بین القلیں والکثیر ہے، لہذا بیس ڈول نکالنا واجب ہے اور اس سے اوپر مستحب ہے۔ یہ تو جو ہے کے حکم کی دلیل ہے باقی چڑیا وغیرہ بھی چونکہ جسم میں جو ہے کے ساتھ برابر ہیں اسلئے انکا بھی یہی حکم ہے۔

(۷۲) بِخَبْ كُبْرِ الذَّلْوِ وَصُغُرِهَا۔

ترجمہ:- ڈول کے بڑے اور چھوٹے ہونے کے لحاظ سے۔

تشریح:- (۷۲) ”كُبْرُ وَصُغُرُ“ بضم الاول و اسكان الثانی اجسام میں استعمال ہوتے ہیں یعنی بیس اور تیس کا اختلاف ڈول کے اعتبار سے ہے اگر ڈول بڑا ہو تو بیس ڈول نکالیں اور اگر چھوٹا ہو تو تیس ڈول نکالیں اس تشریح کے مطابق بیس اور تیس دونوں واجب ہیں۔ مگر صحیح یہ ہے کہ بیس ڈول واجب اور تیس مستحب ہیں۔ مگر پہلی صورت کی امام قدوری رحمہ اللہ نے آگے تصریح کی ہے اسلئے بہتر دوسری تفسیر ہونی چاہئے۔

(۷۳) إِنْ مَاتَ فِيهِ خِمَامَةٌ أَوْ دَجَاجَةٌ أَوْ سَوْرٌ نَزَحَ مِنْهَا مَا بَيْنَ أَرْبَعِينَ ذَلْوًا إِلَى خَمْسِينَ۔

ترجمہ:- اور اگر مر جائے کنویں میں کبوتر یا مرغی یا بلی تو اس سے چالیس ڈول سے پچاس تک نکالے جائیں گے۔

تشریح:- (۷۳) اگر کنویں میں کبوتر یا اس کے مانند کوئی جانور مر گیا مثلاً مرغی یا بلی تو اسکا حکم بحسب ظاہر الروایت یہ ہے کہ چالیس سے پچاس ڈول تک نکالے جائیں اس پر دلیل ”سارواہ الطحاوی“ عن الشعبي في الطير والسور ونحوهما يقع في البئر ينزح منها أربعون ذلواً ومارواه الطبرانی عن حماد بن أبي سليمان أنه قال في دجاجة وقعت في البئر فماتت قال ينزح منها قدر أربعين ذلواً وخمسين ثم يتوضأ منها“۔ اور ایک قول یہ ہے کہ چالیس سے ساٹھ ڈول تک نکالے جائیں۔

(۷۴) وَإِنْ مَاتَ فِيهَا كَلْبٌ أَوْ شَاةٌ أَوْ آدَمِيٌّ نَزَحَ جَمِيعُ مَا لِيَهُمَا مِنَ الْمَاءِ (۷۵) وَإِنْ انْفَضَّ الْحَيَوَانُ فِيهَا أَوْ تَفَسَّخَ نَزَحَ

جَمِيعُ مَا لِيَهَا صُغُرُ الْحَيَوَانِ أَوْ كُبُرُ۔

ترجمہ:- اور اگر کنویں میں مر گیا کتیا بکری یا آدمی تو اس میں سے وہ سار اپانی نکال دیا جائیگا جو اس کنویں میں ہے اور اگر کنویں میں

جانور پھول گیا یا پھٹ گیا تو اس کنویں سے وہ سارا پانی نکال دیا جائیگا جو اس میں ہے خواہ جانور چھوٹا ہو یا بڑا۔

تشریح :- (۷۴) اگر کنویں میں کتیا بکری یا آدمی مر گیا تو کنویں کا پورا پانی نکالنا واجب ہوگا کیونکہ جب ایک حبشی زم زم کے کنویں میں گر کر مر گیا تو ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پورا پانی نکالنے کا فتویٰ دیا تھا۔ بکری وغیرہ چونکہ آدمی کے ساتھ جسم میں برابر ہیں اس لئے انکا بھی یہی حکم ہے۔

مگر کتے کا مرنا شرط نہیں اگر صرف گرا اور زندہ نکل آیا تو بھی یہی حکم ہے کیونکہ کتے کا جھوٹا نجس ہے۔ اور یہی حکم ہر اس جانور کا ہے جس کا جھوٹا نجس یا مشکوک ہو اور جن جانوروں کا جھوٹا مکروہ ہے ان کے گرنے اور زندہ نکلنے کی صورت میں پانی مکروہ ہو جاتا ہے لہذا اس دس ڈول نکالا جائیگا۔

(۷۵) اگر کنویں میں کوئی جانور گر کر مر گیا اور پھول گیا یا پھٹ گیا تو اب تمام پانی نکالا جائیگا خواہ جانور چھوٹا ہو یا بڑا کیونکہ پھولنے اور پھٹنے سے جانور کے ناپاک اجزا کی تری پانی میں پھیل جاتی ہے اسلئے پورا پانی ناپاک ہو جائیگا۔

(۷۶) (وَعَدُ الدَّلَاءِ يُغْتَبَرُ بِالذَّلْوِ الْوَسْطِ الْمُسْتَعْمَلِ لِلْأَبَارِ فِي الْبُلْدَانِ) (۷۷) فَإِنْ نَزَحَ مِنْهَا بَدَلُو عَظِيمٌ فَلَمْ يَمَاسِغْ مِنَ الدَّلَاءِ الْوَسْطِ اخْتِصَبَ بِهِ۔

ترجمہ :- اور ڈولوں کی گنتی اس اوسط درجہ کے ڈول کے اعتبار سے کر لی جائیگی جو شہروں کے کنوؤں پر استعمال کیا جاتا ہو اور اگر کنویں سے بڑے ڈول کے ذریعہ اتنی مقدار نکال دی گئی جو ساتی ہو درمیانی ڈولوں میں تو اسی سے حساب لگایا جائیگا۔

تشریح :- (۷۶) ڈولوں کی شمار میں درمیانی ڈول معتبر ہے اور درمیانی ڈول وہ ہے جو عام طور پر شہر میں کنوؤں پر استعمال ہوتا ہے کیونکہ روایات میں ڈول مطلق وارد ہوا ہے لہذا اعم اور اغلب مراد ہوگا اور اعم و اغلب وہی ڈول ہے جو کنوؤں میں استعمال ہوتا ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ جس کنویں میں جو ڈول مستعمل ہو وہی معتبر ہے اور ایک قول یہ ہے کہ بقدر ایک صاع (بحساب درہم ۲۷۰ تولہ اور بحساب مثقال ۲۷۳ تولہ) ڈول معتبر ہے۔

(۷۷) لہذا اگر ایک ایسے بڑے ڈول سے پانی نکالے جس میں مثلاً بیس ڈول سما جاتے ہوں تو چوہا گرنے کی صورت میں اس بڑے ڈول سے اگر صرف ایک ڈول پانی نکالیں تو کنواں پاک ہو جائیگا اور اگر ایسے چھوٹے ڈول سے پانی نکالے جو درمیانی ڈول کے نصف کے برابر ہو تو پھر بیس کے بجائے چالیس ڈول نکالینگے۔

ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ڈولوں کی گنتی شرط نہیں جبکہ امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک شرط ہے، مثلاً اگر ایک ایسے ڈول سے پانی نکالا جو اوسط درجہ کے بیس ڈولوں کا پانی سما سکتا ہو تو اس ایک ڈول کو ائمہ ثلاثہ کے نزدیک بیس ڈول شمار کیا جائیگا جبکہ امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک یہ ایک ہی ڈول شمار ہوگا لہذا اگر بیس ڈول نکالنا ضروری ہو تو انیس ڈول اور نکالنا ہوگا۔

(۷۸) وَإِنْ كَانَ الْبُرْمَعُ لَا يُنَزَّحُ وَوَجَبَ نَزْحُ مَا لَيْسَ بِهَا خَرَجَ بِمِقْدَارِ مَا لَيْسَ بِهَا مِنَ الْمَاءِ وَعَنْ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ يُنَزَّحُ مِنْهَا مَا نَادَلُوا إِلَى التَّلْمِيزَةِ۔

ترجمہ :- اور اگر کنواں چشمہ دار ہو کہ اس کا پانی نہ نکالا جاسکتا ہو اور ضروری ہو اس پانی کا نکالنا جو اس میں ہو تو اس میں موجود پانی کی مقدار نکال دی جائیگی اور امام محمد بن الحسن رحمہ اللہ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ اس سے دوسو ڈل سے تین سو ڈل تک نکال دئے جائیں گے۔

تشریح :- (۷۸) اگر ماقبل میں ذکر شدہ وجوہ میں سے کسی وجہ سے کنویں کا سارا پانی نکالنا ضروری ہو اگر کنواں چشمہ دار ہو یعنی اس کا پانی منقطع نہیں ہوتا ہو تو ایسی صورت میں وقوع نجاست کے وقت کنویں میں جس قدر پانی موجود ہو اس کو نکال دیں۔

پانی کی موجودہ مقدار کو معلوم کرنے کے امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے دو طریقے منقول ہیں۔ / فمبصر ۱۔ کنویں میں جہاں تک پانی ہے لسانی، چوڑائی اور گہرائی کے اعتبار سے اسی کے مثل ایک گھڑھا کھودا جائے اور کنویں سے پانی نکال کر اس گھڑھے میں ڈالا جائے پس جب وہ گھڑھا بھر جائے تو سمجھا جائیگا کہ کنویں کا پورا پانی نکل گیا اور کنواں پاک ہو گیا۔

/ فمبصر ۲۔ کنویں میں بانس ڈالا جائے پس جب وہ تہ تک پہنچ جائے تو کھینچ کر دیکھیں کہ پانی کہاں تک پہنچا وہاں نشان کر دیں پھر کنویں سے دس ڈول یکبارگی نکال کر پھینک دیں پھر اس بانس کو دوبارہ کنویں میں ڈال کر دیکھا جائے کہ کتنا پانی کم ہوا مثلاً کنویں میں دس فٹ پانی ہے اور دس ڈول نکالنے سے ایک فٹ پانی کم ہو گیا تو معلوم ہوا کہ کل پانی ایک سو ڈول ہے، لہذا نوے ڈول اور نکال دیں تو کنواں پاک سمجھا جائیگا۔

امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک چشمہ دار کنواں اگر نجس ہو جائے تو دوسو سے تین سو ڈول تک نکالے جائیں تو کنواں پاک سمجھا جائیگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے بھی دو روایتیں منقول ہیں۔ / فمبصر ۱۔ کنویں والوں کا قول مستبر ہوگا جب وہ پانی نکالنے کے بعد یہ کہیں کہ ہمارے کنویں میں اس سے زیادہ پانی نہیں تھا تو کنواں پاک سمجھا جائیگا۔

/ فمبصر ۲۔ ایسے دو آدمیوں کو کنویں میں اتارا جائے جن کو پانی کے متعلق بصیرت حاصل ہو کچھ پانی نکالنے کے بعد جب وہ یہ کہیں کہ اس سے زیادہ پانی کنویں میں نہیں تھا تو بس کنواں پاک سمجھا جائیگا یہ قول اشبہ باللہ ہے (یعنی فقہی اعتبار سے یہی رائج ہے)۔

(۷۹) وَإِذَا وَجِدَ الْبُرْمَعُ مَبْعَةً أَوْ غَيْرَهَا وَلَا يَذْرُؤُنْ مِنْهُ وَلَقَعَتْ وَلَمْ تَنْفِخْ وَلَمْ تَنْفِخْ أَعَادُوا صَلَوةَ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ إِذَا كَانُوا اتَّوَضَّعُوا مِنْهَا وَغَسَلُوا كُلَّ شَيْءٍ أَصَابَهُ مَاءُهَا (۸۰) وَإِنْ انْتَفَخَتْ أَوْ تَفَسَّخَتْ أَعَادُوا صَلَوةَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَلَيْالٍ هَالِكَةٍ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ لَيْسَ عَلَيْهِمْ إِعَادَةُ شَيْءٍ حَتَّى يَتَحَقَّقُوا مِنْهُ وَلَقَعَتْ۔

ترجمہ :- اور جب کنویں میں مرا ہوا چوہا وغیرہ پایا جائے اور لوگوں کو معلوم نہ ہو کہ وہ کب گرا ہے اور وہ پھولا اور پشائتیں تو وہ ایک دن رات کی نمازیں لوٹائیں اگر اس پانی سے وضوء کئے ہوں اور ہر اس فی کو دھوئیں جس کو اس کنویں کا پانی پہنچا ہو اور اگر وہ پھول گیا یا پھٹ گیا

ہو تو تین دن رات کی نمازیں لوٹائیں امام ابو حنیفہؒ کے قول کے مطابق اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ان پر کسی چیز کا اعادہ واجب نہیں یہاں تک کہ ثابت ہو جائے کہ کب گرا ہے۔

تشریح :- (۷۹) اگر کنویں میں مرا ہوا چوہا یا کوئی دوسرا جانور پایا گیا مگر یہ معلوم نہ ہو سکا کہ یہ جانور کب گرا ہے اور ابھی تک پھولا پھٹا نہیں ہے تو اس صورت میں حکم یہ ہے کہ اگر اس کنویں کے پانی سے وضوء کر کے نمازیں پڑھی ہوں تو ایک دن ایک رات کی نمازیں لوٹائیں اور جس چیز کو اس کنویں کا پانی لگا ہوا سکودھو ڈالیں۔ (۸۰) اگر وہ جانور پھول گیا ہو یا پھٹ گیا ہو تو تین دن تین راتوں کی نمازوں کا اعادہ کرے۔ یہ حکم امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ہے۔

صاحبین رحمہما اللہ کا مذہب یہ ہے کہ ان لوگوں پر کسی چیز کا اعادہ نہیں جب تک کہ یقین نہ ہو جائے کہ جانور کب گرا ہے۔ صاحبین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ کنویں کا پانی بالیقین پاک تھا مگر اس میں مرا ہوا جانور پانے کی وجہ سے گزشتہ ایام میں اسکے ناپاک ہونے میں شک ہو گیا کیونکہ یہ بھی احتمال ہے کہ یہ جانور ابھی کچھ دیر پہلے گرا ہوا اور یہ بھی احتمال ہے کہ چند دن پہلے گرا ہوا اور یقین شک کی وجہ سے زائل نہیں ہوتا، لہذا جب تک کہ یقین نہ ہو جائے کہ یہ جانور کب گرا ہے اس وقت تک ناپاک ہونے کا حکم نہیں لگایا جائیگا۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ جانور کا پانی میں گرنا اس کی موت کا ظاہری سبب ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ اصل سبب اگر خفی ہو تو ظاہری سبب پر حکم لگانا واجب ہوتا ہے، لہذا اس جانور کی موت کو پانی میں گرنے کی طرف منسوب کیا جائیگا یعنی یہ کہا جائیگا کہ یہ جانور پانی ہی میں مرا ہے لیکن اس جانور کا پھولنا اور پھٹنا اس بات کی دلیل ہے کہ اس جانور کو مرے ہوئے دیر ہو گئی ہے اور تقادم اور دیر ہونے کی ادنیٰ مدت تین دن ہیں اس وجہ سے تقادم کی ادنیٰ مدت تین دن کے ساتھ مقدر کی گئی ہے۔ اور جس صورت میں جانور پھولا پھٹا نہ ہو تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یہ جانور قریبی زمانے میں گر کر مرا ہے اور بایں صلوة میں مقادیر کی کم از کم مدت ایک دن ایک رات ہے کیونکہ اس سے کم سماعت ہیں جن کا ضبط کرنا ممکن نہیں اس وجہ سے ہم نے اسکی مقدار ایک دن ایک رات مقرر کی۔ امام ابو حنیفہؒ کا قول احوط ہے۔

(۸۱) وَسُورُ الْأَذْمِیِّ (۸۲) وَمَا يُؤْكَلُ لَحْمُهُ طَاهِرٌ۔

ترجمہ :- اور آدمی اور ان جانوروں کا جھوٹا جن کا گوشت کھایا جاتا ہے پاک ہے۔

تشریح :- سور کا معنی ہے بچا ہوا پانی یا کھانا وغیرہ (جس کو جھوٹا یا پس خوردہ کہتے ہیں) امام قدوری رحمہ اللہ جب نفس جانور کے پانی میں گرنے کی وجہ سے پانی کے ناپاک ہونے یا نہ ہونے کے بیان سے فارغ ہو گئے تو اب حیوان سے بچا ہوا یعنی سور کے پانی کا حکم بیان فرماتے ہیں۔

سور کی ہمارے نزدیک کل چار قسمیں ہیں۔ / ضمیمہ ۱۔ پاک، جیسے آدمی اور ماکول اللحم جانوروں کا جھوٹا۔ / ضمیمہ ۲۔ مکروہ، جیسے بلی کا جھوٹا۔ / ضمیمہ ۳۔ نجس، جیسے خنزیر اور درندوں کا جھوٹا۔ / ضمیمہ ۴۔ مشکوک فیہ، جیسے گدھے اور خچر کا جھوٹا۔

(۸۱) آدمی کا جھوٹا پاک ہے خواہ وہ مسلمان ہو یا کافر، نجسی ہو یا کھنہ ہو یا پاک۔ (۸۲) اسی طرح ان جانوروں کا جھوٹا بھی

پاک ہے جن کا گوشت کھایا جاتا ہے جیسے گائے، بکری، اونٹ وغیرہ کیونکہ پانی لعاب ملنے کی وجہ سے جھوٹا ہوتا ہے اور لعاب گوشت سے پیدا ہوتا ہے۔ آدمی اور ماکول اللحم جانوروں کا گوشت بلا کراہت پاک ہے، لہذا ان کا لعاب بھی پاک ہوگا تو جس چیز میں ان کا لعاب مخلوط ہوگا وہ چیز بھی پاک ہوگی۔ البتہ اگر آدمی نے شراب پی کر متصل پانی پیا تو پانی نجس ہو جائیگا۔ اسی طرح گندگی کھانے والا اونٹ اور گائے کا جھوٹا بھی مکروہ ہے۔

(۸۳) وَمَسْؤُرُ الْكَلْبِ وَالْخَنزِيرُ وَسَبَاعُ الْبَهَائِمِ نَجَسٌ (۸۴) وَسُورُ الْهَيْرَةِ وَالذَّجَاجَةِ الْمُخْلَبَاتِ وَسَبَاعُ الطَّيُورِ وَمَا يَسْكُنُ فِي الْبُيُوتِ بِشَلِّ الْخَيْطِ وَالْفَارَةِ مَكْرُوءَةٌ۔

ترجمہ:- اور کتے، خنزیر اور درندوں کا جھوٹا ناپاک ہے اور بلی اور ناپاکی سے اختلاط رکھنے والی مرغی، اور شکاری پرندوں اور ان جانوروں کا جھوٹا جو گھروں میں رہتے ہیں جیسے سانپ اور چوہا، مکروہ ہے۔

تشریح:- (۸۳) کتے، خنزیر اور درندوں جیسے شیر، بھڑیا، چیتا، لومڑی اور لیل وغیرہ کا جھوٹا نجس ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک درندوں کا جھوٹا ناپاک ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ درندوں کا دودھ اور گوشت ناپاک ہے اور ان کے جھوٹے سے بچنا بھی ممکن ہے تو ان کا جھوٹا کتے اور خنزیر کی طرح ناپاک ہونا چاہئے۔

(۸۴) بلی کے جھوٹے میں احناف کا اختلاف ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک بلی کا جھوٹا ناپاک غیر مکروہ ہے اور طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک بلی کا جھوٹا ناپاک مگر مکروہ ہے۔ پھر امام طحاویؒ کراہت تحریمی کے قائل ہیں اور امام کوفیؒ کراہت تنزیہی کے قائل ہیں۔ قیاس کا تقاضا تو یہ ہے کہ بلی کا جھوٹا نجس ہو کیونکہ بلی کا گوشت نجس ہے مگر بلی چونکہ گھروں میں پھرتی رہتی ہے جس سے اشیاء خورد و نوش کا بچانا ممکن نہیں لہذا اس ضرورت کی وجہ سے اسکے سُر کی نجاست کو ساقط کر دیا گیا جس کی طرف پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اشارہ فرمایا کہ "انہا من الطوائف علیکم والطوائف"۔

نجاستوں پر پھرنے والی مرغی کا جھوٹا بھی مکروہ ہے کیونکہ مخلات مرغی نجاست سے مخلط رہتی ہے اسلئے اس کا جھوٹا کراہت سے خالی نہ ہوگا۔ البتہ اگر ہوں ہاندمی گئی ہو کہ اس کا چونچ پاؤں تک نہ پہنچ سکا تو پھر مکروہ نہیں کیونکہ اب نجاست کے ساتھ اس کا اختلاط نہیں رہا۔ اسی طرح غاروں میں رہنے والے جانوروں مثلاً سانپ، چوہا وغیرہ کا جھوٹا پانی بھی حرمت گوشت کی وجہ سے مکروہ ہے۔ قیاس کا تقاضا تو یہ تھا کہ ان کا جھوٹا ناپاک ہوتا مگر گھروں میں پھرنے کی وجہ سے ان سے بچنا مشکل ہے اسلئے ان کے جھوٹے کا نجس ہونا ساقط ہو گیا البتہ کراہت باقی ہے۔

(۸۵) وَسُورُ الْجِنَادِ وَالْبُھلِ مَشْكُوكٌ۔

ترجمہ:- اور گدھے اور خچر کا جھوٹا مشکوک ہے۔

تشریح:- (۸۵) گدھے اور خچر (بشرطیکہ گدھی کے پیٹ سے ہو) کا جھوٹا مشکوک ہے۔ باقی مشکوک کیوں ہے؟ تو جواب یہ ہے کہ تردد

فی الضرورت کی وجہ سے مشکوک ہے کیونکہ گدھے اکثر گھروں کے دروازوں میں باندھے جاتے ہیں تو ان میں ضرورت ہے مگر یہ ضرورت اتنی نہیں جتنی کہ بلی اور چوہے میں ہے کیونکہ بلی اور چوہا تو گھر کے تنگ و تاریک جگہوں میں داخل ہوتے ہیں جبکہ گدھے ایسے نہیں۔ لہذا اگر ضرورت کا تحقق قطعاً نہ ہوتا جیسے کتے اور درندوں میں تب تو بلاشبہ گدھے کا جھوٹا نجس ہوتا اور اگر ضرورت کا تحقق قطعاً ہوتا تو بلاشبہ بلی کی طرح حلال اور مکروہ ہوتا۔ جبکہ یہاں من وجہ ضرورت ہے اور من وجہ نجس۔ اور موجب طہارت و موجب نجاست دونوں برابر ہیں لہذا ابوجہ تعارض دونوں ساقط ہو کر اصل کی طرف رجوع کرنا ضروری ہوا اور اصل یہاں دو چیزیں ہیں جانب پانی میں طہارت اور جانب لعاب میں نجاست ہے اور ان دونوں میں سے کوئی ایک اولیٰ نہیں اس لئے من وجہ نجس ہے اور من وجہ پاک ہے۔

پھر اس میں اختلاف ہے کہ شک طہارت (پاکی) میں ہے یا طہوریت (یعنی پاک کرنے میں) ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ طہارت میں ہے کیونکہ اگر یہ پانی پاک ہوتا پاک کرنے والا بھی ہوتا کیونکہ کوئی بھی پاک چیز جب پانی میں مل جائے تو جب تک کہ غالب نہ ہو اس کی وجہ سے پانی کی طہوریت ختم نہیں ہوتی جیسا کہ پانی کے ساتھ گلاب کا پانی مل جائے۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ شک طہوریت میں ہے کیونکہ اگر کوئی شخص گدھے کے جھوٹے پانی سے سر کا مسح کرے اور بعد میں اس کو مطلق پانی مل جائے تو اس پر سر کا دھونا واجب نہیں تو اگر اسکے پاک ہونے میں شک ہوتا تو بلاشبہ سر کو دھونا واجب ہوتا یہی قول رائج ہے۔

(۸۵) فَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْإِنْسَانُ غَيْرَهُ تَوَضَّأَ وَتَيَمَّمَ وَبِأَيْهِمَا بَدَأَ جَاوَزَ۔

ترجمہ:- پس اگر انسان اسکے علاوہ (مشکوک پانی کے علاوہ) پانی نہ پائے تو اس سے وضو کرے اور تیمم کرے اور ان دو میں سے جس سے شروع کرے جائز ہے۔

تشریح:- (۸۵) اگر متوضی کے پاس ماء مشکوک کے علاوہ دوسرا پانی نہ ہو تو حکم یہ ہے کہ ماء مشکوک سے وضو کر لے اور تیمم کرے۔ تیمم اور وضو میں سے جس کو چاہے مقدم کر لے کیونکہ مطہر درحقیقت پانی ہے یا مٹی اگر اول ہے تو ثانی کے استعمال میں کوئی فائدہ نہیں، مقدم ہو یا مؤخر۔ اور اگر مطہر ثانی ہے تو پھر تقدیم و تاخیر معزز نہیں لہذا جب دونوں میں سے ایک مطہر ہے تو دونوں کو جمع کرنا واجب ہے ترتیب واجب نہیں۔ مذکورہ بالا ائمہ ثلاثہ کا قول ہے جبکہ امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک ضروری ہے کہ پہلے وضو کرے پھر تیمم کر لے۔



باب التیمم

یہ باب تیمم کے بیان میں ہے۔

تیمم کا لغوی معنی مطلقاً قصد کرنا ہے اور شرعاً پاک مٹی کا بغرض پاکی قصد کرنے کو تیمم کہتے ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ عضوین مخصوصین میں پاک مٹی کے استعمال کو تیمم کہتے ہیں۔ مگر صحیح یہ ہے کہ چہرے اور دونوں ہاتھوں کو پاک مٹی سے مسح کرنے کا نام تیمم ہے اور قصد کرنا تیمم کے لئے شرط ہے۔

چونکہ پانی سے طہارت حاصل کرنا اصل ہے اور تیمم سے طہارت حاصل کرنا اس کا غلیفہ ہے اور غلیفہ اصل کے بعد ہوتا ہے اسلئے امام قدوری رحمہ اللہ نے وضوء کے بعد تیمم کو ذکر کیا ہے۔

(۸۶) وَمَنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ وَهُوَ مُسَافِرٌ أَوْ خَارِجُ الْمَضْرِيَّةِ وَبَيْنَ الْمَضْرِيَّةِ وَالْمِيلِ أَوْ أَكْثَرَ (۸۷) أَوْ كَانَ يَجِدُ الْمَاءَ إِلَّا أَنَّهُ مَرِيضٌ فَخَافَ أَنْ اسْتَعْمَلَ الْمَاءَ اسْتَدْمَرَتْهُ (۸۸) أَوْ خَافَ الْجُبْنَ إِنْ اغْتَسَلَ بِالْمَاءِ يَفْتُلُهُ الْبَرْدُ أَوْ يَمْرَضُهُ فَإِنَّهُ يَتِيمَمُ بِالصَّعِيدِ۔

ترجمہ :- اور جس شخص نے پانی نہ پایا حالانکہ وہ مسافر ہے یا شہر سے باہر ہے اور اسکے اور شہر کے درمیان ایک میل کا یا اس سے زیادہ فاصلہ ہے یا پانی تو پاتا ہے مگر وہ مریض ہے اور اندیشہ ہے کہ اگر پانی استعمال کیا تو اس کا مرض بڑھ جائیگا یا جھبی کو اندیشہ ہے کہ اگر پانی استعمال کیا تو اس کو سردی مار ڈالے گی یا بیمار کر دیگی تو وہ پاک مٹی سے تیمم کر لے۔

تشریح :- (۸۶) اگر کسی کے پاس اتنا پانی نہ ہو جو رفع حدت کیلئے کافی ہو اس حال میں کہ وہ شخص مسافر ہے یا مسافر تو نہیں مگر شہر سے باہر ہے اور اسکے اور شہر کے درمیان ایک میل (شریعت میں میل ایک تہائی فرسخ کو کہتے ہیں جو چوبیس انگل کے گز سے چار ہزار شرعی گز کا ہوتا ہے) یا زیادہ فاصلہ ہے تو ایسے شخص کیلئے جائز ہے کہ پاک مٹی سے تیمم کرے لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾ (یعنی پھر تم نے پانی نہیں پایا تو قصد کرو پاک مٹی کا) "وَقَوْلُهُ ﷺ التَّرابُ طَهُورُ الْمُسْلِمِ وَلَوْ إِلَى عَشْرِ خُجَجٍ مَا لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ" (یعنی مٹی مسلمان کا طہور ہے جب تک کہ پانی نہ پائے اگر چہ دس سال تک ہو)۔

امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک اگر وقت نکلنے سے پہلے پانی تک پہنچ سکا تو تیمم جائز نہیں اور اگر وقت نکلنے کا خوف ہو تو ایک میل سے کم میں بھی تیمم جائز ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اگر ایسی صورت ہو کہ اگر یہ شخص پانی کیلئے جائیگا اور وضوء کریگا تو قافلہ اس کے آنکھوں سے غائب ہو کر چلا جائیگا تو اس کے لئے تیمم جائز ہے۔

(۸۷) پانی دور ہونے کے علاوہ اس وقت بھی تیمم جائز ہے کہ پانی موجود تو ہو مگر یہ شخص مریض ہے اسکو غالب گمان ہے کہ اگر پانی استعمال کروں تو مرض بڑھ جائیگا یا مرض لبا ہو جائیگا (۸۸) یا جھبی کو خوف ہو کہ اگر شہنشاہ پانی سے غسل کروں تو مر جاؤنگا یا مریض ہو جاؤنگا لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿مَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ﴾ (یعنی اللہ تعالیٰ نہیں چاہتا کہ تم پر بھگتی کرے)۔

اللطيفة :- ورؤی اعرابی یغطس فی البحر ومعه خیط و كلما غطس غطسة عقد عقدة، فقیل له ما

هذا؟ قال: جنابات الشتاء اقضيها فی الصيف - (المستطرف)

(۸۹) وَالتَّيْمُ ضَرْبَانِ يَمْسَحُ بِأَخْذِ يَمَانِهِ وَبِأُخْرَى يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ -

ترجمہ :- اور تیمم دو ضرب ہیں ان دونوں میں سے ایک ضرب سے اپنے چہرے کا مسح کرے اور دوسری ضرب سے اپنے دونوں ہاتھوں کا کہنوں سمیت (مسح کرے)۔

تشریح :- (۸۹) تیمم دو ضرب ہیں ایک سے چہرے کا مسح کرے اور دوسری سے ہاتھوں کا کہنوں سمیت "لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّيْمُ ضَرْبَانِ ضَرْبَةٌ لِلْوَجْهِ وَضَرْبَةٌ لِلْيَدَيْنِ" یعنی تیمم دو ضربوں کا نام ہے ایک منہ کے لئے دوسری دونوں ہاتھوں کیلئے۔

امام زہریؒ فرماتے ہیں کہ بغل تک مسح کرے اور حسن بن زیادؒ نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے ایک روایت نقل کی ہے کہ دونوں ہاتھوں کا گٹوں تک مسح کرے۔ مگر ہمارے نزدیک تیمم میں وضوء کی طرح پورے عضو کا استیعاب شرط ہے کیونکہ تیمم وضوء کا قائم مقام ہے تو جس طرح کہ اصل میں استیعاب شرط ہے تو قائم مقام میں بھی شرط ہوگا لہذا کہنوں تک مسح کرنا ضروری ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا تیمم نقل کیا ہے فرمایا کہ اسکی کیفیت یہ ہے کہ اپنے دونوں ہاتھ زمین پر مارے پھر ان کو اس قدر جھاڑ دے کہ مٹی جھڑ جائے پھر ان سے اپنے چہرے کا مسح کر دے پھر دوسری مرتبہ زمین پر مارے اور ان کو جھاڑ کر اپنے بائیں ہاتھ کی چار انگلیوں کے باطن سے اپنے دائیں ہاتھ کے ظاہر کا اس طرح مسح کر دے کہ انگلیوں کے پوروں سے شروع کر کے کہنوں سمیت مسح کرے پھر اپنے بائیں ہتھیلی کے باطن سے اپنے دائیں ہاتھ کے باطن کا گٹے تک مسح کرے اور اپنے بائیں ہاتھ کے انگوٹھے کے باطن کو اپنے دائیں ہاتھ کے انگوٹھے کے ظاہر پر پھیر دے پھر اسی طرح بائیں ہاتھ کا مسح کر دے۔

(۹۰) وَالتَّيْمُ فِی الْجَنَابَةِ وَالْحَدَثِ سَوَاءٌ -

ترجمہ :- اور تیمم جنابت میں اور بے وضوئی میں برابر ہے۔

تشریح :- (۹۰) تیمم حدث، جنابت، حیض اور نفاس سب میں باعتبار نیت فعل کے برابر ہے پس جس طرح کی نیت اور تیمم حدث کیلئے کیا جاتا ہے اسی طرح جنابت وغیرہ کیلئے بھی ہے کیونکہ کچھ لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے اور عرض کیا کہ ہم رختی زمین کے رہنے والے ہیں ہمیں ایک ایک اور دو مہینے تک پانی نہیں ملتا اور ہم میں جنبی وغیرہ سب طرح کے آدمی ہوتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم پاک مٹی سے تیمم کرتے رہا کرو۔ مگر ابی بکر رازیؓ کے نزدیک تمیز فی البدیہ ضروری ہے تیمم حدث میں رفع حدث کی نیت کرے اور تیمم جنابت میں رفع جنابت کی نیت کرے۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ نیت میں تمیز کی ضرورت نہیں بلکہ جب طہارت یا استعابہ صلوٰۃ کی نیت کرے تو کافی ہے۔

(۹۱) وَيَجُوزُ التَّيَمُّ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ بِكُلِّ مَا كَانَ مِنْ جَنَسِ الْأَرْضِ كَالْتَرَابِ وَالرَّمْلِ وَالْحَجَرِ وَالْبَحْصِ وَالنُّوْزَةِ وَالْكُحْلِ وَالزَّرْدِيْعِ، وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَجُوزُ إِلَّا بِالتَّرَابِ وَالرَّمْلِ خَاصَّةً۔

ترجمہ:- اور جائز ہے تیمم امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک ہر اس شے سے جو زمین کی جنس سے ہو جیسے مٹی، ریت، پتھر، گچ، چونہ، سرمہ اور ہڑتال، اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں نہیں جائز مگر مٹی اور ریت سے خاصکر۔

تشریح:- (۹۱) یہاں سے امام قدوری رحمہ اللہ "ما يجوز به التيمم" (جن چیزوں سے تیمم جائز ہے) کو بیان فرماتے ہیں چنانچہ فرمایا کہ ہر وہ چیز جو زمین کی جنس سے ہو اس کے ساتھ تیمم کرنا جائز ہے۔ اور مٹی کا زمین کی جنس سے ہونے کی علامت یہ ہے کہ جو چیز چل کر راکھ ہو جائے جیسے درخت اور یا پکھل کر نرم ہو جائے جیسے لوہا تو یہ زمین کی جنس سے نہیں اور اسکے علاوہ زمین کی جنس سے ہیں جیسے مٹی، ریت، پتھر، گچ، چونہ، سرمہ، ہڑتال (ایک زہریلی دھات ہے) وغیرہ۔ یہ طرفین رحمہما اللہ کا مذہب ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک صرف مٹی اور ریت سے تیمم جائز ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک صرف اُگانے والی مٹی سے تیمم جائز ہے۔ یہی امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا مرجع الیہ قول ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ باری تعالیٰ کے قول ﴿صَعِدَ أَطْيَابُ﴾ سے استدلال کرتے ہیں اس طرح کہ "صَعِدَ" کا معنی مٹی اور "طَيِّب" کا معنی اُگانے والی، یہی تفسیر حضرت ابن عباسؓ سے بھی مروی ہے، لہذا یہ مقتضی ہے کہ تیمم صرف اُگانے والی مٹی سے جائز ہو۔ طرفین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ "صَعِدَ" نام ہے روئے زمین کا اور چونکہ زمین بلند ہے اس لئے اس کا نام "صَعِدَ" رکھا اور "طَيِّب" جس طرح کہ بمعنی "مُنْبِت" ہے اسی طرح "طَيِّب" بمعنی "طاهر" ہونے کا بھی احتمال رکھتا ہے، پس یہاں "طَيِّب" بمعنی "طاهر" ہے کیونکہ یہ مقام، مقام طہارت ہے، لہذا "صَعِدَ أَطْيَابُ" کا معنی "تَرَابًا مُنْبِتًا" (اُگانے والی مٹی) سے کرنا تقید المطلق بلا دلیل ہے۔ طرفین کا قول رائج ہے۔

(۹۲) وَالنِّيَّةُ فَرَضٌ فِي التَّيَمُّمِ (۹۳) وَمُسْتَحَبٌّ فِي الْوُضُوءِ۔

ترجمہ:- اور نیت تیمم میں فرض ہے اور وضوء میں مستحب ہے۔

تشریح:- (۹۲) ہمارے نزدیک تیمم میں نیت فرض ہے (۹۳) اور وضوء میں مستحب ہے۔ امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک تیمم میں بھی نیت فرض نہیں۔ امام زفر رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ تیمم وضوء کا خلیفہ ہے اور خلیفہ وصف صحت میں اصل کے مخالف نہیں ہوتا ہے لہذا جب وضوء بغیر نیت کے درست ہے تو تیمم بھی بغیر نیت کے درست ہو گا ورنہ تو خلیفہ کا وصف میں اصل کے مخالف ہونا لازم آئے گا۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ تیمم کا معنی لغت میں قصد اور ارادے کے آنا ہے اور قصد نام ہے نیت کا اور ہمیں تیمم (بمعنی قصد و نیت) کا امر کیا ہے اور امر واجب کیلئے ہے اسلئے نیت شرط ہے۔ یہی قول رائج ہے۔



(۹۴) وَيَنْقُضُ التَّيْمَ كُلُّ شَيْءٍ يَنْقُضُ الْوُضُوءَ (۹۵) وَيَنْقُضُهُ أَيضاً رُؤْيَا الْمَاءِ إِذَا قَدَّرَ عَلَى اسْتِعْمَالِهِ (۹۶) وَلَا يَنْجُزُ إِلَّا بِصَعِيدٍ طَاهِرٍ۔

ترجمہ:- اور تيم کو ہر وہ شے توڑ دیتی ہے جو وضوء کو توڑ دیتی ہے اور اسی طرح پانی کا دیکھنا بھی تيم کو توڑ دیتا ہے جبکہ اس کے استعمال پر قادر ہو اور نہیں جائز تيم سوائے پاک مٹی سے۔

تشریح:- (۹۴) جو چیزیں ناقض وضوء ہیں وہ ناقض تيم بھی ہیں کیونکہ تيم وضوء کا خلیفہ ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اصل بنسبت خلیفہ کے اقویٰ ہوتا ہے پس جو چیز اقویٰ کیلئے ناقض ہوگی تو وہ اضعف کیلئے بطریقہ اولیٰ ناقض ہوگی۔ (۹۵) کچھ چیزیں ایسی ہیں کہ ناقض وضوء نہیں مگر ناقض تيم ہیں مثلاً تيم نے اگر پانی دیکھا اس حال میں کہ وہ اسکے استعمال پر قادر بھی ہے تو رؤیت پانی اس کے تيم کیلئے ناقض ہوگا کیونکہ آیت مبارکہ میں "فَلَمْ تَجِدُوا" سے "فَلَمْ تَقْدِرُوا" ہی مراد ہے اور رؤیت پانی بمع قدرت علی الاستعمال کی صورت میں "فَلَمْ تَقْدِرُوا" والی شرط نہ پائی گئی لہذا تيم جائز نہ ہوگا۔

(۹۶) تيم صرف پاک مٹی سے جائز ہے آیت مبارکہ ﴿فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾ میں "طیب" سے مراد "طاهر" ہے لہذا مٹی کا پاک ہونا ضروری ہے۔ نیز مٹی پاکی کا آلہ ہے اسلئے اسکا خود بھی پاک ہونا ضروری ہے جیسے پانی کا پاک ہونا ضروری ہے۔ البتہ مٹی تيم کے استعمال سے مستعمل نہیں ہوتی بلکہ اسی مٹی کو دوسرا آدمی بھی تيم کیلئے استعمال کر سکتا ہے۔

(۹۷) وَيَسْتَحِبُّ لِمَنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ وَهُوَ يَرْجُو أَنْ يَجِدَهُ فِي آخِرِ الْوَقْتِ أَنْ يُؤَخِّرَ الصَّلَاةَ إِلَى آخِرِ الْوَقْتِ فَإِنْ وَجَدَ الْمَاءَ تَوَضَّأَ وَصَلَّى وَالْآخِثِمَ۔

ترجمہ:- اور مستحب ہے اس شخص کے لئے جو پانی نہ پائے اور اس کو امید ہو کہ آخر وقت تک پانی پالے گا یہ کہ مؤخر کر دے نماز کو آخر وقت تک پس اگر اس نے پانی پالیا تو وضوء کرے اور نماز ادا کرے ورنہ تيم کرے۔

تشریح:- (۹۷) اگر پانی موجود نہ ہو اور یہ امید ہو کہ نماز کے آخر وقت تک پانی مل جائیگا تو اس صورت میں نماز کو آخر وقت مستحب تک مؤخر کرنا مستحب ہے پس اگر پانی اسکو مل گیا تو وضوء کر کے نماز ادا کر دے اور اگر پانی نہیں ملا تو تيم کر کے نماز پڑھ لے۔ نماز کو مؤخر کرنا اس لئے مستحب ہے تاکہ دو طہارتوں میں سے اکمل طہارت یعنی وضوء کے ساتھ نماز ادا کی جاسکے۔ اگر بغیر تاخیر کے تيم کر کے نماز ادا کی پھر اسکو پانی مل گیا تو اگر پانی ایک میل کے اندر ہو تو اس کی نماز جائز نہیں اور اگر ایک میل یا ایک میل سے زائد فاصلے پر ہو تو جائز ہے۔

(۹۸) وَيُصَلِّيُ بِتَيَمُّمِهِ مَا شَاءَ مِنَ الْقَرَأَتِ وَالنَّوَافِلِ۔

ترجمہ:- اور اپنے تيم سے قرأت اور نوافل میں سے جو چاہے پڑھے۔

تشریح:- (۹۸) تيم سے جو نماز چاہے پڑھے خواہ فرض ہو یا نفل کیونکہ پانی نہ ہونے کی صورت میں مٹی کا طہور ہونا نفل سے ثابت ہے "لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّوَابُ طَهُورُ الْمُسْلِمِ" اور جو چیز شرط کے ساتھ مطلق ہو تو وہ جب تک کہ شرط باقی ہو عمل کرنا

رہی پس جب تک کہ پانی کا موجود نہ ہونا برقرار ہے گا مٹی طہور رہیگی۔ جبکہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک ہر فرض کے لئے الگ تیمم کرنا ضروری ہے کیونکہ تیمم طہارۃ ضروریہ ہے لہذا ایک فرض ادا کرنے کے بعد ضرورت پوری ہونے کی وجہ سے تیمم باقی نہیں رہیگا۔

(۹۹) وَيَجُوزُ التَّيْمُّ لِلصَّاحِبِ الْمُقِيمِ إِذَا خَضَرَتْ جَنَازَةٌ وَالْوَلِيُّ غَيْرُهُ فَخَافَ أَنْ اشْتَغَلَ بِالطَّهَارَةِ أَنْ تَفُوتَهُ صَلَوةُ الْجَنَازَةِ فَلَهُ أَنْ يَتَيَمَّمَ وَيُصَلِّيَ (۱۰۰) وَكَذَلِكَ مَنْ خَضَرَ الْعِيدَ فَخَافَ أَنْ اشْتَغَلَ بِالطَّهَارَةِ أَنْ يَفُوتَهُ الْعِيدُ (۱۰۱) وَإِنْ خَافَ مَنْ شَهِدَ الْجُمُعَةَ أَنْ اشْتَغَلَ بِالطَّهَارَةِ أَنْ تَفُوتَهُ الْجُمُعَةُ تَوَضَّأَ فَإِنْ أَذْرَكَ الْجُمُعَةَ صَلَّاهَا وَلَا صَلَّى الظُّهْرَ أَرْبَعًا (۱۰۲) وَكَذَلِكَ إِنْ ضَاقَ الْوَقْتُ فَخَشِيَ أَنْ تَوَضَّأَ لَهَا الْوَقْتُ لَمْ يَتَيَمَّمَ وَلَكِنَّهُ تَوَضَّأَ وَيُصَلِّيَ فَإِنَّتَهُ۔

ترجمہ:- اور شہر میں تندرست، مقیم کے لئے تیمم جائز ہے جبکہ جنازہ حاضر ہو جائے اور میت کا دلی کوئی اور ہو پس اس کو اندیشہ ہو کہ اگر وضوء میں مشغول ہو گیا تو نماز جنازہ فوت ہو جائیگی تو وہ تیمم کرے اور نماز پڑھے اور ایسے ہی وہ شخص جو نماز عید کے لئے حاضر ہو اور اس کو اندیشہ ہو کہ اگر وضوء میں مشغول ہو گیا تو نماز عید فوت ہو جائیگی اور اگر اندیشہ ہو جمعہ کے لئے آنے والے کو کہ اگر وضوء میں مشغول ہو گیا تو نماز جمعہ فوت ہو جائیگی تو وہ وضوء کرے پس اگر جمعہ پالیا تو پڑھ لے ورنہ ظہر کی چار رکعت پڑھے اور اسی طرح اگر وقت تنگ ہو پس اس کو اندیشہ ہو کہ اگر وضوء کر لیا تو وقت فوت ہو جائیگا تو تیمم نہ کرے بلکہ وہ وضوء کرے اور اپنی فوت شدہ نماز پڑھے۔

تشریح:- (۹۹) اگر جنازہ حاضر ہو اور میت کا دلی آپ کے سوا کوئی دوسرا آدمی ہو پس آپ کو اندیشہ ہو کہ اگر وضوء میں لگ جاؤں تو نماز جنازہ فوت ہو جائیگی تو آپ کیلئے باوجود صحت کے شہر کے اندر تیمم کرنا جائز ہے (۱۰۰) اسی طرح نماز عید پڑھنے کیلئے حاضر ہوئے اور یہ اندیشہ ہو کہ اگر وضوء کے ساتھ مشغول ہو جاؤں تو عید کی نماز فوت ہو جائیگی تو بھی تیمم کرنا جائز ہے۔

اس کے لئے ضابطہ یہ ہے کہ جو بھی نماز لائی بدل (جو فوت ہو کر اس کا کوئی قائم مقام مثلاً قضاء وغیرہ نہ ہو) فوت ہوتی ہو تو پانی موجود ہونے کے باوجود تیمم کے ساتھ اس کا ادا کرنا جائز ہے۔ ہمارے نزدیک نماز جنازہ اور نماز عید ایسی ہی ہیں کیونکہ انکی قضاء نہیں کی جاتی ہے تو یہ فوت لائی بدل ہیں لہذا ان کے فوت ہونے کی صورت میں تیمم کرنا جائز ہے۔

(۱۰۱) اگر وضوء کے ساتھ مشغول ہونے میں جمعہ کی نماز فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو تیمم کی اجازت نہیں بلکہ وضوء کرنا ضروری ہے پس اگر وضوء کر کے جمعہ پالیا تو جمعہ کی نماز ادا کر لے اور اگر جمعہ کی نماز نہیں ملی تو ظہر ادا کر لے کیونکہ جمعہ اگر چہ فوت ہو گئی مگر اس کا غلیفہ یعنی ظہر موجود ہے تو یہ فوت لائی بدل نہیں بلکہ فوت الی بدل ہے اسلئے فوت ہونے کی خوف سے تیمم جائز نہیں۔

(۱۰۲) اسی طرح اگر وضوء میں مشغول ہونے کی وجہ سے واقعی نماز کے وقت کے فوت ہونے کا خوف ہو تو بھی تیمم نہ کرے بلکہ وضوء کر لے پھر اگر نماز واقعی فوت ہو گئی تو فوت شدہ نماز کی قضاء کرے کیونکہ یہ فوات الی بدل ہے جو کہ قضاء ہے۔



(۱۰۳) وَالْمُسَافِرُ إِذَا نَسِيَ الْمَاءَ فِي رَحْلِهِ فَتَيَمَّمْ وَصَلَّى ثُمَّ ذَكَرَ الْمَاءَ فِي الْوَقْتِ لَمْ يُعْذِرْ لَمْ يُعْذِرْ عَنْهُ عَذَابِي حَنِيفَةً رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ رَحِمَهُ اللَّهُ يُعِيدُ۔

ترجمہ :- اور جب مسافر پانی اپنے کجاوہ میں بھول جائے پس وہ تیمم کرے اور نماز پڑھ لے پھر اسی وقت کے اندر پانی یاد آئے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک نماز نہیں لوٹائیگا اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ نماز لوٹانے کا۔

تشریح :- (۱۰۳) اگر مسافر نے تیمم کے ساتھ نماز پڑھی حالانکہ اس کے کجاوہ میں پانی موجود تھا تو اسکی تین صورتیں ہیں / نمبر ۱۔ اس نے بذات خود پانی رکھا تھا۔ / نمبر ۲۔ دوسرے نے اس کے حکم سے رکھا تھا۔ / نمبر ۳۔ دوسرے نے بغیر اس کے حکم کے رکھ دیا تھا۔ تیسری صورت میں تو بالاتفاق اس پر نماز کا اعادہ نہیں کیونکہ انسان دوسرے کے فعل کی وجہ سے کسی حکم کا مخاطب نہیں ہوتا اور اول دو صورتوں میں اگر یہ گمان کر کے کہ میرے کجاوے میں پانی نہیں تیمم کر کے نماز پڑھ لی حالانکہ اس کے کجاوے میں پانی تھا تو اس صورت میں بالاجماع تیمم جائز نہیں ہوا اور اس پر وضوء کر کے نماز کا اعادہ واجب ہوگا کیونکہ اس صورت میں کوتاہی اسی کی طرف سے آئی ہے۔

اور اگر اول دو صورتوں میں یہ شخص پانی بالکل بھول گیا اور تیمم کے ساتھ نماز پڑھی پھر یاد آیا تو طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک اس پر نماز کا اعادہ واجب نہیں۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک نماز کا اعادہ واجب ہے۔ اور پانی خواہ وقت کے اندر یاد آیا ہو یا وقت کے بعد کیونکہ اس شخص کے پاس پانی موجود ہے جبکہ تیمم اس شخص کیلئے مشروع کیا گیا ہے جس کے پاس پانی نہ ہو اس لئے اس کا تیمم جائز نہ ہوگا۔ طرفین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ وجود پانی سے مراد یہ ہے کہ پانی پر قادر ہو اور پانی پر قادر ہونا بغیر علم کے نہیں ہو سکتا۔ طرفین کا قول راجح ہے۔

پھر "إِذَا نَسِيَ الْمَاءَ" سے احتراز ہے اس صورت سے کہ اس کو پانی نہ ہونے کا شک یا گمان ہو کیونکہ اسی صورت میں اگر اس نے نماز پڑھی تو بالاتفاق اس نماز کا اعادہ کریگا۔ اور "ثُمَّ ذَكَرَ الْمَاءَ" سے احتراز ہے اس صورت سے کہ دوران نماز پانی یاد آیا کیونکہ اسی صورت میں بالاجماع نماز کا اعادہ لازمی ہے۔

اور یہ جو قید لگائی کہ "الْمَاءَ فِي رَحْلِهِ" اس سے احتراز ہے اس صورت سے کہ پانی اس کے ہاتھ میں ہو یا سامنے ہو پھر بھول کر اس نے تیمم کر کے نماز پڑھی کیونکہ اسی صورت میں بھی بالاتفاق نماز کا اعادہ لازمی ہے کیونکہ نہ بھولنے والی چیز بھول گیا ہے فلا یعتبر النسيان۔

(۱۰۴) وَلَيْسَ عَلَى الْمُتَيَمَّمِ إِذَا لَمْ يَغْلِبْ عَلَى ظَنِّهِ أَنْ يَفْرِيَهُ مَاءٌ أَنْ يَطْلُبَ الْمَاءَ (۱۰۵) وَإِنْ غَلِبَ عَلَى ظَنِّهِ أَنْ هُنَاكَ مَاءٌ لَمْ يَجُزْ أَنْ يَتَيَمَّمْ حَتَّى يَطْلُبَهُ۔

ترجمہ :- اور تیمم کرنے والے پر لازم نہیں جبکہ اس کے گمان پر یہ غالب نہ ہو کہ اس کے قرب میں پانی ہے یہ کہ پانی تلاش کرے اور اگر غالب گمان یہ ہو کہ یہاں پانی ہے تو تیمم کرنا جائز نہیں یہاں تک کہ اسے تلاش کرے۔

تشریح :- (۱۰۴) ہمارے نزدیک تیمم کرنے والے پر پانی کو تلاش کرنا واجب نہیں بشرطیکہ اس کو پانی قریب ہونے کا ظن غالب نہ ہو۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک دائیں اور بائیں طرف پانی تلاش کرنا شرط ہے کیونکہ ﴿لَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا﴾ میں تیمم کا حکم

پانی موجود نہ ہونے کے وقت ہے اور عدم وجدان طلب کے بعد ہی تحقق ہوگا اسلئے تیمم کرنے سے پہلے پانی تلاش کرنا ضروری ہے۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ آیت مبارکہ میں عدم وجدان مطلق ہے طلب یا غیر طلب کی قید سے خالی ہے اسلئے آیت کو طلب کی قید کے ساتھ مقید نہیں کیا جائیگا اور چونکہ عام طور سے میدانوں میں پانی نہیں ہوتا ہے اور وجود پانی پر کوئی دلیل بھی نہیں ہے اسلئے یہی کہا جائیگا کہ یہ شخص پانی پانے والا نہیں۔

(۱۰۵) اگر تیمم (علامات سے یا عادل مخبر کے خبر دینے سے) کا ظن غالب یہ ہو کہ یہاں پانی موجود ہے تو اس کو تیمم کرنا جائز نہیں تا وقتیکہ وہ پانی طلب نہ کرے۔ بقدر ایک غلوہ (تیر پھٹکنے والے اور تیر لگنے کی جگہ کے درمیانی فاصلہ کو غلوہ کہتے اور بعض کہتے ہیں کہ تین سوزراع سے چار سوزراع تک کا فاصلہ غلوہ ہے) تلاش کرے کیونکہ غالب رائی اکثر احکام میں بمنزلہ یقین کے ہے۔

اگر ایسی ہی صورت میں تیمم نے بغیر طلب کے تیمم کر کے نماز پڑھی تو طرفین کے نزدیک اس پر اعادہ نماز واجب ہے اگرچہ بعد از طلب اسکو پانی نہ ملے بخلاف لابی یومئذ رجمہ اللہ۔ طرفین کا قول راجح ہے۔ اور اگر کسی نے دوسرے کو پانی تلاش کرنے کے لئے بھیجا تو اس کا تلاش کرنا اسکی طرف سے کافی ہو جائیگا۔

(۱۰۶) وَإِنْ كَانَ مَعَ رَفِيقِهِ مَاءٌ طَلَبَهُ مِنْهُ قَبْلَ أَنْ يَتِمَّمَ فَإِنْ مَنَعَهُ مِنْهُ تِمِّمَ وَصَلَىٰ

ترجمہ:- اور اگر اس کے ساتھی کے ساتھ پانی ہو تو تیمم کرنے سے پہلے اس سے مانگے پس اگر اس نے اس کو پانی دینے سے روک دیا تو تیمم کرے اور نماز پڑھ لے۔

تشریح:- (۱۰۶) اگر رفیق سفر (سفر کے ساتھی) کے پاس پانی ہو تو حکم یہ ہے کہ تیمم کرنے سے پہلے اس سے پانی مانگے اگر اس نے پانی دیدیا تو وضوہ کر کے نماز پڑھے ورنہ تیمم کر لے کیونکہ پانی سے عام طور پر منع نہیں کیا جاتا ہے بلکہ مانگنے پر دے دیا جاتا ہے اور اگر ساتھی نے پانی دینے سے انکار کر دیا تو چونکہ اس صورت میں عجز محقق ہو گیا لہذا تیمم کر کے نماز پڑھ لے۔

اگر اپنے ساتھی سے پانی طلب کرنے سے پہلے ہی تیمم کر کے نماز پڑھی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ تیمم کافی ہے کیونکہ ملک غیر میں سے کچھ طلب کرنا اس پر لازم نہیں ہے۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک یہ تیمم کافی نہیں ہوگا کیونکہ پانی ایسی چیز ہے جس کے دینے سے عام طور پر انکار نہیں کیا جاتا ہے لہذا ساتھی کے پاس ہونے سے اسکو بھی قادر سمجھا جائیگا۔

اگر پانی کا مالک ثمن مثل پر پانی دینے کیلئے تیار ہو اور بے وضوہ شخص کے پاس ثمن بھی ہے تو اس کے لئے تیمم کرنا جائز نہیں کیونکہ اس کے لئے قدرت محقق ہو گیا لہذا اگر پانی کا مالک ثمن فاحش (بہت مہنگا) کے ساتھ پانی دیتا ہے تو اس پر ثمن فاحش کے ساتھ پانی لینا لازم نہیں۔



بَابُ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ

یہ باب موزوں پر مسح کے بیان میں ہے

مسح نعت میں کسی بھی پر ہاتھ پھیرنے کو کہتے ہیں اور شریعت میں مسح علی الخفین مخصوص زمانے میں مخصوص موزے کو تری پہنچانے کو کہتے ہیں۔

مسح علی الخفین اور تیمم میں مناسبت یہ ہے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک طہارت مسح ہے۔ اور یادوں میں سے ہر ایک غسل کا بدل ہے۔ اور یادوں میں سے ہر ایک رخصت موقتہ ہے۔ پھر تیمم بدلت میں کامل ہے کیونکہ تیمم تمام افعال وضوء کا قائم مقام ہے اور مسح ایک عضو یعنی غسل رطلین کا قائم مقام ہے اس لئے تیمم کو مسح علی الخفین سے مقدم کیا۔

(۱۰۷) الْمَسْحُ عَلَى الْخُفَّيْنِ جَائِزٌ بِالسَّنَةِ مِنْ كُلِّ حَدَثٍ مُوجِبٍ لِلْوُضُوءِ إِذَا لَبَسَ الْخُفَّيْنِ عَلَى طَهَارَةٍ كَامِلَةٍ ثُمَّ

أَخَذَتْ۔

ترجمہ:- موزوں پر مسح کرنا جائز ہے سنت سے ثابت ہے، ہر ایسے حدث سے جو وضوء کو واجب کرنے والا ہو جبکہ موزوں کو طہارت کاملہ پر پہنے ہو پھر حدث ہو جائے۔

تشریح:- (۱۰۷) مسح علی الخفین کا جواز سنت سے ثابت ہے۔ اس بارے میں قولی اور فعلی بہت سے احادیث مشہور ہیں چنانچہ اگر کوئی شخص مسح علی الخفین کے جواز کا اعتقاد نہ رکھتا ہو تو وہ بدعتی ہوگا البتہ اگر کسی نے مسح علی الخفین کو جائز تو جانا مگر عزیمت پر عمل کرنے کی وجہ سے مسح نہ کیا تو یہ شخص اللہ تعالیٰ کے ہاں اجر پالے گا۔

امام قدوری رحمہ اللہ نے "بِالسَّنَةِ" سے اشارہ کیا کہ جو لوگ مسح علی الخفین کو کتاب اللہ سے ثابت کرتے ہیں بایں طور کہ آیت وضوء میں موار جلیکم، مجرور ہوا "رُزِ بِكُمْ" پر معطوف ہو اور مسح رطلین سے مسح علی الخفین مراد ہو یہ درست نہیں۔

موزوں پر مسح ہر اس حدث کے بعد جائز ہے جو وضوء کو واجب کرنے والا ہو لہذا ایسے حدث کے بعد مسح جائز نہیں جس سے غسل واجب ہو کیونکہ موجب وضوء حدث میں بوجہ تکرار حرج ہے اس لئے اس کے بعد مسح کی رخصت ہے جبکہ حدث موجب غسل میں تکرار نہیں تو حرج بھی نہیں لہذا رخصت مسح نہیں۔

یہ بھی شرط ہے کہ کامل وضوء کر کے موزے پہن کر پھر حدث پیش آیا لہذا اگر صرف پاؤں دھو کر موزے پہنے ہوں پھر باقی ماندہ وضوء مکمل کرنے سے پہلے حدث پیش آیا تو اب موزوں پر دوبارہ وضوء کرتے وقت مسح جائز نہ ہوگا۔

مسح علی الخفین کے بارے میں "جسائز" کہا "واجب" نہیں کہا کیونکہ بندہ کو مسح کرنے اور نہ کرنے کا اختیار دیا گیا ہے اور "مستحب" بھی نہیں کہا اس لئے کہ جو شخص جواز کا اعتقاد رکھے اور غلطاً مسح نہ کرے تو یہ افضل ہے۔

(۱۰۸) فَإِنْ كَانَ مُقِيمًا مَسَحَ يَوْمًا وَلَيْلَةً (۱۰۹) وَإِنْ كَانَ مُسَافِرًا مَسَحَ لَيْلَةً أَيَّامًا وَلَيَالِيهَا (۱۱۰) وَابْتَدَأَ وَهَاقَبَ الْحَدِيثَ۔

ترجمہ:- پس اگر مقیم ہے تو مسح کرے ایک دن اور ایک رات تک اور اگر مسافر ہے تو مسح کرے تین دن اور تین رات تک اور مسح کی ابتداء بے وضوئی کے بعد سے ہوتی ہے۔

تشریح:- (۱۰۸) اس عبارت میں مدت مسح کا بیان ہے چنانچہ فرمایا مدت مسح مقیم کیلئے ایک دن ایک رات ہے۔ (۱۰۹) اور مسافر کیلئے تین دن تین راتیں ہیں "لِقَوْلِهِ ﷺ يَمْسَحُ الْمُقِيمُ يَوْمًا وَلَيْلَةً وَالْمُسَافِرُ لثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَلَيَالِيهَا" (یعنی مقیم ایک دن اور ایک رات مسح کرے گا اور مسافر تین دن اور تین راتیں مسح کرے گا)۔

(۱۱۰) پھر جب وضو کر کے موزے پہن لئے اس وقت سے مدت مسح شروع نہیں ہوتی بلکہ جس وقت یہ وضو ٹوٹے گا اسی وقت سے مسح کی مدت شروع ہو جائیگی۔ اگر مقیم ہے تو ایک دن ایک رات کے بعد اسی وقت مدت مسح ختم ہو جائیگی اور اگر مسافر ہے تو تین دن اور تین راتیں بعد اسی وقت مسح کی مدت ختم ہو جائیگی کیونکہ موزہ حدث کے سرایت کرنے سے مانع ہے پس مدت کی ابتداء اسی وقت سے ہوگی جس وقت سے موزہ نے حدث کے سرایت کو روکا ہے۔

(۱۱۱) وَالْمَسْحُ عَلَى ظَاهِرِهِمَا خَطُّ طَابًا بِأَصَابِعِ يَتَبَدُّ مِنْ الْأَصَابِعِ إِلَى السَّاقِ۔

ترجمہ:- اور مسح موزوں کے ظاہر پر کریگا اس حال میں کہ انگلیوں کے ساتھ خطوط ہو جائیں پاؤں کی انگلیوں سے شروع کر کے پنڈلیوں تک لے جائے۔

تشریح:- (۱۱۱) مسح موزوں کے ظاہر پر کرنا ضروری ہے پس اگر موزے کے باطن پر مسح کیا یا اس کی ایڑی پر یا پنڈلی پر تو جائز نہ ہوگا کیونکہ موزے پر مسح کرنا خلاف قیاس ثابت ہے لہذا جس پر شریعت کا حکم وارد ہوا ہے اسکی پوری پوری رعایت کی جائیگی اور چونکہ شریعت کا ورود موزے کے ظاہر پر ہوا ہے اسلئے موزے کے ظاہر پر مسح کرنا مشروع ہوگا نہ کہ باطن پر۔ مسح کا سنون طریقہ یہ ہے کہ انگلیوں سے خطوط کھینچ لیں اور اگر کسی نے تھیلی سے مسح کر لیا تو بھی جائز ہے۔

مسح کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کی انگلیاں دائیں موزے کے اگلے حصہ پر رکھے اور بائیں ہاتھ کی انگلیاں بائیں موزے کے اگلے حصہ پر رکھے پھر ان دونوں کو پنڈلی کی طرف کھینچ کر لے جائے اور انگلیوں کو کشادہ رکھے "بِحَدِيثِ الْمَعْبُورِ قَوْضَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى خُفَيْهِ وَرَدَّ هَمَازِ الْأَصَابِعِ إِلَى أَعْلَاهَا مَسْحَةً وَاحِدَةً وَكَانَتْ تَنْظُرُ إِلَى الْإِثْرِ الْمَسْحِ عَلَى خُفٍّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَطُّ طَابًا بِأَصَابِعِ" (یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دونوں ہاتھ اپنے دونوں موزوں پر رکھے اور ان کو انگلیوں سے اوپر کو کھینچا ایک بار مسح کیا اور گویا کہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے انگلیوں کے خطوط کا اثر مسح کو موزوں پر دیکھتا ہوں)۔

(۱۱۲) وَلَمْ يُرَضَّ ذَالِكَ بِمَقْدَارِ ثَلَاثِ أَصَابِعٍ مِنَ أَصَابِعِ الْيَدِ -

ترجمہ :- اور فرض مسح تین انگلیوں کی مقدار ہے ہاتھ کی انگلیوں میں سے۔

تشریح :- (۱۱۲) تین انگلیوں کی مقدار مسح کرنا فرض ہے۔ البتہ اس میں اختلاف ہے کہ انگلیاں پاؤں کی معتبر ہیں یا ہاتھ کی۔ تو امام کرخیؒ کی رائے یہ ہے کہ پاؤں کی انگلیاں معتبر ہیں کیونکہ مسح پاؤں پر واقع ہوتا ہے اور تین انگلیاں مسح کا اکثر حصہ ہے "وللاکثر حکم الكل" لہذا پاؤں کی تین انگلیاں پورے پاؤں کے قائم مقام ہو جائیگی۔

علامہ العلماء کے نزدیک ہاتھ کی انگلیاں معتبر ہیں یہ حضرات آکھ مسح (یعنی ہاتھ) کا اعتبار کرتے ہیں کیونکہ مسح فعل ہے تو فاعل کی طرف منسوب ہو گا نہ کہ محل کی طرف۔

(۱۱۳) وَلَا يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى خُفٍّ فِيهِ خَرَقٌ كَثِيرٌ يَتَسَبَّبُ مِنْهُ قَدْرُ ثَلَاثِ أَصَابِعِ الرَّجُلِ (۱۱۴) وَإِنْ كَانَ أَقَلَّ مِنْ

ذَالِكَ جَازَ -

ترجمہ :- اور جائز نہیں مسح ایسے موزے پر جس میں پھٹن اس قدر زیادہ ہو کہ اس سے پاؤں کی تین انگلیوں کی مقدار ظاہر ہو اور اگر اس سے کم ہو تو جائز ہے۔

تشریح :- (۱۱۳) اگر موزے میں پھٹن (شکاف) پیدا ہو گیا تو اگر قلیل ہو تو ایسے موزے پر مسح جائز ہے۔ (۱۱۴) اور اگر کثیر ہو تو جائز نہیں کیونکہ عادتاً موزہ قلیل پھٹن سے خالی نہیں ہوتا تو قلیل پھٹن میں بھی موزہ اتارنے کا حکم دینے میں حرج ہے لہذا قلیل معاف ہے جبکہ کثیر سے موزہ خالی ہوتا ہے تو اتارنے میں حرج نہ ہونے کی موزے اتار کر دھونے کا حکم ہے مسح جائز نہ ہوگا۔

قلیل اور کثیر کا معیار یہ ہے کہ اگر پاؤں کی چھوٹی تین انگلیوں کی مقدار یا اس سے زیادہ پاؤں کہیں موزے سے ظاہر ہوا تو یہ پھٹن کثیر ہے اور اگر اس سے کم مقدار ظاہر ہو تو یہ پھٹن قلیل ہے کیونکہ قدم میں اصل انگلیاں ہیں یہی وجہ ہے کہ اگر کسی نے دوسرے کے پاؤں کی انگلیاں کاٹ ڈالیں تو اس پر پوری دیت واجب ہوگی۔ پھر تین انگلیاں پانچ انگلیوں میں سے اکثر ہیں "وللاکثر حکم الكل" لہذا تین انگلیاں پورے پاؤں کے قائم مقام ہوگی۔ پس تین انگلیوں کا ظہور گویا پورا پاؤں کا ظہور ہے اسلئے ایسے موزے پر مسح جائز نہیں۔ پھر پاؤں کی انگلیوں میں چھوٹی انگلیوں کا اعتبار کرنے میں احتیاط ہے۔

(۱۱۵) وَلَا يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى الْخُفِّينِ لِمَنْ وَجَبَ عَلَيْهِ الْغُسْلُ -

ترجمہ :- اور نہیں جائز مسح موزوں پر ایسے شخص کے لئے جس پر غسل واجب ہو۔

تشریح :- (۱۱۵) جس شخص پر غسل واجب ہو اس کیلئے موزوں پر مسح کرنا جائز نہیں کیونکہ جنابت میں عادتاً ٹکرا نہیں ہوتی تو موزے اتارنے میں حرج بھی نہیں لہذا موزے اتار کر پاؤں دھولے۔ بخلاف حدیث کے کہ اس میں ٹکرا ہے تو بار بار موزے اتارنے میں حرج بھی ہے اور مسح علی الخفین دفع حرج کیلئے مشروع کیا گیا لہذا جہاں حرج ہو تو مسح جائز ہے ورنہ جائز نہیں۔

(۱۱۶) وَيَنْقُضُ الْمَسْحَ مَا يَنْقُضُ الْوُضُوءَ (۱۱۷) وَيَنْقُضُهُ أَيْضًا نَزْحُ الْخُفِّ (۱۱۸) وَمَقْضَى الْمُدَّةِ (۱۱۹) فَإِذَا مَضَتْ الْمُدَّةُ نَزَعَ خُفَّهُ وَغَسَلَ رِجْلَيْهِ وَصَلَّى وَلَيْسَ عَلَيْهِ إِعَادَةُ بَقِيَّةِ الْوُضُوءِ۔

ترجمہ:- اور مسح کو وہ چیزیں توڑ دیتی ہیں جو وضوء کو توڑ دیتی ہیں اسی طرح موزہ کا لکنا بھی مسح کو توڑ دیتا ہے اور مسح کا گزرنے (بھی مسح کو توڑ دیتا ہے) پس جب مسح گزر جائے تو دونوں موزے نکال دے اور دونوں پاؤں دھو لے اور نماز پڑھے اور اس پر باقی وضوء کا لوٹنا واجب نہیں۔

تشریح:- (۱۱۶) جو چیزیں ناقض وضوء ہیں وہ ناقض مسح بھی ہیں کیونکہ مسح علی الخفین وضوء کا جزء ہے پس جو کچھ کیلئے ناقض وضوء ہو گا وہ جزء کیلئے بطریقہ اولیٰ ناقض ہو گا۔ (۱۱۷) موزوں کا اتارنا بھی ناقض مسح ہے کیونکہ قدم میں بے وضوئی سرایت کرنے سے موزہ مانع تھا پس جب یہ مانع دور ہو گیا تو بے وضوئی سرایت کر گیا لہذا مسح ٹوٹ گیا۔ اسی طرح اگر ایک موزہ اتار دیا تو بھی مسح ٹوٹ جاتا ہے کیونکہ ایک ہی وظیفہ میں غسل اور مسح کا جمع کرنا حذر ہے۔ (۱۱۸) اسی طرح مدت مسح گزر جانے سے بھی مسح علی الخفین ٹوٹ جاتا ہے کیونکہ جب مدت پوری ہو جائے تو حدت سابق پاؤں کی طرف سرایت کر جاتا ہے تو گویا اس نے پاؤں دھوئے نہیں ہیں۔

(۱۱۹) مدت مسح گزر جانے کی صورت میں اگر اس شخص کا وضوء ہے تو وہ موزے اتار کر صرف پاؤں دھوئے اور نماز پڑھ لے باقی وضوء کا اعادہ اس پر لازم نہیں۔ یہی حکم موزے اتارنے کا بھی ہے مگر یہ حکم احناف کے نزدیک ہے جبکہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک وضوء ہو یا نہ ہو از سر نو وضوء کر لے۔

(۱۲۰) وَمَنْ ابْتَدَأَ الْمَسْحَ وَهُوَ مُقِيمٌ فَسَافَرَ قَبْلَ تَمَامِ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ مَسَحَ تَمَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَلَيَالِيهَا (۱۲۱) وَمَنْ ابْتَدَأَ الْمَسْحَ وَهُوَ مُسَافِرٌ لَمْ يَقَامْ فَإِنْ كَانَ مَسَحَ يَوْمًا وَلَيْلَةً أَوْ أَكْثَرَ لَزِمَهُ نَزْعُ خُفَيْهِ (۱۲۲) وَإِنْ كَانَ أَقَلَّ مِنْهُ تَيَمَّمْ مَسْحَ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ۔

ترجمہ:- اور جس نے مسح کی ابتدا کی اس حال میں کہ وہ مقیم ہے پھر ایک دن رات مکمل ہونے سے پہلے سفر شروع کر دیا تو پورا تین دن رات تک مسح کرے اور جس نے مسح کی ابتدا کی اس حال میں کہ وہ مسافر ہے پھر وہ مقیم ہو گیا پس اگر اس نے ایک دن رات یا اس سے زیادہ مسح کر لیا ہے تو اس پر موزے نکالنا لازم ہے اور اگر ایک دن رات سے کم مسح کر چکا ہے تو ایک دن رات مسح کرے۔

تشریح:- (۱۲۰) اگر کسی نے بحالت اقامت مسح شروع کیا پھر ایک دن ایک رات پورا ہونے سے پہلے اس نے سفر اختیار کیا تو اس صورت میں اسکی مدت اقامت مدت سفر کی طرف منتقل ہو جائیگی پس یہ شخص اب تین دن تک مسح کرے گا کیونکہ مسح کا حکم وقت کے ساتھ متعلق ہوتا ہے اور جس چیز کا حکم وقت کے ساتھ متعلق ہو اس میں اخیر وقت کا اعتبار کیا جائیگا اور اخیر وقت میں چونکہ یہ شخص مسافر ہے لہذا مسح کی مدت سفر پوری کرے گا۔

(۱۲۱) اگر مسافر مقیم ہو گیا تو اگر وہ اقامت کی مدت پوری کر چکا ہے یعنی ایک دن ایک رات مسح کر چکا ہے تو موزے اتار

دے اور پاؤں دھو لے کیونکہ سفر کی رخصت بغیر سفر باقی نہیں رہ سکتی ہے۔ (۱۲۲) اور اگر ایک دن ایک رات کی مدت پوری نہیں کی ہے تو اس کو پوری کر لے کیونکہ مدت اقامت یہی ہے اور یہ شخص مقیم ہے۔

(۱۲۳) وَمَنْ لَبَسَ الْجَرْمُوقَ لَوْرُقَ الْخُفِّ مَسَّحَ عَلَيْهِ۔

ترجمہ:- اور جس نے موزے کے اوپر جرموق پہن لی تو وہ اسی پر مسح کر لے۔

تشریح:- جرموق موزے کے اوپر پہنا جاتا ہے اور جرموق کی ساق موزے کی ساق سے چھوٹی ہوتی ہے صاحب القاموس الوحید نے جرموق کی یوں تعریف کی ہے، وہ چھوٹا موزہ جو بڑے موزہ کے اوپر پہنا جائے یا چمڑے کے موزہ پر کپڑے کا چھوٹا موزہ سلوا کر برائے حفاظت پہنا جاتا ہے۔

(۱۲۴) ہمارے نزدیک موزوں کے اوپر جرموق پر مسح کرنا جائز ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہیں۔ امام شافعی رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ موزہ پاؤں کا بدل ہے اور رائی کے ذریعہ بدل کا بدل مقرر کرنا جائز نہیں جب تک کہ شریعت میں وارد نہ ہو۔ ہماری دلیل حدیث عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے ”قَالَ زَائِدٌ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ مَسَّحَ عَلَى الْجَرْمُوقَيْنِ“ (یعنی میں نے دیکھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جرموقین پر مسح کیا)۔ نیز جرموق استعمال اور غرض میں موزے کا تابع ہوتا ہے استعمال میں تو اس لئے کہ جرموق اٹھنے، بیٹھنے، چلنے، پھرنے میں موزے کے ساتھ ساتھ رہتا ہے اور غرض میں اس لئے کہ جرموق موزے کی حفاظت کیلئے ہوتا ہے جیسا کہ موزہ پاؤں کی حفاظت کیلئے ہوتا ہے پس موزہ کے اوپر جرموق ایسا ہو گیا جیسے دو طاقت موزہ اور دو طاقت موزے کے بالائی طاق پر بالاتفاق مسح کرنا جائز ہے لہذا موزوں کے اوپر جرموقین پر مسح کرنا بھی جائز ہوگا۔

(۱۲۵) وَلَا يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى الْجُورَيْنِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَجْلَدَيْنِ أَوْ مُتَعَلَيْنِ وَقَلَّ لَزِمَهُمَا اللَّهُ يَجُوزُ إِذَا كَانَ تَحْتِ حَبْنَيْنِ

لَا يَشْفَانِ۔

ترجمہ:- اور جرابوں پر مسح کرنا جائز نہیں مگر یہ کہ وہ پوری مجلد ہوں یا صرف تلوے پر چڑا چڑھا ہوں اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ جائز ہے بشرطیکہ وہ اتنی گاڑی ہوں کہ پانی نہ چھنتی ہوں۔

تشریح:- (۱۲۵) جورین (کمان یا ردئی کے موزے کو جورین یا جراب کہتے ہیں) اگر گاڑھے موٹے ہوں یوں کہ پانی پاؤں کی طرف جذب نہ کرتے ہوں اور متصل (کل جورب پر چڑھ چڑھایا گیا ہو) یا مجلد (صرف نچلے حصہ پر چڑھ چڑھایا گیا ہو) بھی ہوں تو اس پر بالاتفاق مسح کرنا جائز ہے اور اگر نہ گاڑھے موٹے ہوں اور نہ متصل و مجلد ہوں تو اس پر بالاتفاق مسح کرنا جائز نہیں اور اگر گاڑھے موٹے ہوں پانی جذب نہ کرتے ہوں مگر متصل یا مجلد نہ ہوں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر مسح جائز نہیں۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک جائز ہے۔

صاحبین رحمہما اللہ کی دلیل حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَسَّحَ عَلَى

الْجُوزُ نَسَبٌ" (کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی جو زمین پر مسح کیا) ہے۔ نیز اگر جو زمین سونے ہوں کہ بغیر باندھے پنڈلی پر ٹہرے رہیں تو ان کو بہن کر چلنا پھرنا اور سفر کرنا ممکن ہے تو یہ جو زمین موزوں کے مشابہ ہو گئے لہذا موزوں کی طرح ان پر بھی مسح جائز ہوگا۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ جو رب کو موزوں کے ساتھ لاحق کرنا اس وقت درست ہوگا جب کہ جو رب من کل وجہ موزوں کے معنی میں ہو حالانکہ جو رب ایسے نہیں کیونکہ موزہ بہن کر مواظبت مشی (ہمیشہ چلنا) ممکن ہے اور غیر منعل جو رب میں مواظبت مشی ممکن نہیں۔ ہاں منعل جو رب میں چونکہ مواظبت مشی ممکن ہے اسلئے اس پر مسح کرنا جائز ہے۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کا محمل بھی یہی منعل جو رب ہیں۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ آپؐ نے اپنے مرض وفات میں جو زمین غیر منعلین پر مسح کیا اور عیادت کرنے والوں سے کہا "فَعَلْتُ مَا كُنْتُ أَفْعُ النَّاسُ عَنْهُ" (یعنی میں نے وہ کام کیا جس کام سے میں منع کرتا تھا) تو اس واقعہ سے استدلال کیا ہے کہ آپؐ نے صاحبین رحمہما اللہ کے قول کی طرف رجوع کیا تھا وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى۔

(۱۲۵) وَلَا يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى الْقِمَامَةِ وَالْقَنْسُورَةِ وَالْبَرْفِ وَالْفَقَارِزِينَ۔

ترجمہ:- اور مسح جائز نہیں پگڑی، ٹوپی، برف اور دستانوں پر۔

تشریح:- (۱۲۵) عمامہ (پگڑی) ٹوپی، برف اور دستانوں پر مسح کرنا جائز نہیں کیونکہ موزوں پر مسح کرنے کی رخصت دفع حرج کیلئے ہے جبکہ ان چیزوں کے اتارنے میں کوئی حرج نہیں اسلئے ان چیزوں کو موزوں پر قیاس کر کے ان پر مسح جائز نہ ہوگا۔

(۱۲۶) وَيَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى الْجَبَانِ وَإِنْ شَدَّهَا عَلَى غَيْرِ وَضوءٍ۔

ترجمہ:- اور جبیروں پر مسح کرنا جائز ہے اگر چہ اس کو بے وضوء باندھا ہو۔

تشریح:- (۱۲۶) جبانہ جبیرہ کی جمع ہے ٹوٹی ہوئی ہڈی کے باندھنے کی لکڑی کو کہتے ہیں۔ یہاں جبیرہ سے زخم کی پٹی مراد ہے۔ جبیرہ پر مسح کرنا جائز ہے اگر چہ اس کو بغیر وضوء یا حالت جنابت میں باندھا ہو کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے احد کے دن حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جبیرہ پر مسح کرنے کا حکم دیا تھا۔ اور چونکہ جبیرہ ضرورت کے وقت باندھا جاتا ہے اس حالت میں طہارت کی شرط لگانا منطقی الی الحرج ہوگا اس لئے بغیر وضوء باندھے ہوئے جبیرہ پر بھی مسح کرنا جائز ہے۔

(۱۲۷) فَإِنْ سَقَطَ عَنْ غَيْرِ بُرءٍ لَمْ يَبْطُلِ الْمَسْحُ (۱۲۸) وَإِنْ سَقَطَ عَنْ بُرءٍ بَطُلَ۔

ترجمہ:- پس اگر جبیرہ زخم کے ٹھیک ہوئے بغیر گر گیا تو مسح باطل نہیں ہوگا اور اگر زخم ٹھیک ہونے پر گر جائے تو مسح باطل ہو جائیگا۔

تشریح:- (۱۲۷) اس عبارت میں امام قدوری رحمہ اللہ نے مسح علی الجبیرہ اور مسح علی الخنثین کے درمیان فرق کی طرف اشارہ کیا ہے اور ان کے درمیان کئی وجوہ سے فرق ہے۔ / منہج ۱۔ زخم ٹھیک ہوئے بغیر اگر جبیرہ گر گیا تو مسح باطل نہ ہوگا کیونکہ جبیرہ گرنے کی صورت میں عذر موجود ہے اور جب تک عذر باقی رہے تو جبیرہ پر مسح کرنا ایسا ہے جیسے اس کے نیچے کا دھوتا۔ برخلاف موزہ کے کہ اگر وہ نکل گیا تو مسح

باطل ہو جائیگا۔

(۱۲۸) اور اگر زخم اچھا ہونے کی وجہ سے جبیرہ گر گیا تو مسح علی الجبیرہ باطل ہو جائیگا کیونکہ جس عذر کی وجہ سے مسح علی الجبیرہ شروع تھا وہ عذر زائل ہو گیا۔ / فمبہو ۴۔ دوسرے فرق کی طرف اس سے پہلے اشارہ کر دیا کہ مسح علی الجبیرہ بغیر طہارت کے بھی جائز ہے جبکہ مسح علی الخنن بغیر طہارت کے جائز نہیں۔

/ فمبہو ۳۔ تیسرا فرق یہ ہے کہ مسح علی الجبیرہ کیلئے کوئی وقت مقدر نہیں بلکہ زخم کے ٹھیک ہونے تک اس پر مسح کرنا جائز ہے کیونکہ مسح علی الجبیرہ کی حد معین کرنے میں کوئی حدیث وارد نہیں ہوئی ہے برخلاف مسح علی الخنن کے کہ اس کے لئے وقت مقدر ہے۔

بَابُ الْخَيْضِ

یہ باب حیض کے بیان میں ہے

حیض نخت میں خارج ہونے والا خون کو کہتے ہیں اور فقہاء کے نزدیک حیض وہ خون ہے جس کو ایسی عورت کا رحم پھینکے جو بیماری، حمل اور صغر سے سالم ہو۔

ما قبل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ اس سے پہلے ان احداث کا ذکر تھا جو کثیر الوقوع ہیں اور اس باب میں قلیل الوقوع احداث مذکور ہیں۔ عنوان میں صرف حیض کو ذکر کیا ہے جبکہ تفصیل میں نفاس کا ذکر بھی ہے تو اسکی وجہ یہ ہے کہ حیض کا وقوع نفاس کی نسبت زیادہ ہے اسلئے عنوان میں صرف حیض ذکر کیا گیا ہے۔

(۱۲۹) أَقَلُّ الْخَيْضِ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ وَلِبَاسُهَا (۱۳۰) فَمَا نَقَصَ مِنْ ذَلِكَ فَلَيْسَ بِحَيْضٍ وَهِيَ اسْتِحْضَاةٌ (۱۳۱) وَأَكْثَرُهُ عَشْرَةُ أَيَّامٍ (۱۳۲) وَمَا زَادَ عَلَى ذَلِكَ فَهُوَ اسْتِحْضَاةٌ۔

ترجمہ :- حیض کی کم از کم مدت تین دن تین رات ہے پس جو خون اس سے کم ہو تو وہ حیض نہیں بلکہ وہ استحاضہ ہے اور حیض کی اکثر مدت دس دن ہے اور جو اس سے زائد ہو وہ استحاضہ ہے۔

تشریح :- (۱۲۹) یعنی اقل مدت حیض ہمارے نزدیک تین دن اور تین راتیں ہیں (۱۳۰) جو خون اس مدت سے کم ہو گا وہ استحاضہ (وہ عورت جس کا خون بوجہ مرض خارج ہو اس کو مستحاضہ کہتے ہیں) ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک دو دن پورے اور تیسرے دن کا اکثر حصہ اقل مدت حیض ہے "القائمة للاكثر مقام الكل"۔ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک مطلق خون حیض ہے اگرچہ ایک ساعت ہو اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک حیض کی اقل مدت ایک دن ایک رات ہے۔

ہماری دلیل وہ حدیث ہے جس کو ابوامامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا، واسلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کیا ہے "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ أَقَلُّ الْخَيْضِ لِلسَّجَابِيَةِ الْبِكْرُ وَالْثَيِّبُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ وَلِبَاسُهَا وَأَكْثَرُهُ عَشْرَةُ أَيَّامٍ" (یعنی اقل مدت حیض کنواری لڑکی اور شیبہ عورت کے حق میں تین دن رات ہے اور اکثر مدت دس دن

(ہے۔)

(۱۳۱) ہمارے نزدیک حیض کی اکثر مدت دس دن ہے۔ (۱۳۲) دس دن سے زیادہ استحاضہ ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک چند روز دن ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول اول بھی یہی ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک حیض کی قلیل و کثرت کے لئے کوئی حد نہیں اور امام احمد سے اظہر روایت یہ ہے کہ اکثر مدت حیض سترہ دن ہیں۔

ہماری دلیل وہ حدیث ہے جو پہلے مسئلہ میں گزر چکی یعنی "اکثرہ (الحیض) عشرة ایام" اور شریعت کا کسی چیز کو مقدر کرنا اس بات سے مانع ہے کہ اس کے ساتھ کوئی دوسری چیز لاحق کی جائے پس جو خون تقدیر شرع سے کم یا زائد ہو گا وہ حیض نہیں استحاضہ ہو گا۔

(۱۳۳) وَمَاتَرَاهُ الْمَرْأَةُ مِنَ الْحُمْرَةِ وَالصُّفْرِ وَالْكَدَرَةِ فِي أَيَّامِ الْحَيْضِ فَهُوَ حَيْضٌ حَتَّى تَرَى الْبَيَاضَ خَالِصًا۔

ترجمہ:- اور جو دیکھے عورت سرخ، زرد اور نیلا خون حیض کے دنوں میں تو وہ حیض ہے یہاں تک کہ خالص سفیدی کو دیکھے۔

تشریح:- (۱۳۳) عورت کو اگر ایام حیض میں سرخ یا کالے رنگ کا خون آیا تو یہ بالا جماع حیض ہے اور اگر گدے رنگ کا خون آیا تو یہ بھی قول اصح کے مطابق حیض ہے یہاں تک کہ خالص سفیدی کو دیکھے "لَا تَنْ مَالِكًا رَجَعَهُ اللَّهُ حَدَّثَ فِي الْمُطَاعِنِ عُلُقَمَةُ بِنْتُ أَبِي عُلُقَمَةَ عَنْ أُمِّهِ مَوْلَاةٍ عَانَسَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَمَّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَهَا قَالَتْ كَانَ النِّسَاءُ يَخْتَلُونَ إِلَى عَانَسَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا بِالذَّرَجَةِ فِيهَا الْكَرْسُفُ فِيهِ الصُّفْرَةُ مِنْ دَمِ الْحَيْضِ يَسَالُهَا عَنْ الصَّلَاةِ فَتَقُولُ لَهِنَّ لَا تَنْعَجَلْنَ حَتَّى تَرِينَ الْقَصَّةَ الْبَيضاءَ" (یعنی علقمہ ابن ابی علقمہ نے اپنی ماں سے روایت کی کہ عورتیں ایک ڈبہ میں کرسف (وہ کپڑا جو عورتیں ایام حیض میں استعمال کرتی ہیں) رکھ کر حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس بھیجتیں اور پوچھتیں کہ نماز پڑھیں تو ان کو فرماتیں کہ جلدی نہ کرو یہاں تک کہ قصہ بیضاء (کتری ہوئی اون) دیکھو یعنی حیض سے پاک ہو) ظاہر ہے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جو کچھ فرمایا ہے وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سن کر ہی فرمایا ہو گا۔

امام قدوری رحمہ اللہ نے کالے رنگ کا ذکر نہیں کیا اسلئے کہ اسکے حیض ہونے میں کوئی اشکال نہیں "لِقَوْلِهِ ﷺ دَمُ الْحَيْضِ أَسْوَدٌ غَيْظٌ مُحْتَدِمٌ" اور نیلے رنگ کا بھی ذکر نہیں کیا اسلئے کہ یہ گدے رنگ میں مندرج ہے۔

(۱۳۴) وَالْحَيْضُ يُسْقِطُ عَنِ الْحَالِصِ الصَّلَاةِ (۱۳۵) وَيُحَرِّمُ عَلَيْهَا الصَّوْمَ (۱۳۶) وَتَقْضِي الصَّوْمَ

(۱۳۷) وَلَا تَقْضِي الصَّلَاةَ (۱۳۸) وَلَا تَدْخُلُ الْمَسْجِدَ (۱۳۹) وَلَا تَنْظُرُ بِالْبَيْتِ (۱۴۰) وَلَا يَأْكُلُهَا زَوْجُهَا۔

ترجمہ:- اور حیض ساقط کر دیتا ہے حائضہ سے نماز کو اور حرام کر دیتا ہے اس پر روزہ رکھنا اور وہ روزہ کی قضاء کر لے گی اور نماز کی قضاء نہیں کر لے گی اور نہ مسجد میں داخل ہوگی اور نہ بیت اللہ کا طواف کر لے گی اور اس کا خاوند اس کے پاس نہ آئے۔

تشریح:- (۱۳۴) حیض حائضہ عورت سے نماز کو ساقط کر دیتا ہے (۱۳۵) اور روزہ رکھنا حرام کر دیتا ہے (۱۳۶) پھر حائضہ عورت حیض ختم ہونے کے بعد روزہ کی قضاء کر لے گی (۱۳۷) مگر نمازوں کی قضاء نہیں کر لے گی کیونکہ نمازوں کی قضاء کرنے میں حرج ہے اسلئے کہ حیض

کے دس دنوں کی نمازیں پچاس ہو جائیں گی اور مہینے میں پچاس نمازیں قضا کرنے میں حرج عظیم ہے۔ اور روزہ چونکہ سال میں ایک ماہ ہے اسلئے اسکی قضا میں کوئی حرج نہیں (۱۳۸) حائضہ عورت کیلئے مسجد میں داخل ہونا جائز نہیں یہی حکم جنسی کا بھی ہے "لَمَّا دَكَّرْتُ فِي السَّنَنِ مَسَدًا إِلَى غَاثَةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَجْهُوا هَذِهِ الْبُيُوتَ عَنِ الْمَسْجِدِ فَإِنِّي لَا أَحِلُّ الْمَسْجِدَ لِحَائِضٍ وَلَا جُنُبٍ" (یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان گھروں کے دروازے مسجد کی طرف سے پھیر دو کیونکہ میں مسجد کو حائضہ یا جب کیلئے حلال نہیں رکھتا)۔

(۱۳۹) حائضہ عورت بیت اللہ کا طواف نہ کرے کیونکہ طواف مسجد حرام میں ہوتا ہے اور حائضہ کیلئے مسجد میں داخل ہونا ممنوع ہے اسلئے طواف کرنا بھی ممنوع ہوگا (۱۴۰) حائضہ عورت کے ساتھ شوہر کا جماع کرنا حرام ہے لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿لَا تَقْرُبُوهَا حَتَّى يَطْهَرُوا﴾ (مت قربت کرو حیض والیوں کے ساتھ یہاں تک کہ وہ پاک ہو جائیں) اور قربت سے مراد طہی ہے۔

(۱۴۱) وَلَا يَجُوزُ لِحَائِضٍ (۱۴۲) وَلَا جُنُبٍ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ (۱۴۳) وَلَا يَجُوزُ لِمُعَدِّبٍ مَسِّ الْمُصْحَفِ (۱۴۴) إِلَّا أَنْ يَأْخُذَهُ بَغْلَالُهُ۔

ترجمہ:- اور جائز نہیں حائضہ عورت کے لئے اور نہ جنسی کے لئے قرآن کریم کی تلاوت کرنا اور بے وضو کے لئے قرآن مجید کو چھونا جائز نہیں مگر یہ کہ اس کو غلاف کے ساتھ لے لے۔

تفسیر:- (۱۴۱) حائضہ (۱۴۲) اور جنسی کیلئے قرآن مجید پڑھنا جائز نہیں "لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْرُبُوا الْحَائِضَ وَلَا الْجُنُبَ فَيَمَسُّ الْقُرْآنَ" (یعنی حائضہ اور جب قرآن میں سے کچھ نہ پڑھے)۔ اور یہ حدیث باطلانہ ایک ایت اور ایک ایت سے کم دونوں کی شامل ہے جبکہ امام طحاوی ایک ایت سے کم پڑھنے کو جائز قرار دیتے ہیں مگر قول اول اصح ہے۔
ہاں اگر ایک آیت سے کم بیت قرآنہ نہیں بلکہ بیحد دعا یا شکر پڑھتا ہے تو جائز ہے جیسے کھانے کے وقت الحمد للہ یا بسم اللہ پڑھنا کیونکہ اس وقت یہ ذکر ہے اور حائضہ و جنسی ذکر سے نہیں روکے گئے ہیں۔

(۱۴۳) حائضہ، جنسی، نساء، اور محدث (بے وضو) کیلئے قرآن مجید کا بغیر غلاف کے چھونا جائز نہیں (۱۴۴) غلاف کیساتھ چھونا جائز ہے بشرطیکہ غلاف مصحف سے جدا ہو اگر متصل ہو تو بھی جائز نہیں۔ اسی طرح درہم، لکڑی وغیرہ جس پر قرآن کی آیت لکھی ہو اس کا چھونا بھی جائز نہیں "لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ" (کہ نہ چھوئے قرآن کو مگر پاک)۔ مگر ہیرانی کے ساتھ اس کا چھونا جائز ہے۔



(۱۴۵) وَإِذَا انْقَطَعَ ذِمُّ الْحَيْضِ لَاقِلٌ مِنْ عَشْرَةِ أَيَّامٍ لَمْ يَجْزُ وَطِئُهَا حَتَّى تَغْتَسِلَ أَوْ يَمْسُ بِهَا وَلَتْ صَلَوةً

كَامِلَةً (۱۴۶) وَإِنْ انْقَطَعَ ذِمُّهَا لِعَشْرَةِ أَيَّامٍ جَازَ وَطِئُهَا قَبْلَ الْغُسْلِ۔

ترجمہ :- اور اگر حیض کا خون دس دن سے کم میں بند ہو جائے تو اس سے وطی کرنا جائز نہیں یہاں تک کہ غسل کر لے یا اس پر ایک کامل نماز کا وقت گزر جائے اور اگر اس کا خون پورا دس دن میں بند ہو تو غسل کرنے سے پہلے اس سے وطی کرنا جائز ہے۔

تشریح :- (۱۴۵) اگر عورت کی عادت کے مطابق دس روز سے کم پر حیض کا خون منقطع ہو گیا تو اس کے ساتھ وطی جائز نہیں یہاں تک کہ وہ عورت غسل کرے کیونکہ خون کبھی جاری ہوتا ہے اور کبھی منقطع ہوتا ہے تو جہت انقطاع کو ترجیح دینے کیلئے غسل کرنا ضروری ہے۔ اگر عورت نے انقطاع خون کے بعد غسل تو نہیں کیا البتہ اس پر نماز کامل (نماز کامل سے بچ وقتی نمازیں مراد ہیں اس سے احتراز ہے چاشت اور عید کی نماز سے حتیٰ کہ اگر کوئی عورت عید کی نماز کے وقت پاک ہوئی تو اس پر ظہر کی نماز کا وقت گزر جانے کا انتظار کرنا ضروری ہے) کی اتنی مقدار وقت گزر گیا کہ وہ اس وقت میں غسل کر کے کپڑے پہن کر تحریر صلوٰۃ باندھ سکتی تھی تو بھی اسکے ساتھ وطی کرنا جائز ہے کیونکہ نماز اس کے ذمہ قرضہ ہو گئی لہذا یہ عورت پاک ہو گئی اسلئے کہ جب شریعت نے اس پر نماز واجب ہونے کا حکم دیا حالانکہ حالت حیض میں نماز درست نہیں ہوتی تو یہ دلیل ہے کہ شریعت نے اسکے پاک ہونے کا حکم کر دیا ہے۔

اگر خون تین دن سے زائد اور ایام عادت سے پہلے منقطع ہوا مثلاً عورت کی عادت سات دن ہیں اور خون پانچ دن آ کر بند ہو گیا تو ایسی صورت میں عورت کے ساتھ وطی جائز نہیں اگرچہ وہ غسل کر لے تا وقتیکہ ایام عادت نہ گزر جائیں کیونکہ ایام عادت اکثر خون موڈ کر آتا ہے لہذا احتیاط وطی سے اجتناب کرنے میں ہے۔

(۱۴۶) اگر دس دن گزرنے پر خون منقطع ہوا تو غسل کرنے سے پہلے اس کے ساتھ وطی کرنا جائز ہے کیونکہ حیض دس دن سے زائد نہیں ہوتا البتہ غسل کرنے سے پہلے وطی مستحب نہیں۔

(۱۴۷) وَالطَّهْرُ إِذَا تَحَلَّلَ بَيْنَ الدَّمَيْنِ فِي مَدَّةِ الْحَيْضِ فَهُوَ كَالدَّمِ الْبَارِي۔

ترجمہ :- اور طہر جب دو خونوں کے درمیان واقع ہو جائے مدت حیض میں تو وہ خون جاری کی طرح ہے۔

تشریح :- (۱۴۷) طہر دم حیض کے انقطاع کے زمانے کو کہتے ہیں۔ پس طہر اگر مدت حیض میں دو خونوں کے درمیان واقع ہو جائے مثلاً ایک دن خون دیکھا پھر آٹھ دن طہر رہا پھر ایک دن خون آیا تو یہ طہر پے در پے خون شمار ہوگا۔ یہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے طہر متکثر کے بارے میں مروی روایات میں سے ایک ہے وجہ یہ ہے کہ خون کی مدت حیض کو گھیر لیتا بالاجماع شرط نہیں پس اس کا اول و آخر معتبر ہوگا جیسے باب زکوٰۃ میں نصاب کا حکم ہے۔

امام یوسف رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ دو خونوں کے درمیان جب طہر پندرہ دن سے کم ہو تو یہ طہر فاصل شمار نہیں ہوگا بلکہ یہ پورا زمانہ حیض شمار ہوگا کیونکہ یہ طہر فاسد ہے لہذا یہ جاری خون کے مرتبہ میں ہوگا۔ اس قول کو اختیار کرنا بہت آسان ہے بہت سے

متاخرین نے اسی پر فتویٰ دیا ہے کیونکہ یہ ملتی و مستفتی دونوں کیلئے آسان ہے۔ اور یہ ایک روایت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے بھی ہے، اور کہا گیا ہے کہ یہ امام صاحب کا آخری قول ہے۔

(۱۴۸) بِوَأَقْلُ الطَّهْرِ خُمْسَةَ عَشْرَ يَوْمًا (۱۴۹) وَلَا غَايَةَ لِأَكْثَرِهِ۔

ترجمہ:- اور طہر کی کم از کم مدت پندرہ دن ہے اور اکثر مدت کی کوئی انتہاء نہیں۔

تشریح:- (۱۴۸) یعنی دو مستقل حیضوں کے درمیان طہر فاصل کا اقل مدت پندرہ دن اور پندرہ راتیں ہیں کیونکہ طہر کی مدت اقامت کی مدت کی طرح ہے لہذا جس طرح کہ اقل مدت اقامت پندرہ دن ہے ایسے ہی اقل مدت طہر بھی پندرہ دن ہوگی کیونکہ طہر اور اقامت میں سے ہر ایک نماز اور روزے میں مؤثر ہے اسی وجہ سے اقل مدت سفر پر قیاس کرتے ہوئے اقل مدت حیض تین دن کے ساتھ مقدر کی گئی ہے (۱۴۹) طہر کی اکثر مدت کی کوئی حد مقرر نہیں بلکہ ہو سکتا ہے کہ پوری زندگی گھیر لے۔

یہ جو اوپر بیان ہوا یہ دو حیض کے درمیان اقل مدت طہر ہے باقی رتی اقل مدت طہر جو دو نفاسوں کے درمیان فاصل ہو تو وہ چھ مہینے ہے لہذا ایک بچہ پیدا ہونے کے بعد اگر چھ مہینے سے کم میں دوسرا بچہ پیدا ہوا تو یہ دونوں بچے تو آمین (جڑواں) شمار ہونگے۔

(۱۵۰) بِوَدَمٍ إِسْتَحَاضَةٍ هُوَ مَا تَرَاهُ الْمَرْأَةُ أَقْلَ مِنْ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ أَوْ أَكْثَرَ مِنْ عَشْرَةِ أَيَّامٍ (۱۵۱) فَحُكْمُهُ حُكْمُ الرَّغَافِ لَا يَمْنَعُ الصَّلَاةَ وَلَا الصَّوْمَ وَلَا الْوُطْئَ۔

ترجمہ:- اور استحاضہ کا خون وہ ہے جس کو عورت دیکھے تین دن سے کم یا دس دن سے زیادہ پس اس کا حکم نکیر (جس کے ناک سے ہمیشہ خون بہہ رہا ہو) کا سا ہے نہ نماز کو روکتا ہے اور نہ روزہ اور نہ وطی۔

تشریح:- (۱۵۰) دم استحاضہ یہ ہے کہ عورت حیض میں تین دن سے کم خون دیکھے یا دس دن سے زیادہ دیکھے یا نفاس میں چالیس دن سے زیادہ خون دیکھے یا حیض و نفاس میں عورت کی عادت سے خون گذر کر دونوں کی اکثر مدت سے بھی تجاوز کر دے تو بعد از عادت والے دن سب کے سب استحاضہ ہے اسی طرح صغیرہ، حاملہ کو جو خون آئے اور آکھ کو قبل ایاس اسکی جو عادت تھی اسکے خلاف خون آئے یہ بھی استحاضہ ہے۔

(۱۵۱) استحاضہ کا خون حکماً نکیر کے خون کی طرح ہے پس نکیر کے خون کی طرح استحاضہ کا خون بھی نماز، روزہ اور وطی کیلئے مانع نہیں کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے استحاضہ عورت سے فرمایا ”تَوَضَّعْ وَاصْلَى وَإِنْ لَطَرَ اللَّحْمُ عَلَى الْخَصْبِيِّ“ (تو ہر نماز کے واسطے وضو کر اور نماز پڑھ اگر چہ خون چٹائی پر لپکے) پس جب اس حدیث سے نماز کا حکم معلوم ہو گیا تو روزے اور وطی کا حکم بطریقہ اولیٰ معلوم ہوگا کیونکہ نماز اکی نسبت سے احوال الطہارۃ ہے۔



(۱۵۲) وَإِذَا زَادَ الدَّمُ عَلَى عَشْرَةِ أَيَّامٍ وَلِلْمَرْأَةِ عَادَةٌ مَعْرُوفَةٌ رُدَّتْ إِلَى أَيَّامِ عَادَتِهَا وَمَا زَادَ عَلَى ذَلِكَ فَهِيَ اسْتِحْضَاةٌ۔

ترجمہ :- اور جب خون دس دن سے بڑھ جائے اور عورت کی ایک عادت مقررہ ہو تو وہ اپنی ایام عادت کی طرف لوٹائی جائیگی اور مقررہ عادت سے جو زائد ہو وہ استحاضہ ہے۔

تشریح :- (۱۵۲) اگر کسی عورت کی عادت دس دن سے کم خون آنے کی تھی مگر اس مرتبہ خون عادت سے بڑھ گیا تو اگر دس دن یا دس دن سے کم پر رک گیا تو عادت کے دن اور مابعد عادت سب حیض شمار ہوگا اور اگر عادت سے بڑھ کر دس دن سے بھی تجاوز ہو گیا تو اس صورت میں حکم یہ ہے کہ ایام عادت کے خون حیض شمار ہوگا اور زائد سب کے سب استحاضہ ہے لہذا بعد از عادت کے دنوں میں جو اس نے نماز اور روزہ چھوڑ دیا ہے اس کی قضاء کرے گی کیونکہ اب یہ دن حیض کے نہیں بلکہ استحاضہ ہے جو کہ مانع صلوٰۃ و صوم نہیں۔

(۱۵۳) وَإِنْ ابْتَدَأَتْ مَعَ الْبُلُوغِ مُسْتَحْضَاةٌ فَحَيْضُهَا عَشْرَةُ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ (۱۵۴) وَالْبَاقِي اسْتِحْضَاةٌ۔

ترجمہ :- اور اگر کوئی عورت بلوغ کے ساتھ استحاضہ ہوئی تو اس کا حیض ہر ماہ کے دس دن ہے اور باقی استحاضہ ہے۔

تشریح :- (۱۵۳) اگر کوئی عورت بلوغ کے ساتھ ہی استحاضہ ہو گئی یعنی اس کا حیض بلوغ دس دن سے تجاوز کر گیا اور ستر ہو گیا تو اس عورت کا حیض ہر مہینے میں (اس دن سے جس دن سے اس نے خون دیکھا ہے) دس دن ہوگا۔ (۱۵۴) باقی بیس دن استحاضہ ہوگا کیونکہ دس دن خون آکر اگر منقطع ہو جاتا تو یہ پورا کا پورا یقیناً حیض ہوتا لیکن جب دس دن سے زائد ہو گیا تو اس میں شبہ ہوا کہ تین سے زائد حیض ہے یا نہیں تو سابقہ یقین اس شک سے زائل نہ ہوگی جو ابھی پیدا ہوا۔

(۱۵۵) وَالْمُسْتَحْضَاةُ وَمَنْ بِهِ مَسْلَسُ الْبَوْلِ وَالرَّعَافُ الدَّائِمُ وَالْجَرَحُ الَّذِي لَا يَرْفَأُ يَتَوَضَّأُونَ لَوْ قُبِلَتْ كُلُّ صَلَاةٍ وَيُصَلُّونَ بِذَلِكَ الْوُضُوءِ فِي الْوَقْتِ مَا شَاءُوا مِنَ الْفَرَاغِ وَالنَّوَافِلِ (۱۵۶) فَذَا خَرَجَ الْوَقْتُ بَطُلَ وَضُوءُهُمْ وَكَانَ عَلَيْهِمْ اسْتِيفَانُ الْوُضُوءِ لِصَلَاةٍ أُخْرَى۔

ترجمہ :- اور مستحاضہ اور وہ شخص جس کو مسلسل البول ہو یا نکسیر ہو یا ایسا زخم جس کا خون برابر بہتا رہتا ہو تو یہ لوگ ہر نماز کے وقت کے لئے وضوء کریں اور اس وضوء سے وقت کے اندر جس قدر فرائض و نفل نمازیں چاہیں پڑھیں اور جب وقت نکل جائے تو ان کا وضوء باطل ہو جائیگا اور ان پر دوسری نماز کے لئے از سر نو وضوء کرنا لازم ہے۔

تشریح :- (۱۵۵) مستحاضہ عورت اور جس کو مسلسل البول (جس کا پیشاب جاری ہو) کی بیماری ہو اور جس کو دائمی نکسیر ہو اور جس کو ایسا زخم ہو کہ اس کا خون نہیں رکتا ہو تو ان سب کیلئے حکم یہ ہے کہ ہر فرض نماز کے وقت کیلئے وضوء کریں پھر اس وضوء سے وقت کے اندر اندر جتنی چاہے نمازیں پڑھیں وہ نمازیں خواہ فرض ہوں یا واجب یا نفل اور خواہ ادا ہوں یا قضاء (۱۵۶) جب وقت نکل گیا تو ان معذوروں کا وضوء باطل ہو گیا لہذا اب اگر کوئی دوسری فرض نماز پڑھنا چاہے تو اس کیلئے نیا وضوء کرنا ضروری ہوگا "لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الْمُسْتَحَاضَةُ تَقْرَأُ الْقِرْآنَ كُلَّ صَلَاةٍ ۚ یعنی استحاضہ ہر نماز کے وقت کیلئے وضو کرے گی۔

مذکورہ بالا احناف کا مسلک ہے امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک فرض ایک اور نفل جس قدر چاہیں پڑھ سکتے ہیں۔ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک فقط ایک فرض اور ایک نفل پڑھ سکتے ہیں۔

اس کے علاوہ فقہاء کا اس میں بھی اختلاف ہے کہ صاحب عذر کا وضو وقت نکلنے سے باطل ہوتا ہے یا دوسرے وقت کے شروع ہو جانے سے طرفین کا قول یہ ہے کہ فقط وقت نکلنے سے باطل ہوتا ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ایک وقت نکلنے اور دوسرا وقت شروع ہونے یعنی دونوں کے مجموعے سے باطل ہوتا ہے۔ امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک دوسرے وقت کے شروع ہو جانے سے باطل ہوتا ہے۔ اس اختلاف کا فائدہ اس مسئلہ میں ظاہر ہوگا مثلاً کسی صاحب عذر نے صبح کی نماز وضو کر کے پڑھی تو ہمارے علماء کے نزدیک اس وضو سے چاشت کی نماز نہیں پڑھ سکتا، اسی پر فتویٰ ہے کیونکہ صبح کا وقت نکل جانے سے اس کا وضو باطل ہو چکا ہے۔ امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک چاشت کی نماز پڑھ سکتا ہے کیونکہ ان کے نزدیک دوسرا وقت شروع ہونے سے وضو باطل ہوگا۔ اسی طرح اگر کسی نے چاشت کی نماز کے لئے وضو کیا تو طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک اس سے ظہر کی نماز پڑھ سکتا ہے اور امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک نہیں پڑھ سکتا ہے۔ یہی قول امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا بھی ہے۔

(۱۵۷) بِالنَّفَاسِ هُوَ الدَّمُ الْخَارِجُ عَقِيبَ الْوَلَادَةِ (۱۵۸) وَالدَّمُ الَّذِي تَرَاهُ الْحَامِلُ وَمَاتَرَاهُ الْمَرْأَةُ فِي حَالِ
وَلَادَتِهَا قَبْلَ خُرُوجِ الْوَلَدِ اسْتِحَاضَةٌ۔

ترجمہ:- اور نفاس وہ خون ہے جو پیدائش کے بعد نکلے اور وہ خون جس کو حاملہ عورت دیکھے اور جو خون عورت حالت ولادت میں بچہ پیدا ہونے سے پہلے دیکھے وہ استحاضہ ہے۔

توضیح:- (۱۵۷) نفاس "نفس الرحم بالدم" (رحم نے خون اگل دیا) سے مشتق ہے، یا "خروج النفس" بمعنی ولد سے مشتق ہے اور اصطلاح میں وہ خون ہے جو ولادت کے بعد نکلے۔

(۱۵۸) حاملہ عورت نے اگر حالت حمل میں خون دیکھا یا حالت ولادت میں بچہ پیدا ہونے سے پہلے خون دیکھا تو یہ خون استحاضہ ہوگا اگرچہ حیض کی مقدار خون دیکھے کیونکہ حیض و نفاس کا خون رحم سے آتا ہے اور رحم کا خون حاملہ عورت سے ممکن نہیں کیونکہ حمل کی وجہ سے رحم کا منہ بند ہو جاتا ہے پس حالت حمل میں خون رحم کے علاوہ سے ہوگا اور رحم کے علاوہ سے جو خون آتا ہے وہ استحاضہ ہے اس لئے یہ خون استحاضہ ہوگا۔



(۱۵۹) وَقَالَ النَّفَاسُ لَأَحْدَ لَهُ (۱۶۰) وَأَكْثَرُهُ أَرْبَعُونَ يَوْمًا (۱۶۱) وَمَا زَادَ عَلَى ذَلِكَ فَهُوَ اسْتِحْضَاءٌ (۱۶۲) وَإِذَا تَجَاوَزَ الدَّمُ عَلَى الْأَرْبَعِينَ وَقَدْ كَانَتْ هَذِهِ الْمَرْأَةُ وَلَدَتْ لَبَلْ ذَلِكَ وَلَهَا عَادَةٌ فِي النَّفَاسِ رُدَّتْ إِلَى أَيَّامِ عَادَتِهَا (۱۶۳) وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا عَادَةٌ فَيَنْفَاسُهَا أَرْبَعُونَ يَوْمًا۔

ترجمہ:- اور ادنیٰ مدت نفاس کی کوئی حد نہیں اور اس کی اکثر مدت چالیس دن ہے اور اس سے جو زائد ہو وہ استحاضہ ہے اور جب خون چالیس دن سے بڑھ جائے اور حال یہ ہے کہ یہ عورت اس سے پہلے بچہ جن چکی ہے اور اس کی نفاس میں ایک عادت ہے تو وہ اپنے ایام عادت کی طرف لوٹادی جائیگی اور اگر اس کی عادت مقرر نہیں تو اس کا نفاس چالیس دن ہے۔

تشریح:- (۱۵۹) امہ ثلاثہ اور اکثر اہل علم اس پر متفق ہیں کہ نفاس کی اقل مدت کی کوئی حد نہیں ہے چنانچہ اگر عورت نے بچہ جنا اور ایک ساعت خون آکر بند ہو گیا تو یہ عورت پاک ہو گئی اب روزہ بھی رکھے گی اور نماز بھی پڑھے گی کیونکہ بچہ پیدا ہونا اس بات کی علامت ہے کہ یہ خون رحم سے آیا ہے اور بچے کے پیدائش کے بعد جو خون رحم سے آتا ہے وہ نفاس کہلاتا ہے لہذا اب کسی امتدادی علامت کی ضرورت نہیں برخلاف حیض کے کہ اس میں کم از کم تین دن خون کا جاری ہونا شرط ہے تاکہ اس خون کا رحم سے ہونا معلوم ہو جائے کیونکہ اسکے حیض ہونے پر اور کوئی علامت نہیں۔

(۱۶۰) نفاس کی اکثر مدت میں اختلاف ہے ہمارے نزدیک چالیس دن ہیں (۱۶۱) اس سے جو زائد ہو وہ استحاضہ ہے "لِحَدِيثِ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَّتْ لِلنِّسَاءِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا" (یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نفاس والیوں کے لئے چالیس دن وقت مقرر کیا) امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک اکثر مدت نفاس ساٹھ دن ہے یہی ایک قول امام مالک رحمہ اللہ کا بھی ہے مگر مذکورہ بالا حدیث ان پر حجت ہے۔

(۱۶۲) اگر کسی عورت کو ولادت کے بعد چالیس روز سے زائد خون آیا تو اب یہ دیکھنا ہے کہ اس عورت کی نفاس کے سلسلے میں کوئی عادت ہے یا نہیں اگر عادت ہے تو ایام عادت کی بمقدار نفاس شمار ہوگا باقی استحاضہ۔ (۱۶۳) اور اگر اس کی کوئی عادت معروف نہ ہو تو اس صورت میں چالیس روز نفاس کے ہو گئے باقی ایام استحاضہ ہو گئے کیونکہ اس کیلئے کوئی عادت معلوم ہے نہیں جس کی طرف اس کو رد کر لے لہذا اس کیلئے اکثر مدت مقرر کیا کیونکہ یہ یقین ہے۔

(۱۶۴) وَمَنْ وَلَدَ وَلَدَيْنِ فِي بَطْنٍ وَاحِدٍ فَيَنْفَاسُهَا مَا خَرَجَ مِنَ الدَّمِ غَقِيبَ الْوَلَدِ الْأَوَّلِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَأَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ مَحْمَدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ وَزُلْفَرُ رَحِمَهُ اللَّهُ مِنَ الْوَلَدِ الثَّانِي۔

ترجمہ:- اور جس نے ایک پیٹ سے دو بچے جنے تو اس کا نفاس امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک دو خون ہے جو پہلے بچے کی پیدائش کے بعد نکلے اور امام محمد رحمہ اللہ اور امام زفر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ دوسرے بچے کی پیدائش کے بعد سے نفاس ہوگی۔

تشریح :- (۱۶۴) اگر کسی عورت نے ایک پیٹ سے دو بچے جنے یعنی دونوں بچوں کی ولادت کے درمیان چھ مہینے سے کم مدت ہو تو شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک اس کے نفاس کی ابتدا پہلا بچہ پیدا ہونے سے ہو جائیگی۔ امام محمد رحمہ اللہ اور امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک دوسرا بچہ پیدا ہونے سے نفاس کی ابتدا ہوگی۔ امام محمد رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ پہلا بچہ پیدا ہونے کے بعد بھی یہ عورت حاملہ ہے اور حاملہ عورت کو حیض کی طرح نفاس بھی نہیں آتا۔ شیخین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ حاملہ کو اس لئے خون نہیں آتا کہ اس کے رحم کا منہ بند ہوتا ہے لیکن جب بچہ کی ولادت سے رحم کا منہ کھل گیا اور خون پھینکنے لگا تو یہ یقیناً نفاس ہوگا کیونکہ ولادت کے بعد رحم سے نکلنے والے خون ہی کو نفاس کہتے ہیں۔ شیخین کا قول راجح ہے۔

باب النجاس

یہ باب نجاستوں کے بیان میں ہے۔

”انجاس“ جمع ہے ”نجس“ کی اور ”نجس“ بفتح النون و کسر الجیم ضد ہے ”طاهر“ کی اور نجاست طہارت کی ضد ہے۔ نجس نجس سے عام ہے جو حقیقی نجاست پر بولا جاتا ہے اور حدث سے بھی عام ہے جو حکمی نجاست پر بولا جاتا ہے غرض کہ نجس نجاست حقیقی اور حکمی دونوں پر بولا جاتا ہے۔

امام قدوری رحمہ اللہ نجاست حکمی اور اسکی تطہیر کے احکام سے فارغ ہو گئے تو نجاست حقیقی اور اسکی تقسیم اور اسکی مقدار وغو اور اسکی محل کی کیفیت تطہیر کے بیان کو شروع فرمایا۔ اور نجاست حکمی چونکہ نجاست حقیقی سے اتوئی ہے اسلئے نجاست حکمی کے احکام مقدم ذکر کئے۔ اور نجاست حکمی اتوئی اس لئے ہے کہ نجاست حکمی کی قلیل مقدار بھی جواز صلوٰۃ کیلئے مانع ہے جبکہ نجاست حقیقی کی قلیل مقدار جواز صلوٰۃ کیلئے مانع نہیں۔

(۱۶۵) وَتَطْهَرُ النِّجَاسَ وَاجِبٌ مِنْ بَدَنِ الْمُصَلِّي وَتَوْبَهُ وَالْمَكَانَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْهِ۔

ترجمہ :- اور نجاست کا پاک کرنا واجب ہے نمازی کے بدن سے اور اسکے کپڑے سے اور اس جگہ سے جہاں وہ نماز پڑھتا ہے۔

تشریح :- (۱۶۵) نمازی کے بدن اور اسکے کپڑے اور اس مکان سے جس پر نماز پڑھتا ہے (یعنی موضع قدمیہ و سجودہ و جلوسہ) نجاست زائل کرنا واجب (فرض) ہے لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَيُطَهِّرُ﴾ (اور اپنے کپڑے کو پاک کر) جب کپڑے کی پاکی واجب ہے تو بدن اور مکان کی پاکی بھی واجب ہوگی کیونکہ نماز کی حالت میں استعمال کرنا ان تینوں کو شامل ہے۔

ماتن نے نجاستہ حکمیہ سے طہارۃ کو واجب قرار دیا ہے جبکہ اس سے پہلے نجاستہ حکمیہ کے بیان میں فرمایا تھا ”لفرض الطہارۃ غسل الاعضاء“ کہ نجاست حکمیہ سے طہارۃ حاصل کرنا فرض ہے۔ وجہ فرق یہ ہے کہ نجاستہ حکمیہ کی تطہیر بعض کتاب ثابت ہے اسی وجہ اس کا منکر کافر ہوگا جبکہ نجاستہ حکمیہ میں اجتہاد کی گنجائش ہے چنانچہ امام مالک رحمہ اللہ اسکی تطہیر کو مستحب قرار دیتے ہیں لہذا اس کا منکر کافر نہ ہوگا اس لئے اسکے تطہیر کو واجب کہا۔

(۱۶۶) وَيَجُوزُ تَطْهِيرُ النَّجَاسَةِ بِالْمَاءِ (۱۶۷) وَبِكُلِّ مَنَعٍ طَاهِرٍ يُمَكِّنُ إِزَالَתَهُ بِهٖ كَالخَلِّ وَمَاءِ الْوَرْدِ۔

ترجمہ:- اور جائز ہے نجاست کو پاک کرنا پانی سے اور ہر ایسی چیز سے جو پاک ہو جس سے نجاست کا زائل کرنا ممکن ہو جیسے سرکہ اور گلاب کا پانی۔

تشریح:- (۱۶۶) نجاست حقیقی کا زائل کرنا کن چیزوں سے جائز ہے اس میں اختلاف ہے (۱۶۷) شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک پانی (۱۶۷) اور ہر ایسی چیز کے ساتھ نجاست زائل کرنا جائز ہے جو بہتی ہو اور پاک ہو اور اسکے ساتھ نجاست زائل کرنا ممکن بھی ہو (یعنی نچوڑنے سے نچڑتا ہو) جیسے سرکہ، گلاب کا پانی اور ماء مستعمل وغیرہ۔ پس ماء کول اللحم جانوروں (جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے) کے پیشاب، تیل اور گھی وغیرہ سے طہارت حاصل نہیں ہوگی اسلئے کہ پیشاب ناپاک ہے اور تیل وغیرہ اگرچہ پاک ہیں مگر نچوڑنے سے نچوڑتے نہیں بلکہ کپڑے وغیرہ میں جذب ہو جاتے ہیں۔

امام محمد رحمہ اللہ، امام زفر رحمہ اللہ اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک پانی کے سوا دوسری چیز سے پاکی حاصل کرنا جائز نہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ پاک کرنے والی چیز نجاست سے مل کر پہلی ملاقات میں ناپاک ہو جاتی ہے اور جو چیز خود ناپاک ہو وہ دوسرے کو پاک نہیں کر سکتی ہے قیاس کا تقاضا تو یہ تھا کہ پانی بھی مفید طہارت نہ ہو لیکن ضرورت کی وجہ سے پانی میں یہ قیاس ترک کر دیا ہے اسلئے پانی مفید طہارت ہے اور پانی کے علاوہ کوئی اور چیز مفید طہارت نہیں۔

شیخین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ بہنے والی چیز نجاست کو اکھاڑ کر دور کر دیتی ہے اور پانی میں بھی پاک کرنے والی صفت اسی وجہ سے ہے کہ وہ نجاست کو دور کر دیتا ہے پس جب یہ معنی دوسری بہنے والی چیزوں میں موجود ہے تو پانی کی طرح وہ بھی پاک کرنے والی ہیں۔ یہی قول رائج ہے۔

(۱۶۸) وَإِذَا أَصَابَتْ النِّجَاسَ وَلَهَا جَرْمٌ فَجُفَّتْ لَذَلِكَ بِالْأَرْضِ جَازَ الصَّلَاةُ فِيهِ۔

ترجمہ:- اور جب پہنچ جائے موزے کو نجاست اور اس کے لئے جسم ہو پھر خشک ہو جائے پھر اس کو زمین سے رگڑ دیا تو اس میں نماز جائز ہے۔
تشریح:- (۱۶۸) یعنی اگر موزے، جوتے وغیرہ پر جسم دار نجاست لگ گئی جیسے گوبر، پاخانہ اور مٹی وغیرہ پھر خشک ہو گئی پھر اس کو زمین پر رگڑ کر صاف کر دیا تو موزہ وغیرہ پاک ہو جائیگا اور اسکے ساتھ نماز جائز ہوگی کیونکہ موزے، جوتے وغیرہ کا چمڑہ ٹھوس ہونے کی وجہ سے اس میں نجاست کے اجزائے جذب نہیں ہو سکتے ہیں مگر بہت کم۔ پھر جسم دار نجاست جب خشک ہو جائے تو نجاست کی جسم اس کم مقدار کو بھی اپنی طرف جذب کر دیتا ہے پس جب نجاست کا جسم زائل ہوگا تو جواز اس کے ساتھ قائم ہیں وہ بھی زائل ہو جائیگے اسلئے رگڑنے سے پاک ہو جائیگا یہ شیخین کا قول ہے وعلیہ الفتویٰ۔

نجاست اگر تر ہو تو زمین پر رگڑنے سے پاک نہ ہوگی بلکہ دھوا ضروری ہے کیونکہ رگڑنے سے اور پھیل جاتی ہے جبکہ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک مٹی کے سوئی نجاست خشک ہو یا تر دھونے ہی سے پاک ہو جاتی ہے۔

(۱۶۹) وَالْمَنِيَّ نَجَسٌ يَجِبُ غَسْلُ رَظْفِهِ (۱۷۰) فَإِذَا اخِفَ عَلَى الثَّوْبِ أَجْزَاهُ فِيهِ الْفَرْكُ۔

ترجمہ:- اور منی نجس ہے واجب ہے تر منی کا دھونا اور جب کپڑے پر خشک ہو جائے تو اس کو کھرچ دینا کافی ہے۔

تشریح:- (۱۶۹) یعنی منی ناپاک ہے نجاست غلیظہ ہے پس اگر منی تر ہو تو اس کا دھونا واجب ہے (۱۷۰) اور اگر خشک ہو گئی تو اس کو رگڑ کر صاف کر دینا بھی کافی ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے فرمایا تھا ”فَاغْسِلِيهِ اِنْ كَانَ رَطْبًا وَالْمَرْكِهَ اِنْ كَانَ يَبَسًا“ یعنی اگر منی تر ہو تو اسکو دھو ڈال اور اگر خشک ہو تو اسکو رگڑ کر صاف کر لو۔ نیز حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اِنَّمَا يَغْسَلُ الثَّوْبَ مِنْ خَمْسٍ وَعَلَيْهَا الْمَنِيَّ“ (یعنی کپڑا پانچ چیزوں سے دھویا جاتا ہے ان پانچ میں سے منی کو ذکر فرمایا)۔

جبکہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک منی نجس نہیں انکی دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث ہے ”قَالَتْ كُنْتُ أَفْرِكُ الْمَنِيَّ مِنْ ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُصَلِّي فِيهِ وَلَا يَغْسِلُهُ“ (یعنی کہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑوں سے منی کھرچ دیتی اور وہ اس میں نماز پڑھتے اس کو دھوتے نہیں) تو اگر نجس ہوتا تو بغیر صلی اللہ علیہ وسلم اسکے ساتھ نماز نہ پڑھتے۔ ”وَعَنْ مُحَمَّدَانِهِ قَالَ اِنْ كَانَ الْمَنِيَّ غَلِيظًا لَفُجِفَ بَطْهَرًا بِالْفَرْكِ وَاِنْ كَانَ رَقِيْقًا لَا يَطْهَرُ بِالْفَرْكِ هَذَا هُوَ الْيَقِيْنُ بِهَذَا الزَّمَانِ“۔

(۱۷۱) اِذَا نَجَسَتْ الْمِرْمَرَةُ أَوْ السَّيْفُ اِكْتَفَى بِمَسْحِهِمَا (۱۷۲) وَإِنْ أَصَابَتْ الْأَرْضَ نَجَاسَةً فَجُفَّتْ بِالشَّمْسِ وَذَهَبَ أَثَرُهَا جَازَتْ الصَّلَاةُ عَلَى مَكَانِهَا (۱۷۳) وَلَا يَجُوزُ التَّيَمُّمُ مِنْهَا۔

ترجمہ:- اور نجاست جب آئینہ یا تلوار کو لگ جائے تو ان دونوں کو مکمل دینا کافی ہے اور اگر نجاست زمین پر لگ جائے پھر زمین دھوپ سے خشک ہو جائے اور نجاست کا اثر زائل ہو جائے تو اس جگہ پر نماز پڑھنا جائز ہے اور اس مکان سے تیمم کرنا جائز نہیں۔

تشریح:- (۱۷۱) نجاست اگر آئینہ کو لگ گئی یا صقل شدہ تلوار یا کسی بھی صقل شدہ چیز جس میں سمات نہ ہوں (مثلاً ہڈی، ناخن وغیرہ) کو نجاست لگ گئی تو یہ چیزیں رگڑنے سے پاک ہو جاتی ہیں اسلئے پانی سے دھونے کی ضرورت نہیں کیونکہ ان کے اندر نجاست داخل نہیں ہوتی اور جو کچھ ظاہر پر لگتی ہے وہ رگڑ سے دور ہو جاتی ہے۔

(۱۷۲) اگر زمین پر نجاست لگ گئی پھر وہ سورج یا دھوپ وغیرہ سے خشک ہو گئی اور نجاست کا اثر یعنی رنگ اور بو ختم ہوا تو اس جگہ پر نماز پڑھنا جائز ہے (۱۷۳) لیکن اس سے تیمم کرنا جائز نہیں کیونکہ بغیر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ”اِنَّمَا دُحِضَ جُفَّتْ فَقَدْ ذُكِرَتْ“ (یعنی جو بھی زمین خشک ہو گئی وہ پاک ہو گئی)۔ اور تیمم اس لئے جائز نہیں کہ تیمم کیلئے مٹی کے پاک ہونے کی شرط کا ثبوت نص کتاب یعنی ﴿وَلَتَتِمَّزُوا صَعِدًا أَوْ حَقًّا﴾ سے ہے اور جو حکم نص کتاب سے ثابت ہو وہ قطعی ہوتا ہے لہذا تیمم کیلئے مٹی کی طہارت کا بھی ہونا ضروری ہے جبکہ یہاں زمین کی طہارت خبر واحد یعنی ”اِنَّمَا دُحِضَ الْخَبْرُ“ سے ثابت ہوئی ہے اور جو حکم خبر واحد سے ثابت ہوتا ہے وہ غیر قطعی اور ظنی ہوتا ہے۔ پس تیمم جس کیلئے مٹی کی طہارت قطعی الثبوت ہے اس مٹی سے جائز نہیں ہوگا جس کی طہارت ظنی الثبوت ہو۔

نیز یہ وجہ بھی ہے کہ نماز کیلئے زمین کا پاک ہونا شرط ہے جبکہ تیمم کے لئے زمین کا طہور (پاک کرنے وال) ہونا شرط ہے اور یہ زمین طاہر ہے طہور نہیں۔ فرش میں لگی ہوئی اینٹوں، گھاس اور درختوں کا بھی یہی حکم ہے جو زمین کا ہے یعنی خشک ہونے سے یہ چیزیں بھی پاک ہو جاتی ہیں۔

(۱۷۴) وَمَنْ أَصَابَتْهُ مِنَ النَّجَاسَةِ الْمَغْلُظَةِ كَالْدَمِ وَالْبَوْلِ وَالْفَائِطِ وَالْخَمْرِ مِقْدَارُ الدَّرْهِمِ فَمَا ذُوْنَهُ جَازَتْ الصَّلَاةُ
مَعَهُ (۱۷۵) وَإِنْ زَادَ لَمْ يَجْزْ۔

ترجمہ:- اور جس کو نجاستِ مغلظہ لگ جائے جیسے خون، پیشاب، پاخانہ اور شراب ایک درہم کی مقدار یا اس سے کم تو اس نجاست کے ساتھ نماز جائز ہے اور اگر نجاست ایک درہم سے زائد ہو تو نماز جائز نہیں۔

تشریح:- (۱۷۴) اگر نجاست غلیظہ جیسے بننے والا خون، غیر ما کو اللحم جانوروں کا پیشاب، پاخانہ، شراب، مرغی کی بیٹ وغیرہ کسی کے بدن یا کپڑوں کو لگ گئی تو بقدر ایک درہم یا اس سے کم معاف ہے اگر اس قدر نجاست کے ساتھ نماز پڑھی تو نماز درست ہو جائیگی کیونکہ قلیل مقدار نجاست سے بچنا ممکن نہیں لہذا ابتداء بر ضرورت اس کو معاف کر دیا گیا (۱۷۵) اور اگر نجاست ایک درہم سے زائد ہو تو نماز جائز نہیں۔

نجاست قلیل و کثیر میں حد فاصل درہم کی مقدار ہے بقدر درہم قلیل ہے اور اس سے زائد کثیر ہے۔ اور اسکو موضع استنجاء پر قیاس کیا گیا ہے یعنی استنجاء کی جگہ بالا جماع معاف ہے پس ہم نے اسی کی مقدار اندازہ کر کے ایک درہم غلو کی تقدیر بیان کی اور اگر ایک درہم سے زائد نجاست لگی تو اسکے ساتھ نماز پڑھنا جائز نہ ہوگی۔

پھر اگر نجاست نرم ہو تو درہم کی مقدار مساحت کے اعتبار سے مراد ہے یعنی ہاتھ کی پھٹی کی عرض کی مقدار معاف ہے اور اگر نجاست گاڑی ہو تو درہم کی مقدار وزن کے اعتبار سے مراد ہے اور درہم سے وہ مراد ہے کہ جسکا وزن ایک مثقال کے وزن کے برابر ہو۔

(۱۷۶) وَإِنْ أَصَابَتْهُ بِجَاسَةٍ مُخَفَّفَةٍ كَبَوْلِ مَا يُؤْكَلُ لَحْمُهُ جَازَتْ الصَّلَاةُ مَعَهُ مَا لَمْ تَبْلُغْ رُبْعَ الثَّوْبِ۔

ترجمہ:- اور اگر کسی کو نجاستِ خفیفہ لگ جائے جیسے ما کو اللحم جانور کا پیشاب تو اس کے ساتھ نماز جائز ہے جب تک کہ نہ پہنچے چوتھائی کپڑے کو۔

تشریح:- (۱۷۶) اگر نجاست خفیفہ جیسے ما کو اللحم جانور کا پیشاب کسی کے بدن یا کپڑوں کو لگ گیا تو ایک چوتھائی سے کم مقدار اگر لگ گئی ہو تو وہ معاف ہے اور اگر ایک چوتھائی یا اس سے زائد لگی ہو تو نماز جائز نہ ہوگی کیونکہ مانع مقدار کثیر فاحش ہے اور بہت سے احکام میں چوتھائی کو کل کے ساتھ لاحق کیا گیا ہے مثلاً چوتھائی سر کا مسح کل سر کے مسح کے قائم مقام ہے لہذا ایک چوتھائی کو نجاست لگنے سے کثیر کا مسح حاصل ہو جائیگی اسلئے اگر بقدر ایک چوتھائی نجاست لگی ہو تو نماز نہ ہوگی۔

پھر ایک روایت یہ ہے کہ پورے بدن اور پورے کپڑے کا چوتھائی مراد ہے۔ دوسری روایت یہ ہے کہ وہ کم از کم کپڑا جس میں

تماز درست ہوا سارے مراد ہے اور قیصری روایت یہ ہے کہ کپڑے یا بدن کے جس حصہ پر نجاست لگی ہو اسی کا چوتھائی مراد ہے۔ یہی قول راجح ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے شہر اہی شہر سے اندازہ کیا ہے۔

(۱۷۷) يَنْظُرُ النَجَاسَةَ الَّتِي يَجِبُ غَسْلُهَا عَلَى وَجْهَيْنِ لِمَا كَانَ لَهُ عَيْنٌ مَرْنِيَّةٌ لَفْظًا زُتْهَا زَوَالٌ عَنْهَا أَلَا يُنْفَى مِنْ أَقْرَبِ مَا يَشُقُّ إِذَا زُتْهَا (۱۷۸) يَوْمَالِيْسْ لَهُ عَيْنٌ مَرْنِيَّةٌ لَفْظًا زُتْهَا أَنْ يَفْسِلَ حَتَّى يَغْلِبَ عَلَى ظَنِّ الْغَائِلِ أَنَّهُ قَدْ طَهَّرَ۔

ترجمہ :- اور جس نجاست کا دھونا ضروری ہے اس سے پاکی حاصل کرنا دو طرح پر ہے پس جو نجاست بعینہ دکھائی دیتی ہو تو اس کی پاکی عین نجاست کا زائل ہو جانا ہے مگر یہ کہ نجاست کا ایسا اثر رہ جائے جس کا دور کرنا مشکل ہو اور جو نجاست بعینہ دکھائی نہ دیتی ہو اس کی پاکی یہ ہے کہ اس قدر دھوئے کہ دھونے والے کے گمان پر یہ غالب ہو جائے کہ وہ پاک ہو گئی۔

تشریح :- یعنی نجاست دو قسم پر ہے۔ / نمبر ۱۔ مرئی (جو خشک ہو کر آنکھ سے نظر آئے جیسے پاخانہ وغیرہ)۔ / نمبر ۲۔ غیر مرئی (جو خشک ہو کر آنکھ سے نظر نہ آئے)۔

(۱۷۷) پس نجاست مرئی سے کپڑے کو پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اسکا عین اور اسکی ذات دور کر دی جائے کیونکہ نجاست نے اپنی ذات کے اعتبار سے محل میں حلول کیا ہے لہذا اسکی ذات کے زائل ہونے سے نجاست دور ہو جائیگی۔ البتہ اگر نجاست کا ایسا اثر (رغ و بڑ) رہ گیا جس کا زائل کرنا دشوار ہو جسکے زوال کیلئے صابون و اشیان وغیرہ کی ضرورت ہو تو یہ مانع جواز نہیں ہوگا کیونکہ اسکو زائل کرنے میں حرج ہے اور حرج شریعت میں مفعول ہے۔

(۱۷۸) نجاست غیر مرئی (نظر نہ آنے والی نجاست) سے کپڑے کو پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس قدر دھویا جائے کہ دھونے والے کو غالب گمان ہو کہ اب پاک ہو گیا کیونکہ ازالہ نجاست کیلئے دھونے میں تکرار ضروری ہے اور زوال نجاست کا قطعی علم ممکن نہیں اسلئے غالب گمان کا اعتبار کر لیا گیا اور غالب گمان کا اندازہ تین مرتبہ دھونے کے ساتھ لگایا گیا ہے کیونکہ اس تعداد سے غالب گمان حاصل ہو جاتا ہے پس آسانی کیلئے ظاہری سبب یعنی تین کے عدد کو غالب گمان کے قائم مقام کر دیا گیا اور اسکی تائید حدیث ”إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ فَنَامِهِ الْخَبَرِ“ سے بھی ہوتی ہے۔

پھر ظاہر روایت یہ ہے کہ ہر مرتبہ نمونہ تا بھی ضروری ہے کیونکہ نمونہ نے سے نجاست خارج ہو جاتی ہے۔

(۱۷۹) يُوَالِ اسْتِجَاءُ مَنَعَهُ (۱۸۰) يُعْزِلُ فِيهِ الْحَجَرُ وَالْمِلْدَرُ وَمَا قَامَ مَقَامَهُ يَمْسَحُهُ حَتَّى يُنْقِطَ (۱۸۱) يُوَالِيسْ فِيهِ عَدَدُ مَسْنُونٍ (۱۸۲) يُوَالِ غَسْلُهُ بِالْمَاءِ الْفَضْلِ (۱۸۳) وَإِنْ تَجَاوَزَتْ النَجَاسَةُ مَخْرَجَهَا لَمْ يُعْزِلْ فِيهِ إِلَّا الْمَاءُ وَالْمَالُحُ۔

ترجمہ :- اور استنجاء ملت ہے اور کافی ہے استنجاء میں پتھر، اھیلا اور ان کے قائم مقام چیزیں مقام نجاست کو مل لے یہاں تک کہ اس کو صاف کر دے اور اس میں کوئی مخصوص عدد مسنون نہیں اور اسے پانی سے دھونا افضل ہے اور اگر نجاست اپنے عجز سے بڑھ گئی تو اس میں سوائے پانی اور پینے والی چیز کے کچھ جائز نہیں۔

تشریح :- چونکہ سبیلین سے نجاست دور کرنے کو استنجاء کہتے ہیں اسلئے استنجاء کو باب الانجاس کے تحت ذکر کیا۔ (۱۷۹) استنجاء ہمارے نزدیک سنت مؤکدہ ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے استنجاء کرنے پر بیشکی فرمائی ہے اور مداومت مع ترک احیاء سبیت کی دلیل ہے۔ (۱۸۰) پھر استنجاء پھر یا جو بھی قطنیر میں پتھر کے قائم مقام ہو سے جائز ہے کیونکہ مقصود پاکی حاصل کرنا ہے لہذا مقصود ہی کا اعتبار ہوگا بشرطیکہ غیر محترم اور غیر قیمتی چیز ہو جیسے مٹی کے ڈھیلے وغیرہ۔

(۱۸۱) پھر پتھروں میں کوئی عدد مسنون نہیں بلکہ جس قدر سے پاکی حاصل ہو جائے اسی قدر استعمال کر لے خواہ تین ہو یا کم و بیش۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک تین پتھروں کا ہونا ضروری ہے۔ ہماری دلیل پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد "مَنْ اسْتَجْمَرَ فَلْيُتْرَ فَمَنْ فَعَلَ فَحَسَنَ وَمَنْ لَفَلَ خَرَجَ" (یعنی جس نے پتھر سے استنجاء کر لیا تو طاق کرے جس نے ایسا کیا تو بہت اچھا کیا اور جس نے نہیں کیا اس پر کوئی گناہ نہیں) اور طاق کا اطلاق ایک پر بھی ہوتا ہے لہذا تین پتھر ضروری نہیں۔

(۱۸۲) استنجاء میں پتھروں کے استعمال کے بعد پانی کا استعمال ادب اور مستحب ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کبھی پانی سے استنجاء کرتے اور کبھی چھوڑ دیتے اور یہی استنجاء کی تعریف ہے۔ بعض حضرات کا قول ہے کہ اس زمانے میں غذا کی تبدیلی کی بناء پر پانی سے استنجاء کرنا مسنون ہے کیونکہ پہلے زمانے کے لوگ میٹگیوں کی طرح پاخانہ کرتے تھے جبکہ اس زمانے میں پتلا پاخانہ کرتے ہیں۔ یاد رہے کہ پانی کے ساتھ استنجاء مستحب ہے بشرطیکہ کشف عورت کا اندیشہ نہ ہو اگر کشف عورت کا خطرہ ہو تو چھوڑ دے کیونکہ کشف عورت فسق ہے جس کا ارتکاب حصول مستحب کیلئے درست نہیں۔

(۱۸۳) اگر نجاست استنجاء کی جگہ سے اتنی مقدار میں ادھر ادھر متجاوز ہوگی (تجاوز کی حد ایک روایت کے مطابق یہ ہے کہ موضع استنجاء کے سوی قدور ہم سے زائد ہو مگر اصح یہ ہے کہ موضع استنجاء بھی محسوب ہے) تو اب پتھر وغیرہ کافی نہیں بلکہ پانی سے دور کرنا ضروری ہے کیونکہ اب یہ نجاست حقیقیہ کو بدن سے زائل کرنے کے قبل سے ہے اور نجاست حقیقیہ بدن سے صرف پانی ہی سے دور ہو سکتی ہے۔

(۱۸۴) وَلَا يَسْتَجْنِيْ بِعَظْمٍ وَلَا زَوْتٍ وَلَا بَطْعَامٍ وَلَا بِمَيْمَنَةٍ

ترجمہ :- اور استنجاء نہ کرے ہڈی، لید، کھانے اور داہنے ہاتھ سے۔

تشریح :- (۱۸۴) ہڈی، گوہر اور کھانے کی چیز سے استنجاء کرنا شرعاً منوع ہے "لقوله صلى الله عليه وسلم لا يستجوا بالروث ولا بالعظام لانه زاد اخوالكم من الجن" (یعنی تم گوہر اور ہڈی سے استنجاء نہ کرو کیونکہ وہ تمہارے بھائیوں یعنی جنات کا گوشہ ہے)۔ اور اس وجہ سے بھی کہ یہ جنات کی غذا کی اخلاف اور امانت ہے۔

اسی طرح دائیں ہاتھ سے بھی استنجاء نہ کرے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دائیں ہاتھ کے ساتھ استنجاء کرنے سے منع فرمایا ہے البتہ اگر بائیں ہاتھ سے استنجاء کرنے سے معذور ہو تو پھر جائز ہے۔

صاحب جوہرہ نے تیرہ ایسی چیزیں ذکر کی ہیں جن سے استنجاء مکروہ ہے۔ / نمبر ۱۔ ہڈی۔ / نمبر ۲۔ گوہر ان دو کی وجہ کراہت اور

بیان ہوگی۔ /نمبر ۳۔ خشک پاخانہ کیونکہ یہ خود بخود اس سے استبراء درست نہیں۔ /نمبر ۴۔ کھانے کی چیز۔ /نمبر ۵۔ /نمبر ۶۔ بالوں، روئی اور کپڑے سے استبراء مکروہ ہے کیونکہ ان سے استبراء کرنے میں اسراف اور امانت ہے۔ /نمبر ۸۔ کوئلہ۔ /نمبر ۹۔ شیشہ /نمبر ۱۰۔ ٹھیکر /نمبر ۱۱۔ زکل ان چاروں کی وجہ یہ ہے کہ یہ جسم کو زخمی کر دیتے ہیں۔ /نمبر ۱۲۔ کاغذ کیونکہ کاغذ لکھنے کا آلہ ہے (البتہ جو چیز اسی کے لئے وضع کی گئی ہو اس سے استبراء کرنا جائز ہے جیسے ٹشو پیپر وغیرہ)۔ /نمبر ۱۳۔ دائیں ہاتھ سے استبراء مکروہ ہے اس کی وجہ کراہت اور پر بیان ہوگئی۔

کتاب الصلوة

یہ کتاب احکام نماز میں ہے۔

مفتاح اور وسیلہ (یعنی طہارۃ) کے بیان سے فارغ ہو کر امام قدوری رحمہ اللہ نے مقصود یعنی صلوٰۃ میں شروع فرمایا۔ صلوٰۃ کا لغوی معنی دعاء ہے قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿وَوَصَّلْ عَلَيْهِمْ﴾ (أَيُّ أَدْعُ لَهُمْ) اِنْ صَلَوَتَكَ مَكُنْ لَهُمْ ﴿﴾ (یعنی آپ ان کیلئے دعاء کیجئے بلاشبہ آپ کی دعاء ان کیلئے موجب اطمینان ہے)۔ اور اصطلاح شریعت میں افعال مخصوصہ کا نام ہے جو تکبیر سے شروع ہوتے ہیں اور سلام پر ختم ہو جاتے ہیں۔

نماز ہر مکلف پر فرض عین ہے مگر بچوں کو سات سال ہی کی عمر سے امر کیا جائیگا اور دس سال کی عمر میں نماز نہ پڑھنے پر ہاتھ سے مارا جائیگا نہ کہ ڈنڈے سے۔ اور اس کا منکر کافر ہے اور عہد اچھوڑنے والے کو مارا جائیگا اور قید کیا جائیگا یہاں تک کہ نماز پڑھنا شروع کر دے۔

الحكمة: اَنَّ مِنْ حِكْمِ الصَّلَاةِ وَجُودَ الْاِطْمِئْنَانِ فِي الْقَلْبِ فَلَا يَجْزِعُ

عَنْ نَزُولِ الْمَصَائِبِ وَلَا يَمْنَعُ الْخَيْرَ اِذَا رَفِقَ اِلَيْهِ لِاَنَّ الْجَزَعَ يَنْفِي الصَّبْرَ الَّذِي

هُوَ مِنَ الْفَضْلِ اسباب المعادة ولان منع الخير عن الناس مضرة كبرى وعدم

ثقة بالخالق الرازق المخلف ما يتفقه الانسان في سبيل البر والاحسان

وقد قال الله تعالى ﴿ان الانسان خلق هلو عا اذا مسه الشر جزوعا

واذا مسه الخير منوعا الا المصلين﴾۔ (حكمة التشريع)

(۱) اَوَّلُ وَلَبَّ الْقُبْرَ اِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ الْغَائِي وَهُوَ الْبَيَاضُ الْمَقْرَضُ فِي الْاَفْقِ (۲) وَآخِرُ وَلَبَّهَا مَا لَمْ تَطْلُعِ الشَّمْسُ۔

ترجمہ:- فجر کا اول وقت وہ ہے جب فجر غائبی طلوع ہو جائے اور فجر غائبی وہ سفیدی ہے جو افق میں چوڑائی میں پھیلتی ہے اور فجر کا آخری وقت جب تک کہ سورج طلوع نہ ہو۔

تشریح:- چونکہ اوقات نماز و جوہ نماز کے اسباب اور ادائیگی نماز کیلئے شرط ہیں اور سبب مسہب سے اور شرط شرط سے مقدم ہوتی

ہے اسلئے اوقات نماز کا بیان مقدم کیا گیا۔ پھر امام قدوری رحمہ اللہ نے نماز فجر کے وقت کو اسلئے مقدم ذکر کیا ہے کہ یہ دن کا اول نماز ہے اور اس لئے بھی کہ یہ اول نماز ہے جو نیند سے اٹھنے والے پر فرض ہے۔ فجر صادق وہ سفیدی ہے جو چوڑائی میں اوق پر پھلتی ہے اور فجر کاذب وہ سفیدی ہے جو فجر صادق سے پہلے آسمان پر لمبائی میں ظاہر ہوتی ہے پھر اس کے بعد تاریکی آ جاتی ہے۔

(۱) فجر کی نماز کا وقت فجر صادق سے شروع ہو کر (۲) طلوع آفتاب پر ختم ہو جاتا ہے "لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَمَنَى جِبْرِئِلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عِنْدَ الْبَيْتِ مَرَّتَيْنِ وَصَلَّى بَيْنَ الْفَجْرِ حِينَ طَلَعَ الْفَجْرُ وَصَلَّى بَيْنَ الْفَجْرِ حِينَ طَلَعَ الْفَجْرُ وَاصْفَرَّ وَكَادَتْ الشَّمْسُ أَنْ تَطْلُعَ ثُمَّ قَالَ يَا مُحَمَّدُ هَذَا وَقْتُكَ وَوَقْتُ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِكَ وَالْوَقْتُ مَا بَيْنَ هَذَيْنِ الْوَقَّتَيْنِ" (یعنی جبرئیل علیہ السلام نے دو مرتبہ بیت اللہ میں میری امامت فرمائی اول دن جیسے فجر طلوع ہوئی اور دوسرے دن جب فجر طلوع ہوئی اور روشنی ہو گئی اور قریب تھا کہ سورج طلوع ہو جائے، آخر حدیث میں فرمایا اے محمد یہ تیرا وقت ہے اور تجھ سے پہلے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا وقت ہے اور فجر کا وقت ان دو وقتوں کے درمیان ہے یعنی طلوع فجر سے لے کر طلوع آفتاب تک ہے)۔

(۳) وَأَوَّلُ وَقْتِ الظُّهْرِ إِذَا زَالَتْ الشَّمْسُ (۴) وَآخِرُ وَقْتِهَا عِنْدَ أَبِي خَتِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ إِذَا صَارَ ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلَهُ بِسَوَى فِي الزَّوَالِ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمَحْمَدُ رَحِمَهُ اللَّهُ إِذَا صَارَ ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلَهُ۔

ترجمہ:- اور ظہر کا اول وہ ہے جب سورج ڈھل جائے اور ظہر کا آخری وقت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جبکہ ہر چیز کا سایہ اس کا دوشل ہو جائے سایہ اصلی کے علاوہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جب ہر شے کا سایہ اس کا ایک شل ہو جائے۔
تفسیر:- (۳) یعنی ظہر کا اول وقت زوال شمس کے بعد شروع ہو جاتا ہے کیونکہ جبرئیل علیہ السلام نے ظہر کی نماز پہلے دن اسی وقت میں پڑھائی تھی "كَمَا قَالَ ﷺ وَصَلَّى بَيْنَ الظُّهْرِ فِي الْيَوْمِ الْأَوَّلِ حِينَ زَالَتْ الشَّمْسُ" (یعنی اول دن جیسے سورج زائل ہوا جبرئیل علیہ السلام نے ظہر کی نماز پڑھائی)۔

(۴) ظہر کے آخر وقت کے بارے میں احناف کا اختلاف ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جب فی الزوال (سایہ اصلی) کے علاوہ ہر چیز کا سایہ دو چند ہو جائے تو ظہر کا وقت ختم ہو کر عصر کا وقت شروع ہو گیا۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک فی الزوال کے علاوہ جب ہر چیز کا سایہ ایک شل ہو جائے تو ظہر کا وقت ختم ہو جائیگا۔ صاحبین رحمہما اللہ کی دلیل حدیث جبرئیل علیہ السلام ہے "كَمَا قَالَ ﷺ وَصَلَّى بَيْنَ الظُّهْرِ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي حِينَ زَالَتْ الشَّمْسُ وَصَارَ ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلَهُ" (یعنی دوسرے دن جب سورج زائل ہوا اور ہر شے کا سایہ ایک شل ہو گیا تو جبرئیل نے مجھے ظہر کی نماز پڑھائی)۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث "أَبْرَدُوا بِالظُّهْرِ لَأَنَّ حِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ" (یعنی ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھا اسلئے کہ شدت حرارت جہنم کی شدت حرارت سے ہے) وجہ استدلال یہ ہے کہ رسول اللہ نے

ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھنے کا حکم دیا ہے اور عرب کے شہروں میں سایہ ایک مثل ہونے کے وقت شدید گرمی ہوتی ہے لہذا ثابت ہوا کہ آپ ﷺ نے ایک مثل کے بعد ہی ظہر پڑھنے کا حکم دیا ہے۔ امام ابو حنیفہ کا قول رائج ہے (کمانی رد المحتار ۱/۲۶۴)

فی الرواۃ معلوم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اولاً زمین کو ہموار کر دے کہ اس میں شیب و فراز نہ رہے پھر اس ہموار زمین پر ایک لکڑی گاڑی جائے اور جہاں تک سایہ پہنچے وہاں نشان لگائے پس جب تک نشان زدہ جگہ سے سایہ گھٹتا رہے تو وہ زوال سے پہلے کا وقت ہے اور جب اس لکڑی کا سایہ ٹہر جائے نہ گھٹے اور نہ بڑھے تو یہ قیام شمس کا وقت ہے اس وقت جو سایہ موجود ہو گا وہ فی الرواۃ اور سایہ اصلی ہے اور اسکے بعد جب سایہ دوسری طرف بڑھنے لگے تو یہ زوال شمس کی علامت ہے اس وقت سے ظہر کی نماز کا وقت شروع ہوتا ہے۔

(۵) وَأَوَّلُ وَقْتِ الْعَصْرِ إِذَا خَرَجَ زَوْجُ الظُّهْرِ عَلَى الْقَوْلَيْنِ (۶) وَآخِرُ وَقْتِهَا مَا لَمْ تَغْرُبِ الشَّمْسُ۔

ترجمہ:- اور عصر کا اول وہ ہے جب ظہر کا وقت دونوں قولوں کے مطابق نکل جائے اور اس کا آخری وقت غروب آفتاب جب تک نہ ہو۔
تشریح:- (۵) عصر کا اول وقت ظہر کا وقت ختم ہونے کے بعد سے شروع ہو جاتا ہے خواہ ظہر کا وقت دو مثل پر ختم ہو جیسا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب ہے، خواہ ایک مثل پر ختم ہو جیسا کہ صاحبین رحمہما اللہ کا مذہب ہے۔ (۶) اور عصر کا آخری وقت غروب آفتاب سے پہلے تک ہے "لَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَذْرَكَ زَكَاةً مِنَ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَذْرَكَهَا" (یعنی جس نے ایک رکعت غروب آفتاب سے پہلے پائی تو اہم نے عمر پائی)۔

(۷) وَأَوَّلُ وَقْتِ الْمَغْرِبِ إِذَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ (۸) وَآخِرُ وَقْتِهَا مَا لَمْ تَغِبِ الشَّفَقُ وَهُوَ الْبَيَاضُ الَّذِي يُرَى فِي الْأَفْقِ بَعْدَ الْحُمْرَةِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمَحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ هُوَ الْحُمْرَةُ۔

ترجمہ:- اور مغرب کا اول وقت وہ ہے جب آفتاب غروب ہو جائے اور اس کا آخری وقت جب تک کہ شفق غائب نہ ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک شفق وہ سفیدی ہے جو افق میں سرخی کے بعد دکھائی دیتی ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ شفق سرخی ہی ہے۔

تشریح:- (۷) مغرب کا اول وقت غروب آفتاب کے بعد سے شروع ہوتا ہے "كَهَذَا قَالَ مَالِكٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَصَلَّى بِبِ الْمَغْرِبِ حِينَ غَابَتِ الشَّمْسُ" (یعنی جبریل علیہ السلام نے مجھے مغرب کی نماز اس وقت پڑھائی جس وقت سورج غروب ہوا)۔ (۸) اور آخری وقت اس وقت تک ہے جب تک کہ شفق غائب نہ ہو جائے۔

شفق کے بارے میں ائمہ کا اختلاف ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک شفق وہ سفیدی ہے جو سرخی کے بعد آسمان کے کنارے پر آتی ہے یہی قول حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک سفیدی سے پہلے والی سرخی کا نام شفق ہے۔ صاحبین رحمہما اللہ کی دلیل پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے "الشَّفَقُ هُوَ الْحُمْرَةُ" (کہ شفق سرخی ہے)۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل وہ روایت ہے جس کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کیا ہے "اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَآخِرُ وَقْتِ الْمَغْرِبِ إِذَا اسْوَدَّ الْأَلْفَنُ" (مغرب کا آخری وقت جب افق سیاہ ہو جائے) اور ظاہر ہے کہ افق پر سیاہی سفیدی کے بعد آتی ہے پس ثابت ہوا کہ سفیدی تک مغرب کا وقت رہتا ہے۔ صاحبین کا قول مفتی بہ ہے۔

مغرب کے اول وقت میں کسی کا اختلاف نہیں تمام ائمہ اس پر متفق ہیں کہ غروب آفتاب کے بعد سے شروع ہوتا ہے۔

(۹) وَأَوَّلُ وَقْتِ الْعِشَاءِ إِذَا غَابَ الشَّفَقُ (۱۰) وَآخِرُ وَقْتِهَا مَا تَمُ يَطْلُعُ الْفَجْرُ۔

ترجمہ :- اور عشاء کا اول وقت ہے جب شفق غائب ہو جائے اور اس کا آخری وقت وہ ہے جب تک کہ فجر ثانی طلوع نہ ہو۔

تشریح :- (۹) عشاء کا اول شفق چھپنے کے بعد سے شروع ہو جاتا ہے "كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ" (یعنی جس وقت شفق غائب ہوا تو حضرت جبریل علیہ السلام نے مجھے عشاء کی نماز پڑھائی)۔ (۱۰) عشاء کا آخری وقت جب تک کہ فجر طلوع نہ ہو کیونکہ عشاء کے آخری وقت کے بارے میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے مختلف روایات مروی ہیں ایک روایت ہے کہ آپ ﷺ نے غلط رات تک عشاء کی نماز مؤخر کر دی ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے آدمی رات تک نماز عشاء مؤخر کر دی ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے رات کے دو حصے گزرنے تک نماز مؤخر کر دی پس ان روایات کے مجموعہ سے ثابت ہوتا ہے کہ ساری رات عشاء کا وقت ہے۔

پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث کہ "أَمْسَى جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عِنْدَ الْبَيْتِ مَرَّتَيْنِ الْخ" یہ ایک طویل حدیث ہے بندہ نے اس کے اجزاء کر کے مختلف اوقات کی دلیل کے طور پر پیش کر دی ہے پوری حدیث یکجا پیش نہیں کی ہے کچھ اجزاء اس کے رہ گئے ہیں۔

(۱۱) وَأَوَّلُ وَقْتِ الْوُتْرِ بَعْدَ الْعِشَاءِ وَآخِرُ وَقْتِهَا مَا تَمُ يَطْلُعُ الْفَجْرُ۔

ترجمہ :- اور وتر کا اول وقت عشاء کے بعد ہے اور آخری وقت وہ ہے جب تک فجر ثانی طلوع نہ ہو۔

تشریح :- (۱۱) وتر کے اول وقت میں اختلاف ہے چنانچہ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک عشاء کی نماز کے بعد سے وتر کا وقت شروع ہو جاتا ہے اور فجر صادق کے طلوع ہونے تک باقی رہتا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جو عشاء کا وقت ہے وہی وتر کا وقت ہے۔ صاحبین رحمہما اللہ کی دلیل پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد "فَصَلُّوْهُمَا مَابَيْنَ الْعِشَاءِ إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ" (یعنی وتر عشاء اور طلوع فجر کے درمیان میں پڑھو) ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ وتر عملاً فرض ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ اگر دو واجب نمازوں کو جمع کر لے تو یہ وقت ان دونوں نمازوں کا وقت ہوتا ہے جیسے فوت شدہ اور وقتی نمازیں۔ امام ابو حنیفہ کا قول رائج ہے۔ مگر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ پر ایہ اعتراض ہے کہ پھر وتر کی تقدیم عشاء پر کیوں جائز نہیں؟

جواب :- وتر اور عشاء میں ترتیب واجب ہے چنانچہ اگر وتر کی نماز عشاء سے پہلے عمداً پڑھی تو بالاتفاق وتر کا اعادہ ضروری ہے اور اگر

بھول کر ایسا کیا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وتر کا اعادہ نہ کرے کیونکہ لسان ترتیب کو ساقط کر دیتا ہے۔

یہ اختلاف مبنی ہے وتر کی صفت کے اختلاف پر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وتر واجب ہے تو اس کا عشاء کے ساتھ جمع ہونا ایسا ہے جیسے دو فرض نمازوں کا ایک وقت میں جمع ہونا مثلاً جیسے فوت شدہ اور وقتی نماز کا ایک وقت میں جمع ہونا اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک وتر سنت ہے عشاء کے بعد شروع ہے تو یہ عشاء کے بعد والی دو سنتوں کی طرح ہے۔ صبح یہ ہے کہ وتر واجب ہے۔

(۱۲) وَيُسْتَحَبُّ الْإِسْفَارُ بِالْفَجْرِ (۱۳) وَالْإِبْرَازُ بِالظُّهْرِ فِي الصَّيْفِ (۱۴) وَتَقْدِيمُهَا فِي الشِّتَاءِ۔

ترجمہ:- اور فجر کی نماز میں روشنی کرنا مستحب ہے اور گرمی کے موسم میں ظہر کو ٹھنڈک میں پڑھنا مستحب ہے اور سردی کے موسم میں ظہر کی نماز اول وقت میں پڑھنا مستحب ہے۔

تفسیر:- امام قدوری رحمہ اللہ مطلق اوقات کے بیان سے فارغ ہو گئے تو اب وقت کامل (یعنی مستحب) اوقات کے بیان میں شروع فرمایا۔ (۱۲) احاث کے نزدیک صبح کی نماز اسفار (روشنی) میں شروع کرنا اور اسفاری میں ختم کرنا مستحب ہے "لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم اسفروا بالفجر فإنه أعظم للأجر" (یعنی فجر کی نماز اسفار میں پڑھو اسلئے کہ وہ ثواب کے اعتبار سے اعظم ہے)۔ اسفار کی حد یہ ہے کہ سفیدی پھیل جانے کے بعد قرأت مسنونہ کے ساتھ نماز شروع کرے پھر اگر فراغت کے بعد اسکو فساد وضوء ظاہر ہوا تو اس کیلئے وضوء کر کے سورج نکلنے سے پہلے فجر کی نماز پڑھنا ممکن ہو۔ یہ حکم مردوں کے حق میں ہے عورتوں کے لئے افضل یہ ہے کہ اند میرے میں پڑھ لے کیونکہ اس میں ان کے لئے ستر پوشی زیادہ ہے "وَفِي غِيَرِ الْفَجْرِ يَنْتَظِرْنَ بُرَاغَ الرَّجَالِ مِنَ الْجَمَاعَةِ"۔

(۱۳) ظہر کی نماز گرمی کے موسم میں ٹھنڈک میں ادا کرنا مستحب ہے (۱۴) اور سردی کے موسم میں جلدی ادا کرنا مستحب ہے "بِروایۃ انس رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ فِي الشِّتَاءِ يَتَخَرَّجُ بِالظُّهْرِ وَإِذَا كَانَ فِي الصَّيْفِ يَهْرُبُ إِلَيْهَا" یعنی نبی ﷺ جب سردی کا موسم ہوتا تو ظہر کی نماز میں جلدی فرماتے اور جب گرمی ہوتی تو ظہر کو ٹھنڈک میں پڑھتے۔ یہ حکم منفرد اور جماعت سے پڑھنے والے دونوں کے لئے برابر ہے اور گرم و سرد دونوں قسم کے ملکوں کیلئے ہے۔

(۱۵) وَتَأْخِيرُ الْعَصْرِ مَا لَمْ تَغْيِرِ الشَّمْسُ (۱۶) وَتَعْجِيلُ الْمَغْرِبِ۔

ترجمہ:- اور عصر کی نماز کو مؤخر کرنا مستحب ہے جب تک کہ سورج میں تغیر نہ آئے اور مغرب میں جلدی کرنا مستحب ہے۔

تفسیر:- (۱۵) عصر کی نماز ہر موسم میں تاخیر سے پڑھنا مستحب ہے بشرطیکہ القاب تغیر نہ ہو جائے کیونکہ عصر کی نماز کو اگر تاخیر سے پڑھا جائے تو نماز عصر سے پہلے زیادہ لو افضل پڑھنے کی گنجائش رہے گی اور نماز کو اول وقت میں ادا کرنے سے بکثیر نوافل افضل ہے۔ تغیر القاب سے مراد سورج کی نکیہ کا تغیر ہونا ہے اور یہ اس وقت ہوگا جب سورج غروب ہونے سے ایک نیزے کی مقدار سے کم فاصلہ پر ہو اور اگر ایک نیزے کی مقدار پر قائم ہو تو سورج تغیر نہ ہوگا۔

(۱۶) مغرب کی نماز میں جلدی کرنا مستحب ہے "لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ أَمْتِي بِخَيْرٍ مَا عَجَلُوا الْغُفْرَانَ وَأَعْرَضُوا عَنِ الْغَشَاءِ" یعنی میری امت ہمیشہ خیر کے ساتھ رہے گی جب تک کہ مغرب کو جلدی ادا کریں اور عشاء کو تاخیر سے ادا کریں۔ مغرب کا یہ حکم ہر زمانے میں ہے البتہ اگر بادل ہو تو پھر مؤخر کرنا مستحب ہے تاکہ غالب گمان سے غروب آفتاب کا یقین ہو جائے۔

(۱۷) وَتَأَخَّرَ الْعِشَاءُ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ (۱۸) وَيُسْتَحَبُّ لِي الْوَبْرَ لَمَنْ يَأْتِ صَلَاةَ اللَّيْلِ أَنْ يُؤَخِّرَ الْوَبْرَ إِلَى آخِرِ اللَّيْلِ (۱۹) وَإِنْ لَمْ يَنْقُ بِالْأُنْبِيَاءِ أَوْ تَرَقَّبَ النَّوْمَ۔

ترجمہ:- اور عشاء میں تاخیر کرنا تہائی رات تک مستحب ہے اور مستحب ہے وتر میں اس شخص کے لئے جس کو تہجد کی نماز پڑھنے کا انس اور عادت ہو یہ کہ مؤخر کرے وتر کو اخیر رات تک اور اگر بیدار ہونے پر اعداد نہ ہو تو سونے سے پہلے نماز وتر پڑھ لے۔

تفسیر:- (۱۷) یعنی عشاء کی نماز کو تہائی رات تک مؤخر کرنا مستحب ہے "لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْلَانِ أَحَقُّ عَلَى أَمْتِي لَا أَخْرُثُ الْعِشَاءَ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ" (یعنی اگر امت کے لئے شاق نہ ہو تا تو میں عشاء کی نماز ٹکٹ لیل تک مؤخر کر دیتا)۔ نصف لیل تک مؤخر کرنا مباح ہے اور نصف کے بعد مکروہ ہے۔ یہ سردی کے موسم کا حکم ہے گرمی کے موسم میں جلدی پڑھنا مستحب ہے لاجل قصر اللیل۔

(۱۸) جس کو تہجد کی نماز کی عادت ہو اور اسکو جاگنے پر بھروسہ ہے تو اسکے حق میں مستحب یہ ہے کہ وتر کو تہجد کے بعد اخیر رات میں پڑھے۔ (۱۹) اور اگر کسی کو جاگنے کا بھروسہ نہیں تو وہ سونے سے پہلے وتر پڑھ لے "لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَافَ أَنْ لَا يَفْقُومَ آخِرَ اللَّيْلِ فَلْيُؤَيِّزْ أَوَّلَ اللَّيْلِ وَمَنْ طَمَعَ أَنْ يَقُومَ آخِرَ اللَّيْلِ فَلْيُؤَيِّزْ آخِرَ اللَّيْلِ" (یعنی جس کو خوف ہو کہ رات کے آخری حصہ میں نہیں جاگ سکتا تو وہ شروع رات میں نماز پڑھے اور جس کو امید ہو کہ رات کے آخری حصہ میں جاگ سکتا ہو تو وہ رات کے آخری حصہ میں وتر پڑھے)۔

بَابُ الْأَذَانِ

یہ باب اذان کے بیان میں ہے

اذان لغت میں اعلام (خبردار کرنے) کو کہتے ہیں اور اصطلاح شریعت میں مخصوص اوقات میں مخصوص الفاظ کے ساتھ مخصوص خبر دینے کو کہتے ہیں۔

پھر اوقات کے بیان کو ذکر اذان پر اس لئے مقدم کیا ہے کہ اوقات اسباب ہیں اور جب اعلام پر مقدم ہوتا ہے کیونکہ اعلام وجود معلوم سے خبر دیتا ہے تو خبر دینے کیلئے پہلے خبر بہ یعنی دخول وقت کا وجود ضروری ہے۔ نیز اوقات کا اثر خواص یعنی علماء کے حق میں ہے اور اذان عوام کے حق میں اعلام ہے اور خاص عام پر مقدم ہوتا ہے۔



(۲۰) الْآذَانُ مَنَّةٌ لِلصَّلَاةِ الْخَمْسِ وَالْجُمُعَةِ دُونَ مَا سِوَاهَا۔

ترجمہ:- اذان سنت ہے پانچوں نمازوں اور جمعہ کے لئے نہ کہ ان کے علاوہ کے لئے۔

تشریح:- (۲۰) اذان پانچوں نمازوں اور نماز جمعہ کیلئے سنت مؤکدہ ہے کیونکہ تواتر سے یہ ثابت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچوں نمازوں اور جمعہ کیلئے اذان دلوائی ہے اور ان کے علاوہ تر، عیدین، کسوف، خسوف، استسقاء جنازہ، سنن اور نوافل کیلئے اذان نہیں دلوائی ہے۔ جمعہ پانچوں نمازوں میں داخل ہے مگر نماز عید کے ساتھ مشابہ ہے اسلئے اس کا نام لے کر ذکر کیا تاکہ کسی کو وہم نہ ہو کہ عیدین کی طرح اس کے لئے بھی اذان نہیں۔

(۲۱) وَصِفَةُ الْآذَانِ أَنْ يَقُولَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ إِلَى آخِرِهِ۔

ترجمہ:- اذان کا طریقہ یہ ہے کہ کہے اللہ اکبر اللہ اکبر الخ

تشریح:- (۲۱) اذان کا طریقہ معلوم و معروف ہے وہ یہ ہے کہ مؤذن کہے ”اللہ اکبر اللہ اکبر الی آخرہ“۔

(۲۲) وَلَا تَرْجِعْ فِيهِ۔

ترجمہ:- اور اذان میں ترجیع نہیں۔

تشریح:- (۲۲) ہمارے نزدیک اذان میں ترجیع نہیں ترجیع یہ ہے کہ اول شہادتین یعنی ”أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ اور ”أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ“ کو دو مرتبہ آہستہ کہے پھر دو مرتبہ بلند آواز سے کہے۔ یہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مسنون نہیں جبکہ امام مالکؒ اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک اذان میں ترجیع مسنون ہے ان کی دلیل حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے انہیں اس طرح اذان کی تعلیم دی تھی۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت بلالؓ آنحضرت ﷺ کے سامنے آپ ﷺ کے وصال تک سرفہر ہر حالت میں بلا ترجیع اذان کہتے رہے۔ باقی حضور ﷺ کا ابوہریرہؓ کو اس طرح اذان کی تعلیم دینا اس لئے تھا کہ توحید و رسالت ان کے ذہن نشین ہو جائے کیونکہ وہ اذان سے قبل کافر تھے جس کو وہ ترجیع سمجھ گئے۔

(۲۳) وَيُزِيدُ فِي الْفَجْرِ بَعْدَ الْفَلَاحِ الصَّلَاةَ خَيْرَ مِنَ النَّوْمِ مَرَّتَيْنِ۔

ترجمہ:- اور اذان فجر میں ”حسبى على الفلاح“ کے بعد دو مرتبہ ”الصلاة خير من النوم“ بڑھائے۔

تشریح:- (۲۳) اذان فجر میں ”حسبى على الفلاح“ کے بعد دو بار ”الصلاة خير من النوم“ کا اضافہ کرے کیونکہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز فجر کیلئے اذان دی پھر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حجرے کے دروازے پر آکر کہا ”الصلاة يا رسول الله“ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا ”المرسول نائم“ تو جواب میں حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا ”الصلاة خير من النوم“ پس جب آپ ﷺ بیدار ہو گئے تو حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے آپ ﷺ کو خبر دی آپ ﷺ نے اس کو پسند فرمایا اور کہا اے بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس کو اپنی اذان میں داخل کرلو۔

(۲۵) وَالْإِقَامَةُ مِثْلُ الْإِذَانِ إِلَّا أَنَّهُ يَزِيدُ فِيهَا بَعْدَ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ فَلَقَامَتِ الصَّلَاةُ مَرَّتَيْنِ (۲۶) وَتُرْسَلُ فِي الْإِذَانِ (۲۷) وَيُخَدَّرُ فِي الْإِقَامَةِ۔

ترجمہ:- اور اقامت اذان کی طرح ہے مگر اقامت میں ”حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ“ کے بعد ”لَقَامَتِ الصَّلَاةُ“ دو مرتبہ پڑھائے اور اذان ٹھہر کر کہے اور اقامت میں ذرا جلدی کرے۔

تشریح:- (۲۵) اقامت بھی اذان کی طرح ہے البتہ اتنا فرق ہے کہ ہر وقت کی اقامت میں ”حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ“ کے بعد دو بار ”لَقَامَتِ الصَّلَاةُ“ کا اضافہ کریگا (۲۶) اذان میں ترسل (دو کلیموں کے درمیان سکتہ کے ساتھ فصل کرنے کو ترسل کہتے ہیں) کریگا (۲۷) اور اقامت میں حذر (حذر یہ ہے کہ دو کلیموں میں فصل نہ کرے) کریگا کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امر فرمایا تھا ”إِذَا أَدْنَتْ قَرَسَلٌ وَإِذَا أَقَمْتَ فَاحْذَرْ“ (یعنی جب تو اذان دے تو ترسل کر اور جب اقامت کہے تو حذر کر)۔

(۲۸) وَيَسْتَقْبِلُ بِهِمَا الْقِبْلَةَ (۲۹) فَذَا بَلَغَ إِلَى الصَّلَاةِ وَالْفَلَاحِ حَوْلَ وَجْهِهِ يَمِينًا وَشِمَالًا۔

ترجمہ:- اور اذان و اقامت دونوں میں استقبال قبلہ کرے اور جب ”حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ“ اور ”حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ“ تک پہنچ جائے تو اپنا چہرہ دائیں اور بائیں گھمائے۔

تشریح:- (۲۸) یعنی اذان اور اقامت دیتے وقت قبلہ رخ ہو کر کھڑا ہو کیونکہ اذان میں مناجات ہے لہذا قبلہ کی طرف رخ کرے لیکن اگر کسی نے استقبال قبلہ نہیں کیا تب بھی جائز ہے مگر مکروہ ہے کیونکہ مقصود اعلام ہے جو کہ بغیر استقبال قبلہ کے بھی پایا جاتا ہے البتہ خلاف سنت ہونے کی وجہ سے مکروہ ہے۔

(۲۹) جب ”حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ“ اور ”حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ“ تک پہنچ جائے تو صرف اپنا چہرہ دائیں اور بائیں جانب گھمائے کیونکہ ان دونوں کے ساتھ قوم کو خطاب ہے لہذا یہ خطاب ان کے روبرو ہوگا کہ نماز اور فلاح کی طرف آؤ۔ مگر دائیں اور بائیں چہرہ پھیرتے وقت اپنا سینہ اور قدم نہ پھیرے البتہ اگر مؤذن خانہ کشادہ ہو تو پھر دائیں بائیں جانے میں کوئی حرج نہیں۔

(۳۰) وَيُؤَذِّنُ لِلْفَالَتَةِ يُقِيمُ (۳۱) فَإِنْ فَاتَتْهُ صَلَوَاتُ أَذْنٍ لِلأُولَى وَالْقَامِ وَكَانَ مَخِيرًا فِي الثَّانِيَةِ إِنْ شَاءَ أَذْنٌ وَأَقَامَ وَإِنْ شَاءَ انْقَصَرَ عَلَى الْإِقَامَةِ۔

ترجمہ:- اور فوت شدہ نماز کے لئے اذان اور اقامت کہے پس اگر کئی نمازیں فوت ہو جائیں تو پہلی نماز کے لئے اذان اور اقامت کہے اور باقی نمازوں میں اختیار ہے اگر چاہے تو اذان و اقامت دونوں کہے اور چاہے تو صرف اقامت پر اکتفاء کرے۔

تشریح:- (۳۰) یعنی فوت شدہ نماز کیلئے اذان بھی کہے اور اقامت بھی ”لَعَارِوِي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى الْفَجْرَ بِأَذَانٍ وَالْحَامِيَةِ غَدَاةً لَيْلَةَ التَّغْوِيَةِ“ (یعنی مروی ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے لیلۃ القدر کی صبح فجر کی نماز کو اذان و اقامت کے ساتھ قضاء کیا)۔

(۳۱) اگر کسی کے کئی نمازیں قضاء ہو گئیں اب ایک ہی مجلس میں ادا کرنا چاہتا ہے تو پہلی نماز کیلئے اذان و اقامت دونوں کہے لےما دوینا اور باقی نمازوں کے بارے میں اس کو اختیار ہے چاہے تو ہر نماز کیلئے اذان و اقامت دونوں کہے تاکہ قضاء اداء کے مطابق ہو اور چاہے تو اقامت پر اکتفاء کر لے کیونکہ اذان تو استحضار کیلئے ہوتی ہے اور یہاں تو سب حاضر ہیں لہذا اذان کی ضرورت نہیں جبکہ اقامت افتتاح صلوٰۃ کی خبر دیتی ہے جس کے حاضرین بھی محتاج ہیں۔

(۳۲) وَيُنَبِّئُ أَنْ يُؤْذَنَ وَيَقِيمَ عَلَى طَهْرٍ (۳۳) فَإِنْ أَدَّنَ عَلَى غَيْرِ وَضُوءٍ جَازٌ (۳۴) وَيُكْرَهُ أَنْ يُقِيمَ عَلَى غَيْرِ وَضُوءٍ (۳۵) أَوْ يُؤْذَنَ وَهُوَ جُنُبٌ۔

ترجمہ :- اور مناسب ہے کہ اذان اور اقامت با وضوء کہے پس اگر بلا وضوء کہے تو جائز ہے اور مکروہ ہے کہ بلا وضوء اقامت کہے اور اذان دینا مکروہ ہے اس حال میں کہ وہ جب ہو۔

تشریح :- (۳۲) یعنی اذان اور اقامت با وضوء دینا مستحب ہے تاکہ جس کام کی طرف دعوت دے رہا ہے اس کیلئے خود تیار رہے (۳۳) لیکن اگر بغیر وضوء اذان دی تو بلا کراہت جائز ہے کیونکہ اذان اللہ کا ذکر ہے، اور ذکر کر کے کیلئے وضوء مستحب ہے نہ کہ واجب۔

(۳۴) اقامت بلا وضوء کہنا مکروہ ہے کیونکہ اس صورت میں مؤذن کی اقامت اور نماز کے درمیان فصل لازم آتا ہے۔ (۳۵) اسی طرح بحالت جنابت اذان دینا بھی مکروہ ہے کیونکہ اذان استقبال قبلہ اور ترتیب کلمات وغیرہ کی وجہ سے نماز کے ساتھ مشابہ ہے مگر حقیقتاً نماز نہیں لہذا ہم نے دونوں جہوں کا اعتبار کیا مشابہت کا اعتبار کر کے حالت جنابت میں مکروہ قرار دیا اور حقیقت کا اعتبار کر کے بلا وضوء بلا کراہت جائز قرار دیا۔

(۳۶) وَلَا يُؤْذَنُ لِلصَّلَاةِ قَبْلَ دُخُولِ وَقْتِهَا إِلَّا فِي الْفَجْرِ عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ۔

ترجمہ :- اور کسی نماز کے لئے اس کے وقت کے دخول سے پہلے اذان نہ کہی جائے سوائے فجر کی نماز کے امام ابو یوسفؒ کے نزدیک۔ تشریح :- (۳۶) یعنی نماز کا وقت داخل ہونے سے پہلے اذان معتبر نہیں چنانچہ اگر کسی نے وقت سے پہلے اذان کہ دی تو دخول وقت کے بعد اس کا اعادہ کیا جائیگا کیونکہ اذان سے مقصود لوگوں کو نماز کے وقت کے داخل ہونے کی خبر دینا ہے اور وقت سے پہلے اذان دینا لوگوں کو جہالت میں ڈالتا ہے اسلئے وقت سے پہلے اذان دینا شرعاً معتبر نہیں ہوگی اگرچہ فجر کی نماز ہو۔ یہی قول رائج ہے۔

امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک فجر کیلئے رات کے نصف اخیر میں اذان دینا جائز ہے کیونکہ یہ اہل حرمین سے متوارعاً منقول ہے یہی امام شافعی رحمہ اللہ کا بھی قول ہے۔ مگر ان پر حجت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ قول ہے جو حضرت بالال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا تھا کہ "لَا تُؤْذَنُ حَتَّى يَسْتَبِينَ لَكَ الْفَجْرُ وَمَلْبَدِيهِ عَرَضًا" (یعنی اذان مت دے یہاں تک کہ تجھ پر فجر یوں کھل جائے اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے دلوں ہاتھ عرضا پھیلانے)۔

باب شُرُوط الصَّلَاةِ الَّتِي تَتَقَدَّمُهَا

یہ باب شرط نماز کے بیان میں ہے جو نماز سے مقدم ہوتی ہے۔

شروط، شرط کی جمع ہے لغت میں بمعنی علامت کے ہے اسی سے ”أَشْرَاطُ السَّاعَةِ“ یعنی ”علامات الساعة“ ہے اور شرطاً شرط وہ ہے جس پر کسی شئی کا وجود موقوف ہو اور خود یہ اس شئی کی حقیقت سے خارج ہو اور اسکے وجود میں مؤثر نہ ہو۔

مفادہ:- جو چیز دوسرے کے ساتھ متعلق ہو تو اگر اول ثانی میں داخل ہو تو اسے رکن کہتے ہیں جیسے نماز میں رکوع، اور اگر داخل نہ ہو بلکہ خارج ہو تو اگر اس میں مؤثر ہو تو اسے علت کہتے ہیں جیسے عقد نکاح طلت کے لئے، اور اگر اس میں مؤثر نہ ہو تو اگر فی الجملہ اس کی طرف موصول ہو تو اسے سبب کہتے ہیں جیسے وقت وجوب صلوٰۃ کے لئے، اور اگر اس کی طرف موصول نہ ہو تو اگر ثانی اول پر موقوف ہو تو اسے شرط کہتے ہیں جیسے طہارۃ نماز کے لئے، اور اگر ثانی اول پر موقوف نہ ہو تو اسے علامت کہتے ہیں جیسے اذان نماز کے لئے۔

امام قدوری رحمہ اللہ ذکر سبب (اوقات) اور اس کی علامت (یعنی اذان) سے فارغ ہو گئے تو اب بقیہ شرط کو بیان فرمایا جنکے اور عبارت میں، النبی تتقدمها، صفت مؤکدہ ہے لمیزہ نہیں کیونکہ ایسے شرط نہیں جو نماز سے مقدم نہ ہوں تاکہ یہ ان سے احتراز ہو۔

(۳۷) يَجِبُ عَلَى الْمُصَلِّي أَنْ يَقْلَمَ الطَّهَارَةَ مِنَ الْأَخْدَاثِ أَوْ الْأَنْجَاسِ عَلَى مَا قَلَعْنَاهُ۔

ترجمہ:- نمازی پر واجب ہے کہ پہلے ناپاکیوں اور نجاستوں سے پاکی حاصل کر لے اس طریقہ پر جو ہم نے پہلے بیان کیا ہے۔
تفسیر:- (۳۷) نماز کی کل سات شرطیں ہیں ایک کا ذکر (یعنی وقت) اس سے پہلے ہو چکا ہے باقی چھ کو امام قدوری رحمہ اللہ نے یہاں ذکر کئے ہیں ان میں سے اول شرط یہ ہے کہ نمازی پر فرض ہے کہ وہ ہر قسم کی بے وضوئی اور نجاست سے طہارت حاصل کرے اور طہارت کے حصول کا وہی طریقہ ہوگا جو اس سے پہلے ہم بیان کر چکے ہیں۔ یہ شرط درحقیقت تین شرائط کا مجموعہ ہے یعنی طہارت بدن، طہارت ثوب اور طہارت مکان۔

(۳۸) وَيَسْتَرْ غُورُهُ مِنَ الرَّجُلِ مَا نَحَتْ السُّرَّةَ إِلَى الرَّكْبَةِ وَالرَّكْبَةُ غُورَةٌ دُونَ السُّرَّةِ۔

ترجمہ:- اور چھپائے اپنے ستر کو اور مرد کا ستر ناف کے نیچے سے گھٹنے تک ہے اور گھٹنا ستر ہے نہ کہ ناف۔
تفسیر:- (۳۸) نماز کی چوتھی شرط یہ ہے کہ نمازی اپنے ستر کو چھپائے لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿خُلُوعُوا زِيْنَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ مَا يُؤَادِرِي غُورَ الْكُمِّ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ اس آیت مبارکہ میں زینت سے مراد ستر کو چھپانے والی چیز ہے یہ از قبیل اطلاق اسم الحال علی المحل ہے۔ اور مسجد سے مراد نماز ہے یہ از قبیل اطلاق اسم الحال علی المحل ہے۔ تو اب ترجمہ ہوگا، لودہ چیز جو چھپائے تمہارے ستر کو ہر نماز کے نزدیک۔ پس آیت مبارکہ سے نماز کے اندر ستر عورت کا فرض ہونا ثابت ہو گیا۔

(۳۹) پھر مرد کا واجب ستر جسم ناف کے نیچے سے گھٹنے تک ہے یعنی ناف واجب ستر نہیں البتہ گھٹنا واجب ستر ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک اس کے برعکس ہے۔ ہماری دلیل ناف کے واجب ستر نہ ہونے پر یہ روایت ہے کہ ”الْعَوْرَةُ مَا دُونَ سُرَّةِ“

حَتَّى تَجَاوَزَ رَكْبَتَهُ“ (یعنی مرد کا واجب استر بدن ناف سے لیکر حتیٰ کہ گھٹنوں سے تجاوز کر لے)۔ اور گھٹنوں کے بارے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”عَوْرَةُ الرَّجُلِ مَا بَيْنَ سُرْتِهِ إِلَى رَكْبَتِهِ“ (یعنی مرد کا واجب استر جسم ناف اور اس کے دونوں گھٹنوں کے مابین ہے) اس روایت میں ”رکبتہ“ غایہ ہے اور غایہ کبھی مغیا میں داخل ہوتی ہے اور کبھی نہیں مگر یہاں دخول میں احتیاط ہے لہذا ہم نے احتیاطاً غایہ (گھٹنے) کا مغیاء (واجب استر ہونے) میں دخول کا حکم کر لیا۔

(۴۰) وَبَدَنُ الْحَرَّةِ كُلُّهَا عَوْرَةٌ إِلَّا وَجْهَهَا وَكَفْئَهَا۔

ترجمہ:- اور آزاد عورت کا پورا بدن ستر ہے سوائے اس کے چہرے اور دونوں ہتھیلیوں کے۔

تشریح:- (۴۰) یعنی آزاد عورت کا پورا بدن واجب استر ہے سوائے اسکے چہرے کے اور اسکی ہتھیلیوں کے ”لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْجَارِيَةَ إِذَا حَاضَتْ لَمْ تَصْلُحْ أَنْ يَرَى مِنْهَا إِلَّا وَجْهَهَا وَيَدَاهَا“ (یعنی لڑکی جب بالغ ہو جائے تو مناسب نہیں کہ اس سے کچھ دیکھا جائے سوائے اسکے چہرے اور ہاتھوں کے)۔ چہرے اور ہاتھوں کو واجب استر ہونے سے مستثنیٰ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ بہت سی ضروریات دینی و دنیوی اسکے کھلا رکھنے پر مجبور کرتی ہیں خصوصاً بوقت شہادۃ اور نکاح وغیرہ کے۔ اور قدیمین بھی قول اصح کے مطابق بناء بر ضرورت واجب استر نہیں۔

واضح رہے کہ جو عضو واجب استر نہ ہو تو یہ لازم نہیں کہ اس کا عمارد کھنا بھی جائز ہو کیونکہ دیکھنے کی علت کا عمارد باتوں پر ہے۔ نمبر ۱۔ شہوۃ کا خوف نہ۔ / نمبر ۲۔ وہ عضو واجب استر نہ ہو تو عورت کے چہرے کو بحالت خوف شہوۃ کے دیکھنا حرام ہے۔ اسی طرح بریش بچے کا چہرہ دیکھنا جب کہ خوف شہوت ہو حرام ہے اگرچہ یہ واجب استر نہیں یعنی نہ عورت کا چہرہ اور نہ بچے کا چہرہ۔

(۴۱) وَمَا كَانَ عَوْرَةً مِنَ الرَّجُلِ فَهُوَ عَوْرَةٌ مِنَ الْأَمَةِ وَبَطْنُهَا وَظَهْرُهَا عَوْرَةٌ (۴۲) وَمَا سِوَى ذَلِكَ مِنْ بَدَنِهَا لَيْسَ بِعَوْرَةٍ۔

ترجمہ:- اور مرد کا جو حصہ ستر ہے وہ باندی کا بھی ستر ہے اور اس کا پیٹ اور پشت بھی ستر ہے اسکے علاوہ باقی بدن اس کا ستر نہیں۔

تشریح:- (۴۱) یعنی مرد کے بدن کی حقیقی مقدار واجب استر ہے وہی مقدار جسم باندی کی بھی واجب استر ہے اسکے علاوہ باندی کا پیٹ اور پیٹھ بھی واجب استر ہے کیونکہ یہ دونوں محل شہوۃ ہیں لہذا ان کا چھپانا بھی فرض ہے۔ (۴۲) باقی بدن باندی کا واجب استر نہیں کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک باندی کو اوڑھنی اوڑھے ہوئے دیکھا تو فرمایا کہ اے گندی اپنے اوپر سے اوڑھنی دور کر دے کیا تو آزاد عورتوں کے ساتھ مشابہت رکھنا چاہتی ہے۔

باندی اور آزاد عورت میں چونکہ اس طرح کا فرق ہے کہ باندی مال ہے جس کی خرید اور فروخت درست ہے اسلئے ان کے ستر میں بھی فرق کیا گیا ہے حتیٰ کہ اگر باندی نے ننگے سر نماز پڑھی تو اس کی یہ نماز جائز ہے۔

(۴۳) وَمَنْ لَمْ يَجِدْ مَا يَزِيلُ بِهِ النَّجَاسَةَ صَلَّى مَعَهَا لَمْ يَغْلُ.

ترجمہ:- اور جس کو نجاست دور کرنے کے لئے کوئی چیز نہ ملے تو وہ اسی نجس کپڑے کے ساتھ نماز پڑھے اور پھر نماز کا اعادہ نہ کرے۔
تشریح:- (۴۳) اگر کسی شخص کے پاس نجس کپڑے کے علاوہ کوئی دوسرا کپڑا نہ ہو اور ایسی چیز بھی نہیں جس سے نجاست کو زائل کر دے تو اسی نجس کپڑے کے ساتھ نماز پڑھے اور پھر اس نماز کا اعادہ بھی نہ کرے لان التكليف بحسب الواسع۔

پھر اگر اسی کپڑے کا ایک چوتھائی یا زیادہ پاک ہو تو اس کو پہننا لازم ہے نہ کہ نماز پڑھنا جائز نہ ہوگا اور اگر ایک چوتھائی سے کم پاک ہو تو پھر اسکو اختیار ہے چاہے تو نہ نماز پڑھ لے اور چاہے تو اس کپڑے کو پہن کر نماز پڑھ لے مگر یہ دوسری صورت افضل ہے کیونکہ ستر چھپانا نماز اور خارج نماز ہر وقت فرض ہے جبکہ طہارت صرف نماز کے ساتھ خاص ہے۔

(۴۴) وَمَنْ لَمْ يَجِدْ قَوْلًا يَصْلِيْ غُرْبًا قَاعِدًا يُؤْمِي بِالرَّكُوعِ وَالسُّجُودِ (۴۵) فَإِنْ صَلَّى قَائِمًا آجِزًا وَالْأَوَّلُ أَفْضَلُ.

ترجمہ:- اور جو شخص کپڑا نہ پائے تو نیچے بیٹھ کر نماز پڑھے اور رکوع اور سجدہ اشارہ سے کرے اور اگر ایسے شخص نے کھڑے ہو کر نماز پڑھ لی تو اس کو کافی ہے اور پہلی صورت افضل ہے۔

تشریح:- (۴۴) یعنی اگر کسی شخص کے پاس کپڑا موجود نہ ہو نہ پاک اور نہ ناپاک تو یہ شخص بیٹھ کر نیچے نماز پڑھے اور رکوع و سجدہ اشارہ سے ادا کرے کیونکہ حضرت ابن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے "أَنَّهُ قَالَ إِنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ زَكَّوْا فِي مَفِئَةٍ فَأَنكَرَتْ بِهِمُ السَّيْفَةُ فَخَرَجُوا مِنْ الْبَحْرِ غُرًّا فَصَلُّوا قُعُودًا بِالْإِنْمَاءِ" (یعنی رسول اللہ کے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ایک کشتی میں سوار ہوئے پھر کشتی ٹھوٹ گئی پس وہ حضرات دریاء سے برہنہ نکلے اور بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھی)۔

پھر بیٹھنے کی کیفیت میں دو قول ہیں ایک یہ کہ پاؤں قبلہ کی طرف پھیلا کر نماز پڑھے کیونکہ اس میں ستر پوشی زیادہ ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ تشہد میں بیٹھنے والوں کی طرح بیٹھے۔

(۴۵) اور اگر نیچے نہ کھڑے ہو کر نماز پڑھی تو یہ بھی جائز ہے کیونکہ بیٹھ کر نماز پڑھنے میں عورت غلیظہ کا ستر ہے اور کھڑے ہو کر نماز پڑھنے میں ارکان نماز یعنی رکوع، سجود اور قیام ادا ہو جائینگے پس دونوں صورتوں میں سے جو چاہے اختیار کرے مگر پہلی صورت افضل ہے کیونکہ ستر چھپانا نماز اور لوگوں دونوں کے حق کی وجہ سے واجب ہے اور طہارت صرف بحق الصلوٰۃ واجب ہے۔

(۴۶) وَيَنْبُو الصَّلَاةَ الَّتِي يَدْخُلُ بَيْنَهَا لَا يَفْصِلُ بَيْنَهَا وَبَيْنَ التَّخَرُّعِ نَعْمَةً بِعَمَلٍ.

ترجمہ:- اور اس نماز کے لئے نیت کرے جس میں داخل ہوتا ہے ایسی نیت کہ نیت اور تکبیر تحریرہ کے درمیان کسی عمل سے کوئی فصل نہ ہو۔
تشریح:- (۴۶) یعنی شرائط نماز میں سے پانچویں شرط یہ ہے کہ نماز کی نیت کر لے کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے "أَلَا عَمَّا بِالنِّيَّاتِ" (یعنی اعمال نیوے پر موقوف ہیں)۔ اور نیت اس طرح کرے کہ نیت اور تحریرہ کے درمیان کوئی منافی صلوٰۃ عمل نہ پایا جائے۔ مستحب یہ ہے کہ نیت اور تحریرہ متصل ہوں پھر اگر نماز نقل یا سنت ہو تو مطلق نماز کی نیت کافی ہے مگر سنت کا تعین کرنا افضل اور

احوط ہے اور اگر نماز فرض یا واجب ہو تو اس کا تعین ضروری ہے مثلاً ظہر کی نماز پڑھتا ہوں یا وتر پڑھتا ہوں۔ اگر وقتی نماز ہو تو دن کا تعین ضروری نہیں۔ اگر قضاء نماز ہو تو دن کو متعین کرنا بھی ضروری ہے۔ فرض نماز کے حکم میں واجب بھی ہے مثلاً وتر، نذر اور بجدہ طارئة وغیرہ۔ نیت میں معتبر دل کا ارادہ ہے اور اسکی علامت یہ ہے کہ جب اس سے دریافت کیا جائے تو اس کیلئے فی البدیہہ جواب دینا ممکن ہو کہ فلاں نماز پڑھ رہا ہوں البتہ اگر کوئی شخص پریشان حال ہو حضور قلبی سے عاجز ہو تو اس کے لئے زبانی نیت کرنا کافی ہے ورنہ حق جواز میں زبانی نیت معتبر نہیں۔ اور غیر پریشان حال شخص کیلئے قلبی نیت کے ساتھ ساتھ ذکر لسانی بھی مستحب ہے تاکہ اس کا عزم قلبی مجتمع ہو جائے۔

(۴۷) یَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ (۴۸) إِلَّا أَنْ يَكُونَ خَائِفًا فَيُصَلِّيَ إِلَىٰ أَىِّ جِهَةٍ قَدَرًا۔

ترجمہ :- اور قبلہ کی طرف رخ کرے الا یہ کہ وہ خائف ہو تو جس طرف قادر ہو نماز پڑھ لے۔

تشریح :- (۴۷) یعنی نماز کی چھٹی شرط قبلہ کی طرف متوجہ ہونا ہے لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿فَلَوْ لَوْ أَوْجُوْهُكُمْ سَطْرَهُ﴾ (یعنی پھیر دو اپنے چہروں کو مسجد حرام کی طرف)۔ پھر جو شخص مکہ مکرمہ میں ہو (بشرطیکہ اس نمازی اور کعبۃ اللہ کے درمیان میں تعمیرات حائل نہ ہوں) تو اس شخص پر عین کعبہ کی طرف رخ کرنا فرض ہے کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم جب مسجد حرام میں نماز پڑھتے تو عین کعبۃ اللہ کی طرف متوجہ ہو کر نماز پڑھتے یہی معمول صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم و تابعین کا رہا گویا اس پر اجماع ہو گیا۔

اگر نمازی کعبۃ اللہ سے غائب ہو تو اس پر جہت کعبہ کی طرف متوجہ ہونا فرض ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمان مدینہ منورہ میں تھے اور اللہ تعالیٰ نے انکو مسجد حرام کی طرف توجہ کرنے کا حکم فرمایا تھا نہ کہ عین کعبہ کی طرف تو اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص کعبۃ اللہ سے غائب ہو اس پر عین کعبہ کی طرف متوجہ ہونا لازم نہیں۔

(۴۸) اگر کوئی شخص بوجہ خوف استقبال قبلہ پر قادر نہ ہو تو وہ جس جانب رخ کرنے پر قادر ہو اسی جانب رخ کر کے نماز پڑھے مثلاً کوئی شخص دشمن یا درندہ وغیرہ سے چھپ گیا اب اسکو خوف ہے کہ اگر میں نے حرکت کی اور استقبال قبلہ کیا تو دشمن محسوس کر لیا تو یہ شخص بیچہ کر یا لٹ کر اشارہ سے جس طرف ممکن ہو رخ کر کے نماز پڑھ لے کیونکہ یہ شخص معذور ہے پس حالت اشتباہ (جس پر قبلہ مشتبہ ہو جائے) کی طرح ہو گیا۔

(۴۹) فَإِنْ اشْتَبَهَتْ عَلَيْهِ الْقِبْلَةُ وَلَيْسَ بِخَضْرِيٍّ مَنْ يُسْئَلُهُ عَنْهَا اجْتَهَدَ وَصَلَّى (۵۰) فَإِنْ عَلِمَ أَنَّهُ أَخْطَأَ بَعْدَ مَا صَلَّى

فَلَا إِعَادَةَ عَلَيْهِ (۵۱) وَإِنْ عَلِمَ ذَلِكَ وَهُوَ لِي الصَّلَاةِ اسْتَدَارَ إِلَى الْقِبْلَةِ وَبَنَىٰ عَلَيْهَا۔

ترجمہ :- اور اگر نمازی پر قبلہ مشتبہ ہو جائے اور اس جگہ کوئی ایسا شخص موجود نہ ہو جس سے قبلہ کا رخ معلوم کر سکے تو غور و فکر کر کے نماز پڑھ لے پھر اگر اس کو نماز پڑھنے کے بعد معلوم ہوا کہ اس نے غور و فکر میں غلطی کی ہے تو اس کے ذمہ اس نماز کا اعادہ نہیں اور اگر ایسے شخص کو دوران نماز میں اپنی غلطی معلوم ہوئی تو قبلہ کی طرف گھوم جائے اور اسی پر بناء کرے۔

تشریح :- (۴۹) اگر کسی شخص پر جہت قبلہ مشتبہ ہوگئی اور کوئی دوسرا شخص بھی حاضر نہیں کہ اس سے جہت قبلہ دریافت کر لے تو اس شخص

کو اپنی رائے سے اجتہاد کرنی چاہئے جس طرف جہت قبلہ ہونے کا غالب گمان ہو اسی طرف منہ کر کے نماز پڑھ لے کیونکہ ایک مرتبہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم پر کعبہ مشتبہ ہو گیا تو صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اجتہاد کر کے نماز ادا کی پھر اس کا ذکر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کیا تو آپ ﷺ نے ان پر نکیر نہیں فرمایا۔

(۵۰) پھر اگر اجتہاد کر کے نماز پڑھنے کے بعد پتہ چلا کہ اس نے جہت کعبہ میں غلطی کی ہے یعنی قبلہ کے علاوہ کسی اور طرف منہ کر کے نماز پڑھی ہے تو اس شخص پر نماز کا اعادہ واجب نہیں کیونکہ اس کی بس میں جہت اجتہاد کا استقبال کرنے کے سوا کچھ نہیں اور تکلیف بقدر وسعت ہوتی ہے۔ (۵۱) اور اگر دوران نماز اس کو پتہ چلا کہ جہت کعبہ میں خطا ہوئی تو یہ شخص نماز میں قبلہ کی طرف گھوم جائے کیونکہ اس پر اشدہ نماز کو توڑے بغیر باقی ماندہ نماز کے حق میں اجتہاد پر عمل کرنا واجب ہے۔

اگر کسی نے اندھیری رات میں تحری کر کے مشرق کی طرف رخ کر کے کسی قوم کو نماز پڑھائی اور قوم نے تحری کر کے ہر ایک نے اپنی جانب تحری میں نماز پڑھی اور حال یہ ہے کہ سب امام کے پیچھے ہیں مگر یہ نہیں جانتے کہ امام نے کس جانب رخ کیا ہوا ہے تو ان کی نماز ہو جائیگی لَوْ جُودِ التَّوَجُّهِ إِلَى جِهَةِ الشَّعْرِ۔ اور انکا امام کی مخالفت کرنا مانع نہیں کما فی جوف الکعبہ۔ جس مقتدی کو پتہ چلا کہ امام نے کسی اور جانب رخ کیا ہوا ہے تو اس کی نماز نہیں ہوگی کیونکہ یہ اپنے امام کو خطا پر سمجھتے ہیں اسی طرح اگر مقتدی امام سے مقدم ہو تو بھی اسکی نماز نہ ہوگی کیونکہ اس نے اپنا فرض مقام یعنی پیچھے کھڑا ہونا چھوڑ دیا ہے۔

بَابُ صِفَةِ الصَّلَاةِ

یہ باب نماز کی صفت کے بیان میں ہے۔

احل لغت کے نزدیک وصف اور صفت دونوں مترادف ہیں صفت کی تاء واد کے عوض میں آئی ہے جیسے "وعدا اور عدا"۔ "میں اور صفت سے یہاں نماز کی وہ حیثیت مراد ہے جو اسکے ارکان اور عوارض سے حاصل ہو۔" ماقبل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ امام قدوری رحمہ اللہ جب نماز کے وسائل یعنی شرائط سے فارغ ہو گئے تو اب یہاں سے مقصود یعنی نماز کو ذکر فرمائیں گے۔

(۵۲) فَرَأَيْتُ الصَّلَاةَ مَسْتَةً الشَّعْرِ نَمَةً۔

ترجمہ: نماز کے اندر فرائض چھ ہیں بکیر تحریر یہ ہے۔

تشریح: (۵۲) یعنی نماز کی فرائض چھ ہیں اول بکیر تحریر یہ ہے لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَرَبُّكَ لَكَبِيرٌ﴾ (اور اپنے رب کی بزرگی بیان کر)۔ وجہ استدلال یہ ہے کہ تمام مفسرین کا اس پر اجماع ہے کہ اس سے مراد بکیر تحریر یہ ہے۔ نیز "کَبُرَ" میخدا مر ہے اور امر واجب کیلئے ہے اور یہ بات بالا جماع ثابت ہے کہ خارج از نماز کوئی بکیر واجب نہیں پس متعین ہو گیا کہ اس سے بکیر نماز مراد ہے اور اس بکیر کو بکیر تحریر یہ اسلئے کہتے ہیں کہ یہ بکیر بہت سی ایسی چیزوں کو حرام کر دیتی ہے جو اس سے پہلے مباح تھیں۔

سوال: رکن فی فی میں داخل ہوتا ہے جبکہ بکیر تحریر تو نماز سے پہلے ہے تو یہ رکن کیسا ہے؟

جواب: بکیر تحریر چونکہ نماز کے ساتھ متصل ہے تو یہ بمنزلۃ الباب من الدار ہے اور باب اگر چہ دار کا غیر ہے مگر اس کو دار کا حصہ سمجھا جاتا ہے یوں ہی بکیر تحریر بھی ہے۔

متن میں لفظ ”الصلوة“ پر الف لام عہدی ہے ”الصلوة“ سے فرض نماز مراد ہے کیونکہ فرض نماز کے ارکان چھ ہیں نوافل کے ارکان چھ نہیں اسلئے کہ نوافل میں قیام رکن نہیں۔

(۵۳) وَالْقِيَامُ (۵۴) وَالْقِرَاءَةُ (۵۵) وَالرَّكُوعُ (۵۶) وَالسُّجُودُ (۵۷) وَالْفَعْدَةُ الْآخِرَةُ مِقْدَارُ الشَّهَادَةِ۔

ترجمہ: اور قیام اور قرآن اور رکوع اور سجدہ اور تشهد کی مقدار تعدہ اخیرہ ہے۔

تشریح: (۵۳) یعنی نماز میں دوسرا فرض قیام ہے لقولہ تعالیٰ ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ (کھڑے ہو اللہ کیلئے بحالت خشوع) جب استدلال یہ ہے کہ اس آیت مبارکہ میں کھڑے ہونے کا امر ہے اور امر واجب کیلئے آتا ہے اور خارج از نماز بالاتفاق قیام واجب نہیں تو لاحالہ نماز میں واجب ہوگا۔

پھر قیام سے اس طرح کا قیام مراد ہے کہ ہاتھ پھیلا کر کے گھٹنوں تک نہ پہنچ سکے۔ نیز قیام اس وقت رکن ہے کہ نماز میں قیام اور سجدہ دونوں پر قادر ہو اور اگر کوئی قیام پر تو قادر ہو سجدہ پر قادر نہ ہو تو اسکے لئے قیام رکن نہیں بلکہ اس کے لئے مستحب یہ ہے کہ بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے۔

(۵۴) نماز میں تیسرا فرض قرآن ہے لقولہ تعالیٰ ﴿فَاقْرَأُوا مَا تيسر مِنَ الْقُرْآنِ﴾ (قرآن میں سے جس قدر آسان ہو پڑھ لیا کرو) وجہ استدلال اس کی بھی ماقبل کی طرح ہے۔

(۵۵) نماز میں چوتھا (۵۶) اور پانچواں فرض رکوع اور سجود ہے لقولہ تعالیٰ ﴿وَادْكَعُوا وَاَسْجُدُوا﴾ (اور رکوع کرو اور سجدہ کرو) وجہ استدلال ظاہر ہے۔ (۵۷) نماز میں چھٹا فرض بقدر تشهد تعدہ اخیرہ ہے یعنی اتنی مقدار بیٹھنا فرض ہے جس میں ”التحیاة للہ“ سے ”عبدہ ورسولہ“ تک پڑھنا لکن ہو لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم لابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ جئنَ عَلِمَهُ الشَّهَادَةَ اِذَا قُلْتُ هَذَا اَوْ لَعَلْتُ هَذَا فَقَدْ تَمَّتْ صَلَاتُكَ“ (جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو تشهد کی تعلیم دی تو فرمایا کہ جب تو نے یہ کہا یا اسکو کر لیا تو تیری نماز پوری ہو گئی) وجہ استدلال یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کے پورا ہونے کو ”اِذَا قُلْتُ هَذَا“ (یعنی قراءۃ التَّشَهُّدِ مع القعود) کیونکہ تشهد بغیر قعود کے شروع نہیں کیا ”لَعَلْتُ هَذَا“ (یعنی قعود بدون قراءۃ التَّشَهُّدِ) پر معلق کیا ہے بہر دو صورت اتمام نماز قعود پر معلق ہے خواہ تشهد پڑھے یا نہ پڑھے اور جو چیز دوسری چیز کے ساتھ معلق ہو وہ بغیر معلق بہ کے نہیں پائی جاتی ہے لہذا اتمام صلوٰۃ بغیر قعود کے نہیں پایا جاسکتا ہے اسلئے قعود فرض ہے۔



(۵۸) وَمَا زَادَ عَلَىٰ ذَٰلِكَ فَهَوْنَةً۔

ترجمہ:- اور جو افعال اس سے (مذکورہ بالا چھ فرائض) سے زائد ہیں وہ سب ہیں۔

تشریح:- (۵۸) یعنی مذکورہ بالا چھ چیزوں کے علاوہ باقی سنت ہیں مگر سوال یہ ہے کہ مذکورہ چھ چیزوں کے علاوہ سب کو سنت کہنا صحیح نہیں کیونکہ باقی ماندہ افعال میں بہت سارے واجبات ہیں جیسے سورۃ فاتحہ کا پڑھنا اور فاتحہ کے ساتھ کوئی سورۃ ملانا اور افعال مکررہ کے درمیان ترتیب کی رعایت کرنا اور قعدہ اولی وغیرہ؟

جواب:- سنت سے مراد "مَاتَبَّتْ بِالسَّنَةِ" (جو سنت یعنی حدیث سے ثابت ہو) ہے پھر خواہ وہ واجب ہو یا سنت۔

(۵۹) وَإِذَا دَخَلَ الرَّجُلُ فِي صَلَاتِهِ كَبَّرَ (۶۰) وَرَفَعَ يَدَيْهِ مَعَ التَّكْبِيرِ حَتَّىٰ يُخَادِئَ بِإِثْمَانِهِ خَعَمَتَىٰ أُذُنَيْهِ۔

ترجمہ:- اور جب آدمی اپنی نماز میں داخل ہو تو تکبیر کہے اور تکبیر کے ساتھ اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھائے یہاں تک کہ دونوں انگوٹھے دونوں کانوں کے لو کے مقابل ہو جائیں۔

تشریح:- (۵۹) یعنی جب نمازی نماز میں شروع کرنے کا ارادہ کرے تو دو جو با تکبیر تحریر یعنی اللہ اکبر کہے لِمَا تَلَوْنَا۔ (۶۰) اور بوقت تکبیر تحریر اپنے دونوں ہاتھوں کو اس قدر اٹھائے کہ دونوں انگوٹھے دونوں کانوں کی نو کے برابر ہو جائے کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کبھار ترک کے ساتھ اس پر ہتھکی فرمائی ہے اور کبھی کبھار ترک کے ساتھ ہتھکی مسنون ہونے کی علامت ہے۔

پھر ایک قول یہ ہے کہ ہاتھ اٹھانا اور تکبیر کہنا دونوں ساتھ ساتھ ہونا افضل ہیں اور دوسرا قول یہ ہے کہ پہلے دونوں ہاتھ اٹھائے پھر تکبیر کہے عامۃ المشائخ اسی کے قائل ہیں یہی قول رائج ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک بوقت تکبیر تحریر دونوں ہاتھ کندھوں تک اٹھائے۔ ہماری دلیل وہ حدیث ہے جس کو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کی ہے "أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فَتَحَ الصَّلَاةَ كَبَّرَ ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّىٰ يُخَادِئَ بِإِثْمَانِهِ أُذُنَيْهِ" (یعنی جب نماز شروع فرماتے تو تکبیر کہا کرتے پھر دونوں ہاتھوں کو بلند کرتے یہاں تک کہ انگوٹھے دونوں کھانوں کے ساتھ برابر فرماتے)۔

(۶۱) فَإِنْ قَالَ بَدَلًا مِنَ التَّكْبِيرِ اللَّهُ أَجَلٌ أَوْ أَعْظَمُ أَوْ الرَّحْمَنُ أَكْبَرُ أَجْزَاهُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَجُوزُ إِلَّا أَنْ يَقُولَ اللَّهُ أَكْبَرُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ۔

ترجمہ:- پس اگر "اللہ اکبر" کے بدلے "اللہ اجل" یا "اللہ اعظم" یا "الرحمن اکبر" کہا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک کافی ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ نہیں جائز مگر یہ کہ کہے "اللہ اکبر" یا "اللہ الاکبر" یا "اللہ اکبر"۔

تشریح:- (۶۱) یعنی نماز میں شروع کرنے والا شخص جب "اللہ اکبر" کہے تو بالاتفاق یہ شخص شارع فی الصلوۃ ہے یہی حکم "اللہ

الاکبر "کا ہے خَلَا فَالْمَالِکِ رَحِمَهُ اللَّهُ۔ اور یہی حکم "اللہ اکبر" کا ہے خَلَا فَالْمَالِکِ رَحِمَهُ اللَّهُ وَ شَافِعِی۔ اور اگر "اللہ اجل" کہا، یا "اللہ اعظم" کہا، یا "الرحمن اکبر" کہا، یا "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" یا "الحمد لله" یا "مبھان اللہ" یا "لا اله غیرہ" کہا، تو طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک مع الکراہت یہ بھی جائز ہے۔ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اگر نمازی تکبیر کہنے پر قادر نہ ہو تو جائز ہے اور اگر تکبیر کہنے پر قادر ہو تو صرف "اللہ اکبر، اللہ الاکبر، اللہ الکبیر" میں سے کسی ایک کے ساتھ نماز شروع کرنا جائز ہے ان کے علاوہ کسی لفظ کے ساتھ جائز نہیں۔ طرفین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ آیت مبارکہ ﴿وَرَبَّکَ لَکْبَرٌ﴾ (اور اپنے رب کی بزرگی بیان کر) میں تکبیر کا ذکر ہے اور اخذ میں تکبیر کا معنی تعظیم کے ہے اور تعظیم کا معنی ان تمام الفاظ سے حاصل ہو جاتا ہے جو ہم نے ذکر کئے ہیں (طرفین کا قول راجح ہے)۔

الانفاذ:- ای تکبیر لایکون به شارعافیه؟

فقہ:- تکبیر التعجب دون التعظیم۔ (الاشباه والنظائر)

(۶۲) وَيَتَعَمَّدُ بِهِ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى وَيَضَعُهَا تَحْتَ السَّرَةِ۔

ترجمہ:- اور اپنے دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ کو پکڑے اور ان دونوں کو ناف کے نیچے رکھ دے۔

تشریح:- (۶۲) یعنی بعد از تکبیر تحریر اپنے دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھے۔ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک دونوں ہاتھ چھوڑے رکھے اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک دونوں ہاتھ سینہ پر رکھنا افضل ہے۔ ہماری دلیل وہ حدیث ہے جو حضرت انسؓ نے روایت کی ہے "أَنَّ مِنَ السَّنةِ وَضَعَ الْيُمْنَى عَلَى الشِّمَالِ تَحْتَ السَّرَةِ" (یعنی دائیں ہاتھ کا بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھنا سنت میں سے ہے) ظاہر ہے کہ یہ روایت امام مالک رحمہ اللہ اور امام شافعی رحمہ اللہ دونوں کے خلاف حجت ہے۔ ہاتھ باندھنے کا طریقہ یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کی پھلی بائیں ہاتھ کے اوپر رکھی جائے اور کلائی پر خنصر اور انگوٹھے کا حلقہ بتایا جائے۔ عورت کیلئے بالاتفاق ہاتھ سینہ پر رکھنا مسنون ہے اور یہی حکم ظنی مشکل کا بھی ہے۔

(۶۳) ثُمَّ يَقُولُ مُبْحَانُكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ (۶۴) وَيُسَبِّحُ

بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ (۶۵) وَيَقْرَأُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (۶۶) وَيُسَبِّحُهَا۔

ترجمہ:- پھر "مُبْحَانُكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ الْخ" پڑھے، پھر "اعوذ بالله من الشيطان الرجيم" کہے، اور "بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ" پڑھے، اور ان دونوں کو آہستہ پڑھے۔

تشریح:- (۶۳) یعنی نمازی ہاتھ باندھنے کے بعد ثناء پڑھے اور ثناء "مُبْحَانُكَ اللَّهُمَّ الْخ" ہے "لروایۃ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان النبی ﷺ كَانَ إِذَا فَتَحَ الصَّلَاةَ كَثَّرَ وَلَقَدْ اشْبَحَانِكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ إِلَى آخِرِهِ وَلَمْ يَزِدْ عَلَى هَذَا" (یعنی جب نماز شروع فرماتے تو تکبیر کہا کرتے اور "مُبْحَانُكَ اللَّهُمَّ الْخ" پڑھتے)۔

ثنا مقتدی اور امام دونوں پڑھے اور اگر کوئی مقتدی ایسے وقت میں امام کی اقتدا کرے کہ امام نے قرآن کی ابتدا کر لی ہو تو اب ثنائیں پڑھنی چاہئے بلکہ اسے چاہئے کہ خاموش ہو کر امام کی قرآن سے لقولہ تعالیٰ ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ (یعنی جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو کان لگا کر سنو اور خاموش رہو)۔

(۶۴) پھر تعوذ یعنی "أَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ" پڑھے "لما روی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال ان رسول اللہ کان یقول قبل القراءة أعوذ باللہ من الشیطان الرجیم" (یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم قرآن سے پہلے أعوذ باللہ الخ پڑھتے)۔

(۶۵) پھر تسمیہ یعنی "بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ" پڑھے "لما رواہ علی ابن ابی طالب قال کان رسول اللہ یقرأ بسم اللہ الرحمن الرحیم فی صلوٰتہ" (یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں بسم اللہ الخ پڑھتے)۔

پھر امام ابو یوسف رحمہ اللہ استعاذہ کو ثناء کے تابع قرار دیتے ہیں اور طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک قرآن کا تابع ہے رائج بھی ہے لہذا طرفین رحمہما اللہ کے قول کے مطابق مقتدی پر چونکہ قرآن نہیں اس لئے تعوذ نہ پڑھے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک مقتدی چونکہ ثناء پڑھتا ہے اس لئے تعوذ بھی پڑھے۔

(۶۶) نمازی تسمیہ و تعوذ دونوں آہستہ پڑھے کیونکہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ امام چار چیزیں آہستہ کہا کرتا ہے ان میں سے تعوذ تسمیہ اور آمین ہیں پس جب امام کے لئے یہ حکم ہے تو مقتدی کے لئے بطریقہ اولیٰ یہ حکم ہوگا۔

الافتاز :- ای صلوٰۃ یسن الجہر فیہا بسم اللہ الرحمن الرحیم ؟

فالجواب :- انہا کل صلوٰۃ جہریۃ قرأ فیہا الآیۃ النبی فیہا البسملة۔ (الاضباہ والنظائر)

(۶۷) ثُمَّ یَقْرَأُ فَاتِحَةُ الْكِتَابِ (۶۸) وَسُورَةٌ مَعَهَا أَوْ ثَلَاثُ آيَاتٍ مِنْ أَمْرِ سُورَةٍ شَاءَ۔

ترجمہ :- پھر سورہ فاتحہ اور اسکے ساتھ کوئی سورہ یا تین آیتیں جس سورہ سے چاہے پڑھے۔

تشریح :- (۶۷) یعنی تعوذ و تسمیہ کے بعد نمازی سورہ فاتحہ پڑھے (۶۸) اور اسکے ساتھ کوئی سورہ یا تین آیتیں جس کی سورہ سے چاہے پڑھے۔ پھر ہمارے نزدیک مطلقاً قرآن فرض ہے لقولہ تعالیٰ ﴿فَلَا تَقْرَؤْا مَاتِيسَرَمِنَ الْقُرْآنِ﴾ (قرآن میں سے جس قدر آسان ہو پڑھ لیا کرو)۔

باقی سورہ فاتحہ اور اسکے ساتھ ایک اور سورہ ملانا تو یہ دونوں ہمارے نزدیک واجبات میں سے ہیں کیونکہ فاتحہ کا ثبوت خبر واحد سے ہے اور ضم سورہ کا ثبوت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی مواعظت بلا ترک سے ہے جس سے صرف وجوب ثابت ہوتا ہے فرضیت نہیں جبکہ امام شافعی رحمہ اللہ فاتحہ کی فرضیت کے قائل ہیں اور امام مالک رحمہ اللہ فاتحہ اور ضم سورہ دونوں کی فرضیت کے قائل ہیں۔



(۶۹) وَإِذَا قَالَ الْإِمَامُ «وَالصَّالِينَ قَالَ آمِينَ وَيَقُولُ لَهَا الْمُؤْتِمُّ (۷۰) وَيُخَفِّفُهَا۔

ترجمہ:- اور جب امام "وَالصَّالِينَ" کہے تو خود امام "آمِينَ" کہے اور مقتدی بھی "آمِينَ" کہے اور اسے آہستہ کہے۔

تشریح:- (۶۹) یعنی جب سورۃ فاتحہ کے اختتام پر امام "وَالصَّالِينَ" کہے تو امام اور مقتدی دونوں آمین کہے۔ لسانی ایسی ضریرۃ رَضِيَ اللہ تعالیٰ عنہ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللہ إِذَا آمَنَ الْإِمَامُ لَمَّا تَوَلَّاهُ مَنْ وَالَّقَ تَامِيْنُهُ تَامِيْنُ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ (یعنی فرمایا کہ جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو جس کے آمین کا فرشتوں کے آمین کے ساتھ موافقت آجائے اس کے گزشتہ گناہیں بخشے جائیں گے)۔

(۷۰) امام اور مقتدی دونوں آمین آہستہ کہیں گے "لَقَوْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللہ تعالیٰ عنہ أَرْبَعُ يُخَفِّفُ الْإِمَامُ وَذَكَرَ مِنْهَا التَّوَهُُّ وَالتَّسْمِيَةُ وَآمِينَ" (حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ امام چار چیزیں آہستہ کہا کرتا ہے ان میں سے تہود، تسمیہ اور آمین ہیں) جب امام کے لئے آہستہ پڑھنے کا حکم ہے تو مقتدی کے لئے بطریق اولیٰ یہی حکم ہوگا۔

(۷۱) ثُمَّ يُكَبِّرُ (۷۲) وَيَرْكَعُ (۷۳) وَيَعْتَمِدُ بِيَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ (۷۴) وَيَفْرَجُ أَصَابِعَهُ۔

ترجمہ:- پھر تکبیر کہے اور رکوع کرے اور اپنے دونوں ہاتھوں کو دونوں گھٹنوں پر ٹیکے اور اپنی انگلیوں کو کشادہ رکھے۔

تشریح:- (۷۱) یعنی بعد از قراءۃ فوراً تکبیر کہے (۷۲) اور رکوع کرے۔ جامع صغیر میں ہے کہ رکوع میں جاتے ہوئے تکبیر کہے یعنی رکوع کیلئے جھکتے وقت تکبیر شروع کرے اور رکوع میں پوری کرے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں ہر جھکنے اور اٹھنے کے وقت تکبیر کہا کرتے۔ تکبیر میں مذہب پیدا نہ کرے کیونکہ تکبیر کی ابتدا میں مذہب پیدا کرنا از روئے دین خطا ہے کیونکہ اکبر کہنے سے استفہام کا معنی پیدا ہوگا اور آخر میں مذہب پیدا کرنا یعنی اکبار کہنا از روئے لغت غلط ہے۔

(۷۳) رکوع میں دونوں ہاتھوں سے دونوں گھٹنے پکڑے۔ (۷۴) اور ہاتھوں کی انگلیوں میں کشادگی رکھے "لِحَدِيثِ ابْنِ رَضِيَ اللہ تعالیٰ عنہ أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللہ ﷺ إِذَا رَكَعْتَ فَضَعُ كَفَّيْكَ عَلَى رُكْبَتَيْكَ وَفَرِّجْ بَيْنَ أَصَابِعِكَ وَارْفَعْ يَدَيْكَ عَنْ جُنُبَيْكَ" (یعنی جب تو رکوع کرے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے دونوں گھٹنوں پر رکھ اور اپنے انگلیوں میں کشادگی رکھ اور اپنے ہاتھوں کو اپنے پہلو سے دور رکھ)۔ انگلیوں کو کھلا رکھنا صرف اسی حالت میں مستحب ہے۔ انگلیوں کو ضم کرنا صرف جہدہ میں مستحب ہے اور ان دو حالتوں کے علاوہ میں انگلیاں اپنی عادت پر چھوڑ دی جائیں گی۔

(۷۵) وَيَسْطُرُ ظَهْرَهُ وَلَا يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَلَا يُنْكَسُهُ (۷۶) وَيَقُولُ لِي رُكُوعُهُ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ فَلْيَاوْذَالِكَ أَذْنَاهُ۔

ترجمہ:- اور اپنی پشت کو برابر رکھے اور اپنا سر نہ اٹھائے اور نہ جھکائے اور اپنے رکوع میں "سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ" تین بار کہے اور یہ اس کا ادنیٰ درجہ ہے۔

تشریح:- (۷۵) یعنی حالت رکوع میں پیٹھ کو ہموار کر کے سر کے برابر رکھے اور سر نہ پیٹھ سے اونچا رکھے اور نہ نیچے "لِمَا رَوَتْ غَالِثَةُ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهُ كَانَ يَغْتَدِلُ بِحَيْثُ لَوْ وَضَعَ عَلَى ظَهْرِهِ قَدَحٌ مِنْ مَاءٍ لَاسْتَقَرَّ وَكَذَا زَوْثُ عَانَشَةٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهُ إِذَا رَكَعَ لَمْ يُشَخَّصْ رَأْسَهُ وَلَمْ يُصَوِّبَهُ“ (یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ کر برابر رکھتے تھے حتیٰ کہ اگر پانی کا پیالہ آپ کے پیٹھ پر رکھ دیتے تو وہ قرار پکڑتا نیز حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم حلب رکوع میں نہ سر جھکائے رکھتے اور نہ اوپر اٹھاتے)۔

(۷۶) حالت رکوع میں تین مرتبہ ”سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ“ پڑھے اور یہ تین مرتبہ پڑھنا کامل سنت کا ادنیٰ درجہ ہے ”لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا رَكَعَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَذَلِكَ أَذْنَاهُ“ (یعنی جب تم میں سے کوئی رکوع کرے تو اپنے رکوع میں تین مرتبہ ”سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ“ کہے اور یہ اس کا ادنیٰ مرتبہ ہے)۔ صاحب منیہ فرماتے ہیں کہ سات مرتبہ تسبیح پڑھنا کامل سنت ہے اور پانچ مرتبہ اوسط ہے اور تین مرتبہ ادنیٰ درجہ ہے۔

(۷۷) ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَيَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ (۷۸) وَيَقُولُ الْمُؤْتِمِرُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ۔

ترجمہ:- پھر اپنا سر اٹھائے اور ”سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ“ ہے اور مقتدی ”رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ“ کہے۔

تشریح:- (۷۷) یعنی بعد از رکوع اپنا سر اٹھاتے ہوئے کہے ”سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ“ اگر نمازی منفرد یا امام ہو۔ (۷۸) اور اگر مقتدی ہو تو وہ صرف ”رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ“ ہے اور امام ”رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ“ نہ کہے اور منفرد ”رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ“ بھی کہے۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک امام ”رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ“ بھی آہستہ کہے۔

اور ”رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ“ کو تحمید کہتے ہیں تحمید میں سب سے افضل ”اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ وَالْحَمْدُ“ ہے پھر حذف واؤ کے ساتھ ”اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ“ ہے پھر ”اللَّهُمَّ“ کو ذکر اور واؤ کو حذف کے ساتھ یعنی ”اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ“ ہے سب سے آخری درجہ ”رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ“ کا ہے۔

رکوع سے قیام کی طرف اٹھنا امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک فرض ہے جبکہ طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک فرض نہیں۔

(۷۹) فَإِذَا اسْتَوَىٰ قَامَ مَكْبَرًا وَسَجَدَ (۸۰) وَاعْتَمَدَ بِيَدَيْهِ عَلَى الْأَرْضِ وَوَضَعَ جَبْهَتَهُ بَيْنَ كَتِفَيْهِ۔

ترجمہ:- پھر جب سیدھا کھڑا ہو جائے تو تکبیر کہے اور سجدہ کرے اور اپنے دونوں ہاتھ زمین پر رکھے اور اپنا چہرہ اپنے دونوں ہاتھوں کے درمیان رکھے۔

تشریح:- (۷۹) یعنی جب نمازی رکوع سے سیدھا کھڑا ہو گیا تو تکبیر کہتا ہو سجدہ میں جائے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں اٹھتے بیٹھتے تکبیر کہا کرتے اور سجدہ کی دلیل قول باری تعالیٰ ہے ﴿وَإِذَا كَفَرُوا زُجْجُوا﴾ (یعنی اور رکوع کرو اور سجدہ کرو)۔

(۸۰) سجدہ کی کیفیت یہ ہے کہ پہلے گٹھے زمین پر رکھ دے پھر دونوں ہاتھ زمین پر ٹیک دے اور چہرہ دونوں ہاتھوں کے درمیان اور دونوں ہاتھ کالوں کے برابر رکھے ”لحديث وال ابن حجر رضي الله تعالى عنه انه عليه السلام سجد و وضع وجهه

بَيْنَ كَفَيْهِ“ (یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا تو اپنے چہرے کو اپنی دونوں ہتھیلیوں کے درمیان رکھا)۔

(۸۱) وَيَسْجُدُ عَلَى أُنْفِهِ وَجَبْهَيْهِ (۸۲) فَإِنْ اقْتَصَرَ عَلَى أَحَدِهِمَا جَازَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ رَجَاهُ اللَّهُ

لَا يَجُوزُ الْإِقْتِصَارُ عَلَى الْأَنْفِ إِلَّا مِنْ عِلَّةٍ۔

ترجمہ:- اور سجدہ کرے اپنی ناک اور پیشانی پر اور اگر ان دونوں میں سے کسی ایک پر اکتفاء کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ صرف ناک پر بلا کسی عذر اکتفاء کرنا جائز نہیں۔

تشریح:- (۸۱) یعنی نمازی ناک اور پیشانی دونوں پر سجدہ کرے کیونکہ آنحضرت ﷺ نے اس طرح سجدہ کرنے پر موافقت کی ہے (۸۲) اگر ناک اور پیشانی میں سے کسی ایک پر اکتفاء کیا تو اگر صرف پیشانی پر اکتفاء کیا تو احناف کے نزدیک بالاتفاق یہ جائز ہے اور اگر صرف ناک پر اکتفاء کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مع الکرمۃ جائز ہے۔

صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک بلا عذر ناک پر اکتفاء کرنا جائز نہیں۔ صاحبین رحمہما اللہ کی دلیل وہ حدیث ہے جو ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نقل کی ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے سات ہڈیوں پر سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ مگر ان ساتھ میں ناک کا ذکر نہیں کیا ہے لہذا ثابت ہوا کہ ناک محل سجدہ نہیں اور جب محل سجدہ نہیں تو اس پر اکتفاء بھی درست نہیں ہوگا وعلیہ الفتویٰ۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ قرآن مجید میں مطلقاً سجدہ کا حکم کیا گیا ہے اور سجدہ بعض چہرہ رکھنے سے متحقق ہو جاتا ہے کیونکہ تمام چہرہ زمین پر رکھنا ممکن نہیں پھر بعض میں سے رخسار اور ٹھوڑی بالا جماع خارج ہیں تو چہرہ میں سے ناک اور پیشانی رہ گیا تو معلوم ہوا کہ یہ دونوں سجدہ کا محل ہیں اسلئے ان دونوں میں سے کسی ایک پر اکتفاء کرنا جائز ہے۔

(۸۳) وَإِنْ سَجَدَ عَلَى كُورٍ عِمَامَتِهِ أَوْ عَلَى فَاضِلٍ ثَوْبِهِ جَازَ (۸۴) وَيَبْدَى ضَبْعَيْهِ وَيُجَالِي بَطْنَهُ عَنْ فُحْدَيْهِ

(۸۵) وَيُوجِّهُ أَصَابِعَ رِجْلَيْهِ نَحْوَ الْقِبْلَةِ (۸۶) وَيَقُولُ فِي سُجُودِهِ مَبْحَانٌ رَبِّي الْأَعْلَى ثَلَاثًا وَذَلِكَ أَدْنَاهُ (۸۷) ثُمَّ

يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَيَكْتُمُ (۸۸) وَإِذَا اطْمَأَنَّ جَالِسًا (۸۹) كَبَّرَ وَسَجَدَ (۹۰) فَإِذَا اطْمَأَنَّ سَاجِدًا كَبَّرَ (۹۱) وَاسْتَوَى قَائِمًا عَلَى

صُلُوبٍ قَدَمَيْهِ وَلَا يَقْعُدُ وَلَا يَتَعَمَّدُ بِيَدَيْهِ عَلَى الْأَرْضِ۔

ترجمہ:- اور اگر کسی نے پگڑی کے بیچ یا زائد کپڑے پر سجدہ کیا تو جائز ہے اور اپنی بظلوں کو کشادہ رکھے اور پیٹ کو انوں سے جدا رکھے اور متوجہ کرے اپنے پاؤں کی انگلیاں قبلہ کی طرف اور اپنے سجدہ میں تین مرتبہ ”مَبْحَانٌ رَبِّي الْأَعْلَى“ کہے اور یہ اس کا ادنیٰ درجہ ہے پھر اپنا سر اٹھائے اور تکبیر کہے پھر جب اطمینان سے بیٹھ جائے تو تکبیر کہے اور سجدہ کرے پھر جب اطمینان سے سجدہ کر چکے تو تکبیر کہتا ہوا اپنے بچوں کے بل سیدھا کھڑا ہو جائے اور نہ بیٹھے اور نہ اپنے دونوں ہاتھوں سے زمین پر ٹیک لگائے۔

تشریح:- (۸۳) یعنی اگر نمازی نے پگڑی کے بیچ پر یا فاضل کپڑے پر بلا ضرورت سجدہ کیا تو مع الکرمۃ جائز ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے عمامہ کے بیچ پر سجدہ کیا کرتے تھے نیز مردی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کپڑے میں نماز پڑھی اسکے فاضل حصہ سے زمین

کی حرارت اور برودہ کو بچاتے تھے۔ ہاں یہ اس وقت ہے کہ دفع اذی کے لئے ہوا در اگر دفع مشقت کے لئے نہ ہو تو بالا جماع مکروہ ہے۔

(۸۴) حالت سجدہ میں نمازی اپنے بازوؤں کو اپنے بغلوں سے دور رکھے اور اپنا پیٹ اپنی رانوں سے دور رکھے کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم جب سجدہ فرماتے تو پیٹ رانوں سے جدا رکھتے اور کہیاں زمین سے اونچا رکھتے حتیٰ کہ اگر بکری کا چھوٹا بچہ آپ ﷺ کے ہاتھوں کے درمیان سے گزرنا چاہتا تو گزر سکتا۔ مگر بازوؤں کو بغلوں سے دور رکھنے کا حکم اس وقت ہے کہ نمازی اکیلا ہو اور اگر صف میں ہو تو اس طرح کرنے میں دوسروں کیلئے حرج ہے اس لئے اس طرح نہ کرے۔

(۸۵) حالت سجدہ میں پاؤں کی انگلیاں قبلہ کی جانب متوجہ کر دے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب مومن سجدہ کرتا ہے تو اس کا ہر عضو سجدہ کرتا ہے پس جہاں تک قدرت ہوا اپنے اعضاء قبلہ کی جانب متوجہ کرے۔

(۸۶) نمازی حالت سجدہ میں تین مرتبہ ”سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى“ کہے اور یہ کامل سنت کا ادنیٰ درجہ ہے ”لَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِذَا سَجَدَ أَخَذْتُكُمْ فَلْيَقُلْ فِي سُجُودِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى ثَلَاثًا ذَا لِكَ أَذْنَاهُ“ (یعنی جب تم میں سے کوئی سجدہ کرے تو اپنے سجدہ میں تین مرتبہ ”سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى“ کہے اور یہ اس کا ادنیٰ مرتبہ ہے)۔ (۸۷) پھر سجدہ اولیٰ سے سر اٹھاتے ہوئے تکبیر کہے کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں اٹھتے بیٹھتے تکبیر کہا کرتے (۸۸) اور اطمینان کے ساتھ سیدھا بیٹھ جائے کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے اعرابی کو تعلیم دیتے ہوئے فرمایا ”ثُمَّ اذْفَعْ رَأْسَكَ حَتَّى تَسْتَوِيَ خَالِيسًا“ (یعنی پھر سجدہ سے اپنا سر اٹھا یہاں تک کہ سیدھا بیٹھ جاؤ) (۸۹) پھر تکبیر کہتے ہوئے دوسرے سجدہ میں چلا جائے۔

طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک اگر دو سجدوں کے درمیان سیدھا نہیں بیٹھا تو بھی نماز جائز ہے۔ لیکن پہلے سجدہ سے کتنی مقدار میں سر اٹھانا ضروری ہے؟ تو اس میں یہ ہے کہ اگر حالت سجدہ کے قریب ہو تو ثانی سجدہ معتبر نہ ہو گا لہذا یہ نماز صحیح نہ ہوگی اور اگر حالت قعود کو زیادہ قریب ہو تو درست ہے۔

(۹۰) جب سجدہ ثانی اطمینان سے کر لے تو کھڑا ہونے کیلئے تکبیر کہے لھا دوینا (۹۱) اور سجدہ سے اپنے بچوں کے بل سیدھا کھڑا ہو جائے بلا عذر نہ ستراحت کیلئے بیٹھے اور نہ اپنے ہاتھوں سے زمین پر ٹیک لگائے ”لِحَدِيثِ ابْنِ هُرَيْرٍ قَوْضَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَنْهَضُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى صَلَواتٍ فَلَمَعَتْهُ“ (یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں اپنے بچوں کے بل اٹھا کرتے تھے)۔

(۹۲) وَيَفْعَلُ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ مَا فَعَلَ فِي الْأُولَى (۹۳) إِلَّا أَنَّهُ لَا يَسْتَنْجِحُ وَلَا يَتَوَدَّدُ (۹۴) وَلَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِلَّا فِي

التَّكْبِيرِ الْأُولَى۔

ترجمہ:- اور دوسری رکعت میں وہی افعال کرے جو اس نے پہلی رکعت میں کیا البتہ سبحانک اللھم الخ اور اعوذ باللہ الخ نہ پڑھے اور اپنے ہاتھ نہ اٹھائے مگر تکبیر اولیٰ میں۔

تشریح:- (۹۲) یعنی رکعت ثانیہ میں وہ سب کام کرے جو رکعت اولیٰ میں کیا ہے یعنی قیام قرآن اور رکوع وغیرہ کیونکہ رکعت ثانیہ میں

تکرار ارکان ہے اور تکرار اول کے اعادہ کا تقاضا کرتا ہے (۹۳) البتہ رکعت ثانیہ میں استفتاح یعنی "سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ" نہ پڑھے اور نہ نعوذ یعنی "أَعُوذُ بِاللَّهِ" پڑھے کیونکہ حضور ﷺ کی نماز کے راویوں نے ان دو چیزوں کی تکرار نقل نہیں کی ہے۔

(۹۴) تکبیر تحریر کے سوی دوسری تکبیرات میں رفع یدین نہ کرے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہاتھ نہ اٹھائے جائیں مگر ساتھ جگہوں میں۔ / فصبو ۱۔ تکبیر تحریر۔ / فصبو ۲۔ تکبیر قنوت میں۔ / فصبو ۳۔ تکبیرات عیدین میں اور چار تکبیرات حج میں ذکر کیا لہذا نماز کی تکبیر تحریر کے سوی دیگر تکبیرات میں رفع یدین نہیں۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک رکوع میں جاتے ہوئے اور رکوع سے اٹھتے ہوئے بھی رفع یدین کرے۔

(۹۵) فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجْدَةِ الثَّانِيَةِ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ افْتَرَضَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى فَجَلَسَ عَلَيْهَا وَنَصَبَ الْيَمْنَى نَصْبًا وَوَجَّهَ أَصَابِعَهُ نَحْوَ الْقِبْلَةِ وَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى فِخْذَيْهِ وَيَسُطُّ أَصَابِعَهُ۔

ترجمہ :- پس جب دوسری رکعت کے دوسرے سجدہ سے سر اٹھائے تو اپنا بائیں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھ جائے اور اپنا داہنا پاؤں کھڑا رکھے اور انگلیوں کو قبلہ رخ متوجہ رکھے اور اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے دونوں رانوں پر رکھے اور اپنی انگلیوں کو کشادہ رکھے۔

تشریح :- (۹۵) یعنی جب نمازی دوسری رکعت میں دوسرے سجدے سے اپنا سر اٹھائے تو اپنا بائیں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھ جائے اور داہنا پاؤں کھڑا کر دے اور دونوں پاؤں کی انگلیاں قبلہ کی طرف متوجہ کر دے۔ اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے دونوں رانوں پر رکھے اور اپنی انگلیوں کو کشادہ رکھے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا قعود اسی کیفیت کے ساتھ بیان کیا ہے۔

عورت اپنے دونوں پاؤں بائیں طرف نکالیں اور بائیں سرین پر بیٹھ جائے کیونکہ اس طرح بیٹھنے میں اس کے لئے ستر پوشی زیادہ ہے اور بیٹھ کر اپنے دونوں ہاتھ رانوں پر رکھے اور انگلیاں بچھا دے کیونکہ اس میں انگلیوں کا قبلہ کی طرف متوجہ کرنا پایا جاتا ہے۔

فائدہ :- صاحب جوہرہ نے ذکر کیا ہے کہ عورت کی نماز دس مواضع میں مرد کی نماز سے مختلف ہے، عورت بوقت تحریر اپنے ہاتھوں کو کندھوں تک اٹھا لے گی، اور دائیں ہاتھ کو بائیں پر سینے کے نیچے رکھے گی، پیٹ کو رانوں سے دور نہیں رکھے گی، بازوؤں کو بظلوں سے دور نہیں رکھے گی، تشہد میں تورک کر کے بیٹھے گی، رکوع میں انگلیوں کو کھلی نہیں رکھے گی، مردوں کی امامت نہیں کریگی، ان کی جماعت مکروہ ہے پھر بھی اگر ہو تو ان کا امام صف کے درمیان میں کھڑی ہوگی، موضع جہر میں قرأت بلند آواز سے نہیں پڑھے گی۔

(۹۶) لَمْ يَشْهَدُوا التَّشَهُّدَ بِقَوْلِ التَّعْبِیَاتِ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتِ وَالطَّيِّبَاتِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ (۹۷) وَلَا يَزِيدُ عَلَى هَذَا الْقَعْدَةِ الْأُولَى۔

ترجمہ :- پھر تشہد پڑھے اور تشہد یہ ہے کہ کہے "التَّعْبِیَاتِ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتِ وَالطَّيِّبَاتِ السَّلَامُ" یعنی تمام قولی عبادات اور تمام فعلی عبادات اور تمام مالی عبادات اللہ ہی کے لئے ہیں اور اے نبی ﷺ آپ پر سلام ہو اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں، اور سلام ہو ہم پر اور

اللہ کے نیک بندوں پر میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں، اور اس سے زیادہ قعدہ اولیٰ میں نہ پڑھے۔

تشریح :- (۹۶) تشہد صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مختلف الفاظ کے ساتھ مروی ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مذکورہ بالا الفاظ نقل کئے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں "أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ بِدِي وَعَلَّمَنِي التَّشَهُّدَ كَمَا كَانَ يُعَلِّمُنِي سُورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ وَقَالَ قُلِ التَّحِيّةُ لِلَّهِ الْخ" (یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے تشہد سکھایا جیسا کہ مجھے کوئی سورۃ قرآن مجید سے سکھاتے تھے اور فرمایا "قُلِ التَّحِيّةُ لِلَّهِ الْخ") پس احناف نے ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے تشہد کو پسند کیا ہے۔ اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دوسرے لفظوں کے ساتھ نقل کیا ہے جس کو امام شافعی رحمہ اللہ نے لے لیا ہے۔

(۹۷) نمازی قعدہ اولیٰ میں مذکورہ بالا تشہد پر اضافہ نہ کرے اور اگر کسی نے بھول کر بقدر "اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ" یا اس

سے زیادہ کا اضافہ کیا تو اس پر بجدہ بھودا جب ہے۔

پھر ظاہر الروایۃ یہ ہے کہ تشہد پڑھتے ہوئے بوقت شہادۃ اشارہ بالبابہ نہ کرے مگر امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ بوقت شہادۃ خضر و بنصر کو بند کر دے اور وسطیٰ و ابہام کا حلقہ بنائے اور سبابہ کے ساتھ اشارہ کرے یہی طرفین رحمہما اللہ سے بھی مروی ہے متاخرین نے اسی پر اعتماد کیا ہے کیونکہ یہ احادیث صحیحہ میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے اورائمہ ثلاثہ سے منقول ہے ولذا قال فی الفتح ان الاول خلاف الدراية والرواية۔ پوری تفصیل "تسہیل الحقائق شرح کنز الدقائق" میں موجود ہے۔

(۹۸) وَيَقْرَأُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ خَاصَّةً (۹۹) فَإِذَا جَلَسَ فِي آخِرِ الصَّلَاةِ جَلَسَ كَمَا جَلَسَ فِي

الْأُولَى (۱۰۰) وَتَشَهُّدَ وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

ترجمہ :- اور آخری دو رکعتوں میں صرف سورۃ فاتحہ پڑھے پھر جب بیٹھ جائے نماز کے اخیر میں تو اس طرح بیٹھے جس طرح کہ بیٹھا

تھا قعدہ اولیٰ میں اور تشہد پڑھے اور نبی ﷺ پر درود پڑھے۔

تشریح :- (۹۸) یعنی نمازی ظہر، عصر اور عشاء کی آخری دو رکعتوں میں اور مغرب کی آخری ایک رکعت میں صرف سورۃ فاتحہ پڑھے۔

لحدیث ابی قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ فِي الْآوَلَيْنِ بِأَمِّ الْكِتَابِ وَمُؤَزَّنِينَ وَفِي الْآخِرَتَيْنِ بِأَمِّ الْكِتَابِ (یعنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی اول دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور دوسری دو سو رتیں پڑھا کرتے تھے اور آخری دو رکعتوں میں صرف سورۃ فاتحہ پڑھتے)۔

(۹۹) نمازی قعدہ اخیرہ میں اسی بیت پر بیٹھے جس بیت پر قعدہ اولیٰ میں بیٹھا تھا۔ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک قعدہ اخیرہ

میں عورتوں کی طرح سرین کے مل بیٹھنا مسنون ہے۔ ہماری دلیل حضرت عائشہؓ کی وہ روایت ہے جسے ہم ماقبل میں نقل کر چکے ہیں۔

(۱۰۰) قعدہ اخیرہ میں تشہد پڑھے۔ اور تشہد پڑھنا ہمارے نزدیک واجب ہے۔ بعد از تشہد درود شریف پڑھے درود شریف

پڑھنا مسنون ہے دلیل حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے "إِذَا قُلْتَ هَذَا أَوْ قُلْتَ هَذَا فَقَدْ نَمَسْتَ صَلَواتُكَ" (جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو تشہد کی تعلیم دی تو فرمایا کہ جب تو نے یہ کہا یا اسکو کر لیا تو تیری نماز پوری ہوگئی) وجہ استدلال یہ ہے کہ حدیث میں نماز کا پورا ہونا قرأتہ تشہد اور قعدہ اخیرہ میں سے کسی ایک پر معلق کیا گیا ہے اور اس پر اتفاق ہے کہ نماز کا پورا ہونا قعدہ اخیرہ پر معلق ہو گیا تو قرأتہ تشہد پر معلق نہیں ہوگا ورنہ تو حدیث شریف میں جو لفظ اَوْ کے ذریعہ اختیار دیا تھا وہ اختیار نہیں رہیگا بلکہ تشہد فرض نہیں۔ اسی طرح درود شریف بھی فرض نہیں ورنہ تو اتمام صلوٰۃ کی تعلیق تین چیزوں کے ساتھ لازم آئیگی جبکہ حدیث شریف میں اتمام صلوٰۃ صرف دو چیزوں کے ساتھ معلق ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک قرأتہ تشہد اور درود شریف پڑھنا فرض ہیں حتیٰ کہ اگر کسی نے چھوڑ دیا تو اس کی نماز نہیں ہوگی۔

(۱۰۱) وَدَعَاءٍ مِثْلَهُ مِثْلَ الْفَاطَةِ الْقُرْآنِ وَالْأَدْعِيَةِ الْمَأْمُورَةِ (۱۰۲) وَلَا يَدْعُو بِمَا يَنْبَغِي كَلَامَ النَّاسِ (۱۰۳) ثُمَّ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ وَيَقُولُ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبُشْرَاهُ مِثْلَ ذَلِكَ -

ترجمہ:- اور دعاء مانگے جو چاہے ان الفاظ سے جو الفاظ قرآن اور مقبول دعاؤں کے مشابہ ہوں اور ایسی دعاء نہ مانگے جو لوگوں کے کلام کے مشابہ ہو پھر سلام پھیر دے اپنے دائیں طرف اور کہے "السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ" اور اسی طرح اپنے بائیں طرف سلام پھیر دے۔

تشریح:- (۱۰۱) یعنی درود شریف کے بعد نمازی جو دعاء کرنا چاہے کر لے مگر دعاء کے الفاظ قرآن پاک کے الفاظ کے مشابہ ہوں جیسے "اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ" یا ان دعاؤں کے مشابہ ہوں جو دعائیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہیں جیسے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان الفاظ کے ساتھ دعاء فرماتے تھے "اللَّهُمَّ أَسْأَلُكَ مِنَ الْخَيْرِ كُلِّهِ مَا عَلِمْتُ مِنْهُ وَمَا لَمْ أَعْلَمْ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الشَّرِّ كُلِّهِ مَا عَلِمْتُ مِنْهُ وَمَا لَمْ أَعْلَمْ"۔

(۱۰۲) ایسے الفاظ کے ساتھ دعاء نہ کرے جو کلام الناس کے ساتھ مشابہ ہوں مثلاً ایسی چیز کا مانگنا جس کا بندہ سے مانگنا محال نہ ہو جیسے اللہم زوجنی فلانة کیونکہ یہ کلام الناس کے مشابہ ہے اور جس چیز کا بندوں سے مانگنا محال ہو جیسے اللہم اغفر لی تو یہ کلام الناس کے مشابہ نہیں لہذا یہ جائز ہے۔

(۱۰۳) پھر بعد از دعاء دائیں طرف سلام پھیرتے ہوئے "السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ" کہے پھر اسی طرح بائیں طرف سلام پھیر دے "لِصَارُوا ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ حَتَّى يَرَى بَيَاضَ خَدِّهِ الْأَيْمَنِ وَعَنْ يَسَارِهِ حَتَّى يَرَى بَيَاضَ خَدِّهِ الْاَيْسَرِ" (یعنی آپ ﷺ دائیں جانب سلام پھیرتے حتیٰ کہ آپ ﷺ کی رخسار مبارک کی سفیدی دیکھی جاتی تھی اور بائیں جانب سلام پھیرتے حتیٰ کہ آپ ﷺ کے بائیں جانب کا رخسار مبارک کی سفیدی دیکھی جاتی)۔ اور "وَبَرَّكَاتِهِ" نہ کہے کیونکہ یہ سلف سے منقول نہیں یہی وجہ ہے کہ اسکو علماء نے مکروہ لکھا ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ کے

نزدیک سامنے کی طرف سلام پھیر دے مذکورہ بالا حدیث امام مالک رحمہ اللہ پر حجت ہے۔

(۱۰۴) وَيَجْهَرُ بِالْقِرَاءَةِ فِي الْفَجْرِ وَلِی الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ إِنْ كَانَ إِمَامًا (۱۰۵) وَيُخْفِي الْقِرَاءَةَ

فی ما بعد الأولین۔

ترجمہ:- اور بلند آواز سے قرأت پڑھے فجر میں اور مغرب اور عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں اگر نمازی امام ہے اور آہستہ پڑھے پہلی دو رکعتوں کے بعد والی رکعتوں میں۔

تشریح:- (۱۰۴) یعنی نمازی اگر امام ہو تو فجر کی دونوں رکعتوں اور مغرب اور عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں بلند آواز سے قرأت پڑھے

(۱۰۵) اور باقی رکعتوں یعنی مغرب کی تیسری رکعت اور عشاء کی آخری دو رکعتوں میں آہستہ قرأت پڑھے۔

پھر جہری نماز میں جہر کرنا اور سری نماز میں اخفاء کرنا واجب ہے۔ دلیل امت کا اجماع ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک سے لے کر آج تک جہری نمازوں میں جہر پر اور سری نمازوں میں اخفاء پر پوری امت کا اجماع ہے۔

(۱۰۶) وَإِنْ كَانَ مُنْفَرِدًا فَهُوَ مُخَيَّرٌ إِنْ شَاءَ جَهْرًا وَاسْمَعَ نَفْسَهُ وَإِنْ شَاءَ خَافِتًا (۱۰۷) وَيُخْفِي الْإِمَامُ الْقِرَاءَةَ فِي

الظُّهْرِ وَالْعِشَاءِ۔

ترجمہ:- اور اگر منفرد ہے تو اس کو اختیار ہے چاہے تو قرأت بلند آواز سے پڑھے اور خود کو سنائے اور اگر چاہے تو آہستہ پڑھے اور امام ظہر اور عصر میں قرأت آہستہ کرے۔

تشریح:- (۱۰۶) یعنی اگر نمازی تنہا نماز پڑھنے والا ہو تو اس کو اختیار ہے چاہے تو جہر کرے اور جہر اتنا ہو کہ خود کو سنائے کیونکہ وہ اپنی ذات کے حق میں امام ہے اور چاہے تو اخفاء کرے کیونکہ اسکے ساتھ کوئی دوسرا نہیں جس کو یہ قرأت سنائے لیکن جہر افضل ہے تاکہ منفرد کی نماز کی ہیئت جماعت کی ہیئت پر ہو۔

پھر مقدار جہر میں اختلاف ہے علامہ حندوائی کے نزدیک جہر یہ ہے کہ دوسرے کو سنائی دے اور اخفاء یہ ہے کہ خود سنے۔ اور امام کرختی کے نزدیک جہر یہ ہے کہ خود سنے اور اخفاء یہ ہے کہ حروف صحیح ہوں۔ قول اول صحیح ہے کیونکہ صرف حرکت لسان بغیر صورت کو قرأت نہیں کہا جاتا ہے۔

(۱۰۷) ظہر اور عصر کی تمام رکعتوں میں امام اور منفرد دونوں پر اخفاء کرنا واجب ہے "لقوله صلى الله عليه وسلم صلوة النهار عجماء" (یعنی دن کی نمازوں میں ایسی قرأت نہیں جوستی جائے) اور دن کی نمازوں سے ظہر اور عصر کی نمازیں مراد ہیں۔

(۱۰۸) بِالْوُزْنِ لِثَلَاثٍ وَكُمَا لَا يَفْصِلُ بَيْنَهُنَّ بِسَلَامٍ (۱۰۹) وَيَقِفُ لِي الثَّالِثَةِ قَبْلَ الرَّكْعَةِ (۱۱۰) لِي جَمِيعِ السَّنَةِ

ترجمہ:- اور دو تہین رکعات ہیں ان کے درمیان سلام سے فصل نہ کرے اور تیسری رکعت میں رکوع سے پہلے دعاء قنوت پورے سال میں پڑھے۔

تشریح :- امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وتر واجب ہے۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک سنت ہے اور امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک فرض ہے (۱۰۸) پھر احناف کے نزدیک وتر کی تین رکعتیں ایک سلام کے ساتھ واجب ہیں اور امام شافعی رحمہ اللہ کا ایک قول یہ ہے کہ تین رکعتیں دو سلاموں کے ساتھ پڑھے۔ ہماری دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث ہے کہ "إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُؤْتِرُ بِثَلَاثٍ رَكَعَاتٍ" (یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم وتر تین رکعات پڑھا کرتے تھے)۔

(۱۰۹) پھر ہمارے نزدیک تیسری رکعت میں رکوع سے پہلے دعاء قنوت پڑھے اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک رکوع کے بعد پڑھے۔ ہماری دلیل "ماروی ان ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعث أمة لترقب وتر رسول الله فذكرت له أنه أوتر بثلاث ركعات وَقَفْتُ قَبْلَ الزَّكَاةِ" (یعنی ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی لوٹری نے آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وتر کے بارے میں بتایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تین رکعت وتر پڑھی اور رکوع سے پہلے قنوت پڑھا)۔

(۱۱۰) ہمارے نزدیک پورا سال دعاء قنوت پڑھنا واجب ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک صرف رمضان المبارک کے نصف اخیر میں دعاء قنوت پڑھے۔ ہماری دلیل "قوله ﷺ لِلْحَسَنِ جِئْنَا غَلَمَهُ دُعَاءُ الْقَنُوتِ إِبْجَعْلُ هَذَا فِي وَتُرِكَ" (یعنی حضور ﷺ نے حسن ابن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جس وقت دعاء قنوت سکھائی تو فرمایا کہ اس کو اپنے وتر میں پڑھا کر اس میں رمضان وغیر رمضان کی کوئی تفریق نہیں لہذا پورے سال میں دعاء قنوت پڑھنا ثابت ہو گیا۔

پھر دعاء قنوت میں ائمہ کا اختلاف ہے کہ اسے بلند آواز سے پڑھے یا آہستہ، بعض حضرات کے نزدیک اگر امام ہے تو بلند آواز سے پڑھے کیونکہ دعاء قنوت قرآن کے مشابہ ہے جبکہ دیگر بعض حضرات فرماتے ہیں کہ آہستہ پڑھے کیونکہ یہ دعاء ہے اور دعاء میں سنت اخفاء ہے یہی قول اصح ہے۔

(۱۱۱) وَيَقْرَأُ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ مِنَ الْوُتْرِ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَسُورَةً مَعَهَا۔

ترجمہ :- اور وتر کی ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ اور اس کے ساتھ کوئی سورۃ پڑھے۔

تشریح :- (۱۱۱) یعنی وتر کی ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ اور دوسری کسی سورۃ کا پڑھنا بالاتفاق واجب ہے۔ صاحبین رحمہما اللہ اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک تو اس لئے کہ ان کے نزدیک وتر سنت ہے اور سنن کی ہر رکعت میں قرآن واجب ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وتر اگرچہ واجب ہے لیکن چونکہ وتر کے وجوب کا ثبوت سنت سے ہے اور سنت مفید یقین نہیں ہوتی اسلئے وجوب وتر میں ایک گونہ شہد ہائیں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے احتیاطاً ہر رکعت میں قرآن کو واجب قرار دیا۔

وتر کے بارے میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے تین روایتیں منقول ہیں۔ / **ضمیمہ ۱**۔ وتر واجب ہے یہ آپ کا آخری قول ہے اور یہی اصح ہے۔ / **ضمیمہ ۲**۔ وتر سنت ہے اس قول کو صاحبین رحمہما اللہ نے لے لیا ہے۔ / **ضمیمہ ۳**۔ وتر فرض ہے اس کو امام زفر رحمہ اللہ نے لے لیا ہے۔ پھر ان تین اقوال میں یوں تطبیق دی گئی ہے کہ وتر عملاً فرض ہے اور اعتقاداً واجب ہے اور ثبوتاً سنت ہے۔ اس پر ائمہ کا

اتفاق ہے کہ وتر کا منکر کا فرض نہیں۔ نیز وتر بیت وتر کے بغیر درست نہیں اور وتر کا بیٹھ کر یا کسی سواری پر سوار ہو کر پڑھنا درست نہیں۔

(۱۱۲) لَمَّا إِذَا أَذَانُ يَفْتَتُ كَثْرَ وَزَفَعَ يَدَيْهِ ثُمَّ قَسَتْ (۱۱۳) وَلَا يَفْتَتُ فِي صَلَوةٍ غَيْرِهَا۔

ترجمہ:- پس جب دعاء قنوت پڑھنے کا ارادہ کرے تو تکبیر کے اور دونوں ہاتھ اٹھائے پھر دعاء قنوت پڑھے اور کسی دوسری نماز میں دعاء قنوت نہ پڑھے۔

تشریح:- (۱۱۲) یعنی وتر پڑھنے والا تیسری رکعت میں جب دعاء قنوت پڑھنے کا ارادہ کرے تو اپنے دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھا کر تکبیر کے پھر دعاء قنوت پڑھے "لَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَرْفَعُ الْأَيْدِيَ إِلَّا إِلَى سَبْعِ مَوَاطِنَ وَذَكَرَ مِنْهَا الْقُنُوتَ" (یعنی ہاتھ نہ اٹھائے مگر سات مواقع میں اور ان سات میں سے ایک قنوت ہے) اور نماز کے اندر ہاتھوں کا اٹھانا بغیر تکبیر کے مشروع نہیں پس اس سے تکبیر کہنا بھی ثابت ہوا۔

پھر سنت یہ ہے کہ مشہور دعاء پڑھے جس کے الفاظ یہ ہیں "اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَعِينُكَ وَنَسْتَهْدِيكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنُؤْمِنُ بِكَ وَنُتَوَكَّلُ عَلَيْكَ وَنُشِيرُكَ الْخَيْرَ كُلَّهُ وَنَكْفُرُكَ وَنَخْلَعُ وَنَتْرَكُ مَنْ يَفْجُرُكَ اللَّهُمَّ إِنَّاكَ نَعْبُدُ وَلَكَ نُصَلِّي وَنَسْجُدُ وَإِلَيْكَ نَسْعَى وَنَخْفِلُ وَنَرْجُو رَحْمَتَكَ وَنَخْشَى عَذَابَكَ إِنَّ عَذَابَكَ بِالْكَفَّارِ مُلْحِقٌ"۔

(۱۱۳) احناف کے نزدیک سوائے وتر کے کسی دوسری نماز میں دعاء قنوت نہیں البتہ اگر امت پر کوئی بڑی مصیبت آئی تو بے شک فجر کی نماز میں قنوت پڑھنا درست ہے۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک مطلقاً نماز فجر میں دعاء قنوت پڑھنا مسنون ہے۔ ہماری دلیل "ماروی ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ اَنَّهُ قَسَتْ فِي صَلَوةِ الْفَجْرِ شَهْرًا ثُمَّ تَرَكَهُ" (یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز فجر میں ایک مہینہ تک قنوت پڑھا پھر اس کو چھوڑ دیا)۔

(۱۱۴) وَلَيْسَ فِي شَيْءٍ مِنَ الصَّلَوةِ قِرَاءَةُ سُورَةٍ بَعْضُهَا لَا يَجُوزُ غَيْرُهَا۔

ترجمہ:- اور کسی نماز میں کسی متعین سورت کا پڑھنا لازم نہیں کہ اس کے سوا دوسری کسی سورت کا پڑھنا جائز نہ ہو۔

تشریح:- (۱۱۴) یعنی کسی بھی نماز میں کسی معین سورۃ کا ایسے طریقہ پر متعین کر کے پڑھنا کہ اس کے سوا کسی سورۃ کا پڑھنا جائز نہ ہو فرض نہیں۔ سورۃ فاتحہ اگرچہ متعین ہے مگر وہ واجب ہے فرض نہیں لا ِطَّلَاقِ لَوْلَا تَعَالَى ﴿لَا تُقْرَأُ إِلَّا بِسْمِ اللَّهِ﴾ (قرآن میں سے جس قدر آسان ہو پڑھا لیا کرو)۔

لیکن اگر کوئی مثلاً جمعہ کی نماز فجر میں "سورۃ السجدة" اور "ہل النبی" فرض سمجھ کر نہیں بلکہ بیعت ترک پڑھتا ہے کہ حضور ﷺ نے یہ دوسری جمعہ کے دن فجر کی نماز میں پڑھی ہیں تو یہ مکروہ نہیں بلکہ مندوب ہے بشرطیکہ کبھی کبھار کوئی دوسری سورۃ بھی پڑھتا ہو تاکہ جہلاء یہ نہ سمجھیں کہ ان دو کے علاوہ کوئی سورۃ جائز نہیں۔

(۱۱۵) زَيِّكُرُهُ اَنْ يَنْخِلَ قِرَاءَةُ سُورَةٍ بِغَيْرِهَا لِئَلَّا يَغْيِرَهَا۔

ترجمہ: اور کر دہ ہے کہ کسی خاص سورت کے پڑھنے کو کسی نماز کے لئے متعین کر لے کہ اس نماز میں اس کے سوا کوئی سورت نہ پڑھے۔
تشریح: (۱۱۵) نمازی کیلئے یہ کر دہ ہے کہ (سورۃ فاتحہ کے سوا) کسی سورۃ کو کسی نماز کیلئے متعین کر کے پڑھے اور کوئی دوسری سورۃ نہ پڑھے اگرچہ دوسری سورۃ کو بھی جائز سمجھتا ہو کیونکہ اس میں باقی قرآن کا ترک کرنا لازم آتا ہے کیونکہ کسی نماز میں قرآن مجید کے کسی متعین حصہ کی قرآنہ پر پھٹکی کرنا باقی قرآن کا چھوڑنا ہے جس کی وجہ سے باری تعالیٰ کے اس وعید میں داخل ہو گا ﴿وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ اِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾ (یعنی رسول کہیں گے اے میرے پروردگار میری قوم نے اس قرآن کو بالکل نظر انداز کر رکھا تھا لہذا کوئی سورۃ کسی نماز کے لئے اس طرح متعین نہ کرے۔

(۱۱۶) وَ اَذْنٰى مَا يَجْزٰى مِنَ الْقِرَآءَةِ مَا يَتَارَكَ اِسْمُ الْقُرْآنِ عِنْدَ اَبِي حَبِيْبَةَ رَحِمَهُ اللّٰهُ وَقَالَ اَبُو يُوْسُفَ رَحِمَهُ اللّٰهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللّٰهُ لَا يَجُوزُ اَقْلُ مِنْ ثَلَاثِ اَيَاتٍ فِصَارًا اَوْ اَبَّةً طَوِيْلَةً۔

ترجمہ: اور قرأت کی ادنیٰ مقدار جو نماز میں کفایت کرتی ہے وہ ہے جسے قرآن کہا جاسکے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک، اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ نے فرماتے ہیں کہ تین چھوٹی آیتوں سے کم یا ایک بڑی آیت سے کم جائز نہیں۔
تشریح: (۱۱۶) یعنی قرآنہ کی وہ ادنیٰ مقدار جس سے نماز جائز ہو جائیگی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وہ ہے جس کو قرآن کہہ سکیں اگرچہ ایک آیت سے کم ہو۔ اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے ایک روایت یہ ہے کہ کمال ایک آیت ادنیٰ مقدار قرآنہ ہے آیت خواہ چھوٹی ہو یا بڑی۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک ادنیٰ مقدار قرآنہ چھوٹی تین آیتیں ہیں یا ایک بڑی آیت ہے کیونکہ اس سے کم مقدار پڑھنے والے کو قاری نہیں کہا جاتا ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل باری تعالیٰ کے قول ﴿فَاَقْرَأْ مَا تَسْمِعُ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ کا اطلاق ہے کہ اس میں اربعہ باتوں کی کوئی تفصیل نہیں۔ احتیاطاً صاحبین رحمہما اللہ کے قول پر عمل کرنے میں ہے اور عبادات میں احتیاط اہم ہے۔

(۱۱۷) وَلَا يَقْرَأُ الْمُؤْتَمُّ۔

ترجمہ: اور مقتدی قرأت نہ کرے۔

تشریح: (۱۱۷) یعنی احناف کے نزدیک مقتدی امام کے پیچھے قرآنہ نہ کرے خواہ نماز جمعی ہو یا سری۔ امام محمد رحمہ اللہ کی طرف جو یہ قول منسوب ہے کہ سری نماز میں سورۃ فاتحہ پڑھنا مستحسن ہے یہ ضعیف ہے۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک مقتدی امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ پڑھنا واجب ہے۔ ہماری دلیل پیغمبر ﷺ کا ارشاد ہے "مَنْ كَانَ لَهُ اِمَامٌ فَلْيَقْرَأْ الْاِمَامَ لَهُ قِرَآءَةً" (یعنی جس نمازی کا امام ہو تو امام کی قرأت ہی اس کی قرأت ہے)۔ اور اسی (۸۰) کتاب صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی ہے کہ وہ قرآنہ خلف الامام سے منع فرماتے تھے۔

اللطيفة:- سرق اعرابی غطاء السرج لم دخل المسجد يصلى، فقرأ الامام

﴿هل أتاك حديث الغاشية﴾ فقال، يا لقيه لا تدخل فى الفضول،

فلما قرأ ﴿وجوه يومئذ خاشعة﴾ قال، خذوا غاشيتكم

ولا يخشع وجهي لا بارك الله لكم فيها

لم رماها من يده وخرج:- (المستطرف)

(۱۱۸) وَمَنْ أَرَادَ الدُّخُولَ فِي صَلَاةٍ غَيْرِهِ يَحْتَاجُ إِلَى نِيَّتَيْنِ نِيَّةُ الصَّلَاةِ وَنِيَّةُ الْمَتَابَعَةِ-

ترجمہ:- اور جو شخص کسی دوسرے کی نماز میں داخل ہونے کا ارادہ کرے (یعنی کسی کے پیچھے نماز پڑھنا چاہے) تو اسے دو نیتیں کرنی

ضروری ہیں ایک نماز کی نیت اور دوسری اتباع کی نیت۔

تشریح:- (۱۱۸) یعنی جو شخص کسی دوسرے کے پیچھے نماز پڑھنے کا ارادہ کرے تو اسے دو نیتیں کرنی ضروری ہیں ایک نفس نماز کی اور

دوسری دوسرے کے پیچھے اقتداء کرنے کی کیونکہ دوسرے کی نماز میں بلا نیت داخل نہیں ہو سکتا۔

بَابُ الْجَمَاعَةِ

یہ باب جماعت کے بیان میں ہے۔

جماعت لغت میں گروہ کو کہتے ہیں اور اصطلاح شریعت میں مسلمان کا شخص آخر کے ساتھ نماز پڑھنے کو کہتے ہیں اگرچہ وہ عاقل بچہ ہو۔

امام قدوری رحمہ اللہ نے مآقل میں امام اور مقتدی کی کچھ صفات ذکر کئے اب یہاں سے مشروعیت امامت کی صفت کا بیان ہے

کہ کس صفت پر یہ شروعات میں سے ہے پھر سب سے پہلے استحقاق امامت کا ذکر کیا ہے پھر خواص امامت کو ذکر کیا ہے۔ چنانچہ فرمایا

”والجماعة سنة مؤكدة“ یعنی جماعت سنت مؤکدہ ہے کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جماعت سنن حدیثی میں سے ہے اس

سے منافق ہی پیچھے رہتا ہے۔

فائدہ:- امام ہونے کے لئے چند شرطیں ہیں اور وہ یہ کہ امام بالغ ہو، مسلمان ہو، عاقل ہو، مرد ہو، بعد ضرورت قرآن مجید کی سورتیں

یاد ہوں اور تندرست ہو کوئی منافی وضو اور اس کو لاحق نہ ہو۔

(۱۱۹) وَأَوَّلَى النَّاسِ بِالْإِمَامَةِ أَعْلَمُهُمْ بِالسُّنَّةِ (۱۲۰) فَإِنْ تَسَاوَوْا فَالْأَقْرَبُ أَهْمُ (۱۲۱) وَإِنْ تَسَاوَوْا فَالْأَزْدُ غَيْرُهُمْ

(۱۲۲) وَإِنْ تَسَاوَوْا فَالْأَسَنُّهُمْ-

ترجمہ:- اور لوگوں میں سے سب سے زیادہ امامت کے لئے افضل وہ شخص ہے جو سب سے زیادہ عالم بالسنن ہو پھر اگر علم میں سب

برابر ہوں تو ان میں جو اچھا قاری ہو اور اگر قرأت میں سب برابر ہوں تو ان میں جو زیادہ پرہیزگار ہو اور اگر اس میں بھی سب برابر ہوں تو

ان میں سے جو سب سے عمر رسیدہ ہو۔

تشریح :- (۱۱۹) یعنی امامت کا سب سے زیادہ مستحق وہ شخص ہے جو علم بالسنۃ ہو یعنی فقہ اور شریعت کا جاننے والا ہو بشرطیکہ اتنی مقدار قرآن پر قدرت رکھتا ہو جس سے نماز جائز ہو۔ یہ طرفین رحمہما اللہ کا مسلک ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک امامت کا زیادہ مستحق وہ ہوگا جو سب سے اچھا قاری ہو کیونکہ قرآن نماز کا ایک ایسا رکن ہے جس کے بغیر چارہ نہیں جبکہ علم کی ضرورت کسی عارض کے وقت ہوتا ہے ہر وقت نہیں۔ طرفین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ احتیاج الی القراءۃ صرف ایک رکن کیلئے ہوتا ہے اور احتیاج الی العلم تمام ارکان کیلئے ہے اسلئے علم بالسنۃ اولیٰ ہے۔ طرفین کا قول راجح ہے۔

(۱۲۰) اگر نماز باجماعت پڑھنے والے سب علم میں برابر ہوں تو پھر جو اچھا قاری ہو وہ اولیٰ ہے "لقلولہ صلی اللہ علیہ وسلم والیوم القوم اقرأہم لکتاب اللہ" (یعنی قوم کی امامت وہی کرے جو سب سے اچھا قاری ہو)۔ (۱۲۱) اور اگر قرآن میں سب برابر ہوں تو پھر جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہو وہ اولیٰ ہے کیونکہ حدیث شریف میں علم اور اقرآن کے بعد ہجرت کرنے والے کو زیادہ مستحق قرار دیا ہے اب علماء نے مہاجرین العاصی (یعنی متقی) کو مہاجرین الوطن کے قائم مقام قرار دیا ہے۔

(۱۲۲) اگر تقویٰ و پرہیزگاری میں بھی سب برابر ہوں تو پھر جو عمر میں سب سے بڑا ہو وہ امامت کا زیادہ حقدار ہے کیونکہ حضور ﷺ نے ابی بنیہ کے دو بیٹوں سے فرمایا "وَلْيُؤْمَرُ كَبِيرُ كُفَاتَا" (یعنی کہ تم دونوں میں سے بڑا امامت کرے)۔

(۱۲۳) وَيُكْرَهُ تَقْدِيمُ الْعَبْدِ (۱۲۴) وَالْأَغْرَابِ (۱۲۵) وَالْفَاسِقِ (۱۲۶) وَالْأَعْمَى (۱۲۷) وَوَلَدِ الزَّوْنَا (۱۲۸) فَإِنْ تَقَدَّمُوا جَازَ۔

ترجمہ :- اور مکروہ ہے غلام، بدو، فاسق، نابینا اور ولد الزنا کو آگے کرنا (امام بنانا) اور اگر ان میں سے کوئی ایک آگے بڑھ گیا تو جائز ہے۔ **تشریح :-** (۱۲۳) یعنی غلام کی امامت مکروہ تہذیبی ہے کیونکہ عدم فرصت کی وجہ سے اس پر جہل کا غلبہ ہوتا ہے۔ (۱۲۴) اسی طرح دیہاتی کی امامت مکروہ ہے کیونکہ ان میں جہل غالب ہوتا ہے لقلولہ لعالی ﴿وَأَجْلَسُوا أَنْ لَا يَعْلَمُوا خُلُودًا مَّا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ﴾ (اور ان کو ایسا ہونا ہی چاہئے کہ ان کو ان احکام کا علم نہ ہو جو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پر نازل فرمائے ہیں)۔

(۱۲۵) فاسق کی امامت مکروہ ہے کیونکہ وہ دین کے معاملہ میں مقیم ہے۔ (۱۲۶) اندھے کی امامت مکروہ ہے کیونکہ وہ خود کو نباستوں سے نہیں بچا سکتا۔ (۱۲۷) ولد الزنا کی امامت مکروہ ہے کیونکہ اس کا باپ نہیں ہو تا لہذا اس پر بھی جہل کا غلبہ ہوتا ہے۔ اور سب کی مشترک وجہ یہ ہے کہ ان کی امامت سے لوگ نفرت کر کے جماعت کی نماز چھوڑ دیں گے اسلئے مکروہ ہے۔

(۱۲۸) ہاں اگر یہ لوگ خود آگے بڑھ گئے تو ان کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے "لقلولہ صلی اللہ علیہ وسلم صَلُّوا خَلْفَ كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ" (یعنی ہر نیک اور برے کے پیچھے نماز پڑھ لیا کرو)۔ البتہ ان کا یہ فعل مکروہ ہے "لقلولہ صلی اللہ علیہ وسلم مَنْ آمَنَ لَوْ مَاؤُهُمْ لَهُ كَارِهُونَ فَلَا صَلَوةَ لَهُ" (یعنی جس نے کسی قوم کی امامت کیا جبکہ وہ اس پر راضی نہ ہوں تو اس کی نماز قبول نہ ہوگی)۔



(۱۲۹) وَ يَنْبَغِي لِلْإِمَامِ أَنْ لَا يُطَوِّلَ بِهِمُ الصَّلَاةَ۔

ترجمہ:- اور امام کے لئے مناسب ہے کہ مقتدیوں کی نماز کو لمبی نہ کرے۔

تشریح:- (۱۲۹) یعنی امام لوگوں کو لمبی نماز نہ پڑھائے "لَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا صَلَّي أَحَدُكُمْ بِالنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَالسَّقِيمَ وَالْكَبِيرَ وَإِذَا صَلَّي لِنَفْسِهِ فَلْيُطَوِّلْ مَا شَاءَ" (یعنی تم میں سے جو لوگوں کو نماز پڑھائے تو ہلکا پڑھائے کیونکہ ان میں کمزور اور بیمار اور بوڑھے ہوتے ہیں اور جب اپنی نماز پڑھے تو جتنی چاہے طویل کر دے)۔ مگر لمبی نماز سے مراد یہ ہے کہ قرآنہ مقدار مسنون سے زیادہ پڑھے مسنون مقدار میں قرآنہ پڑھنے سے نماز لمبی نہیں کہلائے گی۔

(۱۳۰) وَيَكْرَهُ لِلنِّسَاءِ أَنْ يُصَلِّيْنَ وَخَلْفَهُنَّ بِجَمَاعَةٍ (۱۳۱) فَإِنْ فَعَلْنَ وَقَفَّتْ الْإِمَامَةُ وَنُطِهُنَّ كَالْفَرَاةِ۔

ترجمہ:- اور عورتوں کے لئے مکروہ ہے یہ کہ تمام نماز باجماعت پڑھیں اور اگر وہ ایسا کریں تو امام ان کے پیچ میں کھڑی ہو برہنہ لوگوں کی طرح۔

تشریح:- (۱۳۰) یعنی عورتوں کیلئے تمام جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا مکروہ ہے خواہ نماز فرض ہو یا نفل کیونکہ عورتوں کی جماعت فعل مکروہ کے ارتکاب سے خالی نہیں اس لئے کہ ان کی امام اقتدا کرنے والی عورتوں سے آگے کھڑی ہوگی یا ان کے درمیان میں کھڑی ہوگی پہلی صورت میں کشف عورت زیادہ ہے اسلئے مکروہ ہے اور دوسری صورت میں امام کا اپنے مقام کو چھوڑنا لازم آئیگا اسلئے یہ بھی مکروہ ہے۔ اور جماعت سنت ہے قاعدہ ہے کہ ارتکاب مکروہ سے ترک سنت اولیٰ ہے۔ (۱۳۱) اور اگر وہ ایسا کریں تو برہنہ لوگوں کی طرح امام ان کے پیچ میں کھڑی ہو۔

(۱۳۲) وَمَنْ صَلَّى مَعَ وَاحِدٍ أَقَامَهُ عَنْ يَمِينِهِ (۱۳۳) وَإِنْ كَانَا اثْنَيْنِ تَقَلَّمَ هَمَّا۔

ترجمہ:- اور جو شخص ایک آدمی کے ساتھ نماز پڑھے تو اس کو اپنے دائیں جانب کھڑا کرے اور اگر وہ دونوں تو امام ان سے آگے ہو جائے۔

تشریح:- (۱۳۲) یعنی اگر امام کیساتھ ایک مقتدی ہو تو اس کو اپنے دائیں جانب کھڑا کر دے "لِحَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى شَيْءٍ مَغْلَبٍ فَنَوَضَّاهُ النَّصْحَ فَقُمْتُ وَنَوَضَّاهُ عَلَى يَسَارِهِ وَاخْتَلَبَا ذُنُوبِي وَأَدَارَنِي خَلْفَهُ حَتَّى أَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ" (یعنی آپ ﷺ نے ایک لکھے ہوئے مشکیزہ سے پانی لیکر وضو کیا اور نماز شروع کی پس میں نے بھی اٹھ کر وضو کیا اور میں آپ ﷺ کی بائیں طرف کھڑا ہو گیا پس آپ ﷺ نے میرا کان پکڑ کر مجھے اپنے پیچھے سے کھمایا یہاں تک کہ مجھ کو اپنی دائیں طرف کھڑا کیا)۔ اور اگر کوئی بائیں جانب یا پیچھے کھڑا ہو اس کی نماز تو ہو جائیگی لیکن گناہگار ہوگا۔

(۱۳۳) اگر امام کے ساتھ مقتدی دو ہوں تو امام ان دونوں سے آگے کھڑا ہو کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور جیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو نماز پڑھائی تو آپ ﷺ ان دونوں سے آگے کھڑے ہوئے۔



(۱۳۴) وَلَا يَجُوزُ لِلرَّجَالِ أَنْ يَقْتُدُوا بِأَمْرًا قَدْ وَصَّيَ-

ترجمہ:- اور نہیں جائز مردوں کے لئے یہ کہ اقتدا کریں کسی عورت یا بچے کی۔

تشریح:- (۱۳۴) یعنی مردوں کیلئے عورت اور بچہ کی اقتدا کرنا جائز نہیں عورت کی اقتدا اسلئے جائز نہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "أَعْرِضُوا عَنْ مَنْ حَيْثُ أَخْرَجَ اللَّهُ أُمَّي كَمَا أَخْرَجَ اللَّهُ فِي الشَّهَادَاتِ وَالْأَرْبَابِ" (عورتوں کو موخر کرو جہاں انکو اللہ نے موخر کیا ہے) تو امام بنانے میں انکا مقدم ہونا لازم آئیگا۔ اور بچہ کی اقتدا اسلئے صحیح نہیں کہ بچہ کی نماز بالغ نہ ہونے کی وجہ سے نفل ہے لہذا بالغ مفترض کا اقتدا اس کے پیچھے صحیح نہیں۔

مشائخ بلخ نے تراویح، عیدین اور صلوٰۃ کسوف میں بچے کا امامت جائز قرار دیا ہے مگر صحیح یہ ہے کہ جائز نہیں۔

(۱۳۵) وَيُصَفُّ الرِّجَالُ ثُمَّ الصِّبْيَانُ ثُمَّ الْخُنْثَىٰ ثُمَّ النِّسَاءُ-

ترجمہ:- اور صف بنائی جائے مردوں کی پھر بچوں کی پھر خنثی کی پھر عورتوں کی۔

تشریح:- (۱۳۵) یعنی امام کے پیچھے سب سے پہلے مرد کھڑے ہوں پھر ان کے پیچھے بچے کھڑے ہوں پھر احتیاطاً عورتوں سے پہلے خنثی کھڑے ہوں پھر ان کے پیچھے عورتیں کھڑی ہوں "لَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَلْبِسُنِي مِنْكُمْ أَوْ لَوْ لَا الْإِخْلَامُ" (یعنی قریب رہیں مجھ سے تم میں سے بالغ مرد)۔ اور عورتوں پر بچوں کی تقدیم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے ثابت ہے کیونکہ ما قبل میں ذکر شدہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں یہ بھی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بوڑھی عورت کو تیمم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی تابالغ لڑکے کے پیچھے کھڑی کر دی تھی۔ اور فقہاء نے خنثی کو بچوں اور عورتوں کے درمیان کھڑا کرنے کا حکم کیا ہے کیونکہ خنثی دو چیزیں ہیں اور خنثی سے یہاں خنثی مشکل مراد ہے۔ بچہ اگر اکیلا ہو تو اسکو مردوں کی صف میں کھڑا کر دے۔

اللطيفة:- صلی اعرابی خلف امام فقرا الامام (ہاں نہلک الاولین)

وكان في الصف الاول فتاخر الى الصف الآخر فقرا

﴿ثم تبعهم الاخيرين﴾ فتاخر، فقرا ﴿كذلك﴾

لفعل بالمجرمين ﴿وكان اسم البدوي مجرما فترك

الصلوة وخرج هاربا وهو يقول، والله ما المطلوب

غيري، فوجدته بعض الاعراب فقال له، مالک

يا مجرم؟ فقال، ان الامام اهلك الاولين

والاخيرين واراد ان يهلكني في الجملة

والله لا رايتك بعد اليوم۔ (المستطرف)

(۱۳۶) فَإِنْ قَامَتْ امْرَأَةٌ إِلَى جَنْبِ رَجُلٍ وَهُمَا مُشْتَرِكَانِ فِي صَلَوةٍ وَاحِدَةٍ فَلَسَدَتْ صَلَوةُهُ

ترجمہ:- پھر اگر کھڑی ہو جائے عورت مرد کے برابر اور وہ دونوں ایک ہی نماز پڑھ رہے ہوں تو مرد کی نماز فاسد ہو جائیگی۔

تشریح:- (۱۳۶) اگر کوئی عورت کسی مرد سے محاذی (یعنی مرد کے پہلو پہ پہلو کھڑی ہو جائے) ہو گئی اس حال میں کہ مرد اور عورت دونوں ایک نماز میں مشترک ہوں تو ایسی صورت میں خلاف القیاس مرد کی نماز فاسد ہو جائیگی عورت کی نہیں۔ قیاس کا تقاضا تو یہ ہے کہ مرد کی نماز بھی فاسد نہ ہو اور یہی امام شافعی رحمہ اللہ کا مذہب ہے۔ امام شافعی نے مرد کی نماز کو عورت کی نماز پر قیاس کیا ہے۔

ہماری دلیل حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے "ان رسول اللہ قال آخرؤھن من حیث آخرھن اللہ" (عورتوں کو مؤخر کر دو جہاں انکو اللہ نے مؤخر کیا ہے) اس حدیث میں مردوں کو حکم دیا گیا کہ وہ عورتوں کو نماز میں پیچھے رکھیں پس جب عورت اسکے محاذی ہو گئی تو گویا مرد نے اپنا فرض مقام ترک کر دیا کیونکہ ایسی نماز میں جس کے اندر دونوں شریک ہوں عورت کو مؤخر کرنا مرد پر فرض ہے اور جس نے فرض ترک کیا اسکی نماز فاسد ہو جائیگی نہ کہ دوسرے کی اسلئے ہمارے نزدیک مرد کی نماز فاسد ہوگی عورت کی نہیں۔

پھر اگر مرد نے عورت کو دور ہونے کا اشارہ کیا مگر وہ نہ بولی یا امام نے اس کی امامت کی نیت نہیں کی تو پھر عورت کی نماز فاسد ہو جائیگی نہ کہ مرد کی۔ اور اگر عورت محاذات میں کھڑی ہو گئی مگر ایک رکن کی مقدار دوام نہیں کیا بلکہ جلدی ہٹ گئی تو بھی مرد کی نماز فاسد نہ ہوگی۔ اسی طرح اگر دونوں کے درمیان اتنا فاصلہ ہو جس میں دوسرا نمازی کھڑا ہو سکتا ہو تو بھی مرد کی نماز فاسد نہ ہوگی۔

(۱۳۷) بَيِّنَةٌ لِلنِّسَاءِ خُضُوعُ الْجَمَاعَةِ (۱۳۸) وَلَا بَأْسَ بِأَنْ تَخْرُجَ الْفَجْرُ وَالْمَغْرِبُ وَالْعِشَاءُ عِنْدَ بَيْ

خَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللّٰهُ وَقَالَ أَبُو يُوْسُفَ رَحِمَهُ اللّٰهُ وَمَحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللّٰهُ يَجُوزُ خُرُوجُ الْفَجْرِ فِي مَآثِرِ الصَّلَاةِ

ترجمہ:- اور مکروہ ہے عورتوں کے لئے جماعت میں حاضر ہونا اور اس میں کوئی حرج نہیں کہ بوڑھی عورت فجر، مغرب اور عشاء میں نکلے

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک، اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جائز ہے بوڑھی عورتوں کا تمام نمازوں کا نکلنا۔

تشریح:- (۱۳۷) یعنی نوجوان عورتوں کا جماعتوں میں حاضر ہونا مکروہ ہے کیونکہ ان کی حاضری میں قنہ کا خوف ہے (۱۳۸) البتہ امام

ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک بوڑھی عورتیں فجر، مغرب اور عشاء کی جماعت کیلئے نکل سکتی ہیں اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک بوڑھی عورتیں

ہر وقت نکل سکتی ہیں۔ صاحبین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ ان کی طرف میلان طبع کم ہونے کی وجہ سے اسکے خروج میں کوئی قنہ نہیں۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ شدۃ شہوة باعث جماع ہے "وَلِكُلِّ مَالِطَةٍ لَّالِطَةٌ" لہذا بوڑھی عورتوں کے نکلنے میں

بھی قنہ واقع ہوگا البتہ فجر اور عشاء کے وقت قاسم لوگ سوتے ہیں اور مغرب کے وقت کھانے میں مشغول ہو جاتے ہیں اسلئے ان اوقات

میں بوڑھیوں کیلئے نکلنا مکروہ نہیں۔ مگر توی یہ ہے کہ اس زمانہ فسق میں تمام نمازوں میں بوڑھی عورتوں کا نکلنا مکروہ ہے۔



(۱۳۹) وَلَا يُصَلِّي الطَّاهِرُ خَلْفَ مَنْ بِهِ سَلْسُ الْبُولِ (۱۴۰) وَلَا الطَّاهِرُ خَلْفَ الْمُسْتَحَاضَةِ (۱۴۱) وَلَا الْقَارِي خَلْفَ الْأَمِيِّ (۱۴۲) وَلَا الْمُكْتَسِبِي خَلْفَ الْعُرْيَانِ۔

ترجمہ:- اور نماز نہ پڑھے پاک مرد ایسے شخص کے پیچھے جس کو سلس البول کی بیماری ہو اور نہ پاک عورت حائضہ کے پیچھے اور نہ قاری امی کے پیچھے اور نہ کپڑا پہنے والا لنگے کے پیچھے نماز پڑھے۔

تشریح:- (۱۳۹) یعنی پاک مرد، سلس البول کے مریض (جس کا پیشاب جاری ہو) کے پیچھے نماز نہ پڑھے (۱۴۰) اسی طرح پاک عورت مستحاضہ عورت کے پیچھے نماز نہ پڑھے۔ ان مسائل میں اصل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ”الْإِمَامُ ضَامِنٌ“ ((امام ضامن ہے)) یعنی امام کی نماز مقتدی کی نماز کو حتمین ہے اور یہ بھی قاعدہ ہے کہ فی اپنے سے کمتر یا ہم مثل کو حتمین ہوتی ہے اپنے سے مانوق کو حتمین نہیں ہوتی پس مذکورہ صورتوں میں مقتدی چونکہ پاک ہے اور امام معذور ہے اسلئے مقتدی کی نماز کا حال امام کی نماز سے اقوی ہے تو امام کی نماز مقتدی کی نماز کو حتمین نہ ہوگی اسلئے مقتدی کی نماز صحیح نہ ہوگی۔

(۱۴۱) اسی طرح قاری امی کے پیچھے نماز نہ پڑھے کیونکہ اس صورت میں مقتدی کا حال امام سے اقوی ہے۔ قاری سے مراد وہ شخص ہے جس کو اتنی مقدار قرآن مجید یاد ہو جس سے نماز صحیح ہوتی ہو اور امی وہ ہے جس کو اتنی مقدار قرآن مجید یاد نہ ہو۔ (۱۴۲) اور ستر چھپایا ہوا لنگے کے پیچھے نماز نہ پڑھے کیونکہ اس صورت میں بھی مقتدی کا حال امام سے اقوی ہے۔

(۱۴۳) وَيَجُوزُ أَنْ يُؤَمَّ الْمُتَمَتِّعُ الْمُتَوَضِّئِينَ (۱۴۴) وَالْمَايَحُ عَلَى الْخَفَيْنِ الْغَابِلِينَ۔

ترجمہ:- اور جائز ہے کہ امامت کرے تیمم کرنے والا وضوء کرنے والوں کی اور موزوں پر مسح کرنے والا پاؤں دھونے والوں کی۔
تشریح:- (۱۴۳) یعنی شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک متمم متوضی کی امامت کر سکتا ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہیں۔ امام محمد رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ تیمم طہارت ضروریہ ہے لہذا متمم کی حالت ادنیٰ ہے۔ اور وضوء طہارت اصلیہ ہے لہذا متوضی کی حالت اقویٰ ہوگی اور قاعدہ گذر چکا کہ ادنیٰ حال والا اقویٰ حال والے کی امامت نہیں کر سکتا ہے۔

شیخین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ تیمم طہارت مطلقہ ہے کیونکہ موقت نہیں دس سال تک بھی اگر پانی نہ ہو تو مشروع رہے لہذا متمم اور متوضی کا حال یکساں ہے پس متمم متوضی کی امامت کر سکتا ہے۔ شیخین کا قول راجح ہے۔

(۱۴۴) موزوں پر مسح کرنے والا پاؤں دھونے والوں کی امامت کر سکتا ہے کیونکہ موزے والے نے پاؤں دھو کر موزے پہنے ہیں موزہ کی وجہ سے حدث قدم تک رسائی نہیں کرتا لہذا یہ شخص پاؤں کو دھوئے والا باقی رہا اور جو نجاست موزہ کو لگا دھو مس زائل کر دیتا ہے اسلئے یہ پاؤں کو دھونے والوں کی امامت کر سکتا ہے۔



(۱۴۵) وَيُصَلِّي الْقَائِمُ خَلْفَ الْقَاعِدِ (۱۴۶) وَلَا يُصَلِّي الذِّي يَرْكَعُ وَيَسْجُدُ خَلْفَ الْمُؤَمِّي (۱۴۷) وَلَا يُصَلِّي الْمُفْتَرِضُ خَلْفَ الْمُتَقِلِّ۔

ترجمہ:- اور کھڑا ہو کر نماز پڑھنے والا بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے اور رکوع و سجدہ کرنے والا اشارہ سے پڑھنے والے کے پیچھے نماز نہیں پڑھ سکتا اور فرض پڑھنے والا نفل پڑھنے والے کے پیچھے نماز نہیں پڑھ سکتا۔

تشریح:- (۱۴۵) یعنی قائم، قاعد کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہیں۔ قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے کیونکہ قائم کا حال قاعد سے اتنی ہی ہے اسلئے کہ قاعد معذور ہے اور قائم غیر معذور ہے۔ لیکن ہم نے اس قیاس کو حدیث کی وجہ سے چھوڑ دیا ہے وہ یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آخری نماز بیٹھ کر پڑھائی اور قوم آپ کے پیچھے کھڑی تھی۔ یہی قول راجح ہے۔

(۱۴۶) رکوع اور سجدہ کے ساتھ نماز پڑھنے والا اشارہ کرنے والے کے پیچھے نماز نہ پڑھے کیونکہ مقتدی کا حال اتنی ہی ہے اور امام کا اضعف۔ اور ما قبل میں گذر چکا کہ اتنی ہی حال والا اضعف الحال کے پیچھے نماز نہیں پڑھ سکتا ہے (۱۴۷) مفترض کیلئے متقل کی اقتدا کرنا جائز نہیں کیونکہ اقتدا ابتداء (اتباع) کو کہتے ہیں اور امام کے حق میں نصف فرضیت معدوم ہے اور مقتدی کے حق میں موجود۔ اور امر وجودی کی بناء عدلی پر صحیح نہیں ہو سکتی۔

(۱۴۸) وَلَا مَنْ يُصَلِّي فَرَضًا خَلْفَ مَنْ يُصَلِّي فَرَضًا آخَرَ (۱۴۹) وَيُصَلِّي الْمُتَقِلُّ خَلْفَ الْمُفْتَرِضِ۔

ترجمہ:- اور نماز نہ پڑھے ایک فرض پڑھنے والا اس کے پیچھے جو دوسری فرض نماز پڑھا ہو اور پڑھ سکتا ہے نفل پڑھنے والا فرض پڑھنے والے کے پیچھے۔

تشریح:- (۱۴۸) یعنی ایک فرض ادا کرنے والا دوسرا فرض ادا کرنے والے کی اقتدا نہ کرے مثلاً ظہر کی نماز پڑھنے والے کی اقتدا عصر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے جائز نہیں کیونکہ اقتدا نام ہے تحریر کے اندر شرکت اور افعال بدنیہ کے اندر موافقت کا۔ اور شرکت و موافقت اسی وقت ہو سکتی ہے جبکہ دونوں کی تحریر اور افعال میں اتحاد ہو تو چونکہ مذکورہ صورت میں اتحاد نہیں اس لئے اقتدا بھی درست نہ ہوگی۔

(۱۴۹) متقل مفترض کی اقتدا کر سکتا ہے کیونکہ مفترض کی حالت قوی اور متقل کی حالت ضعیف ہے پس اس میں ضعیف کی

بتا ہے قوی پر ہے جو کہ جائز ہے۔

(۱۵۰) وَمَنْ اتَّخَذَ بِإِمَامٍ ثُمَّ عَلِمَ أَنَّهُ عَلَى غَيْرِ طَهَارَةٍ أَعَادَ الصَّلَاةَ۔

ترجمہ:- اور جس نے کسی امام کی اقتدا کی پھر اس کو معلوم ہوا کہ امام بے وضو ہے تو مقتدی اپنی نماز لوٹائے۔

تشریح:- (۱۵۰) اگر کسی نے امام کی اقتدا کی پھر مقتدی کو علم ہوا کہ اسکا امام بے وضو ہے تو یہ شخص اپنی نماز کا اعادہ کریگا۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک اگر بعد از اقتدا مقتدی کو امام کا بے وضو ہونا معلوم ہوا تو اس پر اعادہ نماز نہیں کیونکہ ان کے نزدیک علی سبیل الموافقت افعال نماز ادا کرنے کا نام اقتدا ہے یعنی امام کی نماز مقتدی کی نماز کو محض نہیں لہذا امام کی نماز فاسد ہونے سے مقتدی کی نماز فاسد نہ ہوگی۔

ہماری دلیل یہ حدیث ہے "اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِأَصْحَابِهِ ثُمَّ تَدَخَّرَ جَنَابَهُ فَأَعَادَهَا وَلَمْ يَنْصَرِفْ مِنْهَا قَوْمًا ثُمَّ ظَهَرَ أَنَّهُ كَانَ مُخَذَّلاً أَوْ جُنْبًا أَعَادَ صَلَواتَهُ وَأَعَادُوا" (یعنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو نماز پڑھائی پھر جنابت یاد آنے پر نماز کا اعادہ کر لیا اور فرمایا جو قوم کو نماز پڑھائے اور پھر یاد آئے حدیث یا جنابت تو وہ اور قوم اپنی نماز کا اعادہ کر لے)۔

(۱۵۱) وَيُكْرَهُ لِلْمُصَلِّي أَنْ يَغْبُثَ بِغُوبِهِ أَوْ بِجَسَدِهِ (۱۵۲) وَلَا يُقَلِّبُ الْخِصْيَ إِلَّا أَنْ لَا يُمْكِنَهُ السُّجُودُ عَلَيْهِ فَيَسُوِّيهِ مَرَّةً وَاحِدَةً۔

ترجمہ:- اور مکروہ ہے نمازی کے لئے یہ کہ اپنے کپڑے یا اپنے جسم سے کھیلے، اور نہ ہٹائے نککریوں کو البتہ اگر اس پر سجدہ کرنا ممکن نہ ہو تو اسے ایک مرتبہ برابر کر لے۔

تفسیر:- (۱۵۱) یعنی نمازی کا اپنے کپڑے اور بدن سے کھیلنا مکروہ ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے تین چیزیں مکروہ کی ہیں ان میں سے ایک نماز کے اندر غیث کا نہ کرنا ہے غیث سے مراد ہر وہ کام ہے جس میں کوئی فائدہ نہ ہو یہاں غیث سے ہر وہ فعل مراد ہے جو افعال نماز میں سے نہ ہو۔

(۱۵۲) نمازی حالت نماز میں نککریاں نہ ہٹائے کیونکہ یہ بھی ایک طرح کا فعل غیث ہے ہاں اگر سجدہ کرنا ناممکن ہو تو ایک مرتبہ ہٹا سکتا ہے کیونکہ حضور ﷺ نے حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا "مَرَّةً قَبْلَ أَنْ يَذْوَ أَلَا فَلَنُرَ" (یعنی اگر موضع سجدہ سے ایک بار نککریاں ہٹائے تو اسکی اجازت ہے اور اگر ایک بار بھی نہ ہٹائے بلکہ چھوڑ دے تو یہ افضل ہے)۔

(۱۵۳) وَلَا يَفْرِقُ أَصَابِعَهُ (۱۵۴) وَلَا يُشَبِّكُ (۱۵۵) وَلَا يَتَخَصَّرُ۔

ترجمہ:- اور اپنی انگلیاں نہ چٹکائے اور نہ ایک کو دوسری میں داخل کرے اور نہ کوکھ پر ہاتھ رکھے۔

تفسیر:- (۱۵۳) یعنی نمازی حالت نماز میں انگلیاں نہ چٹکائے "لَمَّا رَوَى عَلِيُّ بْنُ رِضَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ابْنُ أَبِي طَالِبٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ لَا يَفْرِقُ أَصَابِعَكَ وَأَنَّكَ فِي الصَّلَاةِ" (یعنی حالت نماز میں انگلیاں نہ چٹکائے)۔ (۱۵۴) اور نہ ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں داخل کرے۔

(۱۵۵) نمازی حالت نماز میں تخصر (یعنی کوکھ پر ہاتھ رکھنا) نہ کرے "لِحَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ أَنْ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ مُتَخَصِّرًا" (کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے کوکھ پر ہاتھ رکھ کر نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے)۔ نیز تخصر کرنے کی صورت میں سنون طریقہ کو چھوڑنا لازم آتا ہے اور یہ سنگبر لوگوں کا فعل ہے اس لئے مکروہ ہے۔



(۱۵۶) وَلَا يَسْدِلُ ثَوْبَهُ (۱۵۷) وَلَا يَغْفِضُ شَعْرَهُ (۱۵۸) وَلَا يَكْفُ ثَوْبَهُ (۱۵۹) وَلَا يُلْغِثُ يَمِينًا وَشِمَالًا (۱۶۰) وَلَا يَقْبِضُ كِفَافَ الْكَلْبِ۔

ترجمہ :- اور نہ اپنے کپڑے کو لٹکائے اور نہ اپنے بالوں کو گوندھے اور نہ اپنے کپڑے کو سیٹھے اور نہ دائیں، بائیں جانب دیکھے اور نہ بیٹھے کتے کی طرح بیٹھنا۔

تشریح :- (۱۵۶) یعنی نمازی حالت نماز میں اپنا کپڑا نکال دیا ہو نہ چھوڑے کیونکہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ راوی ہیں "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ نَهَى عَنِ السَّدْلِ فِي الصَّلَاةِ وَأَنَّ يَغْفِطَ الرَّجُلُ فَا" (یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حالت نماز میں سدل اور نہ ڈھانچنے سے منع فرمایا ہے)۔

سدل یہ ہے کہ نمازی کپڑا اپنے سر یا کندھوں پر ڈال کر اسکے کنارے اپنی جوانب میں لٹکے چھوڑے۔ یہ تو چادر کے بارے میں ہے اور جبہ وغیرہ میں سدل یہ ہے کہ جبہ کندھوں پر ڈال دے اور ہاتھ اسکے آستینوں میں داخل نہ کرے۔

(۱۵۷) نمازی اس حال میں نماز نہ پڑھے کہ معقوص الشعر ہو یعنی بالوں کو سر پر جمع کر کے گوند سے چپکا دے یا دھاگہ سے باندھ لے کیونکہ مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ مرد اس حال میں نماز پڑھے کہ وہ معقوص الشعر ہو۔ (۱۵۸) نمازی اپنا کپڑا نہ سیٹھے کیونکہ اس میں ایک قسم کا تکبر ہے۔ اور کپڑا سیٹھنا یہ ہے کہ نمازی جب سجدہ کرنے کا ارادہ کرے تو اپنے آگے یا پیچھے سے کپڑا اٹھائے۔

(۱۵۹) نمازی حالت نماز میں گردن موڑ کر التفات نہ کرے "لحديث انس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله ﷺ يَا كُفَّيْهِ وَالْأَلْفَاتِ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّ الْأَلْفَاتِ فِي الصَّلَاةِ هَلَكَةٌ" (یعنی نماز میں التفات سے بچو کیونکہ نماز میں التفات ہلاکت ہے)۔ صرف آنکھوں کی کناروں سے ادھر ادھر دیکھنا خلاف اولیٰ ہے۔

(۱۶۰) نمازی حالت نماز میں کتے کی طرح نہ بیٹھے "قول أبي ذر رضي الله تعالى عنه نهاني خليلي ﷺ عَنْ نَاحِيَةٍ أَنْ أَفَرَّقَ نَفْرَ اللَّيْكِ وَأَنْ أَقْبِضَ الْكَلْبِ وَأَنْ أَفَرَّشَ الْخِرَاشِ النَّعْلِ" (یعنی مجھے میرے خلیل ﷺ نے تین باتوں سے منع فرمایا ایک یہ کہ مرغ کی طرح چونچ ماروں اور دوم یہ کہ کتے کی طرح اٹھاؤ کروں اور سوم یہ کہ ہاتھ بچھاؤں لومڑی کی طرح)۔ اتمام یہ ہے کہ اپنے سرین پر بیٹھے اپنی دونوں رانوں کو کھڑا کر دے اپنے دونوں گھٹنوں کو سینے سے ملائے اور دونوں ہاتھ زمین پر رکھے۔

(۱۶۱) وَلَا يَهْدُ السَّلَامَ بِلِسَانِهِ وَلَا يَهْدِيهِ (۱۶۲) وَلَا يَتَرَتَّبُ إِلَّا مِنْ غَلِيظٍ (۱۶۳) وَلَا يَأْكُلُ وَلَا يَشْرَبُ۔

ترجمہ :- اور سلام کا جواب نہ دے اپنی زبان سے اور نہ اپنے ہاتھ سے اور چارزانو نہ بیٹھے مگر کسی عذر سے اور نہ کھائے اور نہ پیئے۔

تشریح :- (۱۶۱) یعنی حالت نماز میں کسی کو سلام کا جواب زبان سے نہ دے کیونکہ یہ کلام ہے اور کلام مفید صلوٰۃ ہے اور نہ ہاتھ سے سلام کا جواب دے کیونکہ ہاتھ سے سلام دینا بھی سلام ہے چنانچہ اگر بیچہ سلام مصافحہ کیا تو اس کی نماز ہلاک ہو جائیگی۔

(۱۶۲) نمازی حلی نماز میں بلا عذر چہار زانو نہ بیٹھے کیونکہ اس طرح بیٹھنے میں قعدہ مسنونہ کا ترک لازم آتا ہے (۱۶۳)

اور نماز میں نہ کھائے اور نہ پیئے کیونکہ یہ نماز کے اعمال میں سے نہیں لھذا مفید نماز ہے خواہ عامہ یا سہل۔

(۱۶۴) فَإِنْ سَبَقَهُ الْحَدَّثُ انْصَرَفَ وَقَوَّضَاؤُنِي عَلَى صَلَاتِهِ إِنْ لَمْ يَكُنْ إِمَامًا (۱۶۵) فَإِنْ كَانَ إِمَامًا اسْتَحْلَفَ وَقَوَّضَاؤُنِي عَلَى صَلَاتِهِ مَا لَمْ يَنْكَلَمْ (۱۶۶) وَالْإِسْتِثْنَاءُ الْفَضْلُ -

ترجمہ:- اور اگر نمازی کو حالت نماز میں حدیث پیش آ جائے تو وہ لوٹ جائے اور وضو کرے اور اپنی نماز پر بناء کرے اگر یہ امام نہ ہو اور اگر امام ہو تو کسی کو اپنا قائم مقام بنائے اور وضو کرے اور اپنی نماز پر بناء کرے جب تک کہ اس نے بات نہ کی ہو اور از سر نو نماز پڑھنا افضل ہے۔
تشریح:- (۱۶۴) اگر کسی کو دوران نماز بلا اختیار حدیث پیش آیا تو یہ شخص فوراً پھر جائے۔ (۱۶۵) اگر یہ شخص امام ہو تو مقتدیوں میں سے کسی کو اپنا خلیفہ بنائے جس کی صورت یہ ہے کہ اس کا کپڑا پکڑ کر محراب تک کھینچ کر لیجائے اور خود وضو کر کے بناء کرے یعنی باقی ماندہ نماز کو وضو کے بعد پورا کرے قیاس کا تقاضا تو یہ ہے کہ از سر نو نماز پڑھ لے یہی امام شافعی رحمہ اللہ و امام مالک رحمہ اللہ کا قول ہے۔

ہماری دلیل دو حدیثیں ہیں۔ / فصبو ۱۔ "قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَاءَ أَوْ رَعَفَ أَوْ امْتَدَّى فِي صَلَاتِهِ فَلْيَنْصَرِفْ وَالْيَتَوَضَّأُ وَالْيَنْ يَكْسِرَ بِحُوتٍ يَأْخُذُ بِهَا يَنْكَلِمُ" (یعنی جس نے قی کی یا نکسیر پھوٹی یا ندی نکل آئی نماز میں تو وہ پھر جائے اور وضو کرے اور اپنی نماز پر بناء کرے جب تک کہ کلام نہ کیا ہو)۔ / فصبو ۲۔ "قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّي أَحَدُكُمْ لِقَاءَ أَوْ رَعَفَ فَلْيَضَعْ يَدَهُ عَلَى قَمِيهِ وَائْتَمِدْ مَنْ لَمْ يَسْبِقْ بِشَيْءٍ" (یعنی اگر تم میں سے دوران نماز میں کسی نے قی کی یا نکسیر پھوٹی تو وہ اپنی منہ پر ہاتھ رکھ دے اور کسی غیر معذور شخص کو آگے کر دے)۔

اور اگر یہ شخص منفرد ہے تو اس کو اختیار ہے چاہے تو جہاں وضو کیا ہے وہاں بناء کر کے نماز پوری کر لے کیونکہ اس میں تقلیل مشی ہے اور اگر چاہے تو اپنی جگہ لوٹ آئے کیونکہ اس میں نماز ایک مکان میں ادا کرنے والا ہو جائیگا۔ اور اگر مقتدی ہے تو اپنی جگہ لوٹ کر نماز پوری کر لے البتہ اگر اس کا امام فارغ ہو چکا ہو یا اس کے جائے وضو اور اسکے امام کے درمیان کوئی مانع اقتداء چیز حائل نہ ہو تو ان دو صورتوں میں لوٹنا واجب نہیں۔

(۱۶۶) مسئلہ مذکورہ میں اگر چہ بناء کرنا جائز ہے مگر از سر نو نماز پڑھنا افضل ہے تاکہ اختلاف سے احتراز ہو۔ اور ایک قول یہ ہے کہ اگر منفرد ہو تو از سر نو نماز پڑھے اور اگر امام یا مقتدی ہو تو بناء کرے تاکہ فضیلت جماعت محفوظ رہے۔

(۱۶۷) وَإِنْ نَامَ فَاسْتَحْلَمَ أَوْ جُنَّ أَوْ غَمِيَ عَلَيْهِ أَوْ فَهَقَهُ اسْتَأْنَفَ الْوُضُوءَ وَالصَّلَاةَ -

ترجمہ:- اور اگر نمازی سو گیا اور احکام ہو گیا یا دیوانہ ہو گیا یا اس پر بے ہوشی طاری ہو گئی یا زور سے ہنسا تو از سر نو وضو کرے اور نماز پڑھے۔
تشریح:- (۱۶۷) یعنی اگر کوئی معصی سو گیا اور اس کو احکام ہو گیا یا مجنون ہو گیا یا اس پر بے ہوشی طاری ہو گئی تو ان تینوں صورتوں میں نماز از سر نو پڑھے کیونکہ یہ عوارض نادر الوجود ہیں لہذا یہ ان عوارض کے معنی میں نہیں ہو گئے جن کے ساتھ نص وارد ہوا ہے یعنی حضور صلی اللہ

علیہ وسلم کا قول "مَنْ قَامَ أَوْ زَعَفَ فِي صَلَاتِهِ الْخ"۔ اسی طرح اگر مصلی نے قہقہہ لگایا تو بھی اس کے لئے بناء جائز نہیں بلکہ از سر نو نماز پڑھے کیونکہ قہقہہ بمنزلہ کلام کے ہے اس لئے کہ ہر ایک سے مانی الضمیر کا انتقال ہوتا ہے فہم سامع کی طرف اور کلام قاطع نماز ہے تو قہقہہ بھی قاطع ہو گا لہذا اس کے لئے بناء جائز نہیں۔

(۱۶۸) وَمَنْ تَكَلَّمَ فِي صَلَاتِهِ مَاهِيَاً أَوْ غَامِداً بَطَلَتْ صَلَاتُهُ۔

ترجمہ :- اور جس نے بات کی نماز میں بھول کر یا قصد اتو اس کی نماز باطل ہو جائیگی۔

تشریح :- (۱۶۸) یعنی اگر کسی نے اپنی نماز میں عدا یا سہوا کلام کیا تو اس کی نماز باطل ہو گئی۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک خطا و اور نسیان کی صورت میں کلام مفسد نماز نہیں۔ ہماری دلیل حضرت معاویہ ابن الحکم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے کہ "قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ صَلَاتَنَا هَذِهِ لَا يَصْلُحُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ" (یعنی ہماری اس نماز میں لوگوں کی باتوں میں سے کچھ بھی کی لیاقت نہیں)۔

اور اگر نمازی نماز میں رویا تو اگر ذکر جنت یا جہنم کی وجہ سے ہو تو نماز فاسد نہ ہوگی کیونکہ یہ زیادتِ خشوع کی دلیل ہے اور اگر مصیبت وغیرہ کی وجہ سے ہو تو فاسد ہو جائیگی کیونکہ اس میں بے صبری اور افسوس کا اظہار ہے۔

(۱۶۹) وَإِنْ مَبَقَهُ الْحَدَّثُ بَعْدَ مَا قَعَدَ قَدَّرَ التَّشَهُُّدَ تَوَضَّأَ وَسَلَّمَ (۱۷۰) وَإِنْ تَعَمَّدَ الْحَدَّثُ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ أَوْ تَكَلَّمَ

أَوْ عَمِلَ عَمَلًا يَنْالِي الصَّلَاةَ تَمَتَّ صَلَاتُهُ۔

ترجمہ :- اور اگر حدیث پیش آیا بعد تشہد بیٹھنے کے بعد تو وضو کر کے سلام پھیر دے اور اگر کسی نے اسی حالت میں قصد وضو توڑ دیا یا بات کی یا منانی نماز کوئی عمل کیا تو اس کی نماز پوری ہو گئی۔

تشریح :- (۱۶۹) یعنی اگر کسی نمازی کو تشہد کے بعد حدیث پیش آیا تو یہ شخص لوٹ کر وضو کر لے اور سلام پھیر دے کیونکہ تسلیم واجب ہے پس اس وجہ سے وضو کرنا ضروری ہے تاکہ سلام پھیر دے۔ (۱۷۰) اور اگر تشہد کے بعد نمازی نے قصد وضو توڑ دیا یا قصد کلام کیا اور یا قصد کوئی منافی نماز کوئی کام کیا تو اس کی نماز پوری ہو گئی کیونکہ قاطع نماز کے پائے جانے کی وجہ سے بناء کرنا تو حذر ہو گیا مگر اس پر از سر نو نماز کا اعادہ بھی نہیں کیونکہ ارکان نماز میں سے اس پر کوئی چیز باقی نہیں رہی۔ باقی رہا قصد اپنے فعل سے نماز سے لگنا تو عمد الفعل سے وہ بھی پائی گئی۔



(۱۷۱) وَإِنْ رَأَى الْمُتِمِّمَ الْمَاءَ فِي صَلَاتِهِ بَطُلَتْ صَلَاتُهُ وَإِنْ رَأَاهُ بَعْدَ مَا عَدَلَ فَلَمْ يَشْهَدْ أَوْ كَانَ مَا بَحَاً فَأَنْقَضَتْ مَدَّةُ سُجْدِهِ أَوْ خَلَعَ خُفَّهُ بِغَيْرِ قِلْبٍ أَوْ كَانَ أُمِّيًّا فَلَتَعَلَّمَ سُورَةً أَوْ غَرَبَانَا فَوَجَدَ ثَوْبًا أَوْ مِزْمِيًّا فَلَقَدْ رَعَى الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ أَوْ تَذَكَّرَ أَنْ عَلَيْهِ صَلَواتُ قَبْلَ هَذِهِ أَوْ أَحَدَتْ الْإِمَامُ الْقَارِئُ فَامْتَحَلَتْ أُمِّيًّا أَوْ طَلَعَتْ الشَّمْسُ فِي صَلَوةِ الْفَجْرِ أَوْ دَخَلَ وَلَتْ الْعَصْرِ فِي الْجُمُعَةِ أَوْ كَانَ مَا بَحَاً عَلَى الْجَبْرِ فَلَمَقَطَتْ عَنْ بُرْءٍ أَوْ كَانَتْ مَسْحَاضَةً لِهَرَاثِ بَطُلَتْ صَلَواتُهُمْ فِي قَوْلِ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمَحَلَّ رَحَمَهُ اللَّهُ تَمَّتْ صَلَواتُهُمْ فِي هَذِهِ الْمَسَائِلِ كُلِّهَا۔

ترجمہ:- اور اگر تم نے اپنی نماز میں پانی دیکھا تو اس کی نماز باطل ہوگئی اور اگر مقدار تشہد بیٹھنے کے بعد پانی دیکھا یا مسح کرنے والے کی مدت مسح پوری ہوگئی یا عمل قلیل سے اپنے موزے نکال دئے یا ان پڑھنے کوئی سورت سیکھ لی یا ننگا تھا پس اس نے کپڑا پایا یا اشارہ کرنے والا تھا پس وہ رکوع اور سجدہ پر قادر ہو گیا یا اس کو یاد آیا کہ اس کے ذمہ اس سے پہلے کی نماز کی قضاء لازم ہے یا امام قاری کو حدث لاحق ہوا اور اس نے کسی امی کو وظیفہ بتا دیا یا نماز فجر میں سورج طلوع ہو گیا یا نماز جمعہ میں عصر کا وقت داخل ہو گیا یا زخم کی پٹی پر مسح کرنے والا تھا اور زخم ٹھیک ہو کر پٹی گر گئی یا عورت مستحاضہ تھی پس وہ اچھی ہوگئی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول کے مطابق ان تمام صورتوں میں نماز باطل ہوگئی اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ان تمام مسائل میں ان سب کی نماز مکمل ہوگئی۔

تشریح:- (۱۷۱) اس عبارت میں امام قدوری رحمہ اللہ نے بارہ (۱۲) مشہور مختلف فیہ مسائل بیان کئے ہیں۔ / نمبر ۱۔ متعمم مصلی نے مقدار تشہد بیٹھنے کے بعد پانی دیکھا۔ / نمبر ۲۔ موزوں پر مسح کرنے والا تھا مقدار تشہد بیٹھنے کے بعد مدت مسح پوری ہوگئی۔ / نمبر ۳۔ بعد از تشہد عمل قلیل کے ساتھ موزے نکالے۔ / نمبر ۴۔ مصلی امی تھا بعد از تشہد اس نے کوئی سورت سیکھ لی۔ / نمبر ۵۔ مصلی ننگا نماز پڑھ رہا تھا بعد از تشہد اس نے کپڑا پایا۔

/ نمبر ۶۔ مصلی رکوع و سجدہ سے عاجز تھا اشارہ سے نماز پڑھ رہا تھا بعد از تشہد رکوع و سجدہ پر قادر ہو گیا۔ / نمبر ۷۔ مصلی کو بعد از تشہد قضاء شدہ نماز یاد آگئی اور یہ شخص صاحب ترتیب ہے وقت میں بھی وسعت ہے۔ / نمبر ۸۔ امام قاری تھا بعد از تشہد اس کو حدث پیش آیا اس نے امی کو وظیفہ بتایا۔ / نمبر ۹۔ فجر کی نماز میں مقدار تشہد بیٹھنے کے بعد سورج طلوع ہو گیا۔ / نمبر ۱۰۔ بعد از تشہد عصر کا وقت داخل ہوا حالانکہ یہ شخص نماز جمعہ میں ہے۔ / نمبر ۱۱۔ مصلی نے جبیرہ پر مسح کیا ہوا تھا وہ بعد از تشہد اچھا ہونے سے گر گیا۔ / نمبر ۱۲۔ مصلی معذور تھا بعد از تشہد اس کا عذر منقطع ہو گیا مثلاً کسیر کا مریض تھا (جس کے ناک سے ہمیشہ خون بہہ رہا ہو) بعد از تشہد کسیر ختم ہوا۔

مذکورہ بالا تمام صورتوں میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک نماز باطل ہوگئی اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک نماز پوری ہوگئی۔ چونکہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے ایک نماز سے اختیاری فعل کے ساتھ لکھا فرض ہے کیونکہ دوسری کوئی فرض نماز اور اگر ممکن نہیں

جب تک کہ اس نماز سے نہ نکلے اور جس فعل کے بغیر فرض تک پہنچنا ممکن نہ ہو وہ بھی فرض ہے۔ اسلئے ان عوارض کا خروج از نماز سے پہلے پیش آنا ایسا ہے جیسے درمیان نماز میں پیش آنا اور نماز کے درمیان ان عوارض کے پیش آنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے لہذا اقصہ آخرہ کے بعد بھی مطلق صلوٰۃ ہیں۔ یہی قول رائج ہے۔

صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک نماز سے اختیاری فعل کے ساتھ نکلنا فرض نہیں لہذا بعد از تشہد ان عوارض کا پیش آنا ایسا ہے جیسے سلام پھیرنے کے بعد پیش آنا، ظاہر ہے کہ بعد از سلام یہ عوارض مطلق صلوٰۃ نہیں تو بعد از تشہد بھی مطلق صلوٰۃ نہیں۔

بَابُ قَضَاءِ الصَّلَاةِ

یہ باب فوت شدہ نمازوں کی قضاء کے بیان میں ہے۔

امام قدوری رحمہ اللہ ادا اور اسکے تعلقات کے بیان سے فارغ ہو گئے تو قضاء نمازوں کے بیان میں شروع فرمایا چونکہ ادا اصل ہے اور قضاء اس کا خلیفہ ہے اسلئے بیان ادا کو مقدم کیا۔ عین واجب کا مستحق کو سپرد کر دینے کو ادا کہتے ہیں اور ضل واجب سپرد کر دینے کو قضاء کہتے ہیں۔

(۱۷۴) وَمَنْ قَامَتْ صَلَوةٌ قَضَاهَا إِذَا ذَكَرَهَا (۱۷۳) وَلَقَمَهَا عَلَى صَلَوةِ الْوَلْتِ۔

ترجمہ:- اور جس شخص کی نماز فوت ہو جائے تو اس کی قضاء کرے جب اسے یاد آئے اور اسے وقتی نماز پر مقدم کرے۔

تفسیر:- (۱۷۴) اگر کسی کی نماز فوت ہو گئی تو یاد آنے پر اسکی قضاء کرے (۱۷۳) اور اسکو وقتی نماز پر مقدم کرے۔ ہمارے نزدیک وقتی نماز اور وقتی نماز میں ترتیب واجب ہے یعنی وقتی نماز کو وقتی نماز پر مقدم کرنا واجب ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک ترتیب مستحب ہے واجب نہیں۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک ہر فرض نماز بذات خود اصل ہے لہذا دوسری کسی نماز کیلئے شرط نہ ہوگی کیونکہ شرط تابع ہوتی ہے اور اصالت و جمیع میں منافات ہے۔

ہماری دلیل بھیجیہ علیہ السلام کا قول ہے "مَنْ نَامَ عَنْ صَلَوةٍ أَوْ نَسِيَهَا فَلَمْ يَذْكُرْهَا إِلَّا وَهُوَ مَعَ الْإِمَامِ فَلْيُصَلِّ إِلَيْهِ هُوَ لَهَا نَمَ يُصَلِّي إِلَيْهِ ذَكَرَهَا ثُمَّ لِيُعِيدَ إِلَيْهِ صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ" (یعنی جو شخص سو گیا نماز سے یا اسکو بھول گیا پھر وہ یاد نہ آئی مگر یہ کہ وہ امام کے ساتھ ہے تو یہ پڑھ لے جس میں موجود ہے پھر وہ پڑھے جس کو یاد کیا پھر اس کا اعادہ کرے جو امام کے ساتھ پڑھی ہے) چونکہ وقتی نماز کو وقتی سے مقدم کرنا واجب ہے اس لئے حدیث شریف میں وقتی کو مقدم کرنے کی وجہ سے لوٹانے کا حکم کیا گیا ہے۔

(۱۷۵) إِلَّا أَنْ يَخَافَ فَوْتُ صَلَوةِ الْوَلْتِ فَلْيُكْمِ صَلَوةِ الْوَلْتِ عَلَى الْفَاتَةِ ثُمَّ يَقْضِهَا۔

ترجمہ:- البتہ اگر وقتی نماز کے فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو وقتی نماز کو فوت شدہ نماز پر مقدم کرے پھر فوت شدہ نماز کی قضاء کرے۔

تفسیر:- (۱۷۵) فوت شدہ اور وقتی نماز کے درمیان ترتیب واجب ہے لیکن اگر وقت تنگ ہو گیا اور خوف ہو کہ اگر فوت شدہ نماز کی قضاء میں مشغول ہو جاؤں تو وقت نکل جائیگا تو ایسی صورت میں وقتی نماز کو مقدم کرے پھر اسکے بعد فوت شدہ نماز کی قضاء کرے کیونکہ عین

چیزوں سے ترتیب ساقط ہو جاتی ہے۔ / نمبر ۱۔ وقت تنگ ہو۔ / نمبر ۲۔ فوت شدہ نماز بھول گیا۔ / نمبر ۳۔ فوت شدہ نمازیں چھ تک پہنچ گئی ہوں۔ ان صورتوں میں ترتیب اسلئے ساقط ہو جاتی ہے کہ اگر ان صورتوں میں بھی ترتیب واجب قرار دی جائے تو وقتی نماز کو فوت کرنا لازم آتا ہے۔

(۱۷۵) وَلَوْ فَاتَتْهُ صَلَواتُ قَرَبَتِهَا لِي الْقَضَاءِ كَمَا وَجَّهْتُ لِي الْأَصْلُ (۱۷۶) إِلَّا أَنْ تَزِيدَ الْقَوَالِتُ عَلَى خَمْسٍ صَلَواتٍ فَيَسْقُطُ التَّرْتِيبُ لِيهَا۔

ترجمہ:- اور اگر کسی کی کئی نمازیں فوت ہو گئیں تو ان کی قضاء اسی ترتیب سے کرے جس ترتیب سے وہ اصل میں فرض ہوئی ہیں البتہ اگر فوت شدہ نمازیں پانچ نمازوں سے زائد ہوں تو ان میں ترتیب ساقط ہو جاتی ہے۔

تشریح:- (۱۷۵) یعنی ترتیب جس طرح وقتی نماز اور فوت شدہ میں فرض ہے اسی طرح خود فوائت کے درمیان بھی فرض ہے چنانچہ اگر کسی کی چند نمازیں فوت ہو گئیں تو ان کی قضاء اسی ترتیب کے ساتھ کرے جس ترتیب کے ساتھ ادا واجب ہوئی تھی "لَاَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُبْعِلُ عَنْ أَرْبَعِ صَلَواتٍ يَوْمَ الْخَنْدَقِ فَقَضَاهُنَّ مُرْتَبَاتٍ قَالَ صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي" (یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم جنگ خندق کے دن کفار کے ساتھ قتال کی وجہ چار نمازوں سے مشغول کئے گئے تو آپ ﷺ نے ان کو ترتیب کے ساتھ ادا کیا پھر فرمایا کہ نماز پڑھا کرو جیسے تم نے مجھے دیکھا کہ میں نماز پڑھتا ہوں) وجہ استدلال اس حدیث سے اس طرح ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فوت شدہ نمازوں کو ترتیب کے ساتھ قضاء فرمایا اور پھر امر کیا کہ "صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي" کہ اسکے بعد بھی نمازوں کی قضاء ایسا ہی کیا کرو۔ اور امر وجوب کے لئے ہے اس لئے ترتیب واجب ہے۔

(۱۷۶) ہاں اگر فوت شدہ نمازوں کی تعداد بڑھ کر چھ ہو گئیں تو ان کے درمیان ترتیب ساقط ہو جائیگی کیونکہ اس صورت میں فوائت کثیرہ ہیں تو دفع حرج کیلئے ترتیب ساقط ہو جائیگی جیسا کہ فوائت کثیرہ اور وقتی نمازوں کے درمیان ترتیب ساقط ہو جاتی ہے۔ پھر کثرت فوائت کی صورت میں چونکہ ترتیب ساقط ہوتی ہے تو اگر کسی نے ان میں سے کچھ نمازوں کی قضاء کر لی تو کیا باقی ماندہ میں ترتیب عود کر آئیگی یا نہیں؟ صحیح یہ ہے کہ ترتیب عود نہیں کرتی ہے۔

الافتاز:- آی صلوة الفلذت خمساً؟ و آی صلوة صحت خمساً؟

فقل:- رجل ترك صلوة وصلى بعدها خمساً ذاكراً للفائتة، فان لضي الفائتة لصدت الخمس، وان صلى السادسة قبل قضاها صحت الخمس۔ (الاشباه والنظائر)



بَابُ الْأَوْقَاتِ الَّتِي تَكْرَهُ فِيهَا الصَّلَاةُ

یہ باب ان اوقات کے بیان میں ہے جن میں نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

مناسب تھا کہ اس باب کو "باب المواقیت" کے ساتھ ذکر کرتے جیسا کہ صاحب ہدایہ نے کیا ہے مگر امام قدوری رحمہ اللہ نے یہاں اسلئے ذکر کیا ہے کہ کراہت بھی عوارض میں سے ہے پس یہ اوقات کے مشابہ ہے لہذا ان دونوں بابوں میں مجاہست موجود ہے۔ پھر عنوان کراہت کا قائم کیا ہے اور ابتداءً ان اوقات کے ساتھ کیا ہے جن میں نماز جائز نہیں تو اسکی وجہ یہ ہے کہ امام قدوری رحمہ اللہ نے اغلب کا اعتبار کیا ہے کہ کراہت اغلب ہے کیونکہ ہر نماز مکروہ بھی ہے مگر اسکا عکس نہیں۔

(۱۷۷) لَا تَجُوزُ الصَّلَاةُ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَا عِنْدَ غُرُوبِهَا (۱۷۸) إِلَّا غَضْرُوبِهِ وَلَا عِنْدَ قِيَامِهَا إِلَى الظُّهْرِ

(۱۷۹) وَلَا يُصَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ وَلَا يَسْجُدُ لِلتَّلَازَةِ۔

ترجمہ: نہیں جائز نماز طلوع آفتاب کے وقت اور نہ غروب کے وقت مگر اسی دن کی نماز عصر اور نہ دوپہر میں قیام آفتاب کے وقت اور نہ نماز جنازہ پڑھے اور نہ سجدہ تلاوت کرے۔

تشریح:۔ (۱۷۷) یعنی طلوع آفتاب کے وقت اور زوال آفتاب کے وقت اور غروب کے وقت فرض نماز پڑھنا جائز نہیں "لحدیث عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابن عامر قال ثَلَاثَةُ أَوْقَاتٍ نَهَاكَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ تُصَلَّى وَأَنْ تَقْبِرَ فِيهَا مَوْتَانَا عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ حَتَّى تَرْتَفَعَ وَعِنْدَ زَوَالِهَا حَتَّى تَزُولَ وَحِينَ تَضَيَّفُ لِلْغُرُوبِ حَتَّى تَغْرُبَ" (یعنی تین اوقات ہیں جن میں ہم کو نماز پڑھنے اور اپنے مردوں کو دفن کرنے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ السلام نے ممانعت فرمائی ایک وقت طلوع آفتاب ہے یہاں تک کہ بلند ہو جائے اور دوسرا زوال آفتاب ہے یہاں تک کہ ڈھل جائے اور تیسرا غروب آفتاب ہے یہاں تک کہ غروب ہو جائے)۔ اور سجدہ تلاوت چونکہ نماز کے معنی میں ہے اسلئے سجدہ تلاوت بھی جائز نہیں۔

(۱۷۸) لیکن مذکورہ بالا قاعدے سے اسی دن کی عصر کی نماز مستثنیٰ ہے یعنی اگر کسی نے عصر کی نماز نہیں پڑھی یہاں تک کہ غروب کا وقت ہو گیا تو یہ شخص اس دن کی عصر کی نماز غروب آفتاب کے وقت پڑھ سکتا ہے کیونکہ اسی دن کی نماز ناقص واجب ہوئی تو نقصان کے ساتھ ادا کرنے سے بھی ادا ہو جائیگی لیکن دوسری کوئی نماز یا دوسرے دن کی عصر کی نماز اگر اس وقت پڑھنا چاہے تو جائز نہیں کیونکہ جو کامل واجب ہوئی ہو اسکو ناقص ادا کرنا جائز نہیں۔

(۱۷۹) اسی طرح جنازہ کی نماز بھی ان اوقات میں جائز نہیں بشرطیکہ جنازہ ان اوقات سے پہلے حاضر ہوا ہو اور اگر ان ہی اوقات میں جنازہ حاضر ہو گیا تو جائز ہے اسی طرح ان اوقات میں سجدہ تلاوت بھی جائز نہیں بشرطیکہ ان اوقات سے پہلے آیت سجدہ تلاوت کی ہو اور اگر ان ہی اوقات میں تلاوت کی تو جائز ہے۔



(۱۸۰) یُؤَيِّكِرُهُ أَنْ يَتَقَلَّ بَعْدَ صَلَوةِ الْفَجْرِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ (۱۸۱) وَبَعْدَ صَلَوةِ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ

(۱۸۲) وَلَا يَأْسَ بِأَنْ يُصَلِّيَ فِي هَذِهِ الْوَلَتَيْنِ الْفَوَائِتِ وَيُسْجِدَ لِلتَّلَاوَةِ وَيُصَلِّيَ عَلَى الْجَنَازَةِ (۱۸۳) وَلَا يُصَلِّيَ

رَكْعَتِي الطَّوَافِ۔

ترجمہ:- اور نماز فجر کے بعد نفل مکروہ ہے یہاں تک کہ آفتاب طلوع ہو جائے اور نماز عصر کے بعد یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو جائے اور اس میں کوئی حرج نہیں کہ پڑھے ان دو وقتوں میں فوت شدہ نمازیں اور سجدہ تلاوت کرنے اور نماز جنازہ پڑھنے میں کوئی حرج نہیں اور طواف کی دو رکعتیں نہ پڑھے۔

تشریح:- (۱۸۰) یعنی فجر کے بعد نفل پڑھنا مکروہ ہے یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جائے (۱۸۱) اور عصر کے بعد نماز پڑھنا مکروہ ہے یہاں تک کہ سورج غروب ہو جائے "لحدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَشْرِقَ الشَّمْسُ وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ" (یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کے بعد نماز پڑھنے سے منع فرمایا یہاں تک کہ سورج روشن ہو جائے اور عصر کے بعد یہاں تک کہ سورج غروب ہو جائے)۔

(۱۸۲) ہاں ان دو وقتوں میں قضاء نمازیں، سجدہ تلاوت اور نماز جنازہ پڑھنے میں کوئی مضائقہ نہیں کیونکہ ان دو اوقات میں کراہت فجر اور عصر کی نماز کی وجہ سے حتیٰ تا کہ تمام وقت اسی وقت کے فرض میں مشغول ہو جائے پس چونکہ کراہت حق فرض کی وجہ سے حتیٰ لہذا احتیاطاً فرض میں مشغول ہونے کے حق میں کراہت بوجہ حق فرض ظاہر نہ ہوگی کیونکہ وقت کو حقیقتاً فرض (یا جو واجب بعینہ ہونے میں فرض کے معنی میں ہو جیسے سجدہ تلاوت) کے ساتھ مشغول کرنا ادلی ہے حق فرض کے ساتھ مشغول کرنے سے۔

(۱۸۳) اور مذکورہ اوقات میں طواف کی دو رکعتیں نہ پڑھے کیونکہ مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز فجر کے بعد طواف کیا پھر مکہ مکرمہ سے لکھا ذی طوی مقام پر طلوع آفتاب کے بعد دو رکعتیں پڑھیں "وَقَالَ رَكْعَتَانِ مَقَامٍ رَكْعَتَيْنِ" (یعنی یہ دو رکعتیں بوضو دو رکعتوں کے ہیں)۔

(۱۸۴) یُؤَيِّكِرُهُ أَنْ يَتَقَلَّ بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ بِأَكْثَرِ مِنْ رَكْعَتِي الْفَجْرِ (۱۸۵) وَلَا يَتَقَلَّ قَبْلَ الْغُرُوبِ۔

ترجمہ:- اور مکروہ ہے صبح صادق کے طلوع ہونے کے بعد دو رکعات نفل سے زیادہ پڑھنا اور مغرب سے پہلے نفل نہ پڑھے۔

تشریح:- (۱۸۴) یعنی طلوع فجر کے بعد فجر کی دو رکعت سنتوں سے زائد نوافل پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے باوجود یکہ نماز کے حریص تھے ان دو رکعتوں سے زائد ثابت نہیں تو ترک مع الحرص کراہت کی دلیل ہے۔ (۱۸۵) اسی طرح غروب آفتاب کے بعد مغرب کی نماز پڑھنے سے پہلے بھی نفل پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ نفل پڑھنے کی وجہ سے نماز مغرب کی تاخیر لازم آگئی حالانکہ نماز مغرب میں تعجل مستحب ہے۔



بَابُ النَوَافِلِ

یہ باب نفل نمازوں کے بیان میں ہے۔

نفل لغت میں زیادتی کو کہتے ہیں اور غنیمت کو بھی نفل اسلئے کہتے ہیں کہ یہ جہاد کے اصل مقصود یعنی اعلاء کلمۃ اللہ پر زائد ایک چیز ہے اور پڑھنے کو بھی نفل کہتے ہیں اسلئے کہ یہ ولد سے زائد ہے کما قال تعالیٰ ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً﴾ اور اصطلاح شرع میں نفل اس عبادت کو کہتے ہیں جس کے کرنے پر ثواب ہو اور نہ کرنے پر عذاب نہ ہو۔

امام قدوری رحمہ اللہ نے عنوان "باب النوافل" قائم کیا ہے جبکہ اس میں سنن کو بھی ذکر کیا ہے تو اسکی وجہ یہ ہے کہ نفل اعم اور اخص ہے ہر سنت نفل ہے مگر اسکا عکس نہیں۔

ما قبل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ امام قدوری رحمہ اللہ فرض، واجب اور انکے تعلقات سے فارغ ہو گئے تو سنن اور نوافل میں شروع فرمایا پھر سنن کے بیان کو مقدم کیا ہے اسلئے کہ سنن اقویٰ ہیں۔

(۱۸۶) وَالسُّنَّةُ فِي الصَّلَاةِ أَنْ يَصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ رَابِعًا قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَهَا وَارْبَعًا قَبْلَ الْعَصْرِ وَأَنْ شَاءَ رَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَأَرْبَعًا قَبْلَ الْعِشَاءِ وَيَعْلَاهَا زَبْعًا وَأَنْ شَاءَ رَكْعَتَيْنِ۔

ترجمہ:- مسنون نمازیں یہ ہیں کہ دو رکعتیں صبح صادق کے بعد پڑھے اور چار رکعتیں ظہر سے پہلے اور دو رکعتیں ظہر کے بعد اور چار رکعتیں عصر سے پہلے اور اگر چاہے تو دو رکعتیں پڑھے اور دو رکعتیں مغرب کے بعد اور چار رکعتیں عشاء سے پہلے اور چار عشاء کے بعد اور اگر چاہے تو دو رکعتیں پڑھے۔

تشریح:- (۱۸۷) یعنی سنت نمازیں یہ ہیں کہ دو رکعت نماز فجر سے پہلے پڑھے اور ظہر سے پہلے چار رکعت اور ظہر کی نماز کے بعد دو رکعت ہیں عصر کی نماز سے پہلے چار رکعت ہیں اگر چاہے تو دو رکعت پراکتفاء کرے اور مغرب کے بعد دو رکعت ہیں اور عشاء سے پہلے چار رکعت ہیں اور عشاء کے بعد چار رکعت ہیں اگر چاہے تو دو رکعت پراکتفاء کرے ان سب کی دلیل پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے "عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله من كابر (واظب) على التمتي عشرة ركعة من السنة بنى الله له ببيتا في الجنة أربع ركعات قبل الظهر ورَكْعَتَيْنِ بَعْدَهَا وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ وَرَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ" (یعنی جس نے دن رات میں بارہ رکعت سنتوں پر مواظبت کی تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں گھر بنائے گا چار رکعات ظہر سے پہلے اور دو رکعتیں ظہر کے بعد اور دو رکعتیں مغرب کے بعد اور دو رکعتیں عشاء کے بعد اور دو رکعتیں فجر کے بعد)۔

لیکن اس حدیث شریف میں عصر سے پہلے چار رکعت کا ذکر نہیں اسلئے امام محمد رحمہ اللہ نے مبسوط میں ان چار رکعات کو مستحب قرار دیا ہے اور اختیار دیا ہے کہ عصر سے پہلے چار رکعت پڑھے یا دو رکعت پڑھے کیونکہ عصر سے پہلے کی تعداد رکعات میں آثار مختلف ہیں۔ نیز حدیث شریف میں عشاء سے پہلے چار رکعات کا بھی ذکر نہیں لہذا یہ چار رکعت بھی مستحب ہیں اور اس حدیث میں عشاء کے بعد دو

رکعات کا ذکر ہے جبکہ ایک دوسری حدیث میں چار رکعات کا ذکر ہے پس اختلاف احادیث کی وجہ سے امام محمد رحمہ اللہ نے اختیار دیا کہ چاہے تو عشاء کے بعد چار رکعت پڑھے اور چاہے تو دو رکعت پڑھے۔

پھر سب سے زیادہ مؤکد سنت صبح فجر ہے پھر ظہر سے پہلے کی چار رکعت ہیں باقی سنن سب برابر ہیں اور وقت گزرنے کے بعد سنن کی قضاء نہیں ہوگی یہ کہ سنت فجر اگر فرضوں کے ساتھ قضاء ہو گئیں تو زوال سے پہلے تک فرض کے ساتھ سنن کی بھی قضاء درست ہے۔

(۱۸۸) یُونُثَالُ النَّهَارِ إِنْ شَاءَ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ بِتَسْلِيمَةٍ وَاحِدَةٍ وَإِنْ شَاءَ أَرْبَعًا (۱۸۹) وَيُكْرَهُ الزِّيَادَةُ عَلَى ذَلِكَ (۱۹۰) فَلَمَّا نَوَّالُ اللَّيْلِ فَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ إِنْ صَلَّى لِعَالِي رَكَعَاتٍ بِتَسْلِيمَةٍ وَاحِدَةٍ جَازَ وَيُكْرَهُ الزِّيَادَةُ عَلَى ذَلِكَ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَزِيدُ بِاللَّيْلِ عَلَى رَكَعَتَيْنِ بِتَسْلِيمَةٍ وَاحِدَةٍ۔

ترجمہ:- اور دن کی نوافل نمازیں اگر چاہے تو ایک سلام کے ساتھ دو رکعت پڑھے اور اگر چاہے تو چار رکعتیں پڑھے اور اس سے زیادہ (ایک سلام کے ساتھ) مکروہ ہے رات کی نفل کی تفصیل تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر ایک سلام کے ساتھ آٹھ رکعت پڑھے تو یہ بھی جائز ہے اور اس سے زیادہ مکروہ ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ رات کو ایک سلام کے ساتھ دو رکعات پر زیادتی نہ کرے۔

تشریح:- امام قدوری رحمہ اللہ بیان سنن سے فارغ ہو گئے تو نوافل میں شروع فرمایا، علماء نے اباحت و فضیلت کے اعتبار سے رات اور دن کے نوافل کی مقدار میں اختلاف کیا ہے۔ (۱۸۸) چنانچہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دن کے نفلوں میں ایک سلام کے ساتھ دو رکعت پڑھنا یا چار رکعت پڑھنا مباح ہے۔ (۱۸۹) اس سے زائد مکروہ ہے کیونکہ اس سے زیادہ میں نص وارد نہیں۔ (۱۹۰) اور رات کو ایک سلام کے ساتھ آٹھ رکعت پڑھنا بلا کراہت جائز ہے آٹھ سے زائد پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے رات کو ایک سلام سے آٹھ رکعت پر زیادتی نہیں فرمائی ہے تو اگر مکروہ نہ ہوتا تو بیان جواز کیلئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک دو مرتبہ زیادتی فرما دیتے۔

صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک رات کے نوافل میں افضل یہ ہے کہ دو رکعتیں پڑھے۔ صاحبین رحمہما اللہ تراویح پر قیاس کرتے ہیں۔ اور ان کے نزدیک دن کے نوافل میں افضل یہ ہے کہ چار رکعتیں پڑھے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دن رات دونوں میں چار رکعت افضل ہیں کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم عشاء کے بعد ایک سلام کے ساتھ چار رکعتیں پڑھتے تھے جس کو حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے روایت کیا ہے اور چاشت کی نماز بھی ایک سلام کے ساتھ چار رکعتیں پڑھتے تھے۔ امام ابو حنیفہ کا قول راجح ہے۔

اور "قال ابو یوسف رحمہ اللہ ومحمد رحمہ اللہ لا یزید باللیل" کا مطلب یہ ہے کہ دو رکعتوں پر زیادتی کرنا افضل نہیں نہ یہ کہ جائز نہیں کیونکہ رات میں چار رکعت پر زیادتی بالاتفاق مکروہ نہیں۔



(۱۹۱) وَالْقِرَاءَةُ الْفَرِیضُ وَاجِبَةٌ لِّی الرِّكَعَتَیْنِ الْأُولَیْنِ (۱۹۲) وَهُوَ مُخْتَارٌ لِّی الْأَخْرَجَیْنِ إِنْ شَاءَ قَرَأَ الْفَاتِحَةَ وَإِنْ شَاءَ سَمِعَتْ وَإِنْ شَاءَ سَمِعَتْ -

ترجمہ:- اور قرأت فرض نمازوں میں اول دو رکعتوں میں واجب ہے اور اخیر کی دو رکعتوں میں اختیار ہے اگر چاہے تو سورۃ فاتحہ پڑھے اور اگر چاہے تو خاموش رہے اور اگر چاہے تو تسبیح پڑھے۔

تشریح:- (۱۹۱) یعنی احناف کے نزدیک فرض میں اول دو رکعتوں میں قرأت فرض ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک تمام رکعتوں میں فرض ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کی دلیل پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ”لَا صَلَوةَ إِلَّا بِقِرَاءَةٍ“ (یعنی بلا قرأت نماز نہیں) ہے اور ہر رکعت نماز ہے لہذا ہر رکعت میں قرأت کرنا فرض ہوگا۔

احناف کی دلیل باری تعالیٰ کا قول ﴿فَأَقْرُؤْ مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ (قرآن میں سے جس قدر آسان ہو پڑھ لیا کرو) ہے وجہ استدلال یوں ہے کہ ”اقروا“ امر کا صیغہ ہے اور امر مکرر اور کا تقاضا نہیں کرتا پس عبارت النص سے ایک رکعت میں قرأت ثابت ہو گئی اور چونکہ رکعت ثانیہ من کل وجہ رکعت اولیٰ کے مشابہ ہے اسلئے دلالتہ النص سے رکعت ثانیہ میں قرأت واجب کی گئی۔

(۱۹۲) آخری دو رکعتوں میں نمازی کو اختیار ہے چاہے تو سورۃ فاتحہ پڑھے یا تین تسبیحات پڑھے یا بعد تین تسبیحات خاموش رہے یہی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے مروی ہے اور یہی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ وابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے مگر قرأت کرنا افضل ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کبھار ترک کے ساتھ اس پر مداومت فرمائی ہے۔

(۱۹۳) وَالْقِرَاءَةُ وَاجِبَةٌ لِّی جَمِیعَ رَكَعَاتِ النَّفْلِ (۱۹۴) یُؤْتِی جَمِیعَ النَّوَافِلِ -

ترجمہ:- اور قرأت واجب ہے نفل کی تمام رکعتوں میں اور وتر کی تمام رکعتوں میں۔

تشریح:- (۱۹۳) یعنی قرأت نفل (۱۹۴) اور وتر کی تمام رکعتوں میں واجب ہے۔ نفل کی تمام رکعتوں میں قرأت اس لئے واجب ہے کہ نفل ہر دو رکعت علیحدہ نماز ہے اور تیسری رکعت کیلئے کھڑا ہونا نئی تحریر کی طرح ہے لہذا پہلی تحریر سے صرف دو رکعت واجب ہوگی۔ علماء احناف کا قول مشہور یہی ہے یہی وجہ ہے کہ مشائخ نے کہا کہ تیسری رکعت میں ”سبحانک اللہم الخ“ پڑھے اور وتر میں احتیاطاً نفل کی طرح ہر رکعت میں قرأت واجب قرار دی ہے۔

(۱۹۵) وَمَنْ دَخَلَ فِی صَلَوةِ النَّفْلِ ثُمَّ أَلَسَّهَا قَضَاءً -

ترجمہ:- اور جو شخص نفل نماز میں داخل ہو جائے (نفل نماز شروع کر دے) پھر اس کو فاسد کر دے تو اس کی قضاء کرے۔

تشریح:- (۱۹۵) احناف کے نزدیک نفل نماز شروع کرنے سے لازم ہو جاتی ہے لہذا اگر بعد از شروع فاسد کر دیا تو اس کی قضاء واجب ہوگی۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک قضاء واجب نہیں کیونکہ نفل پڑھنے والا تبرع ہے اور تبرع کرنے والے پر لزوم نہیں ہوتا۔ احناف کی

دلیل یہ ہے کہ بعد از شروع نفل کا جو حصہ ادا کیا گیا وہ قربت اور عبادت ہو گیا اور جو چیز عبادت واقع ہو اس کا پورا کرنا لازم ہوتا ہے تاکہ عمل باطل ہونے سے محفوظ رکھا جاسکے کیونکہ ابطال عمل (عمل کو باطل کرنا) حرام ہے لقولہ تعالیٰ ﴿لَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾ (یعنی اپنے اعمال کو باطل مت کرو لہذا اگر نفل عمل کو درمیان میں فاسد کیا تو اس کا اعادہ واجب ہے۔

(۱۹۶) فَإِنْ صَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ وَقَعَدَ فِي الْأُولَيْنِ ثُمَّ أَلْهَدَ الْآخَرَيْنِ فُضِيَ رَكَعَتَيْنِ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَقْضِي أَرْبَعًا۔

ترجمہ:- پس اگر چار رکعتوں کی نیت کی اور پہلی دو رکعتوں میں بیٹھ گیا پھر آخری دو رکعتوں کو فاسد کر دیں تو دو رکعتوں کی قضاء کرے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ چار رکعتوں کی قضاء کرے۔

تشریح:- (۱۹۶) یعنی اگر چار رکعت کی نیت سے نفل شروع کی اور اول دو رکعتوں کے آخر میں بقدر تشہد بیٹھ گیا پھر بعد کی دو رکعتوں کو فاسد کیا تو اب دو رکعت کی قضاء کرے کیونکہ پہلا شفع تو پورا ہو چکا اور تیسری رکعت کیلئے کھڑا ہونا نئی تحریمہ کے مرتبہ میں ہے پس وہ بعد کی دو رکعتوں کو لازم کرنے والا ہوا لہذا اس کو فاسد کرنے کی صورت میں اسی کی قضاء واجب ہوگی۔ اور اگر اول دو رکعتوں کے آخر میں بقدر تشہد نہیں بیٹھا اور آخری دو رکعتوں کو بھی فاسد کیا تو بالاتفاق چار رکعت کی قضاء واجب ہوگی کیونکہ اول دو رکعتوں کی قضاء تو اس لئے واجب ہے کہ ان کے آخر میں بقدر تشہد بیٹھنا فرض ہے تو ترک فرض کی وجہ سے اول دو رکعتوں کا اعادہ کر لیا اور آخری دو رکعتوں کو فاسد کرنے کی وجہ سے انکی قضاء کرنا بھی ضروری ہے۔

(۱۹۷) وَيُصَلِّي نَافِلَةً قَاعِدًا مَعَ الْقُلُوبَةِ عَلَى الْقِيَامِ

ترجمہ:- اور نفل نماز بیٹھ کر پڑھ سکتا ہے قیام پر قدرت ہونے کے باوجود۔

تشریح:- (۱۹۷) یعنی قیام پر قدرت کے باوجود بیٹھ کر نفل نماز پڑھنا جائز ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”خَلُوفَةُ الْقَاعِدِ عَلَى النِّصْفِ مِنْ صَلَاةِ الْقَائِمِ“ (کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کی نسبت بیٹھ کر نماز پڑھنے میں آدھا ثواب ہے) وجہ استدلال یہ ہے کہ حضور ﷺ کی مراد یا تو یہ ہے کہ عذر کی وجہ سے بیٹھ کر پڑھے یا بغیر عذر کے اول تو نہیں ہو سکتا کیونکہ عذر کی وجہ سے بیٹھ کر پڑھنا اور کھڑے ہو کر پڑھنا ثواب کے اعتبار سے برابر ہیں لہذا متعین ہوا کہ بغیر عذر کے بیٹھ کر پڑھنا مراد ہے اور حدیث شریف میں فرض بالا جماع مراد نہیں کیونکہ بلا عذر بالا جماع فرض نماز بیٹھ کر پڑھنا جائز نہیں ہے پس لعل متعین ہو گیا لہذا بلا عذر بیٹھ کر نفل نماز پڑھنا جائز ہے۔

۴۔

(۱۹۸) وَإِنْ أَلْتَحَافًا لِمَا تَمَّ لَعْدَ جَازٍ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَا رَحْمَتَهُمَا اللَّهُ لَا يَجُوزُ إِلَّا مِنْ غَلَرٍ۔

ترجمہ:- اور اگر نفل نماز کھڑے ہو کر شروع کیا پھر بیٹھ گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ بلا عذر جائز نہیں۔

تشریح :- (۱۹۸) یعنی اگر کسی نے کھڑے ہو کر نفل شروع کی پھر بلا عذر بیٹھ گیا تو امام خفیہ رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک جائز نہیں۔ صاحبین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ کھڑے ہو کر شروع کرنا نذر کی طرح قیام کو لازم کر دیتا ہے لہذا اب بیٹھنا جائز نہیں۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ قیام نوافل میں رکن نہیں لہذا قیام کا ابتداء ترک کرنا جائز ہے تو بقاء تو بطریقہ اولیٰ جائز ہوگا۔ امام ابو حنیفہ کا قول راجح ہے۔

(۱۹۹) وَمَنْ كَانَ خَارِجَ الْمَصْرِ يَنْتَقِلُ عَلَى ذَاتِهِ إِلَى آتَى جِهَةِ يُومِي إِيْمَاءً۔

ترجمہ :- اور جو شخص شہر سے باہر ہو وہ اپنی سواری پر نفل نماز پڑھ سکتا ہے جس طرف بھی وہ جاتی ہو اشارہ کرتے ہوئے۔

تشریح :- (۱۹۹) یعنی شہر سے باہر سواری پر نوافل پڑھنا جائز ہے خواہ مسافر ہو یا مقیم پس جس طرف بھی اس کا دابہ متوجہ ہو اسی طرف رخ کر کے نماز پڑھے یعنی قبلہ کی طرف متوجہ ہونا ضروری نہیں۔ اور رکوع و سجدہ کیلئے اشارہ کر لے "لحلیث ابن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ يُصَلِّي عَلَى جِمَارٍ وَهُوَ مُتَوَجِّهٌ إِلَى خَيْبَرِ يُؤْمِي إِيْمَاءً" (یعنی میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ ﷺ گدھے پر اشارہ سے نماز پڑھ رہے تھے اس حال میں کہ خیبر کی طرف متوجہ تھے)۔

امام قدوری رحمہ اللہ نے "خارج المصر" سے اشارہ کیا کہ شہر کے اندر جائز نہیں اور "علی دابته" سے اشارہ کیا کہ پیدل چلنے والے کیلئے جائز نہیں۔

بَابُ سُجُودِ السُّهُوِ

یہ باب سجدہ سہو کے بیان میں ہے۔

امام قدوری رحمہ اللہ ادا اور قضاء کے بیان سے فارغ ہو گئے تو اس چیز میں شروع فرمایا جو ان میں واقع ہونے والے نقصان کی عافی کرے یعنی سجدہ سہو میں۔ پھر "سجود السہو" میں اضافت از قبیل اضافت السبب الی السبب ہے کیونکہ نماز کے اندر سہو سجدہ کے واجب ہونے کا سبب ہے۔

(۲۰۰) وَمَنْ سَجَدَ السُّهُوِ وَاجِبٌ لِي الزِّيَادَةُ وَالنَّقْصَانِ (۲۰۱) بَعْدَ السَّلَامِ يَسْجُدُ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ يَتَشَهَّدُ وَيُسَلِّمُ۔

ترجمہ :- اور سجدہ سہو زیادتی اور نقصان کی صورت میں واجب ہے سلام کے بعد دو سجدے کرے پھر تشهد پڑھے اور سلام پھیر دے۔

تشریح :- (۲۰۰) یعنی نماز کے اندر اگر کسی فعل کی زیادتی یا کمی کر دی گئی تو اس پر سجدہ سہو واجب ہوگا (۲۰۱) اور جس پر سجدہ سہو واجب ہو تو وہ سلام کے بعد دو سجدے کر لے پھر تشهد پڑھے اور سلام پھیر دے۔

اس پر تو سب کا اتفاق ہے کہ سجدہ سہو سلام سے پہلے کرے یا بعد میں دونوں جائز ہیں البتہ اولویت میں اختلاف ہے احاف کے نزدیک سلام کے بعد اولیٰ ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک سلام سے پہلے اولیٰ ہے اور امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک اگر مصلیٰ سے نماز میں نقصان ہو گیا ہو تو سلام سے پہلے سجدہ سہو کرے اور اگر زیادتی ہو گئی ہو تو سلام کے بعد سجدہ سہو کرے۔ ہماری دلیل حضور صلی

اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ”لِكُلِّ سَهْوٍ سَجْدَتَانِ بَعْدَ السَّلَامِ“ (یعنی ہر سہو کے لئے دو سجدے ہیں سلام کے بعد) ہے۔

(۲۰۴) وَيُكَلِّمُهُ سَجُودُ السُّهُوِ إِذَا أَذْفَى صَلَاتِهِ فَعَلًا مِنْ جَنِبِهَا لَيْسَ مِنْهَا (۲۰۳) أَوْ تَرَكَ فَعَلًا مَسْنُونًا۔

ترجمہ :- اور سجدہ سہو لازم ہوگا جبکہ اپنی نماز میں کوئی ایسا فعل زیادہ کرے جو نماز کی جنس سے تو ہو مگر اسی نماز کا جز نہ ہو یا کوئی فعل مسنون ترک کر دے۔

تشریح :- اس سے پہلے اجمالاً کہا تھا کہ نماز میں زیادتی اور نقصان سے سجدہ سہو واجب ہو جاتا ہے اب اس اجمال کی تفصیل بیان فرماتے ہیں (۲۰۴) چنانچہ فرمایا کہ سجدہ سہو ہر اس فعل کو زیادہ کرنے سے لازم ہوتا ہے جو فعل نماز کی جنس سے تو ہو مگر اس نماز کا جز نہیں جس میں اس کا اضافہ کیا گیا ہے مثلاً ایک رکعت کے اندر دو رکوع کئے یا تین سجدے کر لئے تو زائد رکوع اور سجدہ اگرچہ نماز کی جنس سے ہے مگر اسی نماز کا جز نہیں۔

(۲۰۳) اسی طرح اگر مصلیٰ نے کوئی فعل مسنون (یعنی واجب) چھوڑ دیا تو بھی سجدہ سہو واجب ہوگا فعل مسنون سے واجب مراد ہے پھر واجب کو مسنون اس لئے کہا کہ واجب کا وجوب سنت سے ثابت ہوتا ہے۔ اور ”یُسَلِّمُ“ سے اشارہ کیا کہ سجدہ سہو واجب ہے لحد اترک واجب یا تاخیر واجب یا تاخیر رکن ہی کی صورت میں واجب ہوگا ترک سنت وغیرہ کی صورت میں نہیں۔ باقی فعل کی زیادتی کی صورت میں اس لئے سجدہ سہو واجب ہوتا ہے کہ زیادتی تاخیر رکن یا ترک واجب کو مستلزم ہوتا ہے چنانچہ اگر تین سجدے کئے تو دوسری رکعت کا قیام جو رکن ہے اس میں تاخیر لازم آگئی۔

(۲۰۵) أَوْ تَرَكَ قِرَاءَةَ الْقَائِمَةِ أَوْ الْقُنُوتِ أَوِ التَّشَهُُّدِ أَوْ تَكْبِيرَاتِ الْعِيدَيْنِ۔

ترجمہ :- یا قرأت فاتحہ یا دعا قنوت یا تشہد یا تکبیرات عیدین چھوڑ دے۔

تشریح :- (۲۰۵) امام قدوری رحمہ اللہ کچھ واجبات کا نام لے کر فرماتے ہیں کہ انکے ترک سے سجدہ سہو لازم ہوتا ہے ان میں سے ایک نماز کے اول دو رکعتوں میں قرأت فاتحہ چھوڑنا ہے کیونکہ قرأت فاتحہ واجب ہے۔ اسی طرح نماز وتر میں دعا قنوت چھوڑنا اور قرأت تشہد چھوڑنا اور تکبیرات عیدین چھوڑنا یہ سب موجب سجدہ سہو ہیں کیونکہ ان پر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے بلا ترک مواعبت فرمائی ہے جو کہ وجوب کی علامت ہے اور ترک واجب سے سجدہ سہو واجب ہو جاتا ہے لہذا ان اعمال کے ترک سے سجدہ سہو واجب ہو جائیگا۔

(۲۰۵) أَوْ جَهَرَ الْأَمَامَ لِيُخَانِيَا خَلْفَهُ (۲۰۶) أَوْ خَالَتَ لِيُخَانِيَا بَخْهَرٍ۔

ترجمہ :- یا امام سری نماز میں جہر یا جہری نماز میں سراقرأت کرے۔

تشریح :- (۲۰۵) یعنی اگر امام نے سری نماز کے اندر جہر سے قرأت کی (۲۰۶) یا جہری نماز کے اندر اخفاء کیا تو اس پر سجدہ سہو واجب ہو جائیگا کیونکہ جہر اور اخفاء اپنے موقع پر واجبات میں سے ہیں اور ترک واجب کی وجہ سے سجدہ سہو لازم ہوتا ہے۔ صبح یہ ہے کہ جس مقدار سے نماز درست ہوتی ہے اس کے اخفاء اور جہر سے دونوں صورتوں میں سجدہ سہو واجب ہوتا ہے کیونکہ جہر و اخفاء کی تمویزی سی مقدار سے چنانچہ

ممكن نہیں البتہ مقدار کثیر سے بچنا ممکن ہے اسلئے سہو کا حکم مقدار کثیر کے ساتھ متعلق ہوگا نہ کہ مقدار قلیل کے ساتھ۔

(۲۰۷) وَتَهَيَّؤُاْ لِاِمَامٍ يُوجِبُ عَلٰی الْمُؤْتِمِرِ السُّجُوْدَ (۲۰۸) فَاِنْ لَمْ يَسْجُدِ الْاِمَامُ لَمْ يَسْجُدِ الْمُؤْتِمِرُ (۲۰۹) فَاِنْ سَهِيَ الْمُؤْتِمِرُ لَمْ يَلْزَمْ الْاِمَامَ وَلَا الْمُؤْتِمِرُ السُّجُوْدَ۔

ترجمہ :- اور امام کا سہو مقتدی پر سجدہ کو واجب کرتا ہے پس اگر امام سجدہ نہ کرے تو مقتدی بھی سجدہ نہ کرے اور اگر مقتدی کو سہو ہوا تو نہ امام پر سجدہ لازم ہے اور نہ مقتدی پر۔

تشریح :- (۲۰۷) یعنی اگر امام سے کوئی موجب سہو عمل ہو جائے تو سجدہ سہو امام پر بھی واجب ہوگا اور مقتدی پر بھی کیونکہ مقتدی پر امام کا اتباع لازم ہے (۲۰۸) اور اگر امام نے سجدہ سہو نہ کیا تو مقتدی بھی نہ کرے کیونکہ اگر ایسا مقتدی سجدہ سہو کریگا تو امام کی مخالفت لازم آئے گی حالانکہ اس نے امام کی متابعت میں نماز ادا کرنے کا التزام کیا تھا۔

(۲۰۹) اگر مقتدی سے حلیہ اقتداء میں کوئی موجب سہو عمل ہو گیا تو اسکی وجہ سے نہ امام پر سجدہ سہو لازم ہوگا اور نہ مقتدی پر کیونکہ اگر تھا مقتدی سجدہ سہو کریگا تو امام کی مخالفت لازم آئے گی اور اگر امام بھی اس کے ساتھ سجدہ کریگا تو اصل کا تابع ہونا لازم آئے گا یعنی امام جو اصل تھا وہ تابع ہو جائیگا اور مقتدی جو تابع تھا وہ اصل ہو جائیگا۔

(۲۱۰) وَمَنْ سَهِيَ عَنِ الْقَعْدَةِ الْاُولٰی ثُمَّ تَذَكَّرَ وَهُوَ اِلٰی خَالِ الْقَعْدَةِ اَقْرَبُ عَادَفَ جَلَسَ وَتَشَهَّدَ اِنْ كَانَ اِلٰی خَالِ الْقِيَامِ اَقْرَبُ لَمْ يَغْلُظْ يَسْجُدْ لِلْسُّهُوِ۔

ترجمہ :- اور جو شخص قعدہ اولیٰ بھول گیا پھر اس حال میں یاد آیا کہ وہ بیٹھنے کے زیادہ قریب ہے تو وہ لوٹ جائے اور بیٹھ کر تشهد پڑھے اور اگر قیام کے زیادہ قریب ہے تو نہ لوٹے اور (آخر میں) سجدہ سہو کرے۔

تشریح :- (۲۱۰) یعنی اگر چار رکعت والی یا تین رکعت والی فرض نمازوں میں کسی نے قعدہ اولیٰ چھوڑ دیا اور پھر یاد آیا تو وہ صورتیں ہیں یا تو یہ شخص قعدہ کے زیادہ قریب ہوگا یاں طور کہ اس نے اپنے گھٹنوں کو زمین سے نہیں اٹھایا ہے اور یا قیام کے زیادہ قریب ہوگا یاں طور کہ اس نے اپنے گھٹنوں کو اٹھالیا ہے پس اگر اول صورت ہے تو لوٹ کر بیٹھ جائے اور تشهد پڑھے اور اگر دوسری صورت ہے تو نہ لوٹے بلکہ تیسری رکعت کیلئے کھڑا ہو جائے کیونکہ قریب ایسی ہی کا حکم لے لیتا ہے پس دوسری صورت میں اس پر سجدہ سہو واجب ہوگا کیونکہ اس نے واجب یعنی قعدہ اولیٰ کو ترک کر دیا ہے۔

(۲۱۱) وَمَنْ سَهِيَ عَنِ الْقَعْدَةِ الْاٰخِرَةِ فَلَقَامَ اِلٰی الْخَامِسَةِ رَجَعَ اِلٰی الْقَعْدَةِ مَا لَمْ يَسْجُدْ اِلَّا الْخَامِسَةَ وَتَشَهَّدَ لِلْسُّهُوِ (۲۱۲) اِنْ لَمْ يَلْزَمْ الْخَامِسَةَ بِسُجْدَةٍ بَطُلَ فَرَضُهُ وَتَحَوَّلَتْ صَلَاتُهُ نَفْلًا وَكَانَ عَلَيْهِ اَنْ يَضُمَّ اِلَيْهَا رَكْعَةً سَادِسَةً۔

ترجمہ :- اور جو شخص قعدہ اخیرہ بھول گیا پس وہ پانچویں رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا تو لوٹ آئے قعدہ کی طرف جب تک کہ سجدہ نہ کیا

ہو اور پانچویں رکعت کو نفل کر دے اور سجدہ سہو کر دے اور اگر اس نے پانچویں رکعت کو سجدہ کے ساتھ مقید کر دیا تو اس کا فرض باطل ہو گیا اور اس کی نماز بدل کر نفل ہو گئی اور اس پر لازم ہے کہ اس کے ساتھ چھٹی رکعت ملا دے۔

تشریح:- (۲۱۱) یعنی اگر کسی نے قعدہ اخیرہ چھوڑ کر مثلاً رہائی نماز میں پانچویں رکعت کیلئے کھڑا ہو گیا تو جب تک کہ پانچویں رکعت کو سجدہ کے ساتھ مقید نہ کیا ہو قعدہ کی طرف لوٹ آئے کیونکہ قعدہ کی طرف لوٹ آنے میں اس کی نماز کی اصلاح ہے اور اس کے لئے نماز کی اصلاح ممکن بھی ہے اسلئے کہ رکعت سے کم توڑ کر چھوڑنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ اور پانچویں رکعت نفل کر دے کیونکہ یہ شخص قعدہ کی طرف لوٹا ہے جس کا محل پانچویں رکعت سے مقدم ہے اور قاعدہ ہے کہ نمازی نماز میں کسی نفل سے اس کے ماقبل کی طرف لوٹے تو مرجوع عنہ نفل ہو جاتا ہے۔ اور آخر میں سجدہ سہو کر لے کیونکہ اس نے فرض یعنی قعدہ آخرہ کو مؤخر کر دیا ہے۔

(۲۱۲) اگر پانچویں رکعت کو سجدہ کے ساتھ مقید کر دیا تو اس کا فرض باطل ہو گیا اور اب شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک یہ نماز نفل ہو جائیگی۔ نمازی کیلئے مستحب ہے کہ اس کے ساتھ چھٹی رکعت ملائے اگرچہ عصر کی نماز ہو تاکہ یہ شخص طاق رکعات نفل پڑھنے والا نہ ہو جائے اور اگر چھٹی رکعت نہ ملائی تو اس پر کچھ نہیں کیونکہ یہ قعدہ پانچویں رکعت میں شروع نہیں ہوا ہے لہذا اس پر اتمام لازم نہیں۔ اور اصح یہ ہے کہ اس پر سجدہ سہو نہیں کیونکہ فساد جیسے نقصان کا جبرہ سجدہ سہو سے نہیں ہوتا ہے۔

(۲۱۳) بَرَأَن قَعْدَتِي الرَّابِعَةَ ثُمَّ قَامَ وَلَمْ يُسَلِّمْ يَنْظُرُهَا الْقَعْدَةُ الْأُولَىٰ عَادَ إِلَى الْقَعْدَةِ مَالَمَ يَسْجُدَ لِلْخَامَةِ وَسَلَّم وَمَسْجُدُ لَهَا (۲۱۴) بَرَأَن قَعْدَتِي الرَّابِعَةَ ثُمَّ قَامَ يَنْظُرُهَا الْقَعْدَةُ الْأُولَىٰ عَادَ إِلَى الْقَعْدَةِ مَالَمَ يَسْجُدَ لِلْخَامَةِ وَسَلَّم

ترجمہ:- اور اگر چوتھی رکعت میں بیٹھ چکا تھا پھر کھڑا ہوا اور سلام نہیں پھیرا قعدہ اولیٰ سمجھتے ہوئے تو لوٹ جائے قعدہ کی طرف جب تک پانچویں رکعت کا سجدہ نہ کیا ہو اور سلام پھیر کر سجدہ سہو کر لے اور اگر پانچویں رکعت کا سجدہ کر چکا تو اس کے ساتھ ایک اور رکعت ملا دے اور اس کی نماز تام ہو گئی اور درود رکعتیں نفل ہو گئیں۔

تشریح:- (۲۱۳) ہاگر کوئی چوتھی رکعت پر بقدر تشہد بیٹھ گیا پھر بھول کر سلام پھیرنے کے بجائے کھڑا ہو گیا تو جب تک کہ پانچویں رکعت کو سجدہ کے ساتھ مقید نہ کیا ہو قعدہ کی طرف لوٹ آئے کیونکہ اسکے ذمہ سلام ہاتی ہے اور حالت قیام میں سلام پھیرنا مشروع نہیں۔ اور شروع طریقہ پر سلام پھیرنا ممکن ہے ہاں طور کہ قعدہ کی طرف لوٹ آئے لہذا قعدہ کی طرف لوٹنا ضروری ہے لیکن قعدہ کی طرف لوٹ آنے کے بعد تشہد کا اعادہ نہ کرے بلکہ تاخیر سلام کی وجہ سے سجدہ سہو کر کے سلام پھیر دے۔

(۲۱۴) اگر پانچویں رکعت کو سجدہ کے ساتھ مقید کر دیا تو اس کے ساتھ چھٹی رکعت ملائے کیونکہ طاق رکعت نفل پڑھنا مکروہ ہے۔ اور فرض اسکی پوری ہو گئی کیونکہ قعدہ اخیرہ اپنے محل میں پایا گیا صرف تاخیر سلام کی وجہ سے سجدہ سہو واجب ہو گا اور آخری درود رکعتیں نفل ہو جائیگی۔

(۲۱۵) وَمَنْ شَكَّ فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَلِدْ اَصْلَى لَلثَّامِ اَرْبَعًا ذَالِكَ اَوَّلُ مَا عَرَضَ لَهُ اِسْتَأْنَفَ الصَّلَاةَ (۲۱۶) فَإِنْ كَانَ يَغْرَضُ لَهُ كَثِيرٌ ابْنَى عَلَى غَالِبِ ظَنِّهِ اِنْ كَانَ لَهُ ظَنٌّ اِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ ظَنٌّ ابْنَى عَلَى اليَقِيْنِ۔

ترجمہ:- اور جس کو اپنی نماز میں شک ہو جائے اور اس کو معلوم نہیں کہ تین رکعت پڑھیں یا چار اور یہ شک اس کو پہلی دفعہ ہوئی ہے تو نماز از سر نو پڑھے اور اگر اسے کثرت سے بھول ہوتی ہے تو اپنے غالب رائے پر بنا کرے بشرطیکہ اس کو غالب گمان ہو اور اگر اس کی کوئی رائے نہ ہو تو یقین پر بنا کرے۔

تشریح:- (۲۱۵) اگر مصلی کو اپنی نماز میں شک ہوا کہ تین رکعتیں ہوئیں یا چار اور یہ شک اس کو پہلی بار پیش آیا ہے یعنی شک اس کی عادت نہیں تو ایسی صورت میں بیٹھ کر سلام پھیر دے اور از سر نو نماز کا اعادہ کرے۔ (۲۱۶) اور اگر اس کو شک بکثرت ہوتا ہو تو اس کی دو صورتیں ہیں یا تو اس کو کسی ایک طرف کا ظن غالب ہوگا یا نہیں اگر ایک طرف کا ظن غالب ہو تو اسی کے مطابق عمل کرے کیونکہ کثرت سے عرض شک کی صورت میں از سر نو اعادہ کرنے میں حرج ہے۔ اور اگر کسی کو ظن غالب نہ ہو کہ کسی ایک جانب کو ترجیح دے تو پھر یقین پر بنا کرے (اقل پر عمل کرے) یعنی اگر تین اور چار ہونے میں شک ہو تو تین خیال کرے کیونکہ یہی یقین ہے۔

بَابُ صَلَاةِ الْمَرِيضِ

یہ باب صلوٰۃ مریض کے بیان میں ہے۔

امام قدوری رحمہ اللہ نے بیمار کی نماز کا ذکر مجدہ سو کے بعد اسلئے کیا ہے کہ مرض اور سہو دونوں عوارض سادہ میں سے ہیں پھر سہو چونکہ عام ہے مریض اور تندرست سب کو عارض ہوتا ہے اسلئے سہو کو ذکر مقدم کیا۔ اور "صلوٰۃ المریض" میں اضافہ از قبیل اضافہ اخل الی فاعلہ یا از قبیل اضافہ المصدر الی فاعلہ ہے۔ "مرض" بمعنی "سقم" علامہ یحییٰ فرماتے ہیں کہ مرض وہ معنی ہے جو کسی زندہ کے بدن میں حلول کرنے سے طہالے اربعہ کا اعتدال زائل ہو جاتا ہے۔

(۲۱۷) وَإِذَا تَعَدَّى عَلَى الْمَرِيضِ الْقِيَامُ صَلَّى قَاعِدًا يَرْكُعُ وَيَسْجُدُ (۲۱۸) فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعِ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ أَوْ مَنَى اِلَيْمَاءَ وَجَعَلَ السُّجُودَ اخْفَضَ مِنَ الرُّكُوعِ (۲۱۹) وَلَا يَرْفَعُ اِلَى وَجْهِهِ شَيْئًا يَسْجُدُ عَلَيْهِ (۲۲۰) فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعِ الْقُعُودَ اسْتَلْقَى عَلَى ظَهْرِهِ وَجَعَلَ رِجْلَيْهِ اِلَى الْقِبْلَةِ وَأَوْبَى بِالرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ (۲۲۱) وَإِنْ اضْطَجَعَ عَلَى جَنْبِهِ وَوَجَّهَهُ اِلَى الْقِبْلَةِ وَأَرْمَى جَاوِزَ (۲۲۲) فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعِ اِلَيْمَاءَ بِرَأْسِهِ آخِرَ الصَّلَاةِ وَلَا يُؤْمِي بِعَيْنِهِ وَلَا بِحَاجَتَيْهِ وَلَا بِقَلْبِهِ۔

ترجمہ:- اور جب مریض کے لئے کھڑا ہونا دشوار ہو جائے تو بیٹھ کر رکوع اور مجدہ کرتے ہوئے نماز پڑھے اور اگر رکوع و مجدہ کی قدرت نہ ہو تو اشارہ کرے اور مجدہ کا اشارہ پسوج رکوع کے زیادہ پست کرے اور اپنے چہرے کی طرف ایسی چیز نہ اٹھائے جس پر مجدہ کرے اور اگر بیٹھنے کی بھی قدرت نہ ہو تو اپنی پشت پر لیٹ جائے اور اپنے پاؤں قبلہ کی طرف کر لیں اور رکوع و مجدہ کے ساتھ اشارہ کرے اور اگر

کروٹ پر لیٹ جائے اور اپنے پاؤں قبلہ کی طرف متوجہ کر لے اور اشارہ کرے تو جائز ہے اور اگر سر کے ساتھ اشارہ کی قدرت بھی نہ رکھے تو نماز مؤخر کر دے اور اپنی آنکھوں، اپنی بھوؤں اور اپنے دل سے اشارہ نہ کرے۔

تشریح :- (۲۱۷) اگر مریض کھڑا ہو کر نماز پڑھنے پر قادر نہ ہو یا قادر تو ہو مگر ضرر کا اندیشہ ہو یا اس طور کہ بیماری بڑھنے کا یا صحت یابی کی تاخیر کا ڈر ہو تو بیٹھ کر رکوع اور سجدہ کے ساتھ نماز ادا کرے۔ (۲۱۸) اگر رکوع و سجدہ کرنے کی قدرت نہ ہو تو پھر رکوع اور سجدہ اشارہ کے ساتھ ادا کرے البتہ سجدہ کے اشارہ کے وقت بنسبت رکوع کے اشارہ کے سر زیادہ جھکائے کیونکہ اشارہ رکوع اور سجدہ کے قائم مقام ہے لہذا رکوع اور سجدہ کے حکم میں ہوگا۔ (۲۱۹) مگر کوئی چیز تکیہ وغیرہ پیشانی کی طرف اٹھا کر اس پر سجدہ نہ کرے کیونکہ حضور ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے۔

(۲۲۰) اگر مریض کو بیٹھنے کی بھی قدرت نہ ہو تو اپنی پشت کے بل چٹ لیٹ کر نماز پڑھے اور سر کے نیچے کوئی تکیہ رکھے تاکہ اشارہ کرنا ممکن ہو اور پاؤں قبلہ کی طرف کر لے اگر ہو سکا تو گھٹنے کھڑا کر دے پاؤں نہ پھیلانے۔ (۲۲۱) اگر مریض کروٹ پر لیٹ کر اشارہ سے نماز پڑھے درآنحالیکہ اس کا منہ قبلہ کی طرف ہو تو یہ بھی جائز ہے لیکن پہلی صورت اولیٰ ہے۔ اور دوسری صورت میں دائیں کروٹ کے بل لیٹنا اولیٰ ہے بایں سے "لحدیث عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ قَالَ كَانَتْ بِي هَوَاسِيرُ فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّلَاةِ فَقَالَ ﷺ صَلِّ قَائِمًا فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَقَاعِدًا فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَقَلْبِي جَنْبًا" (یعنی عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھے ہواسیر کا کا مرض تھا تو میں نے نماز کے بارے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کھڑے ہو کر پڑھ پھر اگر اس کی استطاعت نہ ہو تو بیٹھ کر پھر اگر اس کی استطاعت نہ ہو تو کروٹ کے بل لیٹ کر پڑھ) نیز طاعت بقدر طاقت ہوتی ہے۔

(۲۲۲) اگر مرض اس قدر بڑھ گیا کہ سر کیساتھ اشارہ کرنے کی قدرت بھی باقی نہ رہی تو نماز مؤخر کر دی جائیگی لیکن آنکھوں، دل اور بھوؤں کے ساتھ اشارہ کرنا کافی نہ ہوگا کیونکہ اشارہ درحقیقت رکوع اور سجدہ کا بدل ہے اور بدل کا راوی اور قیاس سے مقرر کرنا ممنوع ہے اور حدیث شریف میں صرف سر کے ساتھ اشارہ کا ذکر ہے نہ کہ آنکھ وغیرہ کا۔

امام قدوری رحمہ اللہ نے "آخر الصلوة" سے اشارہ کیا کہ نماز اس سے ساقط نہ ہوگی بلکہ قضاء کریگا اگرچہ نمازیں زیادہ ہوں بشرطیکہ ہوش و حواس اسکے بحال ہوں جبکہ بعض حضرات کے نزدیک اگر ایک دن رات سے زیادہ ہو گئیں تو قضاء لازم نہیں۔

(۲۲۳) فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ الْقِيَامَ وَلَمْ يَقْبِضْ عَلَى الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ لَمْ يَلْزَمَهُ الْقِيَامُ وَجَازَ أَنْ يُصَلِّيَ قَاعِدًا أَوْ مِمَّا يَخْتَارُ۔

ترجمہ :- پھر اگر مریض قیام پر تو قادر ہو لیکن رکوع و سجدہ پر قادر نہ ہو تو اس کے لئے قیام ضروری نہیں اور جائز ہے یہ کہ بیٹھ جائے اشارہ سے نماز پڑھے۔

تشریح:- (۲۲۳) اگر کوئی ایسا بیمار ہو کہ وہ قیام پر قویٰ رہے لیکن رکوع اور سجده کرنے پر قادر نہیں تو اس پر قیام لازم نہ ہوگا بلکہ وہ بیٹھ کر اشارے سے نماز ادا کرے کیونکہ قیام اس غرض سے رکن ہے کہ وہ رکوع و سجده ادا کرنے کا وسیلہ ہوتا ہے پس یہ رکوع و سجده کا تابع ہے تو جب قیام کے بعد رکوع اور سجده نہ ہو تو وہ قیام رکن نہ ہوگا۔ اس شخص کے لئے کھڑے ہو کر اشارہ سے نماز پڑھنا بھی جائز ہے لیکن بیٹھ کر اشارہ کرنا چونکہ اشبه بالسجود ہے اسلئے افضل ہے۔

(۲۲۴) **لَا دَا ضَلٰی الصَّحِيْحُ بَعْضُ صَلَاتِهِ لَالْمَآئِمَّةِ حَدَّثَ بِهِ مَرَضٌ اَنْتَهٰی لَاعِدَا يُرْتَكِعُ وَيَسْجُدُ (۲۲۵) وَيَوْمِيْ اِيْمَاءُ اِنْ لَّمْ يَسْتَطِيعِ الرُّكُوْعَ وَالسُّجُوْدَ (۲۲۶) اَوْ مُسْتَقِيْمًا اِنْ لَّمْ يَسْتَطِيعِ الْقَعُوْدَ۔**

ترجمہ:- اگر تندرست آدمی نے بعض نماز کھڑے ہو کر پڑھی پھر کوئی بیماری لاحق ہو گئی تو بیٹھ کر رکوع و سجده سے نماز پوری کرے اور اگر رکوع و سجده کی قدرت نہ ہو تو اشارہ کر کے پڑھ لے یا اگر بیٹھنے کی قدرت نہیں تو چٹ لیٹ کر پڑھ لے۔

تشریح:- (۲۲۴) اگر تندرست آدمی نے نماز کا ایک حصہ کھڑے ہو کر ادا کیا پھر درمیان نماز ایسا مرض لاحق ہو گیا کہ قیام پر قادر نہ رہا تو اگر رکوع اور سجده پر قدرت نہ ہو تو بیٹھ کر رکوع اور سجده کے ساتھ نماز پوری کرے (۲۲۵) اور اگر رکوع و سجده پر قدرت نہ ہو تو رکوع و سجده کا اشارہ کرے (۲۲۶) اور اگر بیٹھنے پر بھی قدرت نہ رہی تو چٹ لیٹ کر نماز پوری کرے کیونکہ ان تینوں صورتوں میں ادنیٰ حالت کی بناءً اعلیٰ حالت پر کی گئی ہے تو یہ جائز ہے جیسے ادنیٰ حال والے کا اعلیٰ حال والے کی اقتداء جائز ہے۔

(۲۲۷) **وَمَنْ صَلَّى قَاعِدًا يُرْتَكِعُ وَيَسْجُدُ لِمَرَضٍ ثُمَّ صَحَّ بَنَىٰ عَلَىٰ صَلَاتِهِ قَائِمًا (۲۲۸) اِنْ صَلَّى بَعْضُ صَلَاتِهِ بِاِيْمَاءٍ ثُمَّ قَدَّرَ عَلَىٰ الرُّكُوْعِ وَالسُّجُوْدِ اسْتَأْنَفَ الصَّلٰوةَ۔**

ترجمہ:- اور جو شخص کسی بیماری کی وجہ سے بیٹھ کر رکوع و سجده کرتے ہوئے نماز پڑھ رہا ہو پھر وہ تندرست ہو گیا تو وہ اپنی نماز کھڑے ہو کر بنا کرے اور اگر کچھ نماز اشارہ سے پڑھی اس کے بعد رکوع و سجده پر قادر ہو گیا تو وہ نماز از سر نو پڑھے۔

تشریح:- (۲۲۷) اگر کسی نے بوجہ مرض بیٹھ کر رکوع اور سجده کے ساتھ نماز کا ایک حصہ ادا کیا پھر درمیان نماز میں تندرست ہو کر کھڑے ہونے پر قادر ہو گیا تو شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک کھڑے ہو کر اپنی نماز پر بناء کرے کیونکہ شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک قائم کی قاعدہ کے پیچھے اقتداء کرنا درست ہے تو حالت قیام کی نماز حالت قعود کی نماز پر بناء کرنا بھی درست ہوگا، یہی قول رائج ہے (کافی رد المحتار: ۱/۵۶۳)۔ مگر امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک یہ شخص کھڑے ہو کر بناء نہیں کر سکتا بلکہ از سر نو نماز پڑھے گا وجہ یہ ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک قائم کی قاعدہ کے پیچھے اقتداء درست نہیں تو حالت قیام کی نماز حالت قعود کی نماز پر بناء کرنا بھی درست نہ ہوگا۔

(۲۲۸) اگر کسی مریض نے نماز کا ایک حصہ اشارے کے ساتھ ادا کیا پھر درمیان نماز رکوع اور سجده پر قادر ہو گیا تو آئمہ ثلاثہ کے نزدیک یہ شخص از سر نو نماز پڑھے کیونکہ رکوع و سجده کرنے والے کی اقتداء اشارہ کرنے والے کے پیچھے درست نہیں تو اشارہ کے ساتھ ادا شدہ نماز پر رکوع و سجده والی نماز کا بناء کرنا بھی جائز نہ ہوگا۔

(۲۲۹) وَمَنْ أُغْمِيَ عَلَيْهِ خَمْسَ صَلَوَاتٍ لَمَّا دُونَهَا قَضَاهَا إِذَا ضَحَّ (۲۳۰) زَانٌ لَمَّا تَنَّهُ بِالْإِغْمَاءِ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ لَمْ

يَقْضُ۔

ترجمہ:- اور جس شخص پر پانچ نمازوں یا اس سے کم تک بے ہوشی طاری ہوئی تو (تندرست ہونے پر) ان کی قضاء کرے اور اگر بے ہوشی کی وجہ سے اس سے زائد نمازیں قضاء ہو گئیں تو قضاء نہ کرے۔

تشریح:- (۲۲۹) اگر کوئی شخص پانچ نمازوں تک یا اس سے کم بے ہوش رہا تو ان فوت شدہ نمازوں کی قضاء کرنا واجب ہے۔ (۲۳۰) اور اگر پانچ نمازوں سے زائد بے ہوش رہا تو ان فوت شدہ نمازوں کی قضاء نہیں کیونکہ بے ہوشی جب دراز ہو تو فوت شدہ نمازیں کثیر ہو جائیں گی تو حائضہ کی طرح انکی قضاء کرنے میں حرج ہے اور حرج شرعاً مدفوع ہے۔ اور اگر مدت اغما کم ہو تو نمازیں کم ہوگی تو انکی قضا کرنے میں کوئی حرج نہیں لہذا یہ شخص قائم کی طرح ہے اسلئے ان نمازوں کی قضاء کرنا اس پر واجب ہے۔

بَابُ سُجُودِ التَّلَاوَةِ

یہ باب سجدہ تلاوت کے بیان میں ہے۔

یہاں امام قدوری کا لفظ تلاوت ذکر کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ اگر کسی نے سجدہ تلاوت والی آیت لکھی تو اس پر سجدہ واجب نہیں ہوتا۔ اور سجدہ کے ادا کرنے کی شرطیں وہی ہیں جو نماز کی شرطیں ہیں سوائے تحریمہ اور نیت تعیین کے۔ اور سجدہ کا سبب بالاجزاء تلاوت ہے اسی وجہ سے تلاوت کی طرف اس کو منسوب کیا جاتا ہے۔ اور سامعین کے حق میں تلاوت کا سننا شرط ہے۔ یہی صحیح ہے۔ سجدہ تلاوت ہمارے نزدیک واجب اور امام شافعیؒ کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے سجدہ کی آیت تلاوت کی اور سجدہ نہیں کیا تھا۔ جس کے جواب میں ہم کہہ سکتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے اسی وقت سجدہ نہ کیا ہوگا تو اس میں واجب نہ ہونے کی کوئی دلیل نہیں ہے کیونکہ فی الفور سجدہ واجب نہیں ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ سب آیتیں اس کے واجب ہونا ہونے پر دلالت کرتی ہیں کیونکہ کل آیتیں تین قسم کی ہیں ایک قسم تو وہ ہے جس میں سجدہ کرنے کا صریح امر ہے اور امر وجوب کے لئے ہے دوسری قسم وہ ہے جس میں انبیاء علیہم السلام کا فعل مذکور ہوا ہے اور انبیاء علیہم السلام کی اقتدا واجب ہے اور تیسری قسم وہ ہے جس میں کفار کی سرتابی بیان کی گئی ہے اور ان کی مخالفت کرنی واجب ہے۔

مناسب بات تو یہ تھی کہ سجدہ تلاوت کو سجدہ سہو کے فوراً بعد ذکر کیا جاتا کیونکہ ان دونوں میں سے ہر ایک سجدہ ہے مگر چونکہ مریض کی نماز سہو کی طرح عارض ساوی کی وجہ سے ہے اسلئے سجدہ سہو کے بعد صلوٰۃ مریض کو بیان کیا تو لازماً سجدہ تلاوت کا بیان مؤخر ہو جائیگا سجود التلاوة میں اضافۃ الحکم الی سبہ ہے کیونکہ سجدہ تلاوت کا سبب تلاوة ہے۔



(۲۳۱) فی القرآن اَرْبَعَةٌ عَشْرَ سَجْدَةً فِیْ اَحْزَابِ الْاَعْرَابِ وَفِی الرِّعْدِ وَفِی النَّحْلِ وَفِی بَنی إِسْرَءِیْلَ وَمَرْیَمَ وَالْاَوَّلٰی فِی الْحَجِّ وَالْفِرْقَانِ وَالنَّمْلِ وَالْمُتَزِيلِ وَصَ وَحَمَّ السَّجْدَةِ وَالنَّجْمِ وَالْاِنْشِقَاقِ وَالْعَلَقِ۔

ترجمہ:- قرآن مجید میں چودہ سجدے ہیں سورۃ اعراف کے آخر میں، سورۃ رعد میں، سورۃ نحل میں، سورۃ بنی اسرائیل میں، سورۃ مریم میں، سورۃ حج میں پہلا سجدہ، سورۃ فرقان میں، سورۃ نمل میں، سورۃ آل عمران میں، سورۃ ص میں، سورۃ النجم میں، سورۃ انشقاق میں، سورۃ علق میں۔

تشریح:- (۲۳۱) یعنی قرآن مجید میں آیات سجدہ چودہ ہیں۔/نمبر ۱۔ پارہ نمبر ۹ سورۃ اعراف میں۔/نمبر ۲۔ پارہ نمبر ۲ سورۃ رعد میں/نمبر ۳۔ پارہ چودہ سورۃ نحل میں ہے۔/نمبر ۴۔ پارہ سولہ سورۃ اسرائیل میں ہے/نمبر ۵۔ پارہ سولہ سورۃ مریم میں ہے/نمبر ۶۔ پارہ سترہ سورۃ حج کا پہلا سجدہ ہے۔ یاد رہے کہ سورۃ حج کا دوسرا سجدہ احناف کے نزدیک واجب نہیں/نمبر ۷۔ پارہ انیس سورۃ فرقان میں ہے/نمبر ۸۔ پارہ انیس سورۃ نمل میں ہے/نمبر ۹۔ پارہ اکیس سورۃ سجدہ میں ہے/نمبر ۱۰۔ پارہ تیس سورۃ ص میں ہے/نمبر ۱۱۔ پارہ پچیس سورۃ تم سجدہ میں ہے/نمبر ۱۲۔ پارہ ستائیس سورۃ النجم میں ہے/نمبر ۱۳۔ پارہ تیس سورۃ انشقاق میں ہے/نمبر ۱۴۔ پارہ تیس سورۃ علق میں ہے۔

(۲۳۲) وَالسُّجُودُ وَاحِبٌ فِیْ هَذِهِ الْمَوَاضِعِ عَلَى التَّالِیِّ وَالسَّامِعِ مَوَاقِعَ قَصْدٍ سَمِعَ الْقُرْآنَ اَوَّلَ مَا یَقْصُدُ۔

ترجمہ:- اور سجدہ ان مواضع میں پڑھنے والے اور سننے والے دونوں پر واجب ہے خواہ قرآن سننے کا قصد کیا ہو یا نہ کیا ہو۔

تشریح:- (۲۳۲) مذکورہ بالا چودہ مقامات پر سجدہ کرنا پڑھنے والے اور سامع دونوں پر واجب ہے خواہ سامع نے سننے کا قصد کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک سجدہ تلاوت سنت ہے امام شافعی رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سورۃ النجم کی تلاوت کی لیکن نہ زید ابن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سجدہ کیا اور نہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے۔

احناف کی دلیل پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا قول،، السَّجْدَةُ عَلَى مَنْ سَمِعَهَا وَعَلَى مَنْ تَلَاهَا،، (یعنی سجدہ سننے والے اور تلاوت کرنے والے دونوں پر لازم ہے) ہے حدیث شریف میں لفظ ”علی“ ہے جو وجوب پر دلالت کرتا ہے۔ نیز قصد کے ساتھ مقید نہ ہونے کی وجہ سے ہر سننے والے پر سجدہ واجب ہوگا۔ اور اگر کسی نے سوئے ہوئے یا بے ہوش یا مجنون سے آیت سجدہ کی تو ایک روایت کے مطابق اس پر سجدہ واجب نہیں مگر اس میں یہ ہے کہ واجب ہے ”لعلی فتح القلید: ومن نائم الصحيح انها تجب“۔

(۲۳۳) وَإِذَا تَلَا الْاِمَامُ آيَةَ سَجْدَةٍ سَجَدَ هَا وَسَجَدَ اَلْاِمَامُ مَعَهُ (۲۳۴) فَإِنْ تَلَا الْاِمَامُ لَمْ يَلْزَمْ الْاِمَامُ وَلَا الْاِمَامُ

السُّجُودُ۔

ترجمہ:- پس جب امام آیت سجدہ تلاوت کرے تو سجدہ کرے اور اسکے ساتھ مقتدی بھی سجدہ کرے اور اگر مقتدی نے آیت سجدہ تلاوت کی تو سجدہ نہ امام پر لازم ہے اور نہ مقتدی پر۔

تشریح:- (۲۳۳) یعنی اگر امام نے سجدہ کی آیت تلاوت کی تو امام نماز میں فوراً سجدہ کرے اور امام کے ساتھ مقتدی بھی سجدہ کرے

کیونکہ مقتدی نے اقتدا کی نیت کر کے امام کی متابعت کو اپنے اوپر لازم کر لیا ہے تو اگر سجدہ نہیں کریگا تو امام کی مخالفت کرنا لازم آئے گی۔

(۴۳۴) اگر مقتدی نے آیت سجدہ تلاوت کی تفسیر میں جہما اللہ کے نزدیک امام مقتدی دونوں پر سجدہ نہیں۔ نہ نماز کے اندر اور نہ نماز کے بعد، اور یہی صحیح ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک دونوں نماز کے بعد سجدہ ادا کریں کیونکہ سبب سجدہ یعنی تلاوت یا سماع پایا گیا اور بعد از نماز کوئی مانع بھی نہیں تو سجدہ ادا کرنا دونوں پر لازم ہوگا۔ شیخین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ امام کے پیچھے مقتدی کیلئے شرعاً قراءۃ کرنا ممنوع ہے اور جو شخص کسی تصرف سے روک دیا گیا ہو اس کے تصرف کا کوئی حکم نہیں ہوتا لہذا مقتدی کی قراءۃ کا کوئی حکم نہ ہوگا پس مقتدی پر سجدہ تلاوت واجب نہ ہوگا جب تاہی پر سجدہ واجب نہیں تو سماع یعنی امام پر بھی واجب نہ ہوگا۔ اور اگر کسی خارجی شخص نے سن لیا تو صحیح یہ ہے کہ اس پر سجدہ لازم ہے کیونکہ حجر تو امام اور مقتدی کے حق میں ثابت ہے خارجی کے حق میں نہیں۔

(۴۳۵) وَإِنْ سَجَدُوا لَهُمْ فِي الصَّلَاةِ آيَةً سَجْدَةٍ مِنْ رَجُلٍ لَيْسَ مَعَهُمْ فِي الصَّلَاةِ لَمْ يَسْجُدُوا وَهَافِي الصَّلَاةِ

(۴۳۶) فَإِنْ سَجَدُوا وَهَافِي الصَّلَاةِ لَمْ تَجْزِلَهُمْ وَلَمْ تَفْضَلْ صَلَاتُهُمْ۔

ترجمہ:- اور اگر نمازیوں نے نماز کے اندر کسی ایسے آدمی سے آیت سجدہ سنی جو ان کے ساتھ نماز میں شامل نہیں تو وہ نماز کے اندر سجدہ نہ کرے اور اگر انہوں نے سجدہ کر لیا تو یہ سجدہ ان کو کافی نہ ہوگا اور ان کی نماز بھی فاسد نہ ہوگی۔

تشریح:- (۴۳۵) اگر کچھ لوگوں نے بحالت نماز کسی ایسے شخص سے آیت سجدہ سنی جو ان کے ساتھ نماز میں شریک نہیں تو یہ لوگ حالت نماز میں سجدہ نہ کریں کیونکہ یہ سجدہ نماز کا سجدہ نہیں اسلئے کہ ان کا آیت سجدہ کو سنا نماز کے افعال میں سے نہیں البتہ بعد از نماز سجدہ تلاوت کرنا واجب ہوگا کیونکہ سبب سجدہ یعنی آیت سجدہ کا سماع پایا گیا۔

(۴۳۶) اگر انہوں نے نماز کے اندر سجدہ ادا کیا تو معتبر نہ ہوگا کیونکہ نماز کے اندر سجدہ کرنا بھی غنہ ہونے کی وجہ سے ناقص ہے اور کامل واجب ناقص ادا نہیں کیے اور نماز بھی فاسد نہ ہوگی کیونکہ صرف سجدہ کرنا احرام نماز کے منافی نہیں۔

(۴۳۷) وَمَنْ نَلَا آيَةَ سَجْدَةٍ خَارِجَ الصَّلَاةِ وَلَمْ يَسْجُدْ حَتَّى دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ فَلَا هَافٍ سَجْدَتُهُمَا أَجْزَاءُ

السَّجْدَتَيْنِ (۴۳۸) فَإِنْ نَلَا هَافِي غَيْرِ الصَّلَاةِ لَمْ يَسْجُدْ هَاتِمٌ دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ فَلَا هَافٍ سَجْدَتُهُمَا أَجْزَاءُ وَلَمْ تَجْزِهِ السَّجْدَةُ الْأُولَى۔

ترجمہ:- اور جس نے آیت سجدہ نماز سے باہر پڑھی اور ابھی سجدہ نہیں کیا تھا کہ نماز شروع کر کے پھر اسی آیت کو پڑھا اور سجدہ کیا تو کافی ہے یہ سجدہ دونوں تلاوتوں کی طرف سے اور اگر نماز سے باہر آیت سجدہ پڑھ کر سجدہ کر لیا پھر نماز شروع کر کے وہی آیت پڑھی تو پھر سجدہ کرے اور پہلا سجدہ اس کے لئے کافی نہیں۔

تشریح:- (۴۳۷) اگر کسی نے آیت سجدہ تلاوت کی اور سجدہ نہیں کیا حتیٰ کہ اسی مجلس میں نماز شروع کی پھر نماز میں اسی آیت سجدہ کی دوبارہ تلاوت کی اور نماز میں سجدہ تلاوت ادا کیا تو یہ سجدہ دونوں تلاوتوں کیلئے کافی ہوگا کیونکہ دوسرا سجدہ صلاۃ ہونے کی وجہ سے اقویٰ ہے

لہذا سجدہ اولیٰ تابع ہے ثانیہ متبرع۔ اور متبرع تابع کو متضمن ہوتا ہے۔

(۲۳۸) اگر کسی نے آیت سجدہ تلاوت کر کے سجدہ ادا کیا پھر اسی مجلس میں نماز شروع کر کے اسی آیت کی تلاوت کی تو اس سے پہلے کیا ہوا سجدہ کافی نہیں بلکہ اس کے لئے دوسرا سجدہ کرے کیونکہ سجدہ ثانیہ صلاتیہ ہونے کی وجہ سے قوی ہے اس لئے سجدہ اولیٰ کا تابع ہو کر ادا نہیں ہوگا۔

(۲۳۹) وَمَنْ كَرَّرَ تِلَاوَةَ آيَةِ سَجْدَةٍ وَاحِدَةٍ فِي مَجْلِسٍ وَاحِدٍ أَجْزَأُ أَنْهُ سَجْدَةٌ وَاحِدَةٌ۔

ترجمہ:- اور جس نے بار بار آیت سجدہ تلاوت کی ایک ہی مجلس میں تو کافی ہے اس کو ایک سجدہ۔

تشریح:- (۲۳۹) اگر کسی نے ایک مجلس میں ایک آیت سجدہ کو بار بار تلاوت کی تو تمام تلاوتوں کیلئے ایک سجدہ کافی ہو جائے گا کیونکہ سجدہ اولیٰ کی بناءً دفع حرج کی وجہ سے تداعیل پر ہے بشرطیکہ مجلس ایک ہو اور آیت سجدہ ایک ہو۔

(۲۴۰) وَمَنْ أَرَادَ السُّجُودَ كَثْرًا لَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ وَسَجَدَ ثُمَّ كَثَّرَ وَرَفَعَ رَأْسَهُ وَلَا تَشْهَدُ عَلَيْهِ وَلَا سَلَامَ۔

ترجمہ:- اور جو شخص سجدہ کرنے کا ارادہ کرے تو تکبیر کہے اور ہاتھ نہ اٹھائے اور سجدہ کرے پھر تکبیر کہے اور اپنا سر اٹھائے اور اس پر نہ تشهد ہے اور نہ سلام۔

تشریح:- (۲۴۰) یعنی سجدہ تلاوت کی کیفیت یہ ہے کہ جب سجدہ تلاوت کرنے کا ارادہ کرے تو رفع یدین کے بغیر تکبیر کہہ کر سجدہ کرے پھر تکبیر کہہ کر سر زمین سے اٹھائے کیونکہ یہ نماز کے سجدہ پر قیاس ہے۔ مگر سجدہ تلاوت کے بعد نہ تشهد ہے اور نہ سلام کیونکہ تشهد اور سلام برائے تحلیل مشروع ہیں اور تحلیل تقاضا کرتا ہے کہ پہلے تحریم ہو یہاں تحریم معدوم ہے لہذا تحلیل بھی نہ ہوگی پس تشهد اور سلام بھی نہیں ہونگے۔

بَابُ صَلَوةِ الْمَسَافِرِ

یہ باب صلوٰۃ مسافر کے بیان میں ہے۔

چونکہ تلاوت کی طرح سفر کا بھی انسان کسب کرتا ہے اسلئے سجدہ تلاوت کے احکام ذکر کرنے کے بعد اب سفر کے احکام کو شروع فرمایا پھر چونکہ صلوٰۃ عبادت ہے اور سفر عبادت نہیں اسلئے سجدہ تلاوت کو مقدم کر دیا۔ اور "صلوٰۃ المسافر" میں اضافۃ الشیء الی شرطہ ہے اور یا اضافۃ الشیء الی محلہ ہے۔

سفر کا لغوی معنی مسافت طے کرنا ہے اور اصطلاح فقہاء میں اس مسافت کے طے کرنے کو کہتے ہیں جس سے احکام (مثلاً قصر صلوٰۃ، اباہ فطر، احتدادۃ مسح وغیرہ) متغیر ہو جاتے ہیں۔



(۲۴۱) السَّفَرُ الَّذِي يَتَغَيَّرُ بِهِ الْأَحْكَامُ أَنْ يَقْصِدَ الْإِنْسَانُ مَوْضِعًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَقْصِدِ مَسِيرَةً ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ بِسَيْرِ الْإِبِلِ

أَوْ مَشْيِ الْأَلْفَادِمِ۔

ترجمہ :- جس سفر سے احکام بدل جاتے ہیں وہ یہ ہے کہ انسان ایسے مقام کا ارادہ کرے کہ اس کے اور اس مقام کے درمیان تین دن کی مسافت ہو اونٹ یا پیدل کی رفتار سے۔

تشریح :- (۲۴۱) یعنی جس سفر سے احکام متغیر ہو جاتے ہیں وہ سفر یہ ہے کہ انسان تین دن تین رات کے چلنے کا ارادہ کرے اور چلنے میں اونٹ یا پیدل چلنے کی چال معتبر ہے۔ اور دن سے سال کا سب سے چھوٹا دن مراد ہے اور چوبیس گھنٹے چلنا مراد نہیں بلکہ صبح سے زوال تک چلنا مراد ہے کیونکہ مسلسل چلنا انسان کی بس میں نہیں پس ہر روز صبح سے زوال تک کسی منزل پر پہنچ کر آرام کر کے تین دن رات میں جو مسافت طے ہو وہ مسافت سفر ہے۔

اور تین دن تین رات کی تقدیر پر دلیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے ”يُمْسَحُ الْمُحَقِّمُ كَمَالِ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ وَالْمُسَافِرُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيْلَةٍ“ (یعنی مقیم پورا ایک دن رات مسح کریگا اور مسافر تین دن تین رات مسح کریگا) وجہ استدلال یہ ہے کہ ”المسافر“ کا الف لام استغراقی ہے پس مسح کی رخصت ہر مسافر کو شامل ہوگی یعنی ہر مسافر تین دن تین رات مسح کرنے پر قادر ہوگا اور ہر مسافر تین دن رات مسح کرنے پر اسی وقت قادر ہو سکتا ہے جبکہ اقل مدت سفر تین دن تین رات ہو اگر اقل مدت سفر اس سے کم مانی جائے تو ہر مسافر کا تین دن رات مسح کرنے پر قادر ہونا ممکن نہیں رہیگا حالانکہ حدیث سے تین دن تین رات ہر مسافر کیلئے مسح کرنے کی قدرت ثابت ہے پس ثابت ہوا کہ سفر کی کم از کم مدت تین دن رات ہے۔

امام قدوری رحمہ اللہ نے ”ان يقصد الانسان“ سے اشارہ کیا کہ قصد سفر ضروری ہے ورنہ اگر ساری دنیا کا سفر تین دن رات کا قصد کئے بغیر کر لے تب بھی قصر نہیں کریگا۔

(۲۴۲) وَلَا مُتَغَيِّرُ فِي ذَٰلِكَ بِالسَّيْرِ فِي الْمَاءِ۔

ترجمہ :- اور اس میں (خفگی میں) دریائی سفر کا اعتبار نہیں۔

تشریح :- (۲۴۲) یعنی دریائی سفر میں خفگی کی رفتار معتبر نہ ہوگی جس طرح کہ خفگی کی سفر میں دریائی رفتار کا اعتبار نہیں بلکہ ہر جگہ میں اس کے لائق رفتار کا اعتبار ہے حتیٰ کہ اگر ایک مقام پر پہنچنے کے دو راستے ہوں ایک دریا کا دوسرا خفگی کا۔ خفگی کے راستے سے اس مقام تک پہنچنے کیلئے تین دن رات کی مسافت ہے اور دریا کے راستے سے دو یوم کی مسافت ہے پس اگر کوئی شخص یہ مسافت خفگی کے راستے سے طے کرے گا تو اس کیلئے مسافروں کی رخصت حاصل ہوگی اور اگر دریائی راستے سے گیا تو رخصت سفر حاصل نہ ہوگی۔ حاصل یہ کہ ہر جگہ کے مال کے لائق تین دن رات کی سفر معتبر ہے۔



(۲۴۳) (فَلَرُضُ الْمَسَافِرِ عِنْدَنَا بِكُلِّ صَلَوةٍ رُبَاعِيَةٍ وَكَفَّتَانٍ وَلَا يَجُوزُ لَهُ الزِّيَادَةُ عَلَيْهِمَا۔)

ترجمہ:- ہمارے نزدیک مسافر کی فرض نماز ہر چار رکعتی نماز میں دو رکعتیں ہیں اور اس کے لئے اس سے زیادہ پڑھنا جائز نہیں۔

تشریح:- (۲۴۳) یعنی مسافر کی فرض رباعی نماز دو رکعت میں ان پر زیادتی کرنا جائز نہیں کیونکہ مسافر دو رکعت کے بعد سلام پھیر دے گا تو اگر دو رکعت کے بجائے اس نے چار رکعت پڑھی تو تاخیر سلام لازم آئے گا۔

چونکہ وتر اور نوافل میں قصر نہیں اسلئے کہا کہ مسافر کی فرض رباعی نماز دو رکعت ہیں۔ اور رباعی کی قید سے فجر اور مغرب سے احتراز کیا اسلئے کہ فجر اور مغرب میں بھی قصر نہیں۔ اور سنن کے بارے میں حکم یہ ہے کہ اگر مسافر امن اور قرار کی حالت میں ہو تو اولیٰ یہ ہے کہ پڑھ لے اور اگر جلدی اور قرار کی حالت میں ہو تو چھوڑ دے۔

(۲۴۴) (فَإِنْ صَلَّى أَرْبَعًا فَلَقَعْدَلِيَ الثَّانِيَةَ مِقْدَارَ التَّشْهِيدِ أَجْزَأُ أَنَّهُ الرَّكْعَتَانِ عَنْ فَرْضِهِ وَكَانَتِ الْآخِرَتَانِ لَهُ نَافِلَةً)

(۲۴۵) (وَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ لِيَ الثَّانِيَةَ مِقْدَارَ التَّشْهِيدِ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ بَطُلَتْ صَلَاتُهُ۔)

ترجمہ:- اور اگر مسافر نے چار رکعتیں پڑھیں اور دوسری رکعت پر تشہد کی مقدار بیٹھ گیا تو اس کی پہلی دو رکعتیں اسکے فرض سے کافی ہوں گی اور اخیر کی دو رکعتیں اس کے لئے نفل بن جائیں گی اور اگر دوسری رکعت پر تشہد کی مقدار نہیں بیٹھا تو اس کی نماز باطل ہو جائیگی۔

تشریح:- (۲۴۴) یعنی اگر مسافر نے بجائے دو رکعت کے چار رکعت پڑھیں اور تشہد کی مقدار دوسری رکعت پر بھی بیٹھ گیا تو پہلی دو رکعت فرض اور بعد کی دو رکعتیں نفل شمار ہوں گی البتہ تاخیر سلام کی وجہ سے گناہ گار ہوگا۔

(۲۴۵) اگر بقدر تشہد دوسری رکعت پر نہیں بیٹھا تو اس کی نماز باطل ہو جائیگی کیونکہ فرض کے ارکان مکمل نہیں ہوئے ہیں اسلئے کہ قعدہ اخیرہ رہ گیا ہے اور تکمیل ارکان سے پہلے فرض کے ساتھ نفل ملانے سے نماز باطل ہو جاتی ہے اس لئے اس کی نماز باطل ہوگی۔

(۲۴۶) (وَمَنْ خَرَجَ مُسَافِرًا صَلَّى رَكْعَتَيْنِ إِذَا فَرَغَ بَيُّوتِ الْمَضَرِّ (۲۴۷) وَلَا يَزَالُ عَلَى حُكْمِ الْمَسَافِرِ حَتَّى يَنْوِيَ

الْإِقَامَةَ لِي بِلَدَةٍ خَمْسَةَ عَشْرَ يَوْمًا فَصَاعِدًا فَلِزَمَهُ الْإِتِمَامُ (۲۴۸) فَإِنْ نَوِيَ الْإِقَامَةَ أَقَلَّ مِنْ ذَلِكَ لَمْ يُتِمَّ۔)

ترجمہ:- اور جو شخص سفر کی نیت سے نکلا تو جس وقت وہ شہر کی آبادی سے نکل جائے تو دو رکعت پڑھے اور یہ اب ہمیشہ مسافر کے حکم میں رہے گا یہاں تک کہ کسی شہر میں پندرہ دن یا اس سے زیادہ کی اقامت کی نیت کرے تو اس پر اتمام لازم ہوگا اور اگر اس سے کم قیام کی نیت کی تو اتمام نہ کرے۔

تشریح:- (۲۴۶) یعنی مسافر جب شہر کی گھروں سے گذر جائے تو قصر شروع کرے کیونکہ مسافر جب شہر کی آبادی میں داخل ہوتا ہے تو اسکے دخول کے ساتھ اقامت کا حکم متعلق ہو جاتا ہے اسی طرح جب آبادی سے نکلے گا تو اسی خروج کے ساتھ سفر کا حکم متعلق ہو جائیگا (۲۴۷) اور سفر کا حکم اس وقت تک باقی رہے گا جب تک کہ کسی شہر یا گاؤں میں کم از کم پندرہ دن یا اس سے زیادہ قیام کی نیت نہ کرے پس جب پندرہ دن یا اس سے زیادہ کے قیام کی نیت کرے گا تو سفر کا حکم ختم ہو جائیگا اور اتمام صلوٰۃ لازم ہو جائیگا۔

ادنی مدت سفر کو ادنی مدت طہر پر قیاس کیا گیا ہے طاعت مشترکہ یہ ہے کہ طہر اور اقامت دونوں موجب ہیں یعنی جس طرح حیض کی وجہ سے جو عبادت ساقط ہوگئی تھی طہر کی وجہ سے وہ عود کر آتی ہے اسی طرح سفر کی وجہ سے ساقط شدہ عبادت بھی نیت اقامت کی وجہ سے عود کر آتی ہے پس جس طرح ادنی مدت طہر پندرہ یوم ہیں اسی طرح ادنی مدت اقامت بھی پندرہ یوم ہونگے (۲۴۸) اور اگر پندرہ دن سے کم اقامت کی نیت کی تو قصر کریگا کیونکہ حکم سفر برقرار ہے۔

(۲۴۹) وَمَنْ دَخَلَ بِلْدًا أَوْ لَمْ يَتَوَّأْنَ يُقِيمْ فِيهِ خُمُسَةَ عَشْرٍ يَوْمًا وَأَنْ يَقُولَ غَدًا أَخْرُجْ أَوْ بَعْدَ غَدًا أَخْرُجْ حَتَّى بَقِيَ عَلَى ذَلِكَ مِائَتٌ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ (۲۵۰) وَإِذَا دَخَلَ الْعُسْكُرَ أَرْضَ الْحَرْبِ فَنَوَّأَ الْإِقَامَةَ خُمُسَةَ عَشْرَ يَوْمًا لَمْ يُتِمَّ الصَّلَاةَ۔

ترجمہ:- اور جو شخص کسی شہر میں داخل ہوا اور وہاں پندرہ دن ٹہرنے کی نیت نہیں کی اور یہ کہتا رہا کہ کل نکلوں گا یا پرسوں نکلوں گا یہاں تک کہ اسی طرح کئی سال تک رہا تو وہ دعوی رکعتیں پڑھتا رہیگا اور جب کوئی لشکر دار الحرب میں داخل ہوا اور اس نے پندرہ دن اقامت کی نیت کی تو یہ لوگ اپنی نمازیں پوری نہ پڑھیں۔

تشریح:- (۲۴۹) یعنی اگر مسافر کسی شہر میں داخل ہوا مگر پندرہ یوم اقامت کی نیت نہیں کی بلکہ نیت یہ تھی کہ کل جاؤنگا پرسوں جاؤنگا حتیٰ کہ اسی طرح کل میں اس پر کئی سال گزر گئے تو یہ شخص قصر کریگا مقیم نہیں کہلایگا کیونکہ حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مقام آذربائیجان میں چھ ماہ قیام کیا مگر چونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیک وقت پندرہ دن قیام کرنے کی نیت نہیں کی تھی اسلئے وہ قصر کرتا رہا اسی طرح حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نیشاپور میں ایک سال تک نیت اقامت نہ ہونے کی وجہ سے قصر کرتا رہا۔

(۲۵۰) اگر اسلامی لشکر دار الحرب میں داخل ہوا اور اس میں پندرہ دن ٹہرنے کی نیت کی تو ان کی نیت معتبر نہیں لہذا قصر کریگے کیونکہ یہ فرار اور قرار میں محدود ہیں اسلئے کہ اگر شکست کھائی تو بھاگ جائیگے اور اگر فتح پائی تو اقامت کریگے لہذا یہ دار اقامت نہیں ہوگا۔

(۲۵۱) وَإِذَا دَخَلَ الْمُسَافِرُ إِلَى صَلَاةِ الْمُقِيمِ مَعَ بَقَاءِ الْوَقْتِ أَتَمَّ الصَّلَاةَ (۲۵۲) وَإِنْ دَخَلَ مَعَهُ فِي فَائِدَةٍ لَمْ تَجْزُ صَلَاتُهُ خَلْفَهُ۔

ترجمہ:- اور جب مسافر مقیم کی نماز میں داخل ہو جائے باوجود کہ وقت باقی ہے تو وہ پوری نماز پڑھے اور اگر اسکے ساتھ قضاء نماز میں شریک ہوا تو اسکے پیچھے اس کی نماز نہ ہوگی۔

تشریح:- (۲۵۱) یعنی اگر مسافر نے وقت کے اندر مقیم امام کی اتھا کی تو یہ مسافر پوری چار رکعت پڑھے گا کیونکہ مسافر نے امام کی متابعت کا التزام کیا ہے تو وجہ اجاب اس کی دو رکعت فرض چار رکعت کی طرف متغیر ہو جاتا ہے۔ (۲۵۲) اور اگر وقت کے بعد یعنی فوت شدہ نماز کے اندر مسافر نے مقیم کی اتھا کی تو یہ جائز نہیں ہوگا کیونکہ وقت گزرنے کے بعد فریضہ متغیر نہیں ہوتا۔



(۲۵۳) وَإِذَا صَلَّى الْمَسَافِرُ بِالْمَقِيمِينَ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ وَسَلَّمْ ثُمَّ أَتَمَّ الْمُقِيمُونَ صَلَوتَهُمْ (۲۵۴) وَيُسْتَحَبُّ لَهُ إِذَا سَلَّمَ أَنْ يَقُولَ لَهُمْ أَتَمُّوا صَلَوتَكُمْ فَإِنَّا قَوْمٌ صَفَرٌ۔

ترجمہ:- اور جب مسافر مقیم لوگوں کو نماز پڑھائے تو دو رکعت پڑھے اور سلام پھیر دے پھر مقیم مقتدی اپنی نماز پوری کریں اور مسافر امام کے لئے مستحب یہ ہے کہ سلام پھیرنے کے بعد مقتدیوں سے کہہ دے کہ تم اپنی نمازیں پوری کر لو کیونکہ ہم مسافر ہیں۔
تشریح:- (۲۵۳) یعنی اگر مسافر امام نے مقیم لوگوں کو نماز پڑھائی تو امام دو رکعت پر سلام پھیر دے کیونکہ اس کی نماز مکمل ہو گئی اور مقیم مقتدی انفرادی طور پر اپنی باقی ماندہ نماز پوری کر لیں کیونکہ مقیمین نے دو رکعت میں امام کی متابعت کا التزام کیا تھا تو مسبوق کی طرح یہ لوگ باقی نماز انفرادی پڑھیں گے مگر چونکہ یہ لوگ لاحقین ہیں اسلئے باقی ماندہ نماز میں قراءت نہیں پڑھیں گے۔

(۲۵۴) مسافر امام کیلئے مستحب یہ ہے کہ جب سلام پھیر دے تو مقتدیوں سے کہہ دے کہ تم اپنی نمازیں پوری کر لیں میں تو مسافر ہوں مگر بہتر یہ ہے کہ نماز میں شروع ہونے سے پہلے امام مقتدیوں سے یہ کہہ دے۔

(۲۵۵) وَإِذَا دَخَلَ الْمَسَافِرُ مَضْرَهُ أَتَمَّ الصَّلَاةَ وَإِنْ لَمْ يَنْتِهِ الْإِقَامَةُ فِيهِ۔

ترجمہ:- اور جب مسافر اپنے شہر میں داخل ہو جائے تو نماز پوری پڑھے اگر چہ اس نے اکس اقامت کی نیت نہ کی ہو۔
تشریح:- (۲۵۵) یعنی بعد از سفر جب مسافر اپنے وطن اصلی میں داخل ہو تو داخل ہوتے ہی مقیم ہو گیا اگر چہ اقامت کی نیت نہ کی ہو کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سفر کیا کرتے تھے اور تکمیل سفر کے بعد جب وطن لوٹ آتے تو بغیر نیت اقامت کے مقیم ہو جاتے اس لئے کہ وطن اصلی اقامت کے لئے مستحبین ہے لہذا احتیاج نیت نہیں۔

(۲۵۶) وَمَنْ كَانَ لَهُ وَطَنٌ فَأَنْتَقَلَ عَنْهُ وَاسْتَوَ طَنْ غَيْرَهُ ثُمَّ سَافَرَ فَدَخَلَ وَطَنَهُ الْأَوَّلَ لَمْ يُتِمَّ الصَّلَاةَ۔

ترجمہ:- اور جس شخص کا کوئی وطن ہو اور اس نے وہاں سے منتقل ہو کر دوسری جگہ کو اپنا وطن بنالیا پھر اس نے سفر کیا اور اپنے پہلے وطن میں آیا تو یہ شخص پوری نماز نہ پڑھے۔

تشریح:- (۲۵۶) یعنی اگر کسی کا کوئی وطن تھا پھر وہ اس سے منتقل ہو گیا کوئی دوسرا وطن بنالیا پھر سفر کیا اور اپنے پہلے وطن میں داخل ہو گیا تو اگر پندرہ دن اقامت کی نیت نہ کی ہو تو نماز قصر کرے اس لئے کہ وہ اب اس کا وطن نہیں رہا کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد از ہجرت خود کو مکہ مکرمہ میں مسافروں میں شمار کیا۔

ضابطہ یہ ہے کہ وطن اصلی (یعنی انسان کی جائے پیدائش یا وہ شہر یا گاؤں جس میں اسکے اہل و عیال رہتے ہوں) اپنے مثل یعنی دوسرے وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے نہ کہ سفر اور وطن اقامت سے۔ اور وطن اقامت (وہ شہر یا گاؤں جس میں مسافر نے پندرہ دن یا زیادہ قیام کا ارادہ کر لیا ہو اس کو وطن سفر بھی کہتے ہیں) اپنے مثل یعنی دوسرے وطن اقامت اور سفر اور وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے۔



(۲۵۷) وَإِذَا نَوَى الْمَسَافِرَ أَنْ يَقِيمَ بِمَكَّةَ وَمِثْلِ خُمُسَةِ عَشَرَ يَوْمًا لَمْ يَتِمَّ الصَّلَاةُ۔

ترجمہ :- اور جب مسافر مکہ مکرمہ اور مئی میں پندرہ دن ٹہرنے کی نیت کر لے تو وہ پوری نماز نہ پڑھے۔

تشریح :- (۲۵۷) یعنی اگر مسافر نے مکہ مکرمہ اور مئی میں پندرہ دن کی اقامت کی نیت کی تو وہ نماز پوری نہ پڑھے کیونکہ دو مقام میں نیت کا معتبر ہونا متقاضی ہے کہ چند جگہوں میں بھی نیت معتبر ہو حالانکہ یہ ممنوع ہے کیونکہ سفر متعدد مقامات پر قیام کرنے سے خالی نہیں ہوتا پس اگر متعدد مقامات میں اقامت کی نیت کا اعتبار کر لیا جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ آدمی کبھی مسافر ہی نہ ہو۔ ہاں اگر ان دونوں میں سے ایک میں رات میں قیام کی نیت کر لی تو اس مقام میں داخل ہونے کے ساتھ مقیم ہو جائیگا کیونکہ آدمی کا مقیم ہونا رات گزارنے کے مقام کی جانب منسوب ہوتا ہے۔

(۲۵۸) وَالْجَمْعُ بَيْنَ الصَّلَوَتَيْنِ لِلْمَسَافِرِ يَجُوزُ لِفَعْلًا وَلَا يَجُوزُ وَقْتًا۔

ترجمہ :- اور مسافر کے لئے فعلًا دو نمازوں کو جمع کرنا جائز ہے وقتًا جائز نہیں۔

تشریح :- (۲۵۸) یعنی مسافر کے لئے دو نمازوں کو جمع کرنا فعلًا جائز ہے وقتًا جائز نہیں۔ فعلًا جمع کرنے سے مراد یہ ہے کہ مثلاً ظہر کی نماز کو اپنے آخری وقت میں پڑھے اور عصر کو اول وقت میں پڑھ کر دونوں کو ایک جگہ اکٹھی کر لے۔ اور وقتًا جمع کرنے سے مراد یہ ہے کہ مثلاً عصر کی نماز کو ظہر کے وقت میں پڑھ لے یہ ہمارے نزدیک جائز نہیں کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اطراف کو خط لکھا کہ وقت واحد میں جمع بین الصلوتین کبیرہ گناہوں میں سے ایک کبیرہ ہے اور ابن مسعود فرماتے ہیں کہ قسم ہے اس اللہ کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے کہ حضور ﷺ نے ہمیشہ وقت ہی پر نماز پڑھی ہے سوائے ان دو نمازوں کے کہ ظہر اور عصر کو عرفات میں جمع کیا اور مغرب اور عشاء کو مزدلفہ میں۔ باقی جہاں نبی کریم ﷺ سے کسی بیماری وغیرہ عذر کے باعث دو نمازوں کو جمع کرنے کا جواز معلوم ہوتا ہے تو وہ جمع صوری پر محمول ہے نہ کہ جمع فعلی پر۔ البتہ حج کے موقع پر عرفات اور مزدلفہ میں جمع بین الصلوتین نص سے خلاف قیاس ثابت ہے جو اپنے مورد کے ساتھ خاص ہے جس پر اور کسی نماز کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

جبکہ امام شافعی کا قول ہے کہ سفر اور بارش کے عذر سے ظہر اور عصر، مغرب اور عشاء کو جمع کر لینا جائز ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے جب مکہ کے سفر میں ظہر اور عصر، مغرب اور عشاء کو جمع کیا تھا۔ ہماری دلیل وہی روایت ہے جو ہم نے ابھی بیان کی ہے۔

(۲۵۹) وَلَا تَجُوزُ الصَّلَاةُ فِي سَفِينَةٍ لَّاعِدًا أَعْلَى كُلِّ خَالٍ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَعِنْدَهُمَا لَا يَجُوزُ إِلَّا بَعْدُ۔

ترجمہ :- اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک کشتی میں بیٹھ کر نماز پڑھنا ہر حال میں جائز ہے اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک بلا عذر جائز نہیں۔

تشریح :- (۲۵۹) یعنی کشتی میں بیٹھ کر نماز پڑھنا امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ہر حال میں جائز ہے اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک بغیر عذر بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز نہیں یہی امام مالک رحمہ اللہ و امام شافعی رحمہما اللہ کا قول بھی ہے۔ کیونکہ قیام پر اس کو قدرت حاصل

ہے لہذا ترک قیام جائز نہ ہوگا رائج قول یہی ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ کشتی میں غالباً سرگھومتا چکراتا ہے اور غالباً تحقق کی طرح ہے جیسے سفر میں لحوقی مشقت کی وجہ سے قصر جائز ہے پس اگر کسی کو ظاہر میں مشقت لاحق نہ ہو تو بھی اس کے لئے قصر جائز ہے کیونکہ سفر میں غالباً مشقت ہوتی ہے اور غالباً کا تحقق ہے۔ البتہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک بھی اگر عذر نہ ہو تو کھڑا ہونا افضل ہے۔

(۲۶۰) وَمَنْ فَاتَتْهُ صَلَوةٌ فِي السَّفَرِ قَضَاهَا فِي الْحَضَرِ كَعَيْنٍ (۲۶۱) وَمَنْ فَاتَتْهُ صَلَوةٌ فِي الْحَضَرِ قَضَاهَا فِي السَّفَرِ أَرْبَعًا۔

ترجمہ:- اور جس کی نماز فوت ہو جائے سفر میں تو وہ حضر میں دو رکعتیں قضا کرے اور جس کی نماز حضر میں فوت ہو جائے تو وہ سفر میں چار رکعت قضا کرے۔

تشریح:- (۲۶۰) یعنی اگر کسی کی حالت سفر میں چار رکعت والی نماز فوت ہوگئی اور حضر میں اسکو قضا کرنا چاہا تو دو رکعت ہی قضا کرے (۲۶۱) اور اگر حضر میں کوئی رباعی نماز فوت ہوگئی تو اگر حالت سفر میں قضا کرنا چاہا تو چار رکعت ہی قضا کریگا کیونکہ نماز جس طرح ذمہ پر ثابت ہو جائے بعد از وقت اس میں تغیر نہیں آتا۔

(۲۶۲) وَالْعَاصِي وَالْمُطِيعُ فِي السَّفَرِ فِي الرُّخْصَةِ سَوَاءٌ۔

ترجمہ:- اور جو شخص سفر میں نافرمان ہے اور جو فرمانبردار ہے دونوں رخصت میں برابر ہیں۔

تشریح:- (۲۶۲) یعنی سفر خواہ طاعت کیلئے ہو یا معصیت کیلئے دونوں رخصت میں برابر ہیں امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک معصیت کا سفر رخصت کا سبب نہیں ہو سکتی کیونکہ رخصت سے تو مسافر کیلئے تخفیف ثابت ہوتی ہے اور تخفیف ایسی چیز سے متعلق نہ ہوگی جو سختی کو واجب کرتی ہے لہذا رخصت معصیت کے ساتھ متعلق نہ ہوگی۔

احناف کی دلیل یہ ہے کہ جن نصوص سے رخصت ثابت ہے وہ علی الاطلاق ہر مسافر کو شامل ہیں خواہ وہ اپنے سفر میں مطیع ہو یا عاصی ”قوله ﷺ فَرَضَ الْمَسَافِرُ كَعَيْنٍ“ (یعنی مسافر کی نماز دو رکعت ہیں)۔ نیز نفس سفر معصیت نہیں بلکہ معصیت تو بعد از سفر ہوگی یا سفر کے ساتھ مجاور ہوگی جس سے سفر کی مشروعیت معدوم نہیں ہوتی۔

بَابُ صَلَوةِ الْجُمُعَةِ

یہ باب صلوة جمعہ کے بیان میں ہے۔

جمعہ اور سفر میں مناسبت یہ ہے کہ دونوں میں تنصیف صلوة ہے سفر میں تنصیف بواسطہ سفر اور جمعہ میں بواسطہ خطبہ ہے مگر سفر ہر رباعی نماز کیلئے منصف ہے اور خطبہ صرف ظہر کی نماز کی تنصیف کرتا ہے اور خاص عام کے بعد ہوتا ہے اسلئے صلوة سفر کے بعد صلوة جمعہ کو ذکر فرمایا۔ نماز جمعہ فرض ہے اسکا چھوڑنا جائز نہیں اور اسکا منکر کافر ہے۔

جمعہ اجتماع سے مشتق ہے اس روز لوگوں کے جمع ہونے کی وجہ سے اس کا نام جمعہ رکھا گیا ہے یا اس وجہ سے کہ تمام اولاد آدم اسی

روز جمع کی جائیں گی یا اس وجہ سے کہ آدم علیہ السلام حضرت عوا سے زمین پر اسی روز ملے تھے۔

(۲۶۳) لَا تَصِيحُ الْجُمُعَةُ إِلَّا فِي مِصْرَ جَامِعِ أَوَّلِي مُصَلَّى الْمِصْرِ (۲۶۴) وَلَا تَجُوزُ فِي الْغُرَى۔

ترجمہ:- جمعہ:۔ جمعہ صحیح نہیں مگر شہر جامع میں یا شہر کی عید گاہ میں اور گاؤں میں جمعہ جائز نہیں۔

تشریح:- (۲۶۳) نماز جمعہ صرف شہر جامع یا مصلى (عید گاہ) میں جائز ہے (۲۶۴) گاؤں اور دیہات میں جائز نہیں امام مالک رحمہ اللہ اور امام شافعی رحمہ اللہ گاؤں کے اندر بھی جواز جمعہ کے قائل ہیں۔ ہماری دلیل پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے "لَا جُمُعَةَ وَلَا تَشْرِيقَ وَلَا يَطْرَ وَلَا أَضْحَى إِلَّا فِي مِصْرَ جَامِعِ" (یعنی جمعہ، تکبیرات عیدین، نماز عید الفطر و عید الفصحی جائز نہیں مگر شہر جامع میں)۔

مصر جامع کے بارے میں امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے دو روایتیں منقول ہیں۔/ نمبر ۱۔ مصر جامع وہ موضع ہے جس میں امیر اور قاضی ہوں جو احکام جاری کرنے اور شرعی سزاؤں کو قائم کرنے پر قادر ہوں۔/ نمبر ۲۔ مصر وہ موضع ہے کہ اس موضع کی سب سے بڑی مسجد میں اگر اس موضع کے وہ لوگ جمع ہو جائیں جن پر جمعہ فرض ہے تو اس مسجد میں یہ لوگ نہ سائیں۔

شہر کا مصلى عید گاہ ہوتا ہے مگر یہاں مصلى سے نوا شہر مراد ہے صرف عید گاہ مراد نہیں اور نوا شہر، شہر کے ارد گرد کو کہتے ہیں جو شہر سے متصل اہل شہر کی مختلف ضرورتوں کو پورا کرنے کی غرض سے بنایا گیا ہو جیسے قبرستان، گھوڑ دوڑ کا میدان، چراگاہ اور عید گاہ وغیرہ اور نوا شہر میں جواز جمعہ کی وجہ یہ ہے کہ اہل شہر کی ضروریات پورا کرنے میں نوا شہر، شہر کے مرتبہ میں ہے۔

(۲۶۵) وَلَا يَجُوزُ أَقَامَتُهَا إِلَّا لِلْمُلْطَانِ أَوْ لِمَنْ أَمَرَهُ الْمُلْطَانُ۔

ترجمہ:- اور نہیں جائز جمعہ قائم کرنا مگر بادشاہ کے لئے یا جس کو بادشاہ حکم دے۔

تشریح:- (۲۶۵) یعنی جمعہ قائم کرنا جائز نہیں مگر خلیفہ کیلئے یا اس کیلئے جس کو خلیفہ نے اجازت دیدی ہو کیونکہ جمعہ ایک بڑی جماعت کے ساتھ ادا کیا جاتا ہے تو اس میں کبھی تقدم و تقدیم میں جھگڑا واقع ہوتا ہے مثلاً ایک کہے گا کہ میں امامت کروں اور دوسرا کہے گا کہ میں امامت کروں یا ایک کہے گا کہ ہم فلاں کو امام بنائیں گے دوسرا کہے گا کہ نہیں بلکہ فلاں کو امام بنائیں گے تو اس قسم کے فتوؤں کو دفع کرنے کیلئے خلیفہ یا اسکے نائب کا ہونا ضروری ہے۔

(۲۶۶) وَمِنْ شَرَايِهَا الْوَلْتُ لَتَصِيحُ فِي وَتِ الظَّهْرِ وَلَا تَصِيحُ بَعْدَهُ (۲۶۷) وَمِنْ شَرَايِهَا الْخُطْبَةُ قَبْلَ الصَّلَاةِ

(۲۶۸) يَخْطُبُ الْإِمَامُ خُطْبَتَيْنِ يَفْصِلُ بَيْنَهُمَا بِقَعْدَةٍ (۲۶۹) وَيَخْطُبُ قَالِ الْمَاعْلَى الطَّهَارَةَ۔

ترجمہ:- اور جمعہ کی شرائط میں سے ایک شرط وقت کا ہونا ہے پس ظہر کے وقت میں صحیح ہے اور ظہر کے بعد صحیح نہیں اور شرائط جمعہ میں سے ایک شرط نماز سے پہلے خطبہ پڑھنا ہے امام دو خطبے پڑھے گا جن میں قعدہ کے درمیان فصل کرے گا اور کھڑے ہو کر پاؤں کو طہارت دے گا۔

تشریح:- (۲۶۶) جمعہ کی شرائط میں سے وقت بھی ہے یعنی جمعہ کی نماز ظہر کے وقت میں صحیح ہے اس کے بعد صحیح نہیں کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جب مععب ابن عمیرؓ کو مدینہ منورہ بھیجا تو فرمایا تھا "إِذَا مَالَتِ الشَّمْسُ فَصَلِّ بِالنَّاسِ الْجُمُعَةَ" (جب سورج ڈھل

جائے تو لوگوں کو جمعہ پڑھانا اور اگر ظہر کا وقت نکل گیا حالانکہ نمازی نماز جمعہ میں ہیں تو اب از سر نو ظہر کی نماز پڑھیں ظہر کو جمعہ پر بناء کرنا صحیح نہیں کیونکہ شرائط وغیرہ سے جمعہ اور ظہر میں تغاّر ہے لہذا ایک کی دوسرے پر بناء درست نہیں۔

الاقتضیٰ: ای فریضة یجب اداها و یحرم قضاءها؟

مقتل: الجمعة۔ (الاشباه والنظائر)

(۲۶۷) شرائط جمعہ میں سے ایک شرط خطبہ پڑھنا ہے لہذا بغیر خطبہ جمعہ ادا نہ ہوگی کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زندگی میں کوئی جمعہ بغیر خطبہ کے نہیں پڑھا ہے۔ اور خطبہ نماز جمعہ سے پہلے اور زوال کے بعد واجب ہے کیونکہ شرط مشروط سے مقدم ہوتی ہے۔ (۲۶۸) اور دو خطبے پڑھے دونوں کے درمیان بقدر تین آیت پڑھنے کے بیٹھ کر فصل کر دے کیونکہ یہ تعامل و توارث سے ثابت ہے۔ (۲۶۹) اور خطبہ طہارۃ کے ساتھ کھڑے ہو کر پڑھے کیونکہ کھڑے ہو کر خطبہ پڑھنا اسلاف سے متوارث ہے اور اذان کی طرح خطبہ میں بھی طہارت مستحب ہے۔

خطبہ کے کچھ مستحبات یہ ہیں۔ / نمبر ۱۔ خطبہ اتنی آواز سے پڑھے کہ لوگ سن سکیں۔ / نمبر ۲۔ خطبہ ”الحمد لله“ سے شروع کرے۔ / نمبر ۳۔ خطبہ میں شہادتین پڑھے۔ / نمبر ۴۔ درود شریف پڑھے۔ / نمبر ۵۔ دعا و نصیحت کرے۔ / نمبر ۶۔ قرآن مجید کی کم از کم ایک بڑی آیت یا تین چھوٹی آیتیں پڑھے۔

(۲۷۰) فَإِنْ اقْتَصَرَ عَلَى ذِكْرِ اللَّهِ جَازَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ لَا يُبَلِّغِينَ ذِكْرَ طَوِيلٍ يُسْمَى خُطْبَةً (۲۷۱) لَمَّا خُطِبَ قَاعِدًا أَوْ عَلَى غَيْرِ طَهَارَةٍ جَازَ وَيُكْرَهُ۔

ترجمہ: پس اگر اللہ تعالیٰ کے ذکر پر اکتفا کر لیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک ایسا ذکر طویل ضروری ہے جس کو خطبہ کہا جاسکے پس اگر امام نے بیٹھ کر خطبہ دیا یا بے وضو خطبہ دیا تو جائز ہے اور مکروہ ہے۔

تشریح:۔ (۲۷۰) مقدار خطبہ میں علماء کا اختلاف ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اگر بیٹھ کر خطبہ صرف ”الحمد لله“ کہایا ”سبحان الله“ یا ”لا اله الا الله“ پڑھا تو مع الکراہت جائز ہے۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک اس قدر ذکر طویل کا ہونا ضروری ہے جس کو عرفاً خطبہ کہا جاسکے لہذا کم از کم تشہد کی مقدار ہونا چاہئے۔

صاحبین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ واجب تو خطبہ ہے اور فقط ”الحمد لله“ یا ”سبحان الله“ یا ”لا اله الا الله“ کو عرف میں خطبہ نہیں کہا جاتا ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل باری تعالیٰ کا قول ﴿فَلْيَسْمَعُوا إِلَيَّ ذِكْرَ اللَّهِ﴾ (یعنی دوڑو اللہ کی یاد کو) ہے جس میں ذکر طویل و قلیل کی کوئی تفصیل نہیں۔ امام ابو حنیفہ کا قول راجح ہے (کنانی الدرر المختار: ۱/۵۹۸)۔

(۲۷۱) اگر خطیب نے بیٹھ کر خطبہ پڑھا، یا بغیر طہارۃ کے خطبہ پڑھا، یا دونوں خطبوں کے درمیان فصل نہیں کیا، یا خطبہ پڑھتے ہوئے لوگوں کی طرف پیٹھ کیا، یا حصول مقصود کی وجہ سے جائز ہے مگر سلف کے عمل کے خلاف ہونے کی وجہ سے مکروہ ہے۔

(۲۷۲) وَمِنْ شَرَائِظِ الْجَمَاعَةِ (۲۷۳) وَأَقْلَهُمْ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ ثَلَاثَةُ سَوَى الْإِمَامِ وَقَالَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ إِنَّا نَسُو سَوَى الْإِمَامِ -

سَوَى الْإِمَامِ -

ترجمہ :- اور جمعہ کی شرائط میں سے جماعت ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جماعت کے لوگوں کی کم از کم تعداد امام کے علاوہ تین آدمی ہیں اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ امام کے علاوہ دو آدمی کافی ہیں۔

تشریح :- (۲۷۲) یعنی شرائط جمعہ میں سے جماعت ہے (۲۷۳) پھر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک امام کے علاوہ کم از کم تین مقتدیوں کا ہونا ضروری ہے۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک امام کے علاوہ دو مقتدیوں کا ہونا ضروری ہے قول اصح یہ ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے ساتھ ہیں۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ جمعہ کا لغوی معنی جمع ہونا ہے اور دو میں اجتماع کا معنی موجود ہے لہذا امام کے علاوہ دو آدمیوں کا ہونا جواز جمعہ کیلئے کافی ہے۔ طرفین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ جمع صحیح تین ہے کیونکہ تین نام اور معنی ہر دو لحاظ سے جمع ہے۔ طرفین کا قول راجح ہے (کافی الدر المختار: ۶۰۰)۔

مگر سوال یہ ہے کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول کے مطابق بھی امام کے ساتھ ملکہ تین ہو جاتے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ جماعت علیحدہ شرط ہے اور امام کا ہونا علیحدہ شرط ہے لہذا امام اس جماعت میں شمار نہ ہوگا۔ پھر مقتدیوں کا وجود پہلی رکعت کے بعد اولیٰ تک ضروری ہے لہذا اگر سجدہ اولیٰ کے بعد مقتدی بھاگ گئے تو امام اکیلا ہی جمعہ کو مکمل کر لے۔

(۲۷۴) وَ يَجْهَرُ الْإِمَامُ بِالْقِرَاءَةِ فِي الرَّكَعَتَيْنِ (۲۷۵) وَلَيْسَ فِيهِمَا قِرَاءَةُ سُورَةٍ بَعَيْنِهَا -

ترجمہ :- امام دونوں رکعتوں میں قرآن بلند آواز سے پڑھے اور دونوں رکعتوں میں کوئی سورہ معین نہیں ہے۔

تشریح :- (۲۷۴) یعنی امام دونوں رکعتوں میں قرآن بلند آواز سے پڑھے کیونکہ یہی متواتر ہے (۲۷۵) اور دونوں رکعتوں میں کوئی سورہ معین نہیں۔ امام طحاوی فرماتے ہیں کہ پہلی رکعت میں سورہ الجمعہ اور دوسری رکعت میں سورہ النافثین پڑھے مگر اس پر ایسی مواظبت نہ کرے کہ باقی قرآن کا ترک لازم آئے یا عام لوگ ان ہی دو سورتوں کو واجب سمجھنے لگے۔

(۲۷۶) وَلَا تَجِبُ الْجُمُعَةُ عَلَى مُسَافِرٍ وَلَا امْرَأَةٍ وَلَا مَرِيضٍ وَلَا ضَعِيفٍ وَلَا غَلَامٍ وَلَا نَسَاءٍ وَلَا حُرٍّ وَلَا أَعْمَى (۲۷۷) إِلَّا أَنْ حَضَرَ وَأَوْضَلُوا

مَعَ النَّاسِ أَخْزَاهُمْ عَنْ فَرَضِ الْوَقْتِ -

ترجمہ :- اور جمعہ مسافر پر واجب نہیں اور نہ عورت پر اور نہ مریض پر اور نہ بچہ پر اور نہ غلام پر اور نہ اندھے پر پس اگر یہ لوگ حاضر ہو گئے اور لوگوں کے ساتھ جمعہ کی نماز پڑھیں تو یہ ان کو وقت کے فرض سے کفایت کریگا۔

تشریح :- (۲۷۶) یعنی نماز جمعہ مسافر، عورت، غلام، نابینا اور لنگڑے پر واجب نہیں کیونکہ مسافر، بیمار، نابینا اور لنگڑے کو جمعہ میں حاضر ہونے سے حرج لاحق ہوگا حرج شرعاً دفع ہے۔ اور عورت کیلئے خروج منوع ہے۔ اور غلام اپنے مالک کی خدمت میں مشغول رہتا ہے۔

(۲۷۷) اگر یہ لوگ حاضر ہو گئے اور لوگوں کے ساتھ جمعہ ادا کی تو ان کا فریضہ وقت ادا ہو جائیگا کیونکہ ان لوگوں نے حرج اور مشقت کو برداشت کیا اور امت کر کے نماز جمعہ ادا کی تو یہ لوگ اس مسافر کی طرح ہو گئے جس نے حالت سفر میں روزہ رکھا جس طرح اس کا روزہ صحیح ہے اسی طرح انکی نماز بھی صحیح ہے۔

(۲۷۸) وَيَجُوزُ لِلْعَبْدِ وَالْمَسَافِرِ وَالْمَرِيضِ أَنْ يُؤْمُوا فِي الْجُمُعَةِ -

ترجمہ:- اور جائز ہے غلام کے لئے اور مسافر کے لئے اور مریض کے لئے یہ کہ امامت کریں جمعہ میں۔

تشریح:- (۲۷۸) یعنی مسافر، بیمار، غلام وغیرہ (سوائے عورت کے) پر اگرچہ جمعہ فرض نہیں لیکن ان کو جمعہ میں امام بنانا جائز ہے کیونکہ ان پر جمعہ کا فرض نہ ہوتا دفع حرج کیلئے بطور رخصت ہے مگر جب یہ لوگ جمعہ ادا کرنے کیلئے حاضر ہو گئے اور مشقت برداشت کر لی تو یہ نماز فرض واقع ہوگی اور جب انکی نماز فرض واقع ہوگئی تو ان کو امام بنانا بھی جائز ہوگا۔

(۲۷۹) وَمَنْ صَلَّى الظُّهْرَ فِي مَنَازِلِهِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَبْلَ صَلَاةِ الْإِمَامِ وَلَا عُدْرَةَ لَهُ ذَلِكَ وَجَازَتْ صَلَوَتُهُ -

ترجمہ:- اور جس نے جمعہ کے دن اپنے گھر میں ظہر کی نماز پڑھ لی امام کی نماز سے پہلے اور اس کو کوئی عذر بھی نہیں تو یہ اس کے لئے مکروہ ہے اور اس کی یہ نماز ہو جائیگی۔

تشریح:- (۲۷۹) یعنی اگر کسی نے جمعہ کے دن امام کے نماز جمعہ پڑھنے سے پہلے اپنے گھر میں نماز ظہر پڑھی تو انکی یہ نماز جائز ہوگی مگر مکروہ تحریمی ہے۔ امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہیں ہوئی کیونکہ انکے نزدیک جمعہ کے دن اصلاً جمعہ فرض ہے نماز ظہر اس کا بدل ہے اور جب تک اصل پر قدرت ہو تو بدل کی طرف رجوع نہیں کیا جاسکتا لہذا نماز جمعہ پر قادر ہونے کی صورت میں ظہر کی نماز کا ادا کرنا درست نہ ہوگا۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ جمعہ کے دن اصلاً تو ظہر فرض ہے جیسا کہ دوسرے ایام میں ظہر فرض ہے کیونکہ تکلیف بحسب القدرة ہوتی ہے اور اس وقت مکلف بذات خود ظہر ادا کرنے پر قادر ہے نہ کہ جمعہ ادا کرنے پر کیونکہ جمعہ ایسی شرائط پر موقوف ہے جو تنہا ایک آدمی کے ساتھ پوری نہیں ہوتیں مثلاً امام کا ہونا، جماعت کا ہونا پس ثابت ہوا کہ اصل فریضہ ظہر ہے اور اس نے اپنے وقت میں ادا کیا لہذا صحیح ہے مگر چونکہ حکم ہے کہ ظہر کی نماز کو جمعہ کے ساتھ ساقط کر لو اسلئے ظہر ادا کرنا مکروہ ہوگا۔

(۲۸۰) فَإِنْ بَدَأَهُ أَنْ يَحْضُرَ الْجُمُعَةَ فَتَوَجَّهَ إِلَيْهَا بَطَلَتْ صَلَاةُ الظُّهْرِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ بِالسَّعْيِ وَقَالَ

أَبُو يُونُسَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمَحْمَدُ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَنْبَغُ حَتَّى يَدْخُلَ مَعَ الْإِمَامِ -

ترجمہ:- پھر اگر اس کے جی میں آیا کہ جمعہ میں حاضر ہو چنانچہ وہ جمعہ کی طرف متوجہ ہوا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک چلتے ہی ظہر کی نماز باطل ہو جائیگی اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ظہر کی نماز باطل نہ ہوگی یہاں تک کہ امام کے ساتھ شریک ہو جائے۔

تشریح :- (۲۸۰) یعنی اگر گھر میں ظہر کی نماز پڑھنے والے کی رائے یہ ہوئی کہ جمعہ میں حاضر ہو جاؤں پس وہ جمعہ کی طرف متوجہ ہوا اور حال یہ ہے کہ امام نماز جمعہ سے اب تک فارغ نہیں ہوا ہے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ گھر سے چلنے کے ساتھ ہی اس کی نماز ظہر کی فرضیت باطل ہو جائیگی اب یہ نماز نفل ہو جائیگی اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک صرف چلنے سے نماز باطل نہ ہوگی بلکہ نماز جمعہ میں شرکت کرنے سے باطل ہوگی۔

صاحبین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ جمعہ کی طرف چلنا چونکہ بذاتہ مقصود نہیں بلکہ اداء جمعہ کا وسیلہ ہے اور ظہر فرض مقصود ہے اسلئے سعی الی الجمعہ نسبت ظہر کے ادائی ہے اور قاعدہ ہے کہ اعلیٰ ادائی کی وجہ سے باطل نہیں ہوتا لہذا محض سعی الی الجمعہ سے ظہر باطل نہ ہوگی۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ سعی الی الجمعہ خصائص جمعہ میں سے ہے لہذا ظہر توڑنے کے حق میں احتیاطاً جمعہ کے مرتبہ میں ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول رائج ہے (کمانی الدر المختار: ۱/۱۳۸)۔

(۲۸۱) وَيُكْرَهُ أَنْ يُصَلِّيَ الْمَعْدُورُ الظُّهْرَ بِجَمَاعَةٍ يَوْمَ الْجُمُعَةِ (۲۸۲) وَكَذَلِكَ أَهْلُ السَّجْنِ۔

ترجمہ :- اور مکروہ ہے یہ کہ معذور لوگ ظہر کی نماز جمعہ کے دن جماعت سے پڑھے اسی طرح قیدیوں کے لئے بھی مکروہ ہے۔
تشریح :- (۲۸۱) یعنی اگر معذور لوگ مثلاً غلام، بچہ، نابینا اور مریض وغیرہ نے جمعہ کے دن شہر میں جمعہ کی نماز سے پہلے یا بعد ظہر کی نماز باجماعت ادا کر لی تو یہ عمل مکروہ ہے (۲۸۲) یہی حکم قیدیوں کا بھی ہے کیونکہ جمعہ کے دن ظہر کو باجماعت ادا کرنے میں ظاہری صورت میں جمعہ کا محارمہ و مقابلہ معلوم ہوتا ہے۔

(۲۸۳) وَمَنْ أَذْرَكَ الْإِمَامُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ صَلَّى مَعَهُ مَا أَذْرَكَ وَبَنَى عَلَيْهَا الْجُمُعَةَ (۲۸۴) وَإِنْ أَذْرَكَ فِي الشَّهَادَةِ أَوْ فِي سُجُودِ السُّهُورِ بَنَى عَلَيْهَا الْجُمُعَةَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَأَبِي يُونُسَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ إِنْ أَذْرَكَ مَعَهُ أَكْثَرَ الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ بَنَى عَلَيْهَا الْجُمُعَةَ وَإِنْ أَذْرَكَ مَعَهُ أَقْلَهَا بَنَى عَلَيْهَا الظُّهْرَ۔

ترجمہ :- اور جو شخص جمعہ کے دن امام کو پائے تو اس کے ساتھ وہ پڑھ لے جو پائے اور اسی پر جمعہ کی بنا کر لے اور اگر امام کو تشهد یا سجدہ سو میں پایا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ و ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اسی پر جمعہ کو بنا کر لے اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر اس نے امام کے ساتھ دوسری رکعت کا اکثر حصہ پایا تو اسی پر جمعہ کی بنا کر لے اور اگر امام کے ساتھ اس سے کم پایا تو اس پر ظہر کی بنا کر لے۔

تشریح :- (۲۸۳) یعنی جس نے جمعہ کے دن امام کو نماز جمعہ میں پایا تو اگر ایک رکعت نماز جمعہ کی امام کے ساتھ پالی اور وہ امام کے ساتھ ادا کر لی تو بالاتفاق اسی پر جمعہ کی بنا کر لے۔ (۲۸۴) اور اگر امام کو نماز جمعہ کے تشهد یا سجدہ سو میں پایا تو شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک یہ شخص جمعہ کی نماز پوری کر لے اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اگر اس نے رکعت ثانی کا اکثر حصہ امام کے ساتھ پایا مثلاً رکوع میں امام کے ساتھ شریک ہوا تو جمعہ کی نماز پوری کرے اور اگر بعد از رکوع شریک ہوا تو ظہر کی نماز پوری کر لے۔

امام محمد رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ اس شخص کے حق میں جمعہ کی بعض شرطیں (مثلاً جماعت) فوت ہو چکی ہے کیونکہ امام کے سلام

کے بعد یہ شخص تہاء نماز جمعہ ادا کرے گا تو یہ نماز من وجہ جمعہ ہے اور من وجہ ظہر ہے لہذا ظہر کا اعتبار کرتے ہوئے یہ شخص چار رکعت پڑھے۔ شیخین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ یہ شخص جمعہ پانے والا ہے حتیٰ کہ اس کیلئے جمعہ کی نیت کرنا شرط ہے اور جمعہ پانے والا جمعہ ہی ادا کرے گا نہ کہ ظہر۔ شیخین کا قول رائج ہے (کافی الدر المختار: ۱/۶۰۵)۔

(۲۸۵) وَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ تَرَكَ النَّاسَ الصَّلَاةَ وَالْكَلامَ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ خُطْبَتِهِ وَقَالَ لَا رَجْعَ لِهَاتَيْنِ الْأَيْمَانِ بَأَنْ يَتَكَلَّمَ مَا لَمْ يَدَّ ابْنُ الْخُطْبَةِ۔

ترجمہ:- اور جب جمعہ کے دن امام (خطبہ کے لئے) نکلے تو لوگ نماز اور کلام چھوڑ دیں یہاں تک کہ امام اپنے خطبہ سے فارغ ہو جائے اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ جب تک امام خطبہ شروع نہ کرے باتیں کرنے میں کوئی حرج نہیں۔
تشریح:- (۲۸۵) یعنی جمعہ کے دن جب امام خطبہ دینے کیلئے اپنے حجرہ سے نکلے یا اگر صف میں ہو تو منبر پر چڑھنے کیلئے کھڑا ہو جائے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک لوگ نہ نوافل اور سنن پڑھیں اور نہ باتیں کریں یہاں تک کہ امام خطبہ اور نماز سے فارغ ہو جائے ہاں قضاء نماز پڑھ سکتا ہے اور جس نماز میں اس وقت شروع کیا ہے اس کو پڑھنے کی اجازت ہے۔

صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک خطبہ شروع ہونے سے پہلے اور خطبہ کے بعد تکبیر سے پہلے کلام کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں کیونکہ کراہت کلام تو خطبہ سننے کے فرض میں خلل پڑ جانے کی وجہ سے ہے اور مذکورہ دونوں میں کچھ سننا نہیں ہے اسلئے کراہت بھی نہیں۔
امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور ابن عباس کی روایت ہے "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ إِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ فَلَا صَلَاةَ وَلَا كَلَامَ" (یعنی جب امام باہر آئے تو نہ نماز ہے اور نہ کلام) اور حدیث میں خطبہ سے پہلے اور خطبہ کے بعد کی کوئی تفصیل نہیں۔ امام ابو حنیفہ کا قول رائج ہے (کافی الدر المختار: ۱/۶۰۵)۔

(۲۸۶) وَإِذَا أَذَّنَ الْمُؤَذِّنُونَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ الْأَوَّلَ تَرَكَ النَّاسُ الْبَيْعَ وَالشَّرَاءَ وَتَوَجَّهُوا إِلَى الْجُمُعَةِ
(۲۸۷) فَإِذَا صَعِدَ الْإِمَامُ الْمِنْبَرَ جَلَسَ وَأَذَّنَ الْمُؤَذِّنُونَ بَيْنَ يَدَيْ الْجَنَّةِ (۲۸۸) ثُمَّ يَخْطُبُ الْإِمَامُ وَإِذَا فَرَغَ مِنْ خُطْبَتِهِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ۔

ترجمہ:- اور جب مؤذن جمعہ کے دن پہلی اذان دیں تو لوگ خرید و فروخت کو چھوڑ دیں اور جمعہ کی طرف متوجہ ہو جائیں اور جب امام منبر پر بیٹھ جائے اور مؤذن منبر کے سامنے اذان دے پھر امام خطبہ پڑھے اور جب اپنے خطبہ سے فارغ ہو جائے تو لوگ نماز قائم کریں۔
تشریح:- (۲۸۶) یعنی جب مؤذن جمعہ کے دن پہلی اذان دیں تو لوگ خرید و فروخت کو چھوڑ کر جمعہ کی طرف متوجہ ہو جائیں لفظ لعلی ﴿فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾ (تم لوگ اللہ کے ذکر کی طرف چلو اور خرید و فروخت کو چھوڑ دو)۔ (۲۸۷) جب امام منبر پر چڑھ کر بیٹھ جائے تو مؤذن منبر کے سامنے اذان دے کیونکہ یہی متواتر ہے۔

پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں صرف یہ دوسری اذان تھی اسی وجہ سے بعض مشائخ کے نزدیک سنی واجب ہونے اور کچھ

حرام ہونے میں یہی اذان معتبر ہے مگر اس میں یہ ہے کہ اذان اول معتبر ہے (کافی الدر المختار: ۱/۶۰۷)۔

(۲۸۸) پھر اس دوسری اذان کے بعد امام خطبہ کہے اور بعد از خطبہ نماز قائم کرے۔ اور نماز بھی خطیب پڑھائے غیر خطیب کے لئے نماز پڑھانا مناسب نہیں۔ بعد از زوال نماز جمعہ پڑھے بغیر کسی کے لئے سفر پر روانہ ہونا مکروہ ہے البتہ زوال سے پہلے مکروہ نہیں۔

بَابُ صَلَوةِ الْعِيدَيْنِ

یہ باب صلوة عیدین کے بیان میں ہے۔

نماز جمعہ و نماز عیدین میں مناسبت یہ ہے کہ دونوں جمع عظیم کے ساتھ ادا کی جاتی ہیں اور سوائے خطبہ کے جو شرطیں جمعہ کی ہیں وہی شرطیں عیدین کی بھی ہیں اور جس پر جمعہ واجب ہے اس پر عیدین کی نماز بھی واجب ہے۔ مگر چونکہ جمعہ فرض اور کثیر الوقوع ہے اسلئے جمعہ کو عیدین سے مقدم کیا گیا ہے۔

(۲۸۹) وَيُسْتَحَبُّ فِي يَوْمِ الْفِطْرِ أَنْ يَطْعَمَ الْإِنْسَانُ شَيْئًا قَبْلَ الْخُرُوجِ إِلَى الْمُصَلَّى (۲۹۰) وَيُغْتَسِلُ وَيَتَطَيَّبُ وَيَلْبَسَ أَحْسَنَ ثِيَابِهِ وَيَتَوَجَّهُ إِلَى الْمُصَلَّى (۲۹۱) وَلَا يَكْتَبُ فِي طَرِيقِ الْمُصَلَّى عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَيَكْتَبُ فِي طَرِيقِ الْمُصَلَّى عِنْدَ أَبِي يَزِيدَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ (۲۹۲) وَلَا يَنْتَقِلُ فِي الْمُصَلَّى قَبْلَ صَلَوةِ الْعِيدِ۔

ترجمہ: عید الفطر کے دن مستحب یہ ہے کہ انسان عید گاہ کی طرف نکلنے سے پہلے کوئی چیز کھالے اور غسل کر لے اور خوشبو لگائے اور اپنے کپڑوں میں سے عمدہ کپڑے پہن لے اور عید گاہ کی طرف متوجہ ہو جائے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک عید گاہ کے راستہ میں بکیر نہ کہے اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک بکیر کہے اور عید گاہ میں نماز عید سے پہلے نکل نہ پڑھے۔

تشریح: (۲۸۹) یعنی عید الفطر کے دن کے استحبات میں سے ایک یہ ہے کہ عید گاہ جانے سے پہلے کوئی میٹھی چیز کھائے "لَا نَزْمُولُ اللَّهُ لَا يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَأْكُلَ وَكَانَ لَا يَأْكُلُ يَوْمَ النُّخْرِ حَتَّى يَصَلَّى" (یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر کے دن کچھ کھانے سے پہلے عید گاہ کی طرف نہیں نکلتے اور یوم النحر کے دن نماز عید سے پہلے کچھ نہ کھاتے)۔

(۲۹۰) دوسرا مستحب غسل ہے اور خوشبو لگانا ہے کیونکہ یہ لوگوں کے جمع ہونے کا دن ہے اس لئے اس میں غسل کرنا اور خوشبو لگانا مسنون ہے جیسا کہ جمعہ کے دن دونوں عمل مسنون ہیں۔ تیسرا مستحب یہ ہے کہ اپنے کپڑوں میں سے جو عمدہ ہوں وہ پہن لے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سرخ دھاری دار یعنی چادر تھی جس کو آپ ﷺ جمعہ اور عیدین کے دن پہنتے تھے۔

(۲۹۱) اب عید گاہ کی طرف چلے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک راستے میں بکیر نہ پڑھے یعنی باوازا بلند بکیر نہ پڑھے مطلق بکیر پڑھنے کی ممانعت نہیں اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک باوازا بلند بکیر پڑھے۔ صاحبین رحمہما اللہ عید الفطر کو عید النسخی پر قیاس کرتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ ذکر میں اصل اخفاء ہے مگر عید النسخی کے ایام میں خلاف قیاس بکیرات جمعہ سے کہنے پر نفی وارد ہوئی ہے اور خلاف قیاس اپنے مورد کے ساتھ خاص ہوتا ہے لہذا اس پر عید الفطر کو قیاس کرنا درست نہیں (امام

ابو حنیفہ کا قول رائج ہے۔

(۲۹۲) نماز عید سے پہلے نفل نہ پڑھے نہ عید گاہ میں اور نہ عید گاہ کے علاوہ "لِحَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
خَرَجَ فَصَلَّى بِهِمُ الْعِيدَ ثُمَّ يُصَلِّيُ فَبَلَّغَهَا وَلَا يَغْدُو" (یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے گھر سے نکل کر لوگوں کو عید کی نماز
پڑھائی آپ ﷺ نے نہ عید سے پہلے کوئی نفل نماز پڑھی اور نہ عید کے بعد) ہاں جو ذکر پڑھتا ہے نماز کے حریس تھے۔ البتہ بعد از
نماز عید گھر آ کر نوافل پڑھنا صحیح ہے۔

(۲۹۳) وَإِذَا خَلَّتِ الصَّلَاةُ بِإِزْفَاعِ الشَّمْسِ دَخَلَ وَلْتَهَا إِلَى الزَّوَالِ لِإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ خَرَجَ وَقْتُهَا۔

ترجمہ :- اور جب آفتاب بلند ہونے سے نماز جائز ہوگئی تو نماز عید کا وقت شروع ہو گیا زوال آفتاب تک پس جب آفتاب زائل
ہو جائے تو اس کا وقت نکل جاتا ہے۔

تفسیر :- (۲۹۳) یعنی عید کی نماز کا وقت سورج کے ایک یا دو نیزہ بلند ہونے سے شروع ہوتا ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم عید کی نماز
اسی وقت پڑھا کرتے تھے۔ اور عید کی نماز کا وقت زوال آفتاب تک باقی رہتا ہے کیونکہ ایک مرتبہ انتیس رمضان کو چاند نظر نہ آیا اور اگلے
دن زوال کے بعد کچھ لوگوں نے چاند دیکھنے کی گواہی دی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اگلے دن یعنی دو شوال کو نماز عید ادا کرنے کا امر فرمایا
تو اگر بعد از زوال نماز عید جائز ہوتی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اگلے دن تک مؤخر نہ فرماتے۔

(۲۹۴) وَيُصَلِّيُ الْإِمَامُ بِالنَّاسِ رَكْعَتَيْنِ يُكَبِّرُ لِي الْأُولَى تَكْبِيرَةً الْأَحْرَامَ وَلَثَانًا بَعْدَهَا ثُمَّ يَقْرَأُ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَسُورَةَ
مَعَهَا ثُمَّ يُكَبِّرُ تَكْبِيرَةً يَرْكَعُ بِهَا ثُمَّ يَنْشِدُ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ بِالْقِرَاءَةِ فَإِذَا فَرَغَ مِنَ الْقِرَاءَةِ كَثُرَتْ لَكَ تَكْبِيرَاتٍ وَكَثُرَ
تَكْبِيرَاتُ رَابِعَةٍ يَرْكَعُ بِهَا وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ لِي تَكْبِيرَاتِ الْعِيدَيْنِ (۲۹۵) ثُمَّ يَخْطُبُ بَعْدَ الصَّلَاةِ خُطْبَتَيْنِ يُعَلِّمُ النَّاسَ فِيهِمَا
صَدَقَةَ الْفِطْرِ وَأَحْكَامَهَا۔

ترجمہ :- اور امام لوگوں کو دو رکعت نماز پڑھائے پہلی رکعت میں یکبار تحریر اور تین تکبیریں کہے پھر سورۃ فاتحہ پڑھے اور اسکے ساتھ ایک
اور سورت ملائے پھر تکبیر کہہ کر رکوع میں جائے پھر دوسری رکعت میں قرأت شروع کرے پس جب قرأت سے فارغ ہو جائے تو تین
تکبیریں کہے اور چوتھی تکبیر کہہ کر رکوع کرے اور عیدین کی تکبیرات میں دونوں ہاتھ اٹھائے پھر امام نماز کے بعد دو خطبہ دے اور ان میں
لوگوں کو تعلیم دے صدقہ فطر اور اسکے احکام کی۔

تفسیر :- (۲۹۴) یعنی امام لوگوں کے ساتھ دو رکعت نماز اس طرح پڑھے کہ پہلے تکبیر تحریر کہے پھر ثناء پڑھ کر تین زائد تکبیریں کہے
اور تکبیرات زوائد میں ہر دو تکبیروں کے درمیان بقدر تین تسبیحات توقف کرنا مستحب ہے پھر سورۃ فاتحہ کے ساتھ کوئی سورت ملا کر پڑھے
پھر تکبیر رکوع کہہ کر رکوع اور سجدہ کر لے اس طرح رکعت اولی پوری ہو جائیگی۔ دوسری رکعت میں پہلے قرۃ فاتحہ اور ضم سورۃ کر لے پھر تین
زائد تکبیریں کہے اور رکوع کی تکبیر کہہ کر رکوع کر لے۔ اور تکبیرات زوائد میں رفع یدین کر لے اس تفصیل کے مطابق دونوں رکعتوں میں

لو (۹) بگیریں ہوئیں چھ زائد و بگیرات رکوع اور ایک بگیر تحریر، یہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے اور یہی احتلاف کا مذہب ہے۔

(۲۹۵) نماز عید سے فارغ ہو کر امام دو خطبے پڑھے "لحديث ابن عمر رضي الله تعالى عنه قال كان رسول الله ثم ابوبكر رضي الله تعالى عنه وعمر رضي الله تعالى عنه يصلون العيدين قبل الخطبة" (یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم پھر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ عیدین کی نماز خطبہ سے پہلے پڑھا کرتے تھے)۔ اس خطبہ میں صدقہ الفطر اور اسکے احکام کی تعلیم دی جانی تاکہ جس نے صدقہ الفطر ادا نہ کیا ہو وہ اسے ادا کرے کیونکہ یہ خطبہ اسی مقصد کیلئے مشروع ہوا ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک پہلی رکعت میں بگیر تحریر کے سو سات بگیرات زوائد کہے اور دوسری رکعت میں بگیر رکوع کے سو پانچ بگیرات زوائد کہے یہی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب ہے۔

پھر مستحب یہ ہے کہ پہلے خطبہ کے شروع میں مسلسل نو بگیریں کہے اور دوسرے کے شروع میں سات بگیریں کہے۔

(۲۹۶) وَمَنْ فَاتَهُ صَلَاةُ الْعِيدِ مَعَ الْإِمَامِ لَمْ يَقْضِهَا۔

ترجمہ:- اور جس کی نماز عید امام کے ساتھ فوت ہو جائے تو اس کی قضاء نہ کرے۔

تشریح:- (۲۹۶) یعنی اگر کسی کی نماز عید امام کے ساتھ فوت گئی یعنی امام کیساتھ ادا نہ کر سکا تو وہ اسکی قضاء نہیں کرے گا کیونکہ نماز عید کیلئے کچھ ایسی شرطیں ہیں جو تنہا ادائی سے پوری نہیں ہو سکتیں مثلاً جماعت کا ہونا، سلطان کا ہونا وغیرہ پس چونکہ منفرد میں یہ شرطیں نہیں پائی جاتیں اسلئے اسکا اکیلا نماز عید پڑھنا بھی جائز نہ ہوگا ہاں اگر کسی دوسرے عید گاہ میں جا کر نماز عید پاسکے ہو تو جا کر وہاں پڑھ لے کیونکہ نماز عید متعدد جگہوں میں ادا ہو جاتی ہے۔

(۲۹۷) فَإِنْ غَمَّ الْهَلَالُ عَنِ النَّاسِ وَشَهِدُوا عِنْدَ الْإِمَامِ بِرُؤْيَا الْهَلَالِ بَعْدَ الزَّوَالِ صَلَّى الْعِيدَيْنِ الْفَدَى (۲۹۸) فَإِنْ خَذَ غُلْمٌ مَنَعَ النَّاسَ مِنَ الصَّلَاةِ فِي الْيَوْمِ الْفَاتِي لَمْ يُصَلِّهَا بَعْدَهُ۔

ترجمہ:- پس اگر چاند لوگوں کی نظر سے چھپ گیا اور لوگوں نے سورج ڈھلنے کے بعد امام کے سامنے چاند دیکھنے کی گواہی دی تو عید کی نماز دوسرے دن پڑھے پھر اگر دوسرے دن ایسا عذر پیدا ہوا کہ لوگوں کو نماز عید سے روکا تو اس کے بعد نماز عید نہ پڑھے۔

تشریح:- (۲۹۷) یعنی اگر عید کے دن زوال کے بعد لوگوں نے چاند دیکھنے کی گواہی دی اور امام نے ان کی گواہی قبول کر لی تو روزِ ہفتہ توڑ دیں مگر نماز عید دوسرے دن امام لوگوں کو پڑھائے کیونکہ یہ تاخیر عذر کی وجہ سے ہے اور اس تاخیر کے سلسلے میں نص وارد ہوئی ہے کہ زوال کے بعد لوگوں نے چاند دیکھنے کی گواہی دی تو بغیر بغیر عذر نے دوسرے دن نماز عید پڑھنے کا حکم دیا۔

(۲۹۸) اگر دوسرے دن بھی کوئی ایسا عذر پایا گیا جو نماز عید کیلئے مانع ہو تو اب تیسرے دن نماز عید پڑھنے کی اجازت نہ ہوگی کیونکہ نماز عید میں جمعہ کی طرح اصل تو یہ ہے کہ اسکی قضاء نہ کی جائے مگر عذر کی وجہ سے دوسرے دن تک مؤخر کرنے میں حدیث مذکور کی وجہ سے اس اصل کو ترک کر دیا ہے لیکن چونکہ تیسرے دن تک مؤخر کرنے کے بارے میں کوئی نص نہیں اس لئے تیسرے دن تک مؤخر

کرنے کی اجازت نہیں۔

(۲۹۹) وَيَسْتَحِبُّ لِي يَوْمَ الْأَضْحَى أَنْ يَتَسَلَّلَ وَيَنْطَلِبَ وَيُلْخِظَ الْأَكْلَ حَتَّى يَفْرُغَ مِنَ الصَّلَاةِ (۳۰۰) وَيَتَوَجَّهَ إِلَى الْمَضَلَّى وَهُوَ يُكَبِّرُ (۳۰۱) وَيَصَلِّي الْأَضْحَى رُكْعَتَيْنِ كَصَلَاةِ الْفِطْرِ وَيَخْطُبُ بَعْدَهُ خُطْبَتَيْنِ يُعَلِّمُ النَّاسَ فِيهِمَا الْأَضْحِيَّةَ وَلُكْبِيرَاتِ التَّشْرِيقِ۔

ترجمہ:- عید النحی کے دن مستحب یہ ہے کہ اول غسل کرے اور خوشبو لگائے اور کھانا مؤخر کر دے یہاں تک کہ نماز سے فارغ ہو جائے اور راستہ میں تکبیرات کہتا ہوا عید گاہ کی طرف متوجہ ہو جائے اور عید الفطر کی طرح عید النحی کی دو رکعتیں پڑھے اور اسکے بعد دو خطبہ پڑھے جس میں قربانی اور تکبیرات تشریق کی تعلیم دے۔

تشریح:- (۲۹۹) یعنی عید النحی کے دن غسل کرنا اور خوشبو لگانا مستحب ہے اور اس دن کھانا نماز عید کے بعد کھائے اسکی دلیل ما قبل میں گذر چکی ہے۔ (۳۰۰) پھر عید گاہ کی طرف متوجہ ہو جائے اور راستہ میں بالاتفاق باذان بلند تکبیر کہے لقولہ تعالیٰ ﴿ادْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ﴾ (یعنی یاد کرو اللہ کو کتنی کے چند دنوں میں)۔

(۳۰۱) نماز عید الفطر کی طرح امام لوگوں کو دو رکعت نماز پڑھائے کیونکہ ایسا ہی منقول ہے اور بعد از نماز دو خطبہ پڑھے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا ہے۔ اور ان دونوں خطبوں میں لوگوں کو قربانی اور تکبیرات تشریق کے احکام سکھائے کیونکہ ان دنوں میں یہی چیزیں شروع ہیں اور خطبہ ان ہی چیزوں کی تعلیم کیلئے شروع ہوا ہے۔

(۳۰۲) فَإِنْ حَدَثَ غَدْرٌ مَعَ النَّاسِ مِنَ الصَّلَاةِ يَوْمَ الْأَضْحَى صَلَّاهُمْ مِنَ الْغَدْرِ بَعْدَ الْغَدْرِ لَا يُصَلِّيَاهَا بَعْدَ ذَلِكَ۔
ترجمہ:- پس اگر کوئی ایسا غدر پیش آیا کہ لوگوں کو عید النحی کے دن نماز عید پڑھنے سے روک دیا تو دوسرے دن یا تیسرے دن نماز عید پڑھے اور اسکے بعد نہ پڑھے۔

تشریح:- (۳۰۲) یعنی اگر بقرعید کے دن کوئی غدر مانع صلوٰۃ پایا گیا تو پھر دوسرے دن نماز پڑھے اور اگر دوسرے دن بھی غدر باقی رہا تو تیسرے دن پڑھے مگر تیسرے دن کے بعد تک مؤخر کرنا جائز نہیں کیونکہ بقرعید کی نماز موقع بوقت اضحیٰ (قربانی) ہے اس لئے یہ ایام اضحیٰ کے ساتھ مقید ہوگی مگر بلا غدر دوسرے اور تیسرے دن تک مؤخر کرنے سے گناہ گار ہوگا کیونکہ یہ غیر صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ایسی تاخیر منقول نہیں۔

(۳۰۳) وَلُكْبِيرَاتِ التَّشْرِيقِ أَوَّلُهُ عَقِيبُ صَلَاةِ الْفَجْرِ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ وَآخِرُهُ عَقِيبُ صَلَاةِ الْفَجْرِ مِنْ يَوْمِ النَّحْرِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدُ بْنُ حَمَّهِ اللَّهُ إِلَى صَلَاةِ الْفَجْرِ مِنْ آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ۔

ترجمہ:- اور تکبیرات تشریق کی ابتدا عرفہ کے دن نماز فجر کے بعد سے ہے اور اس کی انتہاء امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک عید کے دن کی نماز عصر کے بعد ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ایام تشریق کے آخری دن کی نماز عصر تک ہے۔

تشریح :- (۳۰۳) تکبیرات تشریق کی ابتدا باتفاق احناف عرّفہ کے دن یعنی ذی الحجہ کی نویں تاریخ کی فجر سے کی جائیگی اور انتہاء میں اختلاف ہے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ذی الحجہ کی دسویں تاریخ کی عصر تک تکبیرات تشریق پڑھی جائیگی اس طرح امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے مذہب کے مطابق کل آٹھ نمازیں ہیں جن کے بعد تکبیرات تشریق پڑھی جائیگی۔

صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک ایام تشریق کے آخری دن یعنی تیرہویں ذی الحجہ کی عصر تک تکبیرات تشریق پڑھی جائیگی اس طرح صاحبین کے مذہب کے مطابق کل تیس نمازوں کے بعد تکبیرات تشریق پڑھی جائیگی۔ فتویٰ صاحبین رحمہما اللہ کے قول پر ہے۔

(۳۰۴) وَالتَّكْبِيرَاتُ عَقِيبَ الصَّلَاةِ الْعَقْرِ وَصَابَ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ الْحَمْدُ

ترجمہ :- اور تکبیرات تشریق فرض نمازوں کے بعد ہے (اس طرح کہے) ”اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد۔“

تشریح :- (۳۰۴) امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک تکبیرات تشریق صرف فرض نمازوں کے بعد شہر میں مقیم لوگوں پر واجب ہے اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک ہر ایسے شخص پر واجب ہے جو فرض نماز پڑھے کیونکہ تکبیر فرض نماز کا تابع ہے۔ مفتی بہ قول صاحبین رحمہما اللہ کا ہے ”للاحتیاط فی العبادات۔ اور تکبیر یہ ہے کہ ایک بار کہے“ اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر واللہ الحمد۔“ کیونکہ یہی حضرت ابراہیم علیہ السلام سے منقول ہے۔

بَابُ صَلَاةِ الْكُسُوفِ

یہ باب صلوٰۃ الکسوف کے بیان میں ہے۔

نماز عید نماز کسوف اور نماز استسقاء میں مناسبت یہ ہے کہ تینوں نمازیں دن میں بغیر اذان و اقامت کے ادا کی جاتی ہیں۔ ہر نماز عید کو اس لئے مقدم کیا کہ کثیر الوقوع ہے اور کسوف کو بھی استسقاء پر اسی وجہ سے مقدم کیا ہے۔ کسوف اور خسوف لغت میں بمعنی نقصان کے ہیں اور اصطلاح (فقہاء) میں سورج گہن کو کسوف اور چاند گہن کو خسوف کہتے ہیں۔ صلوٰۃ الکسوف میں اضافت از قبیل اضافۃ الشی الی سببہ ہے۔

(۳۰۵) إِذَا انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ صَلَّى الْإِمَامُ بِالنَّاسِ رَكَعَتَيْنِ كَهَيْئَةِ النَّافِلَةِ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ رُكُوعٌ وَاجْتِلَاءٌ يَطْوِلُ الْقِرَاءَةُ

بِهِمَا (۳۰۶) وَيُخْفِي عُنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَجَمَهُ اللَّهُ وَمَحَمَّدٌ رَجَمَهُ اللَّهُ يُجَهَرُ (۳۰۷) ثُمَّ يَلْغُو بِفُلَانَا

حَتَّى تَنْجَلِيَ الشَّمْسُ (۳۰۸) يُصَلِّي بِالنَّاسِ الْإِمَامُ الَّذِي يُصَلِّي بِهِمُ الْجُمُعَةُ (۳۰۹) فَإِنْ لَمْ يَخْضُرِ الْإِمَامُ

صَلَّاهَا النَّاسُ لِرَأْدَى۔

ترجمہ :- جب سورج گہن ہو تو امام لوگوں کو نفل کی طرح دو رکعت نماز پڑھائے اور ہر رکعت میں ایک رکوع ہے اور دونوں رکعتوں میں قرأت لمبی کرے اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک قرأت آہستہ پڑھے۔ اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ قرأت بلند آواز سے

پڑھے پھر نماز کے بعد دعاء کرے یہاں تک کہ سورج روشن ہو جائے اور لوگوں کو دعویٰ امام نماز پڑھائے جو ان کو جمعہ پڑھاتا ہے پس اگر امام جمعہ حاضر نہ ہو تو لوگ سورج گہن کی نماز تہاء پڑھیں۔

تشریح:- (۳۰۵) یعنی اگر سورج گہن ہو گیا تو امام لوگوں کو دو رکعت نماز نفل کی طرح بلا خطبہ و اذان و اقامت کے پڑھائے اور ہر رکعت میں ایک رکوع کرے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک ہر رکعت میں دو رکوع کرے۔ اور دونوں رکعتوں میں خوب طویل قراۃ کرے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اول رکعت کو بقدر سورۃ بقرہ اور ثانی کو بقدر آل عمران طویل کیا تھا۔

(۳۰۶) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک قرأت آہستہ پڑھے کیونکہ یہ ظہر کی طرح دن کی نماز ہے اور جماعت دونوں کیلئے شرط نہیں لہذا ظہر کی طرح اس میں بھی قرأت آہستہ پڑھے۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک قراۃ بلند آواز سے پڑھے کیونکہ یہ نماز عید کی طرح جمع عظیم کے ساتھ پڑھی جاتی ہے تو عید کی نماز کی طرح اس میں بھی قرأت بلند آواز سے پڑھے۔ (امام حنیفہ کا قول مفتی بہ ہے)۔

(۳۰۷) نماز کے بعد دعاء کرے یہاں تک کہ سورج روشن ہو جائے۔ اور امام کو اختیار ہے چاہے توروں پہلے بیٹھ کر دعاء کرے چاہے تو کھڑے ہو کر دعاء کرے اور چاہے تو لوگوں کی طرف متوجہ ہو جائے دعاء کرے اور لوگ آمین کہے یہاں تک کہ سورج گہن ختم ہو جائے۔

(۳۰۸) نماز کسوف میں بھی فتنہ و فساد سے بچنے کے لئے اس کو امام مقرر کیا جائے جو لوگوں کو جمعہ اور عیدین کی نماز پڑھاتا ہے (۳۰۹) اگر امام جمعہ موجود نہ ہو تو لوگ اپنے گھروں میں ہر ایک تہاء نماز پڑھے کیونکہ یہ نماز نفل ہے اور نوافل میں اصل انفراد ہے۔

(۳۱۰) وَلَيْسَ لِيْ خُشُوفُ الْفَقْرِ جَمَاعَةً وَاتَّقَابُ صَلٰى كُلِّ وَاحِدٍ نَفْسِهِ (۳۱۱) وَلَيْسَ لِي الْكُشُوفُ خُطْبَةً

ترجمہ:- اور چاند گہن میں جماعت نہیں بلکہ ہر شخص اپنی اپنی نماز پڑھے اور سورج گہن میں خطبہ نہیں۔

توضیح:- (۳۱۰) یعنی چاند گہن کی صورت میں جماعت نہیں کیونکہ یہ رات میں ہوتا ہے اور رات کے وقت لوگوں کے جمع ہونے میں مشقت ہے لہذا ہر آدمی اکیلا اکیلا نماز پڑھے۔ (۳۱۱) اور کسوف و خسوف کی نماز میں خطبہ نہیں کیونکہ ان میں خطبہ پڑھنا مستعمل نہیں۔

بَابُ صَلَوةِ الْاِسْتِسْقَاءِ

یہ باب صلوٰۃ استسقاء کے بیان میں ہے۔

صلوٰۃ استسقاء کی کسوف کے ساتھ وجہ مناسبت مائل میں گزر چکی ہے۔

(۳۱۲) قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ لَيْسَ لِي الْاِسْتِسْقَاءُ صَلَوةٌ مَسْنُوْنَةٌ بِالْجَمَاعَةِ لَانْ صَلٰى النَّاسُ وَخُذْنَا بَاجَاوَزًا اِنَّمَا الْاِسْتِسْقَاءُ الدَّعَاءُ وَالْاِسْتِسْقَاءُ (۳۱۳) وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللّٰهُ وَمَحْمَدٌ رَحِمَهُ اللّٰهُ يُصَلِّي الْاِمَامُ رَكَعَتَيْنِ يَجْهَرُ فِيْهِمَا بِالْقِرَاةِ لَمْ يَخْطُبْ۔

ترجمہ:- امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ استسقاء میں جماعت کے ساتھ نماز مسنون نہیں اگر لوگ تہاء نماز پڑھیں تو جائز ہے اور استسقاء صرف دعاء اور استسقاء ہے اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ امام دو رکعت نماز پڑھائے جن میں قرأت زور سے پڑھے پھر خطبہ دے۔

تشریح :- (۳۱۴) استقاء کا لغوی معنی ہے میرا بی طلب کرنا اور اصطلاح شرع میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک استقاء دعاء اور استغفار کو کہتے ہیں اور استقاء میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا مسنون نہیں لَقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا يُرْسِلَ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا﴾ (یعنی میں نے کہا گناہ بخشو اور اپنے رب سے بیشک وہ ہے بخشنے والا چھوڑے گا تم پر آسمان کی دھاریں) لیکن اگر لوگوں نے اکیلے اکیلے نماز پڑھی تو جائز ہے مگر وہ نہیں۔

(۳۱۳) صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک امام کا لوگوں کو دو رکعت نماز پڑھانا سنت ہے اور دونوں رکعتوں میں قرآن بلند آواز سے پڑھے عیدین کی نماز پر قیاس کرتے ہیں (والعمل اليوم على قول الصحيبين)۔ پھر نماز کے بعد امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک ایک خطبہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک دو خطبے پڑھے (امام ابو یوسف کا قول رائج ہے) خطبہ کا اکثر حصہ استغفار پر مشتمل ہونا چاہئے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک خطبہ نہیں کیونکہ خطبہ جماعت کا تابع ہے جماعت نہیں تو خطبہ بھی نہ ہوگا۔

(۳۱۴) وَيَسْجُدُ الْقِبْلَةَ بِالْذِّعَاءِ (۳۱۵) وَيُقَلِّبُ الْإِمَامُ رِذَائَهُ وَلَا يُقَلِّبُ الْقَوْمَ أَرْضِيَّتَهُمْ (۳۱۶) وَلَا يَحْضُرُ أَهْلُ اللَّغَةِ لِلْإِسْتِقَاءِ۔

ترجمہ :- اور دعاء کے ساتھ قبلہ رخ ہو اور امام اپنی چادر کو پلٹ دے اور قوم اپنی چادریں نہ پلٹیں اور ذمی لوگ نماز استقاء میں حاضر نہ ہوں۔

تشریح :- (۳۱۴) یعنی استقاء کی دعاء میں مستحب یہ ہے کہ قبلہ کی طرف رخ کرے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دعاء میں استقبال قبلہ اور قلب رداء مروی ہے۔ (۳۱۵) اور امام اپنی چادر الٹ دے "لِفَعْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ"۔ چادر الٹنے کا طریقہ یہ ہے کہ اگر چادر چوکور ہو تو اوپر کا حصہ نیچے کر دے اور نیچے کا حصہ اوپر کر دے اور اگر مدور ہو جیسے جہ تو دایاں جانب بائیں طرف کر دے اور بایاں جانب دائیں طرف کر دے۔ لوگ اپنی چادریں نہ پلٹائیں کیونکہ یہ مردی نہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو اسکا حکم کیا ہو۔

پھر مستحب یہ ہے کہ لوگ صحراء کی طرف تین دن پیدل پرانے دھوئے ہوئے کپڑوں میں خشوع، خضوع کے ساتھ ٹکلیں اور ہر دن نلکے سے پہلے کچھ صدقہ کریں اور توبہ کی تجدید کریں اور اپنے ساتھ بوڑھے، بچے اور جانور لے جائیں۔ (۳۱۶) مگر استقاء میں ذمی لوگ حاضر نہ ہوں کیونکہ مسلمانوں کا ٹکنا نزل رحمت کی دعاء کے لئے ہے اور ذمیوں پر تو لعنت برسی ہے۔

باب قیام شہور رمضان

یہ باب رمضان المبارک میں تراویح پڑھنے کے بیان میں ہے۔

قیام رمضان سے مراد تراویح ہے۔ امام ترمذی رحمہ اللہ نے تراویح کو نوافل میں ذکر کرنے کے بجائے مستقل باب قائم فرمایا کیونکہ تراویح کی کچھ خصوصیات ایسی ہیں جو مطلق نوافل میں نہیں جیسے تعداد رکعات کا معین ہونا اور ایک بار ختم قرآن کا ان میں مسنون ہونا۔ پھر استقاء کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ استقاء نوافل نہار میں سے ہے اور تراویح نوافل لیل میں سے ہے۔ تراویح کے لئے نظر

قیام اسلئے استعمال کیا ہے کہ حضور ﷺ نے لفظ قیام استعمال فرمایا ہے چنانچہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے "إِنَّ الْمَنَةَ لَفَرَضٌ عَلَيْكُمْ صِيَامَ رَمَضَانَ وَمَنْتَ لَكُمْ لِيَامَهُ"۔ اور رمضان "يَوْمُ مَضَى الدُّلُوبُ" (یعنی گناہوں کو جلاتا ہے) سے ہے۔

تراویح ترویج کی جمع ہے رمضان المبارک میں رات کے مذکورہ نوافل کے چار رکعت کو ترویج کہتے ہیں کیونکہ ان میں ہر چار رکعت کے بعد استراحت کیلئے بیٹھنا پایا جاتا ہے۔

(۳۱۷) يُسْتَحَبُّ أَنْ يَجْمَعَ النَّاسُ لِي شَهْرِ رَمَضَانَ بَعْدَ الْعِشَاءِ فَيُصَلِّيَ بِهِمْ إِمَامُهُمْ خُمْسَ تَرَوِيحَاتٍ فِي كُلِّ تَرَوِيحَةٍ تَسْلِيمَتَانِ (۳۱۸) وَيَجْلِسُ بَيْنَ كُلِّ تَرَوِيحَتَيْنِ مِقْدَارَ تَرَوِيحَةٍ ثُمَّ يُؤَيِّرُ بِهِمْ (۳۱۹) وَلَا يَصَلِّيَ الْوُتْرَ بِنَجَاعَةٍ لِي غَيْرِ شَهْرِ رَمَضَانَ۔

ترجمہ :- مستحب ہے کہ ماہ رمضان میں عشاء کے بعد لوگ جمع ہوں اور ان کا امام انہیں پانچ ترویج پڑھائے ہر ترویج میں دو سلام ہوں اور ہر دو ترویجوں کے درمیان ایک ترویج کی مقدار بیٹھے پھر لوگوں کو وتر پڑھائے اور سوائے رمضان کے اور دنوں میں وتر جماعت سے نہ پڑھے۔

تشریح :- (۳۱۷) یعنی رمضان کے مہینہ میں ہر رات عشاء کی نماز کے بعد لوگوں کا تراویح پڑھنے کی نیت سے جمع ہونا مستحب ہے (مگر اسح یہ ہے کہ سنت مؤکدہ ہے) پھر امام ان لوگوں کو پانچ ترویجات پڑھائے ہر ترویج چار رکعات کی ہو اور ہر ترویج دو سلاموں کے ساتھ ادا کرے۔

(۳۱۸) ہر دو ترویجوں کے درمیان بغرض استراحت ایک ترویج کی مقدار بیٹھنا مستحب ہے اسی طرح پانچوں ترویج اور وتر کے درمیان بیٹھنا بھی مستحب ہے۔ اور دو ترویجوں کے درمیان میں چاہے تو تسبیح پڑھے چاہے تلاوت کرے اور چاہے تو خاموش رہے یا ہر ایک اکیلا نماز پڑھے۔ پھر امام ان کو وتر پڑھائے۔ (۳۱۹) رمضان المبارک کے علاوہ میں وتر اور نوافل جماعت سے نہ پڑھے۔
"ثُمَّ يُؤَيِّرُ بِهِمْ" کے ساتھ تعبیر کرنے میں اشارہ کیا کہ تراویح کا وقت وتر سے پہلے ہے مگر اسح یہ ہے کہ تراویح کا وقت عشاء کے بعد الی آخر اللیل ہے وتر سے پہلے ہو یا بعد۔

بَابُ صَلَوةِ الْخَوْفِ

یہ باب صلوة الخوف کے بیان میں ہے۔

مائل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ تراویح مائل ہے جو کہ جماعت کے ساتھ غیر مشروع ہے مگر عارض رمضان کی وجہ سے مشروع قرار دیا ہے اسی طرح نماز مائل کثیر کے ساتھ غیر مشروع ہے مگر عارض خوف کی وجہ سے صلوة خوف کو مشروع قرار دیا ہے۔ پھر تراویح میں کثرت تکرار ہے اور صلوة خوف نادر ہے اسلئے تراویح کو مقدم کیا ہے۔ اور "صلوة الخوف" میں اضافت از قبیل اضافۃ الشی الی شرطہ ہے۔

(۳۴۰) إِذَا أَشْتَدَّ الْخَوْفُ جَعَلَ الْإِمَامُ النَّاسَ طَائِفَتَيْنِ طَائِفَةً إِلَى وَجْهِ الْعُدُوِّ وَطَائِفَةً خَلْفَهُ فَيُصَلِّي بِهَذِهِ الطَّائِفَةِ رُكْعَةً وَسَجْدَتَيْنِ فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السَّجْدَةِ الثَّانِيَةِ مَضَتْ هَذِهِ الطَّائِفَةُ إِلَى وَجْهِ الْعُدُوِّ وَجَاءَتِ الطَّائِفَةُ الْأُخْرَى فَيُصَلِّي بِهِمُ الْإِمَامُ رُكْعَةً وَسَجْدَتَيْنِ وَتَشْهَدُ وَسَلَّمَ وَلَمْ يُسَلِّمْ وَأَوْذَعُوا إِلَى وَجْهِ الْعُدُوِّ وَجَاءَتِ الطَّائِفَةُ الْأُولَى فَصَلُّوا وَخَدَّاعُوا رُكْعَةً وَسَجْدَتَيْنِ بِغَيْرِ قِرَاءَةٍ وَتَشْهَدُوا وَسَلِّمُوا وَمَضُوا إِلَى وَجْهِ الْعُدُوِّ وَجَاءَتِ الطَّائِفَةُ الْأُخْرَى وَصَلُّوا رُكْعَةً وَسَجْدَتَيْنِ بِقِرَاءَةٍ وَتَشْهَدُوا وَسَلِّمُوا۔

ترجمہ :- جب خوف زیادہ ہو تو امام لوگوں کی دو جماعت کر دے ایک جماعت دشمن کے مقابلہ میں کھڑی کر دے اور دوسری جماعت کو اپنے پیچھے کھڑی کر لے پھر اسی جماعت کو ایک رکعت دو سجدوں کے ساتھ پڑھائے پھر جب امام دوسرے سجدہ سے سر اٹھائے تو یہ جماعت دشمن کے مقابلہ میں چلی جائے اور دوسری جماعت آئے پس امام ان کو ایک رکعت دو سجدوں کے ساتھ پڑھائے اور تشہد پڑھ کر سلام پھیر دے اور یہ لوگ سلام نہ پھیریں بلکہ دشمن کے مقابلہ میں چلے جائیں اور پہلی جماعت آئے پس یہ لوگ تہا تہا ایک رکعت دو سجدوں کے ساتھ بلا قرات پڑھیں اور تشہد پڑھ کر سلام پھیر دیں اور دشمن کے مقابلہ میں جائیں اور دوسری جماعت آئے اور ایک رکعت دو سجدوں کے ساتھ قرات کے ساتھ پڑھیں اور تشہد پڑھ کر سلام پھیر دے۔

تشریح :- امام قدوری رحمہ اللہ کی عبارت ”إِذَا أَشْتَدَّ الْخَوْفُ“ سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ نماز خوف کے جواز کیلئے اشد خوف شرط ہے حالانکہ علامۃ الشارح کے نزدیک اشد ادخوف شرط نہیں بلکہ دشمن کا حاضر ہونا شرط ہے۔

پھر بہتر تو یہ ہے کہ ایک امام ایک گروہ کو پوری نماز پڑھائے اور ان کو دشمن کے مقابلہ میں بھیج دے اور امام وقت دوسرے گروہ (جو دشمن کے مقابلہ پر تھا) میں سے ایک شخص کو حکم دے کہ وہ انکو پوری نماز پڑھائے لیکن اگر لوگ ایک امام کے پیچھے نماز پڑھنے پر اصرار کرتے ہوں دوسرے کے پیچھے نماز پڑھنے کو تیار نہ ہوں (۳۴۰) تو پھر اگر فجر یا جمعہ یا سفر کی دو رکعت والی نماز ہو تو امام وقت لوگوں کو دو گروہوں میں تقسیم کر دے ایک کو دشمن کے سامنے کھڑا کر دے اور دوسرے گروہ کو ایک رکعت نماز پڑھائے پس جب امام نے اس رکعت کے دوسرے سجدے سے سر اٹھا لیا تو یہ گروہ پیدل چل کر دشمن کے مقابلے پر چلا جائے۔

اور وہ گروہ جو دشمن کے مقابلے پر تھا آکر امام کے پیچھے کھڑا ہو جائے امام ان کو ایک رکعت پڑھا کر خود سلام پھیر دے کیونکہ امام کی نماز مکمل ہو گئی مگر یہ گروہ سلام نہ پھیرے بلکہ دشمن کے مقابلہ پر جائے۔ اب پہلا گروہ اگر چاہے تو پہلی رکعت جہاں پڑھی ہے وہاں آکر اپنی نماز مکمل کر دے اور چاہے تو جہاں ہیں وہاں ہر ایک تہا تہا اپنی ایک رکعت پڑھ لیں۔ اور انکی یہ رکعت بنیم قراۃ کے ہوگی کیونکہ یہ لوگ تحریمہ میں امام کے ساتھ شریک ہونے کی وجہ سے لائق ہیں لائق پر قراۃ نہیں۔ اب اس گروہ کی نماز پوری ہو گئی لہذا سلام پھیر کر دشمن کے مقابلے پر جائے۔

اور دوسرا گروہ چاہے تو پہلی جگہ آجائیں اور چاہے تو جہاں ہیں وہاں ہر ایک اپنی ایک رکعت پوری کر کے سلام پھیر دے ان کی

یہ رکعت قرأت کے ساتھ ہوگی کیونکہ یہ لوگ پہلی رکعت میں امام کے ساتھ شریک نہ ہونے کی وجہ سے مسبوق ہیں اور مسبوق پر قرأت کرنا واجب ہوتا ہے اسلئے یہ لوگ قرأت کریں۔

صلوۃ خوف کے بارے میں اصل عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مذکورہ بالا طریقہ پر صلوۃ خوف پڑھائی تھی۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ صلوۃ خوف پیغمبر ﷺ کے زمانے میں مشروع تھی اب نہیں۔ پیدل چلنے کی قید اسلئے لگائی کہ اگر سوار ہو کر چلیں گے تو انکی نماز باطل ہو جائیگی کیونکہ عمل کثیر کی وجہ سے نماز باطل ہوتی ہے پیدل چلنا بھی اگرچہ عمل کثیر ہے مگر ضرورت کی وجہ سے اسکی اجازت دیدی گئی ہے۔

(۳۴۱) فَإِنْ كَانَ الْإِمَامُ مُقِيمًا صَلَّى بِالطَّائِفَةِ الْأُولَى رَكَعَتَيْنِ وَبِالثَّانِيَةِ رَكَعَتَيْنِ (۳۴۲) وَيُصَلِّي بِالطَّائِفَةِ الْأُولَى رَكَعَتَيْنِ مِنَ الْمَغْرِبِ وَبِالثَّانِيَةِ رَكَعَةً۔

ترجمہ:- اور اگر امام مقیم ہو تو پہلی جماعت کو دو رکعتیں پڑھائے اور دوسری جماعت کو بھی دو رکعتیں پڑھائے اور مغرب میں پہلی جماعت کو دو رکعت پڑھائے اور دوسری جماعت کو ایک رکعت پڑھائے۔

تفسیر:- (۳۴۱) یعنی اگر امام مقیم ہو اور نماز باگی ہو تو لوگوں کی دو گروہ بنا کر ہر ایک گروہ کو دو رکعت پڑھائے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بحالت اقامت ظہر کی نماز اسی طرح پڑھائی تھی۔

(۳۴۲) مغرب کی نماز اس طرح پڑھائے کہ پہلے گروہ کو دو رکعت پڑھائے اور دوسرے گروہ کو ایک رکعت پڑھائے کیونکہ نماز خوف میں امام ہر گروہ کو نصف نماز پڑھائیگا اور مغرب کی نماز کا نصف ایک پوری رکعت اور نصف رکعت ہے۔ ظاہر ہے کہ ایک رکعت کو آدمائیس کی جاسکتی اسلئے ہم نے کہا کہ پہلے گروہ کو بوجہ سبقت کے دو رکعت پڑھائے اور دوسرے گروہ کو ایک رکعت پڑھائے۔

(۳۴۳) وَلَا يَقَابِلُونَ فِي خَالِ الصَّلَاةِ فَإِنْ لَقُوا أَدَاكَ بَطَلَتْ صَلَاتُهُمْ (۳۴۴) وَإِنْ اخْتَدَّ الْخَوْفُ صَلُّوا رُكْبَانًا وَخَلَا أَتَاكُزُ مِوَنَ بِالرَّكُوعِ وَالتَّسْجُودِ (۳۴۵) إِلَى أَىْ جِهَةٍ شَاءُوا إِذَا لَمْ يَقْدِرُوا عَلَى التَّوَجُّهِ إِلَى الْقِبْلَةِ۔

ترجمہ:- اور حالت نماز میں نہ لڑیں اگر ایسا کر لیا تو ان کی نماز باطل ہو جائیگی اور اگر خوف بڑھ جائے تو یہ لوگ سوار ہو کر الگ الگ رکوع و سجدہ کے اشارہ سے پڑھیں جس طرف بھی چاہیں پڑھیں اگر قبلہ کی طرف رخ کرنے کی قدرت نہ ہو۔

تفسیر:- (۳۴۳) یعنی حالت نماز میں قبال نہ کریں اگر کسی نے حالت نماز میں قبال کر لیا تو اسکی نماز باطل ہو جائیگی کیونکہ غزوہ اہزاب کے موقع پر نبی ﷺ کی چار نمازیں فوت ہو گئیں تھیں جن کو آپ ﷺ نے بعد میں قضاء فرمائی تو اگر حالت نماز میں قبال جائز ہوتی تو آپ ﷺ ان نمازوں کو اپنے اوقات میں ادا کرنا نہ چھوڑتے۔

(۳۴۴) پھر اگر دشمن کا خوف اس قدر شدید ہو گیا کہ وہ مسلمانوں کو سواری سے اتار کر نماز پڑھنے کا موقع نہیں دیتے تو ایسی صورت میں مسلمانوں کیلئے سواری پر بیٹھے بیٹھے رکوع اور سجدہ کے اشارہ کے ساتھ اکیلے اکیلے نماز ادا کرنا جائز ہے لقولہ تعالیٰ ﴿لَا تَلْزَمُوا

خَفِئْتُمْ فَرَجَالًا أَوْ زَكَاةً (یعنی پھر اگر خوف ہو تو نماز پڑھو پیادہ یا حلیہ سواری میں)۔ (۳۴۵) اگر قبلہ کی طرف رخ کرنا ممکن نہ ہو تو جس طرف چاہیں رخ کر لیں کیونکہ دیگر ارکان کی طرح ضرورت کی وجہ سے کعبہ کی طرف توجہ کرنا بھی ساقط ہو جاتی ہے۔

بَابُ الْجَنَائِزِ

یہ باب جنازہ کے بیان میں ہے۔

جنازہ، جَنَازَةٌ کی جمع ہے ”جَنَازَةٌ“ جیم کے فتح کے ساتھ میت کو کہتے ہیں اور جیم کے کسرہ کے ساتھ اس تحت کو کہتے ہیں جس پر میت کو رکھا جاتا ہے۔ ”بَابُ الْجَنَائِزِ“ میں اضافت از قبیل اضافۃ الی سببہ ہے۔

ما قبل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ امام قدوری رحمہ اللہ حالت زندگی کی نماز کے بیان سے فارغ ہو گئے تو حالت موت کی نماز کے بیان میں شروع فرمایا۔

(۳۴۶) وَإِذَا أُخْضِرَ الرَّجُلُ وَجْهَهُ إِلَى الْقَبْلِ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ (۳۴۷) وَلَقِّنَ الشَّهَادَتَيْنِ (۳۴۸) وَإِذَا مَاتَ فَلَوْا لِيَحْتَبِئَ وَغَمَضُوا عَنْهُ۔

ترجمہ :- جب آدمی قریب المرگ ہو جائے تو اس کو دائیں کروٹ پر قبلہ رخ کر دیا جائے اور اس کو شہادتیں کی تلقین کی جائے اور جب وہ مر جائے تو اسکے جڑے باندھ دئے جائیں اور اس کی آنکھیں بند کر دی جائیں۔

تشریح :- (۳۴۶) یعنی جب آدمی قریب المرگ ہو جائے تو اس کو دائیں کروٹ پر قبلہ رخ کر دیا جائے کیونکہ مردے کو قبر میں رکھنے کی بھی کیفیت مسنون ہے لہذا اس پر قیاس کر کے قریب المرگ کو بھی اسی کیفیت پر رکھا جائے بعض کے نزدیک چت لٹانا مختار ہے کیونکہ یہ روح نکلنے کیلئے بہت آسان دیت ہے مگر اول مسنون ہے۔

(۳۴۷) قریب المرگ کو شہادتین کی تلقین کرے یعنی اس کے پاس باوازا بلند کلمہ شہادۃ پڑھے ”لَقُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِّنُوا مَوْتَانَا كَمَا شِئْتُمْ خُذَاةً أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ (یعنی تم اپنے مردوں کو کلمہ شہادت کی تلقین کرو)۔ اور موتی سے مراد قریب المرگ ہے مگر مرنے والے کو کلمہ پڑھنے کا حکم نہ دے کیونکہ یہ نخی کا وقت ہے کہیں انکار نہ کر دے۔ اور ایک بار کلمہ پڑھنے کے بعد دوبارہ تلقین نہ کرے البتہ اگر درمیان میں کوئی دوسرا کلام کر لے تو دوبارہ تلقین کر لے تاکہ کلمہ شہادت اس کا آخری کلام ہو۔

(۳۴۸) مرنے کے بعد میت کے جڑوں کو پکڑے وغیرہ سے باندھ دیا جائے اور انکی دونوں آنکھیں بند کر دی جائے کیونکہ یہی طریقہ سلف سے منقول ہے اور اس میں میت کی حسین بھی ہے۔ اور آنکھیں بند کرتے وقت یہ دعاء پڑھے ”بِسْمِ اللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ اللَّهُمَّ يَسِّرْ عَلَيْهِ أَمْرَهُ وَسَهِّلْ عَلَيْهِ مَا بَعَثَهُ وَاسْعِدْ بِقَالِكَ وَاجْعَلْ مَا خَرَجَ إِلَيْهِ خَيْرًا مِمَّا خَرَجَ عَنْهُ“۔

میت کے ہاں سے حائضہ اور نفاسہ غورتمیں اور جنبی کو نکال دیں۔



(۳۲۹) فَاِذَا ارَادَ وَاغْسَلَهُ وَضَعُوهُ عَلَى سَرِيرٍ وَجَعَلُوا عَلَى غُورِيهِ خِرْقَةً وَنَزَعُوا إِلَيْهَا وَوَضَعُوهُ وَلَا يَمْتَضِضُ وَلَا يَسْتَنْشِقُ (۳۳۰) ثُمَّ يَغْفِضُ الْمَاءَ عَلَيْهِ وَيَجْمُرُ سَرِيرَهُ وَفَرَأَ (۳۳۱) وَيَغْلِي الْمَاءَ بِالسَّلْدِ أَوْ بِالْحَرَضِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فَاَلْمَاءُ الْفَرَاخُ (۳۳۲) وَيَغْسَلُ رَأْسَهُ وَلِخْتَهُ بِالْخَطْمِ (۳۳۳) ثُمَّ يَضْجَعُ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْسَرِ فَيَغْسَلُ بِالْمَاءِ وَالسَّلْدِ حَتَّى يَبْرَى أَنْ الْمَاءَ قَدْ وَصَلَ إِلَى مَا يَلِي التَّخْتِ مِنْهُ (۳۳۴) ثُمَّ يَضْجَعُ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ فَيَغْسَلُ بِالْمَاءِ حَتَّى يَبْرَى أَنْ الْمَاءَ قَدْ وَصَلَ إِلَى مَا يَلِي التَّخْتِ مِنْهُ (۳۳۵) ثُمَّ يُغْلِطُهُ وَيُسَبِّدُهُ إِلَيْهِ وَيَمْسَحُ بَطْنَهُ مَسْحًا رَافِعًا لَنْ خَرَجَ مِنْهُ شَيْءٌ غَسَلَهُ وَلَا يُعِيدُ غَسْلَهُ (۳۳۶) ثُمَّ يَنْشِفُهُ بِثَوْبٍ وَيُدْرَجُ فِي أَكْفَانِهِ (۳۳۷) وَيَجْعَلُ الْخُوطَ عَلَى رَأْسِهِ وَلِخْتِهِ وَالْكَافُورَ عَلَى مَسَاجِدِهِ۔

ترجمہ :- اور جب اسے غسل دینا چاہیں تو اس کو تخت پر رکھ کر اس کی شرمگاہ پر کپڑا ڈال دیں اور اس کے کپڑے اتار دیں اور اس کو وضوء کرائیں بغیر کلی اور ناک میں پانی ڈالنے کے پھر اس پر پانی بہائیں اور دھوئی دیں اسکے تخت کو طاق مرتبہ اور میر کے چوں یا اشان نامی گھاس سے پانی کو گرم کیا جائے اور اگر یہ چیزیں نہ ہوں تو خالص پانی کافی ہے اور اس کا سر اور ڈاڑھی گل خرو سے دھویا جائے پھر اس کو بائیں کروٹ پر لٹا کر پانی اور میر کے چوں سے غسل دیا جائے یہاں تک کہ دیکھ لیا جائے کہ پانی اس حصہ کو پہنچ گیا ہے جو حصہ تخت سے ملا ہوا ہے پھر اس کو اسکے دائیں کروٹ پر لٹا کر پانی سے غسل دیا جائے یہاں تک کہ دیکھ لیا جائے کہ پانی اس حصہ کو پہنچ گیا ہے جو تخت سے ملا ہوا ہے پھر اس کو غسل دینے والا اٹھائے اور اپنی طرف اس کو ہارادے اور میت کے پیٹ کو آہستہ آہستہ ملے اگر میت کے پیٹ سے کچھ لگا تو اس کو دھو ڈالے اور اسکے غسل کا اعادہ نہ کریں پھر میت کے بدن کو کسی کپڑے سے خشک کر دیں پھر میت کو اس کے کفن کے کپڑوں میں رکھ دیا جائے اور میت کے سر اور اس کی ڈاڑھی پر حنوط (خشبہ) مل دیں اور اس کے اعضاء مجیدہ پر کافور مل دیا جائے۔

تشریح :- (۳۲۹) یعنی پھر جب میت کو غسل دینے کا ارادہ کریں تو میت کو کسی تخت پر لٹا دیا جائے اور تخت پر اس لئے لٹائے تاکہ پانی میت پر سے بہہ جائے۔ پھر اسکی واجب الستر اعضاء پر کپڑا ڈال دیا جائے کیونکہ متر فرض ہے اور آسانی کے پیش نظر صرف عورت غلیظہ کا ستر کافی ہے اور میت کے کپڑے اتار دے تاکہ میت کو پاک کرنا ممکن ہو۔ پھر میت کو وضوء کرائے بغیر کلی کرانے اور ناک میں پانی ڈالنے کے کیونکہ میت کے منہ اور ناک میں پانی ڈال کر نکالنا حذر ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ گیلے کپڑے سے مضمضہ اور استسقاء کرائے اور اگر میت جب یا حائضہ ہو یا نفاس ہو تو بالاتفاق برائے تمیم طہارۃ مضمضہ اور استسقاء کرائے۔

(۳۳۰) پھر وضوء کے بعد حالت زندگی پر قیاس کرتے ہوئے میت کے بدن پر پانی بہایا جائے پھر میت کے تخت کو طاق مرتبہ خوشبو کی دھوئی دی جائے کیونکہ اس میں میت کی تعظیم ہے۔ اور طاق بار اس لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے "إِنَّ اللَّهَ وَفَرَّحَ بِحُبِّ الْوُتُو" (یعنی اللہ تعالیٰ وتر ہے اور وتر کو محبوب رکھتا ہے)۔

(۳۳۱) جس پانی سے میت کو غسل دیا جائیگا اس میں ہری کے پتے یا اشان (ایک قسم کی نبات جس کو ہاتھ دھونے میں استعمال

کرتے ہیں) ذال کر جوش دیا جائے اور اگر یہ میسر نہ ہو تو خالص پانی سے غسل دیا جائے اگر ہوسکا تو گرم کر لے کیونکہ یہ پاکی میں ملوث ہے۔ (۳۳۹) میت کے سر اور ڈاڑھی کو گل ٹھکی (یہ ایک خوشبودار عراقی گھاس ہے جو صابون کا کام کرتا ہے) سے دھویا جائے کیونکہ یہ غسل کو خارج کر دیتا ہے اگر گل ٹھکی نہ ہو تو صابون وغیرہ استعمال کر لے۔

(۳۳۳) ان سب کاموں سے فراغت کے بعد میت کو اس کے بائیں پہلو پر لٹا کر پانی سے دھویا جائے اور اس قدر پانی ڈالا جائے کہ نیچے کا حصہ جو تخت سے ملا ہوا ہے اس تک پانی پہنچ جائے۔ (۳۳۴) پھر دائیں پہلو پر لٹا کر یہی عمل کیا جائے یہ ترتیب اسلئے رکھی ہے تاکہ غسل کا دائیں پہلو سے شروع کرنا پایا جائے۔

(۳۳۵) پھر غسل دینے والا میت کو اپنے بدن سے ٹیک لگا کر بٹھلائے اور نرم انداز سے میت کے پیٹ کو ملے تاکہ میت کے پیٹ میں اگر کوئی چیز ہو تو نکل آئے بعد میں کفن کو آلودہ نہ کرے۔ پیٹ ملنے کے بعد اگر کوئی چیز نکل آئی تو اسکو برائے ازالہ نجاست دھو ڈالے اگر وضوء اور غسل کی اعادہ کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ خردج نجاست میت کے حق میں ناقض نہیں اور مانور بہ غسل ایک مرتبہ غسل دینے سے حاصل ہو چکا۔

(۳۳۶) بعد از غسل میت کے بدن کو پاک کپڑے سے پونچھ دے تاکہ کفن نہ بھیکے اس کے بعد میت کو کفن پہنا دیا جائے۔ (۳۳۷) میت کے سر اور ڈاڑھی پر حنوط لگا دے (حنوط چند خوشبودار چیزوں سے مرکب عطر کا نام ہے) مراد جو بھی خوشبو ہو البتہ زعفران اور دوسرے مرکب نہ لگائیں۔ جو اعضاء مجردہ میں زمین پر نکلتے ہیں ان پر کافور لگایا جائے کیونکہ میت کو خوشبو لگانا سنت ہے اور اعضاء مجردہ کرامت کے زیادہ لائق ہیں۔

(۳۳۸) وَالسَّنَةُ أَنْ يُكْفَنَ الرَّجُلُ فِي ثَلَاثَةِ آثَابٍ إِذَا رُفِعَ مَيِّتٌ وَلِلْمَرْأَةِ ثَلَاثَةٌ فَإِنْ انْقَضَتْ أَعْلَى قُبُورِهَا جَازَ (۳۳۹) فَإِنْ انْقَضَتْ أَعْلَى قُبُورِهَا جَازَ (۳۴۰) وَأَذَا رَأَتْهُ الْفَلَاةُ عَلَيْهِ ابْتَدَأُوا بِالْجَانِبِ الْأَيْسَرِ فَالْقُوَّةُ عَلَيْهِ ثُمَّ بِالْأَيْمَنِ (۳۴۱) فَإِنْ خَافُوا أَنْ يَتَشَرَّ الْكُفْنُ عَنْهُ غَطَّلُوا (۳۴۲) وَتُكْفَنُ الْمَرْأَةُ فِي خَمْسَةِ آثَابٍ إِذَا رُفِعَ مَيِّتٌ وَخِمَارٌ وَخِرْقَةٌ تُرْبَطُ بِهَا لَدَيْهَا وَفَلَاةٌ (۳۴۳) فَإِنْ انْقَضَتْ أَعْلَى ثَلَاثَةِ آثَابٍ جَازَ وَيَكُونُ الْخِمَارُ لَوْرٍ الْقَبِيصِ تَحْتَ الْفَلَاةِ وَيُجْعَلُ خَشَرُهَا عَلَى صَلَاحِهَا۔

ترجمہ: اور سنت یہ ہے کہ مرد کو تین کپڑوں اور لٹائے میں کفنایا جائے اور اگر دو کپڑوں پر (یعنی ازار اور لفافہ) پر اکتفا کر لیں تب بھی جائز ہے اور جب میت پر لفافہ پھینکا جائے تو بائیں طرف کے پینے سے ابتدا کریں پس والدیں اس پر بائیں طرف سے پھر دائیں طرف سے اور اگر اس سے کفن کھلنے کا اندیشہ ہو تو اسے ہاندھ دیں۔ اور عورت کو پانچ کپڑوں، ازار، قمیص، اور دھنی سینہ بند اور لفافہ میں کفن دیا جائے اور اگر تین کپڑوں پر اکتفا کیا تو بھی جائز ہے اور دھنی، قمیص سے لے کر لفافہ کے نیچے ہوگی اور اس کے بالوں کو اس کے سینہ پر کھدایا جائے۔

تشریح :- (۳۳۸) یعنی کفن تین قسم کا ہوتا ہے کفن مسنون، کفن کفایہ، کفن ضرورت، کفن مسنون مردوں کے حق میں تین کپڑے ہیں۔ / منہج ۱۔ ازار یعنی تہ بند لیکن سر سے ہی تک مراد ہے۔ / منہج ۲۔ کرتہ۔ لیکن بغیر جیب، آستین اور کلی کے۔ گردن سے قدم تک ہوتا ہے۔

۳۔ لفافہ۔ جو سر سے پیر تک سب سے اوپر لپیٹا جاتا ہے۔ مرد کیلئے مذکورہ تین کپڑوں کے مسنون ہونے پر دلیل یہ ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو حویلیہ (یعنی کے ایک بستی کا نام ہے) کے سفید تین کپڑوں میں کفنایا گیا۔

(۳۳۹) مرد کے حق میں کفن کفایہ دو کپڑے ہیں۔ ازار، لفافہ۔ کفن کفایہ پر دلیل حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے جو مرض الموت میں فرمایا تھا کہ میرے ان دو کپڑوں کو دھو کر مجھے ان ہی میں کفن دینا۔ کفن ضرورت مرد کے حق میں ایک کپڑا ہے کیونکہ احد کے دن حضرت مصعب ابن عمیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب شہید ہو گئے تو آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ایک کپڑے میں کفن دیا گیا۔

(۳۴۰) پھر مرد پر کفن لینے کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے لفافہ بچائیں اسکے اوپر ازار بچائیں اور میت کو کرتہ پہنا کر ازار پر لٹا دیں پھر ازار کے بائیں جانب کو پیشیں پھر دائیں جانب کوتا کہ دایاں حصہ اوپر ہے اسی طرح لفافہ کو لپیٹا جائے۔

(۳۴۱) لفافہ کو سر اور پاؤں دونوں طرف سے باندھ لے تاکہ کھل نہ جائے۔ کفن نہ انتہائی اعلیٰ کپڑے کا ہو اور نہ انتہائی گھٹیا ہو۔ بہتر یہ ہے کہ سفید کپڑا ہو "لَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ الْقِيَابِ إِلَى اللَّهِ الْبَيْضُ فَلْيَبْسُهَا أَخْبَانُكُمْ وَكَفَّنُوا لِيُبَاهِؤُنَاكُمْ" (یعنی سفید کپڑے اللہ تعالیٰ کو پسند ہے پس تمہارے زندے اسے پہن لیا کریں اور اپنے مردوں کو اس میں کفن دیں)۔

(۳۴۲) عورت کے حق میں کفن سنت پانچ کپڑے ہیں، ازار، قمیص، اوڑھنی، خرقہ یعنی سینہ بند جس کے ساتھ عورت کا سینہ باندھا جاتا ہے، لفافہ۔ دلیل حضرت ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث ہے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی وفات ہوئی تو جن عورتوں نے انکو غسل دیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو کفن کیلئے یہی پانچ کپڑے عنایت فرمائے تھے (۳۴۳) اور کفن کفایہ تین کپڑے ہیں ازار، لفافہ، اوڑھنی۔ تین سے کم کپڑے کفن ضرورت ہے جو بلا ضرورت مکروہ ہے۔

عورت کو کفن پہنانے کا طریقہ یہ ہے کہ اولاً قمیص پہنائی جائے پھر بالوں کو دو مینڈھیوں میں کر کے قمیص کے اوپر سینہ پر رکھ دئے جائیں پھر اس کے اوپر اوڑھنی پھر لفافہ کے نیچے ازار پہنایا جائے۔ اور سینہ بند ازار کے اوپر ہونا چاہیے۔ سینہ بند پستانوں سے ناف تک ہوتا ہے۔

(۳۴۴) وَلَا يَسْرَجُ شَعْرُ الْمَيِّتِ وَلَا يَغْتَبِثُ (۳۴۵) وَلَا يَقْصُ ظَفْرُهَا وَلَا يُعْقَصُ شَعْرُهَا (۳۴۶) وَتَجَمَّرُ الْأَكْفَانُ قَبْلَ أَنْ يُلْزَجَ فِيهَا وَتُرْفَأُ إِذَا فُرِغَ مِنْهُ صَلُّوا عَلَيْهِ۔

ترجمہ:- اور میت کے بالوں اور اڑھی میں کنگھانہ کیا جائے اور نہ اس کے ناخن تراشے جائیں اور نہ اس کے بال کاٹے جائیں اور میت کو کفنوں میں داخل کرنے سے پہلے کفنوں کو طاق بار دھونی دی جائے پھر جب اس سے فارغ ہوں تو اس پر نماز پڑھیں۔

تفسیر:- (۳۴۴) یعنی میت کے بالوں اور اڑھی میں کنگھانہ لگائے کیونکہ کنگھا لگانا برائے زینت ہوتا ہے اور مردہ زینت سے مستغنی ہو چکا ہے (۳۴۵) اسی طرح میت کے ناخن اور بال نہ کاٹنے جائیں کیونکہ ان کو بھی جزء میت ہونے کی وجہ سے دفنانا ہی پڑتا ہے پھر الگ کرنے کا کوئی معنی نہیں (۳۴۶) میت کو کفنوں میں داخل کرنے سے پہلے کفنوں کو طاق بار خوشبودار مسنون ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم

و سلم نے اپنی بیٹی کے کفنوں کو طاق بار خوشبودینے کا امر فرمایا تھا اسکے بعد میت پر نماز پڑھے۔

میت کو تین موقعوں پر خوشبو لگانا مندوب ہے جس وقت روح نکلے، جس وقت غسل دے، جس وقت کفن پہنائے۔

(۳۴۷) وَأَوَّلَى النَّاسِ بِأُولَآئِهِ السُّلْطَانُ إِنْ حَضَرَ (۳۴۸) فَإِنْ لَمْ يَحْضَرْ فَیُسْتَحَبُّ تَقْدِیْمُ إِمَامِ الْخَمَی (۳۴۹) ثُمَّ الْوَلِیِّ۔

ترجمہ:- جنازہ کی نماز پڑھانے کا سب سے زیادہ حق دار سلطان ہے اگر موجود ہو اور اگر سلطان موجود نہ ہو تو محلہ کے امام کی تقدیم مستحب ہے پھر میت کا ولی تقدار ہے۔

تشریح:- (۳۴۷) نماز جنازہ پڑھانے کے تقدار ہونے میں ترتیب یہ ہے کہ اگر سلطان حاضر ہو تو جنازہ کی امامت کا سب سے زیادہ مستحق وہ ہوگا کیونکہ سلطان کی موجودگی میں کسی اور کو امام بنانا سلطان کی توہین ہے۔ اور اگر سلطان نہ ہو تو پھر قاضی مستحق امامت ہوگا کیونکہ قاضی کو سب پر ولایت عامہ حاصل ہے۔ (۳۴۸) اگر قاضی بھی نہ ہو تو محلہ کے امام کو آگے بڑھانا مستحب ہے کیونکہ میت زندگی میں اس کے امام ہونے پر راضی تھا تو مرنے کے بعد بھی یہی اولیٰ ہوگا۔ (۳۴۹) پھر میت کا ولی مستحق امامت ہے اور میت کے اولیاء استحقاق امامت میں اسی ترتیب پر ہونگے جو ترتیب ولایت نکاح میں مذکور ہے۔ مگر نکاح میں عورت کا بیٹا عورت کے باپ پر مقدم ہے اور یہاں باپ اولیٰ بالامامت ہے۔ اگر میت کے برابر کے دو ولی ہوں مثلاً دو سگے بھائی ہوں تو جو عمر میں بڑا ہو وہ مقدم ہوگا۔

(۳۵۰) فَإِنْ صَلَّى عَلَيْهِ غَيْرُ الْوَلِیِّ وَالسُّلْطَانُ أَعَادَ الْوَلِیِّ (۳۵۱) وَإِنْ صَلَّى عَلَيْهِ الْوَلِیُّ لَمْ يَجْزَأَنْ يُصَلِّیْ أَحَدٌ بَعْدَهُ۔

ترجمہ:- پس اگر میت کے ولی اور سلطان کے سوا کسی اور شخص نے نماز پڑھائی تو ولی (اگر چاہے) تو نماز کا اعادہ کرے اور اگر میت پر نماز ولی نے پڑھی تو اسکے بعد کسی اور کے لئے نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں۔

تشریح:- (۳۵۰) یعنی اگر میت پر سلطان یا نائب سلطان اور ولی کے سوا کسی اور نے نماز پڑھی تو ولی کو نماز جنازہ کے اعادہ کرنے کا حق حاصل ہوگا کیونکہ نماز جنازہ پڑھنے کا حق تو میت کے اولیاء کا ہے۔ اور یہ اعادہ اسقاط فرض کیلئے نہیں بلکہ حق ولی کی وجہ سے ہے (۳۵۱) اور اگر ولی نے نماز جنازہ پڑھی تو اس کے بعد کسی کو میت پر نماز جنازہ پڑھنے کی اجازت نہ ہوگی کیونکہ فرض تو پہلے ادا ہو چکا اب جو ہوگا وہ نفل ہوگا اور نفل نماز جنازہ کے ساتھ مشروع نہیں ہوا ہے۔

اگر میت کے ولیوں میں سے کسی نے اس پر نماز پڑھی تو دوسرے اسی درجہ کے ولیوں کے لئے اعادہ نماز جائز نہیں کیونکہ جس ولی نے اس پر نماز پڑھی ہے اسکی ولایت کامل ہے۔

(۳۵۲) فَإِنْ ذَلَّ وَلَمْ يُصَلِّیْ عَلَيْهِ صَلَّیْ عَلَى قَبْرِهِ إِلَى ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَلَا يُصَلِّیْ بَعْدَ ذَلِكَ

ترجمہ:- اور اگر کوئی جنازہ بغیر نماز پڑھے دفن کر دیا جائے تو تین روز تک اس کی قبر پر نماز پڑھ لی جائے اور اسکے بعد نہ پڑھی جائے۔

تشریح:- (۳۵۲) یعنی اگر میت بغیر نماز کے دفن ہو گئی تو اسکی قبر پر تین دن تک نماز پڑھی جائے کیونکہ ایک انصاری عورت اس حال

میں دفن کی گئی تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر نماز جنازہ نہیں پڑھی تھی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جب اس کا علم ہوا تو اسکی قبر پر نماز پڑھی۔ صحیح یہ ہے کہ قبر پر نماز پڑھنے کی اجازت بیت کے خراب ہونے سے پہلے تک ہے خواہ تین دن ہو یا کم و بیش اور جب غالب گمان خراب ہونے کا ہو تو پھر نماز کی اجازت نہیں۔

(۳۵۳) وَيَقُومُ الْمُصَلِّي بَعْدَهُ صَلَاتِ الْمَيِّتِ۔

ترجمہ:- اور نماز پڑھانے والا میت کے سینہ کے مقابلہ میں کھڑا ہو۔

تشریح:- (۳۵۳) یعنی نماز پڑھانے والا میت کے سینہ کے برابر کھڑا ہو کیونکہ یہ دل کی جگہ ہے اور دل ہی میں نور ایمان ہوتا ہے پس اس جگہ کھڑے ہونے سے اس طرف اشارہ ہے کہ امام اس کے ایمان کی سفارش کرتا ہے۔

(۳۵۴) وَالصَّلَاةُ أَنْ يُكَبِّرَ تَكْبِيرَةً بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى غَفِيَهَا تَمْ يُكَبِّرُ تَكْبِيرَةً وَيُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ يُكَبِّرُ تَكْبِيرَةً ثَلَاثَةً يَدْعُو لِنَفْسِهِ وَلِلْمَيِّتِ وَلِلْمُسْلِمِينَ ثُمَّ يُكَبِّرُ تَكْبِيرَةً رَابِعَةً وَيُسَلِّمُ۔

ترجمہ:- اور نماز جنازہ یہ ہے کہ اول اللہ اکبر کہہ کر اللہ کی حمد اور ثناء پڑھے پھر دوبارہ اللہ اکبر کہہ کر تیسری رکعت پر درود بھیجے پھر تیسری مرتبہ اللہ اکبر کہہ کر اپنے اور تمام مسلمانوں کے لئے دعاء کرے پھر چوتھی تکبیر کہہ کر سلام پھیر دے۔

توضیح:- (۳۵۴) یعنی نماز جنازہ کی کیفیت یہ ہے کہ نیت کے بعد تکبیر افتتاح کہے اور دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھائے باقی تکبیروں میں ہاتھ نہ اٹھائے کیونکہ ہر تکبیر پنج وقتی نمازوں کی رکعت کی طرح ہے اور پنج وقتی نمازوں میں پہلی رکعت کے سوا دوسری رکعتوں میں رفع یدین نہیں اسی طرح نماز جنازہ کی تکبیرات بھی ہیں۔ پھر حمد یعنی دیگر نمازوں کی طرح ”سبحانک اللہم وبحمدک الخ“ پڑھے۔ پھر دوسری تکبیر کہہ کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھے کیونکہ ثناء باری تعالیٰ کے بعد صلوٰۃ علی النبی ﷺ ہی کا درجہ ہے جیسا کہ تشہد میں بھی ترتیب ہے اور اسی ترتیب پر خطبے وضع ہوئے ہیں۔

پھر تیسری تکبیر کہہ کر اپنے لئے میت کیلئے اور تمام مسلمانوں کیلئے دعا کرے کیونکہ حمد باری تعالیٰ اور صلوٰۃ علی النبی ﷺ کے بعد دعاء کا درجہ ہے ”لَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَزَلَ إِذَا أَحَدُكُمْ أَنْ يَدْعُو قَلْبًا حَمْدًا لِلَّهِ وَالْبِصْلَى عَلَى النَّبِيِّ ﷺ يَسْلَخُو“ (یعنی تم میں سے جو دعاء کرنے کا ارادہ کرے تو حمد باری تعالیٰ اور درود پڑھے پھر دعاء کر لے)۔ پھر اگر یاد ہو تو یہ دعاء پڑھے ”اللَّهُمَّ اهْبِطْ لِحَيَاتِنَا وَمَتْنَانَا وَغَابِئَانَا وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَذَكْرِنَا وَأُنثَانَا اللَّهُمَّ مَنْ أَحْيَيْتَهُ فَأَحْيِهِ عَلَى الْإِسْلَامِ وَمَنْ تَوَلَّيْتَهُ فَتَوَلَّهُ عَلَى الْإِيمَانِ“۔ اور اگر میت بچہ یا مجنون ہو تو پھر یہ دعاء پڑھے ”اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا فَرَطًا وَاجْعَلْهُ لَنَا أَجْرًا وَذُخْرًا وَاجْعَلْهُ لَنَا سَالِمًا مُشَفَّعًا“۔ اور اگر چھوٹی بچی ہو تو ضار مَوْنُث کی لائے مثلاً ”اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا لَنَا فَرَطًا وَاجْعَلْهَا لَنَا أَجْرًا وَذُخْرًا وَاجْعَلْهَا لَنَا سَالِمَةً وَمُشَفَّعَةً“۔ اور اگر یہ دعائیں یاد نہ ہوں تو جو دعاء یاد ہو پڑھ لے۔

پھر چوتھی تکبیر کے بعد سلام پھیر دے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے آخری نماز جنازہ میں چار ہی تکبیرات کہی ہیں

لہذا اب چوتھی تکبیر کے بعد تحلیل کا زمانہ ہے اور تحلیل سلام کے ذریعہ سے ہوتی ہے۔

(۳۵۵) وَلَا يُصَلِّي عَلَى الْمَيِّتِ لِي مَسْجِدِ جَمَاعَةٍ۔

ترجمہ :- اور جنازہ کی نماز اس مسجد میں نہ پڑھی جائے جس میں جماعت ہوتی ہے۔

تشریح :- (۳۵۵) یعنی کسی میت پر نماز جنازہ مسجد جماعت میں نہ پڑھی جائے پھر اسکی تین صورتیں ہیں۔ / نمبر ۱۔ جنازہ مسجد کے اندر ہو امام اور لوگ خواہ مسجد کے اندر ہوں یا باہر یہ صورت تو باتفاق احناف مکروہ ہے۔ / نمبر ۲۔ جنازہ امام اور کچھ لوگ مسجد سے باہر ہوں باقی لوگ مسجد میں ہوں یہ صورت بالاتفاق مکروہ نہیں۔ / نمبر ۳۔ اگر فقط جنازہ مسجد سے باہر ہو امام اور لوگ مسجد میں ہوں تو اس صورت میں مشائخ کا اختلاف ہے بعض کراہت کے قائل ہیں اور بعض عدم کراہت کے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک کسی حال میں مکروہ نہیں۔ ہماری دلیل پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے "مَنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَلَا أَجْرَ لَهُ" (یعنی جس نے مسجد میں نماز جنازہ پڑھی اس کے لئے ثواب نہیں)۔

(۳۵۶) فَإِذَا أَمَلُوهُ عَلَى مَرْبِرِهِ أَخْلَوْا بِقَوَائِمِهِ الْأَرْبَعِ (۳۵۷) وَيَمْسُحُونَ بِهِ مُسْرِعِينَ ذُوْنَ الْخَبِّ (۳۵۸) فَإِذَا بَلَغُوا

إِلَى قَبْرِهِ كَرِهَ لِلنَّاسِ أَنْ يَجْلِسُوا قَبْلَ أَنْ يُوَضَّعَ مِنْ أَغْنَاقِ الرِّجَالِ۔

ترجمہ :- پھر جب میت کو چار پائی وغیرہ پرائٹھائیں تو اس کے چاروں پائے پکڑ لیں اور جلدی جلدی لے چلیں البتہ دوڑ کے نہ چلیں پھر جب جنازہ قبر پر پہنچ جائے تو جنازہ کندھوں پر سے رکھے جانے سے پہلے لوگوں کے لئے بیٹھنا مکروہ ہے۔

تشریح :- (۳۵۶) یعنی جب لوگ میت کو تخت پرائٹھائیں تو چار پائی کے چاروں پائے پکڑیں کیونکہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے "مِنْ السَّنَةِ أَنْ تَحْمَلَ الْجَنَازَةَ مِنْ جَوَابِهَا الْأَرْبَعَةَ" (یعنی مسنون یہ ہے کہ جنازہ کو اسکی چاروں جانب سے اٹھایا جائے)۔ نیز چار آدمیوں کے اٹھانے میں جنازہ کا اکرام بھی ہے اور میت کے زمین پر گرنے سے حفاظت بھی ہے۔

(۳۵۷) پھر میت کو تیزی کے ساتھ لے کر چلیں مگر دوڑ کر نہ چلیں کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے جب اس ہارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا "مَنْ ذُوْنَ الْخَبِّ" یعنی تیز تو چلیں مگر دوڑیں نہیں۔ (۳۵۸) جب میت کو لیکر اسکی قبر تک پہنچ گئے تو جنازہ زمین پر رکھنے سے پہلے لوگوں کا بیٹھنا مکروہ ہے کیونکہ کبھی جنازہ میں لوگوں کی مدد کی ضرورت ہوتی ہے تو بردقت مدد کرنا زیادہ ممکن اسی وقت ہے کہ لوگ کمڑے ہوں۔



(۳۵۹) وَيُخَفَّرُ الْقَبْرُ وَيُلْحَدُ (۳۶۰) وَيَدْخُلُ الْمَيِّتَ مِمَّا بَلَى الْقَبْلَةَ (۳۶۱) فَأَذْأَوْجِعَ فِي لَحْدِهِ قَالَ الَّذِي يَضَعُهُ بِسْمِ

اللّٰهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللّٰهِ (۳۶۲) وَيُؤَوِّجُهُ إِلَى الْقَبْلَةِ وَيَجْلُ الْعُقْدَةَ (۳۶۳) وَيُسَوِّي اللَّيْنَ عَلَى اللَّحْدِ

(۳۶۴) وَيُنْكَرُهُ الْآجُرَّ وَالْخَشَبَ وَلَا تَأْسَ بِالْقَصَبِ ثُمَّ يُهَالُ التَّرَابُ عَلَيْهِ (۳۶۵) وَيُسَنَّمُ الْقَبْرُ (۳۶۶) وَلَا يُسْطَخُ -

ترجمہ :- اور قبر کو کھود کر لحد بنائی جائے اور میت کو قبلہ کی جانب سے داخل کیا جائے پس جب میت کو قبر میں رکھ دیا جائے تو رکھے والے بسم اللہ و علی ملۃ رسول اللہ کہے اور میت کا منہ قبلہ کی طرف کریں اور کفن کا گرہ کھول دیں اور لحد پر کچی اینٹیں برابر کر دی جائیں اور کچی اینٹیں اور لکڑی لگانا مکروہ ہے اور بالنس کے استعمال میں کچھ مضائقہ نہیں پھر اس پر مٹی ڈالی جائے اور قبر کو کوہان نہ بنائی جائے اور چوکور نہ بنائی جائے۔

تشریح :- لحد یہ ہے کہ پوری قبر کھود کر اندر نالی بنائی جائے اس میں میت کو دفن کرتے ہیں۔ (۳۵۹) ہمارے نزدیک قبر کھود کر لحد بنانا مسنون ہے "لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَللَّحْدُ لَنَا وَالشَّقُّ لِبِغَيْرِنَا" (یعنی لحد ہمارے لئے اور غیروں کے لئے شق ہے) بشرطیکہ زمین نرم نہ ہو۔ اگر زمین ایسی نرم ہو کہ لحد بنانا ممکن نہ ہو تو شق جائز ہے۔ اور شق یہ ہے کہ چوڑی قبر کھود کر اس کے اندر ایک پتلی سی نالی بنائی جائے اس میں مردہ کو دفن کرتے ہیں۔ قبر درمیانی قد والے شخص کے وسط کی مقدار گہری ہو اور اگر اس سے بھی زیادہ کھود لے تو یہ بہتر ہے۔

(۳۶۰) پھر میت کو قبر میں داخل کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ میت کو قبلہ کی جانب سے داخل کر دے کیونکہ قبلہ معظم و محترم ہے لہذا اسی جانب سے داخل کرنا مستحب ہو گا بشرطیکہ قبر کے گرنے کا خطرہ نہ ہو ورنہ سر یا پاؤں کی جانب سے داخل کر دے۔ (۳۶۱) میت کو لحد میں اتارتے وقت یہ دعا پڑھی جائے "بِسْمِ اللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ" کیونکہ حضرت ذوالحجاء دین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو قبر میں اتارتے وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی الفاظ فرمائے تھے۔

(۳۶۲) لحد میں رکھ کر میت کو قبلہ کی طرف متوجہ کر دیا جائے یعنی دائیں پہلو پر لٹا کر قبلہ کی طرف متوجہ کریں "لِحَدِيثِ عَلَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ مَاتَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ يَسْتَقْبِلُ بِهِ الْقَبْلَةَ اسْتِقْبَالًا" (یعنی نبی عبدالمطلب میں سے ایک شخص فوت ہوا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا کہ اسے قبلہ کی طرف متوجہ کر دے)۔ پھر قبر میں رکھنے کے بعد اس کے کفن کی گرہ کھول دے جو برائے حفاظت از اعتسار کفن کے سر اور پاؤں کی طرف میں لگانے میں لگایا تھا کیونکہ اب کفن کے منتشر ہونے کا خوف باقی نہیں رہا۔

(۳۶۳) اسکے بعد لحد پر کچی اینٹیں ٹھیک کر کے لگادی جائیں کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک پر کچی اینٹیں لگائی گئیں تھیں

(۳۶۴) قبر میں کچی اینٹیں اور لکڑی لگانا مکروہ ہے کیونکہ یہ دونوں چیزیں استحکام عمارت کیلئے ہوتی ہیں اور قبر گھٹے اور برباد ہونے کی جگہ ہے۔ ہاں بالنس کے استعمال میں کوئی مضائقہ نہیں کیونکہ یہ جلدی خراب ہونے میں کچی اینٹوں کی طرح ہے۔ اب قبر پر مٹی ڈالی جائے۔

(۳۶۵) قبر کو سمن یعنی کوہان نہ بنائی جائے اور زمین سے ایک بالشت یا اس سے کچھ اونچی بنائی جائے۔ (۳۶۶) قبر کو سطح یعنی

مربع نہ بنائی جائے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قبروں کو مربع بنانے سے منع فرمایا ہے۔ جتنی مقدار مٹی قبر سے نکالی ہے اس پر اخاذ نہ کرے اور قبر پر چنہ، گار اور غیرہ نہ لگائے "لَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَجْصِصُوا الْقُبُورَ وَلَا تَبْنُوا عَلَيْهَا وَلَا تَقْفُلُوا عَلَيْهَا" (یعنی نہ قبروں پر چنہ لگائیں اور نہ قبروں پر تعمیر کریں اور نہ قبروں پر بیٹھیں)۔

(۳۶۷) وَمَنْ اسْتَهْلَ بَعْدَ الْوِلَادَةِ سُمِّيَ وَغُسِّلَ وَصَلَّى عَلَيْهِ (۳۶۸) وَإِنْ لَمْ يَسْتَهْلْ أُدْرِجَ فِي خَوَلَةِ وَذُلِّقَ وَلَمْ يَصَلَّى عَلَيْهِ۔

ترجمہ:- اور جس بچے نے ولادت کے بعد آواز نکالی اس کا نام رکھا جائے اور اس کو غسل دیا جائے اور اس پر نماز پڑھی جائے اور اگر آواز نہیں نکالی تو اسے کپڑے میں لپیٹ دیا جائے اور دفن کر دیا جائے اور اس پر نماز نہ پڑھی جائے۔
تشریح:- (۳۶۷) یعنی اگر بچے نے ولادت کے بعد آواز نکالی یعنی ایسی کوئی چیز پائی گئی جو بچہ کی زندگی پر دلالت کرے پھر مر گیا تو اس بچہ کا نام بھی رکھا جائے گا اور اس کو غسل میت بھی دیا جائے گا اور اس پر نماز جنازہ بھی پڑھی جائیگی "لَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا اسْتَهْلَ الْمَوْلُوذُ صَلَّى عَلَيْهِ وَإِنْ لَمْ يَسْتَهْلْ لَمْ يَصَلَّى عَلَيْهِ" (یعنی جب بچہ آواز سے روئے تو اس پر نماز پڑھی جائے اور اگر آواز سے نہیں رویا تو اس پر نماز نہ پڑھے)۔

(۳۶۸) اگر بعد از ولادت بچہ میں زندگی کی کوئی علامت نہ پائی گئی تو اس کو اولاد بنی آدم کی تکریم کے پیش نظر بطور کفن ایک کپڑے میں لپیٹ دیا جائے گا اور اس پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائیگی "لِحَاوَرِنَا"۔ اور مختاریہ ہے کہ غسل دیا جائے گا۔

بَابُ الشَّهِيدِ

یہ باب شہید کے احکام کے بیان میں ہے۔

"شہید" مفعل بسمن مفعول ہے یعنی مشہود، شہید کو شہید اسلئے کہتے ہیں کہ فرشتے برائے تکریم اسکی موت کو حاضر ہوتے ہیں۔ اس لئے کہ شہید "مشہود لہ بالجنة" ہے۔ اور فقہاء کی اصطلاح میں شہید وہ ہے جس کو کفار نے قتل کر ڈالا ہو اور یا معرکہ جنگ میں پڑا ہو یا پاپا گیا خواہ جنگ حریوں کے ساتھ ہو (حربی وہ کافر ہے جو دار الحرب سے صرف بیعہ تجارت دار الاسلام آیا ہو) یا قطاع الطريق کے ساتھ ہو اور اس کے بدن پر زخم کا اثر ہو یا اس کو مسلمانوں نے ظلماً قتل کیا ہو اور اس کے قتل کی وجہ سے ابتداء دیت واجب نہ ہوئی ہو یا اگر کسی عارض کی وجہ سے واجب ہوئی ہو مثلاً اولیاء نے قاتل کے ساتھ صلح کر لی یا قاتل مقتول کا باپ ہو تو حکم شہادت ساقط نہ ہوگا۔ شہید کے احکام کو مخصوص فضیلت کی وجہ سے مستقل باب میں ذکر کیا ہے تو یہ تخصیص بعد التعمیم ہے۔

(۳۶۹) الشَّهِيدُ مَنْ قُتِلَ الْمُسْلِمُ كَوْنًا أَوْ جِلْدًا فِي الْمَعْرِكَةِ وَبِهِ أَثَرُ الْجَرَا حَةِ أَوْ قُتِلَ الْمُسْلِمُونَ ظُلْمًا وَلَمْ يَجِبْ بِقَتْلِهِ دِيْنَتُهُ

ترجمہ:- شہید وہ ہے جس کو مشرکوں نے مارا ہو اور یا میدان جنگ میں مرا ہو یا پاپا جائے اور اس پر زخم کا اثر ہو یا مسلمانوں نے اس کو ظلماً قتل کیا اور اس کے قتل کی وجہ دیت واجب نہ ہوئی ہو۔

تشریح :- (۳۶۹) امام قدوری رحمہ اللہ نے اس عبارت میں شہید کی اصطلاحی تعریف کی ہے جو ہم نے اس سے پہلے ذکر کیا ہے۔ مگر تعریف میں المشرکون سے حربی کافر مراد ہے اور حربی کافر کے معنی میں قطاع الطريق اور باغی بھی ہیں۔ اور وَلَمْ يَجِبْ بِقَتْلِهِ دِيَّةً سے مراد یہ ہے کہ ابتداء اسکے قاتل پر قصاص واجب ہو مال واجب نہ ہو پس اس سے احتراز ہوا قتل خطاء سے کیونکہ قتل خطاء میں قاتل پر قصاص نہیں مال واجب ہے۔

شہید کی دو قسمیں ہیں۔ / نمبر ۱۔ وہ شہید جو دنیا و آخرت دونوں کے اعتبار سے شہید ہو یعنی دنیا میں غسل نہیں دیا جائیگا اور آخرت میں اسے اجر عظیم ملیگا۔ / نمبر ۲۔ وہ شہید جو صرف آخری اعتبار سے شہید ہو یعنی دنیا میں تو عام اموات کا حکم رکھتا ہو مگر آخرت میں اسکو بھی بڑا اجر ملے گا یہاں مقصود بالبیان قسم اول ہے۔

(۳۷۰) فَيَكْفَنُ وَيُغْسِلُ عَلَيْهِ وَلَا يُغْسَلُ۔

ترجمہ :- تو اس کو کفن دیا جائے گا اور اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور غسل نہ دیا جائے گا۔

تشریح :- (۳۷۰) یعنی شہید کو کفن دیا جائیگا اور شہید کی نماز جنازہ پڑھی جائیگی مگر شہید کو بالاتفاق غسل نہیں دیا جائیگا کیونکہ شہید مذکور شہداء اُحد کے معنی میں ہے اور شہداء اُحد کے بارے حضور ﷺ نے فرمایا تھا "زَمَلُوهُمْ بِكُلِّوْمِهِمْ وَدِمَالِهِمْ وَلَا تَغْسِلُوهُمْ" یعنی انکو لپیٹ دو ان کے زخموں اور خونوں کے ساتھ اور انکو غسل مت دو۔ لہذا مذکورہ شہید کو بھی غسل نہیں دیا جائیگا۔

(۳۷۱) وَإِذَا اسْتَشْهِدَ الْجَنْبُ غُسْلَ عِنْدَ أَبِي خَبِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَكَذَلِكَ الصَّبِيُّ وَالْأَبُو يُؤُسَفُّ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمَعْمَلُ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يُغْتَسَلَانِ۔

ترجمہ :- اور جب کوئی جنبی شخص شہید ہو جائے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اسے غسل دیا جائیگا اور یہی حکم بچے کا ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ان دو کو بھی غسل نہ دیا جائیگا۔

تشریح :- (۳۷۱) یعنی اگر جنبی مسلمان (یا حائضہ یا نفاسہ میں سے کوئی ایک) شہید ہو تو صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک انکو بھی غسل نہیں دیا جائیگا کیونکہ حضور ﷺ کا قول "زَمَلُوهُمْ بِكُلِّوْمِهِمْ وَدِمَالِهِمْ وَلَا تَغْسِلُوهُمْ" (یعنی انکو لپیٹ دو ان کے زخموں اور خونوں کے ساتھ اور انکو غسل مت دو) مطلق ہے اس کی کوئی تفصیل نہیں کہ شہید جنبی نہ ہو یا حائضہ نہ ہو۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جنبی وغیرہ کو غسل دیا جائیگا کیونکہ شہادت غسل میت (جو موت کی وجہ سے واجب ہو) سے مانع تو ہے لیکن اگر پہلے سے غسل جنابت وغیرہ کی وجہ سے واجب ہو تو اسکو رفع کرنے والی نہیں یہی وجہ ہے کہ شہید کے پزے پر اگر پہلے سے نجاست لگی ہو تو اسکو دھونا ضروری ہے لیکن اسکے بدن کے خون کو دھونا ضروری نہیں (یہی قول راجح ہے)۔

اسی طرح اگر بچہ شہید ہو تو بھی صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک غسل نہیں دیا جائیگا۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک غسل دیا جائیگا۔ صاحبین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ شہید کا غسل اسلئے ساقط ہوا ہے تاکہ اسکی مظلومیت کا اثر باقی رہے تو شہید کو غسل نہ دینا اسکے جائیگا۔ صاحبین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ شہید کا غسل اسلئے ساقط ہوا ہے تاکہ اسکی مظلومیت کا اثر باقی رہے تو شہید کو غسل نہ دینا اسکے

اکرام کے پیش نظر ہے اور بچہ کی مظلومیت زیادہ ہے لہذا بچہ اس اکرام کا زیادہ مستحق ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ شہداء اُحد کے حق میں کھوار غسل سے کافی ہوگئی کیونکہ کھوار گناہوں کو پاک کر دیتی ہے اور بچہ پر کوئی گناہ نہیں تو بچہ شہداء اُحد کے معنی میں نہ ہوگا لہذا بچہ کا غسل بھی ساقط نہ ہوگا۔

(۳۷۲) وَلَا يَغْسِلُ عَنِ الشَّهِيدِ مُمْهُ وَلَا يُنَزَّعُ عَنْهُ بَيَاضُهُ (۳۷۳) وَيُنَزَّعُ عَنْهُ الْقَرُوءُ وَالْحَشْوُ وَالْخُفَّ وَالسَّلَاحُ۔

ترجمہ:- اور شہید سے اس کا خون نہ دھویا جائیگا اور نہ اس کے کپڑے اتارے جائیں گے اور اس کی پوشین، روئی دار کپڑے، موزے اور تھپار اتارے جائیں گے۔

تشریح:- (۳۷۲) یعنی شہید سے اس کا خون نہیں دھویا جائیگا اور نہ اس سے اس کے کپڑے اتارے جائیں گے لہذا (۳۷۳) لیکن شہید سے پوشین، موزے، روئی سے بھراؤ والی چیزیں اور تھپار کو اتار دیا جائیگا "لحدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قَالَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ بِقَتْلِ أَحَدٍ أَنْ يُنَزَّعَ عَنْهُمْ الْخَيْطُ وَالْجُلُودُ" (یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے شہداء اُحد کے بارے میں فرمایا کہ ان سے لوہے اور چمڑے کی چیزیں اتار دی جائیں)۔ اور شہید کے بدن پر اگر کفن کے عدد مسنون سے کم کپڑے ہوں تو ان میں اضافہ کر کے عدد مسنون پورا کر دیا جائے گا اور اگر عدد مسنون سے زائد ہوں تو کم کر کے عدد مسنون کو باقی رکھا جائے گا۔

(۳۷۴) وَمَنْ أَرْتَحَاثَ أَنْ يَأْكُلَ أَوْ يَشْرَبَ أَوْ يَذَّارِيَ أَوْ يَبْقَى حَيًّا حَتَّى يَمُوتَ عَلَيْهِ وَقْتُ صَلَواتِهِ وَهُوَ يَعْقِلُ أَوْ يُنْقَلُ مِنَ الْمَعْرَكَةِ حَيًّا۔

ترجمہ:- اور جس نے ارتحاث حاصل کی اسے غسل دیا جائیگا اور ارتحاث یہ ہے کہ وہ کچھ کھالے یا پانی لے یا علاج کروالے یا اتنی دیر زندہ رہے کہ اس پر ایک نماز کا وقت گزر جائے اور حال یہ کہ وہ ہوش میں ہو اور یا میدان جنگ سے اس کو زندہ نکل گیا جائے۔

تشریح:- (۳۷۴) ارتحاث کا معنی ہے پرانا ہونا پس مقتول فی سبیل اللہ نے اگر زخم کھانے کے بعد اور مرنے سے پہلے کچھ منافع زندگی حاصل کر لئے تو کہا جائیگا کہ یہ شہید پرانا ہو گیا اور چونکہ منافع زندگی حاصل کرنے کی وجہ سے ظلم کا اثر بھی کم ہو گیا اسلئے یہ شہداء اُحد کے معنی میں نہ لہذا اس شہید کو غسل دیا جائیگا۔

(۳۷۵) حکم شہادۃ کو قطع کرنے والا ارتحاث یہ ہے کہ کچھ کھائے یا پیئے یا سو جائے یا اس کا علاج معالجہ کیا جائے یا وہ اتنی دیر زندہ رہے کہ اس پر ہوش کی حالت میں ایک نماز کا وقت گزر جائے یا میدان جنگ سے زندہ نکل گیا جائے تو ان تمام صورتوں میں چونکہ اس نے زندگی کے کچھ منافع حاصل کر لئے اسلئے یہ شہداء اُحد کے معنی میں نہ لہذا اس کو غسل دیا جائیگا۔

(۳۷۶) وَمَنْ لَبِلَ لِي حَلَاوَلِصَاصٍ غَسِلَ وَصَلَّى عَلَيْهِ۔

ترجمہ:- اور جو شخص حد یا قصاص میں قتل ہوا اسے غسل دیا جائیگا اور اس پر نماز جنازہ پڑھی جائیگی۔

تشریح:- (۳۷۶) یعنی اگر کوئی شخص حد یا قصاص میں قتل ہوا تو اس کو غسل بھی دیا جائیگا اور اس پر نماز جنازہ بھی پڑھی جائیگی کیونکہ اس

حد اور قصاص واجب تھا اس حق واجب کو ادا کرنے کیلئے اس نے جان دی ہے جبکہ شہداء اُحد نے صرف اللہ کی خوشنودی حاصل کرنے کیلئے جان دی تھی لہذا یہ شہداء اُحد کے معنی میں نہیں اسلئے ان کو غسل دیا جائیگا۔

(۳۷۷) وَمَنْ قُتِلَ مِنَ الْبُغَاةِ أَوْ قُطِعَ الطَّرِيقُ لَمْ يُصَلَّى عَلَيْهِ۔

ترجمہ:- اور جو باغیوں یا ڈاکوؤں میں سے کوئی قتل کیا گیا تو اس پر نماز نہ پڑھی جائیگی۔

تفسیر:- (۳۷۷) یعنی اگر کوئی باغی یا ڈاکو قتل کر دیا گیا تو ہمارے نزدیک اسکی نماز جنازہ نہیں پڑھی جائیگی اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک پڑھی جائیگی۔ امام شافعی رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ باغی اور ڈاکو مومن ہیں پس یہ اس قصص کی طرح ہیں جو رجم یا قصاص میں قتل کیا گیا ہو اور رجم و قصاص میں قتل شدہ کی نماز جنازہ ہے تو ڈاکو اور باغی کی بھی نماز جنازہ پڑھی جائیگی۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خوارج کو نہ غسل دیا تھا اور نہ ان کی نماز پڑھی تھی اور خوارج باغی تھے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا گیا ”اَنْهُمْ كُفَّارٌ؟“ (کیا وہ کافر ہیں؟) آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ”وَلَيْسَ بِهِمْ اَخَوَانُ ابْنَاهُمْ اَعْلَيْنَا“ (نہیں ہمارے مسلمان بھائی ہیں ہم پر بغاوت کی ہے) تو یہ ان کے لئے زجر اور عقوبت ہے۔ مگر شرط یہ ہے کہ دوران جنگ مارا گیا ہو اگر بعد میں مارا گیا تو اسے غسل دیا جائیگا اور اس پر نماز پڑھی جائیگی۔

بَابُ الصَّلَاةِ فِي الْكُفَّةِ

یہ باب کعبہ میں نماز پڑھنے کے بیان میں ہے۔

اس باب کی ماقبل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ جس طرح شہید ہونا عذاب سے مآمون ہونے کا سبب ہے اسی طرح کعبہ میں داخل ہونا بھی امن کا سبب ہے لقولہ تعالیٰ ﴿مَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾۔ اور یہ مناسبت ہے کہ کعبہ اللہ میں نماز پڑھنے والا امن و جہ مستقبل الکعبہ ہے اور من وجہ متدبر الکعبہ ہے اسی طرح شہید من وجہ (عند اللہ) زندہ ہے اور من وجہ (عند الناس) مردہ ہے پس ہر ایک میں دو جہت پائے جانے کی وجہ سے مناسبت ہے۔

کعبہ بیت المحرام کا نام ہے وجہ تسمیہ اس کا ثابت اور مرفوع ہونا ہے اسی سے ”کعب فی الرجل“ ”کور“ ”کعبہ الرمح“ ”کور“ ”جلوبہ کعب“ ہے۔ ہمارے نزدیک کعبہ معین جگہ کا نام ہے خواہ وہاں تعمیر ہو یا نہ ہو اور امام شافعی کے نزدیک کعبہ جگہ اور بناء دونوں کا نام ہے۔

(۳۷۸) وَالصَّلَاةُ فِي الْكُفَّةِ جَائِزَةٌ فَرَضُهَا وَنَفْلُهَا۔

ترجمہ:- کعبہ میں نماز جائز ہے فرض بھی اور نفل بھی۔

تفسیر:- (۳۷۸) ہمارے نزدیک کعبہ مکرمہ کے اندر فرض نماز اور نفل نماز دونوں جائز ہیں کیونکہ تمام شرائط نماز جمع ہیں حتیٰ کہ استقبال کعبہ بھی پایا گیا اس لئے کہ کعبہ کا استیجاب شرط نہیں لہذا کعبہ کے اندر نماز جائز ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک نفل جائز ہے فرض جائز نہیں۔

(۳۷۹) فَإِنْ صَلَّى الْإِمَامُ بِجَمَاعَةٍ فَجَعَلَ مِنْهُمْ ظَهْرَهُ إِلَى ظَهْرِ الْإِمَامِ جَازٍ (۳۸۰) وَمَنْ جَعَلَ مِنْهُمْ وَجْهَهُ إِلَى وَجْهِ الْإِمَامِ جَازٍ وَيُكْرَهُ (۳۸۱) وَمَنْ جَعَلَ مِنْهُمْ ظَهْرَهُ إِلَى وَجْهِ الْإِمَامِ لَمْ تَجْزِ صَلَوَتُهُ۔

ترجمہ :- پس اگر خانہ کعبہ میں امام جماعت سے نماز پڑھائے اور مقتدیوں میں سے کسی نے اپنی پشت امام کی پشت کی طرف کی تو جائز ہے اور جس نے اپنا چہرہ امام کے چہرہ کی طرف کیا تو جائز ہے مگر مکروہ ہے اور جس نے اپنی پشت امام کے چہرہ کی طرف کی تو اس کی نماز جائز نہ ہوگی۔

تشریح :- کعبہ کے اندر باجماعت نماز پڑھنے کی تین صورتیں ہیں۔ / نمبر ۱۔ مقتدی کا منہ امام کے منہ کی جانب ہو۔ / نمبر ۲۔ مقتدی کی پشت امام کی پشت کی جانب ہو۔ / نمبر ۳۔ مقتدی کی پشت امام کے منہ کی جانب ہو۔ (۳۷۹) صورت دوم تو بلا کراہت جائز ہے (۳۸۰) اول جن کی عبادت کرنے والوں کی مشابہت کی وجہ سے مع الکراہت جائز ہے۔ (۳۸۱) سوم جائز نہیں کیونکہ اس صورت میں مقتدی امام سے آگے بڑھ گیا ہے۔

(۳۸۲) وَإِذَا صَلَّى الْإِمَامُ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ تَحَلَّقَ النَّاسُ حَوْلَ الْكَعْبَةِ وَصَلُّوا بِصَلْوَةِ الْإِمَامِ فَمَنْ كَانَ مِنْهُمْ أَقْرَبَ إِلَى الْكَعْبَةِ مِنَ الْإِمَامِ جَازَتْ صَلَوَتُهُ إِذَا لَمْ يَكُنْ فِي جَانِبِ الْإِمَامِ۔

ترجمہ :- اور جب امام مسجد حرام میں نماز پڑھائے تو لوگ خانہ کعبہ کے ارد گرد حلقہ باندھ لیں اور امام کی نماز کے ساتھ نماز پڑھیں پھر ان میں سے جو شخص امام کی نسبت کعبہ کمرہ سے زیادہ قریب ہو تو اس کی نماز ہو جائیگی جبکہ یہ امام کی جانب میں نہ ہو۔

تشریح :- (۳۸۲) یعنی اگر امام نے کعبہ سے باہر مسجد حرام میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھی اور لوگوں نے امام کی اقتداء کر کے کعبہ کمرہ کے گرد صفیں بنائیں تو جانب امام کے سوی دوسری جانب میں اگر مقتدی نسبت امام کعبہ سے زیادہ قریب ہوں تو ان مقتدیوں کی نماز جائز ہے لیکن جس جانب میں امام ہے اگر اس جانب میں مقتدی امام سے کعبہ کمرہ کے زیادہ قریب ہوں تو ان کی نماز نہ ہوگی کیونکہ مقتدی کا امام سے مقدم و مؤخر ہونا اتحاد جہت کے وقت ظاہر ہوتا ہے لہذا پہلی صورت میں مقتدی امام سے مقدم نہیں اسلئے انکی نماز جائز ہے اور دوسری صورت میں مقتدی امام سے مقدم ہے اسلئے انکی نماز جائز نہیں۔

(۳۸۳) وَمَنْ صَلَّى عَلَى ظَهْرِ الْكَعْبَةِ جَازَتْ صَلَوَتُهُ۔

ترجمہ :- اور جس نے خانہ کعبہ کی چھت پر نماز پڑھی تو اس کی نماز ہو جائیگی۔

تشریح :- یعنی اگر کسی نے کعبہ کمرہ کی چھت پر نماز پڑھی تو یہ جائز ہے اگرچہ اسکے سامنے ستر نہ ہو کیونکہ استقبال قبلہ پایا گیا اسلئے کہ کعبہ تعمیر کا نام نہیں بلکہ عمارت کعبہ کی میدان سے لیکر اسان تک پوری فضاء کا نام کعبہ ہے۔ ہاں کعبہ کی چھت پر نماز پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ اس میں ترک تعظیم ہے۔

کتاب الزکوة

یہ کتاب زکوٰۃ کے بیان میں ہے۔

زکوٰۃ لغت میں بمعنی طہارۃ و نماء (بڑھنے) کے ہے اور شرعاً مخصوص مال کے مخصوص جزء کا مخصوص شخص کو صرف اللہ کیلئے مالک بنانے کو زکوٰۃ کہتے ہیں۔

مناسب تو یہ تھا کہ ”کتاب الصلوٰۃ“ کے بعد ”کتاب الصوم“ کو ذکر کرتے کیونکہ صوم و صلوٰۃ دونوں عبادات بدنیہ ہیں لیکن کتاب اللہ اور حدیث رسول ﷺ کی اقتداء کیلئے کتاب الصلوٰۃ کے بعد کتاب الزکوٰۃ کو ذکر کیا۔ کتاب اللہ کی اقتداء میں کی گئی ہے کہ ارشاد باری تعالیٰ ﴿أَقِمُْوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ (اور قائم کر دو تم لوگ نماز کو اور دو زکوٰۃ) میں صلوٰۃ کے متصل زکوٰۃ کا ذکر کیا ہے۔ اور حدیث رسول ﷺ کی اقتداء میں کی گئی ہے کہ قول نبی ﷺ ”بَنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ الْخ“ (یعنی اسلام کی بنیاد پانچ پر قائم کی گئی ہے ایک اس حقیقت کی گواہی دینا کہ اللہ کے سوا کوئی الٰہ نہیں اور محمدؐ اس کے بندے اور رسول ہیں دوسرے نماز قائم کرنا تیسرے زکوٰۃ ادا کرنا الخ) میں صلوٰۃ کے بعد متصل زکوٰۃ کا ذکر ہے۔

فرضیت زکوٰۃ کے تین دلائل ہیں۔ / نمبر ۱۔ کتاب اللہ۔ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے ﴿وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾۔ / نمبر ۲۔ نبی ﷺ کا قول ہے ”أَدْوَارُ زَكَاةٍ أَمْوَالِكُمْ“۔ / نمبر ۳۔ تیسری دلیل اجماع امت ہے کہ نبی ﷺ کے زمانے سے آج تک ساری امت کا فرضیت زکوٰۃ پر اجماع ہے۔

الحکمة: - أَنَّ ادَاءَ الزَّكَاةِ مِنْ بَابِ إِعَانَةِ الضَّعِيفِ وَإِغَاثَةِ الْمَلْهُوفِ وَالْفَارِ الْعَاجِزِ وَتَقْوِيَةِ عَلَى

اداء ما احضره الله عز وجل عليه من الترحيل والعبادات والوسيلة الى اداء المفروض

والفانى ان الزكوة تطهر نفس المؤدى من انجاس اللئوب وتزكى اخلاقه بتخلق

الجود والكرم وترك الشح والظن اذ الانفس مجبولة على الظن بالمال فتعود

السماحة وترتاج لاداء الامانات وايصال الحقوق الى مستحقيها والثالث ان الله

سبحانه وتعالى العم على الاغنياء وفضلهم بصنوف النعمة والاموال

الفاضلة عن الحوائج الاصلية وخصهم بها ليتعمون و

يتلذذون بملئله العيش وشكر النعمة فرض علقاو

شرعا واداء الزكوة الى الفقير من باب شكر

النعمة فكان فرضا - (حكمة الشريعة)

(۱) اَلزَّكَاةُ وَاجِبَةٌ عَلَى الْخَرِّ الْمُسْلِمِ الْبَالِغِ الْعَاقِلِ اِذَا مَلَكَ بِصَاهِبِ مِلْكٍ اَمَّا مَا وَخَالَ عَلَيْهِ الْخَوَلُ (۲) وَلَيْسَ عَلَى صَبِيٍّ وَلَا مَجْنُونٍ وَلَا مُكَاتَبٍ زَكَاةٌ۔

ترجمہ:- زکوٰۃ ایسے شخص پر واجب ہے جو آزاد، مسلمان، بالغ اور عاقل ہو جس وقت وہ نصاب کامل کا مکمل طور پر مالک ہو جائے اور اس پر پورا ایک سال گزر جائے اور بچے اور مجنون اور مکاتب پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

تشریح:- امام قدوری رحمہ اللہ کا زکوٰۃ کو واجب کہنا مجاز ہے کیونکہ زکوٰۃ دلیل قطعی سے ثابت ہے لہذا واجب نہیں بلکہ فرض ہے۔ ہر فرضیت زکوٰۃ کی چند شرطیں ہیں۔ / نمبر ۱۔ زکوٰۃ آزاد پر فرض ہے غلام اور مکاتب پر نہیں اسلئے کہ زکوٰۃ ملک پر ہوتی ہے اور کامل ملکیت آزادی کے ساتھ تحقق ہوتی ہے غلامی کے ساتھ نہیں۔

/ نمبر ۲۔ زکوٰۃ عاقل پر فرض ہے مجنون پر نہیں۔ / نمبر ۳۔ زکوٰۃ بالغ پر فرض ہے نابالغ پر نہیں ان دونوں شرطوں کی وجہ یہ ہے کہ زکوٰۃ ایک عبادت ہے اور جو چیز عبادت ہو وہ بغیر اختیار کے ادا نہیں ہوتی ہے اسلئے کہ عبادت اعتقاد اور ازمانش کا نام ہے اور ازمانش کا معنی بغیر اختیار کے تحقق نہیں ہو سکتا ہے جبکہ مجنون اور نابالغ میں عقل و دانش نہیں اسلئے ان کے واسطے اختیار بھی نہ ہوگا اور جب اختیار نہیں تو ادائیگی زکوٰۃ انکی طرف سے نہیں ہو سکتی تو فرض بھی نہ ہوگی۔ / نمبر ۴۔ زکوٰۃ مسلمان پر فرض ہے غیر مسلم پر نہیں کیونکہ کافر سے کوئی عبادت تحقق نہیں ہوتی۔

/ نمبر ۵۔ فرضیت زکوٰۃ کیلئے قدر نصاب (لغت میں نصاب بمعنی اصل کے ہے اور شریعت میں مال، اسباب اور جانوروں کی اس مقدار کا نام ہے جس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے) کا مالک ہونا شرط ہے "لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ لِي مَا ذُوْنَ خُمْسٍ اَوْ اَقِي صَلْفَةٌ وَلَيْسَ لِي مَا ذُوْنَ خُمْسٍ اَوْ مَتَى صَلْفَةٌ" (یعنی پانچ اونٹ سے کم میں زکوٰۃ نہیں اور پانچ اونٹ سے کم میں زکوٰۃ نہیں اور پانچ اونٹ سے کم میں زکوٰۃ نہیں) پس چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سبب زکوٰۃ کو مقدار کے ساتھ مقدار کیا ہے اسلئے فقہاء کرام نے وجوب زکوٰۃ کیلئے مقدار نصاب کا مالک ہونا شرط قرار دیا ہے۔

/ نمبر ۶۔ فرضیت زکوٰۃ کیلئے حوالان حول (یعنی مال پر سال کا گذرنا) شرط ہے "لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا زَكَاةَ فِي مَالٍ حَتَّى يَخُولَ عَلَيْهِ الْخَوَلُ" (یعنی کسی مال میں زکوٰۃ نہیں یہاں تک کہ اس پر سال گزر جائے)۔

الاغْلَظ:- اى نصاب حولى فارغ عن الدين ولا زكاة فيه ؟

فقل:- المهر قبل القبض۔ (الاشباه والنظائر)

(۳) وَمَنْ كَانَ عَلَيْهِ دَيْنٌ يُجِطُ بِمَالِهِ فَلَا زَكَاةَ عَلَيْهِ (۴) اِنْ كَانَ مَالُهُ أَكْثَرَ مِنَ الثَّمَنِ زَكَاةُ الْفَاقِصِ اِذَا بَلَغَ بِصَاهِبِهِ۔

ترجمہ:- اور جس پر اس کے مال کے برابر قرض ہو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں اور اگر اس کا مال قرض سے زیادہ ہو تو زکوٰۃ کی زکوٰۃ دے جب وہ نصاب کو پہنچ جائے۔

تشریح :- (۳) یعنی اگر کسی پر اس قدر قرضہ ہو کہ اس کے تمام مال کو محیط ہو اور یا مال قرضہ سے زائد ہو مگر وہ زائد مال بقدر نصاب نہیں تو اس پر زکوٰۃ نہیں کیونکہ مدیون کا مال انکی حاجت اصلیہ میں مشغول ہے لہذا یہ مال معدوم شمار ہوگا (۴) اور اگر قرضہ سے زائد مال بقدر نصاب ہو تو اس زائد مال میں زکوٰۃ واجب ہوگی کیونکہ یہ حاجت اصلیہ سے فارغ ہے۔

(۵) وَلَيْسَ لِي ذُو السَّكْنَىٰ وَلِيَابِ الْبُذْنِ وَالْأَثِ النَّازِلِ وَذَوَاتِ الرُّكُوبِ وَعَبِيدُ الْخِلْعَةِ وَمَسْلُوحُ الْأَسْتِعْمَالِ زَكَاةً۔

ترجمہ :- اور رہنے کے گھروں میں اور بدن کے کپڑوں میں اور گھریلو سامان میں اور سواری کے جانوروں میں اور خدمت کے غلاموں میں اور استعمالی ہتھیاروں میں زکوٰۃ نہیں۔

تشریح :- (۵) یعنی رہنے کے گھروں میں اور بدن کے کپڑوں میں اور گھر کے سامان میں اور سواری کے جانوروں میں اور خدمت کے غلاموں میں اور استعمالی ہتھیاروں میں زکوٰۃ نہیں کیونکہ یہ چیزیں مالک کی حاجت اصلیہ میں مشغول ہیں۔ اور نامی (بڑھنے والے) بھی نہیں۔ اور حاجت اصلیہ میں مشغول ہونا اور نامی نہ ہونا وجوب زکوٰۃ سے مانع ہیں۔ اسی طرح اہل علم کیلئے کتابیں اور صنعت کاروں کیلئے آلات صنعت ضروریات اصلیہ میں سے ہیں اسلئے ان میں بھی زکوٰۃ نہیں۔

(۶) وَلَا يَجُوزُ إِذَاءُ الزَّكَاةِ لِأَيِّبَةٍ مَّقَارِنَةٍ لِلْإِذَاءِ أَوْ مَقَارِنَةٍ لِعَزْلِ مَقْدَارِ الْوَجِبِ۔

ترجمہ :- اور زکوٰۃ آدا کرنا جائز نہیں مگر ایسی نیت سے جو آدا کرنے سے متصل ہو یا مقدار واجب کے علیحدہ کرنے سے متصل ہو۔

تشریح :- (۶) یعنی زکوٰۃ بغیر نیت کے ادا نہیں ہوتی اسلئے کہ زکوٰۃ ادا کرنا عبادت ہے اور عبادت کیلئے نیت شرط ہے۔ پھر خواہ نیت ادا زکوٰۃ کے ساتھ متصل ہو تو بھی جائز ہے اور اگر پورے مال کا حساب کر کے زکوٰۃ کی جو مقدار بنتی ہو اسکو بیحد زکوٰۃ اپنے مال سے جدا کر کے رکھ دے تو یہ نیت بھی کافی ہے۔ اصل تو یہ ہے کہ نیت ادا کے متصل ہو لیکن کبھی انسان متفرق اوقات میں متفرق لوگوں کو زکوٰۃ دیتا ہے تو اگر ہر بار نیت ضروری قرار دیدی جائے تو یہ شخص حرج میں مبتلا ہو جائیگا لہذا دفع حرج کیلئے مال زکوٰۃ کو اپنے مال سے الگ کرتے وقت کی نیت پر اکتفاء کر لیا گیا ہے۔

(۷) وَمَنْ تَصَدَّقَ بِجَمِيعِ مَالِهِ وَلَا يَتَوَيَّ الزَّكَاةَ مَقَطًا فَرَضُهَا غَنَدٌ۔

ترجمہ :- اور جس شخص نے اپنا سارا مال صدقہ کر دیا اور زکوٰۃ کی نیت نہ کی تو زکوٰۃ کی فرضیت اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائیگی۔

تشریح :- (۷) یعنی اگر کسی نے اپنا تمام مال صدقہ کر دیا حالانکہ زکوٰۃ کی نیت نہیں کی ہے تو اتنا مانا فرض زکوٰۃ اس سے ساقط ہو جائیگی کیونکہ واجب تو اس میں ایک جزء ہے اور وہ اس میں متعین ہے لہذا اسکو متعین کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔

باب زکوۃ الابل

یہ باب اونٹوں کی زکوۃ کے بیان میں ہے۔

امام قدوری رحمہ اللہ نے اموال زکوۃ کی تفصیل کا آغاز جانوروں سے فرمایا اور جانوروں میں بھی اونٹ کی زکوۃ سے شروع فرمایا جب یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوۃ کے سلسلے میں جو خط تحریر فرمایا ہے اس میں سب سے پہلے اونٹوں کی زکوۃ کا بیان ہے پس امام قدوری رحمہ اللہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خط کا اتباع کیا ہے۔

اور لفظ ابل بلفظ قوم اور نسام کی طرح اسم جنس ہے اس کے لئے واحد نہیں۔ اور ابل کو ابل اس لئے کہتے ہیں کہ نبول علی افخازھا یعنی اپنی رانوں پر پیشاب کرتی ہے۔

(۸) وَلَيْسَ فِي أَقْلٍ مِنْ خُمْسٍ قَوْدِيمٍ الْإِبِلِ صَدَقَةٌ (۹) فَإِذَا بَلَغَتْ خُمْسًا سَابِمَةً وَحَالَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ فَفِيهَا شَاةٌ إِلَى تِسْعٍ (۱۰) فَإِذَا كَانَتْ عَشْرًا فَفِيهَا شَاتَانِ إِلَى أَرْبَعٍ عَشْرَةٍ (۱۱) فَإِذَا كَانَتْ خُمْسَ عَشْرَةٍ فَفِيهَا ثَلَاثٌ شِبَاهِ إِلَى تِسْعٍ عَشْرَةٍ (۱۲) فَإِذَا كَانَتْ عِشْرِينَ فَفِيهَا أَرْبَعٌ شِبَاهِ إِلَى أَرْبَعٍ وَعِشْرِينَ (۱۳) فَإِذَا بَلَغَتْ خُمْسًا وَعِشْرِينَ فَفِيهَا بَنْتُ مَخَاضٍ إِلَى خُمْسٍ وَثَلَاثِينَ (۱۴) فَإِذَا بَلَغَتْ سِتًّا وَثَلَاثِينَ فَفِيهَا بَنْتُ لَبُونٍ إِلَى خُمْسٍ وَأَرْبَعِينَ (۱۵) فَإِذَا بَلَغَتْ سِتًّا وَأَرْبَعِينَ فَفِيهَا حَقَّةٌ إِلَى سِتِّينَ (۱۶) فَإِذَا بَلَغَتْ إِحْدَى وَسِتِّينَ فَفِيهَا جَذَعَةٌ إِلَى خُمْسٍ وَسَبْعِينَ (۱۷) فَإِذَا بَلَغَتْ سِتًّا وَسَبْعِينَ فَفِيهَا بَنْتُ لَبُونٍ إِلَى تِسْعِينَ (۱۸) وَإِذَا كَانَتْ إِحْدَى وَتِسْعِينَ فَفِيهَا حَقَّتَانِ إِلَى مِائَةٍ وَعِشْرِينَ۔

ترجمہ:- پانچ اونٹوں سے کم میں زکوۃ نہیں اور جب پانچ ہو جائیں اور وہ جنگل میں چرتے ہوں اور پورا سال ان پر گزر جائے تو ان میں نو تک ایک بکری ہے پھر جب دس ہو جائیں تو ان میں چودہ تک دو بکریاں ہیں اور جب پندرہ ہو جائیں تو ان میں انیس تک تین بکریاں ہیں اور جب بیس ہو جائیں تو ان میں چوبیس تک چار بکریاں ہیں اور جب پچیس ہو جائیں تو ان میں سے پینتیس تک ایک بنت مخاض ہے اور جب چھتیس ہو جائیں تو ان میں پینتالیس تک ایک بنت لبون ہے اور جب چالیس ہو جائیں تو ان میں ساٹھ تک ایک حقہ ہے اور جب اکتھ ہو جائیں تو ان میں گھتر تک ایک جذعہ ہے اور جب چھتر ہو جائیں تو ان میں نوے تک دو بنت لبون ہیں اور جب اکیانوے ہو جائیں تو ان میں ایک سو بیس تک دو حقے ہیں۔

تفسیر:- (۸) یعنی پانچ اونٹوں سے کم میں زکوۃ نہیں (۹) اور اگر کسی کے پاس پانچ اونٹ سالانہ (مباح جنگلوں میں اکثر سال چر کر گزارا کرنے والے جانوروں کو سائہ کہتے ہیں) ہوں اور ان پر سال گزر گیا ہو تو ان میں ایک بکری واجب ہوگی۔ اور بکری پورے ایک سال کا ہونا شرط ہے ایک سال سے کم عمر کی بکری دینا کافی نہ ہوگی پھر پانچ اونٹوں سے لے کر نو تک حقہ ہے یعنی نو میں بھی دینی ایک بکری رہی گی (۱۰) پھر جب دس ہو جائیں تو ان میں دو بکریاں ہیں اور دس سے چودہ تک معاف ہے (۱۱) پھر جب پندرہ ہو جائیں تو ان میں تین بکریاں ہیں اور پندرہ کے بعد انیس تک معاف ہے (۱۲) جب بیس اونٹ ہوں تو ان میں چار

بکریاں ہیں اور بیس کے بعد چوبیس تک غلو ہے۔

(۱۳) پھر جب اونٹ پچیس ہوں تو ان میں ایک بنت مخاض (اونٹ کا وہ مادہ بچہ جو ایک سال پورا کر کے دوسرے سال میں شروع ہو گیا ہو اس کو بنت مخاض کہتے ہیں) واجب ہے پچیس کے بعد پینتیس تک غلو ہے (۱۴) جب چھتیس ہوں تو ان میں ایک بنت لیون (وہ مادہ بچہ جس پر دو سال گزر گئے ہوں اور تیسرے سال میں شروع ہو کر بنت لیون کہتے ہیں) واجب ہے اور چھتیس کے بعد سے پینتالیس تک غلو ہے (۱۵) لیکن جب چھیالیس ہو جائیں تو ان میں ایک حقہ (وہ مادہ بچہ جس پر تین سال گزر گئے ہوں چوتھے سال میں شروع ہو کر حقہ کہتے ہیں) واجب ہے اور چھیالیس کے بعد سے ساٹھ تک غلو ہے۔

(۱۶) پھر جب اکٹھ ہوں تو ان میں ایک جذعہ (وہ مادہ بچہ جس پر چار سال گزر گئے ہوں پانچویں سال میں شروع ہو کر جذعہ کہتے ہیں) واجب ہے اور اکٹھ کے بعد ناکھر تک غلو ہے (۱۷) اور جب چھتر ہوں تو ان میں دو بنت لیون ہیں چھتر کے بعد سے نو تک غلو ہے (۱۸) اور جب اکانوے ہوں تو ان میں دو حقہ ہیں اکانوے کے بعد سے ایک سو بیس تک غلو ہے۔ اس پوری تفصیل کی دلیل یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے زکوٰۃ کے فرمان اسی تفصیل کے ساتھ مشہور ہوئے ہیں۔

(۱۹) ثُمَّ تُسَانَفُ الْقَرِيضَةُ (۲۰) فَيَكُونُ فِي الْخُمْسِ شَاةٌ مَعَ الْبَقَتَيْنِ (۲۱) وَالْفِئْتَانِ (۲۲) وَفِي خُمْسٍ عَشْرَةٌ ثَلَاثُ شِيَاهٍ (۲۳) وَفِي عَشْرِينَ أَرْبَعُ شِيَاهٍ (۲۴) وَفِي خُمْسٍ وَعَشْرِينَ بَنْتُ مَخَاضٍ إِلَى مِائَةٍ وَخُمْسِينَ (۲۵) فَيَكُونُ فِيهَا ثَلَاثُ حَقَاقٍ (۲۶) ثُمَّ تُسَانَفُ الْقَرِيضَةُ فِي الْخُمْسِ شَاةٌ (۲۷) وَفِي الْفِئْتَانِ (۲۸) وَفِي خُمْسٍ عَشْرَةٍ ثَلَاثُ شِيَاهٍ (۲۹) وَفِي عَشْرِينَ أَرْبَعُ شِيَاهٍ (۳۰) وَفِي خُمْسٍ وَعَشْرِينَ بَنْتُ مَخَاضٍ (۳۱) وَفِي بَنَتٍ وَثَلَاثِينَ بَنْتُ لَبُونٍ (۳۲) فَإِذَا بَلَغَتْ مِائَةً رُبْعًا وَبِشْعَيْنِ لَفِيهَا أَرْبَعُ حَقَاقٍ إِلَى مِائَتَيْنِ (۳۳) ثُمَّ تُسَانَفُ الْقَرِيضَةُ أَبَدًا كَمَا تُسَانَفُ فِي الْخُمْسِينَ الَّتِي بَعْدَ الْمِائَةِ وَالْخُمْسِينَ۔

ترجمہ :- پھر (جب اس سے زیادہ ہو جائیں) تو زکوٰۃ کا حساب نئے سرے سے شروع کیا جائے پس پانچ میں ایک بکری ہے اور حقوں کے ساتھ اور دس میں دو بکریاں ہیں اور پندرہ میں تین بکریاں ہیں اور بیس میں چار بکریاں ہیں اور پچیس میں بنت مخاض ہے ایک سو پچاس تک اور پورے ایک سو پچاس میں تین حقے ہیں پھر نئے سرے سے حساب کیا جائیگا پس پانچ میں ایک بکری ہے اور دس میں دو بکریاں اور پندرہ میں تین بکریاں اور بیس میں چار بکریاں ہیں اور پچیس میں ایک بنت مخاض اور چھتیس میں ایک بنت لیون ہے پس جب ایک سو چھیانوے ہو جائیں تو ان میں دو سو تک چار حقے ہوں گے پھر فریضہ ہمیشہ نئے سرے سے ہوتا رہیگا جس طرح ایک سو پچاس کے بعد پچاس میں دہرایا گیا ہے۔

توضیح :- (۱۹) یعنی ایک سو بیس اونٹوں سے اگر کسی کے اونٹ بڑھ جائیں تو فریضہ از سر نو لوٹایا جائیگا (۲۰) پس اگر پانچ اونٹ زیادہ ہوں تو ایک بکری اور دو حقہ واجب ہوگی (۲۱) اور اگر دس زائد ہوں تو دو بکریاں دو حقہ واجب ہوگی (۲۲) اور اگر پندرہ زائد

ہوں تو تین بکریاں دو حقہ ہوگی (۲۳) اور بیس میں چار بکریاں دو حقہ واجب ہوگی (۲۴) اور اگر بچیس زائد ہوں تو ایک بنت حاض اور دو حقہ واجب ہوگی انیس تک یہی حساب ہے (۲۵) پھر جب تیس زائد ہو جائیں یعنی اونٹوں کی کل تعداد ایک سو پچاس ہو جائے تو اس میں تین حقہ واجب ہو جائیں گے۔

(۲۶) اسکے بعد پھر فریضہ از سر لوٹوٹایا جائیگا پس پانچ میں ایک بکری ہوگی (۲۷) دس میں دو بکریاں (۲۸) پندرہ میں تیس بکریاں (۲۹) بیس میں چار بکریاں (۳۰) پچیس میں بنت حاض (۳۱) چھتیس میں بنت لبون ہے (۳۲) پھر جب کل تعداد اونٹوں کی ایک سو چھیانوے کو پہنچ جائے تو ان میں چار حقہ ہیں دو سو تک (۳۳) اس کے بعد ہمیشہ فریضہ اس طرح لوٹایا جائے گا جس طرح کہ ایک سو پچاس کے بعد والے پچاس میں دہرایا گیا ہے حتیٰ کہ ہر پچاس میں ایک حقہ ہوگی۔

(۳۴) وَ الْبُخْتُ وَالْعَرَابُ مَرَّةً -

ترجمہ :- اور بختی اونٹ اور عربی اونٹ یکساں ہیں۔

تشریح :- (۳۴) یعنی بختی اونٹ (جو عربی و عجمی کے مخلوط نطفہ سے پیدا ہوا اس کو بختی کہتے ہیں بخت لصر کی طرف منسوب ہے) اور عربی اونٹ دونوں نصاب اور مقدار وجوب میں برابر ہیں جب نصاب کو پہنچ جائیں تو ان میں زکوٰۃ واجب ہوگی کیونکہ لفظ اعلیٰ دونوں کو شامل ہے۔

بَابُ صَدَقَةِ الْبَقَرِ

یہ باب گائے کی زکوٰۃ کے بیان میں ہے۔

امام قدوری رحمہ اللہ نے بقر کی زکوٰۃ کو غنم کی زکوٰۃ پر سے اس لئے مقدم ذکر کیا ہے کہ بقر اپنی جسامت اور قیمت کے اعتبار سے اونٹ کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے لہذا اونٹ کی زکوٰۃ کا حکم بیان کر کے بقر کی زکوٰۃ کا حکم ذکر کر دیا گیا۔ اور بقر کو بقر اسلئے کہتے ہیں کہ بقر بمعنی پھاڑنا اور بقر بھی بقر الارض بحر الوھا یعنی بقر زمین کو اپنی گھردوں سے پھاڑ دیتا ہے۔

(۳۵) لَيْسَ فِي أَقْلٍ مِنْ ثَلَاثِينَ مِنَ الْبَقَرِ صَدَقَةٌ (۳۶) لَمَّا ذَاكَ كَانَتْ لثَلَاثِينَ مَسْلَمَةً وَحَالَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ فَفِيهَا تَبِيعٌ أَوْ نَبِيْخَةٌ

(۳۷) وَلَوْ فِي أَرْبَعِينَ مُسْنً أَوْ مُسْنَةً -

ترجمہ :- تیس گائے سے کم میں زکوٰۃ نہیں پھر جب تیس ہو جائیں اس حال میں کہ وہ جنگل میں چرتے ہوں اور ایک سال پورا ان پر گزر جائے تو ان میں ایک تبیع یا ایک تمیہ ہے اور چالیس میں ایک مسن یا مسنہ ہے۔

تشریح :- (۳۵) یعنی تیس گائے سے کم میں زکوٰۃ نہیں (۳۶) اور تیس گائے میں بشرطیکہ سائے ہوں اور ان پر سال گزر گیا ہو ایک تبیع (گائے کا ایک سالہ زچہ) یا ایک تمیہ (گائے کا ایک سالہ مادہ پچہ) واجب ہوگا (۳۷) پھر چالیس تک معاف ہے اور چالیس میں ایک مسن (گائے کا دو سالہ زچہ) یا ایک مسنہ (گائے کا دو سالہ مادہ پچہ) واجب ہوگا کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یمن کا گورنر بنا کر بھیجا تو ان کو حکم دیا کہ ہر تیس بقر سے ایک تبیع یا تمیہ لینا اور ہر چالیس بقر سے ایک مسن یا مسنہ لینا۔

(۳۸) فَاِذَا اَذْثَ عَلَى الْاَزْبَعَيْنِ وَجَبَ لِي الزِّيَادَةُ بِقَدْرِ ذَالِكِ اِلَى سِتِّينَ عِنْدَ اَبِي خَبِيْفَةَ رَحِمَهُ اللّٰهُ فِي الْوَاحِدَةِ رُبْعَ عَشْرِ مُبْنَةً وَلِي الْاِثْنَيْنِ بِصَفِّ عَشْرِ مُبْنَةٍ وَلِي الْفَلَاحَةِ ثَلَاثَةَ اَرْبَاعِ عَشْرِ مُبْنَةً قَالَ اَبُو يُوْسُفَ رَحِمَهُ اللّٰهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللّٰهُ لَا شَيْءَ فِي الزِّيَادَةِ حَتَّى تَبْلُغَ سِتِّينَ (۳۹) فَيَكُوْنُ لِيْهَا ثَبْعَانِ اَوْ ثَبْعَتَانِ (۴۰) وَلِي سَبْعِينَ مُبْنَةً وَثَبْعَ (۴۱) وَلِي ثَمَانِيْنَ مُبْنَتَانِ (۴۲) وَلِي ثَمَانِيْنَ ثَلَاثَةَ اَثْبَعَةٍ (۴۳) وَلِي مِائَةً ثَبْعَتَانِ وَمُسْنَةً (۴۴) وَغَلَى هَلَا يَتَخَيَّرُ الْفَرَضُ فِي كُلِّ عَشْرَةٍ مِنْ ثَبْعٍ اِلَى مُبْنَةٍ۔

ترجمہ:- پھر جب چالیس سے زیادہ ہو جائیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس زیادتی میں ساٹھ تک اسی کے بقدر واجب ہے پس ایک منہ کا چالیسواں حصہ ہے اور دو من میں بیسواں حصہ اور تین من میں تین چالیسویں ہیں اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس زیادتی میں کچھ واجب نہیں یہاں تک کہ یہ ساٹھ ہو جائیں پھر ساٹھ میں دو تہیے ہونگے اور ستر میں ایک منہ اور ایک تہیہ اور اسی میں دو منے اور نوے میں تین تہیے اور سو میں دو تہیے اور ایک منہ اور اس طریقہ پر ہر دس میں تہیہ سے منہ کی طرف یہ فرض بدلتا رہیگا۔

تشریح:- (۳۸) یعنی اگر بقر چالیس سے زائد ہو جائیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے ایک روایت یہ ہے کہ چالیس سے زائد میں ساٹھ تک بقدر حساب زکوٰۃ واجب ہوگی چنانچہ اگر چالیس سے ایک بقر کا اضافہ ہو گیا تو اس میں منہ کا ربع عشر ہے یعنی اکتالیس گائیوں میں ایک منہ واجب ہوگی اور ایک زائد میں ایک منہ کا چالیسواں حصہ واجب ہوگا اور دو اضافہ ہونے کی صورت میں منہ کا نصف عشر ہے یعنی یا چالیس میں ایک منہ اور دو زائد میں منہ کے دو چالیسویں حصے واجب ہونگے اور تین اضافہ ہونے کی صورت میں منہ کے تین ربع عشر ہے یعنی تریالیس میں ایک منہ اور منہ کے تین چالیسویں حصے واجب ہونگے علی حد القیاس ساٹھ تک۔ اس روایت کی دلیل یہ ہے کہ تم سے چالیس تک خلاف قیاس روایت سے ثابت ہے لہذا اس پر کسی اور کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ مگر چالیس سے ساٹھ تک کے غلو کے بارے میں کوئی روایت نہیں لہذا معاف نہیں۔

ما حنین رحمہما اللہ کے نزدیک چالیس سے ساٹھ تک میں کچھ نہیں یہی ایک روایت امام صاحب سے بھی ہے اور اسی کو اعدل الاقوال اور مفتی بہ قرار دیا ہے۔ ما حنین رحمہما اللہ کی دلیل "قوله ﷺ للمعاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ لا تأخذوا من الثمن الا ما حنین" (یعنی اوقاص بقر سے کچھ نہ لیتا)۔ علماء نے اوقاص کی تفسیر چالیس اور ساٹھ کے درمیان کے ساتھ کی ہے۔

(۳۹) ساٹھ بقر میں دو تہیے یا تہیہ ہیں (۴۰) اور ستر میں ایک منہ اور ایک تہیہ ہے یعنی چالیس پر منہ اور تین پر تہیہ ہے (۴۱) اور اسی میں دو منہ ہیں یعنی ہر چالیس پر ایک منہ (۴۲) اور نوے میں تین تہیے ہیں (۴۳) اور سو میں دو تہیے اور ایک منہ ہے (۴۴) اس قیاس پر حساب کرنا چاہئے پس ہر ہال پر زکوٰۃ کا فریضہ متغیر ہوتا ہے تہیے سے من کی طرف اور من سے تہیے کی طرف۔ لہذا ایک سو دس میں ایک تہیہ دو من ہیں اور ایک سو بیس میں اگر مالک چاہے تو تین منہ دے اور چاہے تو چار تہیے دے "لغولہ صلی اللہ علیہ وسلم فی کلّ ثلاثین من البقر ثَبْعَ اَوْ ثَبْعَتَانِ وَفِي كُلِّ اَرْبَعَيْنِ مُبْنٍ اَوْ مُبْنَتَانِ" (یعنی ہر تیس بقر میں ایک تہیہ ہے اور ہر چالیس

میں ایک من یا ایک سہ ہے۔

(۵۵) وَالْجَوَامِیْسُ وَالْبَقَرُ مَوَآءُ۔

ترجمہ:- اور بھینس اور گائے زکوٰۃ میں برابر ہیں۔

تشریح:- (۵۵) یعنی بھینس اور گائے کا حکم زکوٰۃ میں یکساں ہے حتیٰ کہ بقر کی طرح تیس بھینسوں میں ایک سالہ بچہ اور چالیس بھینسوں میں دو سالہ بچہ واجب ہے کیونکہ بقر کا لفظ گائے اور بھینس دونوں کو شامل ہے۔

بَابُ زَكَاةِ الْغَنَمِ

یہ باب بکریوں کی زکوٰۃ کے بیان میں ہے۔

بکریوں کو غنم اسلئے کہتے ہیں کہ ان کیلئے کوئی آلہ دفاع نہیں لہذا بکری ہر طالب کیلئے غنیمت ہے۔ اور بکری کی زکوٰۃ کو گھوڑے کی زکوٰۃ پر یا تو اس لئے مقدم کیا ہے کہ ان کی کثرت کی وجہ سے ان کے بیان کی ضرورت زیادہ ہے۔ یا اسلئے کہ بکری کی زکوٰۃ متعلق علیہ ہے اور گھوڑے کی زکوٰۃ مختلف فیہ ہے۔ لفظ غنم اسم جنس ہے جو زود مادہ دونوں پر بولا جاتا ہے۔

(۵۶) وَلَیْسَ فِی اَقْلٍ مِنْ اَرْبَعِیْنَ شَاةً صَلَافَةً (۵۷) فَاِذَا كَانَتْ اَرْبَعِیْنَ شَاةً مَائِمَةً وَحَالَ عَلَیْهَا الْحَوْلُ فَفِیْهَا شَاةٌ اِلٰی مِائَةِ وَعِشْرِیْنِ (۵۸) فَاِذَا زَادَتْ وَاحِدَةً فَفِیْهَا شَاتَانِ اِلٰی مِائَتِیْنِ (۵۹) فَاِذَا زَادَتْ وَاحِدَةً فَفِیْهَا ثَلَاثٌ حِیَاہ (۶۰) فَاِذَا بَلَغَتْ اَرْبَعَ مِائَةٍ فَفِیْهَا اَرْبَعٌ حِیَاہ (۶۱) ثُمَّ فِی كُلِّ مِائَةٍ شَاةٌ۔

ترجمہ:- چالیس بکریوں سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے جب وہ چالیس ہو جائیں جبکہ وہ جنگل میں چرتی ہوں اور ان پر پورا سال گزر جائے تو ان میں ایک بکری ہے ایک سو میں تک اور جب ایک سو میں سے ایک زیادہ ہو جائے تو ان میں دو بکریاں ہیں دوسو تک اور جب دو سو سے ایک زیادہ ہو جائے تو ان میں تین بکریاں ہیں اور جب چار سو ہو جائیں تو ان میں چار بکریاں ہیں پھر ہر سو میں ایک بکری ہے۔

تشریح:- (۵۶) یعنی چالیس سائے بکریوں سے کم میں زکوٰۃ نہیں (۵۷) پھر جب چالیس ہو جائیں تو ان میں ایک بکری واجب ہے بشرطیکہ یہ بکریاں سائے ہوں اور ان پر سال بھی گزر گیا ہو اور ایک سو میں تک یہی ایک بکری رہے گی (۵۸) لیکن جب ایک سو میں پر ایک زیادہ ہوگئی یعنی ایک سو اکیس بکریاں ہو گئیں تو ان میں دو بکریاں واجب ہیں دوسو تک یہی دو بکریاں واجب رہیں گی۔

(۵۹) پھر جب دوسو پر ایک بکری زائد ہوگئی یعنی دو سو ایک ہو گئیں تو ان میں تین بکریاں واجب ہوگی (۶۰) پھر بھی تین بکریاں ہیں یہاں تک کہ جب چار سو ہو جائیں تو ان میں چار بکریاں واجب ہوگی (۶۱) پھر ہر سو پر ایک بکری بڑھتی جا چکی حتیٰ کہ پانچ سو میں پانچ اور چھ سو میں چھ اور سات سو میں سات مل حد القیاس واجب ہوگی یہی تفصیل فیہ ہے کے فرمان زکوٰۃ میں وارد ہوئی ہے اور اسی پر اجماع بھی ہے۔



(۵۲) وَالضَّانُّ وَالْمَعَزُ سَوَاءٌ۔

ترجمہ:- بھیڑ اور بکری برابر ہیں۔

تشریح:- (۵۲) یعنی بھیڑ اور بکری کا حکم مقدار نصاب، وجوب زکوٰۃ اور جواز اضیہ میں یکساں ہے یعنی اگر بھیڑ اور بکری غلو ط ہوں اور مقدار نصاب کو پہنچ چکی ہوں تو ان میں زکوٰۃ واجب ہے کیونکہ حدیث شریف میں لفظ "غنم" وارد ہے اور "غنم" بھیڑ اور بکری دونوں کو شامل ہے۔ "ضان" بھیڑ اور دنبہ کو کہتے ہیں اور "معز" بکری کو کہتے ہیں اور "غنم" دونوں کے لئے استعمال ہوتا ہے۔

بَابُ زَكَاةِ الْخَيْلِ

یہ باب گھوڑوں کی زکوٰۃ کے بیان میں ہے۔

"خیل" ماخوذ ہے "خیلاء" بمعنی تمایل (جموٹا) سے۔ چونکہ گھوڑوں کی زکوٰۃ مختلف یہ ہے اور گھوڑے قلیل الوجود بھی ہیں

اسلئے ان کی زکوٰۃ کا ذکر مؤخر کر دیا ہے۔

(۵۳) إِذَا كَانَتِ الْخَيْلُ سَانِعَةً ذُكُورًا أَوْ إِنَاثًا وَحَالَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ فَصَاحِبُهَا بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ أَعْطَى عَنْ كُلِّ فَرَسٍ دِينَارًا وَإِنْ شَاءَ قَوْمَهَا فَأَعْطَى عَنْ كُلِّ مَائَتِي دِرْهَمٍ خَمْسَةَ دَرَاهِمٍ (۵۴) وَلَيْسَ فِي ذُكُورِهَا مُنْفَرِدَةٌ زَكَاةٌ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ (۵۵) وَقَالَ أَبُو يُونُسَ وَمَحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا زَكَاةَ فِي الْخَيْلِ۔

ترجمہ:- جب گھوڑے بھی ہوں اور گھوڑیاں بھی ہوں اور سب جنگل میں جڑتے ہوں اور ان پر ایک سال پورا گزر جائے تو ان کے مالک کو اختیار ہے چاہے تو ہر گھوڑے کی طرف سے ایک دینار دے اور اگر چاہے تو ان کی قیمت لگا کر ہر دوسو درہم سے پانچ درہم دے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اکیلے نر گھوڑوں میں زکوٰۃ نہیں اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ گھوڑوں میں زکوٰۃ نہیں۔

تشریح:- (۵۳) یعنی اگر گھوڑے سائے ہوں اور نر و مادہ دونوں ہوں یا صرف مادہ ہوں تو ان کے مالک کو اختیار ہے چاہے تو ہر گھوڑے سے ایک دینار دیدے اور چاہے تو گھوڑوں کی قیمت لگا کر ہر دوسو درہم (درہم تین ماٹہ ایک رتلی اور پانچواں حصہ رتلی کا ہوتا ہے) سے پانچ درہم دیدے یہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب ہے۔ (۵۵) صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک گھوڑوں میں زکوٰۃ نہیں وعلیہ الفتویٰ۔

صاحبین رحمہما اللہ کی دلیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مبارک "لَيْسَ عَلَى الْخُسْلِيمِ لَيْسَ عَلَيْهِ وَلَا لَيْسَ فَرَسٌ صَدَقَةٌ" ہے (یعنی مسلمان پر اس کے غلام اور اس کے گھوڑے میں صدقہ نہیں)۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مبارک "لَيْسَ كُلُّ فَرَسٍ سَانِعَةٌ دِينَارٌ أَوْ عَشْرَةُ دَرَاهِمٍ" ہے (یعنی ہر سائے گھوڑے میں ایک دینار یا دس درہم واجب ہیں)۔ اور صاحبین رحمہما اللہ کی پیش کردہ حدیث کی تاویل یہ ہے کہ اس سے فرس غازی مراد ہے اور فرس غازی میں بالاتفاق زکوٰۃ نہیں۔

(۵۴) تنہا نر گھوڑوں میں زکوٰۃ واجب نہیں کیونکہ گھوڑوں میں زکوٰۃ انفرادی نسل کی وجہ سے ہے اور انفرادی نسل تنہا گھوڑوں

سے ممکن نہیں اسلئے فقط گھوڑوں میں زکوٰۃ نہیں اور اگر کسی کی ملک میں صرف گھوڑیاں ہوں تو ان میں زکوٰۃ ہے کیونکہ ان سے ناسل ممکن ہے

اس طرح کہ جفتی کیلئے کسی کا گھوڑا مستعار لیا جائے اور جب تامل ممکن ہے تو زکوٰۃ بھی واجب ہوگی۔ امام قدوری رحمہ اللہ نے نصاب کی قید نہیں لگائی اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ صبح یہ ہے کہ گھوڑوں کی زکوٰۃ کیلئے نصاب شرط نہیں۔

(۵۶) يُولَاخِي فِي الْبَقَالِ وَالْخَمِيرِ (۵۷) اَلَا اَنْ يَكُوْنَ لِلتَّجَارَةِ۔

ترجمہ:- اور خچر اور گدھوں میں کچھ زکوٰۃ نہیں الا یہ کہ وہ تجارت کے لئے ہوں۔

تشریح:- (۵۶) یعنی گدھوں اور خچروں میں زکوٰۃ نہیں کیونکہ غنیمت سے ان کے بارے میں سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا، لَمْ يَنْزِلْ عَلَيَّ فِيهَا شَيْءٌ، یعنی میرے اوپر گدھوں اور خچروں کے بارے میں کوئی چیز نازل نہیں کی گئی ہے۔ اور مقادیر زکوٰۃ سماعی ہیں عقلی نہیں پس جب غنیمت سے اس بارے میں کچھ سماع نہیں تو ان میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

(۵۷) ہاں اگر گدھے اور خچر تجارت کے لئے ہوں تو ان میں تجارتی زکوٰۃ واجب ہوگی کیونکہ اس صورت میں زکوٰۃ مالیت کے ساتھ متعلق ہوگی جیسے دوسرے اموال تجارت میں زکوٰۃ مالیت کے ساتھ متعلق ہوتی ہے۔

(۵۸) يٰ اَيُّهَا الْفَضْلَانِ وَالْحُضَلَانِ وَالْعَجَابِلُ زَكُوٰةٌ عِنْدَ اَبِي خَنِيْفَةَ وَمَحْمَدٍ رَحِمَهُمُ اللّٰهُ اِلَّا اَنْ يَكُوْنَ مَعَهَا

كَبَارٌ وَقَالَ ابْنُ يُوْسُفَ رَحِمَهُمُ اللّٰهُ تَجِبُ لِيْهَا زَكُوٰةٌ مِنْهَا۔

ترجمہ:- اونٹ اور گائے اور بکری کے چھوٹے بچوں میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک زکوٰۃ نہیں الا یہ کہ ان کے ساتھ بڑے بھی ہوں اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ان میں سے ایک دیدار واجب ہے۔

تشریح:- (۵۸) یعنی طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک اونٹ، گائے اور بکری کے ایک سال سے کم عمر کے بچوں میں زکوٰۃ واجب نہیں مراد یہ ہے کہ کسی کے پاس صرف بچے ہوں تو ان میں زکوٰۃ نہیں اور اگر بڑے بھی ہوں تو نیکو واجب ہو جائیگی۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک ان بچوں میں انہیں میں سے ایک واجب ہوگا مثلاً بکری کے چالیس بچوں میں بکری کا ایک بچہ بطور زکوٰۃ واجب ہوگا۔

امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ انہیں بچوں میں سے ایک بچہ دینے میں صاحب مال اور فقیر دونوں کی رعایت ہے اسلئے کہ مضار میں اگر بڑا جانور واجب قرار دیا جائے تو صاحب مال کا نقصان ہے اور اگر زکوٰۃ بالکل واجب نہ ہو تو اس میں فقراء کا نقصان ہے اسلئے ہم نے ایسا قول کیا جس میں طرفین کی رعایت ہے۔

طرفین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ مقدار نصاب زکوٰۃ میں قیاس کو کوئی دخل نہیں پس شریعت نے جس چیز کو واجب کیا ہے اس کا واجب کرنا اگر ممتنع ہو جائے تو اس کا قبال کوئی چیز واجب نہ ہوگی اور ان بچوں میں کوئی بڑا واجب کرنے میں صاحب نصاب کا نقصان ہے پس اس کا واجب کرنا ممتنع ہو گیا اور ماوردہ الشرع بڑا ہی ہے لہذا ان بچوں میں کوئی چیز واجب نہ ہوگی یہی قول مفتی بہ ہے۔

مگر سوال یہ ہے کہ زکوٰۃ نصاب پر سال گزرنے کے بعد واجب ہوتی ہے پس جب فصلان، حجلان اور عجاہیل پر سال گزر گیا تو یہ بچے کہاں رہے تو اسکی کیا صورت ہے کہ یہ بچے بھی ہوں اور ان پر سال گزر کر زکوٰۃ بھی واجب ہو؟

جواب :- اسکی صورت یہ ہے کہ کسی کے پاس سائہ جانوروں کا نصاب ہے ان پر دس ماہ گزر گئے اور سب نے بچے بنے اور صرف بچے بھی بقدر نصاب ہیں پھر ان کی مائیں مر گئیں اور بچے باقی رہے تو اس صورت میں دو ماہ بعد سال پورا ہو جائیگا۔ پس طرفین کے نزدیک ان بچوں پر زکوٰۃ نہیں اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک زکوٰۃ واجب ہے۔

فصلان فصیل کی جمع ہے اونٹنی کے ایک سال سے کم عمر کے بچے کو کہتے ہیں اور حملان حمل کی جمع ہے بکری کے ایک سال سے کم عمر بچے کو کہتے ہیں اور عاجیل مجول کی جمع ہے گائے کے بچے کو کہتے ہیں۔

(۵۹) وَمَنْ وَجِبَ عَلَيْهِ مِسْنٌ فَلَمْ يُوجَدْ أَخَذَ الْمُصَلِّیُّ أَغْلَىٰ مِنْهَا وَرَدَ الْفَضْلَ (۶۰) أَوْ أَخَذُوا نَهَاوَ أَخَذَ الْفَضْلَ۔

ترجمہ :- اور جس پر مسن واجب ہو اور اس کے پاس مسن نہ ہو تو زکوٰۃ لینے والا اس سے اعلیٰ درجہ کا جانور لے لے اور زائد دام اسے واپس دیدے یا اس سے کم درجہ کا لے لے اور باقی دام اس سے وصول کر لے۔

تشریح :- (۵۹) یعنی اگر کسی پر مسن واجب ہو مگر اس کے پاس مسن نہیں البتہ حقہ موجود ہے تو عامل (سرکار کی طرف سے زکوٰۃ جمع کرنے والے کو عامل کہتے ہیں) کو چاہے کہ وہ حقہ لے کر بنت لیون سے زائد قیمت کو واپس کر دے مثلاً بنت لیون کی قیمت ایک ہزار روپیہ ہے اور حقہ کی قیمت پندرہ سو روپیہ ہے تو عامل حقہ لے کر پانچ سو روپیہ رب المال کو واپس کر دے۔

(۶۰) یا عامل ادنیٰ درجہ کا جانور لے کر باقی زیادتی قیمت کے اعتبار سے روپیہ کی شکل میں لے لے مثلاً کسی پر حقہ واجب ہے مگر اس کے پاس حقہ نہیں البتہ بنت لیون موجود ہے اور بنت لیون کی قیمت ایک ہزار روپیہ ہے حقہ کی قیمت پندرہ سو روپیہ ہے تو عامل بنت لیون لے کر رب المال سے حرید پانچ سو روپیہ لے لے۔

(۶۱) وَيَجْزِي دَفْعُ الْقِيمِ لِي الزَّكَاةَ۔

ترجمہ :- اور زکوٰۃ میں قیمتوں کا دیدینا بھی جائز ہے۔

تشریح :- (۶۱) یعنی اگر کسی نے جانور زکوٰۃ میں دینے کے بجائے جانور کی قیمت زکوٰۃ میں دیدی تو ہمارے نزدیک یہ جائز ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہیں وہ قربانی کے جانور پر قیاس کرتے ہوئے غیر مخصوص کو جائز نہیں قرار دیتے ہیں۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پوری مخلوق کو رزق پہنچانے کا وعدہ کیا ہے اور فقیروں کا رزق مالداروں کے مال کا چالیسواں حصہ ہے اور یہ رزق بکری، گائے اور اونٹ وغیرہ جانوروں میں منحصر نہیں بلکہ انسان کی اور بھی بہت سی حاجتیں ہیں جن کو ان جانوروں سے پوری نہیں کی جاسکتی ہے اس لئے جانور کی قید لگانا باطل ہے بلکہ اگر اسکی قیمت دیدی گئی تو بھی جائز ہے۔ یہی حکم عشر خراج، صدقہ الفطر، نذر اور کفارات کا بھی ہے۔

(۶۲) وَلَيْسَ لِي الْغَوَامِلُ وَالْخَوَامِلُ وَالْعُلُوفُ زَكَاةً۔

ترجمہ :- اور غوامل، حوامل اور علوفہ جانوروں میں زکوٰۃ نہیں۔

تشریح :- غوامل عاملۃ کی جمع ہے وہ جانور جو کام کے لئے ہو۔ "حوامل" جمع ہے "حامل" کی وہ جانور جو بار برداری کیلئے

ہو۔ اور علوفہ جانور ہے جس کو نصف سال یا زائد مالک نے گھر پر باندھ کر رکھا یا ہو (یعنی سائندہ نہ ہو)۔

(۶۲) ہمارے نزدیک عوامل، حوامل اور علوفہ جانوروں میں زکوٰۃ نہیں کیونکہ وجوب زکوٰۃ کا سبب مال نامی ہے اور یہ اس مال نامی نہیں کیونکہ نماء کی دلیل جانور کو مباح جنگل میں چرانا ہے یا ان کو تجارت کیلئے مہیا کرنا ہے اور مذکورہ جانوروں میں چونکہ یہ بات نہیں تو ان میں نماء نہیں لہذا ان میں زکوٰۃ بھی نہ ہوگی۔

(۶۳) وَلَا يَأْخُذُ الْمُصَدَّقُ خَبَازَ الْمَالِ وَلَا رِزْلًا لَّهِ وَيَأْخُذُ الْوَسْطُ۔

ترجمہ:- اور زکوٰۃ لینے والا عمدہ مال نہ لے اور نہ بالکل ردی مال لے بلکہ اوسط درجہ کا لے۔

تشریح:- (۶۳) یعنی مصدق (زکوٰۃ وصول کرنے والا) صاحب المال سے نہ اعلیٰ درجہ کا مال لے اور نہ ردی اور گھٹیا مال لے بلکہ درمیان درجہ کا مال لے کیونکہ اوسط درجہ کا مال لینے میں صاحب مال اور فقیر دونوں کی رعایت ہے اسلئے کہ عمدہ مال لینے کی صورت میں صاحب مال کا نقصان ہے اور گھٹیا مال لینے کی صورت میں فقیر کا ضرر ہے۔

(۶۴) وَمَنْ كَانَ لَهُ نَصَابٌ فَاسْتَفَادَ فِي الثَّانِي الْخَوْلَ مِنْ جَنْبِهِ ضَمَّهُ إِلَى مَالِهِ وَزَنَاهُ بِهِ۔

ترجمہ:- اور جس کے پاس ایک نصاب ہو اور درمیان سال اسی جنس کا اور مال کما لیا تو اسے اپنے مال میں ملا کر سارے کی زکوٰۃ دے۔
تشریح:- (۶۴) یعنی اگر کسی کے پاس کسی مال کا ایک نصاب ہے مثلاً چالیس بکریاں ہیں پھر درمیان سال میں کچھ مال اور حاصل ہو گیا تو یہ مال یا تو سابقہ نصاب یعنی بکریوں کی جنس سے ہو گا یا نہیں اس پہلی صورت میں حاصل شدہ مال کو سابقہ نصاب کے ساتھ ملا کر اصل نصاب کے حل کو مال استفادہ کا حل شمار کیا جائیگا لہذا بغیر سال گزرنے کے اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی اور دوسری صورت میں حاصل شدہ مال سابقہ نصاب کے ساتھ ضم نہیں کیا جائیگا بلکہ اس پر از سر نو حوالان حل کا اعتبار ہوگا۔

(۶۵) وَالسَّائِمَةُ الَّتِي تَكْتَفِي بِالزَّعْجِي لَبِي أَكْثَرَ الْخَوْلِ لِأَنَّ عِلْفَهَا يَنْصَفُ الْخَوْلَ أَوْ أَكْثَرَ فَلَا زَكَاةَ فِيهَا۔

ترجمہ:- اور سائندہ جانور ہے جو اکثر سال باہر چرنے پر اکتفاء کر لے پس اگر چھ ماہ یا اس سے زائد گھر پر رکھا یا تو ان میں زکوٰۃ نہیں۔
تشریح:- (۶۵) یعنی سائندہ جانور ہے جو سال کے اکثر حصہ میں گھر سے باہر چرنے پر اکتفاء کرے اور سال کے اکثر حصہ کی قید اسلئے لگائی کہ کبھی سال کے بعض حصہ میں صاحب مال گھر پر رکھانے پر مجبور ہو جاتا ہے تو یہ اقل اکثر کا تابع ہے۔ اور اگر جانور کو ادھار سال یا اکثر سال گھر پر رکھا یا تو وہ علوفہ ہے اس میں زکوٰۃ نہیں کیونکہ اس پر بوجھ زیادہ ہونے کی وجہ سے اس میں نماء نہیں کھامر۔

(۶۶) وَالزَّكَاةُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَأَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ لِي النِّصَابِ ذُوْنَ الْفَقْرِ وَقَالَ مُحْتَمِلٌ رَحِمَهُ اللَّهُ وَزَكَاةُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَجِبُ لِيَهُمَا۔

ترجمہ:- اور زکوٰۃ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک نصاب میں ہے نہ کہ غنوں میں اور امام محمد رحمہ اللہ اور امام زفر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ دونوں میں واجب ہے۔

تشریح :- مال کا ایک نصاب ہوتا ہے اور ایک غنو مثلاً پانچ اونٹوں میں ایک بکری واجب ہوتی ہے اور نو تک ایک ہی بکری رہتی ہے جب دس اونٹ ہو جائیں گے تو ان میں دو بکریاں واجب ہوگی پس پانچ اونٹ اور دس اونٹ تو نصاب ہیں لیکن درمیان میں چھ سے نو تک غنویں۔ (۶۶) اب اس میں اختلاف ہے کہ زکوٰۃ کا تعلق غنو سے ہوتا ہے یا نہیں شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک زکوٰۃ کا تعلق غنو سے نہیں ہوتا ہے اور امام محمد رحمہ اللہ و امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک زکوٰۃ کا تعلق غنو سے بھی ہوتا ہے۔

ثمرہ اختلاف اس مثال سے ظاہر ہوتا ہے کہ اگر کسی کے پاس نو اونٹ ہوں تو ان میں ایک بکری واجب ہے پھر اگر ان میں سے چار اونٹ ہلاک ہو گئے تو شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک چونکہ زکوٰۃ کا تعلق غنو سے نہیں بلکہ نصاب سے ہوتا ہے اور نصاب باقی ہے لہذا اب بھی صاحب مال پر ایک ہی بکری واجب ہوگی اور امام محمد رحمہ اللہ و امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک چونکہ زکوٰۃ کا تعلق غنو سے بھی ہوتا ہے لہذا ان کے نزدیک بکری کی قیمت کے نو حصے کر کے پانچ حصے اس پر واجب کئے جائیں گے اور چار حصے ساقط ہو جائیں گے۔

امام محمد رحمہ اللہ و امام زفر رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ زکوٰۃ نعمت مال کے شکر کے طور پر واجب ہوئی ہے اور کل مال نعمت ہے خواہ غنویں ہو یا نصاب لہذا زکوٰۃ کا تعلق بھی کل کے ساتھ ہوگا۔ شیخین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ غنو چونکہ وجوب نصاب کے بعد ہی ثابت ہوتا ہے اسلئے غنویں نصاب کا تابع ہوگا اور قاعدہ ہے کہ ہلاک شدہ مال کو تابع کی طرف پھیرا جاتا ہے نہ کہ اصل کی طرف لہذا کہا جائیگا کہ غنویں ہلاک ہوا ہے نہ کہ اصل (شیخین کا قول رائج ہے)۔

(۶۷) وَإِذَا هَلَكَ الْمَالُ بَعْدَ جُوبِ الزَّكَاةِ سَقَطَتْ۔

ترجمہ :- اور جب مال وجوب زکوٰۃ کے بعد ہلاک ہو جائے تو زکوٰۃ ساقط ہو جائیگی۔

تشریح :- (۶۷) یعنی زکوٰۃ واجب ہونے کے بعد اگر مال مالک کی تعدی کے بغیر ہلاک ہو گیا تو اسکی زکوٰۃ بھی ساقط ہو جائیگی اور اگر بعض مال ہلاک ہوا تو اسی کے بقدر زکوٰۃ ساقط ہو جائیگی کیونکہ زکوٰۃ کا تعلق عین مال کے ساتھ ہے مالک کے ذمہ کے ساتھ نہیں پس جب مال نہ رہا تو واجب مقدار بھی نہیں رہے گی لہذا زکوٰۃ ساقط ہوگی۔

مگر شرط یہ ہے کہ مال خود ہلاک ہو مالک کی تعدی سے ہلاک نہ ہو یعنی مال کی ہلاکت کا سبب مالک نہ بنے ورنہ پھر زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی کیونکہ بعد از وجوب زکوٰۃ مالک کے ہاتھ میں امانت ہے اور امانت کو ہلاک کرنے کی وجہ سے ائمن ضامن ہوتا ہے۔

الانفلز :- ای مال وجبت لہ زکوٰۃ لم یسقط بعد الحول ولم یهلك؟

فقہ :- الموهوب اذا رجع الواهب لہ بعد الحول ، ولا زکوٰۃ علی الواهب ایضا۔ (الاشباہ والنظائر)

(۶۸) وَإِنْ لَّمْ يَلْمَ الزَّكَاةَ عَلَى الْخَوَلِ وَهُوَ مَالُكَ لِلنَّصَابِ جَازٌ۔

ترجمہ :- اور اگر سال مکمل ہونے سے پہلے زکوٰۃ دیدی حالانکہ وہ نصاب کا مالک ہے تو جائز ہے۔

تشریح :- (۶۸) یعنی اگر مالک نصاب نے سال پورا ہونے سے پہلے زکوٰۃ ادا کر دی تو یہ جائز ہے بلکہ ایک سال سے زیادہ

کیلئے بھی زکوٰۃ مقدم کرنا جائز ہے یعنی اگر کسی نے کئی سالوں کی زکوٰۃ پیشگی دیدی تو یہ جائز ہے کیونکہ سبب زکوٰۃ یعنی نصاب کامل موجود ہے لہذا یہ صورت جائز ہے۔

بَابُ زَكَاةِ الْفُضَّةِ

یہ باب چاندی کی زکوٰۃ کے بیان میں ہے۔

عرب کے نزدیک سائرہ جانور چونکہ قیمتی مال شمار کیا جاتا ہے اس لئے اسکو مقدم کیا گیا اب اسکے بیان سے فراغت کے بعد دوسرے اموال زکوٰۃ ذکر فرماتے ہیں۔ پھر چاندی کی زکوٰۃ کے بیان کو سونے کی زکوٰۃ کے بیان پر اس لئے مقدم کیا ہے کہ چاندی لوگوں کے درمیان میں بکثرت متداول اور رواج ہے۔

(۶۹) وَلَيْسَ فِيمَا ذُوْنَ بَاتِي دِرْهَمِ صَدَقَةٍ (۷۰) فَإِذَا كَانَتْ بَاتِي دِرْهَمِ وَحَالٍ عَلَيْهَا الْخَوَلُ فَفِيهَا خُمُسَةٌ دِرْهَمِ۔

ترجمہ :- دوسو درہم سے کم میں زکوٰۃ نہیں پھر جب دوسو درہم ہو جائیں اور ان پر سال گزر جائے تو ان میں پانچ درہم واجب ہیں۔
تشریح :- (۶۹) یعنی دوسو درہم سے کم میں زکوٰۃ نہیں کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پانچ اوقیہ سے کم میں زکوٰۃ نہیں اور ایک اوقیہ چالیس درہم کا ہوتا ہے پس پانچ اوقیہ دوسو درہم ہونگے لہذا دوسو درہم سے کم میں زکوٰۃ واجب نہیں (۷۰) اور جب پورا دوسو درہم ہو جائیں اور ان پر سال گزر جائے تو ان میں چالیسواں حصہ یعنی پانچ درہم واجب ہونگے اور اس لئے بھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو لکھا تھا کہ ہر دوسو درہم سے پانچ درہم لینا اور بیس مثقال میں سے نصف مثقال لینا (مثقال چار ماشہ چار رتی کا ہوتا ہے)۔

(۷۱) وَلَا خِيَفَ فِي الزِّيَادَةِ حَتَّىٰ تَبْلُغَ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا لَيَكُونَنَّ لَهَا دِرْهَمٌ (۷۲) ثُمَّ لَيْسَ كُلُّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمًا عِنْدَ أَبِي خَيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدُ رَحِمَهُ اللَّهُ مَا زَادَ عَلَى الْبِائِعِينَ فَرَكُوهُ بِحَسَابِهِ۔

ترجمہ :- دوسو سے زیادہ میں کچھ نہیں یہاں تک کہ وہ چالیس ہو جائیں تو چالیس میں ایک درہم ہے پھر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ہر چالیس درہم میں ایک درہم ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جو دوسو سے زیادہ ہو تو اس میں بھی اسی حساب سے زکوٰۃ واجب ہے۔

تشریح :- (۷۱) یعنی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جب درہم دوسو سے بڑھ جائیں تو زیادتی میں کچھ واجب نہیں یہاں تک کہ زیادتی کی مقدار چالیس درہم کو پہنچ جائے پھر جب درہم دوسو چالیس ہو جائیں تو ان میں چھ درہم واجب ہونگے (۷۲) اسکے بعد ہر چالیس پر ایک درہم واجب ہوتا رہیگا۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ "لَيْسَ لَهَا دِرْهَمٌ إِلَّا أَرْبَعِينَ ضَلَّةً" (یعنی چالیس درہم سے کم میں زکوٰۃ نہیں)۔ نیز کسور (یعنی نصاب کی مقداروں کے درمیان جیسے دوسو سے دوسو چالیس تک۔ اسی طرح ہر چالیس سے دوسو چالیس تک) میں زکوٰۃ کو واجب قرار دینے میں حرج ہے اور حرج شرعاً مدفوع ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول رائج ہے۔

صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک چالیس سے کم زیادتی میں بھی زکوٰۃ ہے چنانچہ دو سو درہم پر اگر ایک درہم بڑھ گیا تو پانچ درہم کے علاوہ ایک درہم کے چالیس حصوں میں سے ایک حصہ اور واجب ہوگا۔ صاحبین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ زکوٰۃ نصف مال کے شکر کے طور پر واجب ہوتی ہے اور دو سو درہم سے زائد اور چالیس سے کم بھی مال ہے لہذا ان میں بھی حساب کے مطابق زکوٰۃ واجب ہوگی۔

(۷۳) وَإِذَا كَانَ الْغَالِبُ عَلَى الْوَرِقِ الْفِضَّةُ فَهُوَ فِي حُكْمِ الْفِضَّةِ (۷۴) وَإِذَا كَانَ الْغَالِبُ عَلَيْهِ الْفَتْشُ فَهُوَ فِي حُكْمِ الْفَتْشِ وَیُعْتَبَرُ أَنْ تَبْلُغَ قِيَمَتُهَا نَصَابًا۔

ترجمہ:- اور جب (ڈھلے ہوئے سکے میں) کھوٹ پر چاندی غالب ہو تو وہ چاندی کے حکم میں ہے اور اگر چاندی پر کھوٹ غالب ہو تو وہ سامان کے حکم میں ہے ایسی چیزوں میں معتبر یہ ہے کہ ان کی قیمت نصاب کو پہنچ جائے۔

تشریح:- ورق داو کے فتح اور راء کے کسرہ کے ساتھ ڈھلے ہوئے سکے کو کہتے ہیں۔ اور غش غین کے کسرہ اور شین کی تشدید کے ساتھ کھوٹ یعنی سونے چاندی کے علاوہ دوسری دھات کو کہتے ہیں۔ یہ یاد رہے کہ چاندی یا سونے کا سکے کھوٹ کی آمیزش کے بغیر نہیں ڈھالا جاتا ہے۔

(۷۳) اب صورت مسئلہ یہ ہے کہ ڈھلے ہوئے سکے میں اگر چاندی غالب ہو اور کھوٹ مغلوب ہو تو وہ سکے چاندی کے حکم میں ہوگا اعتباراً للغالب اور اس میں چاندی کی زکوٰۃ واجب ہوگی (۷۴) اور اگر کھوٹ غالب اور چاندی مغلوب ہو تو یہ سامان کے حکم میں ہوگا اعتباراً للغالب چنانچہ اگر تجارت کی نیت ہو اور اس کی قیمت نصاب کو پہنچتی ہو تو اس میں دیگر عروض تجارت کی طرح زکوٰۃ واجب ہوگی۔

بَابُ زَكَاةِ الذَّهَبِ

یہ باب سونے کی زکوٰۃ کے بیان میں ہے۔

(۷۵) لَيْسَ لِيَمَّا ذُوْنَ عِشْرِينَ مِثْقَالًا مِنَ الذَّهَبِ صَدَقَةٌ (۷۶) فَإِذَا كَانَتْ عِشْرِينَ مِثْقَالًا وَخَالَ عَلَيْهَا الْخَوَلُ فَهِيَ فِيهَا نِصْفٌ مِثْقَالٍ (۷۷) ثُمَّ فِي كُلِّ أَرْبَعَةِ مِثْقَالٍ قِيرَاطَانِ۔

ترجمہ:- بیس مثقال سے کم میں زکوٰۃ نہیں پس جب بیس مثقال ہوں اور ان پر سال گزر جائے تو ان میں آدھا مثقال ہے پھر ہر چار مثقال میں دو قیراط ہیں۔

تشریح:- (۷۵) سونے کا نصاب بیس مثقال ہے (مثقال چار ماشہ چار رتی کا ہوتا ہے) بیس سے کم میں زکوٰۃ نہیں (۷۶) اور جب بیس ہو جائیں اور ان پر سال گزر جائے تو ان میں چالیسواں حصہ یعنی آدھا مثقال واجب ہوگا کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو لکھا تھا کہ ہر دو سو درہم سے پانچ درہم لیتا اور بیس مثقال سے نصف مثقال لیتا۔

(۷۷) پھر بیس مثقال پر اگر چار مثقال کا اضافہ ہو گیا تو نصف مثقال کے ساتھ دو قیراط (تقریباً پون دو رتی) اور واجب

ہوں گے کیونکہ واجب تو چالیسواں حصہ ہے اور چار مثقال کا چالیسواں دو قیراط ہوتے ہیں اسلئے کہ ایک مثقال میں قیراط کا ہوتا ہے لہذا چار مثقال اتنی قیراط کے ہوئے اور اتنی کا چالیسواں دو ہے اسلئے چار مثقال کی زکوٰۃ دو قیراط ہوگی۔ ایک قیراط پانچ جو کے دالوں کے برابر ہوتا ہے پس ایک مثقال ایک سو جو کے وزن کے برابر ہوگا۔

(۷۸) وَلَيْسَ فِيمَا دُونَ أَرْبَعَةِ مِثْقَالٍ صَدَقَةٌ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَا رَحِمَهُمَا اللَّهُ مَا زَادَ عَلَى الْعِشْرِينَ فَرَزَ كَوْنُهُ بِحَسَابِهَا۔

ترجمہ:- امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک چار مثقال سے کم میں زکوٰۃ نہیں اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ جو میں مثقال پر زائد ہو تو اس کی زکوٰۃ اس کے حساب سے ہے۔

تشریح:- (۷۸) یعنی اگر میں مثقال پر چار مثقال سے کم کا اضافہ ہو تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس زیادتی میں زکوٰۃ واجب نہیں اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک بقدر حساب زکوٰۃ واجب ہوگی مثلاً میں مثقال سے ایک مثقال زیادہ ہو تو زکوٰۃ میں آدھا مثقال اور آدھا قیراط واجب ہوگا کیونکہ میں مثقال کا چالیسواں حصہ آدھا مثقال ہے اور ایک مثقال کا چالیسواں حصہ آدھا قیراط ہے۔ اسی طرح کا اختلاف باب زکوٰۃ الفضة میں بھی گذر چکا ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دو سو درہم پر چالیس درہم سے کم اضافہ میں زکوٰۃ واجب نہیں اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک واجب ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ کسور میں زکوٰۃ واجب قرار دینے میں حرج ہے اور حرج شرعاً مدفوع ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول رائج ہے۔

(۷۹) وَفِي بَيْرِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَخَلَّتِيَهُمَا وَالْآبِيَةِ مِنْهُمَا زَكَاةٌ۔

ترجمہ:- اور سونے اور چاندی کی ڈلی اور ان کے زیورات اور انکے برتنوں میں زکوٰۃ ہے۔

تشریح:- (۷۹) ہمارے نزدیک بغیر ڈھلے ہوئے سونے اور چاندی کے ٹکڑوں اور ان کے زیورات اور برتنوں میں زکوٰۃ واجب ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک عورتوں کے زیورات اور مردوں کی چاندی کی انگلیوں میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ امام شافعی رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ جس چیز کا استعمال مباح ہو اور عام طور پر استعمال بھی کی جاتی ہو تو اس میں روزمرہ کے استعمال کے کپڑوں کی طرح زکوٰۃ واجب نہیں۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ زکوٰۃ واجب ہونے کا سبب مال نامی (بڑھنے والا مال) ہے اور نمود و طرح کا ہوتا ہے ایک خلعتی (یعنی پیدائشی) جیسے سونے اور چاندی میں ہوتا ہے دوسرا فعلی جو بذریعہ تجارت پیدا ہو۔ سونا چاندی میں نمونہ کی دلیل موجود ہے یعنی پیدائشی اور خلعتی طور پر سونا، چاندی کا تجارت کیلئے مہیا ہونا ہے اور دلیل ہی معتبر ہے پس جب دلیل نمونہ موجود ہے تو یہ مال نامی ہے لہذا اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔



بَابُ زَكَاةِ الْغُرُوضِ

یہ باب اسباب کی زکوٰۃ کے بیان میں ہے۔

عروض عرض کی جمع ہے سونے، چاندی کے ماسوی سامان کو کہتے ہیں۔ عروض کی زکوٰۃ کا بیان نقدین سے مؤخر کر دیا اسلئے کہ نقدین اصل ہیں کیونکہ نقدین سے قیمت لگا کر ان کا نصاب معلوم کیا جاتا ہے۔

(۸۰) الزَّكَاةُ وَاجِبَةٌ فِي غُرُوضِ التِّجَارَةِ كَانَتْ مَكَانَتْ إِذَا تَلَفَتْ لِيَمْتَحِنَ نَصَابُهَا مِنْ الْوَرَقِ أَوِ النَّخَبِ۔

ترجمہ:- تجارتی مال میں زکوٰۃ واجب ہے خواہ وہ کسی قسم کا ہو جس وقت اس کی قیمت چاندی یا سونے کے نصاب کو پہنچ جائے۔

تشریح:- (۸۰) یعنی تجارت کا سامان خواہ کسی بھی قسم کا ہو اس میں زکوٰۃ واجب ہے بشرطیکہ اس کی قیمت چاندی یا سونے کے نصاب کو پہنچ جاتی ہو اور مالک نے اس میں تجارت کی نیت کی ہو "لقول ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قَالَ لَيْسَ فِي الْغُرُوضِ زَكَاةٌ إِلَّا إِذَا كَانَ لِلتِّجَارَةِ" (یعنی عروض میں زکوٰۃ نہیں الا یہ کہ تجارت کے لئے ہو)۔

(۸۱) وَيَقُومُهَا بِمَا هُوَ أَنْفَعُ لِلْمَسَاكِينِ مِنْهُمَا وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَقُومُ بِمَا اشْتَرَاهُ بِهِ فَإِنْ اشْتَرَاهُ بِغَيْرِ الثَّمَنِ

يَقُومُ بِالنَّقْدِ الْغَالِبِ فِي الْمِصْرِ وَقَالَ مُحْتَمِلٌ رَحِمَهُ اللَّهُ بِغَالِبِ النَّقْدِ فِي الْمِصْرِ عَلَى كُلِّ حَالٍ۔

ترجمہ:- اور اس کی ایسی چیز سے قیمت لگائے جس میں فقیروں اور مسکینوں کا زیادہ فائدہ ہو اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اسی سے اس کی قیمت لگائیں جس سے اسے خریدا ہو اور اگر روپیہ پیسہ سے نہیں خریدا ہو تو ایسی چیز سے قیمت لگائیں جس کا اس شہر میں زیادہ رواج ہو اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہر حال میں اسی سے قیمت لگائیں جس کا اس شہر میں زیادہ رواج ہو۔

تشریح:- (۸۱) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک سامان تجارت کی قیمت کا اندازہ سونا چاندی میں سے اس کے ساتھ لگائے جس میں فقراء اور مساکین کا نفع ہو مثلاً تجارت کا کچھ سامان ہے جس کی قیمت دوسو درہم کو تو پہنچ جاتی ہے مگر بیس مثقال کو نہیں پہنچتی ہے تو اس کو درہم کے ساتھ اندازہ کرے اور اگر عکس ہو کہ اس سامان کی قیمت بیس مثقال سونے کو تو پہنچ جاتی ہو مگر دوسو درہم چاندی کی مالیت کو نہ پہنچتی ہو تو اس کی قیمت کا اندازہ سونے کے ساتھ کرے نہ کہ چاندی کے ساتھ۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے یہ قول فقراء کی رعایت کے پیش نظر کیا ہے۔

امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ عروض جس چیز سے خریدا ہے اسی سے اس کی قیمت لگائیں اور اگر روپیہ پیسہ سے نہیں خریدا ہو تو ایسی چیز سے قیمت لگائیں جس کا اس شہر میں زیادہ رواج ہو۔ امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہر حال میں اسی سے قیمت لگائیں جس کا اس شہر میں زیادہ رواج ہو (امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول رائج ہے)۔

(۸۲) وَإِذَا كَانَ النَّصَابُ كَامِلًا فِي طَرَفِي الْخَوْلِ فَتَقْضَاهُ لِيَمْتَحِنَ ذَلِكَ لَا يُقِطُ الزَّكَاةُ۔

ترجمہ:- اور جب سال کے اول اور آخر میں نصاب پورا ہو تو درمیان سال کی کسی زکوٰۃ کو ساقط نہیں کر لی۔

تشریح:- (۸۲) یعنی اگر کسی کے پاس سال کے اول میں بھی پورا نصاب موجود ہو اور سال کے آخر میں بھی پورا نصاب موجود ہو البتہ

در میان سال میں مال مقدار نصاب سے کم ہو گیا تھا تو اس صورت میں زکوٰۃ واجب ہوگی کیونکہ در میان سال میں نصاب پورا رہنے کا اعتبار کرنے میں مشقت ہے کیونکہ صاحب مال میں تصرف کرتا ہے جس کی وجہ سے مال گھٹتا بڑھتا رہتا ہے اسلئے در میان سال پورا نصاب رہنے کی شرط نہیں لگائی گئی ہے البتہ اگر در میان سال پورا نصاب ہلاک ہو گیا تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اسلئے کہ سال کے ایک حصہ میں نصاب بالکل نہیں رہا تو حلال حول والی شرط نہ رہی حالانکہ وجوب زکوٰۃ کیلئے حلال حول شرط ہے۔

(۸۳) یَتَضَمُّ قِیْمَةُ الْعُرُوضِ إِلَى اللَّحَبِ وَالْفِضَّةِ۔

ترجمہ :- اور اسباب کی قیمت کو سونے اور چاندی میں ملایا جائیگا۔

تفسیر :- (۸۳) یعنی اگر کسی کے پاس سامان تجارت بقدر نصاب نہ ہو البتہ اس کے پاس کچھ سونایا چاندی ہے تو سامان تجارت کی قیمت اس سونے یا چاندی کے ساتھ ملا کر نصاب کو پورا کیا جائیگا۔ اسی طرح سامان تجارت اگر مختلف الجنس ہو تو بھی تکمیل نصاب کیلئے بعض کی قیمتیں بعض کے ساتھ ملادی جائیگی کیونکہ ہر چیز کے اندر وجوب زکوٰۃ کا سبب نصاب کا نامی ہوتا ہے اور تمام ہر طرح کے سامان تجارت میں بھی موجود ہے اور سونا چاندی میں بھی موجود ہے۔

(۸۴) وَكَذَلِكَ يَضَمُّ اللَّحَبُ إِلَى الْفِضَّةِ بِالْقِيَمَةِ حَتَّى يَتِمَّ النَّصَابُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ لَا يَضَمُّ اللَّحَبُ إِلَى الْفِضَّةِ بِالْقِيَمَةِ وَيَضَمُّ بِالْأَجْزَاءِ۔

ترجمہ :- اسی طرح امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک قیمت کے اعتبار سے سونے کو چاندی کے ساتھ ملایا جائیگا یہاں تک کہ نصاب کامل ہو جائے اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ قیمت کے اعتبار سے سونے کو چاندی کے ساتھ نہیں ملایا جائیگا بلکہ اجزاء کے اعتبار سے ملایا جائیگا۔

تفسیر :- (۸۴) یعنی اگر کسی کے پاس نہ سونے کا پورا نصاب ہو اور نہ چاندی کا البتہ دونوں میں سے ہر ایک کے نصاب سے کم موجود ہے تو اگر دونوں کو ملا کر ایک نصاب ہو جاتا ہو تو اس صورت میں ہمارے نزدیک دونوں کو ملا کر زکوٰۃ واجب ہو جائیگی کیونکہ سونا چاندی میں اگر چیزات کے اعتبار سے اتحاد نہیں مگر وصف ثمنیت کے اعتبار سے متحد ہیں اور وصف ثمنیت ہی وجوب زکوٰۃ کا سبب ہے پس اس اتحاد و وصف کی وجہ سے ایک کو دوسرے کے ساتھ ضم کیا جائیگا۔

پھر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک نقدین کو قیمت کے اعتبار سے ایک کو دوسرے کے ساتھ ضم کیا جائیگا اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک اجزاء کے اعتبار سے ضم کیا جائیگا۔ ثمرہ اختلاف اس مثال سے ظاہر ہوگا کہ کسی کے پاس سو درہم چاندی ہے، پانچ مثقال سونا ہے۔ اور پانچ مثقال سونے کی قیمت ایک سو درہم کو پہنچ جاتی ہے تو دونوں کو ملا کر گویا کہ اس شخص کے پاس دو سو درہم ہیں تو باعتبار قیمت نصاب پورا ہونے کی وجہ سے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔ مگر اجزاء کے اعتبار سے چونکہ نصاب پورا نہیں کیونکہ چاندی کا نصف اور سونے کا ایک ربع نصاب ہے دونوں کو ملا کر اجزاء کے اعتبار سے پونے ایک نصاب بنتا ہے لہذا صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک زکوٰۃ واجب نہیں۔ اور اگر کسی کے پاس دس مثقال سونا اور سو درہم ہوں اور دس مثقال کی قیمت سو درہم کے برابر ہو تو

بالاخاق اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔

بَابُ زَكَاةِ الزَّرْعِ وَالْمَالِ

یہ باب کھیتوں اور پھلوں کی زکوٰۃ کے بیان میں ہے۔

زکوٰۃ سے مراد یہاں عشر ہے پھر اسکو زکوٰۃ اسلئے کہا کہ عشر اور زکوٰۃ کا مصرف ایک ہے۔

اس باب کی ماقبل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ عشر اگر مسلمان سے لیا گیا تو یہ عینہ زکوٰۃ اور عبادت ہے اور اگر غیر مسلم سے لیا گیا

تو یہ زکوٰۃ اور عبادت نہیں پس اسی وجہ سے زکوٰۃ کو عشر سے مقدم کیا ہے کہ وہ محض عبادت ہے اور عشر میں غیر کی آمیزش بھی ہے۔

(۸۵) قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي قَلِيلٍ مَا أَخْرَجَتْهُ الْأَرْضُ وَكَثِيرُهُ الْعُشْرُ وَاجِبٌ سَوَاءٌ سَقَى مَبْحًا أَوْ سَفَنًا

السَّمَاءِ (۸۶) إِلَّا الْحَطَبَ وَالْقَصَبَ وَالْحَبَشَ وَقَالَ أَبُو يَسْفَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدُ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَجِبُ الْعُشْرُ

إِلَّا لِمَالِهِ لَمَرَّةً بَاقِيَةً إِذَا بَلَغَتْ خُمُسَ أَوْسُقٍ وَالْوَسْقُ سِتُونَ صَاعًا بِصَاعٍ النَّبِيُّ ﷺ وَلَيْسَ لِي الْخَضِرَاءُ وَأَوَاتٍ

عِنْدَهُمَا عَشْرٌ۔

ترجمہ :- امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ زمین کی پیداوار میں دسواں حصہ واجب ہے خواہ پیداوار کم ہو یا زیادہ خواہ جاری پانی سے

سیراب کیا گیا ہو یا بارش کے پانی سے سوائے لکڑی، بانس اور گھاس کے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ عشر

واجب نہیں مگر ان میں جن کے پھل باقی رہتے ہوں جب وہ پھل پانچ وسق کو پہنچ جائے اور وسق حضور ﷺ کے صاع سے ساٹھ صاع کا

ہوتا ہے اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک بزیوں میں عشر نہیں۔

تشریح :- (۸۵) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک زمین کی پیداوار میں عشر واجب ہے خواہ پیداوار کم ہو یا زیادہ ایک سال تک باقی رہ

سکتی ہو یا نہیں اور خواہ زمین کو نہر وغیرہ کے جاری پانی سے سیراب کیا ہو یا بارش کے پانی سے بہر صورت عشر واجب ہے (۸۶) البتہ نخل

وہلانے کی لکڑی اور گھاس میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک عشر واجب نہیں اسی طرح ہر وہ چیز ہے جو زمین کی مقصودی پیداوار نہ ہو اور

اگر مقصودی پیداوار ہو تو اس میں عشر ہے اگر چہ گھاس ہی کیوں نہ ہو۔

صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک پانچ وسق (ایک وسق حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صاع سے ساٹھ صاع کا ہوتا ہے پس پانچ وسق تین سو

صاع کے برابر ہونگے اور ایک صاع چار من کا ہوتا ہے اور ایک من دو رطل کا اور ایک رطل چونتیس تولد یا ڈیڑھ ماش کا ہوتا ہے) سے کم پیداوار میں

عشر نہیں بقولہ صلی اللہ علیہ وسلم لَيْسَ لِي مَا تُؤْنُ خُمُسَ أَوْسُقٍ صَلَافَةً (یعنی پانچ وسق سے کم میں زکوٰۃ نہیں)۔

صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک یہ بھی شرط ہے کہ پیداوار کیلئے بقاء ہو یعنی بغیر طلاع (علاج سے مراد مثلاً مختلف قسم کے کیمیکل

وغیرہ لگا کر باقی رکھا جاتا ہے یا کوئلہ اسلورج میں رکھا جاتا ہے) کے ایک سال تک باقی رہ سکتی ہو جیسے گندم، جو وغیرہ لہذا بزیوں وغیرہ

میں عشر واجب نہ ہوگا کیونکہ ان کیلئے بقاء نہیں دلیل بغیر صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد "لَيْسَ لِي الْخَضِرَاءُ وَأَوَاتٍ صَلَافَةً" (یعنی بزیوں میں

زکوٰۃ نہیں) ہے۔ اور ہزیوں میں عشر واجب نہ ہونے کی علت ان کا باقی نہ رہنا ہے لہذا جو بھی پیداوار بغیر علاج کے باقی نہ رہ سکتی ہو اس میں عشر واجب نہ ہوگا۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قول "مَا أَخْرَجَتِ الْأَرْضُ فِيهِ الْعَشْرُ" (یعنی جو کچھ زمین نے نکالا تو اس میں عشر ہے) ہے کیونکہ یہ حدیث مطلق ہے باقی رہنے اور نہ رہنے کی کوئی قید نہیں۔ نیز اس میں پیداوار کی کم یا زیادہ ہونے کی بھی کوئی قید نہیں۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول راجح ہے۔

(۸۷) وَمَا سَقَى بِغُرْبٍ أَوْ ذَالِيَةً أَوْ سَابِيَةً فَبِهِ نِصْفُ الْعَشْرِ عَلَى الْقَوْلَيْنِ۔

ترجمہ :- اور جو زمین بڑے ڈول یا رہٹ یا اونٹنی سے سیراب کی جائے اس میں نصف عشر (بیسواں حصہ) ہے دونوں قولوں کے مطابق۔
تشریح :- غرب بڑا ڈول، والیہ رہٹ جس پر بہت سے ڈول باندھے جاتے ہیں پھر اسکو تیل وغیرہ گھماتے ہیں۔ سانیہ اونٹنی جس کے ذریعہ سیچائی کی جاتی ہے۔

(۸۷) یعنی اگر زمین کو بڑے ڈول یا رہٹ یا اونٹنی کے ذریعہ سیراب کیا جائے تو امام ابو حنیفہ اور صاحبین رحمہما اللہ دونوں کے نزدیک اس میں نصف عشر (بیسواں حصہ) واجب ہوگا کیونکہ ان صورتوں میں مشقت زیادہ ہے اس لئے ان صورتوں میں نصف عشر واجب ہوگا۔ اور اگر نہریا بارش کے پانی سے سیراب کیا ہو تو چونکہ اس مشقت کم ہے اس لئے اس میں عشر (دسواں حصہ) واجب ہوگا۔

(۸۸) قَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ لِيَمَّا لَا يُوسُقُ كَالزَّعْفَرَانِ وَالْقُطْنِ يَجِبُ فِيهِ الْعَشْرُ إِذَا بَلَغَتْ قِيَمَتُهُ قِيَمَةَ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ مِنْ أَذْنَى مَا يَدْخُلُ تَحْتَ الْوَسْقِ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ يَجِبُ الْعَشْرُ إِذَا بَلَغَ الْخَارِجُ خَمْسَةَ أَمْثَالٍ مِنْ أَغْلَى مَا يَقْلَرِبُهُ نَوْعُهُ لَأَعْتَبِرَ فِي الْقُطْنِ خَمْسَةَ أَحْمَالٍ وَلِي الزَّعْفَرَانِ خَمْسَةَ أَمْثَالٍ۔

ترجمہ :- امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جو چیزیں دس سے نہ ہتی ہوں جیسے زعفران اور روئی تو ان میں عشر اس وقت واجب ہوتا ہے جب ان کی قیمت ایسی ادنیٰ درجہ کی پانچ دس کی قیمت کو پہنچ جائے جو دس سے ناپی جاتی ہوں اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ عشر اس وقت واجب ہوتا ہے کہ جب پانچ عدد اعلیٰ اس مقدار کو پہنچ جائے جس کے ساتھ اس نوع کی چیزوں کا اندازہ کیا جاتا ہے پس روئی کے اندر پانچ حمل کا اعتبار کیا ہے اور زعفران کے اندر پانچ من کا اعتبار کیا ہے۔

تشریح :- (۸۸) صاحبین کے نزدیک زمین کی پیداوار میں وجوب عشر کیلئے اس کا پانچ دس کی مقدار ہونا ضروری ہے اس سے کم میں عشر واجب نہیں لیکن جن چیزوں کی خرید و فروخت دس کے ساتھ نہ کی جاتی ہو جیسے زعفران، روئی وغیرہ تو ان کے بارے میں صاحبین رحمہما اللہ کا آپس میں اختلاف ہے۔

امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک غیر دس چیزوں کی قیمت اگر ادنیٰ درجہ کی دس چیزوں میں سے کسی چیز کے پانچ دس کی قیمت کے برابر ہو جاتی ہے تو اس میں عشر واجب ہوگا مثلاً فرض کر لیں کہ دس چیزوں میں ادنیٰ قیمت والی چیز باجرہ ہے تو اگر سو گرام

زعفران کی قیمت پانچ دن باجرہ کی قیمت کے برابر ہو جاتی ہے تو سو گرام زعفران میں عشر واجب ہوگا کیونکہ غیر وطنی چیزوں کو شری نصاب یعنی پانچ دن کے ساتھ اندازہ کرنا ممکن نہیں اسلئے قیمت کا اعتبار کیا گیا ہے۔

امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک غیر وطنی چیزوں میں اعلیٰ درجہ کا معیار معتبر ہے یعنی غیر وطنی چیز کو جس معیار سے اندازہ کیا جاتا ہے اس میں جو سب سے اعلیٰ معیار ہوا اگر وہ پانچ گنا کو پہنچ جائے تو اس میں عشر واجب ہوگا مثلاً روئی میں سب سے اعلیٰ معیار حمل یعنی اونٹ کا بار ہے لہذا جب روئی پانچ گنا حمل کو پہنچ جائے تو امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اس میں عشر واجب ہو جائیگا اسی طرح جب زعفران پانچ گنا من کو پہنچ جائے تو اس میں عشر واجب ہو جائیگا وجہ یہ ہے کہ کیلی چیزوں میں سب سے اعلیٰ معیار وسق ہی ہوتا ہے پس معلوم ہوا کہ وسق کا اعتبار اسی لئے کیا گیا ہے کہ وہ سب سے اعلیٰ معیار ہے لہذا غیر وطنی چیزیں بھی جب سب سے اعلیٰ معیار کو پہنچ جائیں تو ان میں عشر واجب ہوگا۔

(۸۹) وَلِی الْعَصْلِ عَشْرًا إِذَا أُخْلِمَ مِنْ أَرْضِ الْعُسْرِ قُلْ أَوْ كَثُرَ وَقَالَ أَبُو یُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا خِي فِيهِ حَتَّى تَبْلُغَ عَشْرَةَ أَزْفَاقٍ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ خُمْسَةَ أَفْرَاقٍ وَالْفَرْقُ مِثْلٌ وَلِلنَّوْنِ رِطْلًا بِالْعِرَاقِ۔

توجہ :- اور شہد میں عشر ہے بشرطیکہ وہ عشری زمین سے حاصل کیا گیا ہو خواہ کم ہو یا زیادہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ شہد میں کچھ نہیں یہاں تک کہ وہ دس مشکیزوں کو پہنچ جائے اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جب پانچ فرق ہو اور فرق عراقی چونتیس رطل کا ہوتا ہے۔

تشریح :- (۸۹) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک شہد میں عشر واجب ہے خواہ کم ہو یا زیادہ بشرطیکہ عشری زمین سے حاصل کیا گیا ہو نفس وجوب عشری دلیل تو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مبارک "لِی الْعَصْلِ الْعُسْرُ" (یعنی شہد میں عشر ہے) ہے یہی قول رائج ہے۔

پھر حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ وجوب عشر میں نصاب کا اعتبار نہیں کرتے اسلئے قلیل و کثیر ہر دو میں عشر واجب ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک شہد کی مقدار اگر دس مشکیزہ (ایک مشکیزہ پچاس من کا ہوتا ہے) کے بقدر ہو تو اس میں عشر واجب ہوگا کیونکہ عبد اللہ عمرو بن العاصؓ سے مروی ہے کہ بنو شبابہ کے پاس شہد کی لمبیاں تھیں وہ لوگ ہر دس مشکیزوں میں سے ایک مشکیزہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا کرتے تھے۔

امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک شہد کا نصاب پانچ فرق (فرق پچھتین سولہ رطل کے برابر ایک برتن ہے اور ایک رطل چونتیس تولہ ڈیڑھ ماشہ کا ہوتا ہے) ہے پس اگر شہد بقدر پانچ فرق ہو تو عشر واجب ہوگا ورنہ نہیں کیونکہ جن پیمانوں سے شہد کا اندازہ کیا جاتا ہے ان میں سب سے اعلیٰ پیمانہ فرق ہے۔ اور امام محمد رحمہ اللہ کا اصل گزر گیا کہ فی جب اپنے سب سے اعلیٰ پیمانہ سے پانچ گنا کو پہنچ جائے تو اس میں عشر واجب ہوگا۔

رطل ادحا سیر کا ہوتا ہے سولہ رطل آٹھ سیر ہوئے اس حساب سے کل چالیس سیر ہو گئے۔



(۹۰) وَلَيْسَ لِي الْخَرَجُ مِنْ أَرْضِ الْخَرَجِ عَشْرُ-

ترجمہ:- اور خراجی زمین کی پیداوار میں عشر نہیں۔

تشریح:- (۹۰) یعنی جس زمین سے خراج لیا جاتا ہو اس کی پیداوار میں عشر واجب نہیں "لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَجْعَلُ عَشْرًا وَخَرَجًا" (یعنی ایک زمین میں عشر اور خراج جمع نہیں ہوتے)۔

بَلَبُ مَنْ يَجُورُ دَفْعُ الصَّدَقَةِ إِلَيْهِ وَمَنْ لَا يَجُورُ

یہ باب ان لوگوں کے بیان میں ہے جن کو زکوٰۃ دینا جائز ہے اور جن کو جائز نہیں۔

امام قدوری رحمہ اللہ زکوٰۃ اور مطلقات زکوٰۃ یعنی عشر وغیرہ سے فارغ ہو گئے تو اب ضروری ہوا کہ یہ بیان کرے کہ ان اشیاء کا مصرف کون ہیں اسلئے امام قدوری رحمہ اللہ نے مصرف زکوٰۃ وغیرہ کو شروع فرمایا۔

(۹۱) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ الْآيَةُ فَهَلْهُ لِمَا يَصَافِ (۹۲) فَلَقَلَّمَقَطَ مِنْهَا الْمُؤَلَّفَةُ

قُلُوبُهُمْ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَعَزَّ الْإِسْلَامَ وَأَغْنَى عَنْهُمْ (۹۳) وَالْفَقِيرُ مَنْ لَهُ أَذْنَى شَيْءٍ وَالْمُسْكِينُ مَنْ لَا شَيْءَ لَهُ

(۹۴) وَالْعَامِلُ يَنْفَعُ إِلَيْهِ الْإِمَامُ إِنْ عَمِلَ بِقُلُوبِهِمْ عَلَيْهِ (۹۵) وَلِي الرِّقَابِ أَنْ يُعَانَ الْمُكَاتِبُونَ فِي فَكِّ رِقَابِهِمْ

(۹۶) وَالْفَارِمُ مَنْ لَزِمَهُ دِينَ (۹۷) وَلِي سَبِيلِ اللَّهِ مُنْقِطُ الْفَرَاةِ (۹۸) وَابْنُ السَّبِيلِ مَنْ كَانَ لَهُ مَالٌ فِي وَطَنِهِ وَهُوَ فِي

مَكَانٍ آخَرَ لَا شَيْءَ لَهُ فِيهِ فَهَلْهُ جِهَاتُ الزَّكَاةِ-

ترجمہ:- باری تعالیٰ کا ارشاد ہے انما الصدقات للفقراء والمساكين الخ پس اس آیت مبارکہ میں آٹھ قسم کے لوگوں کا ذکر ہے اور سوکڑے القلوب ان میں سے ساقط ہو گئے ہیں اس لئے کہ اب اسلام کو اللہ تعالیٰ نے عزت دیدی ہے اور ان سے مستغنی کر دیا ہے اور فقیر وہ ہے جس کے پاس تموز اسلام ہو اور مسکین وہ ہے جس کے پاس کچھ نہ ہو اور عامل کو امام اسکے عمل کے بقدر دینا اگر اس نے عمل کیا ہو اور گردنوں کے چمڑانے میں وہ یہ کہ مکاتیب کی ان کی گردنوں کے چمڑانے میں مدد کی جائے اور عارم وہ شخص ہے جس کے ذمہ قرض لازم ہو اور لی سبیل اللہ سے مراد وہ ہیں جو غازیوں سے منقطع ہو اور ابن سبیل وہ ہے جس کے لئے مال اس کے وطن میں ہو اور کسی دور کی جگہ میں ہو جہاں اس کے پاس کچھ نہ ہو پس یہ مصارف زکوٰۃ ہیں۔

تشریح:- مصارف زکوٰۃ کے بارے میں اصل باری تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾ الخ اس آیت مبارکہ میں اللہ تعالیٰ نے آٹھ اقسام ذکر فرمائے ہیں۔ / ضمیمہ ۱۔ مصارف زکوٰۃ میں سے پہلی قسم سوکڑے القلوب ہیں سوکڑے القلوب تین قسم کے لوگ ہیں۔ / ضمیمہ ۱۔ وہ کفار جن کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس لئے زکوٰۃ دیا کرتے تاکہ وہ اسلام لائے اور ان کی اسلام لانے سے ان کی قوم اسلام لائے۔ / ضمیمہ ۲۔ وہ لوگ جو اسلام لائے مگر ان کا اعتقاد کمزور تھا تو ان کو ثابت قدم رکھنے کیلئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم زکوٰۃ دیتے تھے۔ / ضمیمہ ۳۔ وہ کفار جن کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اسلئے زکوٰۃ دیتے تھے تاکہ ان کے شر سے مسلمان محفوظ ہوں۔ مگر آیت مبارکہ

میں ذکر آٹھ قسموں میں سے یہ قسم (یعنی مولاۃ القلوب) اب ساقط ہو گئی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اب اسلام کو غالب کر کے ان لوگوں سے بے پرواہ کر دیا ہے۔

/ فہمبو ۲۔ فقراء جن کے پاس کچھ مال ہو مگر بقدر نصاب نہ ہو۔ / فہمبو ۳۔ مساکین جن کے پاس کچھ نہ ہو۔ مساکین فقراء سے بد حال ہیں و قد قیل علی العکس۔ / فہمبو ۴۔ عاقلین (جو امام کی طرف سے ارباب صدقات سے صدقات وصول کرنے پر مامور ہوں) سلطان عامل اور اس کے ساتھ کام کرنے والوں کو ان کے عمل کے بقدر دیدیگا حتیٰ کہ اگر لوگوں نے مال زکوہ خود لاکر امام کو دے دیا یا مال زکوہ عامل کے ہاتھ میں ہلاک ہوا تو عامل مستحق نہ ہوگا کیونکہ عامل کو اسکے عمل کی وجہ سے دیا جاتا ہے اور عمل پایا نہیں گیا اسلئے وہ مستحق بھی نہ ہوگا۔

/ فہمبو ۵۔ مصارف زکوہ میں سے پانچواں قسم "ولی الرقاب" ہے یعنی مال زکوہ سے مکاتب غلام کی مال کتابت ادا کرنے میں مدد کی جائے۔ / فہمبو ۶۔ مصارف زکوہ میں سے چھٹی قسم غارمین ہیں غارم وہ شخص ہے جس کے ذمہ لوگوں کا قرضہ لازم ہو اور وہ قرضہ سے زائد مقدار نصاب کا مالک نہ ہو۔

/ فہمبو ۷۔ مصارف زکوہ میں سے ساتواں قسم "ولی سبیل اللہ" ہے، امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک فی سبیل اللہ سے مراد ایسے عازی ہیں جن کے گھر پر تو مال موجود ہو مگر اس وقت سفر جہاد میں اس کے پاس مال نہیں۔ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک وہ حاجی مراد ہے جس کے پاس سفر حج میں مال نہیں۔ بعض کے نزدیک طلباء علم مراد ہیں بدائع میں ہے کہ تمام طرق قرب مراد ہیں (امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا قول رائج ہے)۔

/ فہمبو ۸۔ مصارف زکوہ میں سے ابن سبیل ہے۔ ابن سبیل سے مراد وہ مسافر ہے جس کا مال اسکے وطن میں ہو مگر اس وقت حالت سفر میں اسکے پاس کچھ نہیں اس کیلئے اتنی زکوہ لینا جائز ہے جو اس کے گھر تک پہنچنے میں اس کی کفایت کرے اس سے زیادہ جائز نہیں۔

(۹۹) وَلِلْمَالِكِ أَنْ يَذْلَعَ إِلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ (۱۰۰) وَلَهُ أَنْ يَفْتَصِرَ عَلَى صَنْفٍ وَاحِدٍ (۱۰۱) وَلَا يُجْزَأُ أَنْ يَذْلَعَ الزَّكَاةَ إِلَى ذِمَّتِهِ۔

ترجمہ :- اور مالک کو یہ اختیار ہے کہ چاہے تو ان میں سے ہر ایک کو دیدے اور چاہے تو ایک قسم کے لوگوں پر اکتفاء کرے اور ذمی کو زکوہ دینا جائز نہیں۔

تشریح :- (۹۹) یعنی مذکورہ سات قسم کے لوگ ہمارے نزدیک زکوہ کے مصرف ہیں مگر زکوہ کے مستحق نہیں لہذا اگر صاحب مال زکوہ ان ساتوں اقسام کو دیدے تب بھی جائز ہے (۱۰۰) اور اگر پوری زکوہ ایک ہی صنف کے لوگوں کو دیدے تب بھی جائز ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کا ایک قول یہ ہے کہ ساتوں قسم کے لوگ زکوہ کے مستحق ہیں لہذا ہر قسم کے تین تین افراد یعنی کم از کم اکیس افراد کو زکوہ دینا ضروری ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ آیت مبارکہ میں صدقات کو مصارف کی طرف لام کے واسطے سے

مضاف کیا گیا ہے اور لام اتحقاق کے لئے آتا ہے لہذا ساتوں اقسام زکوٰۃ کے مستحق ہیں۔

ہماری دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول "فَلَمْ يَأْتِ صَنْفٌ وَضَعَهُ أَجْزَاكُ" (یعنی سات اقسام میں سے جس کو بھی زکوٰۃ دینا جائز ہے) ہے جو اسی آیت کی تشریح میں فرمایا ہے لہذا ساتوں اقسام کو دینا ضروری نہیں۔

(۱۰۱) کسی زمی (ذمی اس کافر کو کہتے ہیں جو بادشاہ کی اجازت سے دارالاسلام میں رہنے لگا ہو) کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرمایا تھا "خُلِّفَ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِمْ" (ای المسلمین) وَرَدَ هَالِي لِقَرَانِهِمْ (ای المسلمین) یعنی زکوٰۃ مسلمان مالداروں سے لے اور ان ہی کے فقیروں پر خرچ کریں لہذا غیر مسلم کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔

(۱۰۲) وَلَا يَتْنِي بِهَا مَسْجِدٌ (۱۰۳) وَلَا يَكْفُنُ بِهَا مَيِّتٌ (۱۰۴) وَلَا يَشْتَرِي بِهَا رَقَبَةٌ يَفْتَقُ (۱۰۵) وَلَا تَدْفَعُ إِلَى غَنِيٍّ (۱۰۶) وَلَا تَدْفَعُ الْمَرْغَمِي زَكَوَّتَهُ إِلَى أَبِيهِ وَجَدَهُ وَإِنْ عَلَا وَلَا إِلَى وَلَدِهِ وَلَا وَلَدَ لَهُ وَإِنْ سَفَلَ وَلَا إِلَى أُمِّهِ وَجَدَتْهُ وَإِنْ عَلَتْ وَلَا إِلَى إِمْرَأَتِهِ (۱۰۷) وَلَا تَدْفَعُ الْمَرْأَةُ إِلَى زَوْجِهَا عِنْدَ أَبِي خَنْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَدْفَعُ إِلَيْهِ۔

ترجمہ:- اور زکوٰۃ کے مال سے نہ مسجد بنائی جائے اور نہ اس سے میت کو کفن دیا جائے اور نہ آزاد کرنے کے لئے اس سے کوئی غلام خرید جائے اور نہ زکوٰۃ غنی کو دی جائے اور نہ زکوٰۃ دینے والا اپنی زکوٰۃ اپنے باپ اور دادا کو دے اگرچہ اوپر کے درجہ کا ہو اور نہ اپنے بیٹے، پوتے کو دے اگرچہ نیچے درجہ کا ہو اور نہ اپنی ماں اور دادی کو دے اگرچہ اوپر کے درجہ کی ہو اور نہ اپنی بیوی کو دے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک عورت اپنی شوہر کو زکوٰۃ نہ دے اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ عورت اپنے شوہر کو زکوٰۃ دے سکتی ہے۔

تشریح:- (۱۰۲) یعنی زکوٰۃ کے مال سے نہ مسجد بنانا جائز ہے (۱۰۳) اور نہ کسی میت کو کفن دینا جائز ہے کیونکہ زکوٰۃ میں تملیک (یعنی فقیر کو مالک بنانا) رکن ہے جبکہ مسجد تعمیر کرنے میں تملیک کا معنی نہیں پایا جاتا۔ اور چونکہ میت کے اندر بھی مالک بننے کی صلاحیت نہیں اسلئے زکوٰۃ کی رقم سے اس کو کفن دینا بھی جائز نہ ہوگا۔

(۱۰۴) زکوٰۃ کے مال سے کسی غلام کو خرید کر آزاد نہیں کیا جاسکتا کیونکہ آزاد کرنے سے غلام پر سے مالک کی ملک ساقط ہوتی ہے اور سقوط ملک تملیک نہیں حالانکہ تملیک زکوٰۃ میں رکن ہے (۱۰۵) جو شخص غنی ہو (یعنی کسی بھی نصاب کا مالک ہو) اس کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں "لَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِغَنِيٍّ" (یعنی کسی غنی کو زکوٰۃ لینا حلال نہیں)۔

(۱۰۶) زکوٰۃ دینے والا اپنے مال کی زکوٰۃ نہ اپنے باپ کو دے اور نہ دادا کو اور نہ اس سے اوپر کے اصول کو۔ اور نہ اپنی اولاد کو زکوٰۃ دے کیونکہ منافع الماک ان کے درمیان متصل و مشترک ہوتے ہیں لہذا اکامل تملیک تحقق نہ ہوگی حالانکہ تملیک رکن ہے۔

(۱۰۷) میاں، بیوی کے درمیان بھی منافع مشترک ہوتے ہیں لہذا شوہر کا اپنی بیوی کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں اسی وجہ سے حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک بیوی بھی اپنے شوہر کو زکوٰۃ نہیں دے سکتی مگر صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک بیوی کا شوہر کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔

صالحین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیوی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے شوہر پر صدقہ کے بارے میں دریافت کیا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا "لَکِمْ أَجْرَانِ أَجْرُ الصَّنْعَةِ وَأَجْرُ الصَّلَةِ" یعنی تیرے لئے دو اجر ہیں ایک صدقہ کا دوسرا صلہ رحمی کا۔ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ جواب دیتے ہیں کہ یہ حدیث شریف نقلی صدقہ پر محمول ہے لہذا فرض زکوٰۃ خاوند کو دینا جائز نہیں۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول راجح ہے۔

(۱۰۸) وَلَا يَدْخُلُ إِلَى مَكَاتِبِهِ وَلَا مَمْلُوكُهُ (۱۰۹) وَلَا مَمْلُوكٌ غَنِيٌّ (۱۱۰) وَلَا وَلَدٌ غَنِيٌّ إِذَا كَانَ صَغِيرًا۔

ترجمہ:- اور نہ دے زکوٰۃ اپنے مکاتب کو اور اپنے غلام کو اور نہ کسی غنی کے غلام کو اور نہ غنی کے بیٹے کو جبکہ وہ نابالغ ہو۔

تشریح:- (۱۰۸) یعنی زکوٰۃ دینے والا اپنے مکاتب اور اپنے غلام کو زکوٰۃ نہ دے کیونکہ تملیک نہیں پائی جاتی ہے اسلئے کہ مملوک کی کمائی مولیٰ کیلئے ہوتی ہے اور مکاتب کی کمائی میں مولیٰ کا حق ہوتا ہے پس ان کو زکوٰۃ دینا گویا اپنے آپ کو زکوٰۃ دینا ہے لہذا تملیک تام نہ ہونے کی وجہ سے جائز نہیں (۱۰۹) اسی طرح غنی شخص کے غلام کو بھی زکوٰۃ دینا جائز نہیں کیونکہ مملوک کا مال مولیٰ کی ملک ہوتا ہے تو غنی کے مملوک کو زکوٰۃ دینا غنی کو زکوٰۃ دینا ہے جو کہ جائز نہیں۔

(۱۱۰) اسی طرح غنی شخص کے نابالغ بچہ کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں کیونکہ نابالغ اولاد اپنے باپ کے مال کی وجہ سے غنی شمار ہوتی ہے البتہ نابالغ اولاد باپ کی غناء کی وجہ سے غنی شمار نہیں ہوتی اسلئے اگر غنی کی بالغ اولاد فقیر ہو تو ان کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔

(۱۱۱) وَلَا يَدْخُلُ إِلَى بَنِي هَاشِمٍ (۱۱۲) وَهُمْ آلُ عَلِيٍّ وَآلُ عَبَّاسٍ وَآلُ جَعْفَرٍ وَآلُ عَقِيلٍ وَآلُ حَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ (۱۱۳) وَمَوَالِيهِمْ۔

ترجمہ:- اور بنو ہاشم کو زکوٰۃ نہ دے اور وہ حضرت علیؑ، حضرت عباسؑ، حضرت جعفرؑ، حضرت عقیلؑ اور حضرت حارث ابن عبد المطلب کی اولاد ہیں اور ان (بنو ہاشم) کے غلاموں کو بھی نہ دے۔

تشریح:- (۱۱۱) یعنی بنو ہاشم کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں "لَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذِهِ الصَّلَاتِ إِنَّمَا هِيَ أَوْسَاخُ النَّاسِ وَالْهَذَا لَتَجْعَلَ لِمُحَمَّدٍ وَلَا لَأَلٍ مُّحَمَّدٍ" (یعنی صدقات لوگوں کے اوساخ ہیں اور یہ محمد ﷺ اور آل محمد ﷺ کے لئے حلال نہیں) (۱۱۲) بنو ہاشم سے مراد حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کی اولاد، حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کی اولاد، حضرت جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کی اولاد، حضرت عقیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کی اولاد اور حارث رضی اللہ تعالیٰ عنہ بن عبد المطلب اور ان کی اولاد ہیں۔ (۱۱۳) بنو ہاشم کے آزاد کردہ غلام بھی حرمت زکوٰۃ میں بنو ہاشم کے حکم میں ہیں "لَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَوَالِي الْقَوْمِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَإِنَّا لَتَجْعَلَ لَنَا الصَّلَاةَ" (یعنی کسی قوم کا مولیٰ اسی قوم کا آدمی ہوتا ہے اور ہمارے لئے صدقہ حلال نہیں)۔



(۱۱۴) وَقَالَ أَبُو خَبِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمَحَمَّدٌ إِذَا دَفَعَ الزَّكَاةَ إِلَى رَجُلٍ بَطْنُهُ فَقِيرٌ أَلَمْ يَأْنِ أَنْ غَنِيَ أَوْ هَاجِمٌ أَوْ كَافِرٌ (۱۱۵) أَوْ دَفَعَ لِي طَلَمَةَ إِلَى فَقِيرٍ لَمْ يَأْنِ أَنْ أَبَوُهُ أَوْ ابْنُهُ فَلَا إِعَادَةَ عَلَيْهِ وَقَالَ أَبُو يُوْسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَعَلَيْهِ الْإِعَادَةُ۔

ترجمہ :- اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے کسی کو فقیر سمجھ کر زکوٰۃ دیدی پھر ظاہر ہوا کہ وہ غنی ہے یا ہاشمی ہے یا کافر ہے یا ائمہ حیرے میں کسی فقیر کو زکوٰۃ دیدی پھر معلوم ہوا کہ وہ تو اس کا باپ ہے یا بیٹا ہے تو اس پر اعادہ زکوٰۃ لازم نہیں اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس پر اعادہ زکوٰۃ لازم ہے۔

تشریح :- (۱۱۴) یعنی اگر مزرگی نے کسی کو زکوٰۃ کا مصرف سمجھ کر زکوٰۃ دیدی پھر معلوم ہوا کہ وہ آدمی تو فنی ہے یا ہاشمی ہے یا کافر ہے (۱۱۵) یا رات کی تاریکی میں زکوٰۃ دی پھر ظاہر ہوا کہ اس نے تو اپنے بیٹے کو زکوٰۃ دی ہے تو طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک مزرگی کی زکوٰۃ ادا ہوگئی اس پر دوبارہ زکوٰۃ دینا لازم نہ ہوگا۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی ہے اور دوبارہ زکوٰۃ دینا لازم ہے۔ امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ اسکی خطا یقین کے ساتھ ظاہر ہوگئی اور مزرگی کیلئے کسی کے مصرف زکوٰۃ ہونے اور نہ ہونے کا علم حاصل کرنا ممکن بھی ہے اب جو اس نے مصرف زکوٰۃ نہ ہونا معلوم نہیں کیا ہے تو یہ غفلت مزرگی کی طرف سے ہے اس لئے غلطی کی صورت میں اعادہ لازمی ہے۔

طرفین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ معن بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میرے باپ یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کچھ اشرفیاں نکالیں تاکہ ان کو صدقہ کر لے پس ان کو مسجد میں ایک شخص کے پاس رکھ دیں پھر میں ان اشرفیوں کو لیکر چلا آیا تو میرے باپ نے کہا اللہ میں نے تیری نیت نہیں کی تھی پس میں نے یہ معاملہ دربار رسالت میں پیش کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اسے یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ تیرے لئے وہ ثواب ہے جو تو نے نیت کی ہے اور اے معن رضی اللہ تعالیٰ عنہ تیرے لئے یہ اشرفیاں ہیں جو تو نے لے لیں۔ تو حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یزید کو اعادہ زکوٰۃ کا حکم نہیں دیا ہے لہذا معلوم ہوا کہ اگر غیر مصرف میں زکوٰۃ ادا کرنے کا علم بعد میں ہو گیا تو حرکی پر اعادہ زکوٰۃ واجب نہیں۔ یہی قول راجح ہے۔

(۱۱۶) يُولَدُ دَفَعَ إِلَى شَخْصٍ لَمْ يَعْلَمْ أَنَّهُ عَبْدٌ أَوْ مَكْتَابٌ لَمْ يَجْزُ لِي قَوْلُهُمْ جَمِيعًا۔

ترجمہ :- اور اگر کسی کو زکوٰۃ دی پھر معلوم ہوا کہ وہ اس کا غلام یا مکتاب ہے تو سب کے نزدیک یہ زکوٰۃ جائز نہیں۔

تشریح :- (۱۱۶) یعنی اگر زکوٰۃ دینے والے نے کسی کو مصرف زکوٰۃ سمجھ کر زکوٰۃ دیدی پھر معلوم ہوا کہ وہ تو اس کا غلام ہے یا اس کا مکتاب ہے تو اسکی یہ زکوٰۃ ادا نہ ہوگی کیونکہ غلام میں ملک کی الہیت نہ ہونے کی وجہ تملیک معدوم ہوگئی حالانکہ تملیک رکن ہے۔ اور اپنے مکتاب کو زکوٰۃ دینے کی صورت میں بھی ادا نہ ہوگی کیونکہ مکتاب کو دینے کی صورت میں تملیک کامل نہیں۔

(۱۱۷) وَلَا يَجُوزُ دَلْعُ الزَّكَاةِ إِلَى مَنْ يَمْلِكُ بِصَاهِمٍ أَيْ مَالٍ كَانَ (۱۱۸) وَيَجُوزُ دَفْعُهَا إِلَى مَنْ يَمْلِكُ أَقْلَ مِنْ ذَلِكَ وَإِنْ كَانَ صَحِيحًا مَكْتَسِبًا۔

ترجمہ:- اور ایسے شخص کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں جو نصاب کا مالک ہو خواہ وہ مال کسی قسم کا ہو اور ایسے شخص کو زکوٰۃ دینا جائز ہے جو اس سے کم کا مالک ہو اگرچہ وہ تندرست کمانے والا ہو۔

توضیح:- (۱۱۷) یعنی اگر کوئی مقدار نصاب کا مالک ہو خواہ نصاب سونے چاندی کا ہو یا جانوروں اور عرض کا ہو بشرطیکہ حاجت اصلہ سے فاضل ہو تو اس کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں کیونکہ یہ شخص غنی ہے اسلئے کہ شرعاً غنی دے ہے جو نصاب کا مالک ہو (۱۱۸) اور اگر نصاب سے کم کا مالک ہو اگرچہ تندرست اور کمانے والا ہو اسکو زکوٰۃ دینا جائز ہے کیونکہ یہ فقیر ہے اور فقراء معرف زکوٰۃ ہیں۔

(۱۱۹) وَيُكْرَهُ نَقْلُ الزَّكَاةِ مِنْ بَلَدٍ إِلَى بَلَدٍ آخَرَ (۱۲۰) وَإِنَّمَا يُفَرَّقُ صَدَقَةٌ كُلُّ قَوْمٍ لِيهِمْ إِلَّا أَنْ يُحَاجَّ أَنْ يَنْقَلِبَهَا الْإِنْسَانُ إِلَى قَرَابَتِهِ أَوْ إِلَى قَوْمٍ هُمْ أَخْوَجُ إِلَيْهِ مِنْ أَهْلِ بَلَدِهِ۔

ترجمہ:- اور ایک شہر سے دوسرے شہر کی طرف زکوٰۃ منتقل کرنا مکروہ ہے بلکہ ہر قوم کی زکوٰۃ انہیں میں تقسیم کر دی جائے ہاں اگر کسی کو اپنے رشتہ داروں یا ایسے لوگوں کے لئے لیجانے کی ضرورت ہو جو اس شہر والوں سے زیادہ ضرورت مند ہوں تو مکروہ نہیں۔

توضیح:- (۱۱۹) یعنی زکوٰۃ کا مال ایک شہر سے دوسرے شہر کی طرف منتقل کرنا مکروہ ہے بلکہ جس قوم سے زکوٰۃ لیا ہے اسی قوم کے فقراء پر تقسیم کرنا چاہئے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرمایا تھا "خُلِّصْهُمْ مِنْ أَغْنِيَاءِهِمْ (ای المسلمین) وَرَدَّهَا إِلَى فُقَرَاءِهِمْ (ای المسلمین)" یعنی زکوٰۃ مسلمان مالداروں سے لے اور ان ہی کے فقراء پر خرچ کریں۔ مطلب یہ کہ جس جگہ کے مالداروں سے زکوٰۃ لی گئی ہے اسی جگہ کے فقراء پر اسے تقسیم کر دی جائے۔ (۱۲۰) ہاں اگر دوسرے کسی شہر میں حرگی کے قرا بتدار رہتے ہوں تو ان کیلئے منتقل کرنا مکروہ نہیں کیونکہ اس میں صلہ رحمی ہے۔ یا دوسرے کسی شہر کے لوگ زیادہ محتاج ہوں تو بھی زکوٰۃ کا منتقل کرنا مکروہ نہیں کیونکہ زکوٰۃ کا مقصود محتاج کی حاجت دور کرنا ہے تو جو شخص زیادہ محتاج ہو وہ ہی زیادہ مستحق ہے۔

بَابُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ

یہ باب صدقہ فطر کے بیان میں ہے۔

"فطر" ماخوذ ہے "فطروا" سے بمعنی نفیس اور خلقت چونکہ یہ صدقہ ہر نفیس کی طرف سے دیا جاتا ہے اسلئے اس کو صدقہ فطر کہتے ہیں۔ صدقہ فطر اور زکوٰۃ کے درمیان مناسبت ظاہر ہے کہ دونوں عبادات مالہ ہیں لیکن زکوٰۃ کا درجہ اعلیٰ ہے کیونکہ یہ کلام اللہ سے ثابت ہے اسلئے زکوٰۃ کو مقدم کیا ہے۔

صدقۃ الفطر میں اضافت از قبیل اضافۃ الشی الی شرط ہے جیسا کہ حجة الاسلام، میں ہے۔ یا از قبیل اضافۃ الشی الی سبب جیسا کہ "حج الیہ" اور "صلوۃ الظهر" میں، صدقہ الفطر کا سبب، راس، ہے اور شرط فطر، ہے۔ اور صدقہ سے مراد وہ

علیہ ہے جس سے تقصیر ثواب ہوتا ہے۔

الحکمة:- ان الصائم بامتناعه عن الطعام فی بیاض نہارہ فی رمضان عرف مقدار حرارة الجوع فہو یطعم الفقیر والبالس المسکین فی هذا الیوم المبارک شکراً للہ تعالیٰ علی نعمة الغنی اذ لم یحوجہ الی احد فی هذا الیوم العظیم الذی یکون فیہ المسلمون فی سرور وحبور فاعطاء زکوة الفطر للفقیر والمسکین فیہ رفع لمشقة الجوع وتخفیف التاثر الذی یکون فی نفس الفقیر اذ یرى غیرہ فی هذا لیوم فی زینة من الملبس وشبع من المظعم وقد قال علیہ الصلوٰۃ والسلام (اغنوهم عن المسألة فی مثل هذا الیوم)۔ (حکمة التشريع)

(۱۲۱) صَدَقَةُ الْفِطْرِ وَاجِبَةٌ عَلَى الْحُرِّ الْمُسْلِمِ إِذَا كَانَ مَالِكًا لِمَقْدَارِ النَّصَابِ فَاصِلًا عَنْ مَسْكِيهِ وَثِيَابِهِ وَآثَالِهِ وَقَرَبِ وَسَلَاحِهِ وَغَبِيْدِهِ لِلْخِدْمَةِ۔

ترجمہ:- صدقہ فطر آزاد مسلمان پر واجب ہے جبکہ وہ مقدار نصاب کا مالک ہو جو اس کے رہائشی مکان، کپڑوں، گھریلو سامان، گھوڑے، ہتھیار اور خدمت کے غلاموں سے زائد ہو۔

تشریح:- (۱۲۱) یعنی صدقہ فطر واجب ہے مگر اس کے لئے چند شرطیں ہیں۔ / فہمبر ۱۔ آزاد ہونا۔ / فہمبر ۲۔ مسلمان ہونا۔ / فہمبر ۳۔ مقدار نصاب کا مالک ہونا۔ / فہمبر ۴۔ اسکے کپڑوں، گھریلو سامان، گھوڑے، ہتھیار اور خدمت کے غلاموں سے فاضل ہو۔ صدقہ فطر واجب اسلئے ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خطبہ میں فرمایا ”أَذْوَاعُنْ كُلُّ حُرٍّ وَعَبْدٍ لِّخٍ“ (یعنی ہر آزاد اور غلام سے صدقہ ادا کرو) چونکہ، اذواء، امر ہے اور خبر واحد ہے اس لئے اس سے وجوب ثابت ہوگا۔ اور آزاد ہونے کی شرط اسلئے ہے تاکہ تملیک تحقق ہو کیونکہ غلام تو خود مالک نہیں دوسرے کو کیسا مالک بنائیگا۔

مسلمان ہونے کی شرط اس لئے ہے کہ صدقہ الفطر عبادت ہے اور کافر عبادت کا اہل نہیں لہذا کافر کے ادا کرنے سے قربت نہ ہوگا۔ اور نصاب کا مالک ہونے کی شرط اسلئے ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ”لَا صَدَقَةَ إِلَّا عَنْ ظَهْرِ غَنًى“ (یعنی صدقہ الفطر نہیں مگر غنی سے)۔ اور کپڑوں وغیرہ سے زائد ہونے کی شرط اسلئے ہے کہ یہ چیزیں حاجتِ اصلیہ کے ساتھ مشغول ہیں اور مشغول حاجتِ اصلیہ معدوم شمار ہوگا۔



(۱۲۲) وَيُخْرِجُ ذَالِكُ عَنْ نَفْسِهِ وَعَنْ أَوْلَادِهِ الصَّغَارِ وَعَبِيدِهِ لِلْخِدْمَةِ (۱۲۳) وَلَا يُؤْذَى عَنْ زَوْجَتِهِ وَلَا عَنْ أَوْلَادِهِ الْكِبَارِ وَإِنْ كَانُوا إِلَى عِيَالِهِ۔

ترجمہ:- اور صدقہ فطر اپنی طرف سے اور اپنی نابالغ اولاد کی طرف سے اور اپنے خدمت کے غلاموں کی طرف سے نکالے اور اپنی بیوی کی طرف سے اور اپنی بڑی اولاد کی طرف سے ادا نہ کرے اگرچہ وہ اس کی عیال میں ہوں۔

تشریح:- (۱۲۲) یعنی صدقہ فطر اپنی طرف سے نکالے اور اپنی نابالغ اولاد کی طرف سے نکالے کیونکہ صدقہ فطر کا سبب ایسا اس ذات ہے جس پر آدمی خرچ کرتا ہے اور اس پر متولی ہوتا ہے اور انسان اپنی نفس اور نابالغ اولاد پر خرچ کرتا ہے اور متولی ہے۔ اور موتی اپنے ملکوں کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرے کیونکہ ان کا خرچ بھی موتی برداشت کرتا ہے اور ان پر ولایت بھی موتی کو حاصل ہے۔

(۱۲۳) شوہر پر اپنی بیوی اور باپ پر اپنی بالغ اولاد کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنا واجب نہیں اگرچہ وہ اس کی عیال میں داخل ہوں کیونکہ شوہر اور باپ کو ان پر ولایت حاصل نہیں۔ اور اگر شوہر نے بیوی اور باپ نے اولاد کی اجازت کے بغیر فطرہ ادا کر لیا تو احتساباً ادا ہوگا کیونکہ اجازت عادتاً ثابت ہے اور جو چیز عادتاً ثابت ہو وہ اسکی ہے جیسے سراحۃ ثابت ہو۔

(۱۲۴) وَلَا يُخْرِجُ عَنْ مَكَاتِبِهِ وَلَا عَنْ مَعَالِيكِهِ لِلتَّجَارَةِ (۱۲۵) وَالْعَبْدَيْنِ الشَّرِيكَيْنِ لَا لِطَرَفٍ عَلَى وَاحِدٍ مِنْهُمَا (۱۲۶) وَيُؤْذَى الْمُسْلِمُ الْفِطْرَةَ عَنْ عَبْدِهِ الْكَافِرِ۔

ترجمہ:- اور نہ کوئی اپنے مکاتب کی طرف سے نکالے اور نہ تجارت کے غلاموں کی طرف سے اور جو غلام دو آدمیوں کے درمیان مشترک ہو شریکین میں سے کسی پر اس کا صدقہ فطر واجب نہیں اور مسلمان اپنے کافر غلاموں کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرے۔

تشریح:- (۱۲۴) یعنی موتی پر مکاتب کا صدقہ فطر واجب نہیں کیونکہ موتی کو مکاتب پر کامل ولایت حاصل نہیں۔ اور تجارت کے غلاموں کا صدقہ بھی مالک پر واجب نہیں کیونکہ ان میں زکوٰۃ واجب ہے اور زکوٰۃ و فطرہ ایک ہی چیز میں جمع نہیں ہوتی۔

(۱۲۵) جو غلام دو شریکوں کے درمیان مشترک ہو تو شریکوں میں سے کسی پر اس غلام کا فطرہ ادا کرنا واجب نہیں کیونکہ دونوں کی ولایت بھی ناقص ہے اور موت بھی ناقص ہے (۱۲۶) مسلمان اپنے کافر غلام کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرے کیونکہ سبب موجود ہے یعنی ایسا اس جس کا خرچہ موتی پر ہے اور موتی کو اس پر ولایت حاصل ہے۔

(۱۲۷) وَالْفِطْرَةُ بَصْفٌ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ أَوْ صَاعٍ مِنْ تَمْرٍ أَوْ زَبِيبٍ أَوْ خَمِيرٍ۔

ترجمہ:- اور صدقہ فطر گندم کا نصف صاع ہے اور کھجور یا خمر یا زبیب یا ایک صاع ہے۔

تشریح:- (۱۲۷) یعنی گندم (یا اسکے آنے یا ستویا کشش) سے اگر صدقہ فطر ادا کرنا چاہے تو حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ادا کا صاع ادا کر دے اور اگر کھجور یا خمر سے ادا کرنا چاہے تو ایک صاع (بحساب درہم ۲۷۰ تولہ اور بحساب مثقال ۲۷۳ تولہ) ادا کر دے "لَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذْوَاعُنْ كُلِّ خَبْرٍ وَغَبِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ نِصْفُ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ أَوْ صَاعٍ مِنْ خَمِيرٍ" (یعنی

صدقہ فطر ہر آزاد اور غلام سے ادا کرو خواہ صغیر ہو یا کبیر ادا صاع گندم یا ایک صاع جو۔

صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک کشتش بھو اور کھجور کے حکم میں ہے کیونکہ کشتش اور کھجور مقصود یعنی تنکھ اور مٹھاس حاصل کرنے میں قریب قریب ہیں۔ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک کشتش گندم کے حکم میں ہے۔

حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ کشتش اور گندم معنی کے اعتبار سے دونوں قریب قریب ہیں کیونکہ ان دونوں میں سے ہر ایک اپنے تمام اجزاء کے ساتھ کھایا جاتا ہے۔ رعی کھجور اور بھو تو کھجور کی گٹھلی پھینک دی جاتی ہے اور بھو کی بھوسی پھینک دی جاتی ہے پس کشتش کو گندم پر قیاس کرنا مناسب ہو گا نہ کہ کھجور اور بھو پر۔

(۱۲۸) وَالصَّاعُ عِنْدَنَا بِي خَنْفَةٍ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ ثَمَانِيَةَ أَرْطَالٍ بِالْعِرَاقِيِّ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ رَحِمَهُ اللَّهُ خُمْسَةَ أَرْطَالٍ وَثَلَاثَ رَطَلٍ۔

ترجمہ:- اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک صاع عراقی رطل سے آٹھ رطل کا ہوتا ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ پانچ رطل اور تہائی رطل کا ہوتا ہے۔

تشریح:- (۱۲۸) یعنی طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک صاع آٹھ رطل عراقی کا ہوتا ہے یعنی جس میں آٹھ رطل وزن کے برابر گندم وغیرہ رکھے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک صاع پانچ رطل اور ایک تہائی رطل کا ہوتا ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی دلیل پانچ رطل کا ارشاد ہے ”صَاعُنَا أَضْفَرُ الصِّيغَانِ“ (یعنی ہمارا صاع تمام صاعوں سے چھوٹا ہے) اور ظاہر ہے کہ پانچ رطل اور تہائی رطل والا صاع نسبت آٹھ رطل والے صاع کے چھوٹا ہے۔

طرفین رحمہما اللہ کی دلیل حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ ”اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى كَانَ يَتَوَضَّأُ بِالْمَلَوِّ طَلَيْنٍ وَيَقْتَبِلُ بِالصَّاعِ ثَمَانِيَةَ أَرْطَالٍ“ (یعنی رسول اللہ ایک مد یعنی دو رطل پانی سے وضو فرماتے تھے اور ایک صاع یعنی آٹھ رطل پانی سے غسل فرماتے تھے) بہر حال اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صاع آٹھ رطل کا ہوتا ہے۔

بعض حضرات فرماتے ہیں کہ طرفین رحمہما اللہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے درمیان یہ اختلاف حقیقی نہیں بلکہ لفظی ہے کیونکہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے صاع کا اندازہ مدنی رطل سے کیا ہے جو میں استار (ایک استار چھ درہم اور دو راتل کا ہوتا ہے اور راتل درہم کے چھ حصے کا ایک سکہ ہے) کا ہوتا ہے اور صاع عراقی میں استار کا پس جب آٹھ رطل عراقی صاع کا پانچ رطل اور ایک ٹکڑا رطل مدنی کے ساتھ موازنہ کیا جائے تو دونوں برابر نکلتے ہیں۔



(۱۲۹) وَ زُجُوبُ الْفِطْرِ يَتَعَلَّقُ بِطُلُوعِ الْفَجْرِ الثَّانِي مِنْ يَوْمِ الْفِطْرِ (۱۳۰) فَمَنْ مَاتَ قَبْلَ ذَلِكَ لَمْ تَجِبْ فِطْرَتُهُ وَمَنْ أَسْلَمَ أَوْ وَلَدَ بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ لَمْ تَجِبْ فِطْرَتُهُ۔

ترجمہ:- اور فطرہ کا وجوب عید کے دن فجر ثانی کے طلوع سے متعلق ہے پس جو شخص اس سے پہلے مر جائے اس کا فطرہ واجب نہیں اور جو شخص اسلام لائے یا پیدا ہوا طلوع فجر کے بعد تو اس کا فطرہ واجب نہیں۔

تشریح:- (۱۲۹) ہمارے نزدیک عید الفطر کی صبح صادق سے صدقہ الفطر ادا کرنا واجب ہو جاتا ہے (۱۳۰) پس جو شخص عید الفطر کی صبح صادق سے پہلے مر یا فقیر ہوا تو اس پر صدقہ فطر واجب نہیں اسی طرح اگر کوئی کافر طلوع فجر کے بعد مسلمان ہوا یا کوئی بچہ طلوع فجر کے بعد پیدا ہوا تو اس پر بھی صدقہ فطر نہیں کیونکہ ان دو صورتوں میں وجوب صدقہ کا سبب موجود نہیں۔

(۱۳۱) وَيُسْتَحَبُّ لِلنَّاسِ أَنْ يُخْرِجُوا الْفِطْرَةَ يَوْمَ الْفِطْرِ قَبْلَ الْخُرُوجِ إِلَى الْمُصَلَّى (۱۳۲) فَإِنْ قَدَّمُوا قَبْلَ يَوْمِ الْفِطْرِ جَازَ (۱۳۳) وَإِنْ أَخَّرُوهَُا عَنْ يَوْمِ الْفِطْرِ لَمْ تَسْقُطْ وَكَانَ عَلَيْهِمْ إِخْرَاجُهَا۔

ترجمہ:- اور مستحب ہے کہ لوگ عید گاہ کی طرف نکلنے سے پہلے صدقہ فطر نکال دیں اور اگر عید کے دن سے پہلے دیدیں تب بھی جائز ہے اور اگر عید کے دن سے مؤخر کر دے تو وہ ساقط نہ ہوگا اور ان پر فطرہ نکالنا لازم ہے۔

تشریح:- (۱۳۱) یعنی صدقہ الفطر ادا کرنے میں مستحب یہ ہے کہ لوگ عید گاہ جانے سے پہلے ادا کر لے تاکہ فقراء کا دل نماز عید کیلئے فارغ ہو جائے (۱۳۲) اور اگر صدقہ فطر کو عید کے دن سے پہلے ادا کیا تو بھی جائز ہے کیونکہ جب وجوب ثابت ہے لہذا یہ پیشگی زکوٰۃ ادا کرنے کے مشابہ ہے۔

(۱۳۳) اگر لوگوں نے صدقہ فطر عید کے دن سے مؤخر کر دیا تو یہ ان کے ذمہ سے ساقط نہ ہوگا بلکہ ان پر واجب رہیگا اور ان پر اس کا نکالنا لازم ہوگا کیونکہ یہ معقول قربت مالی ہے پس یہ زکوٰۃ کی طرح وجوب کے بعد ساقط نہ ہوگا الا یہ کہ ادا کر لے۔

کتاب الصوم

یہ کتاب روزے کے بیان میں ہے۔

صوم لغت میں بمعنی مطلقاً اساک کے ہے خواہ کسی چیز سے اساک ہو اور کسی بھی وقت ہو جیسا کہ آیت مبارکہ ہے ﴿إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا أَيَّامًا﴾ اور اصطلاح شریعت میں صبح سے شام تک مفطرات (ملاش، اکل، شرب، جماع) سے بالا راہ رکھنے کو صوم کہتے ہیں۔

صوم بھی صلوٰۃ کی طرح عبادت بدنی ہے لہذا مناسب تھا کہ صلوٰۃ کے متصل ذکر کرتے مگر اقداب القرآن کی وجہ سے زکوٰۃ کو صوم سے مقدم ذکر کیا ہے قال اللہ تعالیٰ ﴿اقِمُْوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ اس آیت مبارکہ میں صلوٰۃ کے متصل زکوٰۃ کو ذکر کیا ہے تو امام تہجدی رحمہ اللہ نے بھی بجائے صوم کے صلوٰۃ کے ساتھ متصل زکوٰۃ ذکر کیا ہے۔

الحكمة :- ان الانسان اذا صام وذاق مرارة الجوع حصل عنده عطف

ورحمة على الفقراء والمساكين اللذين لا يجدون من القوت ما يسدون

به الرق ولقد ورد ان سيدنا يوسف عليه السلام كان لا ياكل ولا يتناول

طعاما الا اذا اشتد عليه الجوع لاجل ان يتذكر البائس الفقير

والمحتاج المضطر۔ (حكمة التشريع)

روزہ کی چھ قسمیں ہیں ان میں سے تین قسمیں ایسی ہیں کہ جن کے لئے رات سے نیت کرنا ضروری ہے، قضاء رمضان، نذر

مطلق اور کفارہ کے روزے، اور تین قسمیں ایسی ہیں کہ جن کے لئے دن کے وقت نیت کرنا بھی کافی ہے، رمضان کے روزے، نذر محین

اور نفل روزے۔

(۱) الصَّوْمُ ضَرْبَانِ وَاجِبٌ وَنَفْلٌ فَأَلْوَاجِبُ ضَرْبَانِ مِنْهُ مَا يَتَعَلَّقُ بِزَمَانٍ يَعْينُهُ كَصَوْمِ رَمَضَانَ وَالنَّذْرِ الْمَعْتَمَدِ

(۲) فَيَجُوزُ صَوْمُهُ مِنْ اللَّيْلِ فَإِنْ لَمْ يَنْتَهِ حَتَّى أَصْبَحَ أَجْزَأُ أَنْ يَتَعَلَّقَ بِزَمَانٍ يَعْينُهُ وَبَيْنَ الزَّوَالِ وَالضَّرْبِ الثَّانِي مَا يُنْبِئُ

فِي النِّعَةِ كَقَضَاءِ رَمَضَانَ وَالنَّذْرِ الْمُطْلَقِ وَالْكَفَّارَةِ (۳) فَلَا يَجُوزُ صَوْمُهُ إِلَّا بِنِيَّةٍ مِنَ اللَّيْلِ وَكَذَلِكَ صَوْمُ

الظَّهَارِ (۴) وَالنَّفْلُ كُلُّهُ يَجُوزُ بِنِيَّةٍ قَبْلَ الزَّوَالِ۔

مجموعہ :- روزہ کی دو قسمیں ہیں واجب اور نفل پھر واجب کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جو کسی خاص زمانے سے تعلق رکھے جیسے

رمضان المبارک اور نذر معین کے روزے پس یہ روزے رات سے نیت کر لینے سے جائز ہوتے ہیں پھر اگر صبح تک نیت نہیں کی

تو زوال سے پہلے تک نیت کر لینی کافی ہے اور دوسری قسم وہ ہے جو مد میں ثابت ہو جیسے قضاے رمضان اور نذر مطلق اور کفارہ

کے روزے پس یہ روزے جائز نہیں مگر رات سے نیت کر لینے سے اور اسی طرح روزہ ظہار ہے اور تمام نفل روزے زوال

سے پہلے نیت کرنے سے درست ہو جاتے ہیں۔

توضیح :- (۱) یعنی روزہ کی دو قسمیں ہیں۔ / نمبر ۱۔ واجب (مراد فرض اور واجب دونوں ہیں)۔ / نمبر ۲۔ نفل

پھر واجب کی دو قسمیں ہیں۔ / نمبر ۱۔ معین یعنی جو کسی متعین زمانہ کے ساتھ متعلق ہو جیسے رمضان کے روزے اور نذر معین

کے روزے (مثلاً کہا کہ مجھ پر اللہ کے واسطے رجب کے پہلے عشرہ کے روزے لازم ہیں)۔ / نمبر ۲۔ غیر معین یعنی جو کسی متعین زمانے

کے ساتھ متعلق نہ ہو جیسے رمضان کی قضائی روزے کہ ان کا کوئی وقت متعین نہیں اور نذر غیر معین کے روزے کہ ان کا بھی کوئی وقت متعین

نہیں اور کفارات (شریعت نے گناہ کی سزا سے محفوظ رہنے کے لئے جو بدلہ بصورت صوم یا صدقہ یا ہاندی یا غلام کی آزادی تجویز کر دیا ہے

اس کو کفارہ کہا جاتا ہے) کے روزے کہ ان کیلئے بھی کوئی وقت متعین نہیں (جیسے کفارہ یمین، کفارہ صوم وغیرہ)۔

(۲) پس واجب روزے کی پہلی قسم کا حکم یہ ہے کہ دوسرے روزوں کی طرح رات میں نیت کرنے سے جائز ہو جائیگا اور اگر

رات سے نیت نہ کی بلکہ صبح اور زوال کے درمیان نیت کی تو بھی جائز ہے "لحدیث مسلمہ بن الاکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ اَنَّہ صلی اللہ علیہ وسلم امر رَجُلًا مِّنْ اَہْلِ بَنِي نَضْلَةَ اَنْ اُذِنَ لِبَنِي النَّاسِ اَنْ مِّنْ اَکَلٍ فَلْيَصُمْ بِقِيَّةِ يَوْمِهِ وَمَنْ لَمْ يَأْكُلْ فَلْيَصُمْ فَإِنَّ الْيَوْمَ يَوْمَ عَاشُورَا" (یعنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ اسلم کے ایک شخص کو امر کیا کہ لوگوں میں اعلان کر دو کہ جس نے کچھ کھایا ہے وہ بقیہ دن اساک کر دے اور جس نے نہیں کھایا ہے وہ روزہ رکھے کیونکہ آج کا دن عاشر کا دن ہے) یہ اس وقت کی بات ہے کہ عاشر کا روزہ واجب تھا تو یہ دلیل ہے کہ جس پر کسی دن کا روزہ واجب ہوا اگر اس نے رات سے اسکی نیت نہیں کی تو قبل الزوال نیت کرنا بھی جائز ہے۔

(۳) واجب روزہ کی دوسری قسم (جس کے لئے وقت متعین نہیں ہوتا) کا حکم یہ ہے کہ اس کے لئے اگر صبح صادق سے پہلے نیت کر لی تو جائز ہے اور طلوع فجر کے بعد جائز نہیں کیونکہ اس قسم کے روزے کا کوئی وقت متعین نہیں رمضان شریف اور وہ دن جن میں روزہ ممنوع ہے کے علاوہ کسی بھی وقت رکھ سکتا ہے لہذا شروع دن سے پہلے متعین کرنا ضروری ہوگا۔ یہی حکم ظہار کے روزوں کا بھی ہے (مسلمان کا اپنی بیوی کو اپنی حرمت میں سے کسی کے ساتھ تشبیہ دینے کو ظہار کہتے ہیں جیسے کوئی اپنی بیوی سے کہے کہ تو مجھ پر میری ماں کی طرح ہے)۔

(۴) باقی نقلی روزہ کے لئے نصف نہار سے پہلے نیت کرنا کافی ہے رات سے نیت کرنا ضروری نہیں "لحدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قَالَتْ دَخَلَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم ذَاتَ يَوْمٍ فَقَالَ هَلْ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ فَقُلْتُ لَا فَقَالَ إِنِّي إِذَا صَامْتُ" (یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن گھر تشریف لائے اور فرمایا کیا کوئی کھانے کی چیز ہے میں نے کہا نہیں تو فرمایا بس میں اب صائم ہوں) حدیث سے معلوم ہوا کہ رات سے نقلی روزے کی نیت ضروری نہیں۔

(۵) وَيَنْبَغِي لِلنَّاسِ أَنْ يَلْتَمِسُوا الْهِلَالَ لِي الْيَوْمِ التَّامِعِ وَالْعَشِيرِينَ مِنْ شَعْبَانَ فَإِنْ رَأَوْهُ صَامُوا وَإِنْ غَمَّ عَلَيْهِمْ أَكْمَلُوا عِدَّةَ شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ يَوْمًا صَامُوا۔

اور مناسب ہے لوگوں کے لئے یہ کہ شعبان کی انیسویں تاریخ کو چاند تلاش کریں پھر اگر لوگوں نے چاند دیکھ لیا تو روزہ رکھ لیں اور اگر چاند ان پر پوشیدہ ہو گیا تو شعبان کی تیس دن کی تعداد پورا کریں اس کے بعد روزہ رکھیں۔
تشریح :- (۵) یعنی انیس شعبان کو رمضان المبارک کا چاند تلاش کرنا واجب ہے کیونکہ مہینہ بھی انیس اور کبھی تیس کا ہوتا ہے پس اگر انیس شعبان کو چاند نظر آ گیا تو روزہ رکھیں اور اگر چاند نظر نہ آیا تو شعبان کے تیس دن پورا کر کے اگلے دن روزہ رکھیں کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "صُومُوا الرُّوَيْتَةَ وَالْفِطْرَ وَالرُّوَيْتَةَ فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمُ الْهِلَالُ فَامْكُمُوا عِدَّةَ شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ يَوْمًا" (یعنی چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر افطار کر دو پھر اگر چاند پوشیدہ اور مشتبہ ہو جائے تو شعبان کے تیس دن پورا کر لو)۔

(۶) وَمَنْ رَأَى هِلَالَ رَمَضَانَ وَخَذَهُ صَامَ وَإِنْ لَمْ يَقْبَلِ الْإِمَامُ شَهَادَتَهُ كَقَوْلِهِ نَهَى۔

ترجمہ :- اور جس شخص نے رمضان کا چاند اکیلا دیکھ لیا تو وہ روزہ رکھے اگرچہ امام اس کی شہادت کو قبول نہ کرے۔

تشریح :- (۶) یعنی اگر کسی نے تنہا رمضان کا چاند دیکھا اور مطلع صاف تھا تو یہ شخص خود روزہ رکھے اگرچہ امام نے اسکی گواہی کی وجہ سے قبول نہ کی ہو، لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم صَوْمُوا الرُّيُوتَہِ وَالْفَطْرَ وَالرُّيُوتَہِ (یعنی چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر افطار کرو) پس جب اس کے حق میں رویت ہلال پائی گئی تو اس پر روزہ واجب ہو گیا۔ البتہ اگر اس نے یہ روزہ توڑ دیا تو اس پر کفارہ نہیں کیونکہ قاضی کے رد کرنے کی وجہ سے اس کے روزہ ہونے میں شبہ پایا جاتا ہے اور کفارہ شبہ کی وجہ سے ساقط ہوتا ہے۔

(۷) وَإِذَا كَانَ بِالسَّمَاءِ عَلَّةٌ قَبْلَ الْأَمَامِ شَهَادَةُ الْوَاحِدِ لَعَدَلٍ فِي رُؤْيَةِ الْهَلَالِ رَجُلًا مَكَانَ أَوْ امْرَأَةً حُرًّا كَانَ أَوْ عَبْدًا۔

ترجمہ :- اور جب آسمان میں کوئی علت ہو تو چاند دیکھنے کے بارے میں امام ایک عادل شخص کی گواہی قبول کرے خواہ وہ مرد ہو یا عورت، آزاد ہو یا غلام۔

تشریح :- (۷) یعنی اگر مطلع صاف نہ ہو بلکہ آسمان پر بادل ہو یا غبار وغیرہ ہو تو رمضان المبارک کے چاند کی رویت ایک عادل (جس کی نیکیاں اس کی برائیوں پر غالب ہوں) آدمی کی گواہی سے ثابت ہو جائیگی اور وہ آدمی خواہ مرد ہو یا عورت۔ خواہ آزاد ہو یا غلام، کیونکہ یہ ایک دینی معاملہ ہے تو یہ روایت اخبار کے مشابہ ہے یہی وجہ ہے کہ اس میں لفظ شہادت ضروری نہیں۔ لہذا اس میں عدد آزادی اور مذکر ہونا شرط نہیں ہاں عدالت شرط ہے کیونکہ فاسق کا قول دیانات میں غیر مقبول ہے۔

(۸) فَإِنْ لَمْ يَكُنْ بِالسَّمَاءِ عَلَّةٌ لَمْ تُقْبَلِ الشَّهَادَةُ حَتَّى يَرَاهُ جَمْعٌ كَثِيرٌ يَقَعُ الْعِلْمُ بِخَبَرِهِمْ۔

ترجمہ :- پس اگر آسمان میں کوئی علت نہ ہو تو شہادت قبول نہ کرے یہاں تک کہ ایسی جماعت کثیرہ چاند دیکھے جن کی خبر سے یقین آجائے۔

تشریح :- (۹) یعنی اگر مطلع صاف ہو یعنی آسمان پر بادل وغبار وغیرہ نہ ہوں تو ایک دو کی گواہی معتبر نہیں بلکہ اتنی بڑی جماعت کی گواہی قبول کی جائیگی جن کی خبر سے چاند دیکھنے کا ظن غالب حاصل ہو جائے کیونکہ موانع رویت منگی ہیں آنکھیں سالم ہیں پھر بھی ایک دو کے دیکھنے سے ظاہر یہ ہوتا ہے کہ ان کو چاند دیکھنے میں غلطی ہو گئی ہے۔

رہی یہ بات کہ بڑی جماعت کی کیا مقدار ہے تو ایک قول یہ ہے کہ یہ راۓ قاضی کو مغضوب ہے کہ وہ جن کو جماعت کثیرہ سمجھے وہی ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ جب ہر طرف سے رویت کی خبریں آئیں تو یہ بڑی جماعت سمجھی جائیگی۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ پچاس آدمی اگر خبر دیں تو یہ بڑی جماعت ہے۔

(۱۰) وَوَقْتُ الصَّوْمِ مِنْ حِينَ تَطْلُوعِ الْفَجْرِ النَّاقِي إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ۔

ترجمہ :- اور روزے کا وقت فجر ثانی کے طلوع سے سورج کے غروب ہونے تک ہے۔

تشریح :- (۱۰) یعنی روزہ کا وقت صبح صادق طلوع ہونے کے وقت سے لیکر سورج غروب ہونے تک ہے لقولہ تعالیٰ ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ﴾ (یعنی کھاؤ اور پیو یہاں تک کہ ظاہر ہو جائے تمہارے لئے فجر کے سیاہ دورے سے سپید دورا) پھر فرمایا ﴿ثُمَّ آتَمُوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ (یعنی پھر تم پورا کرو روزے کو رات تک)۔ خيط ابیض واسود

سے مراد دن کی روشنی اور رات کی تاریکی ہے۔

(۱۱) وَالصَّوْمُ هُوَ الْإِمْسَاكُ عَنِ الْأَكْلِ وَالشُّرْبِ وَالْجَمَاعَ نَهَارَ أَمْعِ النَّيَّةِ (۱۲) فَإِنْ أَكَلَ الصَّائِمُ أَوْ شَرِبَ أَوْ جَمَعَ نَاسِيًا لَمْ يُفْطِرْ۔

ترجمہ :- اور روزہ دن میں کھانے پینے اور صحبت کرنے سے نیت کے ساتھ رکے رہنے کا نام ہے پس اگر روزہ دار بھول کر کھالے یا پی لے یا جماع کر لے تو روزہ نہیں ٹوٹا۔

تشریح :- (۱۱) یہ روزہ کی تعریف ہے یعنی جو شخص روزہ رکھنے کا اہل ہو اس کا صبح سے شام تک روزہ کی نیت کے ساتھ کھانے پینے اور جماع سے ہتیقہ یا حکما رکھنے کا نام روزہ ہے۔

(۱۲) اگر روزہ دار نے بھول کر کھایا یا پیایا جماع کر لیا تو احتساباً اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا قیاس کا تقاضا تو یہ ہے کہ ٹوٹ جائے کیونکہ کھانا وغیرہ روزہ کی ضد ہیں اور شئی کی ضد شئی کو معدوم کر دیتی ہے کیونکہ بیک وقت ضدین کا پایا جانا محال ہے۔ وجہ احتساب یہ ہے کہ یہ شخص حکماً منکرات سے رکھا ہوا ہے کیونکہ ایک شخص نے بحالت صوم بھول کر کچھ کھاپی لیا تو اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو اپنا روزہ پورا کر لے اسلئے کہ اللہ تعالیٰ نے تجھ کو کھلایا یا پیایا ہے۔ تو فعل اکل و شرب کی نسبت حضور ﷺ نے اللہ کی طرف کی ہے کہ اللہ نے کھلایا یا پیایا ہے گویا بندہ نے کھایا یا پیایا نہیں ہے۔

(۱۳) وَإِنْ نَامَ فَاحْتَلَمَ أَوْ نَظَرَ إِلَى امْرَأَةٍ فَانْزَلَ (۱۴) أَوْ آذَنَهُ أَوْ اخْتَجَمَ أَوْ اكْتَحَلَ أَوْ قَبَّلَ لَمْ يُفْطِرْ (۱۵) فَإِنْ انْزَلَ بِقُبْلَةٍ أَوْ لَمَسَ فَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ وَلَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ (۱۶) وَلَا بَأْسَ بِالْقُبْلَةِ إِذَا آمَنَ عَلَى نَفْسِهِ (۱۷) وَيُكْفَرُ إِنْ لَمْ يَأْمَنْ۔

ترجمہ :- اور اگر روزہ دار سو گیا اور اسے احتلام ہو گیا یا اس نے اپنی بیوی کی طرف دیکھا اور انزال ہو گیا یا کسی نے سر میں تیل لگایا یا بچھنا لگایا یا سرمہ لگایا یا بوسہ لیا تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹتا ہے اور بوسہ لینے میں کوئی حرج نہیں جبکہ اس کو اپنی نفس پر اطمینان ہو اور اگر اطمینان نہ ہو تو مکروہ ہے۔

تشریح :- (۱۳) یعنی اگر روزہ دار سو گیا اور اسی حالت میں اس کا احتلام ہوا تو اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا کیونکہ احتلام میں نہ صورتہ جماع ہے اور نہ معنی اور جب نہ صورتہ جماع ہے اور نہ معنی تو روزہ فاسد نہ ہوگا۔

صورتہ جماع یہ ہے کہ ایک کی شرمگاہ دوسرے کی شرمگاہ میں داخل ہو جائے اور معنی جماع یہ ہے کہ مرد و عورت باہم چٹ جائیں اور بغیر ادخال انزال ہو جائیں۔ اسی طرح اگر کسی نے عورت کو دیکھا اور انزال ہوا تو بھی روزہ فاسد نہ ہوگا کیونکہ اس وقت بھی نہ صورتہ جماع ہے اور نہ معنی۔

(۱۴) اگر روزہ دار نے تیل لگایا یا بچھنا لگایا یا سرمہ لگایا تو ان تینوں صورتوں میں روزہ فاسد نہیں ہوگا۔ اسی طرح اگر روزہ دار نے کسی کا بوسہ لیا اور انزال نہ ہوا تو اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا کیونکہ منافی صوم نہ صورتہ پایا گیا اور نہ معنی۔

(۱۵) اگر روزہ دار نے عورت کا بوسہ لیا یا اس کو مس کیا اور انزال ہو گیا تو اس کا روزہ فاسد ہو جائیگا کیونکہ متانی صوم یعنی معنی جوارح پایا گیا اسلئے کہ مرد و عورت شہوۃ کے ساتھ چٹ گئے اور انزال ہو گیا لہذا اس پر اس روزہ کی قضاء واجب ہے لیکن کفارہ واجب نہیں ہوگا کیونکہ کفارہ کامل جنایت کے بعد واجب ہوتا ہے یہاں صورتہ جماع نہ ہونے کی وجہ سے جنایت کامل نہیں۔

(۱۶) اگر روزہ دار کو اپنی نفس پر قابو حاصل ہو کہ جماع میں مبتلا نہیں ہوگا اور منی نہیں نکلے گی تو اس کو اپنی بیوی کا بوسہ لینے میں کوئی مضائقہ نہیں (۱۷) اور اگر اپنی نفس پر قابو نہیں رکھتا ہو تو بوسہ لینا مکروہ ہے کیونکہ بوسہ بذات خود مفطر نہیں ہاں کبھی انجام کے اعتبار سے مفطر ہو جاتا ہے بایں طور کہ بوسہ لیتے ہوئے مشتعل ہو کر جماع کر لیا یا انزال ہوا لہذا اگر اطمینان کی صورت ہو تو عین بوسہ کا اعتبار کر کے مکروہ نہ ہوگا اور اگر اطمینان کی صورت نہ ہو تو انجام کا اعتبار کر کے مکروہ کہا جائیگا۔

(۱۸) وَإِنْ ذَرَعَهُ الْقَى لَمْ يُفْطِرْ (۱۹) وَإِنْ اسْتَقَاءَ غَائِدًا مِلًّا فَمَعَهُ الْقَضَاءُ (۲۰) وَمَنْ ابْتَلَعَ الْحَصَاةَ أَوْ الْحَبِيدَةَ أَوْ التَّوَاةَ أَفْطَرَ وَقَضَى۔

ترجمہ :- اور اگر کسی کو خود بخود قے ہو جائے تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹتا اور اگر جان بوجھ کر منہ بھر کر قے کی تو اس پر قضاء لازم ہے اور جس نے نکتری یا لوہے کا کھڑا یا گھٹلی نکل لی تو اس کا روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور قضاء کرے۔

تشریح :- (۱۸) یعنی اگر روزہ دار کو خود بخود قے آیا تو روزہ فاسد نہیں ہوگا خواہ قے قلیل ہو یا کثیر (۱۹) اور اگر کسی نے عمدانہ بھر کر قے کی تو اس پر اسکی قضاء واجب ہے "لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم مَنْ ذَرَعَهُ الْقَى وَهُوَ صَائِمٌ فَلَيْسَ عَلَيْهِ قَضَاءٌ وَمَنْ اسْتَقَاءَ غَائِدًا فَلَيْسَ عَلَيْهِ قَضَاءٌ" (یعنی جس کو خود قے آئی تو اس پر قضاء نہیں اور جس نے عمدانہ قے کر لی تو اس پر قضاء واجب ہے)۔

(۲۰) اگر کسی نے نکتری یا لوہے یا کھجور کی گھٹلی کو نگل لیا تو اس پر قضاء واجب ہوگی لیکن کفارہ واجب نہ ہوگا قضاء اسلئے واجب ہے کہ افطار کی صورت پانی گئی کیونکہ ایک چیز پیٹ میں پہنچائی گئی اور کفارہ اس لئے واجب نہ ہوگا کہ معنی افطار نہیں پایا گیا کیونکہ معنی افطار کسی نفع بخش چیز (جس سے غذا یا دوا حاصل ہوتی ہو) کو پیٹ میں پہنچانا ہے نکتری وغیرہ ایسے نہیں۔

الافتقار :- ای صائم الطر ولا قضاء علیہ ؟

فصل :- من شرع فیہ مضموناً، کم شرع بنیۃ القضاء فبین ان لا قضاء علیہ۔ (الاشباہ والنظائر)

(۲۱) وَمَنْ جَامَعَ غَائِدًا أَوْ أَحَدَ السَّبِيلَيْنِ أَوْ أَكَلَ أَوْ شَرِبَ مَا يَتَغَلَّى بِهِ أَوْ يَنْدَاوِي بِهِ فَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ وَالْكَفَّارَةُ۔

ترجمہ :- اور جس نے قصد احد السبیلین میں جماع کیا یا ایسی چیز کھالی یا پی لی جس سے غذا حاصل کی جاتی ہو یا دوا کی جاتی ہو تو اس پر قضاء اور کفارہ دونوں واجب ہیں۔

تشریح :- (۲۱) یعنی اگر کسی نے عمدانہ آدھی کے ساتھ احد السبیلین میں جماع کیا خواہ انزال ہو یا نہ ہو۔ اسی طرح اگر کسی نے عمدانہ کوئی ایسی چیز کھالی لی جس سے غذا حاصل کی جاتی ہو یا اس سے دوا کی جاتی ہو تو ان سب صورتوں میں اس شخص پر قضاء بھی ہے اور کفارہ۔

بھی۔ قضاء تو اسلئے کہ منائی صوم پایا گیا اور شہوہ فرج یا شہوہ ملن پورا کرنے کی وجہ سے جنابت بھی کامل ہے اسلئے کفارہ بھی واجب ہے۔

(۲۲) وَالْكَفَّارَةُ مِثْلُ كَفَّارَةِ الظَّهَارِ۔

ترجمہ:- اور کفارہ مثل کفارہ ظہار کے ہے۔

تشریح:- (۲۲) یعنی روزہ کا کفارہ ظہار (مسلمان کا اپنی بیوی کو اپنی محرمات میں سے کسی کے ساتھ تشبیہ دینے کو ظہار کہتے ہیں جیسے کوئی اپنی بیوی سے کہے کہ تو مجھ پر میری ماں کی طرح ہے) کے کفارے کی طرح ہے۔ اور ظہار کا کفارہ یہ ہے کہ ظہار کرنے والا ایک غلام یا لونڈی آزاد کر لے اگر اسکی قدرت نہ ہو تو دو ماہ مسلسل روزے رکھے اور اگر اسکی بھی قدرت نہ ہو تو پھر ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے ہر مسکین کو نصف صاع گندم یا ایک صاع جو دیدے۔ اور رمضان کا کفارہ ظہار کے کفارہ کی طرح اسلئے ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”مَنْ أَفْطَرَ فِي رَمَضَانَ فَعَلَيْهِ مَا عَلَى الْمُظَاهِرِ“ (یعنی جس نے رمضان میں روزہ توڑا تو اس پر وہی ہے جو مظاہر پر ہے)۔

(۲۳) وَمَنْ جَامَعَ فِي مَادُونِ الْفَرْجِ فَأَنْزَلَ فَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ (۲۴) وَلَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ۔

ترجمہ:- اور جس نے فرج کے سوا میں جماع کیا اور انزال ہو گیا تو اس پر قضاء ہے اور اس پر کفارہ نہیں۔

تشریح:- (۲۳) یعنی اگر کسی نے بحالت روزہ فرج کے علاوہ میں جماع کیا مثلاً رانوں میں یا پیٹ میں یا کسی جانور سے جماع کیا اور انزال ہو گیا تو اس پر قضاء ہے کیونکہ معنی جماع پایا گیا (۲۴) مگر اس پر کفارہ نہیں کیونکہ سورۃ جماع نہیں پایا گیا پس جنابت کامل نہ ہونے کی وجہ سے اس پر کفارہ نہیں۔

(۲۵) وَلَيْسَ فِي الْمَسَادِ صَوْمٌ غَيْرَ رَمَضَانَ كَفَّارَةً۔

ترجمہ:- اور رمضان المبارک کے روزے کے علاوہ کسی اور روزے کے توڑنے میں کفارہ نہیں۔

تشریح:- (۲۵) یعنی اگر کسی نے غیر رمضان کا روزہ رکھ لیا پھر اس کو عمدہ اتوڑ دیا تو اس پر کفارہ واجب نہ ہوگا مثلاً نقلی یا نذر یا قنالی روزہ رکھا پھر توڑ دیا کیونکہ رمضان کا روزہ توڑنے سے کفارہ خلاف قیاس نفس سے ثابت ہے لہذا اس پر دوسرے روزوں کے توڑنے کو قیاس نہیں کیا جائیگا۔

(۲۶) وَمَنْ احْتَقَنَ أَوْ اسْتَطْعَ أَوْ أَفْطَرَ فِي أَذْنِهِ (۲۷) أَوْ ذَاوَى جَانِفَةٍ أَوْ أَمَةٍ بَنَوَاءٍ رَطَبٍ فَوَصَلَ إِلَى جَوْفِهِ أَوْ دِمَاحِهِ أَفْطَرَ۔

ترجمہ:- اور جس نے حقن یا پاناک میں یا کان میں دوا الی یا پیٹ یا سر کے زخم میں تر دوا لگی اور وہ دوا پیٹ کے اندر یا دماغ میں گئی مگنی تو اس کا روزہ ٹوٹ جائیگا۔

تشریح:- (۲۶) یعنی اگر کسی نے حقن کر یا یعنی پاناک کے راستہ سے اندر دوا لگنی یا پاناک کے ذریعہ دوا پہنچائی مگنی یا کان میں (تیل) کے قطرے پکائے تو اس کا روزہ ٹوٹ جائیگا کیونکہ مذکورہ صورتوں میں افطار کا معنی پایا گیا اسلئے کہ افطار کا معنی ہے کہ کسی چیز کو نفع بدن کے لئے پیٹ میں پہنچانا۔ اور کان میں قطرے پکانے کے ساتھ، جل، کی قید اسلئے لگائی کہ کان میں اگر پانی داخل ہو جائے تو یہ منظر

نہیں۔ مگر جدید تحقیق یہ ہے کہ کان میں تیل کے قطرے نپکانے سے بھی روزہ نہیں ٹوٹتا ہے۔

(۲۷) اگر روزہ دار نے جائفہ (پیٹ کا زخم جو جوف تک پہنچا ہوا ہو) یا آمہ (سر کا زخم جو دماغ تک پہنچا ہوا ہو) میں تر دوا و ایل دی اور وہ سرایت کر کے پیٹ یا دماغ تک پہنچ گئی تو حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کا روزہ فاسد ہو گیا کیونکہ ظاہر یہ ہے کہ جب دوا کی رطوبت زخم کی رطوبت کے ساتھ ملے گی تو اندر کی طرف اسکے میلان کی وجہ سے دوا بالیقین جوف اور دماغ کے اندر پہنچ جائیگی اور جب دوا جوف یا دماغ کے اندر پہنچ گئی تو روزہ فاسد ہو جائیگا اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک روزہ فاسد نہیں ہوتا ہے کیونکہ دوا کا اندر تک پہنچنا یقینی نہیں بلکہ شک ہے اور شک کی وجہ سے روزہ فاسد نہیں ہوتا۔

(۲۸) **وَإِنْ أَقْطَرَفِي إِخْلِيلِي لَمْ يَفْطُرْ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمَحْمَدُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَفْطُرُ۔**

ترجمہ :- اور اگر کسی نے اپنے ذکر کے سوراخ میں دوا و ایل تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔

تشریح :- (۲۸) یعنی اگر کسی روزہ دار نے اپنے ذکر کے سوراخ میں دوا و ایل ٹپکائی تو حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک روزہ فاسد نہیں ہو گا اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک فاسد ہو جائیگا۔ وجہ اختلاف یہ ہے کہ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ذکر اور پیٹ کے درمیان مشابہت ہے پیشاب اسی سے مترشح ہوتا ہے لہذا ذکر کے سوراخ سے دوا کا جوف تک پہنچنے کا راستہ نہیں اسلئے روزہ نہیں ٹوٹے گا جبکہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک راستہ ہے اسلئے روزہ ٹوٹے گا۔ اصح یہ ہے کہ جوف اور ذکر میں منفذ نہیں لہذا صورت مذکورہ میں روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

(۲۹) **وَمَنْ ذَاقَ شَيْئًا يَفْعُهُ لَمْ يَفْطُرْ وَيُكْرَهُ لَهُ ذَلِكَ (۳۰) وَيُكْرَهُ لِلْمَرَأَةِ أَنْ تَمَضَّغَ لِصَبِيهَا الطَّعَامَ إِذَا كَانَ لَهَا مِنْهُ بَذْرٌ (۳۱) وَمَضَّغُ الْعَلَكِ لَا يَفْطُرُ الصَّائِمَ وَيُكْرَهُ۔**

ترجمہ :- اور اگر کسی نے کوئی چیز اپنی زبان سے چکھ لی تو روزہ نہیں ٹوٹتا البتہ اس کے لئے یہ مکروہ ہے اور عورت کے لئے مکروہ ہے کہ اپنے بچے کے لئے کھانا چبائے بشرطیکہ اس سے اس کو چارہ ہو اور گوند چبانے کا روزہ نہیں ٹوٹتا البتہ یہ مکروہ ہے۔

تشریح :- (۲۹) یعنی اگر کسی نے منہ سے کوئی چیز چکھی تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا کیونکہ کوئی مضر چیز جوف میں نہیں پہنچی ہے البتہ یہ عمل مکروہ ہے کیونکہ اس میں بھی تعریض الصوم علی المساد ہے۔ (۳۰) عورت کے لئے یہ مکروہ ہے کہ اپنے بچے کے لئے کھانا چبائے مگر شرط یہ ہے کہ عورت کو اس سے چارہ ہو یعنی ایسا کوئی غیر روزہ دار ہو جو بچہ کو چبا کر کھلائے ورنہ تو حفظ ولد کے پیش نظر مکروہ نہیں ہو گا (۳۱) اسی طرح گوند چبانا بھی مفسد صوم نہیں کیونکہ کوئی چیز جوف تک نہیں پہنچتی ہے البتہ مکروہ ہے کیونکہ لوگ دیکھ کر کہیں گے کہ کچھ کھا رہا ہے تو اس کو روزہ نہ رکھنے کی تہمت کے ساتھ مہم کریگا۔

(۳۲) وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا لِي رَمَضَانَ فَخَافَ أَنْ صَامَ إِذَا ذَا مَرَضَهُ الْفَطْرَ وَقَضَى (۳۳) وَإِنْ كَانَ مُسَافِرًا

لَا يَسْتَضِرُّ بِالصَّوْمِ لِقُصُومِهِ الْفَضْلُ (۳۴) وَإِنْ أَفْطَرَ وَقَضَى جَازٌ۔

ترجمہ :- اور جو شخص رمضان میں مریض ہو اور اسے خوف ہو کہ اگر روزہ رکھوں تو مرض بڑھ جائیگا تو افطار کرے اور قضاء کرے اور اگر مسافر روزہ سے ضرر محسوس نہ کرتا ہو تو اس کا روزہ رکھنا افضل ہے اور اگر افطار کرے اور قضاء کرے تو بھی جائز ہے۔

تشریح :- (۳۲) یعنی اگر کوئی شخص رمضان المبارک میں بیمار ہو اور اسکو اندیشہ ہو کہ اگر روزہ رکھا تو بیماری بڑھ جائیگی یا تندرستی میں تاخیر ہو جائیگی تو یہ شخص روزہ افطار کر دے جب مستیاب ہو جائے تو قضاء کرے کیونکہ مرض کی زیادتی یا طویل ہونا کبھی ہلاکت کو منطقی ہوتی ہے اسلئے اس سے بچنا واجب ہے۔ مگر زیادتی مرض کا صرف وہم کافی نہیں بلکہ اپنی تجربہ ہو کہ بیماری بڑھ جائیگی یا کوئی حاذق مسلمان اور عادل حکیم بتائے کہ بیماری بڑھ جائیگی تو روزہ توڑ سکتا ہے۔

(۳۳) اگر مسافر کے لئے روزہ رکھنا مضر نہ ہو تو اس کے لئے روزہ رکھنا افضل ہے لقولہ تعالیٰ ﴿وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ

لَكُمْ﴾ (یعنی تمہارا روزہ رکھنا افضل ہے)۔ (۳۴) اور اگر افطار کر کے بعد میں قضاء کیا تو جائز ہے کیونکہ سرفشقت سے خالی نہیں ہوتا ہے اسلئے نفس سرفکو عذر قرار دیا۔

(۳۵) وَإِنْ مَاتَ الْمَرِيضُ أَوْ الْمَسَافِرُ وَهَمَّا عَلَى حَالِهِمَا لَمْ يَلْزَمْهُمَا الْقَضَاءُ۔

ترجمہ :- اور اگر مریض یا مسافر اپنی اسی حالت میں مر جائے تو ان کے ذمہ روزوں کی قضاء لازم نہیں۔

تشریح :- (۳۵) یعنی اگر مریض و مسافر نے روزہ توڑ دیا پھر اسی مرض یا سفر ہی میں مر گیا تو اس پر ان روزوں کی قضاء لازم نہیں جو اس نے حالت مرض و سفر میں توڑ دیا ہے یعنی عند اللہ مواخذہ نہیں ہوگا اور نہ انکا کوئی فدیہ واجب ہوگا کیونکہ مریض و مسافر پر قضاء کا وجوب اس وقت ہوتا ہے جب وہ مرض و سفر کے ازالہ کے بعد اتنا زمانہ پالے جس میں وہ یہ روزے رکھ سکے اور یہاں چونکہ زوال مرض و سفر ہی نہیں ہوا ہے تو قضاء بھی واجب نہ ہوگی۔

(۳۶) وَإِنْ صَحَّ الْمَرِيضُ وَالْأَمَامُ الْمَسَافِرُ لَمْ يَلْزَمْهُمَا الْقَضَاءُ بِقَلْبِهِ الصَّحَّةُ وَالْإِقَامَةُ۔

ترجمہ :- اور اگر مریض تندرست ہوا یا مسافر مقیم ہوا پھر یہ دوسرے گئے تو ان دونوں کے ذمہ تندرست اور مقیم ہونے کی مقدار کے روزوں کی قضاء لازم ہے۔

تشریح :- (۳۶) یعنی اگر مریض تندرست اور مسافر مقیم ہو گیا پھر چند دن بعد مر گیا تو بحالت مرض و سفر جو روزے توڑ چکا ہے ان کی قضاء اس پر لازم ہوگی پس اگر بعد از مرض و سفر اتنے دن زندہ رہا جتنے دن کے روزے توڑ چکا ہے تو فوت شدہ تمام روزوں کی قضاء لازم ہے اور اگر جتنے روزے فوت ہوئے تھے ان سے کم زندہ رہا تو بقدر صحت و اقامت روزوں کی قضاء واجب ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے ﴿وَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَهْمِهِ﴾ (یعنی جو شخص تم میں سے مریض ہو یا سفر میں ہو تو افطار کر کے اس کے شمار پھر دوسرے

ایام میں رکھے) تو اس نے قضا کرنے کیلئے ایام آخر پائے۔

(۳۸) وَلَقَضَاءُ رَمَضَانَ إِنْ شَاءَ فَرَقَهُ وَإِنْ شَاءَ تَابَعَهُ (۳۹) وَإِنْ أَخْرَجَهُ حَتَّى دَخَلَ رَمَضَانَ آخِرُ صَامَ رَمَضَانَ الثَّانِي (۴۰) وَلَا لِبَدِيَّةٍ عَلَيْهِ۔

ترجمہ:- اور رمضان کی قضا کے روزے چاہے تو متفرق طور پر رکھے اور چاہے تو پے در پے رکھے اور اگر قضا کو اتنا مؤخر کر دیا کہ دوسرا رمضان آگیا تو دوسرے رمضان کے روزے رکھے اور پہلے رمضان کے روزوں کی قضا اس کے بعد کرے۔

تشریح:- (۳۸) یعنی رمضان شریف کے فوت شدہ روزے چاہے تو متفرق رکھے اور چاہے تو پے در پے رکھے کیونکہ قضا روزوں کے بارے میں نص یعنی ﴿وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ (یعنی جو شخص تم میں سے مریض ہو یا سفر میں ہو تو اظہار کر کے اس کے شمار پھر دوسرے ایام میں رکھے) مطلق ہے اس میں پے در پے رکھنے کی قید نہیں ہے لیکن پے در پے رکھنا مستحب ہے تاکہ واجب ادا کرنے میں جلدی ہو۔

(۳۹) اگر کسی پر رمضان کے روزوں کی قضا واجب ہو اس نے فوت شدہ روزوں کی قضا مؤخر کیا یہاں تک کہ دوسرا رمضان آگیا تو یہ شخص پہلے دوسرے رمضان کے روزے رکھے کیونکہ یہ وقت ان ہی کا ہے اور گزشتہ روزوں کی قضا اس کے بعد کرے کیونکہ بعد کا زمانہ بھی فوت شدہ روزوں کا وقت ہے (۴۰) اس تاخیر کی وجہ سے اس پر فدیہ بھی واجب نہیں ہوگا کیونکہ فوت شدہ روزوں کی قضا علی التراخی واجب ہے علی الفور نہیں۔

(۴۱) وَالْحَامِلُ وَالْمُرْضِعُ إِذَا خَافَا عَلَى وَلَدَيْهِمَا أَنْ يَفْطَرَا وَاقْضَا (۴۲) وَلَا لِبَدِيَّةٍ عَلَيْهِمَا (۴۳) وَالشَّيْخُ الْفَانِي الْبَدَنُ لَا يَقْدِرُ عَلَى الصَّيَامِ يَفْطَرُ وَيُطْعِمُ لِكُلِّ يَوْمٍ مَسْكِينًا كَمَا يُطْعِمُ فِي الْكُفَّارَاتِ۔

ترجمہ:- اور حاملہ اور دودھ پلانے والی کو جب اپنے بچوں کا اندیشہ ہو تو روزہ نہ رکھیں قضا کر لیں اور ان دونوں پر کوئی فدیہ بھی نہیں اور ایسا شیخ فانی جو روزہ رکھنے پر قادر نہ ہو تو نہ رکھے بلکہ کھانا کھلائے ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو جیسے کفارات میں کھانا کھلایا جاتا ہے۔

تشریح:- (۴۱) یعنی حاملہ عورت اور دودھ پلانے والی عورت کو اگر روزہ رکھنے کی وجہ سے اپنے بچوں کے ضائع ہونے کا خوف ہو یا اپنی جان کا خوف ہو تو یہ دونوں اظہار کر لیں اور بعد میں ان روزوں کی قضا کریں کیونکہ ان صورتوں میں روزہ رکھنے میں حرج ہے اور حرج شرعاً مدفوع ہے (۴۲) اور ان پر فدیہ بھی نہیں کیونکہ یہ مسافر اور مریض کی طرح عجز کی وجہ اظہار کر چکی ہیں۔

(۴۳) شیخ فانی وہ بوز حار مرد یا بوز می عورت ہے جو روزہ رکھنے پر قدرت نہ رکھتا ہو انکو فانی اسلئے کہتے ہیں کہ یہ فناء کے قریب ہو گیا ہے۔ یا اکی فوت فناء ہو گئی ہے۔ شیخ فانی کے بارے میں حکم یہ ہے کہ وہ روزہ نہ رکھے اور ہر روزہ کے بدلے ایک مسکین کو کھانا دے جیسا کہ کفارات میں دیا جاتا ہے لقولہ تعالیٰ ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامَ مَسْكِينٍ آتَىٰ وَعَلَى الَّذِينَ لَا يُطِيقُونَهُ الْفِدْيَةُ﴾ (یعنی جو لوگ روزہ کی طاقت نہ رکھتے ہوں ان پر فدیہ واجب ہے ہر دن کے عوض ایک مسکین کو کھانا کھلائے)۔

(۴۴) وَمَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ قَضَاءُ رَمَضَانَ فَلَا وُضِيَ بِهِ أَطْعَمَ عَنْهُ وَلَيْتَهُ لِكُلِّ يَوْمٍ مَسْكِينًا يَنْصِفُ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ أَوْ صَاعَيْنِ تَعْمُرُ أَوْ شَعِيرٍ (۴۵) وَمَنْ دَخَلَ فِي صَوْمِ التَّطَوُّعِ ثُمَّ انْقَضَتْ قَضَاءُ-

ترجمہ۔۔ اور جو شخص مر گیا اور اس کے ذمہ رمضان کی قضا تھی پس اس نے اس کے بارے میں وصیت کی تو اس کی طرف سے اس کا ولی ہر روز ایک مسکین کو نصف صاع گندم یا ایک صاع کھجور یا کھلائے اور جس نے نفلی روزہ شروع کر دیا پھر اس کو فاسد کر دیا تو اس کی قضا کرے۔
تشریح :- (۴۴) یعنی اگر کسی پر رمضان کے روزوں کی قضا واجب ہو اور وہ مرنے کے قریب ہو گیا اور اس نے اپنے ورثہ کو فدیہ دینے کی وصیت کی تو اس کا ولی اس کی طرف سے ہر روز کے بدلے ایک مسکین کو گندم کا آدھا صاع دیدے۔ یا کھجور کا ایک صاع دیدے وجہ یہ ہے کہ یہ شخص اپنی عمر کے آخر میں روزہ ادا کرنے سے عاجز ہو گیا تو یہ شیخ فانی کی طرح ہوا لہذا اب فدیہ دینے کا حکم ہے اور یہ ولی پر واجب ہے بشرطیکہ ترکہ کے ٹکٹ سے پورا ہوتا ہو ورنہ بقدر ٹکٹ واجب ہے۔ اور اگر اس نے وصیت نہیں کی تو ورثہ پر لازم نہیں ہاں تبرع کر سکتے ہیں۔

(۴۵) اگر کسی نے نفلی روزہ شروع کر دیا اور پھر اس کو فاسد کر ڈالا تو اس پر اس کی قضا کرنا واجب ہے کیونکہ نفلی روزہ جو شروع کر دیا گیا وہ عبادۃ اور عمل ہے اور عمل کو باطل ہونے سے بچانا واجب ہے لقولہ تعالیٰ ﴿وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾ (یعنی اپنے اعمال کو باطل مت کرو) اور اعمال کو باطل ہونے سے بچانا اس طرح ہو سکتا ہے کہ اس کو پورا کیا جائے لہذا بعد از شروع عمل کو پورا کرنا واجب ہے اور جس عمل کا پورا کرنا واجب ہو بصورت فساد اس کی قضا کرنا بھی واجب ہے۔

(۴۶) وَإِذَا بَلَغَ الصَّبِيُّ أَوْ اسْلَمَ الْكَافِرُ فِي رَمَضَانَ أُمِسَّ كَاتِبَتُهُ يَوْمَ مَهْمَا وَصَامًا بَعْدَهُ (۴۷) وَلَمْ يَقْضِ مَا مَضَى-

ترجمہ :- اور جب بچہ بالغ ہو جائے یا کافر اسلام لائے رمضان شریف میں تو وہ باقی دن رکے رہیں اور اسکے بعد کے دنوں کا روزہ رکھیں اور گزشتہ دنوں کی قضا نہ کریں۔

تشریح :- (۴۶) یعنی اگر رمضان المبارک کے دن میں کوئی نابالغ بچہ بالغ ہو گیا یا کافر مسلمان ہو گیا تو یہ دونوں بقیہ دن کھانے پینے اور جماع کرنے سے اجتناب کرے تاکہ روزے داروں کیساتھ مشابہت اختیار کرنے کی وجہ سے رمضان المبارک کے مقدس وقت کا حق ادا ہو جائے۔ اور رمضان المبارک کے باقی ماندہ ایام میں ان پر روزہ رکھنا واجب ہے کیونکہ اب ان میں اہلیت بھی ہے (کہ عاقل، بالغ اور مسلمان ہے) اور سب روزہ یعنی رمضان المبارک کا مہینہ بھی موجود ہے (۴۷) پھر مسلمان اور بالغ ہونے کے دن اور اس سے پہلے دنوں کی قضا مان پر لازم نہیں کیونکہ ان دنوں میں عدم اہلیت کی وجہ سے یہ لوگ امر باری تعالیٰ کے مخاطب نہیں۔

(۴۸) وَمَنْ أُغْمِيَ عَلَيْهِ فِي رَمَضَانَ لَمْ يَقْضِ الْيَوْمَ الْبَدِئُ حَدَثَ فِيهِ الْإِغْمَاءُ (۴۹) وَقُضِيَ مَا بَعْدَهُ-

ترجمہ۔۔ اور جس پر رمضان المبارک میں بے ہوشی طاری ہو گئی تو اس دن کے روزے کی قضا نہ کرے جس دن بے ہوشی طاری ہو گئی ہے اور اسکے بعد کے دنوں کی قضا کرے۔

تشریح :- (۵۸) یعنی اگر کسی پر رمضان المبارک میں کئی دن بے ہوشی طاری رہی اور وہ مفطرات صوم سے باز رہا تو وہ اس روزے کی قضاء نہ کرے جس میں بے ہوشی شروع ہوئی ہے کیونکہ ظاہر حال مسلمان کی یہ ہے کہ اس نے رات سے روزے کی نیت کی ہے اور مفطرات سے بھی باز رہا لہذا روزہ پایا گیا اسلئے اس پر قضاء واجب نہیں (۵۹) البتہ اس دن کے بعد والے دنوں کی قضاء کرے کیونکہ مفطرات سے اگرچہ باز رہا ہے مگر نیت نہ پائی جانے کی وجہ سے روزہ نہیں ہوا اسلئے قضاء کرنا واجب ہے۔

(۵۰) وَإِذَا الْفَاقِي الْمَجْنُونُ فِي بَعْضِ رَمَضَانَ قَضَى مَا مَضَى مِنْهُ (۵۱) وَصَامَ مَا بَقِيَ (۵۲) وَإِذَا حَاضَتِ الْمَرْأَةُ أَوْ نَفَسَتْ أَلْطَرَّتْ وَقَضَتْ إِذَا طَهَّرَتْ۔

ترجمہ :- اور جب رمضان کے بعض دنوں میں کسی دیوانے کا افادہ ہو جائے تو گزشتہ دنوں کی قضاء کرے اور باقی دنوں کے روزے رکھے اور جب عورت کو حیض یا نفاس آجائے تو انتظار کرے اور قضاء کرے جب پاک ہو جائے۔

تشریح :- (۵۰) یعنی اگر مجنون کو رمضان المبارک کے بعض حصہ میں افادہ ہو گیا تو وہ گزشتہ ایام کی قضاء کرے (۵۱) اور آئندہ دنوں کے روزے رکھے کیونکہ سبب یعنی شہر رمضان پایا گیا اور اہلیت وجوب موجود ہے اس لئے کہ اہلیت وجوب آدمیت ہے جس کی وجہ سے انسان اور جانور میں فرق قائم ہے اسی وجہ سے تو مجنون پر صدقہ فطر اور نفقہ محارم واجب ہے اسلئے مجنون پر گزشتہ ایام کی قضاء لازم ہے۔ (۵۲) رمضان المبارک میں اگر کسی عورت کو حیض آگیا یا نفاس والی ہو گئی تو یہ عورت اس روزہ کو توڑ دے اور دیگر روزہ داروں کے ساتھ تہہ نہ کرے اور بعد میں قضاء کر دے کیونکہ روزہ کے قضاء کرنے میں حرج نہیں ہے۔

(۵۳) وَإِذَا قَدِمَ الْمَسَافِرُ أَوْ طَهَّرَتْ الْحَائِضُ فِي بَعْضِ النَّهَارِ أَمْسَكَ عَنِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ بَقِيَّةَ يَوْمِهِمَا۔

ترجمہ :- اور جب دن کے بعض حصے میں مسافر سفر سے آئے یا حائضہ عورت پاک ہو جائے تو باقی دن کھانے پینے سے رکے رہیں۔

تشریح :- (۵۳) یعنی اگر مسافر رمضان المبارک کے دن میں گھر آیا اور صبح سے روزہ نہیں تھا تو اس شخص پر روزہ داروں کی طرح بغیر دن مفطرات یعنی کھانے پینے اور جماع کرنے سے اجتناب کرنا واجب ہے اور یہ وجوب رمضان کے مقدس وقت کا حق ادا کرنے کیلئے ہے۔ یہی حکم اس عورت کا بھی ہے جو دن کے بعض حصہ میں حیض یا نفاس سے پاک ہو جائے۔

(۵۴) وَمَنْ تَسَحَّرَ وَهُوَ يَظُنُّ أَنَّ الْفَجْرَ لَمْ يَطْلُعْ أَوْ أَطْفَرُوهُ وَهُوَ يَرَى أَنَّ الشَّمْسَ قَدْ غَرَبَتْ ثُمَّ تَبَيَّنَ أَنَّ الْفَجْرَ كَانَ قَدْ طَلَعَ أَوْ أَنَّ الشَّمْسَ لَمْ تَغْرُبْ قَضَى ذَلِكَ الْيَوْمَ (۵۵) وَلَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِ۔

ترجمہ :- اور جس نے سحری کھائی یہ گمان کرتے ہوئے کہ فجر طلوع نہیں ہوئی یا روزہ افطار کیا یہ خیال کرتے ہوئے کہ آفتاب غروب ہو گیا پھر معلوم ہوا کہ فجر طلوع ہو چکی تھی یا آفتاب غروب نہیں ہوا تھا تو اس دن کی قضاء کرے اور اس پر کفارہ نہیں۔

تشریح :- (۵۴) یعنی اگر رمضان المبارک کی رات میں کسی نے یہ گمان کر کے سحری کھائی کہ ابھی صبح صادق نہیں ہوئی ہے بعد میں معلوم ہوا کہ صبح ہو چکی تھی۔ یا یہ گمان کر کے افطار کر لیا کہ سورج غروب ہو چکا ہے بعد میں معلوم ہوا کہ سورج غروب نہیں ہوا تھا تو ان دنوں

سورتوں میں اس شخص پر حق وقت کی وجہ سے مفطرات سے اجتناب کرنا واجب ہے بعد میں اس دن کی قضاء کر لے کیونکہ روزہ ایسا حق شرعی ہے کہ فوت ہونے سے ساقط نہیں ہوتا ہے بلکہ اس کا نمان بالثل واجب ہوتا ہے (۵۵) البتہ کفارہ اس پر نہیں کیونکہ عدم قصد کی وجہ سے جنایت کامل نہیں قاصر ہے۔

(۵۶) وَمَنْ رَأَى هِلَالَ الْفِطْرِ وَخَذَهُ لَمْ يُفْطِرْ (۵۷) وَإِذَا كَانَ بِالسَّمَاءِ عِلَّةٌ لَمْ يَقْبَلِ الْإِمَامُ لِي هِلَالَ الْفِطْرِ إِلَّا ضَهَادَةً رَجُلَيْنِ أَوْ رَجُلٍ وَآمَرَ اثْنَيْنِ (۵۸) وَإِنْ لَمْ تَكُنْ بِالسَّمَاءِ عِلَّةٌ لَمْ يَقْبَلِ إِلَّا ضَهَادَةً جَمَاعَةٍ يَقَعُ الْعِلْمُ بِخَبَرِهِمْ۔

ترجمہ :- اور جس نے عید کا چاند اکیلے دیکھا تو وہ افطار نہ کرے اور جب آسمان میں کوئی علت ہو تو امام قبول نہ کرے مگر دو مردوں یا ایک مرد و عورتوں کی گواہی، اور اگر آسمان میں کوئی علت نہ ہو تو قبول نہ کرے مگر ایک ایسی جماعت کی گواہی جن کی خبر دینے کی یقین آجائے۔
تشریح :- (۵۶) یعنی اگر کسی نے تنہا عید الفطر کا چاند دیکھا تو اس پر احتیاطاً روزہ واجب ہے اور افطار نہ کرے اور اگر افطار کر لیا تو اسکی قضاء کر لے مگر اس پر کفارہ نہیں اسلئے کہ شبہ پایا جاتا ہے کیونکہ ہو سکتا ہے اس نے دیکھنے میں غلطی کی ہو۔

(۵۷) اگر انتیس رمضان کو آسمان پر بادل یا گرد و غبار ہو تو عید الفطر کے چاند دیکھنے میں دو مردوں یا ایک مرد و عورتوں کی شہادت ضروری ہے کیونکہ عید الفطر کے چاند کے ساتھ بندوں کا نفع یعنی افطار متعلق ہے تو یہ دیگر حقوق العباد کے مشابہ ہو گیا لہذا اس کے ثبوت کیلئے بھی دیگر حقوق العباد کی طرح دو مرد یا ایک مرد و عورتوں کی شہادت ضروری ہے اور عید الفطر کے چاند کا بھی یہی حکم ہے۔
(۵۸) اگر آسمان پر بادل یا گرد و غبار نہ ہو تو امام اس وقت تک عید ہونے کا فیصلہ نہ کرے جب تک کہ ایک ایسی جماعت خبر نہ دے جس کی خبر سے چاند دیکھنے کی یقین حاصل ہو جائے اسکی وجہ رویت ہلال رمضان میں گزر چکی ہے۔

بَابُ الْإِعْتِكَافِ

یہ باب اعتکاف کے بیان میں ہے۔

اعتکاف عکوف سے ہے لغوی معنی لازم پکڑنا اور جس وضع ہے اور اصطلاح شریعت میں بیت اعتکاف مسجد میں ٹہرنے کو اعتکاف کہتے ہیں۔ باب اعتکاف، کتاب الصوم کے بعد لانے کی وجہ یہ ہے کہ صوم اعتکاف کیلئے شرط ہے اور شرط طبعاً شرط سے مقدم ہوتی ہے لہذا امام قدوری رحمہ اللہ نے وضعاً بھی مقدم کر لیا۔

(۵۹) الْإِعْتِكَافُ مُسْتَحَبٌّ۔

ترجمہ :- اعتکاف مستحب ہے۔

تشریح :- (۵۹) امام قدوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اعتکاف مستحب ہے مگر صحیح یہ ہے کہ اعتکاف تین قسم پر ہے۔ / نمبر ۱۔ واجب۔ جو بطریق نذر لازم کر لیا جائے۔ / نمبر ۲۔ سنت مؤکدہ۔ جو رمضان المبارک کے آخر عشرہ میں ہوتا ہے۔ / نمبر ۳۔ مستحب۔ جو ان دو کے علاوہ ہو۔

(۶۰) وَهُوَ اللَّبْتُ فِي الْمَسْجِدِ مَعَ الصُّلُومِ وَبَيَّةُ الْإِغْتِكَافِ۔

ترجمہ :- اور اعتکاف یہ ہے کہ روزے اور اعتکاف کی نیت سے مسجد میں رہے۔

تشریح :- (۶۰) یہ اعتکاف کی اصطلاحی تعریف ہے یعنی اعتکاف روزے کے ساتھ بیعت اعتکاف مسجد میں ٹہرنے کو کہتے ہیں۔ ٹہرنے کا رکن ہے کیونکہ اعتکاف ٹہرنے ہی سے وجود میں آتا ہے۔ اور روزہ اعتکاف واجب کیلئے تو شرط ہے۔ باقی نفل اعتکاف کیلئے شرط ہے یا نہیں اس بارے میں روایات مختلف ہیں ظاہر روایت عدم اشتراط کی ہے اور بروایت حسن بن زیاد شرط ہے۔

نیت چونکہ تمام عبادات مقصودہ میں شرط ہے لہذا اعتکاف کے لئے بھی شرط ہوگی۔ اور مرد کے حق میں اعتکاف کی شرط جواز میں سے مسجد کا ہونا ہے اور مسجد بھی ایسی ہو کہ اس کیلئے امام اور مؤذن ہو اور اکیم پانچوں نمازیں یا بعض باجماعت ادا کی جاتی ہو۔ "لَحْدِيثُ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ عَنْهُ لَا إِغْتِكَافَ إِلَّا فِي مَسْجِدٍ جَمَاعَةٍ" (یعنی اعتکاف نہیں مگر مسجد جامع میں)۔

(۶۱) وَيُخْرَمُ عَلَى الْمُعْتَكِفِ الْوُطْءُ وَاللَّمْسُ وَالْقُبْلَةُ (۶۲) وَإِنْ أَنْزَلَ بِقُبْلَةٍ أَوْ لَمَسَ فَسَدَّ إِغْتِكَافَهُ وَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ۔

ترجمہ :- اور اعتکاف کرنے والے پر محبت کرنا اور عورت کو چھونا اور بوسہ لینا حرام ہے اور اگر بوسہ لینے یا چھونے سے انزال ہو گیا تو اس کا اعتکاف فاسد ہو گیا اور اس پر قضاء لازم ہے۔

تشریح :- (۶۱) یعنی محکف کیلئے بحالت اعتکاف جماع کرنا حرام ہے لقولہ تعالیٰ ﴿وَلَا يَبْشِرُونَ﴾ وَأَنْتُمْ غَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ (مت مباشرت کرو عورتوں سے در آنحالیکہ تم مساجد میں محکف ہوں)۔ (۶۲) اسی طرح محکف کیلئے عورت کا چھونا اور بوسہ لینا بھی حرام ہے کیونکہ یہ دونوں باتیں دواعی جماع میں سے ہیں جماع ممنوع ہے تو اسکے دواعی بھی ممنوع ہونگے۔ لہذا اگر بوسہ لینے یا چھونے سے انزال ہو گیا تو اس کا اعتکاف فاسد ہو گیا اور اس پر قضاء لازم ہے۔

(۶۳) وَلَا يَخْرُجُ مِنَ الْمَسْجِدِ إِلَّا لِحَاجَةٍ الْإِنْسَانِ أَوْ لِلْجُمُعَةِ۔

ترجمہ :- اور مسجد سے نہ نکلے مگر حاجت انسانی اور جمعہ کے لئے۔

تشریح :- (۶۳) یعنی محکف کیلئے مسجد سے نکلنا جائز نہیں مگر دو ضرورتوں کیلئے ایک طبعی جیسے بول و براز، دوم دینی جیسے جمعہ وغیرہ پھر ضرورت طبعی کیلئے نکلنا اسلئے جائز ہے کہ ضروریات انسانی کا واقع ہونا پہلے سے معلوم ہے اور یہ بھی معلوم ہے کہ ان کیلئے نکلنا ضروری ہے لہذا ان ضرورتوں کیلئے نکلنا خودی اعتکاف سے مستثنیٰ ہے۔ اور ضرورت دینی یعنی جمعہ کے لئے نکلنا اسلئے جائز ہے کہ یہ بھی اہم حوائج میں سے ہے اور اس کا واقع ہونا بھی معلوم ہے لہذا اس کے لئے نکلنا بھی اعتکاف سے مستثنیٰ ہے۔

پھر ان ضرورتوں کو پورا کرنے کے بعد حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اگر مسجد سے باہر تھوڑی دیر کے لئے نکل گیا تو اعتکاف فاسد ہو جائیگا کیونکہ لبث فی المسجد اعتکاف کا رکن ہے اور مسجد سے نکلنا اسکی ضد ہے اور شی اپنی ضد کے پائی جانے سے فوت ہو جاتی ہے۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک جب تک کہ نصف دن سے زائد بلا غرض مسجد سے باہر نہ رہے اعتکاف فاسد نہ

ہوگا کیونکہ تھوڑی دیر کیلئے مسجد سے لکھنا ضرورت کی وجہ سے معاف ہے اور زیادہ معاف نہیں۔ قلیل و کثیر میں حد فاصل نصف دن سے زائد ہے۔ امام ابو حنیفہ کا قول راجح ہے۔

(۶۷) وَلَا يَأْسُ بِأَنْ يَبِيعَ وَيَبْتَاعَ فِي الْمَسْجِدِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُخْضَرَ السَّلْعَةُ۔

ترجمہ:- اور مسجد کے اندر اسباب لائے بغیر خرید و فروخت کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

تشریح:- (۶۷) یعنی محکف کیلئے ضروری اشیاء کا مسجد کے اندر خریدنے اور فروخت کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں کیونکہ کبھی محکف کو خرید و فروخت کی ضرورت پڑتی ہے دوسرا کوئی ایسا نہیں پاتا جو اس کی ضرورت کو پورا کر دے لہذا اس ضرورت کے پیش نظر محکف کو اس کی اجازت دی گئی ہے۔ لیکن خرید و فروخت کیلئے مسجد کے اندر سامان لانا مکروہ ہے کیونکہ مسجد حقوق العباد سے منزہ ہے اور خرید و فروخت کا سامان لا کر مسجد میں رکھنے میں مسجد کا حقوق العباد کے ساتھ مشغول ہونا لازم آتا ہے اسلئے خرید و فروخت کا سامان مسجد میں لانا مکروہ ہے۔

(۶۸) وَلَا يَتَكَلَّمُ إِلَّا بِخَيْرٍ (۶۹) وَيُذَكِّرُهُ لَهُ الضَّمْتُ۔

ترجمہ:- اور باتیں نہ کرے مگر خیر کی اور محکف کے لئے خاموش رہنا بھی مکروہ ہے۔

تشریح:- (۶۸) یعنی محکف کو چاہئے کہ وہ بری باتیں نہ کرے بلکہ نیک اور اچھی باتیں کریں یہ حکم ہر کسی کیلئے ہے مگر محکف اس کا زیادہ لائق ہے (۶۹) اور عبادت سمجھ کر خاموش رہنا بھی مکروہ ہے کیونکہ خاموشی کا روزہ پہلی شریعتوں میں تھا ہماری شریعت میں نہیں۔

(۷۰) فَإِنْ جَامَعَ الْمُعْتَكِفُ لَيْلًا أَوْ نَهَارًا نَاسِيًا أَوْ غَائِبًا بَطَلَ إِعْتِكَافُهُ (۷۱) وَلَوْ خَرَجَ مِنَ الْمَسْجِدِ سَاعَةً بِغَيْرِ عَذْرِ لَسَدَّاعْتِكَافُهُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ رَجَمَهُمَا اللَّهُ لَا يَفْسُدُ حَتَّى يَكُونَ أَكْثَرُ مِنْ نِصْفِ يَوْمٍ۔

ترجمہ:- اگر محکف نے رات کو یا دن کو، بھول کر یا قصد اجماع کر لیا تو اس کا اعتکاف باطل ہو گیا اور اگر بغیر عذر ایک گھڑی مسجد سے باہر نکلا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کا اعتکاف فاسد ہو گیا اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں فاسد نہیں ہوتا یہاں تک کہ وہ نصف دن سے زائد باہر رہے۔

تشریح:- (۷۰) یعنی اگر محکف نے رات یا دن میں عدا یا بھول کر جماع کیا تو اس کا اعتکاف باطل ہو جائیگا خواہ انزال ہو یا نہ ہو کیونکہ رات بھی اعتکاف کا مکمل ہے لہذا جو چیز دن میں مہطل اعتکاف ہے وہی رات میں بھی مہطل ہے۔ اور نسیان اس لئے عذر نہیں کہ حالت اعتکاف یعنی مسجد میں ہونا ہر وقت یاد دہانی کراتی ہے کہ تو اعتکاف میں ہے فسادات اعتکاف سے اجتناب کر لہذا نسیان عذر نہ ہوگا۔

(۷۱) حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اگر مسجد سے باہر تھوڑی دیر کے لئے نکل گیا تو اعتکاف فاسد ہو جائیگا کیونکہ لیس فی السجدة اعتکاف کا رکن ہے اور مسجد سے لکھنا اسکی ضد ہے اور مٹی اپنی ضد کے پائی جانے سے فوت ہو جاتی ہے۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک جب تک کہ نصف دن سے زائد بلا عذر مسجد سے باہر نہ رہے اعتکاف فاسد نہ ہوگا کیونکہ تھوڑی دیر کیلئے مسجد سے لکھنا ضرورت کی وجہ سے معاف ہے اور زیادہ معاف نہیں۔ قلیل و کثیر میں حد فاصل نصف دن سے زائد ہے۔ امام ابو حنیفہ کا قول راجح ہے۔

(۶۹) وَمَنْ أَوْجَبَ عَلَيْهِ اِعْتِكَافُ اَيَّامٍ لِرَمَةِ اِعْتِكَافِهَا بِلَيَالِيهَا (۷۰) وَكَانَتْ مُتَابِعَةً اِنْ لَمْ يَشْرَطِ التَّابِعُ لِيَهَا۔

ترجمہ :- اور جس نے خود پر دنوں کا اعتکاف لازم کیا تو اس پر ان دنوں کی راتوں کا اعتکاف بھی لازم ہوگا اور اعتکاف کے دن پے در پے ہوئے اگر چہ اس نے پے در پے کی نیت نہ کی ہو۔

تشریح :- (۶۹) یعنی اگر کسی نے چند ایام کا اعتکاف اپنے اوپر لازم کیا مثلاً کہا کہ، اللہ کے واسطے مجھ پر دس دن کا اعتکاف لازم ہے، تو ان ایام کی راتوں کا اعتکاف بھی لازم ہوگا کیونکہ قاعدہ ہے کہ بصیغہ جمع ایام کا ذکر کرنا ان کے مقابل راتوں کو بھی شامل ہوتا ہے۔ (۷۰) اعتکاف پے در پے لازم ہوگا اگر چہ پے در پے کی شرط نہ کی ہو کیونکہ اعتکاف کا معنی تابع اور تسلسل پر ہے اسلئے کہ شب و روز کے تمام اوقات قابل اعتکاف ہیں۔

کتاب الحج

یہ کتاب حج کے بیان میں ہے۔

کتاب الحج کی ماقبل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ عبادات تین قسم پر ہیں۔ / نمبر ۱۔ محض بدنی عبادات جیسے صلوٰۃ / نمبر ۲۔ محض مالی عبادات جیسے زکوٰۃ وغیرہ۔ / نمبر ۳۔ دونوں سے مرکب جیسے حج۔ امام قدوری رحمہ اللہ اول دو سے فارغ ہو گئے تو تیسرے کو شروع فرمایا۔

لفظ حج بمعنی الحام وکسر الحاء دونوں طرح مستعمل ہے لغت میں مطلقاً قصد کو کہتے ہیں۔ بعض کے نزدیک کسی معتمرم کی طرف قصد کرنے کو حج کہتے ہیں اور اصطلاح شرع میں ”زِيَارَةُ مَكَانٍ مَخْصُوصٍ لِي زَمَنِ مَخْصُوصٍ بِفَعْلٍ مَخْصُوصٍ“ (یعنی مکان مخصوص کی زمانہ مخصوص میں فعل مخصوص کے ساتھ زیارت کرنے کو حج کہتے ہیں)۔

امام قدوریؒ نے عنوان میں حج ذکر کیا ہے جبکہ تفصیل میں عمرہ کا بیان بھی ہے تو اس کی وجہ حج کا اشرف اور فرض ہونا بیان کیا ہے یا یوں کہو کہ حج کی دو قسمیں ہیں، حج الاکبر، جسے حج الاسلام کہا جاتا ہے۔ اور حج الاصغر، جسے عمرہ کہا جاتا ہے، تو عنوان دونوں کو شامل ہے۔ صحیح یہ ہے کہ حج صرف اس مطلب بیضاء پر واجب ہے۔ پیغمبر ﷺ نے ہجرۃ سے پہلے حج کئے ہیں مگر ان کی تعداد معلوم نہیں اور فرض حج آپ ﷺ نے دس ہجری کو ادا فرمایا۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے نو ہجری کو حج ادا کیا اور نو ہجری ہی میں حج فرض ہوا ہے۔

حج میں تین چیزیں فرض ہیں، احرام، وقوف عرفات اور طواف زیارت۔ اور پانچ چیزیں واجب ہیں، وقوف مزدلفہ، رمی الجمار، طلق یا قصر، سعی بین الصفا والمروة اور طواف صدد۔ باقی ان کے علاوہ سنن اور آداب ہیں۔

الحكمة:- شرع الحج للمسلمين ليجتمعوا في معبد واحد على اختلاف اجناسهم

وملاهم وبعد بلادهم واطارهم كما قال الله تعالى في كتابه العزيز ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ لِلْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ إِنِّي جَعَلُوكَ عَمَلًا سَابِقًا﴾

بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق ﴿فَلَمَّا أَتَمَّوْا مِنْ حَجِّهِمْ﴾

الشاسعة حصل بينهم التعارف والتآلف وعرف العربي الهندي، والتركي الصيني،
والمصري الشامي وهلم جرا حتى ألهم بهذا الاجتماع وهذا التعارف كالأخوة
الذين هم من أب واحد وأم واحدة لرابطة الدين التي جعلتهم كذا لك
بلا فرق بين قبيلة وأخرى أو عنصر وآخر۔ (حكمة التشريع)

(۱) الْحَجُّ وَاجِبٌ عَلَى الْأَخْرَارِ الْمُسْلِمِينَ الْبَالِغِينَ الْقَلَاءِ الْأَصْحَاءِ إِذَا قَلَرُوا عَلَى الزَّادِ الرَّاحِلَةِ فَاجْلَاعِي
الْمُسْكِنِ وَمَا لَبَدَتْهُ مِنْهُ وَعَنْ نَفَقَةِ عِيَالِهِ إِلَى حَيْثُ غُرْدِهِ وَكَانَ الطَّرِيقُ آمِنًا (۲) وَيُعْتَبَرُ فِي حَقِّ الْمَرْأَةِ أَنْ يَكُونَ لَهَا
مَخْرَجٌ يَخُجُّ بِهَا أَوْ زَوْجٌ وَلَا يَجُوزُ لَهَا أَنْ تَخُجَّ بِغَيْرِهِمَا إِذَا كَانَ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ مَكَّةَ مَسِيرَةٌ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ لِمَصَاعِدَا۔

ترجمہ :- حج ایسے لوگوں پر واجب ہے جو آزاد، مسلمان، بالغ، عاقل اور تندرست ہوں بشرطیکہ ایسے توشہ اور سواری پر قدرت رکھتے
ہوں جو رہائشی مکان، ضروریات کی چیزوں اور تاواپسی اسکے عیال کے نفقہ سے زائد ہوں اور راستہ پر امن ہو اور عورت کے حق میں یہ معتبر
ہے کہ اس کے ساتھ کوئی اس کا محرم یا اس کا خاوند ہو جس کے ساتھ عورت حج کرے اور ان دونوں کے علاوہ کے ساتھ حج کرنا جائز نہیں
جبکہ عورت اور مکہ مکرمہ کے درمیان تین دن یا اس سے زائد کی مسافت ہو۔

تفسیر :- (۱) ”الحج واجب“ میں ”واجب“ بمعنی ثابت و لازم ہے لہذا یہاں واجب سے مراد فرض ہے کیونکہ حج دلیل قطعی سے
ثابت ہے۔ فرضیت کی دلیل باری تعالیٰ کا ارشاد ہے ﴿وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ﴾ (یعنی اللہ کے واسطے لوگوں پر فرض ہے بیت
اللہ کا حج کرنا جو اس راہ کی استطاعت پائے)۔

فرضیت حج کیلئے کچھ شرائط ہیں پہلی شرط حج کرنے والے کا ہونا ہے غلام پر حج فرض نہیں کیونکہ حج غالباً بغیر مال کے ادا نہیں
ہو سکتا ہے جبکہ غلام کچھ بھی مال نہیں رکھتا ہے۔ دوسری شرط مسلمان ہونا ہے کافر پر حج فرض نہیں کیونکہ کافر فی حق الاداء فروغ ایمان کا
مخاطب نہیں۔ تیسری شرط بالغ ہونا ہے بچے پر حج فرض نہیں کیونکہ عبادات ان سے ساقط ہیں۔

چوتھی شرط عاقل ہونا ہے مجنون پر حج فرض نہیں کیونکہ مجنون مرفوع القلم ہے۔ پانچویں شرط تندرست ہونا ہے بیمار مفلوج
اندھے پر حج فرض نہیں کیونکہ عبادات سے عجز مقولہ عبادات میں مؤثر ہے جب تک کہ عذر قائم ہو۔

پہلی شرط سواری اور آنے جانے کا خرچہ ہے جو رہائشی گھر اور ضروریات سے زائد ہو کیونکہ یہ چیزیں اسکے حاجات و اسالیب کے
ساتھ مشغول ہیں اور بچوں (جن کا خرچہ اس کے ذمہ واجب ہے) کے خرچ سے زائد ہو کیونکہ حق عہد مقدم ہے حقوق اللہ سے۔ ساتھیوں
شرط راستے کا پُر امن ہونا ہے کیونکہ استطاعت بغیر آمن کے ثابت نہیں ہوتا ہے۔

(۲) عورت کیلئے اگرچہ بوزمی ہو ایک مرد بشرط یہ بھی ہے کہ (اگر مکہ مکرمہ سے تین دن یا اس سے زیادہ فاصلے پر ہے) اس کے
ساتھ کوئی عاقل بالغ اور غیر فاسق محرم یا شوہر ہو بغیر محرم یا شوہر کے اسنے فاصلے سے عورت کا حج پر جانا مکروہ تحریمی ہے ”لِقَوْلِهِ صَلَّى اللّٰهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَخُجَنَّ امْرَأَةٌ إِلَّا وَمَعَهَا مُحَرَّمٌ“ (یعنی ہرگز کوئی عورت حج کو نہ جائے مگر اس حال میں کہ اس کے ساتھ کوئی محرم ہو)۔

لایجوز لہا ان تحج بمعنی نکرہ تحریم لہا ان تحج الخ

الانفraz :- ای فقیر یلزمہ الاستقراض للحج؟

فقہ :- من كان غنيا ووجب عليه لم استهلكه - (الاشباه والنظائر)

(۳) وَالْمَوَاقِيتُ الَّتِي لَا يَجُوزُ أَنْ يَتَجَاوَزَهَا الْإِنْسَانُ إِلَّا مُحَرَّمًا لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذُو الْحَلِيفَةِ وَلَأَهْلِ الْعِرَاقِ ذَاتِ عِرْقٍ

وَأَهْلِ الشَّامِ الْجُحْفَةُ وَأَهْلُ النَّجْدِ قَرْنٌ وَأَهْلُ الْيَمَنِ يَلْمَلَمُ۔

ترجمہ :- اور وہ مواقیت جن سے آدمی کو احرام باندھے بغیر گزر جانا جائز نہیں یہ ہیں اہل مدینہ کے لئے ذوالحلیفہ ہے اور اہل عراق کے لئے ذات عرق ہے اور اہل شام کے لئے جحفہ ہے اور اہل نجد کے لئے قرن ہے اور اہل یمن کے لئے یلملم ہے۔

تشریح :- (۳) یہاں سے ان مواضع کو بیان کرنا چاہتے ہیں جن سے کسی خارجی شخص کیلئے بغیر احرام بیت اللہ کے ارادے سے گزرنا

جائز نہیں ہے۔ مواقیت میقات کی جمع ہے بمعنی متعین وقت یا متعین مکان یہاں وہ مواضع مراد ہیں جن سے حجاج کرام احرام باندھتے ہیں۔

مختلف علاقوں کیلئے مختلف میقاتیں ہیں مدینہ والوں کیلئے ذوالحلیفہ (بضم الحاء وفتح اللام) ہے جو مدینہ منورہ سے چھ میل کے

فاصلے پر ہے اور مکہ مکرمہ سے دس دن کی مسافت پر ہے۔ اور عراق، خراسان، ماوراء النہر اور اہل مشرق کیلئے ذات عرق (بکسر العین

وسکون الراء) ہے جو مکہ مکرمہ سے دو مراحل پر ہے۔

شام، مصر وغیرہ کیلئے جحفہ (بضم الجیم وسکون الحاء) ہے جو مکہ مکرمہ سے تین مراحل یعنی چھتیس میل پر ہے۔ نجد والوں کے لئے

قرن (بسکون الراء) ہے جو مکہ مکرمہ سے دو مراحل یعنی چوبیس میل پر ہے۔ یمن والوں کیلئے یلملم (فتح الیاء ولامین وسکون الیم) ہے جو مکہ

مکرمہ سے دو مراحل پر ہے یوں ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان مواقیت کو ان لوگوں کے لئے مقرر فرمایا ہے۔

(۴) لَمَّا كَانَ الْأَحْرَامُ عَلَى هَذِهِ الْمَوَاقِيتِ جَازَ (۵) وَمَنْ كَانَ مَنْزِلُهُ بَعْدَ الْمَوَاقِيتِ فَمِيقَاتُهُ الْحِلُّ (۶) وَمَنْ كَانَ بِمَنْزِلِهِ

فَمِيقَاتُهُ فِي الْحَجِّ الْحَرَمِ وَلَبَّى الْعُمْرَةُ الْحِلُّ۔

ترجمہ :- اور اگر کسی نے ان مواقیت سے پہلے ہی احرام باندھ لیا تب بھی جائز ہے اور جس کی رہائش ان مواقیت کے بعد ہو تو اس کی

میقات حل ہے اور جو مکہ کے اندر رہتا ہو تو اس کی میقات حج کے لئے حرم ہے اور عمرہ کے لئے حل ہے۔

تشریح :- (۴) یعنی اگر مذکورہ بالا میقاتوں سے پہلے کسی نے احرام باندھا تو یہ جائز ہے بلکہ افضل ہے ﴿لَقَوْلِهِ تَعَالَى وَأَتِمُّوا الْحَجَّ

وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ یعنی اللہ کے لئے حج اور عمرہ کو پورا کرو۔ اور حج و عمرہ کا پورا کرنے کا مطلب یہ ہے کہ ان کا احرام اپنے گھروں سے باندھ

کر نکلو لیکن شرط یہ ہے کہ خلاف احرام کاموں کے سرزد ہونے کا اندیشہ نہ ہو۔

(۵) جو لوگ مذکورہ بالا میقاتوں کے بعد مکہ مکرمہ سے پہلے رہتے ہوں (یعنی حرم شریف اور مذکورہ میقاتوں کے درمیان رہتے

ہوں) تو ان کیلئے احرام باندھنے کی میقات جل (بکسر الخاء جل سے مراد حرم اور مذکورہ بالا میقات کے درمیانی علاقہ ہے) ہے۔ یہ لوگ اپنی کسی حاجت کے لئے بغیر احرام کے بھی مکہ مکرمہ میں داخل ہو سکتے ہیں کیونکہ ان کو کثرت سے آنے جانے کی ضرورت پیش آتی ہے تو اگر ان پر بھی احرام لازم کر دیا جائے تو اس میں ان کے لئے حرج ہے البتہ اگر یہ لوگ احکام عمرہ یا حج ادا کرنا چاہتے ہیں تو ان کے لئے بغیر احرام کے دخول مکہ جائز نہیں کیونکہ یہ احیاناً ہوتا ہے۔

(۹) جو لوگ مکہ مکرمہ کے اندر رہتے ہوں وہ اگر ادا حج کرتے ہوں تو انکا میقات حرم ہے اور اگر عمرہ ادا کرتے ہوں تو انکا میقات جل ہے کیونکہ حج عرفات میں ادا کیا جاتا ہے اور عرفات جل میں واقع ہے تو حرم سے احرام باندھنے میں ایک طرح کا سفر کرنے والا ہو جائیگا۔ اور عمرہ حرم میں ادا کیا جاتا ہے تو برائے تحقق سفر احرام جل سے باندھنا چاہئے۔

(۷) وَإِذَا رَأَوْا الْإِحْرَامَ اغْتَسَلُوا تَوَضَّأُوا الْغُسْلُ أَفْضَلُ (۸) وَلَيْسَ ثَوْبَيْنِ جَدِيدَيْنِ أَوْ غَيْلَيْنِ إِذَا رَأَوْا ذَا وَمَنْ طَبِئَ أَنْ كَانَ لَهُ (۹) وَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أُرِيدُ الْحَجَّ فَبَسِّرْهُ لِي وَتَقَبَّلْهُ مِنِّي (۱۰) ثُمَّ يَلْتَمِسُ عَقِيبَ صَلَواتِهِ (۱۱) فَإِنْ كَانَ مُفْرِدًا بِالْحَجِّ نَوِيَّ بِتَلْبِيَتِهِ الْحَجَّ۔

ترجمہ :- اور جب کوئی احرام باندھنے کا ارادہ کرے تو غسل کرے یا وضوء کرے اور غسل کرنا افضل ہے اور دو نئے یا دھلے ہوئے کپڑے یعنی ازار اور رداء پہن لے اور اگر اس کے پاس خوشبو ہو تو لگائے اور دو رکعت نماز پڑھے اور یہ دعاء پڑھے "اللَّهُمَّ إِنِّي أُرِيدُ الْحَجَّ فَبَسِّرْهُ لِي وَتَقَبَّلْهُ مِنِّي" پھر نماز کے بعد تلبیہ پڑھے پھر اگر صرف حج کا ارادہ کیا ہو ہے تو اپنے تلبیہ میں حج ہی کی نیت کرے۔
تفسیر :- (۷) یہاں سے امام قدوری رحمہ اللہ حج یا عمرہ کیلئے احرام باندھنے کا مسنون طریقہ بتانا چاہتے ہیں کہ جو شخص احرام باندھنے کا ارادہ کرے تو غسل کرے کیونکہ پیغمبر ﷺ سے احرام کیلئے غسل کرنا مروی ہے البتہ یہ غسل چونکہ پاکی کیلئے ہے اسلئے وضوء بھی اسکا قائم مقام ہو سکتا ہے مگر غسل افضل ہے کیونکہ غسل سے پاکی اچھی طرح حاصل ہوتی ہے۔

(۸) پھر دو کپڑے نئے یا دھوئے ہوئے پہنے کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے دو کپڑے چادر اور ازار پہنے تھے البتہ نئے کپڑے پہننا افضل ہے کیونکہ اس میں کامل نظافت حاصل ہوتی ہے دو کپڑوں سے مراد ازار (جونا ف سے گھٹنوں کے نیچے تک ہوتا ہے) اور رداء (جو پیٹھ اور سینہ پر ہے) ہیں۔ اگر خوشبو پاس ہے تو استحباً با خوشبو بھی لگائے "لحديث عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كنت أطيب رسول الله لإحرامه قبل أن يخرم" (یعنی میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو احرام کے لئے خوشبو لگاتی احرام باندھنے سے پہلے)۔

(۹) اب دو رکعت نماز پڑھے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اس وقت دو رکعت نماز پڑھنا مروی ہے۔ پھر چونکہ حج طویل اور مشکل عمل ہے لہذا یہ دعاء پڑھے "اللَّهُمَّ إِنِّي أُرِيدُ الْحَجَّ الْبُحْرَمَ" (۱۰) نماز مذکورہ دعاء کے بعد تلبیہ پڑھنا شروع کر دے کیونکہ مروی ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نماز کے بعد تلبیہ پڑھا (۱۱) پھر اگر آپ حج افرادہ کرنے والے ہیں تو تلبیہ میں صرف حج کی نیت کرے۔

مفادہ :- یاد رہے کہ احرام ازار اور رواد پہننے کو نہیں کہتے ہیں جیسا کہ عوام سمجھتے ہیں بلکہ احرام نیت و تلبیہ پڑھنے یا نیت وحدی (قربانی کا دو جانور جو اشہرج میں حرم کے اندر ذبح کرنے کے لئے بھیجا جاتا ہے) ساتھ لے جانے کو کہتے ہیں۔

(۱۴) وَالْتَلْبِيَةُ أَنْ يَقُولَ لَيْتِكَ اللَّهُمَّ لَيْتِكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَيْتِكَ إِنَّ الْخَمْدَ وَالنَّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ (۱۳) وَلَا يُنْبِئُ أَنْ يُحِلَّ بِشَيْءٍ مِنْ هَذِهِ الْكَلِمَاتِ فَإِنْ زَادَ لَهَا جَاوَزَ (۱۵) فَإِذَا لَبَّى فَقَدْ أَحْرَمَ (۱۵) فَلْيَتَّقِ مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ مِنَ الرِّفْثِ وَالْفُسُوقِ وَالْجِدَالِ (۱۶) وَلَا يَقْتُلْ صَبِيًّا وَلَا يُشِيرُ إِلَيْهِ وَلَا يَنْدُلُ عَلَيْهِ (۱۷) وَلَا يَلْبَسُ قِمِيصًا وَلَا سَرَاوِيلَ وَلَا عِمَامَةً وَلَا قَلَنْسُوَةً وَلَا قَبَاءَ (۱۸) وَلَا خُفَيْنِ إِلَّا أَنْ لَا يَجِدَ نَعْلَيْنِ فَيَقْطَعُهُمَا مِنْ أَسْفَلِ الْكَعْبَيْنِ۔

ترجمہ :- اور تلبیہ یہ ہے کہ یوں کہے لیک اللہم لیک الخ یعنی حاضر ہوں اے اللہ حاضر ہوں، حاضر ہوں، آپ کا کوئی شریک نہیں حاضر ہوں، بیشک حمد اور نعت آپ ہی کے لئے ہے، بادشاہت آپ کے لئے ہے آپ کا کوئی شریک نہیں۔ اور مناسب نہیں ان کلمات سے کچھ کم کرنا پس اگر اس میں اضافہ کرے تو جائز ہے اور جب کسی نے تلبیہ کہہ لیا تو وہ محرم ہو گیا اب اسے چاہئے کہ جن چیزوں سے اللہ نے منع کیا ہے ان سے بچے یعنی جماع کرنے اور جھوٹ بولنے اور لڑائی جھگڑا کرنے سے پرہیز کرے اور شکار نہ کرے اور نہ شکار کی طرف اشارہ کرے اور نہ شکار کسی کو بتلائے اور نہ قیص پہنے اور نہ شلوار اور نہ پگڑی اور نہ ٹوپی اور نہ جبہ اور نہ موزے پہنے البتہ اگر کسی کے پاس جوتے نہ ہوں تو وہ موزوں کو ٹخنوں کے نیچے سے کاٹ کر پہن لے۔

تشریح :- (۱۴) یہاں سے امام قدوری رحمہ اللہ تلبیہ کے الفاظ بتانا چاہتے ہیں کہ تلبیہ کے الفاظ ”لَيْتِكَ اللَّهُمَّ لَيْتِكَ الخ“ ہیں کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے یہی منقول ہے۔ تلبیہ پڑھنا واجب ہے اگر مذکورہ الفاظ کے علاوہ تسبیح و تہلیل پڑھ کر نیت کرے تو بھی محرم ہو جاتا ہے۔

(۱۳) تلبیہ کے مذکورہ الفاظ چونکہ بافق الرواۃ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہیں لہذا ان میں کمی نہ کرے البتہ ان کے کہنے کے بعد اگر حمد و ثناء کے مزید الفاظ بڑھائے تو یہ بلا کراہت جائز ہے مثلاً ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے تلبیہ میں یہ الفاظ بڑھاتے ”لَيْتِكَ وَسَعْدَتِكَ وَالْخَيْرُ كُلُّهُ لِي بِدِينِكَ وَالرَّغْبَاءُ إِلَيْكَ لَيْتِكَ“ البتہ تلبیہ کے مذکورہ بالا کلمات کے درمیان میں مزید کوئی کلمہ کہنا مکروہ ہے۔

(۱۵) جب تلبیہ پڑھا اور نیت یا قائم مقام نیت (یعنی حدی ساتھ لے چلا) بھی کی تو یہ شخص محرم ہوا۔ اور نیت کی قید اس لئے نہیں بڑھائی کہ صرف تلبیہ پڑھنے سے بغیر نیت کے کوئی محرم نہیں ہوتا ہے اسلئے کہ عبادت میں شروع ہونا بغیر نیت کے نہیں ہوتا (۱۵) بعد از احرام حاجی منہیات یعنی رِفْث، فُسُوق، جِدَال وغیرہ سے رکے لَعْلُوہ تعالیٰ جِدَالِ رِفْثٍ وَلَا فُسُوقٍ وَلَا جِدَالٍ کہ یعنی احرام کے بعد نہ رِفْث کے بعد نہ رِفْث اور نہ جِدَال (مراد یہ ہے کہ اب یہ کام تمہیں زیبا نہیں لہذا امت کرو۔ اور ”رِفْث“ سے مراد جماع یا عورتوں کی

موجودگی میں جماع کا تذکرہ ہے۔ "فُسُوْق" سے مراد تمام گناہیں ہیں اور "جَدَال" سے مراد اپنے رفقاء سے لڑنا جھگڑنا ہے۔

(۱۶) بعد از احرام نہ خود شکار مارے لقولہ تعالیٰ ﴿لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ﴾ (یعنی شکار قتل مت کرو اس حال میں کہ تم محرم ہو) اور نہ شکار کی طرف اشارہ کرے اگر شکار حاضر ہو اور نہ شکار کی طرف دلالت کرے اگر شکار غائب ہو کیونکہ حدیث شریفہ سے اشارہ اور دلالت کی بھی ممانعت ثابت ہے۔

(۱۷) محرم قمیص، شلوار، عمامہ، ٹوپی اور جبہ نہ پہنے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے محرم کو ان چیزوں کے پہننے سے منع فرمایا ہے۔ اور مذکورہ اشیاء کے پہننے سے لباس معتمد مراد ہے لہذا اگر قمیص سے ازار اور شلوار سے رداء بنایا تو حاجی پر کچھ لازم نہیں۔

(۱۸) محرم موزے نہ پہنے۔ البتہ کسی کے پاس جوتے نہ ہوں تو وہ اگر موزوں کو ٹخنوں سے نیچے کاٹ کر پمپن لے تو جائز ہے کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ محرم موزے نہ پہنے البتہ اگر جوتے نہ پائے تو موزوں کو کعبین سے نیچے قطع کر کے پمپن لے۔ اور کعبین سے یہاں وہ جوڑ مراد ہے جو تسمہ باندھنے کی جگہ وسط قدم میں واقع ہے۔

(۱۹) وَلَا يَغْتَبِ رَأْسَهُ وَلَا وَجْهَهُ (۲۰) وَلَا يَتَمَسَّ طَبِياً (۲۱) وَلَا يَخْلُقُ رَأْسَهُ وَلَا شَعْرَتَيْهِ وَلَا يَقْصُصُ مِنْ لَحْيَتِهِ وَلَا مِنْ ظَفَرِهِ (۲۲) وَلَا يَلْبَسُ ثَوْبًا مُصْبَرًا غَابِرًا وَلَا يَغْفِرَانِ وَلَا يَغْضَفُ (۲۳) إِلَّا أَنْ يَكُونَ غَسِيلًا وَلَا يَنْقُضُ الصَّبْغَ۔

ترجمہ:- اور نہ اپنا سر اور چہرہ چھپائے اور نہ خوشبو لگائے اور نہ اپنا سر اور اپنے بدن کے بال مونڈے اور نہ اپنی ڈاڑھی کے بال کاٹے اور نہ ناخن تراشے اور دوس، زعفران اور کسم سے رنگا ہوا کپڑا نہ پہنے الا یہ کہ دھلا ہوا ہو اور رنگ نہ جھڑتا ہو۔

تشریح:- (۱۹) محرم نہ اپنا سر اور نہ چہرہ چھپائے کیونکہ ایک اعرابی حالت احرام میں انتقال کر گئے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لَا تَحْمَرُّوا وَجْهَهُ وَلَا رَأْسَهُ، (یعنی تم اس کے چہرے اور سر کو مت چھپاؤ)۔ (۲۰) محرم خوشبو بھی نہ لگائے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ، حاجی پر اگندہ بال اور بغیر خوشبو والا ہے، مراد یہ ہے کہ خوشبو نہ لگائے پر اگندگی دور نہ کرے۔ (۲۱) محرم سر اور بدن کے بال نہ منڈائے لَعَا زَوْفًا۔ محرم ڈاڑھی اور ناخن نہ تراشے کیونکہ انہیں پر اگندگی اور میل کچیل کو زائل کرنا پایا جاتا ہے جو کہ ممنوع ہے۔ بالوں کا لٹا ہر طرح ممنوع ہے خواہ بلیڈ سے ہو یا رانت چوند وغیرہ سے ہو۔

(۲۲) دوس (پیلے رنگ کا میننی گھاس ہے) زعفران اور عصطر (کپڑے رنگنے کا مشہور خوشبودار گھاس ہے) سے رنگے ہو کپڑے نہ پہنے لقولہ ﷺ لَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ ثَوْبًا مَسَّهُ الزَّعْفَرَانُ وَلَا الْوَرْسُ (یعنی محرم ایسا کپڑا نہ پہنے جس کو زعفران یا دوس لگا ہو) اور عصطر خوشبودار ہونے کی وجہ سے ممنوع ہے۔ (۲۳) البتہ اگر مذکورہ پھولوں سے رنگنے کے بعد کپڑے دھو لئے ہوں اور اب کپڑوں سے رنگ نہ جھڑتا ہو اور نہ خوشبو پھوٹا ہو تو ایسے کپڑوں کا استعمال جائز ہے۔



(۲۴) وَلَا بَأْسَ بَأَنْ يَغْتَسِلَ وَيَدْخُلَ الْحَمَّامَ وَيَسْتَظِلَّ بِالْبَيْتِ وَالْمَحْمِلِ (۲۵) وَيَسْتُلِي سَطْحَهُ الْهَيْمَانُ

(۲۶) وَلَا يَفْسُلُ رَأْسَهُ وَلَا لِحْيَتَهُ بِالْعِطْمَى۔

ترجمہ:- اور غسل کرنے اور حمام میں داخل ہونے میں کوئی حرج نہیں اور بیت اللہ اور کجاوہ سے سایہ حاصل کرنے اور ہیمانی کرے باندھنے میں بھی کوئی حرج نہیں اور اپنے سر اور ڈاڑھی کو گل خطمی سے نہ دھوئے۔

تشریح:- (۲۴) یعنی محرم کیلئے غسل کرنے میں حرج نہیں اور حمام میں داخل ہو سکتا ہے کیونکہ یہ تو طہارۃ حاصل کرنا ہے جو کہ ممنوع نہیں۔ بیت اللہ اور کجاوہ سے سایہ حاصل کر سکتا ہے کیونکہ یہ چیزیں اسکے بدن کو مس نہیں کرتی ہیں تو یہ مکان کی چھت کے مشابہ ہو گئیں۔ (۲۵) البتہ ہیمانی کرے باندھ سکتا ہے کیونکہ یہ سلعے ہوئے پڑے کے معنی میں نہیں ہے۔ ہیمانی بکسر الھاء وہ تھیلہ جس میں حاجی پیسے ڈال کر کرے باندھتا ہے (۲۶) محرم سر اور ڈاڑھی کو گل خطمی سے نہ دھوئے کیونکہ یہ ایک طرح کا خوشبو ہے اور خوشبو لگانا محرم کے لئے ممنوع ہے گل خطمی ایک خوشبودار پھول ہے۔

(۲۷) وَيُكْثِرُ مِنَ التَّلْبِيَةِ عَقِيبَ الصَّلَاةِ وَكُلَّمَا عَلَا شَرَفًا أَوْ هَبَطَ وَإِذَا أَوَّلَى لَيْلَى رُكْبَانًا وَبِالْأَمْحَارِ۔

ترجمہ:- اور نمازوں کے بعد تلبیہ کثرت سے کہے اور جب کسی بلندی پر چڑھے یا نشیب میں اترے یا سواروں سے ملے اور بوقت صبح بھی تلبیہ کثرت سے کہے۔

تشریح:- (۲۷) یعنی محرم کیلئے بعد از نماز خواہ نفل ہو یا فرض، بلندی پر چڑھتے وقت، کسی وادی میں اترتے وقت، سواروں کے ساتھ ملاقات کے وقت اور صبح کے وقت کثرت سے تلبیہ پڑھنا مستحب ہے کیونکہ اصحاب رسول ﷺ ان اوقات میں تلبیہ پڑھتے تھے۔ تلبیہ احرام میں تکبیرات نماز کی طرح ہے لہذا ایک حال سے دوسرے حال کی طرف انتقال کے وقت پڑھا جائے گا۔ اور ”لَيْلَى رُكْبَانًا“ سے مراد حجاج کی جماعت سے ملنا ہے اگر چہ وہ پیدل چلتے ہوں۔

(۲۸) إِذَا دَخَلَ بِمَكَّةَ ابْتَدَأَ بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَإِذَا عَايَنَ الْبَيْتَ كَبَّرَ وَهَلَّلَ (۲۹) ثُمَّ ابْتَدَأَ بِالْحَجَرِ الْأَسْوَدِ فَاسْتَقْبَلَهُ

وَكَبَّرَ وَهَلَّلَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ مَعَ التَّكْبِيرِ (۳۰) وَاسْتَلَمَهُ وَقَبَّلَهُ إِنْ اسْتَطَاعَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُؤْذِيَ مُسْلِمًا۔

ترجمہ:- پس جب مکہ مکرمہ میں داخل ہو تو مسجد حرام سے ابتدا کرے پس جب بیت اللہ کو دیکھے تو تکبیر اور ہلیل کہے پھر حجر اسود سے ابتدا کرے اور حجر اسود کی طرف منہ کرے تکبیر اور ہلیل کہے اور تکبیر کے ساتھ ہاتھ اٹھائے اور حجر اسود کا استلام کرے اور کسی مسلمان کو تکلیف نہ دے بغیر اگر ہو سکے تو اسے چومے۔

تشریح:- (۲۸) یعنی جب محرم مکہ مکرمہ میں داخل ہو جائے تو اول مسجد حرام جائے کیونکہ مقصود بیت اللہ کی زیارت ہے اور بیت اللہ مسجد حرام میں ہے جب بیت اللہ پر نظر پڑ جائے تو اللہ اکبر کہے جسکا مطلب یہ ہے کہ اللہ ہر بڑی چیز سے بڑا ہے۔ اس میں یہ اشارہ ہے کہ کعبہ کی عزت و حرمت اللہ کی طرف سے اس کی دی ہوئی ہے اس کی ذاتی نہیں ہے۔ اور ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ پڑھے تاکہ یہ وہم نہ ہو کہ مقصود

بالعبادة كعبه الله ہے۔ اور دعاء کر لے کیونکہ یہ اجابت (قبولیت) دعاء کی جگہ ہے۔

(۲۹) محرم اب طواف قدوم کو شروع کر لے تو حجر اسود سے ابتدا کر کے حجر اسود کا استقبال کر لے تکبیر و جلیل پڑھے "لِحَاذِوِي
اَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَاَبْتَدَا بِالْحَجَرِ فَاَمْتَقَبَلَهُ وَكَبَّرَ وَهَلَّلَ" (کیونکہ مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مسجد حرام میں
داخل ہوئے تو حجر اسود سے شروع فرمایا پس اس کی طرف متوجہ ہوئے "اللَّهُ أَكْبَرُ" کہا اور "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" کہا)۔

(۳۰) حجر اسود کا استلام کر لے کسی مسلمان کو تکلیف دے بغیر چھوم لے۔ اور مسلمان کو تکلیف دے بغیر کی قید اسلئے لگائی کہ
استلام سنت ہے اور مسلمان کو تکلیف دینے سے بچنا واجب ہے لہذا حصول سنت کے لئے واجب کو ترک نہیں کیا جائیگا۔ استلام اور تعقیل
یوں کر لے کہ دونوں ہاتھ حجر اسود پر رکھ کر حجر اسود کو چھوم لے اگر چھوم نہ سکا تو ہاتھوں کو چھوم لے اور اگر ہاتھ بھی نہ رکھ سکا تو ہاتھوں سے
اشارہ کر کے ہاتھوں کو چھوم لے۔

حادثہ :- حجر اسود کے استلام کی صورت یہ ہے کہ اپنے دونوں ہاتھوں کو حجر اسود پر رکھے اور اپنے منہ کو دونوں ہاتھوں کے درمیان میں رکھے
اور اسے اگر ممکن ہو بوسہ دے ورنہ تو اپنے ہاتھوں کو اس کی طرف کر کے ہاتھوں ہی کو بوسہ دے۔

(۳۱) لَمْ أَخَذْ عَنْ يَمِينِهِ مَا يَلِي الْبَابَ وَقَدْ اضْطَبَعَ رِذَائَهُ قَبْلَ ذَلِكَ لِيَطُوفَ بِالْبَيْتِ سَبْعَةَ أَهْوَاطٍ وَيَجْعَلَ
طَوَافَهُ مِنْ رِزَاءِ الْحَطِيمِ۔

ترجمہ :- پھر اپنی دائیں جانب یعنی جو جانب دروازے کی طرف ہے سے طواف شروع کرے اور طواف شروع کرنے سے پہلے اپنی
چاروں گانہ طہار کرے پھر بیت اللہ کا سات شوط طواف کرے اور طواف حطیم کے پیچھے سے کرے۔

تشریح :- (۳۱) استلام حجر کے بعد پہلے اضطہار کرے (یعنی اپنی چاروں گانہ بغل سے نکال کر بائیں کندھے پر ڈال دے) کیونکہ
حدیث سے اضطہار ثابت ہے۔ پھر اپنی دائیں طرف سے جہاں بیت اللہ کا دروازہ ہے حطیم (بیت اللہ کے متصل چھوڑا ایک باشت کی
مقدار چھوڑہ سا جو معلوم ہوتا ہے اس کو حطیم کہتے ہیں) سمیت بیت اللہ کا سات شوط (شوط کہتے ہیں بیت اللہ کا ایک مرتبہ حجر اسود سے حجر
اسود تک چکر لگانے کو) طواف کرے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہی ثابت ہے۔

یاد رہے کہ اضطہار طواف میں سنت ہے۔ اور حطیم کو طواف میں گھیر لینا واجب ہے لہذا اگر کسی نے بیت اللہ اور حطیم کے
درمیان طواف کر لیا تو احتیاطاً یہ معتبر نہ ہوگا۔

(۳۲) وَيَزْمُلُ فِي الْأَهْوَاطِ الثَّلَاثِ الْأَوَّلِ وَيَمْشِي فِي مَا بَقِيَ عَلَى هَيْئَتِهِ وَيَسْتَلِمُ الْحَجَرَ كُلَّمَا قَرَّبَهُ إِنْ اسْتَطَاعَ
وَيُخَيِّمُ الطَّرَافَ بِالْإِسْتِغْلَامِ (۳۳) ثُمَّ يَأْتِي الْمَقَامَ فَيُصَلِّي عَنْدهُ رَكَعَتَيْنِ أَوْ خُمُسَ مَا تَسْرَى مِنَ الْمَسْجِدِ۔

ترجمہ :- اور پہلے تین شوطوں میں اکڑتا ہوا چلے اور باقی چار شوطوں میں اپنی ہیئت پر چلے اور جب بھی حجر اسود کے ساتھ گزرے اسے
استلام کرے اگر ہو سکا اور طواف کو استلام پر ختم کر دے پھر مقام ابراہیم میں آئے اور اسکے پاس دو رکعت پڑھے یا مسجد حرام میں جہاں

آسانی سے پڑھ سکے وہاں پڑھ لے۔

تشریح :- (۳۲) یعنی طواف کے پہلے تین شوطوں میں رمل (کندھوں کو ہلاتے ہوئے دوڑنے کو رمل کہتے ہیں) کرے کیونکہ حضور ﷺ نے عمرۃ القضاء کے موقع پر بعض مشرکیں سے یہ سنا کہ مسلمانوں کو مدینہ کے بخار نے کمزور کر دیا ہے، تو آپ ﷺ نے اپنے دونوں بازو کھول کر رمل کیا اور اپنے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو بھی رمل کرنے کا حکم دیا تاکہ مسلمانوں کی بہادری کا مشرکین مشاہدہ کر سکیں۔ پھر یہ سب اگرچہ زائل ہوا مگر حکم رمل باقی ہے۔

جہاں رمل کی وجہ سے رمل نہ کر سکا تو رک جائے جب رمل ختم ہو جائے تو رمل کرتے ہوئے طواف شروع کر دے یہ رمل سنت ہے باقی چار شوطوں میں اپنی وسعت پر وقار سے چلے اور ہر شوط کے اختتام پر حجر اسود کا استلام کرے اپنے طواف کو استلام حجر پر ختم کر دے۔ حجر طرح کا استلام سے شروع کیا تھا۔ اور استلام حجر سنت ہے۔

(۳۳) پھر طواف سے فراغت کے بعد مقام ابراہیم (وہ پتھر جس پر کھڑے ہو کر ابراہیم علیہ السلام بیت اللہ کی تعمیر کرتے تھے جس میں ابراہیم علیہ السلام کے قدم مبارک کے نشان ہیں) پر آئے مقام ابراہیم علیہ السلام میں یا مسجد حرام میں جہاں جگہ طے دو رکعت نماز پڑھے کیونکہ مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب طواف سے فارغ ہو گئے تو مقام ابراہیم میں دو رکعت نماز پڑھ کر یہ آیت کریمہ تلاوت کی ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّی﴾ (یعنی مقام ابراہیم علیہ السلام سے مصلیٰ بناؤ)۔ طواف کے بعد یہ دو رکعت واجب ہیں اور ان دو رکعتوں کو غیر مباح اوقات میں نہ پڑھے۔

(۳۴) **وَهَذِهِ الطَّوَافُ الْقُدُومُ وَهُوَ سُنَّةٌ وَلَيْسَ بِوَاجِبٍ (۳۵) وَلَيْسَ عَلَى أَهْلِ مَكَّةَ طَوَافُ الْقُدُومِ۔**

ترجمہ :- اور یہ طواف قدوم ہے اور یہ سنت ہے واجب نہیں اور اہل مکہ پر طواف قدوم نہیں۔

تشریح :- (۳۴) جس طواف کی اوپر تفصیل بیان ہو گئی اسے طواف قدوم کہا جاتا ہے یہ طواف آفاقی (یعنی مکہ کے باہر سے آنے والا) کیلئے سنت ہے واجب نہیں۔ (۳۵) اہل مکہ پر طواف قدوم نہیں کیونکہ ان کے حق میں قدوم (باہر سے آنا) معدوم ہے۔

(۳۶) **ثُمَّ يَخْرُجُ إِلَى الصَّفَا لِيَضَعُ عَلَيْهِ وَيَسْتَقْبِلُ الْبَيْتَ وَيُكَبِّرُ وَيُهَيِّلُ وَيُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَئِذٍ غَوَّاهُ اللَّهُ تَعَالَى لِحَاجَتِهِ (۳۷) ثُمَّ يَخْطُ نَحْوَ الْمَرْوَةِ وَيَمْسِي عَلَى هَيْئَتِهِ (۳۸) فَإِذَا بَلَغَ إِلَى بَطْنِ الْوَادِي مَعَى بَيْنَ الْجَبَلَيْنِ الْأَخْضَرَيْنِ سَفِيحَاتِي بَابِي الْمَرْوَةِ لِيَضَعُ عَلَيْهِمَا وَيَفْعَلُ كَمَا فَعَلَ عَلَى الصَّفَا۔**

ترجمہ :- پھر صفا کی طرف نکلے اور اس پر چڑھے اور بیت اللہ کی طرف منہ کرے اور تکبیر و تہلیل کرے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے اور اپنی حاجت کے لئے دعا کرے اور مروہ کی طرف اترے اور اپنی چال سے چلے اور جب بطن وادی میں پہنچے تو سلیمین اخضرین کے درمیان سہی کرے یہاں تک کہ مروہ آئے پس اس پر چڑھے اور وصی کرے جو صفا پر کیا تھا۔

تشریح :- (۳۶) طواف قدوم سے فراغت کے بعد باب صفا سے نکل کر صفا پر اترتا چڑھے کہ بیت اللہ نظر آئے کیونکہ صفا پر چڑھنے سے

مقصود استقبال بیت اللہ ہے پس بیت اللہ کی طرف متوجہ ہو کر تکبیر پہلیل اور درود شریف پڑھے کیونکہ اجابت دعاء (قبولیت دعاء) کے لئے دعاء سے پہلے ثناء اور درود پڑھے جاتے ہیں اور پھر اپنی حاجات کیلئے دعاء مانگے کیونکہ صفا پر حضور ﷺ سے دعاء کرنا مروی ہے۔

(۳۷) پھر صفا سے مروہ کی طرف اتر جائے اپنی بیت اور وقار سے چلے۔ (۳۸) جب بطن وادی میں پہنچ جائے تو میلین اخضرین کے درمیان دوڑ لگائے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے میلین اخضرین کے درمیان سلی مروی ہے۔ دراصل دوڑنے کا محل بطن وادی ہے اب چونکہ وادی نہیں رہا ہے بطور علامت کے دو پتھر مسجد حرام کی پشت کی دیوار میں تراشے گئے ہیں انکو میلین اخضرین کہتے ہیں اب ان کے درمیان دوڑے۔ میلین اخضرین سے اوپر دوڑ کا محل نہیں لہذا وقار سے چلے یہاں تک کہ مروہ پر چڑھے مروہ پر چڑھ کر تکبیر پہلیل اور درود پڑھے اور اپنی حاجات کیلئے دعاء مانگے۔

(۳۹) وَهَذَا شَوْطٌ فَيَطُوفُ سَبْعَةَ أَشْوَاطٍ (۴۰) يَبْتَدِئُ بِالصَّفَا وَيَخْتِمُ بِالْمَرْوَةِ۔

ترجمہ:- اور یہ ایک شوط ہے پس اسی طرح سات شوط کرے صفا سے شروع کرے اور مروہ پر ختم کرے۔

تشریح:- (۳۹) یعنی صفا سے چل کر مروہ پر چڑھے یہ ایک شوط ہے پھر مروہ سے چل کر صفا پر چڑھے یہ دوسرا شوط ہے اس طرح سات شوط پورا کرے۔ دراصل امام قدوری رحمہ اللہ اپنے اس قول سے امام طحاویؒ پر رد کرنا چاہتے ہیں جنہوں نے صفا سے چل کر مروہ پر چڑھنے اور مروہ سے چل کر صفا پر چڑھنے کو ایک شوط قرار دیا ہے امام قدوری رحمہ اللہ نے رد کر لیا کہ یہ تو دو شوط ہیں ایک نہیں اور مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سات شوط کئے تھے امام طحاویؒ کے قول کے مطابق چودا شوط ہو جائیگے۔

(۴۰) سلی کو صفا سے شروع کر لے اور مروہ پر ختم کر لے "لَقَوْلِهِ ﷺ اَبْدُوا اَبْعَابَكُمْ لِلَّهِ تَعَالَى بِهِ" یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ تم سب کو وہاں سے شروع کرو جہاں سے اللہ تعالیٰ نے شروع فرمایا ہے۔

(۴۱) ثُمَّ يُقِيمُ بِمَكَّةَ مُخِرًا مَا فَيَطُوفُ بِالْبَيْتِ كُلَّمَا ابْدَأَهُ (۴۲) وَإِذَا كَانَ قَبْلَ يَوْمِ التَّوْبَةِ بِيَوْمِ خُطْبَةِ الْإِمَامِ خُطْبَةً يُعَلِّمُ النَّاسَ فِيهَا الْخُرُوجَ إِلَى الْغَنَى وَالصَّلَاةَ بِعَرَفَاتٍ وَالْوُقُوفَ وَالْإِفَاضَةَ۔

ترجمہ:- پھر حلیہ احرام میں مقیم رہے اور جب جی چاہے بیت اللہ کا طواف کر لیا کرے اور جب یوم الترویہ سے ایک دن پہلے ہو تو امام خطبہ دے جس میں لوگوں کو منیٰ جانا اور عرفات میں نماز پڑھنا اور وقوف کرنا اور عرفات سے اترنا سکھائے۔

تشریح:- (۴۱) یعنی صفا و مروہ کی سب سے فارغ ہو کر اگر حج کے دنوں تک وقت ہے تو مکہ مکرمہ میں حالت احرام ہی میں مقیم ہو کیونکہ یہ شخص محرم بالحد ہے تو جب تک کہ حج کے افعال مکمل نہ کرے طواف نہیں ہوگا اور جتنا بھی جی چاہے بیت اللہ کا طواف کرے "لَقَوْلِهِ ﷺ الطَّوَّافُ بِالْبَيْتِ صَلَوةٌ" (یعنی بیت اللہ کا طواف کرنا نماز ہے) اور نماز ایک نیکو وضع کی گئی ہے جس وقت بھی جی چاہے اسکو حاصل کرے لکن الطواف۔ یہ طوافیں آفاقی کیلئے لیل نماز سے افضل ہیں۔

(۴۲) یوم الترویہ (آٹھویں ذی الحجہ) سے ایک دن پہلے یعنی ساتویں ذی الحجہ کو زوال کے بعد امام خطبہ پڑھے اس میں

لوگوں کو منی (جل میں مکہ مکرمہ سے ایک فرسخ پر ایک قریہ کا نام ہے) اور عرفات (مکہ مکرمہ سے تین یا چار فرسخ پر جل ہی میں ایک پہاڑی کا نام ہے) پر جانا اور عرفات پر نماز پڑھنا، عرفات پر ٹہرنا اور عرفات سے اترنا سکھائیں کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتویں ذی الحجہ کو خطبہ پڑھا ہے۔

ملاحظہ :- حج میں تین خطبے ہیں ساتویں تاریخ کو مکہ مکرمہ میں نویں تاریخ کو عرفات میں گیارہویں تاریخ کو منی میں۔

(۴۳) فَإِذَا صَلَّى الْقَبْرَ يَوْمَ التَّوْبَةِ بِمَكَّةَ خَرَجَ إِلَى مِنَى وَأَقَامَ بِهَا حَتَّى يُصَلِّيَ الْفَجْرَ يَوْمَ عَرَفَةَ ثُمَّ يَتَوَجَّهُ إِلَى غُرَابٍ قَبِيضٍ بِهَا فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ صَلَّى الْإِمَامُ بِالنَّاسِ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ (۴۴) ثُمَّ يَتَدَيُّ فَيُخَطِّبُ خُطْبَتَيْنِ قَبْلَ الصَّلَاةِ يُعَلِّمُ النَّاسَ فِيهِمَا الصَّلَاةَ وَالْوُقُوفَ بِعَرَفَةَ وَالْعَزْدَةَ وَرَمَى الْجِمَارِ وَالنَّحْرَ وَالْحَلْقَ وَطَوَّافَ الزَّيَارَةِ۔

ترجمہ :- پس جب ترویہ کے دن فجر کی نماز مکہ میں پڑھ لے تو منی کی طرف نکلے اور وہاں مقیم رہے یہاں تک کہ عرفہ کے دن صبح کی نماز پڑھ لے پھر عرفات کی طرف جائے اور وہیں ٹہرا رہے پس جب آفتاب ڈھل جائے تو امام لوگوں کو ظہر اور عصر کی نماز پڑھا دے اور نماز سے پہلے دو خطبے دے جس میں لوگوں کو نماز پڑھنا اور عرفہ اور مزدلفہ میں وقوف کرنا اور رمی جمرات اور قربانی اور سرمنڈانا اور طواف زیارت کرنا سکھائے۔

تشریح :- (۴۳) یعنی اٹھویں ذی الحجہ کی فجر کی نماز مکہ مکرمہ میں پڑھنے کے بعد منی کی طرف نکلے۔ منی میں مقیم رہے یہاں تک کہ نویں ذی الحجہ کی فجر کی نماز منی میں پڑھے پھر طلوع شمس کے بعد عرفات کی طرف چلے عرفات میں اقامت کرے سورج ڈھلنے کے بعد امام ظہر اور عصر کی نماز جمع کر کے ظہر کے وقت میں لوگوں کو پڑھائے۔

(۴۴) نماز سے پہلے دو خطبے پڑھے جن میں وقوف عرفات، وقوف مزدلفہ اور ان دونوں سے واپسی، رمی جمرات، قربانی، سرمنڈانے، طواف زیارت وغیرہ کے احکام سکھائے کیونکہ یہی تفصیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے۔

(۴۵) وَيُصَلِّيُ بِهِمُ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ فِي وَقْتِ الظُّهْرِ بِأَذَانٍ وَإِقَامَتَيْنِ (۴۶) وَمَنْ صَلَّى الظُّهْرَ فِي رَحْلِهِ وَخَذَهُ صَلَّى كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا لِي وَفِيهَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا الْمُتَفَرِّدُ۔

ترجمہ :- اور لوگوں کو ظہر اور عصر کی نمازیں ظہر ہی کے وقت میں ایک اذان اور دو اقامتوں سے پڑھائے اور جس نے ظہر کی نماز اپنے ٹھکانے پر تہاء پڑھ لی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دونوں نمازوں میں سے ہر ایک کو اس کے وقت پر پڑھے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اکیلا پڑھنے والا بھی دونوں کو جمع کر لے۔

تشریح :- (۴۵) یعنی خطبہ کے بعد امام ظہر اور عصر کی نماز جمع کر کے ایک اذان اور دو اقامتوں سے پڑھائے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں نمازیں ایک اذان اور دو اقامتوں سے پڑھائی تھیں۔ مگر جمع بین الصلوٰتین کے جواز کیلئے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک پانچ

شرطیں ہیں۔ / فصبور ۱۔ ظہر کا وقت ہونا۔ / فصبور ۲۔ عرفات کا میدان ہونا۔ / فصبور ۳۔ احرام کا ہونا۔ / فصبور ۴۔ بادشاہ یا اسکے نائب کا ہونا۔ / فصبور ۵۔ نماز باجماعت ہونا۔ اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک امام اور جماعت کا ہونا شرط نہیں۔

(۴۶) اگر کسی نے اپنی اقامت گاہ میں ظہر کی نماز پڑھ لی تو اس کے لئے جائز نہیں کہ عمر کی نماز ظہر کے ساتھ ملا کر ظہر کے وقت میں پڑھے بلکہ عمر کو اپنے ہی وقت میں پڑھنا پڑیکا کیونکہ امام صاحبؒ کے نزدیک جمع بین الصلوٰتین کے لئے جماعت شرط ہے جبکہ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک جماعت شرط نہیں بلکہ انفرادی بھی جمع بین الصلوٰتین کر سکتا ہے۔ امام صاحب کا قول رائج ہے۔

(۴۷) ثُمَّ يَتَوَجَّهْ إِلَى الْمَوْقِفِ لِيَقِفَ بِقُرْبِ الْجَبَلِ (۴۸) وَعِرْفَاتُ كُلِّهَا مَوْقِفٌ إِلَّا بَطْنُ عُزْزَةَ (۴۹) وَيُنْبِغِي لِلْإِمَامِ أَنْ يَقِفَ بِعِرْفَةَ عَلَى رَاحِلَتِهِ (۵۰) وَيَدْعُو وَيُعَلِّمُ النَّاسَ الْمَنَاسِكَ (۵۱) وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَغْتَسِلَ قَبْلَ الْوُقُوفِ بِعِرْفَةَ وَيَجْتَهِدَ لِيُذْغِيَ الدَّعَاءَ۔

ترجمہ:- پھر موقف کی طرف جائے اور جبل رحمت کے قریب کھڑا ہو اور عرفات سارا موقف ہے سوائے بطنِ عرنہ کے اور امام کو چاہئے کہ عرفات میں اپنی سواری پر سوار رہے اور دعاء کرے اور لوگوں کو احکام سکھائے اور مستحب ہے کہ عرفات پر وقوف کرنے سے پہلے غسل کرے اور خوب دعاء کرے۔

توضیح:- (۴۷) یعنی جمع بین الصلوٰتین سے فارغ ہو کر موقف کی طرف متوجہ ہو جائے جبل رحمت کے قریب ٹھہر جائے کیونکہ حضور ﷺ نماز کے بعد موقف کو روانہ ہوئے۔ (۴۸) عرفات سارا ٹھہرنے کی جگہ ہے مگر عرنہ نامی وادی جو عرفات سے نیچے ہے جہاں شیطان ٹھہراتھا ٹھہرنے کی جگہ نہیں ”لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِرْفَاتُ كُلِّهَا مَوْقِفٌ إِلَّا بَطْنُ عُزْزَةَ“ (یعنی عرفات پورا موقف ہے ہاں وادی عرنہ سے اوپر رہو)۔

(۴۹) امام موقف میں اپنے سواری پر سوار ہو کر رو بہ قبلہ ٹھہر جائے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اونٹنی قصواء پر کھڑے ہوئے تھے۔ (۵۰) اور یہاں دعائیں کر لیں کیونکہ مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفہ کے دن اپنے دونوں ہاتھ پھیلائے مسکین کھانا مانگنے والے کی طرح دعاء کرتے تھے اور لوگوں کو حج کے احکام سکھائے۔ لوگ بھی امام کے قریب ٹھہرے تاکہ انکی دعاء پر آمین کہے اور امام کے پیچھے ٹھہرے تاکہ رو بہ قبلہ ہوں۔ (۵۱) وقوف عرفہ کرنے والوں کیلئے مستحب ہے کہ وقوف سے پہلے غسل کریں کیونکہ یہ بھی جمع کی طرح اجتماع کا دن ہے۔ اور خوب دعائیں کر لیں کیونکہ یہ قبولیت کے مواقع میں سے ہے۔

(۵۲) فَإِذَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ أَطَافَ الْإِمَامُ وَالنَّاسُ مَعَهُ عَلَى هَيْبَتِهِمْ حَتَّى يَأْتُوا الْمَزْدَلِفَةَ فَيَنْزِلُونَ بِهَا (۵۳) يُسْتَحَبُّ أَنْ يَنْزِلُوا بِقُرْبِ الْجَبَلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْجُمُوعَةُ يُقَالُ لَهُ قُرْحُ۔

ترجمہ:- پس جب آفتاب غروب ہو جائے تو امام اور اس کے ساتھ سب لوگ میانہ چال سے چلیں یہاں تک کہ مزدلفہ آئیں اور وہیں اتر جائیں اور مستحب یہ ہے کہ اس پہاڑ کے پاس اتریں جس پر میلوہ ہے جسے قرح کہتے ہیں۔

تشریح :- (۵۲) یعنی نویں ذی الحجہ کے غروب شمس تک عرفات میں رہے غروب شمس کے بعد امام لوگوں کے ساتھ وقار اور سکون سے مزدلفہ آئے کیونکہ حضور ﷺ غروب آفتاب کے بعد روانہ ہوئے تھے اور اپنی سواری پر راستہ میں سکون کے ساتھ چلے گئے۔ اور مزدلفہ میں پڑاؤ ڈالے۔

(۵۳) اترتے ہوئے اس پہاڑ کے قریب اترے جس پر میقدہ (میقدہ وہ جگہ ہے جس پر دور جاہلیت میں آگ جلایا کرتے تھے جس سے لوگ رہنمائی حاصل کرتے) ہے جس کو جبل فُرح کہتے ہیں کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اسی قُرح نامی پہاڑ کے قریب ٹہرے تھے۔ قُرح بمعنی مرتفع تو بیحد بلند ہونے کے اس کو قُرح کہتے ہیں اور باری تعالیٰ کے قول ﴿عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ﴾ سے یہی پہاڑ مراد ہے۔

(۵۴) وَيُصَلِّيُ الْإِمَامُ بِالنَّاسِ الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ فِي وَقْتِ الْعِشَاءِ بِإِذْنِ وَإِقَامَةِ (۵۵) وَمَنْ صَلَّى الْمَغْرِبَ فِي الطَّرِيقِ لَمْ يَجْزُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ۔

ترجمہ :- اور امام لوگوں کو مغرب اور عشاء کی نمازیں ایک اذان اور ایک اقامت سے اکٹھی پڑھائے اور جس نے مغرب کی نماز راستہ میں پڑھی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہیں۔

تشریح :- (۵۴) یعنی مزدلفہ آنے کے بعد امام لوگوں کو مغرب و عشاء کی نماز جمع کر کے عشاء کے وقت میں ایک اذان اور ایک اقامت سے پڑھائے۔ یہاں اقامت بھی دونوں نمازوں کیلئے ایک ہے کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے مغرب و عشاء کو ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ جمع کیا۔ اور اس لئے بھی کہ چونکہ عشاء کی نماز اپنے وقت میں پڑھی جا رہی ہے لہذا اس کے لئے مستقل اقامت کی ضرورت نہیں باقی عرفات کے موقع پر عصر کی نماز چونکہ وقت سے پہلے پڑھی جا رہی تھی اس لئے وہاں اس کے لئے مستقل اقامت کی تھی۔

(۵۵) اگر کسی نے راستے میں مغرب کی نماز پڑھی تو طرفین کے نزدیک جائز نہیں کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس امر میں زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا تھا "الصلوة أَمَامَكَ" (یعنی نماز تیرے آگے ہے) مراد یہ ہے کہ نماز کا وقت تیرے آگے یعنی مزدلفہ میں ہے اور یہ اس لئے تاکہ جمع بین الصلوٰتین ممکن ہو۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جائز ہے مگر خلاف سنت ہے۔ طرفین کا قول رائج ہے۔

(۵۶) لَمَّا ذَا طَلَعَ الْفَجْرُ صَلَّى الْإِمَامُ بِالنَّاسِ الْفَجْرَ بِلَيْسَ لَمْ يَقِفْ الْإِمَامُ وَقَفَ النَّاسُ مَعَهُ لَدَعَا (۵۷) بِالْمُزْدَلِفَةِ كُلُّهَا مَوَلَّفَ إِلَّا بَطْنَ مُحَسِّرٍ۔

ترجمہ :- اور جب صبح صادق طلوع ہو جائے تو امام لوگوں کو فجر کی نماز اندھیرے میں پڑھائے پھر امام کھڑا ہوا اور لوگ بھی اس کے ساتھ کھڑے ہوں پس دعاء کرے اور مزدلفہ سارا موقوف ہے سوائے بطن محسر کے۔

تشریح :- (۵۶) یعنی دسویں ذی الحجہ کی رات مزدلفہ میں گذار کر صبح جیسے ہی طلوع فجر ہو جائے تو امام اندھیرے میں لوگوں کو فجر کی نماز پڑھائے کیونکہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کیا ہے کہ حضور ﷺ نے اس دن فجر کی نماز تاریکی میں پڑھی۔ بعد از نماز امام اور

لوگ وقف مزدلفہ کر لیں۔ وقف مزدلفہ کا وقت طلوع فجر سے طلوع آفتاب تک ہے اگرچہ ایک گھڑی ہو یہاں بھی خوب دعائیں کر لیں اور بحیرہ جلیل و تلبیہ اور درود شریف پڑھیں کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مزدلفہ میں دعاء کرتے ہوئے وقف کیا تھا۔

(۵۷) مزدلفہ سارا موقف ہے مگر حمرناہی وادی (حمر مزدلفہ کے بائیں جانب مزدلفہ سے نیچے واقع ہے جہاں شیطان ٹھہرا تھا) میں نہ ٹھہرے "لَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَمْزُ دَلْفَةَ كُلِّهَا مَوْقِفٌ وَارْتَفَعُوا عَنْ وَادِي مُحَسِّرٍ" (یعنی مزدلفہ پورا موقف ہے ہاں وادی حمر سے اوپر ہو)۔

(۵۸) ثُمَّ أَفَاضَ الْإِمَامُ وَالنَّاسُ مَعَهُ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ حَتَّى يَأْتُوا أَمْنِي لَيْسَ دَابِجُمَرَةَ الْعَقَبَةِ (۵۹) فَيَرْمِيهَا مِنْ بَطْنِ الْوَادِي بِسَبْعِ خَصَابٍ مِثْلَ خَصَاةِ الْخَذْفِ وَيُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ خَصَاةٍ وَلَا يَقِفُ عَلَيْهَا۔

ترجمہ:- پھر طلوع آفتاب سے پہلے امام اور لوگ اس کے ساتھ لوٹ آئیں یہاں تک کہ منیٰ آجائیں اور جمرہ عقبہ سے ابتداء کرے پس جمرہ عقبہ پر بطن وادی سے ٹھیکری جیسی سات کنکریاں مار دے اور ہر کنکری کے ساتھ بحیرہ کہتا رہے اور جمرہ عقبہ کے پاس نہ ٹھہرے۔
تفسیر:- (۵۸) یعنی وقف مزدلفہ کر کے جب خوب روشنی ہو جائے طلوع آفتاب سے پہلے امام لوگوں سمیت بحیرہ جلیل اور تلبیہ پڑھتے ہوئے منیٰ آئے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم طلوع آفتاب سے پہلے روانہ ہوئے تھے۔ راستے میں بحیرہ جلیل اور تلبیہ پڑھتے ہوئے آئے منیٰ آکر جمرہ عقبہ بطن وادی سے مار دے۔

(۵۹) جمرہ مارتے ہوئے یوں کہڑا ہو کہ بیت اللہ آپ کی بائیں جانب اور منیٰ آپ کی دائیں جانب ہو اور ٹھیکرے جیسے سات پتھروں سے مار دے "لَحَدِيثِ سُلَيْمَانَ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْأَحْوَصِ عَنْ أُمِّهِ قَالَتْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ يَرْمِي الْجُمُرَةَ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي وَهُوَ رَاكِبٌ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ خَصَاةٍ وَلَيْ خَصَاةٍ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَبْعَ خَصَاةٍ" (یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم جمرہ عقبہ کو بطن وادی سے اس حال میں مار رہے تھے کہ سواری پر سوار تھے اور ہر کنکری کے ساتھ بحیرہ پڑھتے اور ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں سات کنکریوں کا ذکر ہے)۔

ٹھیکرے سے چھوٹے یا بڑے پتھر سے مارنا بھی جائز ہے مگر اتنے بڑے نہ ہوں کہ جن سے کسی کو تکلیف پہنچنے کا اندیشہ ہو۔ ہر کنکری پھینکتے ہوئے بحیرہ کہے لے سار وینا اور اگر تسبیح پڑھتے تو بھی جائز ہے کیونکہ بحیرہ سے ذکر مراد ہے۔ کنکریاں مارنے کے بعد جمرہ عقبہ کے پاس رُکے نہیں بلکہ جائے کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے پاس توقف نہیں فرمایا ہے۔

(۶۰) وَيَقْطَعُ التَّلْبِيَةَ مَعَ أَوَّلِ خَصَاةٍ (۶۱) ثُمَّ يَذْبَحُ إِنْ أَحَبَّ (۶۲) ثُمَّ يَخْلُقُ أَوْ يَقْضِرُ الْخَلْقُ الْفَضْلُ (۶۳) وَيُؤَلِّدُ خَلْلَهُ كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا النِّسَاءَ۔

ترجمہ:- اور پہلی کنکری مارنے کے ساتھ تلبیہ قطع کر دے پھر اگر چاہے تو قربانی ذبح کر دے پھر بال مند وائے یا کتر وائے اور مند وانا افضل ہے اور اب حلال ہو گئی اس کے لئے ہر فی سوائے عورتوں کے۔

تشریح :- (۶۰) یعنی حجرہ عقبہ کے اوپر پہلی کنکری پھینکتے ہی تلبیہ قطع کر دے کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حجرہ عقبہ کو پہلی پتھر مارنے وقت تلبیہ قطع کر دیا تھا۔ (۶۱) پھر اگر چاہے تو قربانی کرے چونکہ یہ حج افراد ہے لہذا یہ قربانی واجب نہیں بلکہ تطوع ہے اسلئے امام قدوری رحمہ اللہ نے "إِنْ أَحَبَّ" کہا۔

(۶۲) پھر پورا سر منڈوائے یا کتروائے یا کم از کم ربع سر منڈائے یا کتروائے اور منڈوانا افضل ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے منڈوانے والوں کے لئے عین مرتبہ اور مقصرین کے لئے ایک مرتبہ دعا کی ہے اور اسلئے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں مخلوق کو مقصرین سے مقدم ذکر کیا ہے۔ نیز حلق سحرائی حاصل کرنے میں ہنسوت قصر کے اکل ہے۔ یاد رہے کہ قصر کی صورت میں انگلیوں کے فوروں سے کم کتروائے "وَهَذَا الْقَلْبُ مَرْوُوحٌ عَنْ ابْنِ عَمْرٍ وَرَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ" (یعنی یہ تقدیر حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے)۔

(۶۳) بعد از حلق یا تقصیر حاجی کیلئے احرام کے منوعات میں سے ہر شی حلال ہوگئی سوائے عورتوں کے ساتھ جماع و دوائی جماع کے کہ وہ تاحال جائز نہیں کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اس کیلئے ہر شی حلال ہوگئی سوائے عورتوں کے۔

(۶۴) ثُمَّ يَأْتِي مَكَّةَ مِنْ يَوْمِهِ ذَالِكَ أَوْ مِنَ الْقِدَارِ مِنْ بَعْدِ الْقَدِيطُوفِ بِالنَّيْتِ طَوَافُ الزَّيَارَةِ سَبْعَةَ أَضْوَاطٍ (۶۵) كَانَ سَعْيَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ غَقِيبَ طَوَافِ الْقُدُومِ لَمْ يَرْمَلْ فِي هَذَا الطَّوَافِ وَلَا سَعَى عَلَيْهِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ قَلَمَ لَسَعَى رَمَلَ فِي هَذَا الطَّوَافِ وَيَسْعَى بَعْدَهُ عَلَى مَا قَدِمْنَاهُ وَقَدْ خَلَّ لَهُ النِّسَاءُ وَهَذَا الطَّوَافُ هُوَ الْمَقْرُوضُ فِي الْحَجِّ (۶۶) يَنْكُرُهُ تَأْخِيرُهُ عَنْ هَذِهِ الْآيَاتِ فَإِنْ أَخْرَجَهُ عَنْهَا لَزِمَهُ دَمٌ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَا رَجْمَ لِمَا لَا نَسَى عَلَيْهِ۔

ترجمہ :- پھر اسی دن یا دوسرے دن یا تیسرے دن مکہ مکرمہ آئے اور بیت اللہ کا سات شوط طواف زیارت کرے پس اگر طواف قدوم کے بعد مفاد مردہ کے درمیان سعی کر چکا ہے تو اس طواف میں رمل نہ کرے اور نہ اس پر سعی ہے اور اگر پہلے سعی نہیں کی ہے تو اب اس طواف میں رمل کرے اور اسکے بعد سعی کرے جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں اور اس وقت اس کے لئے عورتیں بھی حلال ہو جائیں گی اور یہ طواف حج میں فرض ہے اور ان دنوں سے اس کی تاخیر مکروہ ہے پس اگر کسی نے مؤخر کر دیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر دم لازم ہے اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ اس پر کچھ لازم نہیں۔

تشریح :- (۶۵) یعنی بعد از ذبح و حلق حجاج اسی دن یعنی دسویں ذی الحجہ کو یا گیارہویں یا بارہویں کو مکہ مکرمہ آئے مگر افضل دسویں ذی الحجہ ہے۔ مکہ مکرمہ آکر بیت اللہ کا سات شوط طواف کر لے (اس کو طواف زیارت و طواف افاضہ کہتے ہیں) کیونکہ مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جب سر منڈوایا تو مکہ مکرمہ تشریف لائے اور بیت اللہ کا طواف فرمایا پھر واپس منی آئے اور منی میں ظہر کی نماز پڑھی۔ یہ طواف رکن ہے کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ﴿وَالْبَطْوَافُ بِالنَّيْتِ الْعَقِيبِ﴾ (یعنی بندے بیت العقیق کا طواف کرے) میں اسی کا حکم دیا گیا ہے۔ اس طواف کے بعد حاجی کے لئے عورتیں بھی حلال ہو جائیں گی۔

(۶۵) طواف قدم میں اگر حاجی رمل اور سعی بین الصفا والمروہ کر چکا ہے تو اب اس طواف میں رمل اور اس کے بعد سعی بین الصفا والمروہ

نہیں کیونکہ سعی صرف ایک مرتبہ کی طواف کے بعد واجب ہے دوبارہ جائز نہیں اور رمل صرف اس طواف میں شروع ہے جس کے بعد سعی ہو۔

(۶۶) طواف زیارت کو ان تین ایام سے مؤخر کرنا مکروہ تحریمی ہے کیونکہ طواف زیارت ایام نحر کے ساتھ موقت ہے لہذا

بصورت تاخیر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دم لازم ہوتا ہے۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک کچھ لازم نہیں۔ البتہ حائضہ و نفاسہ عورت اس حکم سے مستثنیٰ ہے کہ وہ ان دنوں کے بعد بھی بلا کراہت طواف زیارت کر سکتی ہے۔

(۶۷) ثُمَّ يَمْشِي إِلَى الْمَسْجِدِ الْقِبْلِيِّ فَيَقِيْمُ بِهَا فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ مِنَ الْيَوْمِ الثَّانِي مِنْ أَيَّامِ النَّحْرِ رَمَى الْجِمَارَ الثَّلَاثَ يَتَعَدَّى بِأُتَى
فَلْيُحِمْزُ الْمَسْجِدَ فَيَرْمِي بِهَا بِسَبْعِ حَصِيَاةٍ يَكْتُمُ كُلَّ حَصَاةٍ ثُمَّ يَقِفُ عِنْدَهَا فَيَدْعُو ثُمَّ يَرْمِي إِلَيْهَا بِمِثْلِ ذَلِكَ وَيَقِفُ
عِنْدَهَا ثُمَّ يَرْمِي جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ كَذَلِكَ وَلَا يَقِفُ عِنْدَهَا۔

ترجمہ:- پھر منیٰ کو لوٹ آئے اور وہیں قیام کرے پس ایام قربانی کے دوسرے دن زوال شمس کے بعد تینوں جمرات کی رمی کرے رمی کی ابتداء اس جمرہ سے کرے جو مسجد خیف سے متصل واقع ہے اس پر سات کنکریاں مارے اور ہر کنکری کے ساتھ اللہ اکبر کہتا رہے پھر اس جمرہ کے پاس ٹہرے اور دعاء کرے پھر اسی طرح اس جمرہ کی رمی کرے جو اس جمرہ اولیٰ سے متصل ہے اور اس کے پاس بھی ٹہرے پھر اسی طرح جمرہ عقبہ کی رمی کرے اور اسکے پاس نہ ٹہرے۔

تشریح:- (۶۷) یعنی طواف زیارت سے فراغت کے بعد اسی وقت منیٰ واپس لوٹ جائے مکہ مکرمہ میں رات نہ گزارے منیٰ جا کر اقامت اختیار کر لے پس جب گیارہویں تاریخ کو زوال ہو جائے تو تینوں جمرات کو مار دے۔ سنت یہ ہے کہ جو جمرہ مسجد خیف کے قریب ہے اسی سے شروع کر دے ساتھ کنکریوں سے مار دے ہر کنکری کے ساتھ تکبیر کہے کنکریاں مارنے کے بعد ٹہر جائے اور دعاء کر لے۔ پھر جو اس کے قریب جمرہ ہے اسی کو اسی طرح ساتھ کنکریوں سے مار دے آخر میں ٹہر کر دعاء کر لے۔ پھر جمرہ عقبہ کو اسی طرح مار دے مگر اسکے بعد ٹہرے نہیں کیونکہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اہل اسی طرح نقل کیا ہے۔

(۶۸) فَإِذَا كَانَ مِنَ الْغَدِ رَمَى الْجِمَارِ الثَّلَاثَ بَعْدَ زَوَالِ الشَّمْسِ كَذَلِكَ (۶۹) وَإِذَا زَادَ أَنْ يَتَعَجَّلَ النَّفَرُ نَفَرًا إِلَى مَكَّةَ
وَأِنْ زَادَ أَنْ يَقِيْمَ رَمَى الْجِمَارِ الثَّلَاثَ فِي الْيَوْمِ الرَّابِعِ بَعْدَ زَوَالِ الشَّمْسِ كَذَلِكَ (۷۰) فَإِنْ قَلَّمَ الرَّمْيَ فِي هَذَا
الْيَوْمِ قَبْلَ الزَّوَالِ بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ جَازَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَا رَجْمَ لَهَا اللَّهُ لَا يَجُوزُ (۷۱) وَيُكْرَهُ أَنْ يَقْتَمَ
الْإِنْسَانُ قَلْعَهُ إِلَى مَكَّةَ وَيَقِيْمَ بِهَا حَتَّى يَرْمِيَ (۷۲) فَإِذَا نَفَرَ إِلَى مَكَّةَ نَزَلَ بِالْمُحْصَبِ۔

ترجمہ:- پھر جب اگلا دن ہو تو اسی طرح زوال آفتاب کے بعد تینوں جمرات کی رمی کرے اور جب کوئی جلدی چلا جانا چاہے تو مکہ مکرمہ کی جانب روانہ ہو جائے اور اگر قیام کرنے کا ارادہ کرے تو اسی طرح چوتھے دن تینوں جمرات کی رمی کرے پس اگر کسی نے اس دن صبح صادق ہونے کے بعد اور آفتاب اُٹھنے سے پہلے کنکریاں مار دیں تو امام ابوحنیفہ رحمہما اللہ کے نزدیک یہ بھی جائز ہے اور صاحبین رحمہما

اللہ فرماتے ہیں کہ جائز نہیں اور یہ مکروہ ہے کہ کوئی شخص اپنا سامان پہلے ہی مکہ مکرمہ بھیج دے اور خود کنکریاں مارنے تک وہیں رہے پھر جب مکہ آئے تو محصب میں اترے۔

تشریح :- (۶۸) اگلے دن یعنی بارہویں تاریخ کو پھر زوال کے بعد اسی طرح تینوں جمرات کو مار دے۔ (۶۹) اب اگر حاجی کو مکہ مکرمہ جانے کا جلدی ہو تو تیرہویں تاریخ کے طلوع فجر سے پہلے پہلے جاسکتا ہے لیکن اگر تیرہویں تاریخ (جو ایام نحر کا چوتھا دن ہے) کے فجر تک ٹھہر گیا اور یہ ٹھہرنا افضل بھی ہے تو تیرہویں تاریخ کو بھی تینوں جمرات بعد از زوال مار کر مکہ مکرمہ جائے لفظ لہ تعالیٰ ﴿فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إثمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إثمَ عَلَيْهِ﴾ (یعنی جو شخص جلدی کرے دو دنوں میں تو اس پر کچھ گناہ نہیں اور جو تاخیر کرے تو اس پر بھی گناہ نہیں)۔

(۷۰) لیکن اگر اس دن زوال سے پہلے جمرات کو مار دیا تو بھی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے مع الکسراۃ التزیہیۃ کیونکہ جب بالکل ترک کرنا جائز ہے تو آگے پیچھے کرنا تو بطریقہ اولیٰ جائز ہونا چاہئے راجح قول یہی ہے۔ مگر صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک جائز نہیں وہ دوسرے دنوں پر قیاس کرتے ہیں۔

(۷۱) مگر ان دنوں میں منیٰ میں رہتے ہوئے اپنے سامان کو مکہ مکرمہ بھیجنا مکروہ ہے کیونکہ مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس سے منع فرماتے تھے۔ (۷۲) پھر جب رمی جمرات سے فارغ ہو جائے تو مکہ مکرمہ آتے ہوئے محصب یعنی وادی ابطح (جس کو وادی بطحاء اور خیف بنی کنانہ بھی کہتے ہیں) پر اترے یہاں اترنا سنت ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم قصد ایہاں اترے تھے۔

(۷۳) ﴿ثُمَّ طَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعَةً أَشْوَاطٍ لَا يُرْمَلُ فِيهَا وَهَذَا طَوَافُ الصَّلَاةِ﴾ (۷۴) وَهُوَ وَاجِبٌ إِلَّا عَلَى أَهْلِ مَكَّةَ ثُمَّ يَتَوَدُّ إِلَى أَهْلِ

ترجمہ :- پھر بیت اللہ کا سات شوط طواف کرے اور اس میں رمل نہ کرے اور یہ طواف صدر ہے اور یہ واجب ہے مگر اہل مکہ پر واجب نہیں پھر اپنے گھر کی طرف لوٹے۔

تشریح :- (۷۳) اب اگر واپس اپنے اہل کی طرف جانے کا ارادہ ہے تو بلا رمل سعی بیت اللہ کا سات شوط طواف کر لے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو شخص بیت اللہ کا حج کرے تو اس کا آخری عہد اس بیت کے ساتھ طواف ہو۔ اس کو طواف صدر اور طواف واپس اور طواف آخر عہد بالبيت بھی کہتے ہیں یہ رخصتی کا طواف ہے۔ (۷۴) یہ طواف صرف آقاؤں پر واجب ہے مکہ مکرمہ اور میقاتوں کے اندر رہنے والوں پر نہیں ہے کیونکہ یہ لوگ نہ بیت اللہ سے جاتے ہیں اور نہ بیت اللہ کو چھوڑتے ہیں۔ اس طواف کے بعد گھر واپس لوٹ جائے۔

(۷۵) ﴿فَإِنْ لَمْ يَدْخُلِ الْمُحْرِمُ مَكَّةَ وَتَوَجَّهَ إِلَى عَرَابٍ وَوَقَفَ بِهَا عَلَى مَا لَقِيَ مِنْهَا مَقَطٌ عَنْهُ طَوَافُ الْقُدُومِ وَلَا خِيَارَ عَلَيْهِ لِتَرْكِهِ﴾

ترجمہ :- اگر محرم مکہ مکرمہ میں داخل نہ ہوا اور عرفات کی جانب روانہ ہو گیا ہو اور وقف عرفات کر لیا جیسے ہم پہلے بیان کر چکے ہیں تو اس سے طواف قدوم ساقد ہو جائیگا اور اس پر ترک طواف قدوم کی وجہ سے کوئی چیز لازم نہیں۔

تشریح:- (۷۵) یعنی اگر کسی نے میقات سے احرام باندھا مگر نہ جانے کے بجائے سیدھا عرفات گیا اور وقوف عرفات اس طریقہ پر کیا جو ہم نے بیان کیا تو اس پر سے طواف قدوم (جو کہ سنت ہے) ساقط ہو جاتا ہے۔ اور ایسے شخص پر دم یا صدقہ کچھ واجب نہیں کیونکہ زکریٰ سنت کی وجہ سے کچھ واجب نہیں ہوتا ہے۔

(۷۶) وَمَنْ أَذْرَكَ الْوُقُوفَ بِعَرَفَةَ مَا بَيْنَ زَوَالِ الشَّمْسِ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ مِنْ يَوْمِ النَّحْرِ فَقَدْ أَذْرَكَ الْحَجَّ (۷۷) وَمَنْ اجْتَارَ بِعَرَفَةَ وَهُوَ نَائِمٌ أَوْ مُغْمَى عَلَيْهِ أَوْ لَمْ يَعْلَمْ أَنَّهَا عَرَفَاتُ أَجْزَاؤُهُ ذَلِكَ عَنِ الْوُقُوفِ۔

ترجمہ:- اور جس نے وقوف عرفات پایا عرفہ کے دن زوال آفتاب سے لے کر عید کے دن کے طلوع فجر تک تو اس نے حج پایا اور اگر کوئی شخص سوتے میں یا بے ہوشی میں عرفات سے گزر جائے یا اسے معلوم نہ ہو کہ یہ عرفات ہے تو یہ وقوف عرفات سے کفایت کریگا۔

تشریح:- (۷۶) یعنی جس نے نویں تاریخ کے زوال سے دسویں تاریخ کی فجر تک وقوف عرفات پایا اگرچہ تھوڑی دیر کیلئے کیوں نہ ہو تو اس نے حج پایا کیونکہ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد از زوال وقوف کیا اور پھر فرمایا ”مَنْ أَذْرَكَ عَرَفَةَ بِلَيْلٍ فَقَدْ أَذْرَكَ الْحَجَّ“ (یعنی جس نے عرفہ کو رات میں پایا تو اس نے حج پایا اور جس نے رات کو بھی عرفہ نہیں پایا تو اس کا حج فوت ہوا) اس حدیث شریف میں آخر وقت کو بیان فرمایا ہے۔ اول وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل سے معلوم ہوا۔ اور حج پالینے سے مراد یہ ہے کہ اب اس کا حج فساد سے محفوظ ہوا، ورنہ ایک رکن اب تک باقی ہے یعنی طواف زیارت۔

(۷۷) اگر کوئی شخص حالت نیند میں یا بے ہوشی میں یا عرفات کو نہ جانتے ہوئے عرفات پر سے گزر جائے تو یہ بھی وقوف عرفات سے کفایت کریگا کیونکہ رکن یعنی وقوف عرفات پایا گیا۔

(۷۸) وَالْمَرْأَةُ فِي جَمِيعِ ذَلِكَ كَالرَّجُلِ غَيْرَ أَنَّهَا لَا تَكْشِفُ رَأْسَهَا وَتَكْشِفُ وَجْهَهَا وَلَا تَرْفَعُ صَوْتَهَا بِالتَّلْبِيَةِ وَلَا تَزْمُلُ فِي الطَّوَافِ وَلَا تَسْعَى بَيْنَ الْمِيلَيْنِ الْأَخْضَرَيْنِ وَلَا تَحِلُّقُ وَلَكِنْ تَقْصُرُ۔

ترجمہ:- اور عورت ان تمام احکام حج میں مرد کی طرح ہے سوائے اس کے کہ عورت اپنا سر نہیں کھولے گی اور وہ اپنا چہرہ کھولے گی اور اپنی آواز کو تلبیہ کے ساتھ بلند نہیں کرے گی اور طواف میں رمل نہیں کرے گی اور نہ میلین اخضرین کے درمیان سعی کرے گی اور عورت سر نہ منڈوائے بلکہ کتروائے۔

تشریح:- (۷۸) عورت گزرے ہوئے تمام احکام میں مرد کی طرح ہے البتہ سر نہ کھولے کیونکہ عورت کی سرسٹر میں داخل ہے ہاں چہرہ کھلا رکھے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ عورت کا احرام اس کے چہرے میں ہے۔ مگر کھلا رکھنے سے مراد یہ ہے کہ چہرے پر ایسا کوئی کپڑا لٹکائے کہ چہرے کو نہ لگے اور پردہ حاصل ہو ایسا ہی ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا فعل مردی ہے۔

عورت تلبیہ بلند آواز سے نہ پڑھے کیونکہ قول اصح کے مطابق اگرچہ عورت کی آواز سرسٹر میں داخل نہیں مگر اس میں فقہ ضرور ہے اسلئے تلبیہ بلند آواز سے نہ پڑھے۔ اسی طرح طواف میں رمل نہ کرے۔ اور میلین اخضرین کے درمیان سعی نہ کرے کیونکہ یہ ستر عورت

کیلئے نفل ہے۔ اور سر منڈوائے نہیں بلکہ کتروائے کیونکہ عورتوں کے حق میں سر منڈوانا منکھ (تغیر خلق اللہ) ہے جو کہ حرام ہے۔

اسی طرح عورت کے لئے سلعے ہوئے کپڑے اور موزے پہننا ممنوع نہیں اور مردوں کی موجودگی میں استلام حجر نہ کرے کیونکہ

عورت کے لئے مردوں کو مس کرنا ممنوع ہے۔ خلقی مشکل احتیاطاً نہ کورہ بالا امور میں عورت کی طرح ہے۔

بَابُ الْقِرَانِ

یہ باب قران کے بیان میں ہے۔

”قران“ ماخوذ ہے ”قرون“ سے باب ضرب و نصر سے آتا ہے لغت میں مطلقاً جمع بین الشیخین کو کہتے ہیں اور شرعاً ایک ہی سفر میں حج اور عمرہ کے احرام اور افعال کو جمع کرنے کو قران کہتے ہیں۔

چونکہ حج افراد بمنزلہ مفرد کے ہے کیونکہ افراد میں صرف حج کا احرام ہوتا ہے اور قران بمنزلہ مرکب کے ہے کیونکہ اس میں حج

و عمرہ دونوں کا احرام ہوتا ہے اسلئے حج افراد کو مقدم کیا۔

(۷۹) وَالْقِرَانُ الْفَضْلُ عِنْدَنَا مِنْ التَّمَتُّعِ وَالْأَفْرَادِ۔

ترجمہ:- ہمارے نزدیک قران افضل ہے تمتع اور افراد سے۔

تشریح:- (۷۹) احناف کے نزدیک حج قران افضل ہے حج کے باقی دو اتسام یعنی حج افراد اور تمتع سے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا

ارشاد ہے ”یا آل محمد اہلوا بحجة و عمرہ معاً“ (یعنی اے آل محمد حج و عمرہ دونوں کا ساتھ ساتھ احرام باندھو)۔ نیز قران میں ایک

ہی احرام کے ساتھ دو عبادتیں ادا ہوتی ہیں تو یہ صوم مع الاعتکاف کے مشابہ ہے۔ اور احرام بھی بہت دنوں تک رہتا ہے جس میں مشقت

زیادہ ہے اسلئے قران افضل ہے۔

جبکہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک حج افراد افضل ہے انکی دلیل یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”الْقِرَانُ رُخْصَةٌ

“ (یعنی قران رخصت ہے) جس سے ظاہر یہ ہے کہ قران کرنے کی اجازت ہے عزیمت افراد ہے پس چونکہ اجازت سے عزیمت اولیٰ

ہے لہذا حج افراد اولیٰ ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک حج تمتع افضل ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اپنے اس

ارشاد ﴿فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ﴾ میں حج تمتع کا ذکر کیا ہے لہذا یہ افضلیت کی دلیل ہے۔



(۸۰) وَصِفَةُ الْقِرَانِ أَنْ يَهْلَ بِالْعُمْرَةِ وَالْحَجِّ مَعَايِنَ الْمِيقَاتِ وَيَقُولُ عَقِبَ الصَّلَاةِ االلَّهُمَّ إِنِّي أُرِيدُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَيَسِّرْهُمَا لِي وَتَقَبَّلْهُمَا مِنِّي (۸۱) فَإِذَا دَخَلَ مَكَّةَ ابْتَدَأَ بِالطَّوَافِ فَطَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعَةَ أَشْوَاطٍ يَرْمِلُ فِي الثَّلَاثَةِ الْأَوَّلِ مِنْهَا يَمْسِي لِي مَا بَقِيَ عَلَى هَيْئَتِهِ وَيَسْعَى بَعْدَهَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَهَذِهِ أَعْمَالُ الْعُمْرَةِ (۸۲) ثُمَّ يَطُوفُ بَعْدَ السَّيِّ طَوَافَ الْقُدُومِ وَيَسْمِي بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ لِلْحَجِّ كَمَا بَيَّنَّاهُ فِي حَقِّ الْمُفْرِدِ (۸۳) فَإِذَا زَامِيَ الْجُمْرَةَ يَوْمَ النَّحْرِ ذَبَحَ شَاةً أَوْ بَقْرَةً أَوْ بَدَنَةً أَوْ سُبُعَ بَدَنَةٍ أَوْ سُبُعَ بَقْرَةٍ فَهَذَا دَمُ الْقِرَانِ۔

ترجمہ :- اور قرآن کا طریقہ یہ ہے کہ میقات سے حج اور عمرہ دونوں کے لئے ایک ساتھ تبلیہ کہے اور دو رکعت نماز کے بعد یہ کہے "اللَّهُمَّ إِنِّي أُرِيدُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَيَسِّرْهُمَا لِي وَتَقَبَّلْهُمَا مِنِّي" پھر جب یہ مکہ مکرمہ میں داخل ہو تو طواف سے ابتدا کرے پس بیت اللہ کا سات شوط طواف کرے اور تین شوطوں میں رمل کرے اور باقی میں وقار اور سکون سے چلے اور اسکے بعد صفا و مروہ کے درمیان سعی کرے اور یہ عمرہ کے افعال ہیں پھر سعی کے بعد طواف قدوم کرے اور صفا و مروہ کے درمیان حج کے لئے سعی کرے جیسا کہ ہم نے اس کو مفرد بانج کے حق میں بیان کر دیا ہے پس جب عید کے دن حجرہ کو مارے تو بکری ذبح کرے یا ایک گائے یا ایک اونٹ ذبح کرے یا اونٹ یا گائے کا ساتواں حصہ لے یہ دم قرآن ہے۔

تشریح :- (۸۰) یہاں سے امام قدوری رحمہ اللہ حج قرآن کا طریقہ بتانا چاہتے ہیں کہ حج قرآن کا طریقہ یہ ہے کہ میقات سے ایک ساتھ حج اور عمرہ کا احرام باندھے۔ احرام کی دو رکعت نماز پڑھنے کے بعد یوں دعاء کرے "اللَّهُمَّ إِنِّي أُرِيدُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَيَسِّرْهُمَا لِي وَتَقَبَّلْهُمَا مِنِّي" بعض نسخوں میں ذکر عمرہ مقدم ہے تاکہ ذکر فعل کے مطابق ہو البتہ اس نسخہ میں حج کا ذکر پہلے کیا ہے تو یہ برائے تمک بقولہ تعالیٰ ﴿وَأَتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾۔

(۸۱) اب جب مکہ مکرمہ میں داخل ہو جائے تو پہلے عمرہ کے افعال ادا کر لے اس طرح کہ بیت اللہ شریف کا سات شوط طواف کر لے پہلے تین شوطوں میں رمل کر لے باقی چار میں اپنی بیت پر وقار و سکون سے چلے پھر سعی بین الصفا و مروہ کر لے جس کا طریقہ پہلے بیان ہو چکا ہے سعی کے عمرہ کے افعال مکمل ہو جاتے ہیں لیکن سعی کے بعد طاق یا قصر نہ کرے اسلئے کہ احرام حج و افعال حج اب تک باقی ہیں۔ (۸۲) عمرہ کے سعی کے بعد حج کیلئے طواف قدوم کر لے پھر اٹھویں ذی الحجہ کو منی پھر عرفات پھر مزدلفہ دسویں ذی الحجہ کو منی پہنچ کر حجرہ عقبہ مار کر (۸۳) دم شکر ذبح کر لے جس کو دم قرآن کہا جاتا ہے یہ واجب ہے کیونکہ قرآن فتح کے معنی میں ہے اور ہدی فتح میں منصوص علیہ ہے۔ دم قرآن ذبح کر کے حاجی دونوں احراموں سے نکل جائیگا۔ حج کے باقی اعمال یعنی طواف زیارت، رملی جمرات اور طواف صدرا داکر کے گمر لوٹ جائے۔ یہ یا در ہے کہ دم میں چاہے تو بکری ذبح کر لے یا اونٹ یا گائے یا ان دو میں سے کسی ایک کا ساتواں حصہ لے۔



(۸۴) فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَا يَذْبَحُ صَامَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ آخِرَهَا يَوْمٌ عَرَفَةَ (۸۵) فَإِنْ فَاتَهُ الصَّوْمُ حَتَّى يَدْخُلَ يَوْمُ النَّحْرِ لَمْ يَجْزِهِ إِلَّا الذَّمُّ ثُمَّ يَصُومُ سَبْعَةَ أَذَارٍ جَعَلَ إِلَى أَهْلِهِ فَإِنْ صَامَهَا بِحَكَّةٍ بَعْدَ فَرَاحِهِ مِنَ الْحَجِّ جَازٍ۔

ترجمہ:- پس اگر اس کے پاس کوئی جانور نہ ہو جو وہ ذبح کرے تو ایام حج میں روزہ رکھے اس طرح کہ آخری روزہ عرفہ کے دن ہو پس اگر اس کے روزے فوت ہو گئے یہاں تک کہ عید کا دن آگیا تو اب سوائے دم قرآن کے کوئی چیز کافی نہ ہوگی پھر جب گھروٹ آئے تو سات روزے رکھے اور اگر ان روزوں کو حج سے فارغ ہونے کے بعد مکہ ہی میں رکھ لے تب بھی جائز ہے۔

تشریح:- (۸۴) یعنی اگر قارن کے پاس دم قرآن نہ ہو تو ایام حج میں تین روزے رکھے لقولہ تعالیٰ ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ لَصِيَامَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ﴾ (یعنی جو کوئی ہدی نہ پائے تو اس پر تین روزے حج کے ایام میں واجب ہے)۔ اور روزے یوں رکھے کہ تیسرا روزہ عرفات کے دن ہو۔ یہ بہتر ہے ورنہ عرفات کے دن سے پہلے اور متفرق بھی رکھے جاسکتے ہیں اور سات روزے ایام تشریق کے بعد رکھے لقولہ تعالیٰ ﴿وَسَبْعَةَ إِذَا رَجَعْتُمْ﴾ (یعنی سات روزے جب تم واپس ہو جاؤ)۔ (۸۵) لیکن اگر کسی نے اس صورت میں دسویں ذی الحجہ سے پہلے تین روزے نہیں رکھے تو اب دم قرآن متعین ہو جائیگا اب قربانی کے سوا کوئی چارہ نہیں۔

باقی جو سات روزے ایام تشریق کے بعد رکھنے کے ہیں ان میں یہ رخصت ہے کہ گھر آکر رکھے یا مکہ مکرمہ ہی میں رکھے اسلئے کہ ”سَبْعَةَ إِذَا رَجَعْتُمْ“ کا معنی ”إِذَا قَرَعْتُمْ“ ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک سات روزے گھر میں رکھنا بیجا مکہ مکرمہ میں جائز نہیں۔

(۸۶) فَإِنْ لَمْ يَدْخُلِ الْقَارِنُ مَكَّةَ وَتَوَجَّهَ إِلَى عَرَفَاتٍ فَقَدْ صَارَ رَاغِبًا لِعُمْرَتِهِ بِالْوُقُوفِ وَسَقَطَ عَنْهُ دَمُ الْقَرَانِ (۸۷) وَعَلَيْهِ دَمُ لِرَفْضِ الْعُمْرَةِ (۸۸) وَعَلَيْهِ قَضَاؤُهَا۔

ترجمہ:- اور اگر کوئی قارن مکہ مکرمہ نہیں گیا اور عرفات چلا گیا تو قوف عرفہ کی وجہ سے وہ عمرہ کا تارک ہو گیا اور اس سے دم قرآن ساقط ہوا اور اس پر عمرہ توڑنے کی وجہ سے ایک دم ہے اور اس پر اس عمرہ کی قضاء لازم ہے۔

تشریح:- (۸۶) اگر کسی نے میقات سے عمرہ حج کا احرام باندھا مگر پھر عمرہ قرآن چھوڑ کر سیدھا عرفات گیا تو اس نے عمرہ چھوڑ دیا لہذا اب اس کا حج حج افراد ہوگا قرآن نہیں ہوگا کیونکہ اب بایں طور عمرہ کرنا محذور ہے کہ اس پر حج کے احکام بناءً ہو لہذا اس پر دم قرآن نہیں کیونکہ اس نے نسکین کو ایک احرام میں جمع نہیں کیا ہے۔ (۸۷) البتہ عمرہ چھوڑنے کی وجہ سے بطور جبیرہ اس پر دم لازم ہے۔ (۸۸) اور عمرہ کی قضاء لازم ہے کیونکہ عمرہ کو شروع کرنے کی وجہ سے عمرہ واجب ہوا اسلئے ترک واجب کی قضاء کریگا۔



باب التمتع

یہ باب تمتع کے بیان میں ہے۔

تمتع لغت میں بمعنی انقاع اور شرعاً عبارت ہے "عن الجمع بین احرام العمرة والمعالها و احرام الحج والمعالہ فی اشهر الحج من غیر العام صحیح باھلہ" (یعنی الامام صحیح کے بغیر حج اور عمرہ کے احرام اور افعال کو اشہر حج میں جمع کرنے کو حج تمتع کہتے ہیں)۔

"العام صحیح" شیخین کے نزدیک یہ ہے کہ عمرہ کر کے حرم میں سرمنڈوا کر خود کو حلال کر کے گھر آئے (یا اسی تمتع میں ہوگا جس نے اپنے ساتھ ہدی نہ لے چلا ہو اور اگر اس نے ہدی لے چلا ہو تو وہ اگر وطن آ جائے تو بھی اس کا الامام صحیح نہ ہوگا) اور امام محمد کے نزدیک خود کو حلال کرنا، الامام صحیح کے لئے ضروری نہیں۔

تمتع کی قرآن کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ ہر دو میں دو عبادتوں کا جمع کرنا پایا جاتا ہے البتہ قرآن کی انغلیت کی وجہ سے قرآن کو مقدم ذکر کیا ہے۔

(۸۹) التَّمَتُّعُ أَفْضَلُ مِنَ الْإِفْرَادِ عِنْدَنَا (۹۰) وَالْمُتَمَتِّعُ عَلَى وَجْهَيْنِ مُتَمَتِّعٌ يَسْرُقُ الْهَدْيَ وَفَتَمَتُّعٌ لَا يَسْرُقُ الْهَدْيَ۔

ترجمہ:- حج تمتع ہمارے نزدیک حج افراد سے افضل ہے اور تمتع دو قسم پر ہے ایک وہ تمتع ہے جو ہدی ساتھ لے جائے اور دوسرا وہ جو ہدی ساتھ نہ لے جائے۔

تشریح:- (۸۹) احناف کے قول صحیح کے مطابق حج تمتع افضل ہے حج افراد سے کیونکہ جمع بین العبادتین کی وجہ سے قرآن کے مشابہ ہے اگرچہ ایک روایت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے یہ بھی مروی ہے کہ افراد افضل ہے یہی قول امام شافعی رحمہ اللہ کا بھی ہے۔

(۹۰) حج تمتع کی ادائیگی کے دو طریقے ہیں یہ عبارت ان دو طریقوں کے بیان کے لئے اجمال ہے امام قدوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ تمتع دو قسم پر ہے۔ / نمبر ۱۔ جو بغیر ہدی حج پر جاتا ہے۔ / نمبر ۲۔ جو اپنے ساتھ ہدی لے جاتا ہے۔ ان دو میں سے ہر ایک کے احکام الگ ہیں جو آنے والے متن میں بیان کئے جائینگے۔

(۹۱) وَصِفَةُ الْمُتَمَتِّعِ أَنْ يَتَخَذَ مِنْ الْمِيقَاتِ فَيَحْرِمَ بِالْعُمْرَةِ وَيَدْخُلُ مَكَّةَ لِيَطُوفَ لَهَا وَيَسْمِيَ وَيَخْلُقُ أَوْ يَقْصُرَ وَقَدْ حَلَّ مِنَ عُمْرَتِهِ وَيَقْطَعُ النَّسِيَةَ إِذَا ابْتَدَأَ بِالطَّوَافِ (۹۲) وَيَقِيمُ بِمَكَّةَ خَلَالَهَا إِذَا كَانَ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ أَحْرَمَ بِالْحَجِّ مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَقَعَلَ مَا يَقْعَلُهُ الْحَاجُّ الْمُفْرِدُ (۹۳) وَعَلَيْهِ ذِمَّةُ التَّمَتُّعِ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ مَا يَذْبَحُ صَامَ لِلْفَتَا أَيَّامَ الْحَجِّ وَسَبْعَةً إِذَا رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ۔

ترجمہ:- اور تمتع کا طریقہ یہ ہے کہ حاجی میقات سے شروع کرے پس عمرہ کا احرام باندھ لے اور مکہ مکرمہ میں داخل ہو کر عمرہ کے لئے طواف کرے اور سعی کرے اور سرمنڈوائے یا کتروائے اور اپنے عمرہ سے حلال ہو جائے اور جب طواف شروع کر دے تو تلبیہ

قطع کر دے اور حلال ہو کر مکہ مکرمہ میں مقیم رہے پھر جب تردید کا دن آجائے تو مسجد حرام سے حج کا احرام باندھے اور وہ افعال کرے جس کو مفرد بالحق کرتا ہے اور اس پر تمتع کا دم واجب ہے پس اگر ذبح کے لئے جانور نہ پایا تو تین روزے ایام حج میں رکھے اور سات اس وقت جبکہ اپنے گھروں آئے۔

تشریح :- (۹۱) یہاں سے امام قدوری رحمہ اللہ تمتع کی پہلی قسم (یعنی جو حدی ساتھ نہیں لے جاتا ہے) کا طریقہ بیان فرماتے ہیں کہ جو تمتع حدی ساتھ نہیں لے جاتا ہے تو وہ میقات سے صرف عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ میں داخل ہو کر سات شوط طواف کر لے پہلے تین شوطوں میں دل بھی کر لے پھر سعی بین الصفا والمروہ کر لے اسکے بعد حلق یا قصر کر لے تو عمرہ کے افعال سے حلال ہو گیا یوں ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ قضاء میں کیا تھا اور جیسے ہی عمرہ کا طواف شروع کر لے تبلیہ قطع کر دے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ قضاء میں تبلیہ اس وقت قطع کیا جس وقت حجر اسود کا استلام کیا۔

(۹۲) عمرہ کے افعال ادا کرنے کے بعد اگر حج کے ایام تک وقت ہے تو مکہ مکرمہ میں حلال ہو کر رہے پھر انھیں ذی الحجہ یا اس سے پہلے یا اس کے بعد عرفات کے دن تک حج کا احرام باندھ لے مگر انھیں تاریخ سے پہلے احرام باندھنا افضل ہے "لأن فيه الرغبة في العبادة"۔ حج کا احرام باندھ کر حج کے افعال ادا کر لے جس کی تفصیل حج افراد میں بیان ہو چکی ہے۔ البتہ یہ شخص طواف زیارۃ میں رمل کرے گا اور اسکے بعد سعی بین الصفا والمروہ کرے گا بخلاف مفرد کے کہ وہ رمل اور سعی طواف قدوم میں کر چکا تھا۔

(۹۳) نیز تمتع کے ذمہ دم تمتع لازم ہے اگر دم نہیں پایا تو تین روزے ایام حج میں اور سات روزے بعد از ایام تشریق رکھے جس کی تفصیل باب القران میں گذر چکی ہے۔

(۹۴) وَإِنْ أَرَادَ الْمُتَمَتِّعُ أَنْ يَسُوقَ الْهَدْيَ أَخْرَمَ وَمَسَاقُ هَذِهِ (۹۵) فَإِنْ كَانَتْ بَذْنَةً فَلَنَهَا بِمَزَادَةٍ أَوْ نَقْلٍ وَ أَخْرَجَ الْبَذْنَ عَنْ أَبِي يَوْسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمَحْمُودٍ رَحِمَهُ اللَّهُ (۹۶) وَهُوَ أَنْ يَشُقَّ سَنَامُهَا مِنَ الْجَنْبِ الْأَيْمَنِ وَلَا يَشْعُرُ عَنْ أَبِي خَيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ (۹۷) فَإِذَا دَخَلَ مَكَّةَ طَافَ وَمَضَى وَلَمْ يَتَحَلَّلْ حَتَّى يُحْرِمَ بِالْحَجِّ يَوْمَ التَّوْبَةِ (۹۸) فَإِنْ قَلَّمَ الْأَخْرَامَ قَبْلَهُ جَازَ وَعَلَيْهِ ذِمُّ التَّمَتُّعِ فَإِذَا خَلَقَ يَوْمَ النَّحْرِ فَلَقَدْ خَلَّ مِنَ الْآخِرَاتَيْنِ۔

ترجمہ :- اور اگر تمتع حدی کا جانور لے جانا چاہا تو احرام باندھے اور اپنی حدی لے جائے پس اگر وہ اونٹ ہو تو اس کی گردن میں چمڑے کے ٹکڑے یا پرانے جوتے کا قلاہ ڈال دے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اونٹ کا اشعار کر دے اور اشعار یہ ہے کہ دائیں جانب سے اس کے گواہان کو چیر دے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اشعار نہ کرے پھر جب تمتع مکہ مکرمہ میں داخل ہو تو طواف اور سعی کرے اور حلال نہ ہو گا یہاں تک کہ یوم الترویہ میں حج کا احرام باندھ لے اور اگر یوم الترویہ سے پہلے احرام باندھ لیا تو جائز ہے اور اس پر دم تمتع لازم ہے پس جب یہ عید کے دن سرمنڈا لے گا تو دونوں احراموں سے حلال ہو جائیگا۔

تشریح :- (۹۴) یہاں سے امام قدوری رحمہ اللہ تمتع کی دوسری قسم (جو جاتے ہوئے حدی ساتھ لے جائے) کے احکام بیان فرماتے

ہیں یہ قسم پہلی قسم سے افضل ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہدایا اپنے ساتھ لے چلے تھے۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے میقات سے احرام باندھ لے پھر حدی کو ہانک کر لے چلے مکہ مکرمہ میں داخل ہو کر عمرہ کے افعال ادا کر لے۔ مگر حلق یا قصر نہ کرے احرام ہی میں رہے اٹھویں ذی الحجہ کو حرم شریف سے حج کا احرام باندھ کر حج کے افعال (اس سے پہلے ذکر شدہ طریقہ پر) ادا کر لے مگر احرام اٹھویں تاریخ سے پہلے بھی باندھ سکتا ہے بلکہ پہلے احرام باندھنا افضل ہے لہذا مگر۔ اس شخص پر بطور شکر دم تمتع لازم ہے اور یہ شخص جب عید کے دن سرمنڈوائے تو دونوں احراموں سے حلال ہو جائیگا۔

(۹۵) تمتع کی اس قسم میں حاجی جو بدنہ یعنی اونٹ یا گائے ساتھ لے جاتا ہے تو پرانے چمڑے یا جوتے کا ہار بنا کر پہنائے یہ حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک ہے "الحديث عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كنت أقتلُ فَلَاحِجَةً رَسُولِ اللَّهِ" (یعنی حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہے کہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حدی کی ہار بنی تھی)۔ صاحبین رحمہما اللہ کہتے ہیں کہ بدنہ کا اشعار کرائے کیونکہ یہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مردی ہے

(۹۶) اشعار کا معنی یہ ہے کہ کوہان کو دائیں جانب سے زخمی کر لے مگر اٹھالی الصواب یہ ہے کہ بائیں جانب سے زخمی کر لے کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے بائیں جانب میں مقصود اور دائیں جانب میں اتفاقاً زخمی کیا تھا۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اشعار نہ کرائے۔ خلاف روایت ہونے کی وجہ سے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے قول کی یہ تاویل کی گئی ہے کہ انہوں نے اپنے زمانے کے لوگوں کے لئے اشعار کردہ قرار دیا تھا کیونکہ اس زمانے کے لوگ اشعار میں حد سے تجاوز کرتے جس سے زخم کے سرایت کا خطرہ ہوتا۔ چونکہ فتویٰ صاحبین رحمہما اللہ کے قول پر ہے اس لئے امام قدوری رحمہ اللہ نے صاحبین رحمہما اللہ کے قول کو مقدم ذکر کیا ہے۔ یہ یاد رہے کہ قلاوہ یا اشعار اس لئے کرایا جاتا ہے تاکہ لوگوں کو اس کا حدی ہو نا معلوم ہو جائے اور پانی کے گھاٹ اور چراگا ہوں پر کوئی اس سے تعارض نہ کرے۔

(۹۷) پھر جب تمتع مکہ مکرمہ میں داخل ہو تو طواف اور سعی کرے اور حلال نہ ہوگا یہاں تک کہ آٹھویں تاریخ کو حج کا احرام باندھ لے۔ چونکہ اس تمتع نے اپنے ساتھ ہدی لے چلا ہے اس لئے عمرہ کرنے کے بعد بال نہیں منڈوائے گا اور نہ سلاہوا کپڑا پہنے گا اور نہ خوشبو لگائے گا بلکہ احرام ہی میں رہے گا اور دوبارہ آٹھویں تاریخ کو حج کا احرام باندھے گا۔

(۹۸) اگر آٹھویں تاریخ سے پہلے احرام باندھ لیا تو جائز ہے بلکہ افضل ہے کیونکہ اس میں عبادت کی طرف جلدی کرنا پایا جاتا ہے اور اس پر دم تمتع لازم ہے۔ پس جب یہ عید کے دن سرمنڈوائے گا تو دونوں احراموں سے حلال ہو جائیگا چونکہ عمرے کا احرام نہیں کھولا تھا اور حج کا احرام باندھ لیا تھا اس لئے دسویں تاریخ کو دونوں احراموں سے حلال ہوگا۔

(۹۹) وَلَيْسَ لِأَهْلِ مَكَّةَ تَمَتُّعٌ وَلَا فِرَانٌ وَإِنَّمَا لَهُمُ الْإِفْرَادُ خَاصَّةً.

ترجمہ:- اور اہل مکہ کے لئے تمتع اور قرآن نہیں بلکہ ان کے لئے خاص افراد ہے۔

تشریح:- (۹۹) یعنی اہل مکہ اور مواقیت کے اندر رہنے والوں کے لئے حج تمتع و قرآن نہیں بلکہ ان کیلئے صرف حج افراد شروع ہے لقولہ تعالیٰ ﴿ذَٰلِكَ لِمَنْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ (یعنی یہ ان لوگوں کے لئے ہے جو مسجد حرام کے حاضرین میں سے نہ ہوں) پس ان میں سے اگر کوئی قرآن کریگا تو گناہ گار ہو جائیگا اور اس پر دم لازم ہوگا۔

(۱۰۰) وَإِذَا عَادَ الْمُتَمَتِّعُ إِلَى نَلْدِهِ بِعَدْلٍ رَافِعِهِ مِنَ الْعُمْرَةِ وَلَمْ يَكُنْ سَاقٍ الْهَدْيِ بَطَلٌ مُنْعُهُ.

ترجمہ:- اور جب تمتع اپنے عمرہ سے فارغ ہو کر اپنے شہر کی طرف لوٹ آیا اور وہ ہدیٰ ساتھ نہیں لے گیا تھا تو اس کا حج باطل ہو گیا۔
تشریح:- (۱۰۰) یعنی اگر تمتع کی پہلی قسم (جس میں حاجی نے ہدیٰ ساتھ نہیں لے چلا ہو) عمرہ کے افعال ادا کر کے واپس گھر لوٹ آئے گھر آ کر کچھ مدت اقامت کر کے واپس جا کر حج کے افعال ادا کر لے تو یہ تمتع نہیں کیونکہ تمتع وہ ہے جو ایک سفر میں دو عبادتیں ادا کر لے جبکہ اس نے تو درمیان میں المام صحیح (المام صحیح شخصین کے نزدیک یہ ہے کہ عمرہ کر کے حرم میں سرمنڈوا کر خود کو حلال کر کے گھر آئے۔ یہ اسی تمتع میں ہوگا جس نے اپنے ساتھ ہدیٰ نہ لے چلا ہو اور اگر اس نے ہدیٰ لے چلا ہو تو وہ اگر وطن آ جائے تو بھی اس کا المام صحیح نہ ہوگا) کیا اور المام صحیح سے تمتع باطل ہو جاتا ہے۔ اور اگر ہدیٰ ساتھ لے چلا ہو تو اس کا المام صحیح نہیں لہذا اس کا حج تمتع باطل نہ ہوگا جبکہ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک باطل ہو جاتا ہے کیونکہ اس نے ایک سفر میں دو عبادتیں نہیں کی ہیں۔

(۱۰۱) وَمَنْ أَحْرَمَ بِالْعُمْرَةِ قَبْلَ أَشْهُرِ الْحَجِّ فَطَافَ لَهَا أَقْلٌ مِنْ أَرْبَعَةِ أَشْوَاطٍ ثُمَّ دَخَلَتْ أَشْهُرُ الْحَجِّ

فَتَمَتَّنَهَا وَحَرَّمَ بِالْحَجِّ كَانَ مُتَمَتِّعًا (۱۰۲) فَإِنْ طَافَ لِلْعُمْرَةِ قَبْلَ أَشْهُرِ الْحَجِّ أَرْبَعَةَ أَشْوَاطٍ فَضَاعِدَتْ ثُمَّ حَجَّ مِنْ غَايَةِ ذَٰلِكَ لَمْ يَكُنْ مُتَمَتِّعًا.

ترجمہ:- اور اگر کسی نے اشہر حج سے پہلے عمرہ کا احرام باندھ لیا اور اس نے عمرہ کے لئے طواف کے چار شرطوں سے کم کئے تھے کہ اشہر حج شروع ہو گئے تو اس نے ان شرطوں کو پورا کر دیا اور حج کا احرام باندھ لیا تو یہ تمتع ہو جائیگا اور اگر کسی نے حج کے مہینوں سے پہلے اپنے طواف کے چار شرط یا اس سے زیادہ کر لئے تھے پھر اسی سال حج کیا تو یہ تمتع نہ ہوگا۔

تشریح:- (۱۰۱) یعنی جس نے اشہر حج سے پہلے عمرہ کا احرام باندھ لیا پھر عمرہ کیلئے چار شرط طواف نہیں کیا تھا کہ اشہر حج داخل ہو گئے اس نے باقی ماندہ طواف اور سعی اشہر حج میں مکمل کیا تو یہ شخص تمتع ہے اس پر دم تیس واجب ہے اسلئے کہ اس نے اکثر طواف عمرہ اشہر حج میں ادا کیا و لاکن حکم الكل تو گویا اس نے تمام اعمال عمرہ اشہر حج میں ادا کئے۔

(۱۰۲) اگر کسی نے اشہر حج کے دخول سے پہلے چار شرط یا زیادہ ادا کر لئے پھر اشہر حج داخل ہو گئے اب اگر حج بھی کریگا تو یہ شخص تمتع نہ ہوگا اسلئے کہ اس نے اکثر طواف اشہر حج سے پہلے ادا کیا تو گویا تمام اعمال عمرہ اشہر حج سے پہلے ادا کئے لہذا یہ شخص تمتع نہیں۔

(۱۰۳) وَأَشْهُرُ الْحَجِّ شَوَّالٌ وَذُو الْقَعْدَةِ وَعَشْرُ مَنْ ذِي الْحِجَّةِ (۱۰۴) فَإِنْ لَمْ يَلْحَقْ بِهَا جَازَ أَخْرَاجُهُ
وَأَنْقَضَ حُجَّهُ۔

ترجمہ:- اور حج کے مہینے یہ ہیں، شوال، ذیقعدہ اور دس روز ذی الحجہ کے اور اگر کسی نے ان سے پہلے حج کا احرام باندھ لیا تو اس کا احرام جائز ہے اور اس کا حج منقذ ہو جائیگا۔

تشریح:- (۱۰۳) اشہرج سے مراد شوال، ذی قعدہ اور ذی الحجہ کے پہلے دس دن ہیں اسی طرح عبادہ ثلاثہ اور عبد اللہ ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کیونکہ یہ رکن حج یعنی طواف زیارت کا اول وقت ہے اور کسی عبادت کا رکن عبادت کے وقت کے بعد نہیں ہوتا مگر امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک ذی الحجہ کی دسویں تاریخ اشہرج میں سے نہیں کیونکہ دسویں تاریخ کے طلوع فجر ہوتے ہی اس شخص کے حق میں حج فوت ہو جاتا ہے جس نے وقوف عرفہ نہ کیا ہو جبکہ عبادت جب تک کہ وقت باقی ہو فوت نہیں ہوتی تو انکے نزدیک اشہرج شوال، ذی قعدہ اور ذی الحجہ کے نو دن ہیں۔

(۱۰۴) اگر کسی نے اشہرج سے پہلے حج کا احرام باندھا تو یہ جائز ہے اس لئے کہ احرام وضوء للصلوة کی طرح شرط ہے جو دخول وقت سے پہلے بھی درست ہے اس احرام سے حج درست ہو جاتا ہے مگر یہ تقدیم احرام مکروہ ہے۔

(۱۰۵) وَإِذَا أَحَاضَتِ الْمَرْأَةُ عِنْدَ الْأَحْرَامِ اغْتَسَلَتْ وَأَحْرَمَتْ كَمَا يَصْنَعُ الْحَاجُّ غَيْرَ أَنَّهُ لَا تَطُوفُ
بِالْبَيْتِ حَتَّى تَطْهُرَ (۱۰۶) وَإِذَا أَحَاضَتْ بَعْدَ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ وَبَعْدَ طَوَافِ الزَّيَّارَةِ انْصَرَفَتْ مِنْ مَكَّةَ وَلَا شَيْءَ
عَلَيْهَا لِرُكْبِ طَوَافِ الصَّلَاةِ۔

ترجمہ:- اور اگر عورت کو احرام کے وقت حیض آجائے تو وہ غسل کر کے احرام باندھ لے اور وہی افعال کرے جو حاجی کرتا ہے سوائے اس کے کہ پاک ہونے تک بیت اللہ کا طواف نہ کرے اور اگر وقوف عرفات اور طواف زیارت کے بعد حیض آجائے تو وہ مکہ مکرمہ سے لوٹ جائے اور اس پر طواف صد رزک کرنے کی وجہ سے کوئی چیز لازم نہیں۔

تشریح:- (۱۰۵) یعنی اگر عورت کو احرام باندھتے وقت حیض آنا شروع ہو جائے تو وہ غسل کر کے احرام باندھ لے کیونکہ یہ غسل برائے نفاذ ہے برائے طہارت نہیں۔ پس جب افعال حج کا وقت آجائے تو وہ حج کے تمام افعال ادا کر سکتی ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا مقام سرف میں حائضہ ہو گئیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حاجی جو ارکان ادا کرتا ہے تم بھی ادا کرو۔ ہاں بیت اللہ کا طواف نہیں کر سکتی ہے کیونکہ طواف مسجد حرام میں ہوتا ہے اور حائضہ کیلئے دخول مسجد جائز نہیں۔

(۱۰۶) اگر کسی عورت کو وقوف عرفات و طواف زیارت کے بعد حیض آجائے تو وہ طواف صدر چھوڑ کر مکہ مکرمہ سے گھر جاسکتی ہے اور طواف صدر چھوڑنے کی وجہ سے اس پر دم وغیرہ کچھ واجب نہ ہوگا یہ اس لئے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے حائضہ عورتوں کو طواف صدر چھوڑ کر جانے کی اجازت دی تھی البتہ اگر مکہ مکرمہ سے لٹنے سے پہلے وہ پاک ہو گئی تو اب طواف صدر کرنا پڑے گا۔

باب الجنایات

یہ باب جنایات کے بیان میں ہے۔

”جنایات“ جمع ہے ”جنایۃ“ کی، شرعاً حرام فعل کا نام ہے خواہ مال میں ہو یا نفس میں ہو یہاں مراد اس فعل کا ارتکاب ہے جو بسبب احرام یا حرم کے حرام ہو۔

امام قدوری رحمہ اللہ جب حرمین کے احکام سے فارغ ہو گئے تو اب حرمین کو پیش آنے والے عوارض یعنی جنایات، احصار اور فوات کے احکام آنے والے تین بابوں میں بیان فرمائیں گے۔

(۱۰۷) یَا أَذْنُ طَيْبِ الْمُحْرَمِ عَلَيْهِ الْكَفَّارَةُ (۱۰۸) فَإِنْ طَيْبَ غُضُوْا كَمَا مَلَاقَ مَا زَادَ فَعَلَيْهِ دَمٌ (۱۰۹) وَإِنْ طَيْبَ أَقْلٌ مِنْ غُضُوْا فَعَلَيْهِ صَدَقَةٌ۔

ترجمہ:- اور جب محرم خوشبو لگائے تو اس پر کفارہ ہے پس اگر ایک پورے عضو یا اس سے زیادہ کو خوشبو لگائی تو اس پر ایک دم واجب ہے اور اگر ایک عضو سے کم کو لگائی تو اس پر صدقہ ہے۔

تشریح:- (۱۰۷) اگر کسی محرم نے خوشبو لگائی تو اس پر کفارہ ہے یہ اجمال ہے اس سے مابعد الا متن اس اجمال کی تفصیل ہے ماقبل میں اس تفصیل کو یوں بیان کیا ہے (۱۰۸) کہ اگر کسی محرم نے ایک عضو (مثلاً سر یا ہاتھ وغیرہ) کو یا زیادہ اعضاء کو ایک ہی مجلس میں خوشبو لگائی تو چونکہ یہ کامل جنایت ہے اسلئے اس شخص پر بکری ذبح کرنا لازم ہے۔ (۱۰۹) اور اگر ایک عضو سے کم مقدار کو خوشبو لگائی تو چونکہ جنایت کا مل نہیں اسلئے اس شخص پر دم نہیں صدقہ لازم ہے۔

ملاحظہ:- التطیب عبارة عن لصوق عین له رائحة طيبة ببدن المحرم او بعضو منه پس اگر خوشبو سونگھ لی کر عین خوشبو کو بدن کے ساتھ نہیں لگائی تو کچھ واجب نہ ہوگا۔

ملاحظہ:- محرم پر جہاں بھی صدقہ لازم ہو اور اس کی مقدار متعین نہ ہو تو اس سے نصف صاع گندم مراد ہے البتہ جوں اور بڑی کے مارنے کی صورت میں جتنا چاہے صدقہ کر لے کافی ہے۔

(۱۱۰) وَإِنْ لَبَسَ قُبُورًا مَخِيطًا أَوْ غَطَى رَأْسَهُ يَوْمًا كَمَا مَلَاقَ فَعَلَيْهِ دَمٌ (۱۱۱) وَإِنْ كَانَ أَقْلٌ مِنْ ذَلِكَ فَعَلَيْهِ صَدَقَةٌ۔

ترجمہ:- اور اگر محرم نے سلاہوا کپڑا پہنایا یا ہناسر پورا ایک دن ڈھانپ دیا تو اس پر دم واجب ہے اور اگر ایک دن سے کم ہو تو اس پر صدقہ واجب ہے۔

تشریح:- (۱۱۰) یعنی اگر کسی نے سلاہوا کپڑا (قیص، شلوار، جہا) کامل دن یا کامل رات پہنایا یا کامل دن سر ڈھانپا جبکہ یہ پہننا اور ڈھانپنا معتاد طریقہ پر ہو تو اس شخص پر دم لازم ہے کیونکہ ارتفاق کامل ہے۔ (۱۱۱) اور اگر ایک دن یا ایک رات سے کم ہو تو صدقہ لازم ہے کیونکہ ارتفاق کامل نہیں۔ اور اگر خلاف عادت پہننا مثلاً قیص سے چادر بنا کر پہننا یا شلوار سے ازار بنا کر پہننا تو کچھ لازم نہیں اسلئے کہ یہ

سے ہوئے کپڑوں کے معنی میں نہیں ہے کیونکہ سارے کپڑے کا پہننا یہ ہے کہ بواسطہ خیاطت دو باتیں حاصل ہوں اشتغال علی البدن اور احساک لہذا ان دو میں سے جو بات بھی ملے گی ہو تو اسے سارے کپڑے پہننا نہیں کہا جائیگا۔

(۱۱۲) وَإِنْ خَلَقَ رُبْعَ رَأْسِهِ فَصَاعِدًا فَعَلَيْهِ ذِمَّةٌ (۱۱۳) وَإِنْ خَلَقَ أَقْلَ مِنَ الرُّبْعِ فَعَلَيْهِ صَدَقَةٌ (۱۱۴) وَإِنْ خَلَقَ مَوَاجِيعَ الْمَخَاجِمِ مِنَ الرُّقْبَةِ فَعَلَيْهِ ذِمَّةٌ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ۔

ترجمہ:- اور اگر محرم نے اپنے سر کا چوتھائی یا اس سے زائد منڈوا دیا تو اس پر دم واجب ہے اور اگر چوتھائی سے کم منڈوا دیا تو اس پر صدقہ واجب ہے اور اگر گردن سے بچھٹا لگانے کی جگہ منڈوا دیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر دم ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس پر صدقہ ہے۔

تفسیر:- (۱۱۲) یعنی اگر کسی نے ربعِ راس یا اس سے زیادہ یا ربعِ ڈاڑھی یا زیادہ منڈوا دیا تو اس پر دم لازم ہے کیونکہ ربعِ راس یا ربعِ گردن منڈوانا بعض علاقوں میں معتاد ہے لہذا اکمل جنایت ہونے کی وجہ سے اس پر دم لازم ہے۔ (۱۱۳) اگر چوتھائی سے کم منڈوا دیا تو اس پر صدقہ واجب ہے (کیونکہ ربع سے کم منڈوانا معتاد نہ ہونے کی وجہ سے اکمل جنایت نہیں لہذا دم لازم نہیں بلکہ صدقہ لازم ہے)۔

(۱۱۴) اگر گردن میں سے بچھٹا لگوانے کے مقام کے بال منڈوائے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس شخص پر دم لازم ہے کیونکہ اس کا حلق مقصود ہے اس لئے کہ اس کے بغیر مقصود حاصل نہیں ہو سکتا اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک دم لازم نہیں صدقہ لازم ہے کیونکہ یہ بذاتہ مقصود نہیں البتہ اس موطن نے میں میل پچھل کا دور کرنا پایا جاتا ہے اس لئے اس پر صدقہ لازم ہے۔

(۱۱۵) وَإِنْ قَصَّ أَظْفِيرَ يَدَيْهِ وَرَجُلَيْهِ فَعَلَيْهِ ذِمَّةٌ (۱۱۶) وَإِنْ قَصَّ يَدَا أَوْ رِجْلَيْهِ فَعَلَيْهِ ذِمَّةٌ (۱۱۷) وَإِنْ قَصَّ أَقْلَ مِنْ خُمْسِ أَظْفِيرِ فَعَلَيْهِ صَدَقَةٌ (۱۱۸) وَإِنْ قَصَّ أَقْلَ مِنْ خُمْسِ أَظْفِيرِ مُتَفَرِّقَةٍ مِنْ يَدَيْهِ وَرِجْلَيْهِ فَعَلَيْهِ صَدَقَةٌ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَأَبُو يُونُسَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ ذِمَّةٌ۔

ترجمہ:- اور اگر محرم نے اپنے دونوں ہاتھ اور پاؤں کے ناخن کاٹے تو اس پر دم واجب ہے اور اگر اس نے ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کے ناخن کاٹے تو بھی اس پر دم لازم ہے اور اگر اس نے پانچ ناخن سے کم کاٹے تو اس پر صدقہ ہے اور اگر ہاتھ و پاؤں سے متفرق طور پر پانچ سے کم ناخن کاٹے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر صدقہ واجب ہے اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس پر دم ہے۔

تفسیر:- (۱۱۵) اگر محرم نے دونوں ہاتھوں اور پاؤں کے ناخن ایک ہی مجلس میں کاٹے تو اس پر ایک دم لازم ہے کیونکہ یہ ارتفاق کامل ہے۔ اور اگر متعدد مجلسوں میں سے ہر ایک مجلس میں ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کے ناخن کاٹے تو ہر ایک ہاتھ و ہر ایک پاؤں کے بدلے میں ایک دم لازم ہوگا (۱۱۶) اور اگر صرف ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کے ناخن کاٹے تو بھی ایک دم لازم ہے لان للربع حکم الكل۔

(۱۱۷) اگر پانچ ناخنوں سے کم کائے تو ہر ایک ناخن کے بدلے صدقہ لازم ہے (۱۱۸) اور اگر پانچ ناخن تو کائے مگر ہاتھ پاؤں میں سے متفرق طور پر کائے تو ششخین رحمہما اللہ کے نزدیک صدقہ لازم ہے اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک دم لازم ہے۔ ششخین رحمہما اللہ کے نزدیک چونکہ اس سے کمال راحت حاصل نہیں ہوتا ہے تو کمال جناحت نہ ہونے کی وجہ سے اس پر دم لازم نہیں۔ یہی قول رائج ہے۔

(۱۱۹) **وَإِنْ نَطِيتْ أَوْ حَلَقْتُ أَوَّلَيْسَ مِنْ غُلْبٍ فَهُوَ مُخْتَارٌ شَاءَ ذُبَحَ شَاءَ وَإِنْ شَاءَ تَصَدَّقَ عَلَى بِنْتِ مَسَاكِينٍ بِثَلَاثَةِ أَصْوُعٍ مِنَ الطَّعَامِ وَإِنْ شَاءَ صَامَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ۔**

ترجمہ:- اور اگر عذر کی وجہ سے خوشبو لگائی یا سرمٹہ دایا یا سلا ہوا کپڑا پہنا تو اسے اختیار ہے اگر چاہے تو بکری ذبح کرے اور اگر چاہے تو چھ مسکینوں پر تین صاع گندم صدقہ کرے اور اگر چاہے تو تین روزے رکھے۔

تشریح:- (۱۱۹) اس سے پہلے غیر معذور جانی (جناحت کرنے والا) کی جناحت کا بیان تھا اس متن میں عذر کی وجہ سے جناحت کرنے والے کی جناحت کا بیان ہے یعنی اگر کسی نے عذر کی وجہ سے خوشبو لگائی یا سلائے ہوئے کپڑے پہنے یا سرمٹہ دایا تو شریعت کی جانب سے اسکو اختیار ہے چاہے تو بکری ذبح کرے یا چھ مسکینوں پر تین صاع (بجساب درہم ۲۷۰ تولہ اور بجساب مثقال ۲۷۳ تولہ) گندم صدقہ کرے اور اگر چاہے تو تین دن روزہ رکھے لقولہ تعالیٰ **لَقَدْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضٌ أَوْ يَدٌ بَدِيْعَةٌ أَوْ يَدٌ بَدِيْعَةٌ أَوْ يَدٌ بَدِيْعَةٌ أَوْ يَدٌ بَدِيْعَةٌ** (یعنی جو شخص تم میں سے مریض ہو یا اس کو ایذا ہو سر سے تو اس پر فدیہ واجب ہے روزہ رکھنے سے یا صدقہ دینے سے یا قربانی کرنے سے) آیت کریمہ میں کلمہ "أَوْ" تخییر کیلئے ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آیت مبارکہ کی یہی تفسیر کی ہے جو ہم نے ذکر کیا۔

(۱۲۰) **وَإِنْ قَبْلَ أَوَّلَيْسَ بِشَهْوَةٍ لَعَلَّهِ دَمٌ أَنْزَلَ أَوَّلَهُ يُنْزَلُ (۱۲۱) وَمَنْ جَامَعَ فِي أَحَدِ السَّبِيلَيْنِ قَبْلَ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ لَسَدَ خُجَّةٍ وَعَلَيْهِ شَاءَ وَيَنْمِضِي فِي الْحَجِّ كَمَا يَنْمِضِي مَنْ لَمْ يَفْعَلْ خُجَّةً وَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ۔**

ترجمہ:- اور اگر بوسہ لیا یا شہوت سے چھو لیا تو اس پر دم لازم ہے خواہ انزال ہو یا نہ ہو اور جس نے وقوف عرفہ سے پہلے احد السبیلین میں جماع کیا تو اس کا حج فاسد ہو گیا اور اس پر بکری لازم ہے اور یہ حج کے افعال اسی طرح ادا کرے جس طرح کہ وہ ادا کرتا ہے جس کا حج فاسد نہ ہو اور اس پر قضاء لازم ہے۔

تشریح:- (۱۲۰) یعنی اگر کسی نے بوسہ لیا یا شہوت کے ساتھ چھو تو خواہ انزال ہو یا نہ ہو اس پر دم لازم ہے کیونکہ یہ احرام میں منوعہ شئی سے مقصودی طور پر نطفہ حاصل کرنا ہے (۱۲۱) اور اگر کسی محرم نے وقوف عرفات سے پہلے کسی آدمی کے احد السبیلین میں جماع کیا تو اس کا حج فاسد ہو اب اس پر ایک بکری ذبح کرنا یا اونٹ دگائے میں سے کسی ایک کا ساتھ اس حصہ لازم ہے۔ اور دیگر حجاج کی طرح حج کے باقی ماندہ اعمال ادا کرنا اس شخص پر واجب ہے اور اگلے سال اس شخص پر اس حج کی قضاء لازم ہے کیونکہ ایسوں کے بارے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ ان دونوں پر دم ہے اور اپنے اس حج کے اعمال ادا کر کے آئندہ سال ان پر اس حج کا اعادہ واجب ہے۔



(۱۴۴) وَلَيْسَ عَلَيْهِ أَنْ يُفَارِقَ إِمْرَأَتَهُ إِذَا حَجَّ بِهَا لِي الْقَضَاءِ عِنْدَنَا۔

ترجمہ:- اور اس پر ہمارے نزدیک یہ لازم نہیں کہ اپنی بیوی سے الگ ہو جائے جب اس کے ساتھ حج قضاء کرے۔

تفسیر:- (۱۴۴) یعنی مذکورہ بالا حاجی (جس نے وقوف عرفہ سے پہلے جماع کر کے حج فاسد کیا) جب اگلے سال حج کی قضاء کریگا تو اس کی بیوی (جس کے ساتھ اس نے گذشتہ سال جماع کر کے حج فاسد کیا تھا) پر بھی حج کی قضاء لازم ہے اب قضاء کرتے ہوئے یہ دونوں کہنے جاسکتے ہیں الگ الگ جانا ان پر لازم نہیں جبکہ دیگر آئمہ میں سے امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک ان پر اپنے شہر سے نکلنے ہی جدائی لازم ہے۔ امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک بعد از احرام جدائی لازم ہے۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک جب اس جگہ پر پہنچے جہاں گذشتہ سال جماع کیا تھا تو وہاں سے ان پر جدائی لازم ہے۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ جامع بین الزوجین (یعنی نکاح) قائم ہے تو احرام سے پہلے افتراق کی تو کوئی وجہ نہیں کیونکہ اس وقت تک جماع جائز ہے اور بعد از احرام اگرچہ جماع ممنوع ہو جاتا ہے مگر اس سے پہلے جماع کی معمولی لذت کی وجہ سے یہ بہت مشقت میں پڑ گئے ہیں اس لئے اب کے مرتبہ یہ جماع سے دور رہیں گے لہذا افتراق کی کوئی وجہ نہیں۔

(۱۴۳) وَمَنْ جَامَعَ بَعْدَ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ لَمْ يَفْسُدْ حَجُّهُ وَعَلَيْهِ بَدَلَةٌ (۱۴۵) وَمَنْ جَامَعَ بَعْدَ الْحَلْقِ فَعَلَيْهِ شَاةٌ

(۱۴۵) وَمَنْ جَامَعَ فِي الْعُمْرَةِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ أَرْبَعَةَ أَشْوَاطٍ لَمْ يَفْسُدْ حَجُّهُ وَفِيهَا قَضَاءُ وَعَلَيْهِ شَاةٌ (۱۴۶) وَإِنْ

وَلَمْ يَطُفْ بِعَمَلِ طَافَ أَرْبَعَةَ أَشْوَاطٍ فَعَلَيْهِ شَاةٌ وَلَا تَنْفُسُ عُمْرَتُهُ وَلَا يَلْزَمُهُ قَضَاؤُهَا (۱۴۷) وَمَنْ جَامَعَ نَائِبًا كَمَنْ جَامَعَ

غَامِدًا فِي الْحُكْمِ۔

ترجمہ:- اور جس نے وقوف عرفات کے بعد جماع کیا تو اس کا حج فاسد نہ ہوگا اور اس پر ایک اونٹ ہے اور جس نے سرمئہ دانے کے بعد جماع کیا تو اس پر ایک بکری ہے اور جس نے عمرہ میں چار شوط کرنے سے پہلے جماع کیا تو اس کا عمرہ باطل ہو گیا اور وہ اس عمرے کے افعال پورا کرے اور اس کی قضاء کرے اور اس پر ایک بکری لازم ہے اور اگر چار شوط طواف کے بعد جماع کیا تو اس پر ایک بکری لازم ہے اور اس کا عمرہ فاسد نہ ہوگا اور نہ اس پر اس کی قضاء لازم ہے اور جس نے بھول کر جماع کیا تو یہ حکم میں اس شخص کی طرح ہے جو جان کر جماع کرے۔

تفسیر:- (۱۴۳) یعنی اگر کسی نے وقوف عرفات کے بعد طلق سے پہلے جماع کیا تو حج تو اس کا فاسد نہ ہوگا البتہ جنایت چونکہ طلاق قسم کی ہے اس لئے اس پر بد نہ لازم ہے (۱۴۴) اور اگر کسی محرم نے طلق کے بعد جماع کیا تو چونکہ عورتوں کے حق میں اب تک احرام باقی ہے لہذا اس شخص پر بکری لازم ہے اور چونکہ عورتوں کے علاوہ دیگر چیزوں کے بارے میں احرام انتہاء کو کافی گیا ہے اس لئے اس جانی کے ساتھ تخفیف کی گئی ہے۔

(۱۴۵) اگر کسی نے عمرہ کرتے ہوئے چار شوط طواف نہیں کیا تھا کہ جماع کیا تو عمرہ فاسد ہوا اب یہ شخص دیگر عمرہ کرنے والوں

کی طرح عمرہ کے باقی افعال (یعنی طواف کے باقی ماندہ اشواط دسویں بین الصفا والمروة) ادا کرے اور جنایت جماع کی وجہ سے بکری ذبح

کرے کیونکہ عمرہ میں طواف ایسا ہے جیسے حج میں وقف عرفات ہے البتہ چونکہ عمرہ سنت ہے لہذا اجنبیت اس درجہ کی نہیں جو حج پر ہے اس لئے یہاں بکری ذبح کرنا ہوگا اور وہاں اونٹ۔ اور ناسد شدہ عمرہ کی قضاء کر لے۔

(۱۴۶) اگر عمرہ کرنے والے نے چار شرط طواف کرنے کے بعد طلق رأس سے پہلے جماع کیا تو اس شخص کا عمرہ ناسد نہ ہوگا کیونکہ اکثر طواف کر چکا ہے البتہ اس پر دم لازم ہے کیونکہ اس نے ایسے عمل کا ارتکاب کیا جو احرام میں منوع ہے۔

(۱۴۷) جس عمرہ نے بھول کر یا حالت غیہ یا اکراہ (کسی نے جماع پر مجبور کر دیا) میں جماع کیا تو یہ قصد اجماع کرنے کا حکم رکھتا ہے کیونکہ ارتفاق میں سب برابر ہیں۔

(۱۴۸) وَمَنْ طَافَ طَوَافَ الْقُدُومِ مُحْدِثًا فَعَلَيْهِ صَدَقَةٌ (۱۴۹) وَإِنْ كَانَ جُنُبًا فَعَلَيْهِ شَاةٌ (۱۳۰) وَإِنْ طَافَ طَوَافَ الزِّيَارَةِ مُحْدِثًا فَعَلَيْهِ شَاةٌ (۱۳۱) وَإِنْ كَانَ جُنُبًا فَعَلَيْهِ بَذَنَةٌ وَالْأَفْضَلُ أَنْ يُعِيدَ الطَّوَافَ مَا دَامَ بِحُكَّةٍ وَلَا ذَبْحَ عَلَيْهِ۔

ترجمہ:- اور جس نے طواف قدوم بے وضو کر لیا تو اس پر صدقہ ہے اور اگر جنبی تھا تو اس پر بکری لازم ہے اور اگر طواف زیارت بے وضو کیا تو اس پر بکری لازم ہے اور اگر جب تھا تو اس پر اونٹ لازم ہے اور افضل یہ ہے کہ طواف کا اعادہ کرے جب تک کہ مکہ مکرمہ میں ہو اور اس پر ذبح کرنا واجب نہیں۔

تشریح:- (۱۴۸) اگر کسی نے طواف قدوم یا کوئی بھی نفل طواف بے وضو کیا تو اس شخص پر ترک طہارت کی وجہ سے صدقہ لازم ہے جو ترک طہارت کے نقصان کا جبرہ ہوگا (۱۴۹) اور اگر حالت جنابت میں طواف قدوم کیا تو چونکہ جنابت زرا بڑی ہے اس لئے اس پر دم لازم ہے۔ (۱۳۰) اگر کسی نے طواف زیارت بے وضو کیا تو چونکہ طواف زیارت رکن ہے لہذا نقصان زیادہ ہونے کی وجہ سے دم لازم ہے (۱۳۱) اور اگر طواف زیارت حالت جنابت میں ادا کی تو شدت نقصان کی وجہ سے اب اس شخص پر بدنہ لازم ہے مگر بہتر یہ ہے کہ جب تک یہ شخص مکہ میں ہو طواف زیارت کا اعادہ کرے تاکہ کامل طور پر آدا ہو جائے۔

بعض نسخوں میں وجوب اعادہ کا ذکر ہے تو شراح نے یوں تطبیق دی ہے کہ اگر طواف زیارت بے وضو ادا کیا تو اعادہ مستحب ہے اور اگر حالت جنابت میں ادا کیا تو اعادہ واجب ہے۔ پھر اگر بے وضو ادا کرنے کی صورت میں کسی بھی وقت اعادہ کیا اور حالت جنابت میں ادا کرنے کی صورت میں ایام نحر میں اعادہ کیا تو اس پر دم لازم نہیں۔ اور اگر حالت جنابت میں ادا کئے ہوئے کا اعادہ ایام نحر کے بعد کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر دم لازم ہے کما مر۔

(۱۳۲) وَمَنْ طَافَ طَوَافَ الصَّلَاةِ مُحْدِثًا فَعَلَيْهِ صَدَقَةٌ (۱۳۳) وَإِنْ كَانَ جُنُبًا فَعَلَيْهِ شَاةٌ (۱۳۴) وَإِنْ تَرَكَ طَوَافَ الزِّيَارَةِ ثَلَاثَةً أَوْ سَاطِرًا لِمَا دُونَهَا فَعَلَيْهِ شَاةٌ (۱۳۵) وَإِنْ تَرَكَ أَرْبَعَةً أَوْ سَاطِرًا بَقِيَ مُحَرِّمًا مَبْدَأَ حَتَّى يَطُوفَهَا۔

ترجمہ:- اور جس نے طواف صلاہ بے وضو کیا تو اس پر صدقہ ہے اور اگر جب ہو تو اس پر بکری لازم ہے اور اگر طواف زیارت کے تین شرط یا اس سے کم چھوڑ دئے تو اس پر بکری لازم ہے اور اگر چار شرط چھوڑ دئے تو یہ ہمیشہ عمرہ پر بیگا جب تک کہ وہ اس طواف کو دوبارہ نہ کرے۔

تشریح :- (۱۳۴) اگر کسی نے طواف صدر (جو کہ واجب ہے) بے وضو ادا کیا تو اس پر صدقہ لازم ہے (۱۳۳) اور اگر حالت جنابت میں ادا کیا تو اس پر دم لازم ہے چونکہ طواف صدر حجۃ طواف زیارت سے کم ہے لہذا طواف صدر کی مذکورہ صورتوں میں وہ واجب نہیں جو طواف زیارت کی صورتوں میں واجب تھا اظہار اللغاۃ۔

(۱۳۵) اگر کسی نے طواف زیارت کے تین سے کم شوط چھوڑ دئے پھر اس کے بعد کوئی نفل یا واجب طواف بھی نہیں کیا تو ترک نفل کی وجہ سے نقصان تھوڑا ہے اس لئے اس پر دم لازم ہے (۱۳۵) اور اگر چار یا زائد اشواط چھوڑ دئے تو یہ شخص جب تک یہ طواف مکمل نہ کرے غورتوں کے حق میں محرم ہی رہیگا کیونکہ اکثر متروک ہے وللاکثر حکم الكل لہذا اگر جماع کرے گا تو دم لازم ہوگا۔

(۱۳۶) وَمَنْ تَرَكَ ثَلَاثَةَ اشْوَاطٍ مِنْ طَوَافِ الصُّدْرِ فَلَعَلَّهِ صَدَقَةٌ (۱۳۷) وَإِنْ تَرَكَ طَوَافِ الصُّدْرِ أَوْ زَبَعَ اشْوَاطَ بِنَ لَعَلَّهِ شَاةٌ (۱۳۸) وَمَنْ تَرَكَ السَّعْيَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَلَعَلَّهِ شَاةٌ وَحُجَّةٌ تَامَةٌ (۱۳۹) وَمَنْ أَقَاضَ مِنْ غَرَائِبَ قَبْلَ الْإِمَامِ فَلَعَلَّهِ دَمٌ۔

ترجمہ :- اور جس نے طواف صدر کے تین شوط چھوڑ دئے تو اس پر صدقہ لازم ہے اور اگر پورا طواف صدر یا اس میں سے چار شوط چھوڑ دئے تو اس پر بکری لازم ہے اور جس نے صفا اور مروہ کے درمیان سعی چھوڑ دیا تو اس پر ایک بکری لازم ہے اور اس کا حج تام ہے اور اگر کوئی امام سے پہلے عرفات سے اتر آئے تو اس پر بکری لازم ہے۔

تشریح :- (۱۳۶) اگر کسی نے طواف صدر کے تین یا اس سے کم شوط چھوڑ دئے تو اس پر صدقہ لازم ہے (۱۳۷) اور اگر کل طواف صدر یا چار شوط چھوڑ دئے تو چونکہ طواف صدر واجب ہے لہذا ترک واجب یا ترک اکثر الواجب پر دم لازم ہوگا۔

(۱۳۸) جو شخص کل سعی بین الصفا والمروہ یا اکثر اشواط چھوڑ دئے تو اس کا حج تام ہے کیونکہ سعی واجب ہے جس سے فساد لازم نہیں آتا ہے البتہ ترک واجب یا ترک اکثر الواجب کی وجہ سے دم لازم ہے (۱۳۹) اگر کوئی محرم عرفات میں سے امام سے پہلے غروب آفتاب سے قبل اتر آیا تو اس پر دم لازم ہے کیونکہ غروب آفتاب تک عرفات میں رہنا واجب ہے اور اگر غروب آفتاب کے بعد اتر آیا تو کچھ واجب نہیں۔

(۱۴۰) وَمَنْ تَرَكَ الْوُفُوفَ بِمَزْدَلَفَةٍ فَلَعَلَّهِ دَمٌ (۱۴۱) وَمَنْ تَرَكَ رَمَى الْجِمَارِ فِي الْأَيَّامِ كُلِّهَا فَلَعَلَّهِ دَمٌ (۱۴۲) وَإِنْ تَرَكَ رَمَى الْجِمَارِ الثَّلَاثِ فَلَعَلَّهِ صَدَقَةٌ (۱۴۳) وَإِنْ تَرَكَ رَمَى جُمُرَةِ الْعَقَبَةِ فِي يَوْمِ النَّحْرِ فَلَعَلَّهِ دَمٌ۔

ترجمہ :- اور جس نے مزدلفہ کا وقف چھوڑ دیا تو اس پر بکری لازم ہے اور جس نے تمام دنوں میں رمی جمرات چھوڑ دی تو اس پر بکری لازم ہے اور اگر کسی نے تینوں جمرات میں سے ایک کی رمی چھوڑ دی تو اس پر صدقہ لازم ہے اور اگر کسی نے عید کے دن جمرہ عقبہ کی رمی کو چھوڑ دیا تو اس پر بکری لازم ہے۔

تشریح :- (۱۴۰) اگر کسی نے قوف مزدلفہ بلا عذر چھوڑا تو چونکہ قوف مزدلفہ واجب ہے اسلئے اس پر دم واجب ہے البتہ اگر عذر (مثلاً ضعف، بیماری یا عورتوں کو خوف ازدحام ہو) کی وجہ سے چھوڑا تو کچھ لازم نہیں (۱۴۱) جس نے تمام دنوں کی رمی جمرات چھوڑ دی تو اس پر دم واجب ہے کیونکہ ترک واجب پایا گیا البتہ سب کی جنس ایک ہونے کی وجہ سے ایک دم لازم ہے۔ اور اگر ایک دن کی رمی چھوڑ دی تو چونکہ یہ نیک نام ہے اور نیک نام چھوڑنے کی وجہ سے دم لازم ہے۔

(۱۴۲) اگر عید کے دن کے علاوہ باقی دنوں کے ایک جمرے کی رمی چھوڑ دی تو اس پر ہر کنکری کے بدلے صدقہ لازم ہے کیونکہ پورے دن کا وظیفہ کے ترک موجب دم ہے تو اس سے کم موجب صدقہ ہوگا۔ (۱۴۳) اگر کسی نے عید کے دن میں جمرہ عقبہ کی رمی چھوڑ دی تو چونکہ یہ اس دن کا کل وظیفہ ہے لہذا اس پر دم لازم ہے۔

(۱۴۴) **يَوْمَ مِنْ آخِرِ الْخَلْقِ حَتَّى مَضَتْ أَيَّامُ النَّحْرِ فَعَلَيْهِ دَمٌ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَكَذَلِكَ إِنْ أَخَّرَ طَوَافَ الزِّيَارَةِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ (۱۴۵) وَإِذَا قُتِلَ الْمُحْرِمُ صَيْدًا أَوْ ذَلَّ عَلَيْهِ مَنْ قَتَلَهُ فَعَلَيْهِ الْجَزَاءُ (۱۴۶) سَوَاءٌ فِي ذَلِكَ الْعَامِلُ وَالنَّاسِي وَالْمُبْتَدِئُ وَالْعَائِدُ۔**

ترجمہ :- اور جس نے سرمنڈوانا موخر کر دیا یہاں تک کہ قربانی کے دن گزر گئے تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر دم واجب ہے اور اگر کسی نے طواف زیارت میں تاخیر کر دی تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر بھی دم ہی واجب ہے اور جب کوئی محرم خود شکار کرے یا شکار شکاری کو بتا دیا تو اس پر جزاء ہے اور اس میں جان کر اور بھول کر بتلانے والا اس طرح پہلی بار بتلانے والا اور دوسری بار بتلانے والا سب برابر ہیں۔

تشریح :- (۱۴۵) اگر کسی نے طواف الزیارت کو ایام النحر سے موخر کر دیا (یاری جمرات کو موخر کر دیا یا ایک حکم کو دوسرے سے مقدم کیا جبکہ وہ حکماً موخر تھا جیسے رمی جمرات سے پہلے سرمنڈوا یا) تو ان تمام صورتوں میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دم لازم ہے کیونکہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے کہ جس نے کسی نیک کو دوسرے پر مقدم کر دیا تو اس پر قربانی واجب ہے۔ اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک نیک کی تقدیم و تاخیر سے کچھ لازم نہیں ہوتا ہے۔ امام ابوحنیفہ کا قول راجح ہے۔

(۱۴۵) اگر محرم نے بری شکار کو قتل کیا یا قاتل کو دلالت کر کے بتا دیا اس نے مار دیا جبکہ قاتل کو پہلے سے معلوم نہ تھا تو محرم قاتل اور شکار بتانے والا دونوں پر جزاء لازم ہے لقولہ تعالیٰ ﴿لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ﴾ (یعنی تم شکار مت مارو اس حال میں تم محرم ہو) اور بتانے والا پر اس لئے جزاء ہے کہ بتانے والے نے شکار کے امن کو فوت کیا ہے۔

(۱۴۶) پھر اس میں زراعیہ ہے کہ محرم قاتل اور دلالت کرنے والے کو احرام یاد ہے قصد قتل اور دلالت کر رہا ہے یا احرام یاد نہیں ہے کیونکہ یہ اطلاق ہے تو یہ مالی غرامات کے مشابہ ہے۔ اور برابر ہے کہ پہلی مرتبہ شکار کیا ہے یا عائد یعنی دوبارہ، سہ بارہ شکار کرنے والا ہے کیونکہ موجب بتا دان جو کہ صید کو تلف کرنا ہے ابتدا اور عود کرنے سے مختلف نہیں ہوتا ہے بلکہ جس طرح تلف کرے جزاء واجب ہوگی۔

(۱۴۷) وَالْجِزَاءُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَابْنِ يَوْسُفَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ أَنْ يَقُومَ الضَّيْلِيُّ الْحَكَّانَ الَّذِي قُتِلَ فِيهِ أَوْ فِي الْقُرْبِ الْمَوَاضِعِ مِنْهُ إِنْ كَانَ لِي بَرِيَّةٍ (۱۴۸) يَقُومُهُ ذُو الْعَدْلِ (۱۴۹) ثُمَّ هُوَ مُخْتَارٌ لِي الْقِيَمَةِ إِنْ شَاءَ ابْتِغَاءً بِهَا هَلْ يَأْتِيهِ بِهَا أَنْ يَنْفَقَ قِيَمَتَهُ هَدِيَّةً أَوْ إِنْ شَاءَ اشْتَرَى بِهَا طَعَامًا لِنَصِيقٍ بِهِ عَلَى كُلِّ مُسْكِينٍ نِصْفَ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ وَإِنْ شَاءَ صَامَ عَنْ كُلِّ نِصْفِ صَاعٍ بُرٍّ يَوْمًا وَعَنْ كُلِّ صَاعٍ مِنْ شَعِيرٍ يَوْمًا (۱۵۰) فَإِنْ فَضَلَ مِنَ الطَّعَامِ أَكَلَّ مِنْ نِصْفِ صَاعٍ فَهُوَ مُخْتَارٌ إِنْ شَاءَ نَصِيقٍ بِهِ وَإِنْ شَاءَ صَامَ عَنْهُ يَوْمًا كَامِلًا۔

ترجمہ:- اور شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک شکار کی جزاء یہ ہے کہ شکار کی قیمت اس مقام پر لگائی جائے جہاں وہ قتل ہوا یا اگر جنگل میں ہوا تو وہاں سے سب سے قریب کی آبادی میں اس کی قیمت کا اندازہ دو عادل آدمی لگائیں پھر قتل کرنے والا حرم جزاء کے بارے میں مختار ہے اگر چاہے تو اس کے عوض ہدی خرید کر اس کو ذبح کر دے اگر اس کی قیمت ہدی کو پہنچ جائے اور اگر چاہے تو اس کے عوض غلہ خرید کر اس کو صدقہ کر دے ہر مسکین پر گندم کا نصف صاع یا کھجور یا جو کا ایک صاع اور اگر چاہے تو گندم کے نصف صاع اور کھجور وغیرہ کے ایک صاع کے بدلے ایک دن روزہ رکھے اور اگر غلہ نصف صاع سے کم بیچ گیا تو اس کو اختیار ہے کہ چاہے تو اس کو صدقہ کر دے اور چاہے تو اس کے بدلے ایک کامل دن روزہ رکھے۔

تفسیر:- (۱۴۷) یعنی شکار کی جزاء میں ائمہ کا اختلاف ہے شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک شکار کا مثل معنوی یعنی قیمت لازم ہے کیونکہ مثل معنوی مراد لینے میں تعیم ہے اس شکار کو بھی شامل ہے جس کی نظیر ہے اور اسکو بھی شامل ہے جس کی نظیر نہیں۔ پھر جس مکان میں شکار ہوا گیا ہے اسی میں شکار کی قیمت لگائیں اگر دیہات میں مارا ہے تو قریب کے آبادی میں قیمت معلوم کرے کیونکہ اختلاف امکان سے قیمتیں بھی مختلف ہوتی ہیں۔ (۱۴۸) قیمت بھی دو ایسے عادل آدمی لگائیے جو شکار کی قیمت لگانے میں بصیرت رکھتے ہوں اعتباراً بحقوق العباد۔

(۱۴۹) پھر طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک قاتل پر جو قیمت مقرر ہوگئی اس میں اسکو اختیار ہے اگر یہ قیمت اتنی ہو کہ اس سے بکری وغیرہ خریدی جاسکتی ہو تو بکری وغیرہ خرید کر حرم میں ذبح کر لے۔ اور اگر چاہے تو اس قیمت سے غلہ خرید کر ہر مسکین کو نصف صاع گندم یا ایک صاع کھجور یا جو دیدیں اور اگر چاہے تو ہر نصف صاع گندم کے بدلے روزہ رکھے۔

(۱۵۰) اگر نصف صاع گندم سے کم ہو مثلاً ربع صاع ہو تو بھی اس کے بدلے کامل روزہ رکھنا پڑے گا یا ربع صاع گندم یا صدقہ کر لے۔ اس طرح اگر ایک صاع کھجور یا جو سے کم ہو تو بھی یہی حکم ہے کیونکہ صوم ایک دن سے کم مشروع نہیں۔

(۱۵۱) وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ يَجِبُ لِي الضَّيْدُ النَّظِيرُ لِمَا لِي نَظِيرُ فَفِي الضَّيْدِ شَاءُ وَلِي الضَّيْعُ شَاءُ وَلِي الْأَرْبُ غَنَاقٍ وَلِي النِّعَامَةُ بَذْنَةً وَلِي الْهَرَبُوعُ جَلْفَرَةً۔

ترجمہ:- اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ شکار میں اس کی نظیر واجب جس کی نظیر ہو پس ہرن میں بکری ہے اور بکری میں بکری ہے اور

خرگوش میں بکری کا چھ ماہ کا بچہ ہے اور شتر مرغ میں اونٹ ہے اور جنگلی چوہے میں چار ماہ کا بکری کا بچہ ہے۔

تشریح :- (۱۵۱) یعنی امام محمد رحمہ اللہ و امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک محرم نے جس شکار کو مارا ہے اگر اس کا صورتہ مثل ہے تو مثل صوری دیدے لقولہ تعالیٰ ﴿فَجَزَاءٌ مِّثْلَ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ﴾ (یعنی پس جزاء ہے مثل اس کا جو قتل کیا ہے جانوروں میں سے لہذا اہرن کے بدلے میں بکری ہے۔ جو) ایک قسم کا گوشت خور جانور جو دن بھر بلوں میں رہتا ہے اور رات کو باہر نکلتا ہے اس کی آنکھیں بہت چھوٹی ہوتی ہیں) کے بدلے میں بکری لازم ہے۔ خرگوش کے بدلے میں عناق (بکری کا چھ ماہ کا بچہ) ہے۔ شتر مرغ کے بدلے میں اونٹ ہے۔ یربوع یعنی جنگلی چوہے کے بدلے میں جفرہ (یعنی بکری کا چار ماہ کا بچہ) ہے۔

اگر کسی شکار کا مثل صوری نہ ہو جیسے چڑیا و کبوتر وغیرہ تو مثل صوری و معنوی ہر دو کے تعذر کی وجہ سے امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک صرف مثل معنوی یعنی قیمت لازم ہے۔ شیخین کا قول رائج ہے۔

(۱۵۲) وَمَنْ جَرَحَ صَيْدًا أَوْ نَفَثَ شُغْرَهُ أَوْ قَطَعَ عُضْوًا مِنْهُ ضَمِنَ مَا نَقَصَ مِنْ قِيَمَتِهِ (۱۵۳) زَانٌ نَفَثَ رِيَشَ طَائِرٍ أَوْ قَطَعَ قَوَائِمَ صَيْدٍ فَخَرَجَ مِنْ حَبِزِ الْأَمْتِاعِ لَعَلَّيْهِ قِيَمَتُهُ كَامِلَةٌ۔

ترجمہ :- اور جس نے شکار کو زخمی کر دیا یا اس کے بال اکھاڑ دئے یا اس کا ایک عضو کاٹ دیا تو اس کی قیمت کے نقصان کا ضامن ہوگا اور اگر پرندہ کے پراکھیر لئے یا کسی شکار کے ہاتھ پیر کاٹ ڈالے کراب وہ اپنے بچاؤ سے نکل گیا تو اس پر اس کی پوری قیمت واجب ہے۔
تشریح :- (۱۵۲) یعنی جس نے شکار کو زخمی کر دیا یا شکار کے بال اکھاڑ دئے یا شکار کا کوئی عضو کاٹ دیا مگر اب بھی وہ اپنی حفاظت کرنے کے قابل ہے تو اس زخم و غیرہ کی وجہ سے شکار کی قیمت میں جو کمی آئی ہے شکار کرنے والا اس کی کا ذمہ دار ہے بعض کو کل پر قیاس کرنے ہوئے کما فی حقوق العباد۔

(۱۵۳) اگر محرم نے پرندے کے پراکھاڑ دئے یا شکار کے پاؤں کاٹ دئے جس کی وجہ سے اب شکار اپنی حفاظت کے قابل نہ رہا تو محرم اس شکار کی کل قیمت کا ذمہ دار ہے کیونکہ اگر حفاظت کو ضائع کر کے شکاری نے گویا کہ شکار کو ضائع کر دیا اس لئے کل قیمت کا ذمہ دار ہوگا۔

(۱۵۴) وَمَنْ كَسَرَ بَيْضَ صَيْدٍ فَعَلَيْهِ قِيَمَتُهُ (۱۵۵) فَإِنْ خَرَجَ مِنَ الْبَيْضَةِ فَرُخٌ مَيِّتٌ فَعَلَيْهِ قِيَمَتُهُ خِيًّا۔

ترجمہ :- اور جس نے شکار کے انڈے توڑ دئے تو اس پر اس کی قیمت لازم ہے پس اگر انڈے سے مردہ بچہ نکل آیا تو اس پر زندہ بچے کی قیمت لازم ہے۔

تشریح :- (۱۵۴) اگر کسی نے شکار کے ایسے انڈے کو توڑ دیا جو خراب نہیں ہوئے تھے تو اس کی قیمت اس پر لازم ہے کیونکہ انڈے شکار کی اصل ہے جس میں شکار بننے کی صلاحیت ہے لہذا احتیاطاً انڈے بمنزلہ شکار کے ہے۔ (۱۵۵) اگر انڈے سے مردہ بچہ نکلا اور یہ معلوم نہ ہو کہ یہ توڑنے سے پہلے مر رہا ہے یا بعد میں تو اس پر زندہ بچے کی قیمت لازم ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ یہ زندہ نکل آتا مگر وقت و وجہ سے پہلے توڑنے کی وجہ سے مر گیا ہو۔

(۱۵۶) زَلِيسٌ لِّمَنِ الْقُرَابُ وَالْجِدَادَةُ وَالذَّلْبُ وَالْحَيَّةُ وَالْقُرْبُ وَالْفَارَةُ وَالْكَلْبُ الْقُورُ جَزَاءُ (۱۵۷) زَلِيسٌ لِّمَنِ الْقُرَابُ وَالْبَغُوضُ وَالْبَرَالِغُ وَالْفَرَادِ حَتَّىٰ۔

ترجمہ:- اور کوئے، چیل، بھیڑئے، سانپ، بچھو، چوہ اور کاٹ کھانے والے کتے کے قتل کرنے میں جزاء نہیں اور بھڑکے چھڑی کے قتل کرنے میں کچھ لازم نہیں۔

تشریح:- (۱۵۶) یعنی محرم اگر مردار کھانے والا کوآ، چیل، بھیڑیا، سانپ، بچھو، چوہ یا کاٹ کھانے والا کتہ قتل کرے تو قاتل پر کوئی جزاء نہیں کیونکہ یہ موذی چیزیں ہیں۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وحشی، مانوس اور متور و غیر متور ہر قسم کے کتے عدم جزاء میں برابر ہیں کیونکہ ان سب کی جنس ایک ہے اور اس باب میں معتبر وحدت جنس ہے۔ (۱۵۷) اگر محرم نے بھڑکے چھڑی یا دیگر حشرات الارض میں سے کوئی مار ڈالا تو بھی مارنے والے پر کسی قسم کی جزاء نہیں کیونکہ یہ چیزیں نہ شکار ہیں اور نہ انسانی بدن سے پیدا ہیں۔

(۱۵۸) وَمَنْ قَتَلَ قُلْعَةً تَصَلِّقُ (۱۵۹) بِعَاشَاءَ وَمَنْ قَتَلَ جِرَادَةً تَصَلِّقُ بِعَاشَاءَ وَتَعْرَةً خَيْرٌ مِنْ جِرَادَةٍ۔

ترجمہ:- اور جس نے جمل کو مار ڈالا تو جتنا چاہے صدقہ کر دے اور جس نے ٹڈی کو مار ڈالا تو جو چاہے صدقہ کر دے اور بھڑکے چھڑی سے۔
تشریح:- (۱۵۸) جس نے ایک یا دو یا تین جوں تک قتل کیا تو جتنا چاہے صدقہ کرے مثلاً ٹٹھی، بھرغلہ یا روٹی کا ایک ٹکڑا وغیرہ دیدے کیونکہ جوں بالوں کی طرح بدن سے پیدا ہوتا ہے تو اس کو دور کرنے میں سیل پکیل دور کرنا پایا جاتا ہے لہذا صدقہ لازم ہے۔ (۱۵۹) اور یہی حکم ٹڈی کے مارنے کا بھی ہے کیونکہ ٹڈی بری (خشکی میں رہنے والا) شکار ہے۔ امام قسطلانی رحمہ اللہ نے بطور تمکک حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول "تَعْرَةً خَيْرٌ مِنْ جِرَادَةٍ" نقل کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا تھا کہ ٹڈی سے ایک بھڑکے چھڑی سے لہذا ایک بھڑکے چھڑی کافی ہے۔

(۱۶۰) وَمَنْ قَتَلَ مَا لَا يُؤْكَلُ لَحْمُهُ مِنَ السَّبَاعِ وَنَحْوِهَا فَلَعَلَّهِ الْجَزَاءُ وَلَا يَتَحَاوَرُ بِقِيَمَتِهِ عَاشَاءَ۔

ترجمہ:- اور جس نے غیر ماکول اللحم درندوں میں سے کوئی جانور مار ڈالا یا ان جیسا کوئی جانور مار ڈالا تو اس پر جزاء واجب ہے اور یہ جزاء قیمت میں ایک بکری سے بڑھ کر نہ ہو۔

تشریح:- (۱۶۰) اگر کسی نے غیر ماکول اللحم جانور (جس کا گوشت نہیں کھایا جاتا) مثلاً سباع البھائم (جانوروں کو پھاڑنے والے) کو مار ڈالا یا ان جیسا کوئی جانور مثلاً سباع الطیر (پرندوں کو پھاڑنے والے) کو مار ڈالا تو اس پر جزاء لازم ہے یعنی اس کی قیمت معلوم کر کے دیدے مگر یہ قیمت ایک بکری سے بڑھ کر نہ ہو کیونکہ ان کا قتل خون بہانے کی وجہ سے حرام اور موجب جزاء تھا۔ ان کے گوشت فاسد کرنے کی وجہ سے نہیں کیونکہ گوشت ان کا غیر ماکول ہے۔ اور خون بہانے کی وجہ سے صرف دم واحد واجب ہوتا ہے۔ البتہ ماکول اللحم میں چونکہ نسالم بھی ہے تو اس کی قیمت واجب ہوگی جتنی بھی ہو۔



(۱۶۱) اِنْ صَالَ السَّخُّ عَلَى مُحْرَمٍ لَفَطَهُ فَلَا شَىْءَ عَلَيْهِ (۱۶۲) اِنْ أَطْعَمَ الْمُحْرَمُ إِلَى أَكْلِ لَحْمٍ الضَّيْدِ لَفَطَهُ
فَعَلَيْهِ الْجَزَاءُ۔

ترجمہ۔ اور اگر وہ نے نے محرم پر فطہ کر دیا پس اس نے اس کو قتل کر دیا تو اس پر کچھ نہیں اور اگر محرم فکار کا گوشت کھانے پر مجبور ہوا
پس اس نے فکار کو قتل کر دیا تو اس پر جزاء ہے۔

تشریح۔ (۱۶۱) یعنی اگر محرم پر کسی اور نے نے فطہ کیا اور سوائے قتل کے دفع کرنے کی کوئی صورت نہ ہو تو بصورت قتل کرنے کے محرم
پر کوئی جزاء نہیں کیونکہ محرم تعرض فکار سے اگرچہ منوع ہے مگر دفع اذی سے تو منوع نہیں۔

(۱۶۲) اگر محرم فکار کے گوشت کھانے پر مجبور ہوا تو قتل کرنے اور کھانے کی صورت میں اس پر جزاء لازم ہے کیونکہ ارشاد
باری تعالیٰ (مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفُلْتَهُ مِنْ حَبَامِ أَوْ صَلْتَةً أَوْ لُسْكَ) (یعنی جو شخص تم میں سے
مریض ہو یا اس کو ایذا ہر سے تو اس پر نذ یہ واجب ہے روزہ رکھنے سے یا صدقہ دینے سے یا قربانی کرنے سے) میں اجازت مقید
ہے۔

(۱۶۳) اِنْ لَانَاسَ أَنْ يُلْبِخَ الْمُحْرِمُ الشَّاةَ وَالْبَقَرَةَ وَالْبَيْضَ وَاللَّجَاجَ وَالْبَطَّ الْكُسْكِرِيَّ (۱۶۴) اِنْ قَتَلَ حِمَامًا
مُسْرُوًّا أَوْ ظَبْيًا مُسْتَأْنِسًا فَعَلَيْهِ الْجَزَاءُ۔

ترجمہ۔ اور اس میں کوئی حرج نہیں کہ محرم بکری، گائے، اونٹ، مرغی اور گریلوں کو ذبح کر دے اور اگر پاموز کبوتر یا مانوس ہرن کو ذبح
کر دیا تو اس پر جزاء ہے۔

تشریح۔ (۱۶۳) اگر کسی محرم نے بکری یا گائے یا اونٹ یا مرغی یا بطخ کسکری (کسکری طرف منسوب ہے جو بغداد کے اطراف میں
پیدا ہوتا ہے) یا ذبح کیا تو ذاب (ذبح کرنے والے) پر کوئی جزاء نہیں۔ (بط کسکری سے مراد گھروں میں رہنے والے بطخ ہیں جو
اڑتے ہیں) چونکہ وہ بالاشیاء گھروں میں رہتے ہیں فکار نہیں اسلئے ان کے ذاب پر جزاء نہیں۔

(۱۶۴) اگر محرم نے پاموز کبوتر (جس کے ہاتھوں پر ہال ہوتا ہے) یا مانوس ہرن کو قتل کیا تو قاتل پر جزاء لازم ہے یہ اس لئے
کہ یا نبی اصل خلقت کے کائنات سے وحشی فکار ہیں اسلئے ان کے قاتل پر جزاء ہے۔

(۱۶۵) اِنْ لَبِخَ الْمُحْرِمُ ضَيْدًا فَلْيَبْحَثْهُ مَنَّةً لَا يَجْلُ أَكْلُهَا (۱۶۶) اِنْ لَانَاسَ بَانٌ يَأْكُلُ الْمُحْرِمُ لَحْمَ ضَيْدٍ مُطَّادَةٍ
حَلَالٍ وَلَبِخَهُ إِذَا لَمْ يَلْقَ عَلَيْهِ الْمُحْرِمُ وَلَا أَمْرَهُ بِضَيْدِهِ (۱۶۷) اِنْ لَبِخَ ضَيْدَ الْغَرَمِ إِذَا ذَبَحَهُ الْخَلَالُ الْجَزَاءُ۔

ترجمہ۔ اور اگر محرم نے فکار کو ذبح کر دیا تو اس کا لایچہ مردار ہے اس کا کھانا حلال نہیں اور اس میں کوئی مضائقہ نہیں کہ محرم ایسے فکار
کے گوشت کھائے جو کسی حلال نے فکار کیا ہو اور اسی نے ذبح کیا ہو جبکہ محرم نے وہ فکار اسے نہ طلبا یا ہو اور نہ اس کے فکار کرنے کے لئے
اسے امر کیا ہو اور حرم کے فکار میں جزاء ہے جس وقت کہ اس کو حلال نے ذبح کیا ہو۔

نشریح :- (۱۶۵) اگر محرم نے شکار ذبح کیا تو اس کا ذبیحہ مردار ہے اس کا کھانا حلال نہیں کیونکہ ذبح کرنا فعل مشروع ہے اور یہ فعل حرام ہے لہذا یہ مشروع ذبح شمار نہ ہوگا۔ (۱۶۶) البتہ اگر کسی غیر محرم نے حرم سے باہر شکار کیا تو محرم کیلئے اس کا گوشت کھانا جائز ہے بشرطیکہ اس محرم نے غیر محرم شکاری کو دلالت کر کے شکار بتایا نہ ہو اور نہ شکار کا حکم دیا ہو کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے محرم کے حق میں صید کے گوشت کھانے کے بارے میں مذاکرہ کیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لا بأس به (یعنی اس میں کوئی حرج نہیں) (۱۶۷) اگر غیر محرم نے حرم کا شکار ذبح کیا تو اس پر جزاء ہے شکار کی قیمت کی مقدار میں فقراء پر صدقہ کرے کیونکہ شکار بسبب حرم امن کا مستحق تھا شکاری نے اسے امن کو برباد کر دیا۔

(١٦٨) وَإِنْ قَطَعَ خَشِيشَ الْحَرَمِ أَوْ شَجَرَهُ الَّذِي لَيْسَ بِمَمْلُوكٍ وَلَا هُوَ مَائِنَةٌ النَّاسِ فَعَلَيْهِ قِتْمُهُ.

توجہ:- اور اگر حرم کے گھاس کاٹ دیا اور یا وہاں کا ایسا درخت کاٹ دیا جو کسی کی مملوک نہیں اور نہ وہ ایسا ہو کہ جسے لوگ بوتے ہوں تو اس پر اس کی قیمت واجب ہے۔

تشریح :- (۱۶۸) حرم کی گھاس اور درخت چار قسم پر ہیں۔ / نمبر ۱۔ کسی نے بویا ہوا اور ایسی چیز ہو جو عادتہ لوگ بوتے ہوں۔ /
نمبر ۲۔ خود اُگی ہو ایسی چیز ہو جو عادتہ لوگ بوتے ہوں۔ / نمبر ۳۔ کسی نے بویا ہوا اور ایسی چیز ہو جسے عادتہ لوگ نہ بوتے ہوں۔
نمبر ۴۔ خود اُگی ہو ایسی چیز ہو جسے عادتہ لوگ نہ بوتے ہوں۔

تو پہلی تین قسم کی گھاس کا کاٹنا اور ان سے فائدہ اٹھانا جائز ہے اور چوتھی قسم کا کاٹنا (بشرطیکہ خشک نہ ہو) جائز نہیں اور کاٹنے کی صورت میں قیمت دینا لازم ہے کیونکہ گھاس و درخت کی حرمت بسبب حرم کے ثابت ہوتی ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حرم کی ہری گھاس نہ کاٹی جائے اور نہ اس کے کاٹنے توڑ دی جائے۔ چوتھی قسم میں یہ شرط ہے کہ خشک نہ ہوں اگر خشک ہوں تو جزا نہیں۔

(١٦٩) وَكُلُّ فِئَةٍ لِقَائِهَا يُجَادِلُهَا فَعَلَيْهَا أَنْ يَحْكُمَ لَهَا بِمَا كَانَتْ تَعْمَلُ ۚ وَكَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٧٠) أَلَا أَنْ يَتَجَارَرَ الْمُؤْمِنَاتُ مِنْ غَيْرِ إِحْرَامٍ ثُمَّ يُحْرَمَ بِالْعُمْرَةِ وَالْحَجِّ فَيُلْزَمَهُ دَمٌ وَاحِدٌ-

توجہ:- ہر وہ کام جو قارن کر دے ان کاموں میں سے جن کو ہم نے ذکر کیا ہے کہ ان میں مفرد پر ایک دم ہے تو قارن پر دو دم ہیں ایک دم حج اور ایک عمرہ کی وجہ سے البتہ اگر وہ میقات سے بغیر احرام کے گذر جائے اور پھر وہ حج و عمرہ کا احرام باندھ لے تو اس پر ایک دم لازم ہوگا۔

تفسیر ص: (۱۶۹) یعنی جن جنایات کے بدلے میں حج افراد کرنے والے پر ایک دم یا ایک صدقہ ہے یہی جنایات کا اگر حج قرآن کرنے والے نے ارتکاب کیا تو اس پر دو دم یا دو صدقے ہو گئے اسلئے کہ قارن محرم بدو احرام ہے ایک حج کا دوسرا عمرہ کا۔ تو جنایت دو احراموں پر ہونے کی وجہ سے جزا بھی دو ہو گئی۔

(۱۷۰) البتہ ایک صورت ایسی ہے کہ جس میں قارن پر بھی ایک دم ہے وہ یہ کہ میقات سے کوئی بغیر احرام کے گذر کر محل میں لوگوں کا احرام باندھ لے تو اس پر ایک دم واجب ہے کیونکہ میقات سے گذرتے وقت قارن نہیں اور اس وقت اس پر ایک احرام

واجب ہے تو اس کی تاخیر کی وجہ سے ایک دم واجب ہوگا۔

(۱۷۱) وَإِذَا اشْتَرَكَ مُخْرَمَانِ فِي قَتْلِ صَيْدٍ الْحَرَمِ لَعَلَّى كُلٌّ وَاحِدٌ مِنْهُمَا الْجَزَاءُ كَمَا لَا (۱۷۲) وَإِذَا اشْتَرَكَ خِلَالَانِ فِي قَتْلِ صَيْدٍ الْحَرَمِ لَعَلَّيْهِمَا جَزَاءٌ وَاحِدٌ (۱۷۳) وَإِذَا نَاقَ الْمُخْرِمُ صَيْدًا أَوْ ابْتَاغَهُ فَالْبَيْعُ بَاطِلٌ۔

ترجمہ:- اور جب دو محرم حرم کے شکار کرنے میں شریک ہو جائیں تو ہر ایک پر پوری جزاء ہے اور اگر حرم کے شکار میں دو حلال شریک ہو جائیں تو دونوں پر ایک ہی جزاء ہے اور جب محرم شکار کو فروخت کر دے یا خرید لے تو یہ خرید و فروخت باطل ہے۔

تشریح:- (۱۷۱) اگر دو محرم مل کر کسی شکار کو حرم میں یا حلال میں قتل کر دے تو ہر ایک پر کامل شکار کی جزاء ہے اسلئے کہ ان دو میں سے ہر ایک محرم ہے اور ہر ایک نے کامل احرام پر جنایت کی ہے۔

(۱۷۲) اگر دو حلال مل کر حرم میں شکار قتل کر دے تو دونوں پر ایک ہی جزاء ہے اسلئے کہ ضمان یہاں حرمت حرم کی وجہ سے ہے اور حرم ایک ہے لہذا جزاء بھی ایک ہوگی۔ (۱۷۳) محرم نے اگر شکار خرید لیا یا فروخت کر دیا تو بیع باطل ہے کیونکہ محرم شکار کرنے کی وجہ سے شکار کا مالک نہیں ہوتا ہے تو خرید و فروخت کی وجہ سے بھی مالک نہیں ہوگا اور غیر مملوک کی بیع باطل ہے۔ اور اگر حلال نے شکار کیا اور محرم نے فروخت کر دیا تو بیع فاسد ہے اور اگر اس کا عکس ہو تو بیع جائز ہے۔

بَابُ الْأَحْصَارِ

یہ باب احصار کے بیان میں ہے۔

"احصار" لغت میں روکنے کو کہتے ہیں اور شرعاً "مَنْعُ الْمُخْرِمِ عَنْ آذَاءِ الرِّكْبَيْنِ" (یعنی محرم کو قوف عرفات اور طواف زیارت سے روکنے) کو کہتے ہیں۔

چونکہ تحمل بالا احصار بھی ایک طرح کی جنایت ہے کیونکہ احصار کی وجہ سے جو دم لازم ہوتا ہے اس سے جانی کی طرح محصر نہیں کھا سکتا ہے اسلئے جنایات کے بعد احصار کو ذکر کیا ہے۔ وجہ تقدیم جنایات یہ ہے کہ جنایات اختیاری ہیں اور احصار اضطراری ہے۔

(۱۷۴) وَإِذَا أَخْصِرَ الْمُخْرِمُ بَغْلًا أَوْ أَضَاهَهُ مَرْضٌ يَنْتَعُهُ مِنَ الْمَضِيِّ جَاذَلَهُ التَّحَلُّلُ وَقِيلَ لَهُ ابْنِعْ خَافَ تَذْبِيعَ لُبِّ الْحَرَمِ وَوَأَعْلَمَنْ يَحْمِلُهَا يَوْمَ يُبْعَثُ إِلَيْهِ يَلْبَسُهَا إِلَيْهِ ثُمَّ تَحَلَّلُ (۱۷۵) لَئِنْ كَانَ لَأَرَادَ بَيْعَ ذَمَيْنِ۔

ترجمہ:- اور جب محرم ذمّن یا مرض کی وجہ سے (ج یا عمرہ کے لئے) جانے سے رک جائے تو اس کے لئے خود کو حلال کرنا جائز ہے اور اس سے کہا جائیگا کہ ایک بکری بھیج دے جو حرم میں ذبح کی جائے اور لے جانے والے سے خاص دن کا وعدہ کر لے جس میں وہ ذبح کریگا پھر خود کو حلال کر اور اگر وہ تارن ہو تو دو بکریاں بھیج دے۔

تشریح:- (۱۷۴) یعنی جس نے احرام باندھا یا بھر خوف ذمّن کی وجہ سے حج پر نہ جاسکا یا مریض ہو یا مرض کی وجہ سے نہ جاسکا تو ایسے شخص کے لئے یہاں خود کو حلال کرنا جائز ہے جس کا طریقہ یہ ہے کہ کسی بیت اللہ جانے والے کے ہاتھ بکری یا بکری کی قیمت حرم بھیج دے تاکہ وہ حرم

میں اس بکری کو ذبح کر دے۔ امام صاحب فرماتے ہیں کہ لے جانے والے سے ایک متعین دن کا وعدہ لے تاکہ وہ اسی دن بکری کو ذبح کر لے تو محصر (روکا گیا شخص) حلال ہو جائیگا اور یہ حکم اس لئے ہے تاکہ احرام محمد نہ ہو جائے پس اس کے لئے مشکل ہو جائے گا۔ پھر جب متعین دن آجائے تو محصر کے لئے اب تمام منوعات حلال ہو گئے۔ (۱۷۵) ایک بکری بھیجنے کا حکم تو مفرد کیلئے ہے اگر قارن حج جانے سے رک گیا تو چونکہ قارن دو احراموں کے ساتھ محرم ہے لہذا ان سے نکلنے کیلئے دو بکریاں یا انکی قیمت بھیجنا ضروری ہے۔

(۱۷۶) وَلَا يَجُوزُ ذَبْحُ ذِمِّ الْأَخْصَارِ إِلَّا فِي الْحَرَمِ (۱۷۷) وَيَجُوزُ ذَبْحُهُ قَبْلَ يَوْمِ النَّحْرِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ لَا يَجُوزُ الذَّبْحُ لِلْمُحْضَرِّ بِالْحَجِّ إِلَّا فِي يَوْمِ النَّحْرِ (۱۷۸) وَيَجُوزُ لِلْمُحْضَرِّ بِالْعُمْرَةِ أَنْ يَذْبَحَ مِنْهُ شَاءَ۔

ترجمہ:- اور ذم احصار کا ذبح کرنا جائز نہیں مگر حرم میں اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک عید کے دن سے پہلے ذم احصار کا ذبح کرنا جائز ہے اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ محصر بالبحج کیلئے ذبح کرنا جائز نہیں مگر عید کے دن میں اور محصر بالعمرة کے لئے ذبح کرنا جائز ہے جب چاہے۔

تشریح:- (۱۷۶) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ذم احصار حرم کے علاوہ کسی دوسری جگہ ذبح کرنا جائز نہیں کیونکہ زمان معین (یعنی عید کا دن) اور مکان معین (یعنی کعبہ اللہ) کے سوا غنن یہاں کا قربت ہونا متعارف نہیں۔ (۱۷۷) البتہ عید کے دن سے پہلے ذبح کرنا جائز ہے کیونکہ عید کے دن کے ساتھ مخصوص کر دینے کی صورت میں کبھی عید کا دن دور ہوتا ہے تو محصر کا احرام طویل ہو کر حرج میں مبتلا ہو جائیگا۔ یہی قول رائج ہے۔ صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ محصر بالبحج پر ذم احصار کا عید کے دن میں ذبح کرنا لازم ہے پہلے جائز نہیں۔ صاحبین رحمہما اللہ ذم متبع وقرآن پر قیاس کرتے ہیں۔ (۱۷۸) البتہ محصر بالعمرة کے بارے میں اسے ثلاثہ کا اتفاق ہے کہ کسی بھی وقت ذم احصار کو ذبح کر سکتا ہے عید کا دن متعین نہیں کیونکہ تحلل عن العمرة عید کے دن کے ساتھ خاص نہیں۔

(۱۷۹) وَالْمُحْضَرُّ بِالْحَجِّ إِذَا تَحَلَّلَ فَعَلَيْهِ حَجَّةٌ وَغُمْرَةٌ (۱۸۰) وَعَلَى الْمُحْضَرِّ بِالْعُمْرَةِ الْقَضَاءُ (۱۸۱) وَعَلَى الْقَارِنِ حَجَّةٌ وَغُمْرَتَانِ۔

ترجمہ:- اور محصر بالبحج جب حلال ہو جائے تو اس پر ایک حج اور ایک عمرہ واجب ہے اور محصر بالعمرة پر عمرہ کی قضاء واجب ہے اور قارن پر ایک حج اور دو عمرہ لازم ہے۔

تفسیر:- (۱۷۹) یعنی محصر بالبحج اگر حلال ہو اور اسی سال حج نہیں کیا تو اسکے ذمہ اگلے سال اسی حج کی قضاء ہے اور ایک عمرہ ہے۔ حج کی قضاء تو شروع ہی الحج صحیح ہونے کی وجہ سے واجب ہے اور عمرہ اس لئے واجب ہے کہ محصر حج فوت کرنے والے کے معنی میں ہے اور حج فوت کرنے والے پر لازم ہے کہ عمرہ ادا کر کے حلال ہو جائے پھر اگلے سال میں حج کر لے تو محصر بھی عمرہ اور حج ادا کر لے۔ (۱۸۰) محصر بالعمرة پر قضاء لازم ہے کیونکہ عمل کو شروع کر کے توڑنے سے (اگرچہ نفل عمل ہو) قضاء لازم ہو جاتی ہے۔

(۱۸۱) اگر قارن محصر ہوا تو اگلے سال ایک حج دومردوں کی قضاء اس پر لازم ہے۔ حج اور ایک عمرہ کی وجہ تو احصار باج المسر کے بیان میں ذکر ہوگئی اور عمرہ ثانی اس لئے لازم ہے کہ قارن نے حج کے ساتھ ایک عمرہ کا بھی احرام باندھا تھا تو احصار کی وجہ سے اس کی قضاء بھی لازم ہے۔

(۱۸۲) وَأَذَابُكَ الْمُخَصَّرُ هَذَا وَوَأَعَدَّ لَهُمْ أَنْ يَذْبُوهُ لِيَوْمٍ بَعِيْهِ ثُمَّ زَالَ الْإِحْصَارُ فَإِنْ قَدَرَ عَلَى إِدْرَاكِ الْهَلْدِي وَالْحَجَّ لَمْ يَجُزْ لَهُ التَّحَلُّ وَلِزِمَهُ الْمُضِيُّ وَإِنْ قَدَرَ عَلَى إِدْرَاكِ الْهَلْدِي دُونَ الْحَجِّ تَحَلَّلَ وَإِنْ قَدَرَ عَلَى إِدْرَاكِ الْحَجِّ دُونَ الْهَلْدِي جَازَ لَهُ التَّحَلُّ اسْتِحْسَانًا۔

ترجمہ:- اور جب محصر نے حدی بھیج دی اور جانے والے سے وعدہ کر دیا کہ اسے فلاں معین دن ذبح کرنا اور پھر احصار ختم ہوا تو اگر وہ حج اور ہدی دونوں کے پانے پر قادر ہو تو اس کے لئے حلال ہونا جائز نہیں بلکہ جانا لازم ہے اور اگر وہ صرف حدی پاسکتا ہو حج نہ پاسکتا ہو تو یہ حلال ہو جائے اور اگر حج پاسکتا ہو اور حدی نہ پاسکتا ہو تو استحسانا اس کے لئے حلال ہونا جائز ہے۔

تشریح:- (۱۸۲) یعنی اگر محصر نے کسی کے ہاتھ حدی بھیج دیا اور بتا دیا کہ فلاں معین دن حدی کو ذبح کر لیں اب حدی روانہ کرنے کے بعد محصر کا احصار ختم ہوا تو اس کی چار صورتیں بنتی ہیں۔ / نمبر ۱۔ اتنا وقت ہے کہ محصر حج اور حدی دونوں پاسکتا ہے۔ / نمبر ۲۔ دونوں نہیں پاسکتا ہے۔ / نمبر ۳۔ صرف حدی پاسکتا ہے حج نہیں پاسکتا ہے۔ / نمبر ۴۔ صرف حج پاسکتا ہے حدی نہیں پاسکتا۔

پہلی صورت کا حکم یہ ہے کہ محصر کیلئے احرام سے حلال ہونا جائز نہیں بلکہ جا کر حج کر لے کیونکہ حصول مقصود بالتحلف (یعنی قضاء) سے پہلے عجز زائل ہو گیا۔ دوسری صورت میں جانا عیث ہے اسلئے نہ جائے۔ چونکہ اس صورت کا حکم ظاہر تھا اس لئے امام قدوری رحمہ اللہ نے اس کا ذکر نہیں کیا۔ تیسری صورت میں بھی نہ جانے کا حکم ہے بلکہ حدی ذبح کرنے سے تحلل حاصل کر لے کیونکہ اصل سے عاجز ہے۔ چوتھی صورت کا حکم یہ ہے کہ جا کر حج کے اعمال ادا کرنا افضل ہے مگر استحسانا تحلل بالذبح جائز ہے کیونکہ اس طرح کرنے سے مال ضائع ہونے سے بچ جائیگا۔

(۱۸۳) وَمَنْ أَخْصَرَ بِمَكَّةَ وَهُوَ مُتَوَتِّعٌ عَنِ الْحَجِّ وَالْوُفُوفِ وَالطَّوَافِ كَانَ مُخَصَّرًا (۱۸۴) وَإِنْ لَمْ يَلْزَمْ عَلَى إِدْرَاكِ أَخِيهِمَا فَلَيْسَ بِمُخَصَّرٍ۔

ترجمہ:- اور جو شخص مکہ مکرمہ میں روک دیا گیا اور حال یہ ہے کہ وہ دو قوس عرند اور طواف زیارت سے روک دیا گیا تو وہ محصر ہے اور اگر دونوں میں سے ایک کے ادا کرنے پر قادر ہو تو وہ محصر نہیں۔

تشریح:- (۱۸۳) یعنی جو شخص مکہ مکرمہ میں ادا رکھیں یعنی وقوف عرفات اور طواف زیارت سے روک دیا گیا تو یہ شخص محصر ہے اس لئے کہ یہ اتمام حج سے معذور ہے۔ (۱۸۴) اگر طواف زیارت و وقوف عرفات میں سے کسی ایک کی ادائیگی پر قادر ہو تو یہ شخص محصر نہیں اسلئے کہ وقوف عرفات پر قدرت کی صورت میں حج تام ہوتا ہے لہذا محصر نہیں اور طواف زیارت کی صورت میں طواف کر کے حلال ہو جاتا ہے۔

ہدی بھیجنے کی ضرورت نہیں اسلئے محض نہیں۔

بَابُ الطَّوَّافَاتِ

یہ باب حج فوات ہونے کے بیان میں ہے۔

الطَّوَّافَاتُ لَعْدَمِ الشَّيْءِ بَعْدَ وَجُودِهِ وَلَطَوَّافَاتِ الْحَجِّ شُرْعًا أَنْ يَفُوتَهُ الْوُقُوفُ بِعَرَفَةَ۔

فوات اور احصار دونوں عوارض میں سے ہیں اس لئے احصار کے بعد فوات کو ذکر کیا۔

(۱۸۵) وَمَنْ أَحْرَمَ بِالْحَجِّ فَلَمَّا هُوَ بِالْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ حَتَّى طَلَعَ الْفَجْرُ مِنْ يَوْمِ النَّحْرِ فَقَدْ لَانَ الْحَجُّ وَعَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ وَيُسْفَى وَيَتَحَلَّلَ وَيَقْضِيَ الْحَجَّ مِنْ قَابِلٍ وَلَا ذَمَّ عَلَيْهِ۔

ترجمہ:- اور جس نے حج کا احرام باندھ لیا پھر اس سے دوپہر عرفات فوت ہو گیا یہاں تک کہ عید کے دن کی فجر طلوع ہوگئی تو اس کا حج فوت ہو گیا اور اس پر لازم ہے کہ طواف اور سعی کرے اور حلال ہو جائے اور آئندہ سال حج کی قضاء کرے اور اس پر دم لازم نہیں۔

تشریح:- (۱۸۵) یعنی جس نے حج کا احرام باندھ لیا (خواہ حج فرض ہو یا نفل، صحیح ہو یا فاسد) تو اگر نویں ذی الحجہ کی زوال سے یوم النحر کی طلوع فجر تک وقوف عرفہ نہ کر سکا تو اس شخص کا حج فوت ہو گیا اسلئے کہ وقوف عرفہ رکن ہے اب اس کیلئے حکم یہ ہے کہ یہ اسی احرام کے ساتھ بیت اللہ کا طواف اور سعی بین الصفا والمروہ کر کے حلال ہو جائے اور اگلے سال اس حج کی قضاء کر لے۔ چونکہ فوات الحج کے بعد اس نے عمرہ کے افعال (طواف و سعی) سے تحلیل حاصل کر لیا اس لئے اس پر دم لازم نہیں۔

(۱۸۶) وَالْعُمْرَةُ لَا تَقُوتُ وَهِيَ جَائِزَةٌ لِي جَمِيعِ السَّنَةِ (۱۸۷) إِلَّا خَمْسَةَ أَيَّامٍ يُكْرَهُ لِعَلَّهَا إِلَيْهَا يَوْمَ عَرَفَةَ وَيَوْمَ النَّحْرِ وَأَيَّامَ التَّشْرِيقِ۔

ترجمہ:- اور عمرہ فوت نہیں ہوتا اور وہ پورا سال جائز ہے سوائے پانچ دن جن میں عمرہ کرنا مکروہ ہے وہ عرفہ کا دن، عید کا دن، اور ایام تشریق ہیں۔

تشریح:- (۱۸۷) یعنی عمرہ کبھی بھی فوت نہیں ہوتا ہے کیونکہ عمرہ کیلئے کوئی وقت متعین نہیں پورے سال میں ہر وقت ادا کر سکتا ہے۔ (۱۸۷) البتہ صرف پانچ دنوں میں عمرہ ادا کرنا مکروہ تحریمی ہے یعنی یوم عرفہ (نویں ذی الحجہ) یوم النحر (دسویں ذی الحجہ) اور ایام تشریق (گیارہویں، بارہویں، تیرہویں ذی الحجہ) میں۔ ان دنوں میں عمرہ اس لئے مکروہ تحریمی ہے کہ یہ ایام الحج ہیں تو یہ حج ہی کیلئے متعین ہیں۔

(۱۸۸) وَالْعُمْرَةُ سَنَةٌ (۱۸۹) وَهِيَ الْإِحْرَامُ وَالطَّوَّافُ وَالسَّعْيُ۔

ترجمہ:- اور عمرہ سنت ہے اور وہ احرام اور طواف اور سعی ہے۔

تشریح:- یعنی احناف کے قول صحیح کے مطابق عمرہ سنت مؤکدہ ہے مگر چہ بعض اس کو واجب سمجھتے ہیں "لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم

السَّحْبُ لِرَبِضَةٍ وَالْفُحْرَةُ نَطْوَعٌ“ (یعنی حج فرض ہے اور عمرہ تطوع ہے)۔ امام شافعی رحمہ اللہ فرضیت عمرہ کے قائل ہیں۔ (۱۸۹) عمرہ احرام، طواف اور سعی ہے۔

بَابُ الْهَدْيِ

یہ باب ہدی کے بیان میں ہے۔

اس سے پہلے حج کے تفصیلی بیان میں ہدی کا ذکر کئی مرتبہ آیا تو اب امام قدوری رحمہ اللہ ہدی اور ہدی کے متعلقات کی تفصیل بیان کرنا چاہتے ہیں۔ ہدی لفظ و شرعاً ”مَا يَهْدِي إِلَى الْحَرَمِ مِنَ النِّعَمِ لِلتَّقَرُّبِ“ (یعنی ہدی وہ جانور ہے جو برائے تقرب حرم لے جایا جائے) کو کہتے ہیں۔

(۱۹۰) الْهَدْيُ أَذْنَاهُ شَاةٌ وَهُوَ مِنْ ثَلَاثَةِ أَنْوَاعٍ مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ (۱۹۱) يُجْزَى فِي ذَلِكَ كُلِّهِ الشَّيْءُ لِمَا عَدَا (۱۹۲) الْإِمْنِ الضَّانَ لِأَنَّ الْجَذْعَ مِنْهُ يُجْزَى فِيهِ۔

ترجمہ:- اور اذن دو درجہ کی ہدی بکری ہے اور ہدی کی تین انواع ہیں یعنی اونٹ، گائے اور بکری، اور ان تمام انواع میں شئی یا اس سے زائد عمر کا کافی ہو جاتا ہے سوائے بھیڑ کے کہ اس کا چھ مہینے کا بچہ بھی ہدی میں کافی ہے۔

تشریح:- (۱۹۰) یعنی ہدی تین قسم کے جانوروں سے ہو سکتی ہے اونٹ، گائے، بکری کیونکہ ہدی وہی ہے جو بطور تحفہ حرم کو بھیجی جائے تاکہ حرم میں اس کے ذبح سے تقرب حاصل کیا جائے اس معنی میں یہ تینوں اقسام برابر ہیں تو ہر ایک ہدی ہو سکتا ہے۔ پھر ظاہر ہے کہ ان میں اذن بکری اوسط گائے اور اعلیٰ اونٹ ہے۔ (۱۹۱) البتہ یہ شرط ہے کہ ان میں سے جو بھی ہو وہ شئی ہو یا شئی سے اعلیٰ ہو۔ پھر اذنوں کا شئی وہ ہے جس کے پانچ سال مکمل ہو گئے ہوں اور چھٹے سال میں شروع ہو۔ اور گائے کا شئی وہ ہے جس کے دو سال مکمل تیسرے میں شروع ہو۔ اور بکری کا شئی وہ ہے جس کا ایک سال مکمل دوسرے میں شروع ہو۔ (۱۹۲) البتہ دنبہ اگر خوب فربہ ہو جو موٹاپے کی وجہ سے شئی کے برابر معلوم ہوتا ہو تو جزع یعنی شئی سے کم بھی جائز ہے۔

(۱۹۳) وَلَا يَجُوزُ لِي الْهَدْيِ مَقْطُوعُ الْأُذُنِ وَلَا أَكْثَرُهَا وَلَا مَقْطُوعُ اللَّسَانِ وَلَا مَقْطُوعُ الْهَيْدِ وَلَا الرَّجُلِ وَلَا ذَا بَنَةِ الْقَبْلِ وَلَا الْقَبْلَاءُ وَلَا الْعَرْجَاءُ الْبَيِّ لَا تَمْسُحُ إِلَى الْمُتَسَكِّبِ۔

ترجمہ:- اور ہدی میں پورا کان یا اکثر کان ہونا جائز نہیں اور نہ دم کٹا ہوا اور نہ پیر کٹا ہوا جائز ہے اور نہ آنکھ پھوٹا ہوا اور نہ انتہائی کمزور اور نہ ایسا ننگڑا جو لمبے تک نہ جاسکے۔

تشریح:- (۱۹۳) یعنی ایسا حیوان ہدی میں جائز نہیں ہے جس کا کل یا اکثر کان کٹ گیا ہو اور نہ وہ جس کی دم کٹی ہو اور نہ وہ جس کا پیر (یعنی اگلا پاؤں) کٹا ہو اور نہ وہ جس کا رجل (یعنی پچھلا پاؤں) کٹا ہو اور نہ وہ جس کی آنکھ پھوٹ گئی ہو اور نہ وہ جو انتہائی کمزور ہو اور نہ ایسا ننگڑا جو تنک (لمبے خانہ) تک نہ جاسکے ہو کیونکہ یہ کل ظاہر باہر محبوب ہیں۔

مذکورہ بالا عیوب سے مراد وہ عیوب ہیں جو قبل الذبح پائے جائے اور اگر بوقت ذبح اضطراب کی وجہ سے پیدا ہو گئے تو یہ مانع نہیں کیونکہ ان جیسی عیوب سے احتراز ممکن نہیں۔

(۱۹۵) وَالشَّاةُ جَائِزَةٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ إِلَّا عَلَى مَوْضِعَيْنِ مِّنْ طَوَافِ الزِّيَارَةِ جُنُبًا وَمِنْ جَمَاعٍ بَعْدَ الْوُكُوفِ بِعَرَفَةَ فَإِنَّهُ لَا يَجُوزُ لَهُ إِلَّا بَدَنُهُ۔

ترجمہ :- اور بکری ہر قسم کی جنتوں میں جائز ہے مگر دو موقعوں میں جائز نہیں ایک یہ کہ کوئی حلیہ جنابت میں طواف زیارت کرے اور دوسرا یہ کہ وقوف عرفات کے بعد کوئی جماع کرے کیونکہ ان میں اونٹ کے سوا جائز نہیں۔

تفسیر :- (۱۹۵) یعنی باب حج میں جہاں کہیں بھی دم اور حدی کے وجوب کا ذکر ہے وہاں بکری ذبح کرنا کافی ہے مگر دو مواقع ایسے ہیں جہاں اونٹ ذبح کرنا ضروری ہے بکری کافی نہیں۔ ایک یہ کہ کوئی محرم طواف زیارت بحالت جنابت کر لے اور دوسرا یہ کہ وقوف عرفہ کے بعد حلق الراس سے پہلے کوئی محرم جماع کر لے لہذا مر۔

(۱۹۵) وَالْبَدَنَةُ وَالْبَقَرَةُ يُجْزَى كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَنْ سَبْعَةِ أَنْفُسٍ إِذَا كَانَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الشَّرَكَاءِ يُرِيدُ الْقُرْبَةَ (۱۹۶) لِأَنَّهُ إِذَا أَخَذَهُمْ بَنَصِيهِ اللَّحْمِ لَمْ يَجْزِ لِلْبَاقِينَ عَنِ الْقُرْبَةِ۔

ترجمہ :- اور اونٹ اور گائے میں سے ہر ایک سات آدمیوں کی طرف سے کفایت کرے گی جبکہ ہر ایک شرکاء میں سے قربت کا ارادہ کرے اور اگر ان میں سے کسی ایک نے اپنے حصہ میں سے گوشت کا ارادہ کیا تو باقی کے لئے اس کی قربانی جائز نہ ہوگی۔

تفسیر :- (۱۹۵) یعنی اونٹ اور گائے میں سے ہر ایک سات یا سات سے کم آدمیوں کیلئے کافی ہو سکتی ہے کیونکہ مروی ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ہم نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بدن اور گائے ساتھ افراد کی طرف سے ذبح کیا۔ تو سات سے کم کی طرف سے تو بطریقہ اولیٰ جائز ہے۔

(۱۹۶) مگر یہ شرط ہے کہ سب نے قربت کی نیت کی ہو اگر چہ جہت قربت مختلف ہو مثلاً ایک نے تمتع دوسرے نے قرآن تیسرے نے تطوع کی نیت کی ہو کیونکہ مقصود ایک ہے یعنی اللہ کی رضا۔ البتہ اگر ان سات میں سے کوئی ایک گوشت کی نیت سے شریک ہوتا ہے تو پھر کسی ایک کا بھی جائز نہ ہوگا اس لئے کہ یہ اونٹ یا گائے اب خالص اللہ تعالیٰ کے لئے نہ رہا۔

(۱۹۷) وَيَجُوزُ الْأَكْلُ مِنْ هَذِهِ التَّلَوِّعِ وَالْمُتَعَةِ وَالْقِرَانِ (۱۹۸) وَلَا يَجُوزُ الْأَكْلُ مِنْ بَقِيَةِ الْهَدَايَا۔

ترجمہ :- اور حدی تطوع، تمتع اور قرآن سے کھانا جائز ہے اور باقی ہدا میں سے کھانا جائز نہیں۔

تفسیر :- (۱۹۷) یعنی صاحب حدی کیلئے دم تطوع، دم تمتع اور دم قرآن سے کھانا جائز بلکہ مستحب ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا حدی کا گوشت بھی کھایا اور شوربا بھی پیا مگر شرط یہ ہے کہ حدی حرم کو پہنچ جائے۔ اور اگر حرم پہنچے سے پہلے ذبح کیا ہو تو اس سے فقراء کے سوا کوئی نہیں کھا سکتا۔ اسی طرح مذکورہ بالا تین قسم کے حدایا سے اغنیاء بھی کھا سکتے ہیں کیونکہ جس حدی سے کھانا صاحب حدی کیلئے

جائز ہوا اس کا کھانا غنی کیلئے بھی جائز ہے۔

(۱۹۸) مکرہ تطوع، دم تمتع اور دم قرآن کے علاوہ (مثلاً دم کفارہ، دم نذر اور دم احصار) سے صاحب ہدی اور غنی نہیں کھا سکتے ہیں وہ فقراء ہی کھا سکتے کیونکہ جس وقت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم مقام حدیبیہ پر عمرہ کرنے سے روک دئے گئے تو آپ ﷺ نے ناجیۃ الاسلی کے ہاتھ حدایا دے کر بھیج دئے اور فرمایا، لا تاکل انت ورفقتک منها شیاء،، (آپ اور آپ کے ساتھی ان سے کچھ نہ کھائے)۔

(۱۹۹) وَلَا يَجُوزُ ذَبْحُ هَذِي النَطْوَعِ وَالْمُنْعَةِ وَالْقِرَانِ إِلَّا فِي يَوْمِ النَحْرِ (۲۰۰) وَيَجُوزُ ذَبْحُ بَقِيَةِ الْهَدَايَا فِي أَيِّ وَقْتٍ شَاءَ۔

ترجمہ:- اور ہدی تطوع، اور ہدی متعہ اور ہدی قرآن کا ذبح کرنا جائز نہیں مگر عید کے دن میں اور باقی ہدا کا ذبح کرنا جب بھی چاہے جائز ہے۔

تشریح:- (۱۹۹) باب حج میں ہدا یا تین قسم پر ہیں، مختص بالوقت، غیر مختص بالوقت، مختلف فیہ، مختص بالوقت (یعنی مختص یوم النحر) دم تمتع، دم قرآن اور بقول صاحب تہذیب دم تطوع بھی یوم النحر کے ساتھ خاص ہے مگر صاحب مبسوط کے نزدیک دم تطوع یوم النحر کے ساتھ خاص نہیں اور یہی قول صحیح ہے۔ (۲۰۰) دوسری قسم جو مختص بالوقت یعنی یوم النحر نہیں وہ دم کفارات اور دم نذر ہے کیونکہ یہ دم کفارہ ہے جو نقصان دفع کرنے کے لئے واجب ہوا ہے تو اس کو جلدی ذبح کرنا اولیٰ ہے تاکہ بلا تاخیر اس کے ساتھ نقصان دفع ہو۔ تیسری قسم جو مختلف فیہ ہے وہ دم احصار ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یوم النحر کے ساتھ خاص نہیں لہذا مسر اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک یوم النحر کے ساتھ خاص ہے۔

(۲۰۱) وَلَا يَجُوزُ ذَبْحُ الْهَدَايَا إِلَّا فِي الْحَرَمِ (۲۰۲) وَيَجُوزُ أَنْ يَنْصَلَ قِيْبَهَا عَلَى مَسَاكِينِ الْحَرَمِ وَغَيْرِهِمْ (۲۰۳) وَلَا يَجِبُ التَّعْرِيفُ بِالْهَدَايَا۔

ترجمہ:- اور ہدا یا کا ذبح کرنا جائز نہیں مگر حرم میں اور ہدا یا کو مساکین حرم اور غیر حرم پر صدقہ کرنا جائز ہے اور ہدا یا کو عرفات لے جانا واجب نہیں۔

تشریح:- (۲۰۱) یعنی کسی قسم کا ہدی حرم سے باہر ذبح کرنا جائز نہیں اس لئے کہ ہدی ایسی چیز کا نام ہے جو ہدیہ کسی جگہ کو لے جائے اور وہ جگہ حرم ہے۔ (۲۰۲) البتہ تصدق کیلئے حرم مختص نہیں مساکین حرم و مساکین غیر حرم سب پر صدقہ کر سکتے ہیں کیونکہ صدقہ قربت معقولہ ہے تو ہر فقیر پر صدقہ کرنا قربت ہوگی۔ ہاں حرم کے مساکین پر صدقہ کرنا افضل ہے الا یہ کہ دوسرے لوگ زیادہ محتاج ہوں۔ (۲۰۳) ہدا یا کو عرفات لے جانا واجب نہیں البتہ دم تطوع، دم تمتع اور دم قرآن عرفات لے جانا حسن ہے کیونکہ یہ دم نیک ہے جس کا جانا تشہیر پر ہے۔

(۲۰۴) وَالْأَفْضَلُ لِي الْبَلَدِ النَّحْرُ وَلِي الْبَقَرُ وَالْغَنَمُ الذَّبْحُ۔

ترجمہ:- اور اونٹ میں افضل نحر ہے اور گائے اور بکری میں افضل ذبح ہے۔

تشریح:- (۲۰۴) یعنی اونٹ میں افضل یہ ہے کہ پاؤں باندھ کر کھڑا کر کے نحر کر لے لقولہ تعالیٰ ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ﴾ (یعنی پس نماز پڑھ اپنے رب کے لئے اور نحر کر)۔ گائے اور بکری میں افضل یہ ہے کہ لٹا کر ذبح کر لے کیونکہ باری تعالیٰ گائے کے بارے میں فرماتے ہیں ﴿أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ (یہ کہ تم ذبح کر دو گائے) اور دنبہ کے بارے میں فرماتے ہیں ﴿فَذَبْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ﴾ (ہم نے ابراہیم علیہ السلام کو فد یہ دیا ذبح عظیم کے ساتھ)، مؤلفہ صَحَّ أَنَّ النَّبِيَّ نَحَرَ الْإِبِلَ وَذَبَحَ الْبَقَرُ وَالْغَنَمَ، (یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹوں کو نحر کیا اور گائے و بکری کو ذبح فرمایا)۔

نحر کی تعریف علامہ شامی نے ان الفاظ میں کی ہے النَّحْرُ قَطْعُ الْعُرُوقِ فِي أَسْفَلِ الْعُنُقِ عِنْدَ الصَّدْرِ (گردن کے نچلے حصہ میں سینہ کے قریب رگوں کو کاٹنا) اور ذبح کی یہ تعریف کی ہے وَالذَّبْحُ قَطْعُهَا (ای العروق) لِي أَعْلَاهُ (ای العنق) تَحْتَ السَّخِينِ (گردن کے اوپر کے حصہ میں لحمین کے نیچے رگوں کو کاٹنا) اور یہ قاعدہ بیان کیا ہے کہ ہر لمبی گردن والے (جیسے اونٹ، شتر مرغ اور بٹخ وغیرہ) کیلئے نحر مستحب ہے اور دیگر کیلئے ذبح مستحب ہے۔

(۲۰۵) وَالْأَوَّلَىٰ أَنْ يَتَوَلَّى الْإِنْسَانُ ذَبْحَهَا بِنَفْسِهِ إِذَا كَانَ يُحْسِنُ ذَالِكَ (۲۰۶) وَيَتَصَدَّقُ بِحَلَالِهَا وَحُطَامِهَا

(۲۰۷) وَلَا يُعْطَىٰ أَجْرُهُ الْجَزَارِ مِنْهَا۔

ترجمہ:- اور بہتر یہ ہے کہ آدمی اپنی قربانی کو خود ذبح کر دے بشرطیکہ وہ اچھی طرح ذبح کر سکا ہو اور ان کی جھول اور لگام کو صدقہ کر دے اور قصاب کی مزدوری حدی میں سے نہ دے۔

تشریح:- (۲۰۵) یعنی بہتر یہ ہے کہ آدمی اپنی حدی خود ذبح کر لے اگر وہ اچھی طرح کر سکا ہو کیونکہ نحر کا قربت و طاعت ہے اور طاعات میں بذات خود مستولی ہونا بہتر ہے کیونکہ اس میں خشوع ہے۔ (۲۰۶) اور یہ بھی حکم ہے کہ حدی کا جھول اور لگام صدقہ کر لے۔ (۲۰۷) اور حدی کا گوشت جزار (قصاب) کو مزدوری میں نہ دے کیونکہ حضور ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا تھا کہ حدایا کی جھولیں اور لگام میں صدقہ کر اور ان میں سے قصاب کی مزدوری نہ دے۔

(۲۰۸) وَمَنْ سَاقَ بَذْلَةً فَاصْطَرَّ إِلَى رُكُوبِهَا رَكِبَهَا (۲۰۹) وَإِنْ اسْتَفْنَىٰ عَنْ ذَلِكَ لَمْ يَرْكَبْهَا (۲۱۰) وَإِنْ كَانَ لَهَا

لَبَنٌ لَمْ يَحْلِبْهَا وَلَكِنْ يَنْضِجُ حُرْغَهَا بِالْمَاءِ الْبَارِدِ حَتَّى يَنْقَطِعَ اللَّبَنُ۔

ترجمہ:- اور جو شخص حدی کو ساتھ لے جائے پھر اس کی سواری کرنے کو مجبور ہو گیا تو اس پر سوار ہو جائے اور اگر وہ اس سے مستفنی ہو تو اس پر سوار نہ ہو اور اگر حدی کے لئے دودھ ہے تو وہ نہ نکالے البتہ اس کے تھنوں پر ٹھنڈا پانی چھڑک دے تاکہ دودھ خشک ہو جائے۔

تشریح:- (۲۰۸) یعنی جس نے اپنے ساتھ حدی لے چلا پھر اسے اس پر سوار ہونے یا سامان لادنے کی ضرورت پیش آئی تو سوار ہو

سکتا ہے اور سامان لا سکتا ہے۔ (۲۰۹) اور اگر ضرورت نہیں تو سوار نہ ہو جائے کیونکہ یہ اب اس نے خالص اللہ کے نام کر دیا ہے لہذا اس کا عین یا منافع اپنے لئے خرچ کرنا مناسب نہیں۔

(۲۱۰) اگر حدی کے دودھ ہو تو نہ دھوئے کیونکہ دودھ حدی ہی سے متولد ہے لہذا اسے اپنے لئے صرف نہ کرے بلکہ اگر ذبح کا وقت قریب ہے تو حدی کے تھنوں پر ٹھنڈے پانی چھڑک دے تاکہ دودھ خشک ہو جائے اور اگر ذبح کا وقت دور ہو تو پھر ضرر کا اندیشہ ہے لہذا دودھ نکال کر صدقہ کر لے۔ اگر دھولیا تو صدقہ کرنا لازم ہے۔

(۲۱۱) وَمَنْ سَاقَ هَدِيًّا لَفَعَطَبٍ فَإِنْ كَانَ تَطَوُّعًا فَلَيْسَ عَلَيْهِ غَيْرُهُ وَإِنْ كَانَ عَنْ وَاجِبٍ فَلَعَلَّهِ أَنْ يُقِيمَ غَيْرَهُ مَقَامَهُ (۲۱۲) وَإِنْ أَصَابَهُ عَيْبٌ كَثِيرٌ أَقَامَ غَيْرَهُ مَقَامَهُ وَصَنَعَ بِالْمُعِيبِ مَا شَاءَ۔

ترجمہ:- اور اگر کسی نے حدی ساتھ لے گیا پھر وہ ہلاک ہو گئی تو اگر یہ حدی نفل کی ہو تو اس پر دوسری حدی واجب نہ ہوگی اور اگر یہ حدی واجب کی ہو تو دوسری حدی اس کے قائم مقام کرنا اس پر واجب ہے اور اگر ہدی کو کوئی زیادہ عیب پہنچا تو دوسری اس کے قائم مقام کر دے اور عیب دار کو جو چاہے کرے۔

تشریح:- (۲۱۱) یعنی جس نے حدی ساتھ لے چلا اور وہ ہلاک ہو گئی پس اگر نفل حدی ہے تو لیجانے والے پر کچھ نہیں کیونکہ قربت اسی کے ساتھ متعلق تھی جو کہ فوت ہو گئی اور اگر یہ واجب حدی ہے تو اس کی جگہ دوسری ہدی واجب ہے کیونکہ وجوب اس شخص کے ذمہ باقی ہے۔ (۲۱۲) اور اگر بہت زیادہ عیب اسکو لگا تو بھی دوسری اسکے قائم مقام کر دے کیونکہ واجب اس کے ذمہ باقی ہے۔ اور عیب دار اگر دیکر ہلاک کی طرح ہو گئی لہذا اسکے ساتھ جو چاہے کر لے۔

(۲۱۳) وَإِذَا عَطَبَتِ الْبُذْنَةُ فِي الطَّرِيقِ فَإِنْ كَانَ تَطَوُّعًا خَرَّهَا وَصَنَعَ نَعْلَهَا بِدَمْعِهَا وَضَرَبَ بِهَا صَفْحَتَهَا وَلَمْ يَأْكُلْ مِنْهَا هُوَ وَلَا غَيْرُهُ مِنَ الْأَغْنِيَاءِ (۲۱۴) وَإِنْ كَانَتْ وَاجِبَةً أَقَامَ غَيْرَهَا مَقَامَهَا وَصَنَعَ بِهَا مَا شَاءَ۔

ترجمہ:- اور جب ہدی کا اونٹ راستہ میں مر جائے تو اگر وہ نفل کی ہو تو اسے خر کر دے اور اسکے کمرے کو اس کے خون سے رنگ دے اور اسکے شانہ پر اسے مار دے اور اس کا گوشت نہ خود کھائے اور نہ کوئی دوسرا نفل اور اگر حدی واجب کی ہو تو دوسری ہدی اس کے قائم مقام کر دے اور اس کا جو چاہے کر دے۔

تشریح:- (۲۱۳) یعنی بدنہ اگر راستے میں قریب المرگ ہو جائے پس اگر نفل ہے تو ذبح کر کے اسکے نفل (یعنی ہدی کا کمر یا وہ قلابہ جو اسکے گلے میں ڈالا گیا تھا) کو خون سے رنگ دے اور اسکے پہلو پر خون مار دے یہ اس لئے تاکہ یہ معلوم ہو کہ بدنہ حدی کا ہے پس اس سے فقراء کھائے خود صاحب حدی اور دوسرے اغنیاء اس سے نہ کھائے کیونکہ حدی سے کھانے کا جواز مطلق ہے اس شرط کے ساتھ کہ حدی اپنے محل یعنی حرم تک پہنچ جائے پس مناسب تو یہ تھا کہ حرم پہنچنے سے پہلے بالکل اس کا کھانا جائز نہ ہو لیکن چونکہ تصدق علی الفقراء میں ایک گنا تقرب ہے اور تقرب ہی مقصود ہے لہذا فقراء کا کھانا جائز ہے۔ (۲۱۴) اور اگر حدی واجب ہے تو دوسری اس کے قائم مقام کر دے

لما مر چونکہ یہ اب دیگر املاک کی طرح ہو گئی لہذا اس کو جو چاہے کرے لمامر۔

(۲۱۵) وَيُقْلَدُ هَذِي التَّطَوُّعِ وَالْمُتَعَةِ (۲۱۶) وَلَا يُقْلَدُ لَدِمِ الْإِحْصَارِ وَلَا دِمِ الْجَنَائِبِ۔

ترجمہ:- اور نفلی حدی، تمتع کی ہدی اور قرآن کی ہدی کو قلاہ نہ ڈالا جائے اور احصار اور جنایات کی ہدی کو قلاہ نہ ڈالا جائے۔

تشریح:- (۲۱۵) یعنی تطوع، تمتع، قرآن اور نذر کی حدی کو قلاہ پہنانا مستحب ہے کیونکہ یہ دم قربت ہے تو اس کی شہرت کرنا مناسب ہے۔ اور یہاں حدی سے مراد اونٹ اور گائے ہے بکری کو قلاہ پہنانا مستحب نہیں کیونکہ بکری کو قلاہ پہنانے کی عادت نہیں (۲۱۶) اسی طرح دم احصار اور دم جنایات کو بھی قلاہ پہنانا مستحب نہیں کیونکہ ان کا سبب جنایت ہے تو اخفاء اولیٰ ہے۔

کتاب البیوع

یہ کتاب بیوع کے بیان میں ہے۔

بیع لغت میں ”مَبَاذِلَةُ الشَّيْءِ بِالشَّيْءِ“ (ایک چیز کو دوسری چیز کے ساتھ تبدیل کرنے) کو کہتے ہیں اور شرعاً ”مَبَاذِلَةُ مَالٍ بِمَالٍ بِالتَّوَاضُّعِ“ (ایک مال کو دوسرے مال کے ساتھ باہمی رضامندی سے تبدیل کرنے) کو کہتے ہیں۔ لفظ بیع اخذاد میں سے ہے خرید و فروخت دونوں کیلئے مستعمل ہے۔ امام قدوری رحمہ اللہ نے کثرت انواع کی طرف اشارہ کرتے ہوئے لفظ بیع صحیح لایا ہے ورنہ مصدر رثنیہ وجع نہیں لایا جاتا ہے۔

لفظ بیع متعدی بدو مفعول ہوتا ہے کہا جاتا ہے ”بِعْتُكَ الشَّيْءَ“ اور کبھی برائے تاکید مفعول اول پر مبنی داخل کرتے ہیں کہا جاتا ہے بیعت من زید الدار، اور کبھی لام زائدہ داخل کرتے ہیں کہا جاتا ہے ”بِعْتُ لَكَ الشَّيْءَ“۔

کتاب البیوع کی ماقبل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ عبادات سے فراغت کے بعد نکاح اور بیوع میں سے بیع کی طرف لوگوں کی احتیاج اعم ہے کیونکہ چھوٹے بڑے، مرد و عورت سب کو خرید و فروخت کی ضرورت ہے جبکہ نکاح ایسا نہیں اسلئے بیوع کو نکاح سے مقدم کیا۔

باعتبار بیع کے بیع کی چار قسمیں ہیں، سامان بعوض سامان فروخت کرنا اس کو بیع معاخذہ کہا جاتا ہے، سامان بعوض ثمن فروخت کرنا اس قسم کو، بیع، کہا جاتا ہے کیونکہ یہ بیع کی انواع کی مشہور قسم ہے۔ ثمن بعوض ثمن فروخت کرنا اس کو بیع صرف کہا جاتا ہے۔ دین بعوض ثمن فروخت کرنا اس کو بیع سلم کہا جاتا ہے۔ رکن بیع ایجاب اور قبول ہے اور حکم بیع ملک ہے اور شرائط بیع عائدہ کا عاقل میسر ہونا ہے اور بیع کا مال مکوم اور مقدور التسليم ہونا ہے۔

مفسدہ:- جس مقدار پر متعاقدین راضی ہو جائے برابر ہے کہ قیمت سے زائد ہو یا کم اسکو ثمن کہتے ہیں۔ اور قیمت وہ ہے جس کو اہل شہر آپس میں مقرر کر دے جسے قاری میں نرخ ہزار کہتے ہیں۔



الحكمة: اعلم ان الله سبحانه وتعالى خلق الانسان مدنيا بالطبع اى يحتاج الى من يتبادل معه المنفعة لى كل الامور سواء اكان ذالك من طريق البيع والشراء او الاجارة او غرس الارض والاشتغال بالفلاحة او غير ذالك من جميع الوجوه التى هى سبب لى جعل الناس مجتمعين غير متفرقين ومتجاورين غير متباعدين واذا كان الامر كذالك وكان الانسان ذانفس امارة بالسوء والحرص والطمع من عاداتها الماصلة لىها وضع الشارع الحكيم قانونا للمعاملات حتى لا ياخذ المرء ما ليس له بحق وبذالك تستقيم احوال الناس ولا تضيع الحقوق وتكون المنافع متبادلة بين بنى الانسان على احسن الوجوه والمها. (حكمة التشريع)

(۱) اَلْبَيْعُ يَنْقُضُ بِالْاِيجَابِ وَالْقَبُولِ اِذَا كَانَا بِلَفْظِ الْمَاضِىْ.

ترجمہ :- بیع منقذ ہو جاتی ہے ایجاب اور قبول سے جبکہ یہ دونوں ماضی کے لفظ سے ہوں۔

تشریح :- انعقاد عبارت ہے "اِنْصَمَامُ كَلَامٍ اَحَدِ الْمُتَعَاقدَيْنِ اِلَى الْاٰخَرِ" (متعاقدین میں سے ایک کا کلام دوسرے کے کلام کے ساتھ ملانا) سے۔ متعاقدین میں سے جو پہلے بولے اسکے کلام کو ایجاب اور دوسرے کے کلام کو قبول کہا جاتا ہے۔

(۱) صاحب کتاب فرماتے ہیں کہ بیع منقذ ہوتی ہے ایجاب اور قبول سے جبکہ یہ دونوں بلفظ ماضی ہوں۔ مگر یہ تخصیص بلفظ الماضى صرف برائے احراز "غَنِ الْأَمْرِ (غَيْرِ الذَّالِ عَلَى الْحَالِ) وَالْمَضَارِعِ الْمُقْرُونِ بِسَوْفٍ وَبَيْنَ" ہے ورنہ اُردال علی الحال سے بھی بیع منقذ ہو جاتی ہے جیسے کوئی کہے خذہ بكذا دوسرا کہے اخذت یا رضىت تو یہ بیع درست ہے اسی طرح مضارع غیر مقرون بسوف و بین سے بھی بیع منقذ ہو جاتی ہے جیسے کوئی کہے ابیغک دوسرا کہے اشتريہ تو یہ بیع منقذ ہو جاتی ہے۔

البتہ بیع تعاطلی کی صورت میں اگرچہ متعاقدین میں سے کوئی کچھ بھی زبان سے نہ کہے تو بھی بیع منقذ ہو جاتی ہے بیع تعاطلی یہ ہے کہ با لجمع دیدے اور مشتری اس کی قیمت دیدے یعنی ہاتھ در ہاتھ دیدے تو ایسی بیع میں زبان سے کچھ کہنا ضروری نہیں۔

(۲) اِذَا اَوْجَبَ اَحَدُ الْمُتَعَاقدَيْنِ الْبَيْعَ وَالْاٰخَرُ بِالْخِيَارِ اِنْ شَاءَ قَبْلَ لِمِ الْمَجْلِسِ وَاِنْ شَاءَ رَذَهُ (۳) فَايْتِمَامًا مِنْ

الْمَجْلِسِ قَبْلَ الْقَبُولِ بَطْلُ الْاِيجَابِ.

ترجمہ :- اور متعاقدین میں سے جب ایک بیع کا ایجاب کرے تو دوسرے کو اختیار ہے چاہے تو مجلس میں قبول کر دے اور اگر چاہے تو رذہ کر دے اور اگر قبول کرنے سے پہلے ان دونوں میں سے کوئی ایک مجلس سے کفر ہو تو ایجاب باطل ہو جائیگا۔

تشریح :- (۲) یعنی متعاقدین میں سے جب کوئی ایک بیع کا ایجاب کر دے تو دوسرے کو اختیار ہے چاہے تو کل بیع کو کل ضمن کے ساتھ اسی مجلس میں قبول کر دے اور چاہے تو اسی مجلس میں رذہ کر دے۔ (۳) لیکن اگر مجلس کے قبول کرنے سے پہلے متعاقدین میں سے کوئی ایک صرف مجلس سے اٹھ جائے تو پہلے کا ایجاب باطل ہو جائیگا لہذا یعنی اب اسکو قبول نہیں کر سکا اسلئے کہ کفر ہونا اعراض و رجوع کی دلیل ہے اور

متعاقدین میں سے ہر ایک کو کٹائی کے قبول کرنے سے پہلے اعراض و رجوع کا حق حاصل ہے۔ یہی حکم ہر اس عمل کا ہے جو اعراض پر دال ہو۔

(۴) فَإِذَا حَصَلَ الْإِبْخَابُ وَالْقَبُولُ لَزِمَ الْبَيْعُ وَلَا خِيَارَ لِوَاحِدٍ مِنْهُمَا (۵) إِلَّا مِنْ عَيْبٍ أَوْ عَدَمِ رُؤْيَا۔

ترجمہ:- پس جب ایجاب اور قبول حاصل ہو جائے تو بیع لازم ہو جائیگی اور دونوں میں سے کسی ایک کے لئے اختیار نہ ہوگا مگر عیب یا نہ دیکھنے کی وجہ سے۔

تفسیر:- (۴) یعنی متعاقدین جب ایجاب و قبول کر لیں تو بیع لازم ہو جائیگی اگرچہ مشتری نے مبیعہ قبض نہ کیا ہو لہذا اب کسی ایک کو بیع کا اختیار نہیں کیونکہ بیع کرنے میں دوسرے کے حق کا ابطال ہے۔ (۵) البتہ خیاب عیب اور خیاب رؤیت و خیاب شرط کی وجہ سے بیع جائز ہے خیاب کی ان تینوں قسموں کا بیان آگے آ رہا ہے۔

(۶) وَالْأَعْوَاضُ الْمُشَارُ إِلَيْهَا لَا يَخْتِاجُ إِلَى مَعْرِفَةِ مِقْدَارِهَا فِي جَوَازِ الْبَيْعِ۔

ترجمہ:- اور جن عوضوں کی طرف اشارہ کر دیا گیا ہو تو جواز بیع کے لئے ان کی مقدار معلوم کرنے کی ضرورت نہیں۔

تفسیر:- (۶) اعواض (یعنی بیع اور ثمن) کی طرف اگر متعاقدین نے اشارہ کر دیا (مثلاً گندم کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ یہ گندم فروخت کر دیا ان درہم کے عوض جو تیرے ہاتھ میں ہیں) تو یہ بیع جائز ہے اس صورت میں عوضین کی مقدار اور صفت کی معرفت کی ضرورت نہیں (مثلاً کہ گندم اتنے میر ہیں یا درہم پانچ یا دس ہیں) کیونکہ جہالت عوضین اشارہ کی وجہ سے رفع ہوگئی لہذا احتمال نزاع نہیں۔

البتہ اسوأل ربو یہ کو ب اپنی جن کے بدلے فروخت کیا جائے تو ان میں اشارہ کافی نہیں بلکہ مقدار متعین کرنا ضروری ہے کیونکہ رہا کا احتمال ہے مثلاً گندم، گندم کے عوض فروخت کیا یا جو، جو کے عوض فروخت کیا یہ چونکہ اسوأل ربو یہ ہیں لہذا مقدار متعین کرنا ضروری ہے اشارہ کافی نہیں۔

(۷) وَالْإِثْمَانُ الْمَطْلُوقُ لَا يَصِحُّ (۸) إِلَّا أَنْ تَكُونَ مَعْرُوفَةً الْقَلْبُورِ وَالصَّفَةِ۔

ترجمہ:- اور اثمان مطلقہ کے ساتھ بیع درست نہیں ہوتا ہاں اگر ان کی مقدار اور وصف معلوم ہو۔

تفسیر:- (۷) اثمان مطلقہ (جس بیع یا ثمن کی طرف اشارہ نہ کیا جائے تو اسے ثمن مطلقہ کہا جاتا ہے) کے ساتھ بیع جائز نہیں کیونکہ بیع یا ثمن کی مقدار اگر مجہول ہو اور اسکی طرف اشارہ بھی نہ کیا جائے تو یہ بیع مطلقہ للزاع ہے لہذا یہ بیع جائز نہیں۔ (۸) البتہ اگر بیع میں مبیعہ اور ثمن کی مقدار معلوم ہو کہ دس میر گندم پانچ درہم کے عوض میں، اسی طرح مبیعہ اور ثمن کی صفت بھی معلوم ہو کہ بخاری ہے یا سرقدی، تو چونکہ جہالت بیع یا ثمن نہیں تو مطلقہ للزاع بھی نہیں لہذا یہ جائز ہے۔

(۹) وَيَبْتَازُ الْبَيْعُ بِحَسَبِ حَالٍ وَمَوْجَلٍ إِذَا كَانَ الْأَجَلُ مَعْلُومًا۔

ترجمہ:- اور بیع نقد ثمن اور ادھار دونوں سے جائز ہے جبکہ مدت معلوم ہو۔

تفسیر:- (۹) یعنی بیع ثمن حال (نقد ثمن) سے بھی جائز ہے اور ثمن موعّل (ادھار) سے بھی جائز ہے مگر بصورت تاخیر (ادھار)۔

مدت کا معلوم ہونا ضروری ہے تاکہ مفعی للزراع نہ ہو۔

(۱۰) یَوْمَنْ أَطْلَقَ الثَّمَنَ فِی الْبَیْعِ كَانَ عَلَى غَالِبِ نَقْدِ الْبَلَدِ فَإِنْ كَانَتْ النُّقُودُ مُخْتَلِفَةً فَلَا یَبِیْعُ فَاَسَدٌ إِلَّا أَنْ یُبَیِّنَ أَحَدُهَا

ترجمہ:- اور جس نے بیع میں ثمن مطلق چھوڑا تو شہر میں زیادہ رائج ہونے والے اسکے پر محمول ہوگا اور اگر اسکے مختلف رائج ہوں تو بیع فاسد ہوگی۔

تشریح:- (۱۰) بیع میں اگر ثمن مطلق چھوڑے (اطلاق ثمن سے یہاں مراد یہ ہے کہ مقدار ثمن تو ذکر کر لے مگر صفت ثمن ذکر نہ کرے

مثلاً کہا کہ ”بِغُثِّ مِنْكَ بِعَشْرَةِ ذَرَاهِمَ“ اور حال یہ ہے کہ شہر میں دراہم مختلف ہیں) تو اسکی شراح نے چار صور مقلیہ بیان کی ہیں کہ

شہر میں اگر نقد مختلف ہوں تو یہ اختلاف رواج و مالیت ہر دو میں ہوگا یا صرف مالیت میں نہ کہ رواج میں یا صرف رواج میں نہ کہ مالیت میں

یا مالیت و رواج میں تو اختلاف نہیں البتہ نام میں اختلاف ہے جیسے مصری دراہم، دمشقى دراہم وغیرہ۔

تو مذکورہ چار صورتوں میں سے پہلی صورت کا حکم صاحب کتاب نے بیان کرتے ہوئے کہا ہے کہ ”كَانَ عَلَى نَقْدِ الْبَلَدِ“ یعنی

شہر میں جو سکہ زیادہ رائج ہو مشتری وہی دیگا۔ دوسری صورت کا حکم یوں بیان کیا ہے ”فَإِنْ كَانَتْ النُّقُودُ مُخْتَلِفَةً (لِی الْعَالِیَةِ ذَوْنِ

الرَّوَاكِ) فَلَا یَبِیْعُ فَاَسَدٌ“ یعنی اگر نقد مالیت میں تو مختلف ہوں رواج میں مختلف نہ ہوں تو یہ بیع فاسد ہے کیونکہ یہ مفعی للزراع ہے۔ اں

اس صورت میں اگر نقد میں سے کسی ایک کو متعین کر دیا تو پھر بیع درست ہے۔ تیسری اور چوتھی صورت کو صاحب کتاب نے بیان نہیں کئے

ہیں حکماء وہ پہلی صورت کی طرح جائز ہیں کیونکہ مفعی للزراع نہیں۔

(۱۱) وَیَجُوزُ بَیْعُ الطَّعَامِ وَالْحَبُوبِ كُلِّهَا مُكَاتِلَةً وَمُجَازِفَةً وَبِأَنَاءٍ بَعْدَهُ لَا یُعْرَفُ مِقْدَارُهُ أَوْ یَوْزَنُ حَبْرًا بَعْدَهُ

لَا یُعْرَفُ مِقْدَارُهُ۔

ترجمہ:- اور گندم اور ہر قسم کے اناج کی بیع پیمانے اور اٹکل سے جائز ہے اور ایسے معین برتن اور معین پتھر کے وزن سے بھی جائز ہے

جن کی مقدار معلوم نہ ہو۔

تشریح:- (۱۱) بیع الطعام (طعام سے مراد عرف میں گندم اور اناج ہے) والحبوب (حبوب سے مراد جوار و سور و غیرہ ہیں) مکاتلہ

(یعنی پیمانے سے) بھی جائز ہے اور مجازفہ (یعنی اٹکل و اندازہ سے) سے بھی جائز ہے۔ اور کسی معین برتن سے بھی جائز ہے جسکی مقدار

معلوم نہ ہو اسی طرح ایسی معین پتھر سے بھی جائز ہے جسکی مقدار معلوم نہ ہو۔ مگر یہ یاد رہے کہ بیع مجازفہ اس وقت جائز ہے کہ اپنی جنس کے

غیر سے ہو مثلاً گندم، جوار کے مقابلے میں فروخت کیا جائے اور اگر اپنی جنس سے ہو مثلاً گندم بعض گندم فروخت کیا جائے تو جائز نہیں

کیونکہ اس صورت میں ربا کا احتمال ہے۔

(۱۲) وَمَنْ بَاعَ ضَبْرَةَ طَعَامٍ كُلَّ قَفِيزٍ بِدِرْهَمٍ جَازَ الْبَيْعُ لِي قَفِيزٍ وَاحِدٍ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَبَطَلَ فِي

الْبَاقِي (۱۳) إِلَّا أَنْ يُسَمَّى جُمْلَةً قَفْزَانِهَا وَقَالَ أَبُو يُونُسَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ يَبِيعُ فِي الْوَجْهَيْنِ -

ترجمہ :- اور جس نے غلہ کا ایک ڈھیر اس طرح فروخت کیا کہ ایک قفیز ایک درہم میں ہے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ بیع صرف ایک قفیز میں جائز ہوگی اور باقی میں باطل ہوگی الا یہ کہ سب پیانوں کا نام لے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ دونوں صورتوں میں جائز ہے۔

تشریح :- (۱۲) جس نے صبرہ طعام (غلے کا ڈھیر) بیچ دیا ہر قفیز (آٹھ رطل کا ایک پیانہ ہے جو ایک صاع بغدادی کے برابر ہے) ایک درہم میں تو اگر اس ڈھیر کے کل قفیز نہ بتائے اور نہ اسی مجلس میں پیانہ کر کے مقدار معلوم کی تو ایسی صورت میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک چونکہ کل قفیز معلوم نہیں تو کل شن بھی معلوم نہیں پس جہالت بیع و شن کی وجہ سے ایجاب و قبول کو کل کی طرف پھیرنا حذر ہے لہذا اقل معلوم یعنی ایک قفیز کی طرف پھیر دیجئے تو ایک قفیز میں بیع درست ہے باقی میں نہیں۔

(۱۳) ہاں اگر ڈھیر کے کل قفیز بتادیے یا اسی مجلس میں کل ڈھیر کو ناپ لیا تو چونکہ جہالت بیع رفع ہوگئی لہذا یہ بیع تمام قفیروں میں درست ہے۔ صاحبین کے نزدیک ہر دو صورت میں بیع درست ہے۔ من حیث قوۃ الدلیل امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول رائج ہے اور من حیث التیسیر صاحبین رحمہما اللہ کا قول رائج ہے۔

(۱۴) وَمَنْ بَاعَ قَطِيعَ غَنَمٍ كُلَّ شَاةٍ بِدِرْهَمٍ فَالْبَيْعُ فَاسِدٌ فِي جَمِيعِهَا (۱۵) وَكَذَلِكَ مَنْ بَاعَ لَوْبًا مُنْذَارَةً كُلَّ

فِرَاعٍ بِدِرْهَمٍ وَلَمْ يُسَمَّ جُمْلَةً الدَّرْعَانِ -

ترجمہ :- اور جس نے بکریوں کا ریوڑ اس طرح فروخت کر دیا کہ ایک بکری ایک درہم میں ہے تو یہ بیع تمام بکریوں فاسد ہوگی اور اسی طرح جس نے کپڑا اس طرح فروخت کیا کہ ایک کڑا ایک درہم میں ہے تمام کڑوں کا نام نہ لیا (تو یہ بیع فاسد ہوگی)۔

تشریح :- (۱۴) جس نے بکریوں کا ریوڑ بیچا ہر بکری ایک درہم کے عوض میں تو صاحبین کے نزدیک یہ بیع سب میں جائز ہے صاحبین غلہ کے قفیز پر قیاس کرتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک کسی ایک میں بھی جائز نہیں۔ امام صاحب کے نزدیک سب میں تو اسلئے جائز نہیں کہ بیع مجہول ہے کیونکہ بکریوں کا معین تعداد معلوم نہیں۔ پھر سابقہ مسئلہ کی طرح ایک میں تو جائز ہونا چاہئے جبکہ حال یہ ہے کہ ایک میں بھی جائز نہیں۔ تو یہ اس لئے کہ بکریوں میں تفاوت ہے مشتری اعلیٰ مانگے گا اور بائع ادنیٰ دیکھ لہذا مفسس للتراعی ہونے کی وجہ سے ایک میں بھی جائز نہیں۔

(۱۵) اسی طرح اگر کسی نے کپڑا کڑوں سے بیچا۔ ہر کڑا ایک درہم کے عوض میں تو یہ بیع بھی صاحبین کے نزدیک کل میں جائز ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ایک کڑا میں بھی جائز نہیں یہ اسلئے کہ پرانے زمانے کے کپڑے ہاتھ کے پائے ہوتے جنکا ہر ذراع بکریوں کی طرح دوسرے سے مختلف ہوتا اسلئے ایک کڑا میں بھی جائز نہیں ہے۔ دونوں مسئلوں میں فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔

(۱۶) وَمَنْ اَتَانَا صُرَّةَ طَعَامٍ عَلَى اَنِّهَا مِائَةٌ قَفِيزٍ بِمِائَةِ دِرْهَمٍ فَوَجَدَهَا اَقْلَ مِنْ ذَالِكَ كَانَ الْمُشْتَرِي بِالْخِيَارِ اِنْ شَاءَ اَخَذَ الْمَوْجُوذَ بِحَقِّهِ مِنَ الثَّمَنِ وَاِنْ شَاءَ فَنَسَخَ الْبَيْعَ (۱۷) وَاِنْ وَجَدَهَا اَكْثَرَ مِنْ ذَالِكَ فَالْزِيَادَةُ لِلْبَائِعِ۔

ترجمہ:- اور جس انسان کا میرا شرط پر خریداکہ سو قفیز سودرہم میں ہیں پھر اس کو کم پایا تو مشتری کو اختیار ہے اگر چاہے تو موجودہ مقدار اسی کے حصہ کی مقدار قیمت دیکر لے لے اور اگر چاہے تو بیع فسخ کر دے اور اگر اس کو مقدار مذکور سے زیادہ پایا تو زائد بائع کا ہے۔

تشریح:- (۱۶) جس نے غلہ کا ڈھیر خرید اس شرط پر کہ یہ سو قفیز ہیں سودرہم کے عوض میں۔ پھر تاپنے سے پتہ چلا کہ سو قفیز سے کم ہے مثلاً ۹۰، قفیز ہے تو مشتری کو اختیار ہے چاہے تو موجود کو کھتہ من اٹھن خرید لے یعنی ۹۰، قفیز کو، ۹۰، درہم کے عوض خرید لیا اور چاہے تو بیع کو فسخ کر دے کیونکہ اس طرح اس پر عقد تام ہونے سے پہلے تفریق معاملہ لازم آتا ہے اور موجود کے ساتھ اس کی رضامت نہیں۔

(۱۷) اگر غلہ سو قفیز سے زیادہ نکلا مثلاً ایک سو دس قفیز نکلا تو زائد بائع کا ہے کیونکہ بیع مقدار معین پر واقع ہوئی ہے جو کہ زائد کو شامل نہیں۔

(۱۸) وَمَنْ اشْتَرَى ثَوْبًا عَلَى اَنَّهُ عَشْرَةُ اُذْرُعَ بِعَشْرَةِ دِرْهَمٍ اَوْ اَزْ ضَاعَ عَلَى اَنِّهَا مِائَةُ ذِرَاعٍ فَوَجَدَهَا اَقْلَ مِنْ ذَالِكَ فَالْمُشْتَرِي بِالْخِيَارِ اِنْ شَاءَ اَخْلَصَهَا بِحُمَلَةِ الثَّمَنِ وَاِنْ شَاءَ تَرَكَهَا (۱۹) وَاِنْ وَجَدَهَا اَكْثَرَ مِنَ الذِّرَاعِ الَّذِي سَمَّاهُ فِيهِ لِلْمُشْتَرِي وَلَا خِيَارَ لِلْبَائِعِ۔

ترجمہ:- اور جس نے کپڑا خرید اس شرط پر کہ دس گز کپڑا اور ہم میں اور یا زمین خریدی اس شرط پر کہ سو گز ہے پھر اس کو اس مقدار سے کم پایا تو مشتری کو اختیار ہے اگر چاہے تو پورے ثمن کے عوض لے لے اور اگر چاہے تو چھوڑ دے اور اگر اس کو بتائے ہوئے گزوں سے زیادہ پایا تو وہ مشتری کا ہے اور بائع کے لئے اختیار نہیں۔

تشریح:- (۱۸) جس نے اس شرط پر کپڑا خریداکہ یہ مثلاً دس ذراع ہے دس درہم کے عوض میں یا زمین خریدی اس شرط پر کہ مثلاً یہ زمین سو ذراع ہے سودرہم کے عوض میں۔ اب ہوا یہ کہ یہ کپڑا یا زمین مذکورہ مقدار سے کم نکلا تو مشتری کو اختیار ہے یا تو پورا ثمن سٹی سے خرید لے یا چھوڑ دے کیونکہ ذراع عبارت ہے طول و عرض سے اور طول و عرض اوصاف ہیں اور اوصاف کے مقابلے میں ثمن نہیں ہوتا بلکہ نمیبہ کے وصف کی کمی بیشی کی صورت میں ثمن کی بیشی نہیں آئیگی۔ (۱۹) یہی وجہ ہے کہ اگر مذکورہ مقدار سے کپڑا یا زمین زیادہ نکلے تو وہ مشتری کا ہوگا بائع کو اختیار نہیں کیونکہ زائد ذراع وصف ہے جس کے مقابلے میں ثمن نہیں ہوتا ہے۔

(۲۰) وَاِنْ قَالَ بَعْتُكَهَا عَلَى اَنِّهَا مِائَةُ ذِرَاعٍ بِمِائَةِ دِرْهَمٍ كُلَّ ذِرَاعٍ يَدْرُهَا فَوَجَدَهَا نَاقِصَةً لَهَا بِالْخِيَارِ اِنْ شَاءَ اَخْلَصَهَا بِحَقِّهِ مِنَ الثَّمَنِ وَاِنْ شَاءَ تَرَكَهَا (۲۱) وَاِنْ وَجَدَهَا زَائِدَةً كَانَ الْمُشْتَرِي بِالْخِيَارِ اِنْ شَاءَ اَخْلَصَ الْجَمِيعَ كُلَّ ذِرَاعٍ يَدْرُهَا وَاِنْ شَاءَ فَنَسَخَ الْبَيْعَ۔

ترجمہ:- اور اگر بائع نے کہا کہ میں تجھ پر یہ کپڑا اس شرط پر فروخت کرتا ہوں کہ سو گز ہے سودرہم کے عوض میں ہر ایک گز ایک درہم میں

پھر اس کو کم پایا تو مشتری کو اختیار ہے اگر چاہے تو اس کو لے اس کے حصہ ثمن کے عوض میں اور اگر چاہے تو چھوڑ دے اور اگر اس کو زیادہ پایا تو مشتری کو اختیار ہے اگر چاہے تو سب لے لے ہر ایک گز ایک درہم کے عوض میں اور اگر چاہے تو بیع فسخ کر دے۔

تفسیر ص: (۴۰) یعنی جس نے زمین خریدی اس شرط پر کہ یہ سو ذراع ہے سو درہم کے عوض، ہر ایک ذراع ایک درہم کے عوض۔ اب ہوا یہ کہ زمین کم نکلی مثلاً پچانوے ذراع نکلی تو مشتری کو اختیار ہے یا تو نکصھا من الثمن یعنی پچانوے درہم میں خریدے اور اگر چاہے تو چھوڑ دے کیونکہ ذراع اگر چہ وصف ہے مگر یہاں ہر ذراع کی قیمت معین کر دینے سے اصل ہو گیا گویا ہر ذراع مستقل کپڑا ہے لہذا ذراع کی کمی بیشی سے ثمن میں بھی کمی بیشی آئیگی۔

(۴۱) اگر زمین مذکورہ مقدار سے زائد نکلی مثلاً ایک سو دس ذراع نکلی تو مشتری کو اختیار چاہے تو کل زمین خرید لے ہر ذراع ایک درہم کے عوض کیونکہ کل ذراع سو ہی درہم میں خریدنے کی صورت میں ہر ذراع بعوض ایک درہم نہیں ہوا اور اگر چاہے تو بیع فسخ کر دے کیونکہ تمام ذراع مشتری پر لازم کرنے کی صورت میں مشتری کا ضرر ہے۔

(۴۲) وَلَوْ قَالَ بَعَثَ مِنْكَ هَذِهِ الرُّزْمَةَ عَلَىٰ أَنَّهُا عَشْرَةُ أَلْوَابٍ بِعَاقِبَةِ دِرْهَمٍ كُلِّ لَوَابٍ بِعَشْرَةٍ فَإِنْ وَجَدَهَا نَاقِصَةً جَاءَ الْبَيْعُ بِحِصَّتِهِ (۴۳) وَإِنْ وَجَدَهَا زَائِدَةً فَلَا يُبْعُ فَاسِدٌ۔

ترجمہ: اور اگر بائع نے کہا کہ یہ گانٹھ تیرے ہاتھ اس شرط پر فروخت کرتا ہوں کہ اس میں دس کپڑے ہیں سو درہم کے عوض ہر ایک کپڑا دس درہم میں تو اگر اس کو کم پایا تو بیع اسکے حصہ ثمن کے عوض جائز ہے اور اگر زیادہ پایا تو یہ بیع فاسد ہے۔

تفسیر ص: (۴۲) اگر کسی نے کہا کہ یہ گانٹھ تیرے ہاتھ فروخت کرتا ہوں اس شرط پر کہ اس میں دس کپڑے ہیں سو درہم میں، ہر کپڑا دس درہم کے عوض۔ پھر ہوا یہ کہ کپڑے کم نکلے مثلاً آٹھ کپڑے پائے تو موجود کپڑوں کے بقدر بیع صحیح ہے ہاں مشتری کو لینے اور نہ لینے کا اختیار ہے۔ (۴۳) اور اگر دس کپڑوں سے زائد نکلے تو یہ بیع فاسد ہے کیونکہ اس صورت میں مبیعہ متعین نہیں کہ کون سے دس کپڑے ہیں تو بیع مجہول ہونے کی وجہ سے بیع فاسد ہے۔ قدوری کے بعض نسخوں میں مذکورہ بالا عبارت نہیں۔

(۴۴) وَمَنْ بَاعَ دَارًا دَخَلَ بِنَائِهَا لِي الْبَيْعِ وَإِنْ لَمْ يُسَمَّ (۴۵) وَمَنْ بَاعَ أَرْضًا دَخَلَ مَالِهَا مِنَ النَّخْلِ وَالشَّجَرِ فِي الْبَيْعِ وَإِنْ لَمْ يُسَمَّ۔

ترجمہ: اور جس نے مکان فروخت کیا تو اس کی عمارت بیع میں داخل ہوگی اگر چہ اس کا نام نہ لیا ہو اور جس نے زمین فروخت کی تو جو کچھ اس میں کھجور اور دیگر درختیں ہوں گے وہ بیع میں داخل ہوں گے اگر چہ اس کا نام نہ لیا ہو۔

تفسیر ص: (۴۴) یعنی جس نے مکان بچا تو اس بیع میں عمارت بھی داخل ہے اگر چہ عمارت کا نام نہ لیا ہو کیونکہ عرف میں لفظ دار محن و عمارت کو شامل ہے۔ نیز عمارت کا اتصال گھر کے ساتھ برائے قرار ہے نہ کہ برائے انقطاع۔ اس باب میں اصل یہ ہے کہ مبیعہ کا اسم عرف میں جن اشیاء کو شامل ہو وہ اشیاء مبیعہ کے تابع ہو کر بیع میں داخل ہیں اسی طرح جو اشیاء مبیعہ کے ساتھ متصل برائے قرار ہوں

برائے انقطاع نہ ہوں وہ اشیاء بھی مبیعہ کے تابع ہو کر بغیر انکے نام لئے بیع میں داخل ہیں۔

(۲۵) جس نے زمین چکی تو اسیں جو کجور یا دیگر درختیں ہوں وہ زمین کے تابع بن کر بیع میں داخل ہو گئے اگرچہ درختوں کا نام نہ لیا ہو کیونکہ درختوں کا اتصال بھی زمین کے ساتھ برائے قرار ہے نہ برائے انقطاع۔

(۲۶) وَلَا يَدْخُلُ الزَّرْعُ فِي بَيْعِ الْأَرْضِ إِلَّا بِالتَّسْمِيَةِ (۲۷) وَمَنْ بَاعَ نَخْلًا أَوْ شَجَرًا فِيهِ ثَمَرَةٌ فَتَمَرَتْهُ لِلْبَائِعِ إِلَّا أَنْ يَشْرَطَهَا الْمُبْتَاعُ (۲۸) يُقَالُ لِلْبَائِعِ إِقْطَعُهَا وَسَلِّمْ الْمُبْتَاعُ۔

ترجمہ:- اور زمین کی بیع میں اس زمین کی کھیتی داخل نہ ہوگی مگر یہ کہ نام لے لے اور جس نے کجور کا درخت یا کوئی دوسرے پھل دار درخت فروخت کیا تو اس کے پھل بائع کے لئے ہو گئے الا یہ کہ خریدار اس کی شرط کر دے اور بائع سے کہا جائیگا کہ پھلوں کو تو ذکر بیع مشتری کے حوالہ کر۔

تشریح:- (۲۶) یعنی کسی زمین چکی تو اسیں کھڑی کھیتی اس بیع میں داخل نہیں مگر یہ کہ کھیتی کی بیع کی بھی تصریح کر لے کیونکہ کھیتی کا اتصال زمین کے ساتھ برائے انقطاع ہے نہ برائے قرار۔ (۲۷) اسی طرح اگر کجور یا دیگر پھل دار درختیں بیع دے تو پھل اس بیع میں داخل نہیں بلکہ پھل بائع کا ہے کیونکہ پھل کا اتصال برائے انقطاع ہے نہ برائے قرار۔ البتہ اگر مشتری نے درختوں کے ساتھ پھل کی شرط لگائی تو پھر پھل مبیعہ میں داخل ہو جائیگا۔

(۲۸) ہاں ان دونوں صورتوں میں بائع سے کہا جائیگا کہ اپنی کھیتی یا اپنا پھل کاٹ دو مبیعہ فارغ کر کے مشتری کے حوالہ کر لو اگرچہ کھیتی اور پھل اب تک قابل انتفاع نہ ہو کیونکہ ملک مشتری ملک بائع کے ساتھ مشغول ہے لہذا بائع پر ملک مشتری فارغ کر کے دیدہ یا لازم ہے۔

(۲۹) وَمَنْ بَاعَ ثَمَرَةً لَمْ يَبْدُ صَلَاحُهَا أَوْ قَدْ بَدَأَ جَارَ الْبَيْعِ وَوَجِبَ عَلَى الْمُشْتَرِي قَطْعُهَا فِي الْحَالِ (۳۰) فَإِنْ شَرَطَ تَوَكُّفَهَا عَلَى النَّخْلِ فَلَمْ يَلْبَسْ۔

ترجمہ:- اور جس نے ایسا پھل فروخت کیا جو کھانے کا قابل نہ ہوا تھا یا قابل ہوا تھا تو یہ بیع جائز ہے اور مشتری پر فی الحال اس کا کاٹنا واجب ہے اور اگر اس کو درختوں ہی پر چھوڑنے کی شرط کر لی تھی تو یہ بیع فاسد ہوگی۔

تشریح:- ج (۲۹) جس نے پھل بیچے خواہ قابل انتفاع ہوئے ہوں یا نہ ہوئے ہوں بہر صورت یہ بیع جائز ہے بشرطیکہ پھل درختوں پر ظاہر ہوئے ہوں (اور قابل انتفاع سے مراد یہ ہے کہ انسانوں یا جانوروں کے کھانے کے قابل ہوں)۔ لیکن مشتری پر لازم ہے کہ اپنے پھل فی الحال درختوں سے تھوڑے برائے تفریق ملک بائع۔ اور یہ جواز اس وقت ہے کہ یہ بیع اس شرط پر ہوئی ہو کہ میوہ درختوں سے توڑ دو گے یا مطلقاً بغیر ذکر ترک و قطع کے ہوئی ہو۔ (۳۰) اور اگر یہ شرط لگائی ہو کہ میوہ درختوں پر چھوڑ دو گے تو یہ بیع فاسد ہے کیونکہ یہ ایسی شرط ہے جس کا عقد متعین نہیں (امام محمدؒ کے نزدیک عموم بلوئی کی وجہ سے جائز ہے اور یہی قول مطہیؒ ہے)۔



(۳۱) وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَبِيعَ ثَمَرُهُ وَتُسْتَنْقِى مِنْهَا أَرْطَالُ الْمَغْلُومَةِ۔

ترجمہ:- اور جائز نہیں کہ پھل فروخت کر دے اور اس سے معلوم ارجال پھل مستثنی کر دے۔

تشریح:- (۳۱) یعنی یہ جائز نہیں کہ درختوں پر موجود پھل بیچے اور اس سے معین ارجال مستثنی کر دے کیونکہ بعد از استثناء یہ معلوم نہیں کہ مشتری کیلئے کچھ بیچے گا بھی یا نہیں لہذا مبیعہ مجہول ہونے کی وجہ سے یہ بیع جائز نہیں۔

(۳۲) وَيَجُوزُ بَيْعُ الْجَنْطَةِ فِي سُبُلِهَا وَالْبَاقِلَى فِي قَشْرِهَا۔

ترجمہ:- اور گندم کو اس کے بالیوں میں اور لوبیا کو اس کی پھلیوں میں فروخت کرنا جائز ہے۔

تشریح:- (۳۲) یعنی گندم اپنے خوشوں میں لوبیا اپنے پھلیوں میں بیچنا جائز ہے بشرطیکہ اپنی جنس کے خلاف میں فروخت کر دے مثلاً جو باجوار کے عوض میں ہوں اور اگر گندم کے عوض میں بیچے تو جائز نہیں لاحتمال الرباء۔

(۳۳) وَمَنْ بَاعَ دَارًا دَخَلَ فِي الْبَيْعِ مَفَاتِيحُ أَغْلَاقِهَا۔

ترجمہ:- اور جس نے مکان فروخت کر دیا تو بیع میں اس کے تالوں کی چابیاں بھی داخل ہوگی۔

تشریح:- (۳۳) یعنی جس نے مکان فروخت کی تو بیع میں تالوں کی چابیاں داخل ہوگی کیونکہ تالے مکان کے ساتھ متصل برائے قرار ہیں لہذا تالے مکان کے تابع ہیں اور چابیاں تالوں کے لئے بمنزلہ جزء کے ہیں کیونکہ تالوں سے انتفاع بغیر چابیوں کے نہیں ہو سکتا۔

(۳۴) وَأُجْرَةُ الْكَيْلِ وَفَاقِدِ الثَّمَنِ عَلَى الْبَائِعِ (۳۵) وَأُجْرَةُ وَزَانِ الثَّمَنِ عَلَى الْمُشْتَرِي۔

ترجمہ:- اور تاپنے اور روپیہ پر کھنے والے کی مزدوری بائع کے ذمہ ہے اور ٹمن تولنے والے کی مزدوری مشتری پر ہے۔

تشریح:- (۳۴) یعنی مبیعہ کو تاپنے، وزن کرنے اور گھسنے والے کی اجرت بائع پر ہے کیونکہ تسلیم مع کیلئے تاپنا ضروری ہے اور تسلیم مع بائع کے ذمہ ہے تو تاپنا اور اس کی اجرت بھی بائع کے ذمہ ہوگی۔ ایک قول کے مطابق ٹمن کے پر کھنے والے کی اجرت بھی بائع پر ہے مگر مفتی بہ قول کے مطابق مشتری پر ہے۔ (۳۵) البتہ ٹمن کو وزن کرنے والے کی اجرت مشتری ہی پر ہے کیونکہ ٹمن کا تسلیم کرنا مشتری کے ذمہ ہے تو ٹمن کا وزن کرنا اور اس کی اجرت بھی مشتری کے ذمہ ہوگی۔

(۳۶) وَمَنْ بَاعَ سِلْعَةً بِثَمَنِ قَبْلَ لِلْمُشْتَرِي إِذْ لَمْ يَلْمِزْهُ أَوْ لَا فَإِذَا دَفَعَ قَبْلَ لِلْبَائِعِ سَلَّمَ الْمَبِيعَ (۳۷) وَمَنْ بَاعَ سِلْعَةً

بِسِلْعَةٍ أَوْ لَمَّا بَايَعْتُمْ قَبْلَ لُهُمَا سَلَامَةٌ۔

ترجمہ:- اور جس نے ٹمن کے عوض سامان فروخت کر دیا تو مشتری سے کہا جائے گا کہ پہلے تو ٹمن ادا کر پس جب وہ ٹمن ادا کر دیا تو بائع سے کہا جائیگا کہ بیع مشتری کے سپرد کر اور جس نے سامان بعوض سامان فروخت کر دیا یا ٹمن بعوض ٹمن فروخت کر دیا تو دونوں سے کہا جائیگا کہ تم دونوں ایک ساتھ سپرد کرو۔

تشریح:- (۳۶) یعنی جس نے سامان بعوض ٹمن بیچا تو مشتری سے کہا جائیگا کہ پہلے آپ ٹمن دیں کیونکہ مشتری کا حق مبیعہ میں متعین ہو گیا

تو مشتری کو اعطاء ثمن کا حکم دیا جائیگا تاکہ بائع کا حق بالقض متعین ہو جائے کیونکہ ثمن ایسی چیز ہے کہ قبل القبض تعین سے متعین نہیں ہوتا اس طرح متعقدین میں مساوات قائم ہو جائیگا۔ اور ثمن دینے کے بعد اب بائع سے کہا جائیگا کہ بیع حوالہ کر دو۔ (۳۶) اگر سامان بوجہ سامان یا ثمن بوجہ ثمن بچا تو دونوں سے کہا جائیگا کہ ساتھ ساتھ ہر ایک اپنی چیز دوسرے کے حوالہ کر دے لاسوا انہما فی التعین۔

باب خیيار الشرط

یہ باب خیيار شرط کے بیان میں ہے۔

خیار شرط یہ ہے کہ متعقدین میں سے ہر ایک یا دونوں میں سے کوئی ایک مثلاً مشتری کہے اشتریت علی انی یا العیار ثلاثة ايام، یعنی مجھے تین دن اختیار ہے اگر بیع پسند آئی تو ٹھیک ورنہ بیع فسخ کر دوں گا۔

اس باب کی ماقبل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ بیع دو قسم پر ہے، بیع لازم (جس میں کسی کو فسخ کا اختیار نہ ہو)، بیع غیر لازم (جس میں متعقدین میں سے کسی ایک یا دونوں کو اختیار ہو) تو چونکہ بیع لازم قوی ہے اسلئے اس سے پہلے بیع لازم کو بیان کیا اب ان بوجہ کو بیان فرماتے ہیں جو غیر لازم ہیں (یعنی جن میں متعقدین میں سے کسی ایک کو اختیار فسخ ہے)۔

پھر خیار ضمنی قسم پر ہے خیار شرط، خیار رؤیت اور خیار عیب، ان میں سے خیار شرط ابتداء حکم البیع (یعنی ملک البیع) کیلئے مانع ہے اسلئے خیار شرط کو مقدم کیا اور خیار رؤیت اتمام حکم کیلئے مانع ہے اسلئے خیار شرط کے بعد خیار رؤیت کو ذکر کیا اور خیار عیب لزوم حکم کیلئے مانع ہے اور لزوم اتمام کے بعد ہوتا ہے اسلئے باب خیار عیب کو بعد میں رکھا ہے۔

خیار شرط کن چیزوں میں جاری ہوتا ہے اور کن میں نہیں تو اسے کسی شاعر نے مندرجہ ذیل اشعار میں پیش کیا ہے

یاتی خیيار الشرط فی الاجارة والبيع والابراء والكفالة
والرهن والعق و ترک الشفعة والصلح والخلع مع الحوالة
والوقف والقسمة والاقالة لا الصرف والاقرار والوكالة
ولا النکاح والطلاق والسلم نذر وایمان والاقرار وهذا یقتضی

(المختصر الضروري ص ۲۹۷)

(۳۸) خیيار الشرط جائز فی البیع للبائع والمُشتری ولهما الخيار لثلاثة ايام فما دُوْنها (۳۹) ولا یجوز اکثر من ذالک عند أبی حنیفہ رحمہ اللہ وقال أبو یوسف رحمہ اللہ وَمَحَمَّدٌ رَحِمَهُمُ اللَّهُ یَجُوزُ! ذَا سَمِی مَدَّةً مَعْلُومَةً۔

ترجمہ :- بیع میں بائع اور مشتری دونوں کے لئے خیار شرط جائز ہے اور دونوں کو تین دن یا اس سے کم اختیار ہوگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس سے زیادہ جائز نہیں اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جب مدت معلوم ہو تو اس سے زیادہ بھی جائز ہے۔

تشریح:- (۳۸) یعنی خیار شرط جائز ہے بائع کیلئے اور مشتری کیلئے اور یک وقت دونوں کیلئے۔ پھر اسکی کئی اقسام ہیں مثلاً احد التعاقدین کہے کہ مجھے اختیار ہے چند دن یا ہمیشہ کیلئے یہ بالاتفاق فاسد ہے دوسری قسم یہ ہے کہ احد التعاقدین کہے کہ مجھے اختیار ہے تین دن یا تین سے کم یہ بالاتفاق جائز ہے۔ (۳۹) تیسری قسم یہ ہے کہ تین دن سے زائد ایک یا دو مہینے کی شرط لگائے یہ مختلف فیہ ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ، امام زفر رحمہ اللہ اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہیں (کیونکہ خیار خلاف القیاس ثابت ہے فیقی الباقی علی الاصل) اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک جائز ہے کیونکہ خیار مشروع ہوا ہے تاکہ خسارہ دفع ہو اور کبھی تین دن سے زیادہ کی ضرورت پڑ سکتی ہے۔ مفتی بہ قول امام ابو حنیفہ کا ہے (کمان الہندیہ: ۳۸/۳)

(۴۰) وَخِيَارُ الْبَائِعِ يَمْنَعُ خُرُوجَ الْمَبِيعِ مِنْ مِلْكِهِ (۴۱) فَإِنْ قَبَضَهُ الْمُشْتَرِي فَهَلْكَ بَيْدَهُ فِي مَدَّةِ الْخِيَارِ ضَمَنَهُ بِالْقِيَمَةِ۔

ترجمہ:- اور بائع کا اختیار بیع کو اس کی ملکیت سے نکلنے سے مانع ہے پس اگر مشتری نے مبیعہ پر قبضہ کر لیا پھر مدت خیار میں مشتری کے ہاتھ ہلاک ہوئی تو مشتری قیمت کے ساتھ اس کا ضامن ہوگا۔

تشریح:- (۴۰) یعنی اگر بیع میں خیار بائع کیلئے ہو تو یہ خیار ملک بائع سے خروج مبیع کیلئے مانع ہے (یعنی بیع بائع کی ملک سے نہیں نکلتی)۔ (۴۱) تو اس صورت میں اگر مشتری نے مبیع قبض کر لیا اور پھر مدت خیار ہی میں بیع مشتری کے ہاتھ میں ہلاک ہوگئی پس اگر بیع قیمتی چیز ہے تو مشتری قیمت کا ضامن ہے اور اگر مثلی چیز ہے تو مثل کا ضامن ہے کیونکہ یہ بیع مشتری میں مقبوض علی سوم الشراء ہے جیسے کوئی کسی چیز کو خریدنے کے لئے اپنے قبضہ میں لے لے اور ایسے قبضہ سے ضائع ہونے کی صورت میں قیمتی چیز میں قیمت واجب ہوتی ہے اور مثلی میں مثل واجب ہوتی ہے۔

(۴۲) وَخِيَارُ الْمُشْتَرِي لَا يَمْنَعُ خُرُوجَ الْمَبِيعِ مِنْ مِلْكِ الْبَائِعِ (۴۳) إِلَّا أَنْ الْمُشْتَرِي لَا يَمْلِكُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمَحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ يَمْلِكُ۔

ترجمہ:- اور مشتری کا اختیار بیع کا بائع کی ملکیت سے نکلنے سے مانع نہیں مگر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مشتری بھی اس کا مالک نہیں ہوگا اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مشتری مالک ہو جاتا ہے۔

تشریح:- (۴۲) یعنی اگر بیع میں خیار مشتری کیلئے ہو تو یہ خیار ملک بائع سے خروج مبیع کیلئے مانع نہیں کیونکہ بائع کے حق میں بیع لازم ہے۔ (۴۳) پھر صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک مشتری بیع کا مالک ہو جائیگا کیونکہ جب بائع کی ملک سے نکل گئی تو اگر مشتری کی ملک میں نہ آئے تو یہ دوسرے کسی کی ملک میں آنے کے بغیر ملک زائل ہوگی جس کا شرع میں کوئی نظیر نہیں۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مشتری بھی بیع کا مالک نہ ہوگا کیونکہ اگر مشتری کو مالک مانا جائے تو چونکہ اب تک من مشتری کی ملک سے نہیں نکلا ہے تو مشتری کی ملک میں اجتماع بد لین (یعنی بیع و من) لازم آتا ہے جس کا شرع میں کوئی اصل نہیں والصحيح

قول ابی حنیفہ رحمہ اللہ۔

(۴۴) فَإِنْ هَلَكَ فِي يَدِهِ هَلَكَ بِالثَّمَنِ (۴۵) وَكَذَلِكَ إِنْ دَخَلَهُ غَيْبٌ۔

ترجمہ:- پس اگر بیع مشتری کے ہاتھ میں ہلاک ہوگئی تو ثمن کے عوض ہلاک ہوگی اسی طرح اگر بیع میں عیب پیدا جائے۔

تشریح:- (۴۴) یعنی بصورتِ اختیار مشتری اگر بیع مشتری کے میں ہلاک ہوگئی (۴۵) یا بیع میں عیب پیدا ہوا (برابر ہے کہ فعل مشتری سے ہو یا فعل اجنبی سے ہو یا آفتِ سماوی کی وجہ سے ہو) تو یہ عوض ثمن ہلاک یا معیوب ہوگی کیونکہ اب مشتری اس کے رد کرنے سے عاجز ہو گیا تو ثمن لازم ہوگا۔

(۴۶) وَمَنْ شَرَطَ لَهُ الْخِيَارُ فَلَهُ أَنْ يَفْسَخَ فِي مُدَّةِ الْخِيَارِ وَلَهُ أَنْ يُجِيزَهُ (۴۷) فَإِنْ أَجَازَهُ بِغَيْرِ حَضْرَةِ صَاحِبِهِ خَازٍ

(۴۸) وَإِنْ فُسِّخَ لَمْ يُجْزَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْآخَرُ حَاضِرًا۔

ترجمہ:- اور جو اپنے لئے اختیار شرط کر دے تو اسے اختیار ہے کہ مدتِ اختیار میں بیع فسخ کر دے اور یہ بھی اختیار ہے کہ بیع کی اجازت دے لیکن اگر موجودگیِ بائع کے بغیر اجازت دی تو یہ جائز ہے اور اگر فسخ کر دیا تو جائز نہیں الا یہ کہ دوسرا حاضر ہو۔

تشریح:- (۴۶) یعنی جس کیلئے متعاقبین میں سے اختیار ہوتا ہو اسکو یہ بھی اختیار ہے کہ مدتِ اختیار (یعنی تین دن کے اندر) میں بیع فسخ کر دے اور یہ بھی اختیار ہے کہ اسی مدت میں بیع کو نافذ کر دے۔ (۴۷) پس اگر بیع نافذ کر دیا دوسرے کے حضور (یعنی علم) کے بغیر تو یہ جائز ہے کیونکہ یہ اپنے حق کا استقاط ہے لہذا یہ دوسرے کے حضور پر موقوف نہ ہوگا۔ (۴۸) اور اگر عائد ثانی کے عدم حضور (یعنی عدم علم) میں فسخ کر دیا تو یہ جائز نہ ہوگا کیونکہ رفع عقد عقد کی طرح ہے تو یہ ایک عائد سے قائم نہیں ہو سکتا اس لئے اگر عائد ثانی کو علم ہے تو پھر جائز ہے۔

(۴۹) وَإِذَا مَاتَ مَنْ لَهُ الْخِيَارُ بَطَلَ خِيَارُهُ وَلَمْ يَنْتَقِلْ إِلَى وَرَثَتِهِ۔

ترجمہ:- اور اگر وہ مر گیا جس کے لئے اختیار تھا تو اس کا اختیار باطل ہو گیا اور اس کے ورثہ کی طرف منتقل نہ ہوگا۔

تشریح:- (۴۹) یعنی متعاقبین میں سے جس کیلئے اختیار تھا اگر مر جائے تو اختیار باطل ہو جائیگا اور اس کی طرف سے بیع تام ہوگی فسخ و فغاظ کا اختیار ورثہ کی طرف منتقل نہ ہوگا کیونکہ اختیار مشیت اور ارادہ کو کہتے ہیں جس کا انتقال ورثہ کی طرف متصور نہیں۔

(۵۰) وَمَنْ بَاعَ عَبْدًا عَلَى أَنَّهُ خَبَرًا أَوْ كَاتِبًا فَلَوْ جَلَدَهُ بِخِلَافِ ذَلِكَ فَالْمُشْتَرِي بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ أَخَذَهُ

بِجَمِيعِ الثَّمَنِ وَإِنْ شَاءَ تَرَكَهُ۔

ترجمہ:- اور جس نے غلام کو اس شرط پر فروخت کیا کہ وہ روٹی پکانے والا ہے یا کاتب ہے پھر اس کو اس کے خلاف پایا تو مشتری کو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو پورے ثمن سے لے لے اور اگر چاہے تو چھوڑ دے۔

تشریح:- (۵۰) یعنی جس نے غلام فروخت کیا اس شرط پر کہ یہ غلام خباز (نان پکانے والا) ہے یا کاتب ہے اب ہوا یہ کہ غلام اس کے خلاف نکلا یعنی غلام میں یہ صفات نہ پائیں گئیں تو مشتری کو اختیار ہے چاہے تو بیع چھوڑ دے کیونکہ بیع میں مرغوب فیہ مفت (جس کی بیع میں شرط

مکائی تھی) نہ ہونے کی صورت میں مشتری اس معیج پر راضی نہیں اسلئے مشتری کو چھوڑنے کا اختیار ہے اور اگر چاہے تو بائع کی طرف سے بتایا ہوا پورا ثمن میں لے کیونکہ صفات کے مقابلے میں ثمن نہیں ہوتا ہے۔

باب خیيار الرؤية

یہ باب خیيار رؤیت کے بیان میں ہے۔

اس باب کی ماقبل کے ساتھ وجہ مناسبت پہلے گزر چکی ہے۔ خیيار رؤیت کی تعریف امام قدوری رحمہ اللہ نے اپنی اس عبارت ومن اشترى وان شاء رده میں کی ہے۔

جن چیزوں میں خیيار رؤیت ثابت ہوتا ہے ان کو علامہ حویؒ نے مندرجہ ذیل عبارت میں پیش کیا ہے

فی اربع خیيار رؤية يرى اجارة وقسمة كذا الشراء

كذاك صلح فی ادعاء المال فاحفظ سريعا نظمتها فی الحال

(المختصر الضروري ص ۳۰۰)

(۵۱) وَمَنْ اشترى شيئاً ما لم يره فالبَّيع جائز وَّلهُ الْخِيَارُ إِذَا رَاهُ إِنْ شَاءَ أَخَذَهُ وَإِنْ شَاءَ رَدَّهُ۔

ترجمہ :- اور جس نے کوئی چیز دیکھے بغیر خرید لی تو یہ بیع جائز ہے اور مشتری کو اختیار ہے جس وقت اس کو دیکھے اگر چاہے تو اس کو لے لے اور اگر چاہے تو رد کر دے۔

تفسیر :- (۵۱) یعنی جس نے بن دیکھی کوئی چیز خرید لی تو یہ بیع جائز ہے اور مشتری کو دیکھنے کے بعد (قول اصح کے مطابق دیکھنے سے پہلے بھی) اختیار ہے چاہے تو لے لے ورنہ واپس کر دے اگرچہ رؤیت سے پہلے کہا تھا کہ میں راضی ہوں،، لفظہ علیہ السلام میں اشترى شيئاً ما لم يره فله الخیار إذا رآه،، (یعنی اگر کسی نے ایسی چیز خریدی جو دیکھی نہیں ہے تو جب دیکھے اس کو خیيار حاصل ہے)۔

(۵۲) وَمَنْ باعَ ما لم يره فلا خيار له۔

ترجمہ :- اور جس نے کوئی چیز دیکھے بغیر فروخت کر لی تو اس کو اختیار نہیں۔

تفسیر :- (۵۲) یعنی جس نے بن دیکھی کوئی چیز بیچ دی مثلاً میراث میں کوئی چیز یا کہ بن دیکھی بیچ دی تو بائع کو خیيار رؤیت نہیں کیونکہ روایت سے خیيار رؤیت صرف مشتری کیلئے ثابت ہے بائع کیلئے نہیں۔

(۵۳) وَإِنْ نظَرَ إِلَى وَجْهِ الصُّبْرَةِ أَوْ إِلَى ظَاهِرِ الثَّوبِ فَلَوْ بَاوَأَ إِلَى وَجْهِ الْخَارِيَةِ أَوْ إِلَى وَجْهِ الدَّابَّةِ وَكَفَّلَهَا لِلْخِيَارِ لَهُ۔

ترجمہ :- اور اگر کسی نے اناج کے ڈمیر کو اوپر سے دیکھا یا لپٹے ہوئے کپڑے کے ظاہر کو دیکھا یا اونٹنی کے چہرے کو دیکھا یا جانور کے منہ کو دیکھا اور اس کی سرین کو دیکھا تو اس کو اختیار نہیں۔

تشریح:- (۵۳) یعنی جس نے کسی وزنی یا کیلی چیز کے ڈھیر کے ظاہر کو دیکھا یا لپٹے ہوئے کپڑے کے ظاہر کو دیکھا یا لونڈی کے چہرے کو دیکھا یا کسی حیوان (مراد گھوڑا، گدھا اور فخر ہیں) ورنہ بکری اور گائے وغیرہ جو برائے دودھ و نسل رکھے جاتے ہیں کے قنوں کو دیکھے بغیر اختیار ساقط نہیں ہوتا) کے اگلے اور پچھلے حصے کو دیکھا تو اس کا اختیار رویت ساقط ہو جاتا ہے۔ رویت کے باب میں اصل یہ ہے کہ کل جمع کا دیکھنا شرط نہیں کیونکہ یہ بھی محذور ہوتا ہے البتہ اتنا حصہ دیکھنا جس سے باقی ماندہ جمع کا حال معلوم ہو جائے شرط ہے۔

(۵۴) وَإِنْ زَاى صَخْنُ الدَّارِ فَلَا خِيَارَ لَهُ وَإِنْ لَمْ يَشَاهِدْ بَيِّنَتَهَا۔

ترجمہ:- اور اگر کسی نے مکان کا محن دیکھ لیا تو اس کو اختیار نہیں اگر چہ اسکے کمرے نہ دیکھے ہوں۔

تشریح:- (۵۴) یعنی جس نے مکان کے محن کو دیکھا تو اس کا اختیار رویت ختم ہو جاتا ہے اگرچہ کمرے اندر سے نہ دیکھے ہوں یہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے۔ امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک کمروں کو اندر سے دیکھنا ضروری ہے یہی قول مفتی بہ ہے۔ یہ اختلاف منی ہے اختلاف عادت پر۔ کہ کونے کے مکانات میں اندر سے تفاوت نہیں ہوا کرتا اسلئے اندر سے دیکھنا ضروری نہیں سمجھا مگر آج کے مکانات تو ایسے نہیں ان میں تو اندر سے بہت زیادہ تفاوت ہوتا ہے ظاہر مکان کو دیکھ کر اندر کا حال معلوم نہیں ہو سکتا اسلئے امام زفر رحمہ اللہ کا قول مفتی بہ ہے۔

(۵۵) وَيَبِيعُ الْأَعْمَىٰ وَبِرَّأُوهُ جَائِزٌ وَلَهُ الْخِيَارُ إِذَا اشْتَرَىٰ (۵۶) وَيُسْقَطُ خِيَارُهُ بَانَ يَبْحُسُ الْمَبِيعَ إِذَا كَانَ يُعْرِفُ بِالْخَسِّ أَوْ يَشْتَعُهُ إِذَا كَانَ يُعْرِفُ بِالشَّمِّ أَوْ يَذَرُّهُ إِذَا كَانَ يُعْرِفُ بِالذَّوْقِ (۵۷) وَلَا يُسْقَطُ خِيَارُهُ فِي الْعَقَارِ حَتَّىٰ يُوصَفَ لَهُ۔

ترجمہ:- اور اندھے کی خرید اور فروخت جائز ہے اور جب خریدے گا تو اسے اختیار ہوگا اور جمع کو چھونے سے اس کا اختیار ساقط ہو جاتا ہے جب وہ ایسی چیز ہو جو چھونے سے معلوم ہو جاتی ہو اور سو گھننے سے ساقط ہو جاتا ہے جب وہ ایسی چیز ہو جو سو گھننے سے معلوم ہو جاتی ہو اور چکھنے سے ساقط ہو جاتا ہے جب وہ ایسی چیز ہو جو چکھنے سے معلوم ہوتی ہو اور اندھے کا اختیار زمین میں اس وقت تک ساقط نہیں ہوتا جب تک کہ زمین کی حالت اسے بیان نہ کر دی جائے۔

تشریح:- (۵۵) یعنی نابینا کی خرید و فروخت جائز ہے کیونکہ نابینا بھی مکلف اور خرید و فروخت کا محتاج ہے اور نابینا کیلئے خیار رویت بھی ہے۔ (۵۶) پھر نابینا چونکہ دیکھ نہیں سکتا اسلئے انکے خیار رویت کے سقوط کے مختلف طریقے ہیں اگر جمع کا حال ہاتھ کے چھونے سے معلوم ہوتا ہو تو چھونے سے خیار رویت ساقط ہو جاتا ہے اور اگر سو گھننے سے معلوم ہو جاتا ہو تو سو گھن کر خیار رویت ساقط ہو جاتا ہے اور اگر چکھنے سے معلوم ہو جاتا ہو تو چکھ کر خیار رویت ساقط ہو جاتا ہے۔ (۵۷) البتہ زمین کے جب تک اوصاف بیان نہ کئے جائیں نابینا کا خیار رویت ساقط نہ ہوگا۔



(۵۸) وَمَنْ بَاعَ مِلْكًا غَيْرَهُ بِغَيْرِ أَمْرِهِ فَلَا مَالِكَ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ اجْزَأَ الْبَيْعَ وَإِنْ شَاءَ فُسَخَ (۵۹) وَلَهُ الْإِجَارَةُ إِذَا كَانَ الْمُعْقُودُ عَلَيْهِ بَاقِيًا وَالْمُعْتَالِدَانِ بِخَالِهِمَا۔

ترجمہ:- اور جس نے دوسرے کی ملک اس کی اجازت کے بغیر فروخت کر دی تو مالک کو اختیار ہے اگر چاہے تو بیع کی اجازت دے اور اگر چاہے تو فسخ کر دے اور اس کا اجازت دینا اس وقت تک ہے جب تک بیع باقی ہو اور متعاقدین بحال رہا ہوں۔

تشریح:- (۵۸) یعنی جس نے غیر کی ملک چیز اس کی اجازت کے بغیر فروخت کر دی تو مالک کو اختیار ہے چاہے تو اس بیع کو نافذ کر دے اور چاہے تو فسخ کر دے۔ (۵۹) لیکن مالک کو بیع نافذ کرنے کا اختیار اس وقت تک ہے جب تک کہ چار چیزیں اپنی حالت پر باقی ہوں۔ / نمبر ۱۔ معقود علیہ یعنی بیع۔ / نمبر ۲۔ مالک۔ / نمبر ۳۔ / نمبر ۴۔ متعاقدین۔ ان چار چیزوں کا اپنی حالت پر باقی رہنے کی صورت میں مالک کی اجازت لاحقہ (یعنی بعد از بیع اجازت دینا) بمنزلہ وکالت سابقہ (یعنی قبل از بیع وکیل بنانا) ہے تو بائع کو یا مالک کا وکیل ہے۔

(۶۰) وَمَنْ رَأَى أَحَدَ التَّوْبَيْنِ فَاشْتَرَاهُمَا لَمْ يَأْمُرْ بِالْإِجَارَةِ لَمْ يَرُدَّهُمَا۔

ترجمہ:- اور جس نے دو کپڑوں میں سے ایک کو دیکھا پھر دونوں خرید لیا پھر دوسرے کو بھی دیکھ لیا تو وہ دونوں رد کر سکتا ہے۔

تشریح:- (۶۰) یعنی جس نے دو کپڑوں میں سے ایک کو دیکھا پھر دونوں کپڑے خرید لئے اب دوسرا کپڑا بھی دیکھ لیا تو یہ مشتری بنا بر خیار ردیت دونوں کپڑے رد کر سکتا ہے کیونکہ ایک کی ردیت دوسرے کی ردیت نہیں اسلئے کہ کپڑوں میں تفاوت ہے تو نہ دیکھے ہوئے کپڑے میں خیار ردیت باقی ہے۔ پھر ایک رد نہیں کر سکتا بلکہ دونوں کو رد کرنا پڑے گا تا کہ تمام ہونے سے پہلے تفریق معاملہ لازم نہ آئے۔

(۶۱) وَمَنْ مَاتَ وَلَهُ خِيَارٌ وَوُجِدَ بَطْلٌ خِيَارُهُ۔

ترجمہ:- اور اگر وہ مر گیا جس کو خیار ردیت تھا تو اس کا اختیار باطل ہو گیا۔

تشریح:- (۶۱) یعنی جس شخص کو خیار ردیت تھا وہ اگر مر گیا تو اس کا خیار ردیت ساقط ہو جاتا ہے خیار شرط کی طرح خیار ردیت بھی ورثہ کی طرف منتقل نہیں ہوگا کما مر۔

(۶۲) وَمَنْ رَأَى خِيَارًا لَمْ يَأْمُرْ بِفَدَاؤِ مِلْكِهِ فَإِنْ كَانَ عَلَى الصُّلْبِ أَلْبَسَ رَأَاهُ فَلَا خِيَارَ لَهُ وَإِنْ رَجَعَهُ مُتَغَيِّرًا فَلَهُ الْخِيَارُ۔

ترجمہ:- اور جس نے کوئی چیز دیکھ لی پھر کچھ مدت بعد اس کو خرید لیا تو اگر وہ اسی حالت پر ہے جس حالت پر اس کو دیکھا تھا تو مشتری کے لئے اختیار نہیں اور اگر اس کو متغیر پایا تو اس کو اختیار ہے۔

تشریح:- (۶۲) یعنی جس نے کوئی چیز دیکھی پھر کچھ مدت کے بعد اس کو خرید لیا تو اگر بیع اسی صفت پر ہو جس پر مشتری نے دیکھی ہے تو مشتری کو خیار ردیت نہیں کیونکہ ردیت سابقہ کی وجہ سے مشتری کو اوصاف بیع کا علم حاصل ہے جبکہ خیار ردیت عدم علم باوصاف کی صورت میں ہوتا ہے اور اگر پہلے سے دیکھی ہوئی چیز اب متغیر پایا تو مشتری کو خیار ردیت حاصل ہے کیونکہ بیع متغیر یہ ایسا ہوا گویا

کہ اس نے اسے دیکھا ہی نہیں ہے۔

باب خیاری الغیب

یہ باب خیاریع کے بیان میں ہے۔

اقبل کے ساتھ وجہ مناسبت پہلے گزر چکی ہے۔ خیاریع کی وضاحت امام قدوری رحمہ اللہ نے اپنی اس عبارت ”إِذَا أُطْلِعَ
وَأَنْ شَاءَ رَدَّهُ“ میں کی ہے۔ جو چیز اپنی اصل فطرتِ سلیمہ کے لحاظ سے جس نقص سے خالی ہو اس طرح کا نقص کا کسی میں
میں پیدا ہونے کو عیب کہا جاتا ہے۔

(۶۲) وَإِذَا أُطْلِعَ الْمُشْتَرِي عَلَى عَيْبٍ لِي الْمَبِيعِ فَهُوَ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ أَخَذَهُ بِجَمِيعِ النِّعَمِ وَإِنْ شَاءَ رَدَّهُ (۶۳)
وَلَيْسَ لَهُ أَنْ يُمَسِّكَهُ وَيَأْخُذَ النِّقْصَانَ۔

ترجمہ:- اور جب مشتری بیع میں کسی عیب پر مطلع ہو جائے تو اس کو اختیار ہے اگر چاہے تو اس کو لے لے پورے ثمن کے ساتھ اور اگر
چاہے تو اس کو رد کر دے اور اس کو یہ حق نہیں کہ بیع کو روک لے اور بائع سے نقصان لے لے۔

تشریح:- (۶۲) یعنی اگر بیع میں عیب بائع کے ہاں پیدا ہوا تھا مشتری نے بوقت خرید قبضہ عیب نہیں دیکھا تھا اب مطلع ہوا تو مشتری کو
اختیار ہے چاہے تو پورے ثمن کے عوض لے اور چاہے تو رد کر دے کیونکہ مطلق عقد بیع کے وصف سلامت کا مقتضی ہے اگر وصف سلامت
نہیں تو مشتری کا نقصان ہے اسلئے مشتری کو رد کا اختیار دیا گیا ہے۔

(۶۳) البتہ مشتری کو یہ اختیار نہیں کہ معیوب بیع رکھے اور بیع کے عیب کے بقدر بائع سے نقصان لے کیونکہ بیع کی سلاحتگی ایک
وصف ہے اور اوصاف کے مقابلے میں ثمن نہیں ہوتا۔ تو فوائد وصف کی صورت میں ثمن میں بھی کی نہیں جانیگی۔

(۶۴) وَتَكُلُّ مَا أُوجِبَ نَقْصَانُ النِّعَمِ فِي عَادَةِ التَّجَارِ فَهُوَ عَيْبٌ (۶۵) وَالْإِبَاقُ وَالْبُؤُولُ فِي الْفِرَاقِ وَالسَّرَقَةُ عَيْبٌ
فِي الصَّبِيرِ مَا لَمْ يُبْلَغْ (۶۶) فَلَاذَا بُلِّغَ فَلَيْسَ ذَلِكَ بِعَيْبٍ حَتَّى يُعَارِذَهُ بَعْدَ الْبُلُوغِ۔

ترجمہ:- اور تاجر کی عادت میں جس عیب سے شے کی قیمت میں کمی آجائے وہی عیب شمار ہوتا ہے اور غلام کا بھاگنا اور بستر پر
پیشاب کرنا اور چوری کرنا بچے کے حق میں عیب ہے جب تک کہ بالغ نہ ہو پس جب بالغ ہو جائے تو یہ عیب نہیں یہاں تک کہ بالغ
ہونے کے بعد اس کو دوبارہ کرے۔

تشریح:- (۶۴) شرعاً بیع کا عیب وہ ہے جس کی وجہ سے تاجر کے ہاں بیع کی قیمت میں کمی آئے۔ (۶۵) پس غلام کا اپنے مالک سے
بھاگ جانا عیب ہے اسی طرح اگر غلام بچہ میسر ہے تو اس کا بستر پر پیشاب کرنا اور چوری کرنا عیب ہے۔ امام قدوری رحمہ اللہ کے قول ”عالم
ببلوغ فلاذا بلوغ فليس ذالك بعيب“ کا مطلب یہ ہے کہ مذکورہ بالا عیوب غلام نابالغ میں تھے اب مشتری نے خرید لیا تو ابھی غلام
نابالغ ہے اور یہ عیوب انہیں پائے جاتے ہیں تو یہ عیب ہے۔

(۶۶) اور اگر یہ عیوب بائع کے ہاں غلام نابالغ میں تھے اب جب مشتری نے خرید لیا تو غلام بالغ ہو گیا پھر بھی یہ عیوب اس میں پائے جاتے ہیں تو یہ وہ عیوب نہیں جو بائع کے ہاں تھے بلکہ یہ نئے عیوب ہیں کیونکہ بستر پر پیشاب کرنا مغزنی میں ضعف مثانہ کی وجہ سے ہوتا ہے اور کبرنی میں باطنی بیماری کی وجہ سے ہوتا ہے اسی طرح بھگوڑا پن اور چوری کرنا مغزنی میں لاپرواہی کی وجہ سے ہوتا ہے اور کبرنی میں خبث باطن کی وجہ سے ہوتا ہے لہذا مشتری کے ہاں جو عیوب ہیں یہ وہ نہیں جو بائع کے ہاں تھے پس اس عیب کی وجہ سے مشتری اس غلام کو رد نہیں کر سکتا ہے۔

امام قدوری رحمہ اللہ کے قول ”حَتَّىٰ يُعَاوِذَهُ بِغَدِ الْبُلُوغِ“ کا مطلب یہ ہے کہ مذکورہ بالا عیوب غلام میں بائع کے ہاں اس حال میں پائے جاتے تھے کہ غلام بالغ تھا اب جب مشتری نے خرید لیا تو یہ عیوب دوبارہ ظاہر ہو گئے تو کہا جائیگا کہ یہ وہی عیب ہے جو بائع کے ہاں تھا لہذا اس کی وجہ سے بیع کو رد کیا جاسکتا ہے۔

اللطيفة: رلفت امرأة زوجها الى القاضي تبغى الفرقة وزعمت انه يبول

في الفراش كل ليلة فقال الرجل للقاضي يا سيدي لاتعجل علي اقض عليك

قصتي اني ارى في منامي كائني في جزيرة في البحر، وليها قصر عال، وفوق القصر قبة

عالية وفوق القبة جمل، وأنا على ظهر الجمل وأن الجمل يطأني براسه ليشرب من

البحر فاذا رايت ذلك بليت من شدة الخوف، فلما سمع

القاضي ذلك بال في فراشه وثابه وقال، يا هذه أنا

قد اخذني البول من هول حديثه فكيف بمن يرى

الامر عبانا؟ (المستطرف)

(۶۷) وَالْبَحْرُ وَالْفَرْ غَيْبٌ لِّى الْجَارِيَةِ (۶۸) وَلَيْسَ بِغَيْبٍ لِّى الْغُلَامُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِنْ ذَا (۶۹) وَالزَّانَا وَلِلزَّانَا غَيْبٌ لِّى الْجَارِيَةِ ذُونُ الْغُلَامِ۔

ترجمہ:- اور گندہ دہنی اور بغل کی بد بولوٹھی کے حق میں ہے اور غلام کے حق میں عیب نہیں الا یہ کہ کسی بیماری کی وجہ سے ہو اور زانی اور زانیہ کا غیب اس کے لئے غل ہے۔

تشریح:- (۶۷) بحر (یعنی گندہ دہنی) اور دفر (یعنی بغل کی بد بو) اگر لوٹھی میں ہو تو یہ عیب ہے کیونکہ لوٹھی سے کبھی مقصود صحبت (بہتری) ہوتا ہے اور یہ وہ عیوب اس کے لئے غل ہیں۔ (۶۸) جبکہ غلام میں بحر اور دفر عیب نہیں کیونکہ غلام سے مقصود استحکام ہے اور یہ وہ عیب استحکام کے لئے غل نہیں۔

(۶۹) لوٹھی کا زنا کار یا ولد زنا ہونا عیب ہے کیونکہ یہ مقصود کے لئے غل ہے (یعنی استفراش اور طلبہ ولد کے لئے) جبکہ غلام

میں یہ عیب نہیں کیونکہ یہ غلام میں غل بالمقصود نہیں (یعنی اسخدا ام کے لئے غل نہیں)۔ البتہ اگر غلام زنا کاری کا عادی ہے تو عیب ہے کیونکہ غلام کا عورتوں کے پیچھے لگنا مقصود (یعنی اسخدا ام) کے لئے غل ہے۔

(۷۰) وَإِذَا حَدَّثَ عَنْهُ الْمُشْتَرِي عَيْبًا ثُمَّ أَطْلَعَ عَلَى عَيْبٍ كَانَ عِنْدَ الْبَائِعِ فَلَهُ أَنْ يَرْجِعَ بِتَقْصَانِ الْعَيْبِ وَلَا يَرُدُّ الْمُبْتَاعَ (۷۱) إِلَّا أَنْ يَرْضَى الْبَائِعُ أَنْ يَأْخُذَ بِهِ.

ترجمہ:- اور جب مشتری کے پاس کوئی عیب پیدا ہو جائے پھر چہ چلے کہ بائع کے ہاں بھی اس میں ایک عیب تھا تو مشتری کو اختیار ہے کہ نقصان عیب بائع سے واپس لے لے اور بیع رو نہ کرے الا یہ کہ بائع راضی ہو کہ بیع کو عیب کے ساتھ لے لے۔

تشریح:- (۷۰) یعنی اگر بیع میں مشتری کے ہاں عیب پیدا ہوا پھر پتہ چلا کہ بیع میں تو اس سے پہلے بائع کے ہاں بھی ایک عیب تھا تو بائع کے ہاں پیدا شدہ عیب کی وجہ سے بیع کی قیمت میں کمی کی آئی ہے مشتری اس کی کا بائع سے رجوع کر سکتا ہے مگر مشتری بیع کو واپس نہیں کر سکتا کیونکہ اس میں بائع کا ضرر ہے اس لئے کہ بائع نے تو (مشتری کے ہاں پیدا شدہ عیب سے) سالم دیا تھا جبکہ اب معیوب ہو کر لوٹ رہی ہے۔ (۷۱) البتہ اگر بائع معیوب بیع کے لئے پر راضی ہو جائے تو مشتری واپس کر سکتا کیونکہ بائع نے اپنا حق خود ساقط کر دیا ہے۔

(۷۲) وَإِنْ قُطِعَ الْمُشْتَرِي الثَّرْبُ وَخَاطَهُ أَوْ صَبَّغَهُ أَوْ لَتَ السَّوِيقَ بِسَمٍّ ثُمَّ أَطْلَعَ عَلَى عَيْبٍ رَجَعَ بِتَقْصَانِهِ (۷۳) وَلَيْسَ لِلْبَائِعِ أَنْ يَأْخُذَ بِهِ.

ترجمہ:- اور اگر مشتری نے کپڑا کاٹ دیا اور سی لیا یا رنگ لیا یا بیع ستو تھا اور مشتری نے اس میں گھی ملا لیا اور اس کے بعد اس میں اسے عیب معلوم ہوا تو مشتری اس عیب کا نقصان بائع سے لے لے اور بائع کو یہ اختیار نہیں کہ اس بیع کو عینہ لے لے۔

تشریح:- (۷۲) یعنی اگر مشتری نے کپڑا کاٹ کر سی لیا یا رنگ لیا اور یا بیع ستو ہے مشتری نے اس میں گھی ملا لیا پھر مشتری کو ایسے عیب کا پتہ چلا جو بائع کے ہاں پیدا شدہ تھا تو بعد نقصان میں واپس لے سکتا ہے۔ (۷۳) مگر بیع واپس نہیں کر سکتا اگر چہ بائع راضی ہو کیونکہ مشتری کی طرف سے بیع میں جو زیادتی آئی وہ بیع کے ساتھ متصل ہے اس کے بغیر تو رو نہ نہیں کی جاسکتی ہے اور نہ ہی اس زیادتی کے ساتھ رو نہ کی جاسکتی ہے کیونکہ اس صورت میں ربا لازم آتا ہے کیونکہ مشتری کی طرف سے آئی ہوئی زیادتی بائع کے ہاں بلا عوض جاتی ہے۔

(۷۴) وَمَنْ اشْتَرَى عَبْدًا فَأَغْنَقَهُ أَوْ مَاتَ عِنْدَهُ ثُمَّ أَطْلَعَ عَلَى عَيْبٍ رَجَعَ بِتَقْصَانِهِ (۷۵) فَإِنْ قُتِلَ الْمُشْتَرِي الْعَبْدُ أَوْ كَانَ طَعَامًا فَلَا تَكْلُهُ ثُمَّ أَطْلَعَ عَلَى عَيْبٍ لَمْ يَرْجِعْ عَلَيْهِ بَشْيَ لِي قَوْلِ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَلَا لَا رَحْمَتُهُمَا اللَّهُ يَرْجِعُ بِتَقْصَانِ الْعَيْبِ.

ترجمہ:- اور جس نے غلام خرید لیا پھر اس کو آزاد کر دیا یا اس کے پاس مر گیا پھر کسی عیب پر مطلع ہوا تو اس کے نقصان کے لئے رجوع کرے گا۔ پس اگر مشتری نے غلام کو قتل کر دیا یا بیع کھا یا کھا تو اس نے کھا لیا پھر اس کے عیب پر مطلع ہوا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک کچھ بھی واپس نہیں لے سکتا ہے اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ عیب کے نقصان کے لئے رجوع کرے گا۔

تشریح :- (۷۵) یعنی جس نے غلام خرید لیا اور مفت آزاد کر دیا یا غلام مشتری کے ہاں مر گیا پھر مشتری اس غلام کے ایسے عیب پر مطلع ہوا جو عیب بائع کے ہاں پیدا شدہ تھا تو غلام کی قیمت میں اس عیب کی وجہ سے جو کمی آئی تھی بقدر نقصان بائع سے رجوع کر لے۔

(۷۵) اور اگر مشتری نے مذکورہ غلام کو قتل کر دیا یا جمع کھانے کی چیز تھی مشتری نے کھا لیا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ان دونوں صورتوں میں مشتری بقدر نقصان بائع سے رجوع نہیں کر سکتا۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک بقدر نقصان مشتری رجوع کر سکتا ہے و علیہ الفتویٰ۔ صاحب جوہرہ لکھتے ہیں کہ اختلاف صرف کھانے کی صورت میں ہے قتل کی صورت میں بالاتفاق رجوع نہیں کر سکتا (اسی پر فتویٰ ہے) (الافی روایۃ عن ابی یوسف رحمہ اللہ۔

(۷۶) وَمَنْ بَاعَ عَبْدًا فَبَاعَهُ الْمُشْتَرِي ثُمَّ رَدَّ عَلَيْهِ بِغَيْبٍ فَإِنْ قَبِلَهُ بِقَضَاءِ الْقَاضِي فَلَهُ أَنْ يَرُدَّهُ عَلَى بَائِعِهِ الْأَوَّلِ

(۷۷) وَإِنْ قَبِلَهُ بِغَيْرِ قَضَاءِ الْقَاضِي فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَرُدَّهُ عَلَى بَائِعِهِ الْأَوَّلِ۔

ترجمہ :- اگر کسی نے کوئی غلام فروخت کر دیا اور خریدنے والے نے دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دیا پھر وہ کسی عیب کی وجہ سے اس پر رد ہوا تو اگر اس نے اس غلام کو قاضی کے حکم سے قبول کیا تھا تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ اس کو اپنے بائع اول کی طرف رد کر دے اور اگر اس نے قاضی کے حکم کے بغیر قبول کیا تھا تو اس کے لئے جائز نہیں کہ وہ اس کو بائع اول کی طرف رد کر دے۔

تشریح :- (۷۶) یعنی بائع (زید) نے غلام بیچ دیا مشتری (بکر) نے دوسرے مشتری (عمرو) پر فروخت کیا اب مشتری ثانی غلام کے کسی قدیم عیب پر مطلع ہوا تو اگر دوسرے مشتری (عمرو) نے قاضی کے پکجری میں جا کر دعویٰ دائر کیا اور قاضی نے غلام کی واپسی کا حکم جاری کر دیا اور مشتری اول (بکر) نے قاضی کے حکم کو قبول کر کے معیوب غلام واپس لیا تو مشتری اول (بکر) اس معیوب غلام کو بائع اول (یعنی زید) پر رد کر سکتا ہے کیونکہ بحکم قضاء بیع کا واپس ہونا سب کے حق میں فتح بیع کا حکم رکھتا ہے تو گویا بیع ہوئی ہی نہیں۔

(۷۷) اگر مشتری اول (بکر) نے اپنی رضامندی سے واپس لیا بغیر قضاء قاضی کے تو مشتری اول (بکر) بائع اول پر مذکورہ غلام رد نہیں کر سکتا کیونکہ مشتری اول و ثانی کے حق میں اگرچہ یہ فتح بیع ہے مگر کسی تیسرے کے حق میں یہ فتح بیع نہیں بلکہ بیع جدید ہے اور بائع اول ان کے لحاظ سے تیسرا ہے لہذا بائع اول پر رد نہیں کیا جاسکتا۔

(۷۸) وَمَنْ اخْتَرَى عَبْدًا وَخَرَطَ الْبَائِعُ الْبَرَاءَةَ مِنْ كُلِّ عَيْبٍ فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَرُدَّهُ بِغَيْبٍ وَإِنْ لَمْ يُسَمَّ جُمْلَةً

الْعُيُوبِ وَلَمْ يَغْلُظْهَا۔

ترجمہ :- اور اگر کسی نے کوئی غلام خرید لیا اور بائع نے ہر قسم کے عیوب سے برأت کی شرط لگا دی تو اب کسی عیب کی وجہ سے مشتری کو اس کے رد کرنے کا اختیار نہیں اگرچہ تمام عیوب کا نام نہ لیا ہو اور نہ اسے شمار کر کے کہا ہو۔

تشریح :- (۷۸) یعنی اگر کسی نے غلام خرید لیا اور بائع نے شرط لگا لی کہ غلام کے ہر طرح کے عیوب سے میں بری ہوں تو مشتری کسی بھی قسم کے عیب کی وجہ سے مذکورہ غلام واپس نہیں کر سکتا اگرچہ تمام عیوب کے نام نہ لئے ہوں اور نہ تمام عیوب شمار کرائے ہوں اسلئے کہ حقوق

مجهول سے برأت صحیح ہے کیونکہ یہ مطلق للنزاع نہیں۔

باب البیع الفاسد

یہ باب بیع فاسد کے بیان میں ہے۔

بیع کی پانچ قسمیں ہیں، باطل، فاسد، صحیح نافذ لازم، صحیح نافذ غیر لازم، صحیح موقوف۔

باطل وہ بیع ہے جو نہ باصلہ مشروع ہو اور نہ بوصفہ (باصلہ عدم مشروعیت سے مراد یہ ہے کہ مال مقوم نہ ہو) جیسے مردار کا بیچنا۔ بیع باطل کا حکم یہ ہے کہ یہ ملک کا فائدہ نہیں دیتی خواہ مشتری بیع پر قبضہ کرے یا نہ کرے۔ بیع فاسد وہ بیع ہے جو مشروع باصلہ ہو (یعنی بیع مال مقوم ہو) مگر مشروع بوصفہ ہو (بوصفہ عدم مشروعیت سے مراد یہ ہے کہ بیع عقد کے لوازم یعنی شرائط میں ہو مثلاً ایسی کسی شرط کے ساتھ بیع کرنا جس کا عقد مقتضی نہ ہو)۔ بیع فاسد کا حکم یہ ہے کہ قبضہ کے بعد ملک کا فائدہ دیتی ہے بغیر قبضہ کے ملک کا فائدہ نہیں دیتی۔

بعض حضرات نے بیع فاسد اور باطل میں یوں فرق بیان کیا ہے کہ عوضین میں سے اگر ایک بھی ایسا نہ ہو جسے کسی آسانی دینے میں مال قرار دیا ہو تو ایسی بیع باطل ہے خواہ وہ چیز بیع ہو یا نہیں ہو مثلاً مردار کی خرید و فروخت، اسی طرح آزاد آدمی کی خرید و فروخت۔ اور اگر عوضین میں سے کوئی ایک ایسی چیز ہے جسے ایک دین نے تو مال قرار دیا ہے اور دوسرے نے نہیں تو پھر یہ دیکھنا چاہئے کہ اگر اس چیز کو نہیں قرار دیا ممکن ہے تو اس صورت میں بیع فاسد ہے جیسے غلام کو شراب کے عوض بیچنا یا شراب کو غلام کے بدلے بیچنا۔ اور اگر اس چیز کو نہیں ٹھہرا سکتے بلکہ اس کا بیع ہونا ضروری ہو تو اس صورت میں بھی بیع باطل ہے جیسے کوئی مسلمان شراب کو روپیہ کے عوض بیچ دے۔

بیع صحیح نافذ لازم وہ بیع ہے جو باصلہ و وصفہ ہر لحاظ سے مشروع ہونا اسکے ساتھ حق غیر متعلق ہو اور نہ اس میں کسی قسم کا خیار ہو اس قسم کا حکم یہ ہے کہ یہ فی الحال ملک کا فائدہ دیتی ہے۔ بیع صحیح نافذ غیر لازم وہ بیع ہے جو مشروع تو قسم ثالث کی طرح ہی ہو کسی غیر کا حق بھی اسکے ساتھ متعلق نہ ہو لیکن اس میں خیار شرط، خیار رویت یا خیار عیب ہو۔ اس قسم کا حکم یہ ہے کہ ملک موقوف علی اسقاط الخیار کا فائدہ دیتی ہے۔ اور بیع صحیح موقوف وہ بیع ہے جو مشروع تو قسم ثالث کی طرح ہی ہو اس میں کسی قسم کا خیار بھی نہ ہو لیکن اسکے ساتھ حق غیر متعلق ہو (مثلاً ملک غیر فروخت کی ہو) اس قسم کا حکم یہ ہے کہ یہ ملک موقوف علی الاجازۃ کا فائدہ دیتی ہے۔

باب بیع الفاسد کی ماقبل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ بیع کی دو قسمیں ہیں صحیح و فاسد۔ تو ماتن نے بیع صحیح کو بیان کیا اب بیع فاسد کو بیان کرنا چاہتے ہیں چونکہ بیع فاسد عقد خالف للحدین ہے اسلئے مؤخر کر دیا۔

پھر اس باب کو بیع فاسد کے ساتھ ملقب کیا ہے حالانکہ اس میں بیع باطل کی صورتیں بھی بیان کی ہیں تو وجہ یہ ہے کہ فاسد عام مطلق اور باطل خاص مطلق ہے کیونکہ ہر بیع باطل فاسد بھی ہے اسلئے سب کو فاسد کہا ہے۔

(۷۹) وَإِذَا كَانَ أَحَدُ الْجَوْضَيْنِ أَوْ كِلَاهُمَا مَعْرُوفًا فَلِلْبَيْعِ فَاسِدٌ كَالْبَيْعِ بِالْمَيْتَةِ أَوْ بِاللِّمِّ أَوْ بِالْخَمْرِ أَوْ بِالْخِنْزِيرِ۔

ترجمہ:- اور جب جوضین میں سے ایک یا دونوں حرام ہوں تو یہ بیع فاسد ہے جیسے مردار، خون، شراب یا خنزیر کی بیع۔

تشریح:- (۷۹) یعنی جب احد العوضین یا دونوں حرام ہوں تو یہ بیع فاسد ہے جیسے مردار یا خون یا شراب یا خنزیر کی بیع۔ صاحب کتاب نے مذکورہ بالا بیوع کو فاسد کہا ہے مگر ان میں تفصیل ہے یوں کہ مردار اور خون کی بیع باطل ہے کیونکہ رکن بیع معدوم ہے یعنی "مبادلة المال بالمال" کیونکہ یہ اشیاء کسی کے نزدیک بھی مال نہیں ہاں خمر و خنزیر کی بیع فاسد ہے کیونکہ حقیقت بیع یعنی "مبادلة المال بالمال" پائی جا رہی ہے اسلئے کہ بعض کفار کے نزدیک یہ دو مال ہیں۔

(۸۰) وَكَذَلِكَ إِذَا كَانَ الْمَبِيعُ غَيْرَ مَمْلُوكٍ كَالْخُرِّ-

ترجمہ:- اور اسی طرح (بیع فاسد ہے) جب بیع غیر مملوک چیز ہو جیسے آزاد آدمی کو فروخت کرنا۔

تشریح:- (۸۰) یعنی اگر احد العوضین کسی کا بھی مال نہ ہو تو بھی بیع باطل ہے جیسے آزاد کا فروخت کرنا کیونکہ رکن بیع معدوم ہے یعنی مبادلة المال بالمال اسلئے کہ آزاد مال نہیں۔

(۸۱) وَبِيعُ أُمُّ الْوَلَدِ وَالْمُدْبِرُ وَالْمُكَاتِبُ قَائِدًا-

ترجمہ:- اور ام ولد، مدبر اور مکاتب کی بیع فاسد ہے۔

تشریح:- (۸۱) یعنی ام الولد (وہ لونڈی جس کا اپنے مولیٰ سے ملک مولیٰ ہی میں بچہ پیدا ہو جائے) اور مدبر (وہ غلام جس کا مالک اسکی آزادی کو اپنے موت کے ساتھ معلق کر دے مثلاً مولیٰ اپنے غلام سے کہہ دے کہ تو میرے مرنے کے بعد آزاد ہے) اور مکاتب کی بیع فاسد (یعنی باطل) ہے کیونکہ ام ولد کیلئے حق تو بیع براءت ہے کہ قول "أَعْتَقَهَا زَلَّخًا" (یعنی اس کو اس کے ولد نے آزاد کر دیا) سے ثابت ہے۔ اور مدبر کی صحت تدبیر اسکی حریت کا سبب ہے جو فی الحال ہی ثابت ہے۔ اور مکاتب اپنے ذاتی تصرفات کا مستحق ہو جاتا ہے تو اگر بیع کے ذریعے مشتری کیلئے ان میں ملک ثابت ہو جائے تو ان کے یہ تمام حقوق باطل ہو جائیں گے۔

(۸۲) وَلَا يَجُوزُ بَيْعُ السَّمَكِ فِي الْمَاءِ قَبْلَ أَنْ يَصْطَاذَهُ (۸۳) وَلَا بَيْعُ الطَّائِرِ فِي الْهَوَاءِ-

ترجمہ:- اور مچھلی کی بیع پانی میں جائز نہیں اس سے پہلے کہ اس کو شکار کر لے اور نہ پرندے کی بیع ہوا میں۔

تشریح:- (۸۲) یعنی جو مچھلی پانی میں ہو اب تک شکار نہ کی ہو تو اسکی بیع جائز نہیں (یعنی باطل ہے)۔ (۸۳) اسی طرح فضاء میں رہتے ہوئے پرندے کی بیع بھی باطل ہے کیونکہ یہ دونوں مملوک نہیں غیر مملوک کی بیع باطل ہے۔

(۸۴) وَلَا يَجُوزُ بَيْعُ الْخَمَلِ فِي الْبَطْنِ وَلَا النَّجَاحَ (۸۵) وَلَا الصُّوفَ عَلَى ظَهْرِ الْغَنَمِ (۸۶) وَلَا بَيْعَ اللَّبَنِ فِي الضَّرْعِ-

ترجمہ:- اور حمل کی بیع پیٹ میں جائز نہیں اور نہ حمل کے حمل کی بیع جائز ہے اور نہ اون کی بیع بکری کی پشت پر جائز ہے اور نہ تھنوں میں دودھ کی بیع جائز ہے۔

تشریح:- (۸۴) یعنی کسی حیوان یا لونڈی کے حمل کی بیع جائز نہیں اسی طرح نجاج یعنی حمل کے حمل کی بیع بھی جائز نہیں کیونکہ انیس

دھوکہ ہو سکتا ہے اسلئے کہ ممکن ہے کہ یہ حیوان بچہ نہ بنے یا جننے سے پہلے مر جائے۔ (۸۵) اسی طرح بکری کی پشت پر اون کی بیج بھی جائز نہیں کیونکہ بکری سے اون مقصود نہیں تو اون کو یا کہ وصف ہے اور وصف کی مستقل بیج نہیں ہوتی ہے۔ (۸۶) اسی طرح بکری کے تھنوں میں دودھ کی بیج بھی جائز نہیں کیونکہ دودھ نکالنے کی کیفیت میں نزاع ہو سکتا ہے اور جو بیج منفعی للنزاع ہو وہ درست نہیں۔

(۸۷) وَلَا يَجُوزُ بَيْعُ ذِرَاعٍ مِنْ لُوبٍ (۸۸) وَلَا بَيْعُ جَذَعٍ مِنْ مَقْفٍ۔

ترجمہ:- اور نہیں جائز کپڑے میں سے ایک گز کی بیج اور نہ چھت میں سے فہتیر کی بیج جائز ہے۔

تشریح:- (۸۷) یعنی کپڑے (ایسا کپڑا جس کے کاٹنے میں بائع کا ضرر ہو) میں سے ایک ذراع کی بیج جائز نہیں۔ (۸۸) اور کڑی چھت سے ایک محین فہتیر کی بیج جائز نہیں کیونکہ ان دو کی تسلیم کرنا بائع کے ضرر کے بغیر ممکن نہیں۔ ہاں اگر بائع نے کپڑے سے ایک ذراع کاٹ دیا۔ یا چھت سے فہتیر اتار دیا تو اب بیج درست ہے کیونکہ اب مفید زائل ہوا۔

(۸۹) وَلَا يَجُوزُ ضَرْبَةُ الْقَانَصِ (۹۰) وَلَا بَيْعُ الْمُزَابَنَةِ وَهُوَ بَيْعُ الشَّعْرِ عَلَى التَّخْلِ بِخَوْضِهِ تَمْرًا۔

ترجمہ:- اور ضربۃ القانص جائز نہیں اور نہ بیج مزابنہ جائز ہے اور بیج مزابنہ یہ کہ ٹوٹے ہوئے پھل سے اندازہ کر کے درخت پر لگے ہوئے پھل کو فروخت کرنا۔

تشریح:- (۸۹) ضربۃ القانص یہ ہے کہ بائع کہے کہ یہ جال میں پھینکتا ہوں اس میں جو شکار آئے وہ مثلاً دس درہم میں آپ پر فروخت کرتا ہوں تو چونکہ یہ معلوم نہیں کہ شکار آیا یا نہیں لہذا بیع مجہول ہونے کی وجہ سے یہ بیج جائز نہیں۔ (۹۰) اسی طرح بیج مزابنہ بھی جائز نہیں وہ یہ ہے کہ درخت پر پکی کھجوروں کو اندازے کے ساتھ درخت سے کٹی ہوئی کھجوروں کے عوض فروخت کر دے۔ جب عدم جواز یہ ہے کہ مکملی کو مکملی کے عوض اندازے سے فروخت کرنے میں شہرہ بوا ہے اور باب ربوا میں شہرہ بوا ملحق بحلیۃ الربوا ہے اسلئے جائز نہیں

(۹۱) وَلَا يَجُوزُ الْبَيْعُ بِالْقَاءِ الْحَبَرِ وَالْمَلَامَةِ وَالْمُنَابَذَةِ۔

ترجمہ:- اور نہ بیع بالقاء الحبر جائز ہے اور نہ بیع ملامہ اور بیج منابذہ جائز ہے

تشریح:- (۹۱) متن میں مذکور یہ تین دور جہالت کی بیوع کی صورتیں ہیں۔ گفتگوئے بیع کے دوران اگر مشتری کو بیع پسند آئی تو وہ بیع پر ہجر ڈالتے۔ یا ہاتھ سے چھو لیتے بس ہجر ڈالتے یا چھو لیتے ہی بیع نام ہوتی خواہ مالک راضی ہو یا نہ ہو۔ یا گفتگوئے بیع کے دوران مالک بیع مشتری کی طرف پھینک دیتا پھینکتے ہی بیع نام ہوتی مشتری راضی ہو یا نہ ہو اب بیع رو نہیں کر سکتا۔ پہلی قسم کو بیع بالقاء الحبر اور دوسری قسم کو بیع ملامہ اور تیسری قسم کو بیع منابذہ کہتے حضور ﷺ نے ان سے منع فرما دیا ہے اسلئے یہ بیوع درست نہیں۔

(۹۲) وَلَا يَجُوزُ بَيْعُ لُوبٍ مِنْ لُوبَيْنِ (۹۳) وَمَنْ بَاعَ عَبْدًا عَلَى أَنْ يَعْطِيَ الْمُشْتَرِي أَوْ يُذَوِّرَهُ أَوْ يَكْتَلِبَهُ أَوْ يَبَاعَ أَمَةً عَلَى أَنْ يُسْتَفْرِلَّ هَا فَالْبَيْعُ لَابِدٌ۔

ترجمہ:- اور دو کپڑوں میں سے ایک کا فروخت کرنا جائز نہیں اور جس نے غلام اس شرط پر فروخت کیا کہ مشتری اس کو آزاد کر دے گا یا

مدبر بنایگا یا مکاتب بنایگا اور یا لوٹڈی اس شرط پر فروخت کردی کہ مشتری اسے اُم ولدہ بنایگا تو یہ بیع فاسد ہے۔
تشریح :- (۹۲) یعنی دو چیزوں میں سے لافل اتعین کوئی ایک چیز خریدنا جائز نہیں کیونکہ بیع مجہول ہے ہاں اگر دوران بیع یوں کہا کہ ان میں سے مجھے اختیار ہے جو بھی چاہوں لے لوں گا تو استحساناً جائز ہے۔

(۹۳) جس نے غلام اس شرط پر فروخت کیا کہ مشتری اس کو آزاد کر دے گا یا مدبر بنایگا یا مکاتب بنایگا اور یا لوٹڈی فروخت کی اس شرط پر کہ مشتری اسے اُم ولدہ بنایگا تو یہ بیع فاسد ہے کیونکہ ان میں ایسی شرائط لگائی ہیں جن کا بیع مقضی نہیں اور بائع کا اس میں فائدہ ہے۔

(۹۴) وَكَذَا الْكَ لَوْ بَاعَ عَبْدًا عَلَى أَنْ يَسْتَعْدِمَهُ الْبَائِعُ شَهْرًا (۹۵) اَوْ ذَارَ عَلَى أَنْ يَسْكُنَهَا الْبَائِعُ مُتَقَمِّلُونَ (۹۶) اَوْ عَلَى أَنْ يَقْرِضَهُ الْمُشْتَرِي دِرْهَمًا (۹۷) اَوْ عَلَى أَنْ يُهْدِيَ لَهُ (۹۸) وَمَنْ بَاعَ غَبْنًا عَلَى أَنْ لَا يَسْلُمَهَا إِلَى زَاوِي الشَّهْرِ فَلَا بَيْعَ لَابَدٍ۔

ترجمہ :- اور اسی طرح (بیع فاسد ہے) اگر کسی نے غلام کو اس شرط پر فروخت کر دیا کہ بائع ایک ماہ تک اس سے خدمت لے گا یا مکان اس شرط پر فروخت کیا کہ بائع اس میں معلوم مدت تک رہے گا یا اس شرط پر کہ مشتری بائع کو ایک درہم قرض دیگا یا اس شرط پر کہ مشتری اسے حد یہ دیگا۔ اور جس نے کوئی چیز اس شرط پر فروخت کردی کہ ایک ماہ تک حوالہ نہیں کرے گا تو یہ بیع فاسد ہے۔

تشریح :- (۹۴) یعنی اگر کسی نے غلام اس شرط پر فروخت کر دیا کہ ایک ماہ تک بائع اس سے خدمت لے گا یا ایک مہینہ کے بعد مشتری کے حوالہ کر دے گا (۹۵) یا اگر اس شرط پر فروخت کردی کہ ایک ماہ تک بائع اس سے رہے گا (۹۶) یا اس شرط پر کہ مشتری بائع کو کچھ درہم قرض دیگا (۹۷) یا اس شرط پر کہ مشتری بائع کو کوئی چیز حد یہ دیگا (۹۸) یا کوئی چیز اس شرط پر فروخت کردی کہ یہ مشتری کو ایک ماہ تک سپرد نہیں کرے گا تو بیع کی یہ تمام صورتیں فاسد ہیں کیونکہ بیع مقضیٰ ہے جس میں ہر ایسی شرط سے منع فرمایا ہے جس میں بائع یا مشتری یا مقبوض علیہ کا فائدہ ہو اور بیع اس کا مقضیٰ نہ ہو۔

(۹۹) وَمَنْ بَاعَ جَارِيَةً أَوْ ذَاتَةً إِلَّا حَمْلَهَا فَسَدَ الْبَيْعُ۔

ترجمہ :- اور جس نے لونڈی یا چوپایہ فروخت کر دیا اور اس کا حمل مستثنیٰ کر دیا تو یہ بیع فاسد ہے۔

تشریح :- (۹۹) یعنی جس نے لونڈی فروخت کر دی یا چوپایہ فروخت کر دیا اور اس کے حمل کو مستثنیٰ کر دیا کہ اس کا حمل فروخت نہیں کرتا ہوا تو یہ بیع فاسد ہے کیونکہ جس چیز کا انفرادی عقد صحیح نہ ہو اس کا عقد سے استثناء بھی صحیح نہیں اور حمل اسی قبیل سے ہے۔

(۱۰۰) وَمَنْ اشْتَرَى ثَوْبًا عَلَى أَنْ يَنْقُطَهُ الْبَائِعُ وَيُعْطِيَهُ لِمَنْ شَاءَ أَوْ لِبَاءٍ۔

ترجمہ :- اور اگر کسی نے کوئی کپڑا اس شرط پر خریدا کہ بائع اسے کاٹ دیگا اور اس کا لیس یا جہہ بنایگا (تو یہ بیع فاسد ہے)۔

تشریح :- (۱۰۰) یعنی جس نے اس شرط پر کپڑا خریدا کہ بائع اس کو کاٹ کر لیس یا شیروائی کر دے گا تو یہ بیع فاسد ہے کیونکہ ان میں ایسی

شرط (یعنی کاٹ کر قیس یا شیر وانی بنانا) لگادی ہے جسکی عقد مقضی نہیں جس میں احد المتعاقدين کا فائدہ ہے۔

(۱۰۱) أَوْ نَفْلًا عَلَى أَنْ يَخْلُوَهَا وَأَوْ يُشْرَكَهَا فَالْبَيْعُ فَاسِدٌ۔

ترجمہ :- یا جو تاخیر اس شرط پر کہ بائع اس کو برابر کر دیگا یا قسم لگا کر دیگا تو یہ بیع فاسد ہے۔

تشریح :- (۱۰۱) یعنی جس نے جو اس شرط پر خریداکہ بائع برابر کر کے یا قسم لگا کر دیگا تو یہ بیع فاسد ہے کیونکہ اسکی ایسی شرط ہے جس کی عقد مقضی نہیں۔ مگر صاحب حدایہ وکنز وغیرہ نے احتمالات تعال الناس کی وجہ سے اس بیع کے جواز کا فتویٰ دیا ہے۔

(۱۰۲) وَالْبَيْعُ إِلَى النِّزْوِزِ وَالْمَهْرِ جَانٍ وَصَوْمُ النَّصَارَى وَلِطَرِ الْيَهُودِ إِذَا لَمْ يُعْرَبِ الْمُتَبَايعَانِ ذَلِكَ۔

ترجمہ :- اور بیع نوروز، مہر جان، صوم نصاریٰ اور یہود کے عید کے دن تک جبکہ متعاقدين ان کو نہ جانتے ہوں (فاسد ہے)۔

تشریح :- (۱۰۲) یعنی کوئی چیز فروخت کر دی اور من دینے کی میعاد نوروز (شمسی سال کا پہلا دن) یا مہر جان (فارسیوں کی عید کا دن) یا صوم نصاریٰ یا یہود کی عید کا دن مقرر کیا تو اگر متعاقدين مذکورہ میعادوں کو نہ جانتے ہوں تو یہ بیع فاسد ہے کیونکہ جہالت اہل کی وجہ سے مفعی للزاع ہیں۔

(۱۰۳) وَلَا يَجُوزُ الْبَيْعُ إِلَى الْخَصَادِ وَالذِّيَّاسِ وَالْقَطَافِ وَقُدُومِ الْحَاجِّ (۱۰۴) لِأَنَّ تَرَاضِيًا بِاسْقَاطِ الْأَجَلِ قَبْلَ أَنْ يَأْخُذَ النَّاسُ فِي الْخَصَادِ وَالذِّيَّاسِ وَقَبْلَ قُدُومِ الْحَاجِّ جَازَ الْبَيْعِ۔

ترجمہ :- اور بیع جائز نہیں گندم کٹنے اور گھوڑا اترنے اور حاجیوں کے آنے تک اور اگر لوگوں کے گندم کاٹنے اور گاہنے اور حاجیوں کے آنے سے پہلے بائع اور مشتری دونوں اس مدت کے ساقط کرنے پر راضی ہو گئے تو یہ بیع جائز ہو جائیگی۔

تشریح :- (۱۰۳) یعنی ایسی بیع جائز نہیں جس میں من دینے کی میعاد کھیتی کاٹنے یا گاہنے یا گھوڑا اترانے یا حاجیوں کے آنے کا وقت مقرر کر لے کیونکہ مذکورہ میعادیں آگے پیچھے ہوتی ہیں تو جہالت اہل کی وجہ سے یہ بیع جائز نہیں۔ (۱۰۴) البتہ اگر متعاقدين مذکورہ بیع کے بعد حاجیوں کے آنے اور لوگوں کے کھیتی کاٹنے یا گاہنے میں شروع ہونے سے پہلے مذکورہ میعادوں کے سقوط پر راضی ہو جائیں تو بیع جائز اور صحیح ہو جائیگی کیونکہ وہ فساد جہالت اہل تھی جو کہ مفعی للزاع تھی اب جبکہ وہ فساد نہ رہی تو بیع درست ہوئی۔ اور یہ جہالت شرط زائد میں ہے صلب مقدم میں نہیں اس لئے اس کا اسقاط ممکن ہے۔

(۱۰۵) وَإِذَا لَبِثَ الْمُشْتَرِي الْبَيْعَ الْفَاسِدَ بِأَمْرِ الْبَائِعِ وَلِي الْقَبْضِ عَوَضًا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَالٌ مَلَكَ

الْبَيْعَ وَلَزِمَتْهُ قَبْضُهُ (۱۰۶) وَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْمُتَبَايعَيْنِ لَفْسُخُهُ (۱۰۷) لِأَنَّ بَاغَةَ الْمُشْتَرِي نَفَذَتْ بَيْعَهُ۔

ترجمہ :- اور جب بیع فاسد میں مشتری نے بائع کی اجازت سے بیع پر قبضہ کر لیا اور عوضین میں سے ہر ایک مال ہو تو مشتری بیع کا مالک ہو جائیگا اور اس پر بیع کی قیمت لازم ہوگی اور متعاقدين میں سے ہر ایک کو اس کے فسخ کرنے کا اختیار ہوگا اور اگر مشتری نے آگے فروخت کر دیا تو اس کی بیع نافذ ہو جائیگی۔

تشریح :- (۱۰۵) یعنی جب بیع فاسد میں مشتری بائع کے حکم سے بیع پر قبضہ کر لے اور عقد میں دونوں عوض یعنی ثمن اور بیع مال ہوں تو مشتری بیع کا مالک ہو جاتا ہے اب مشتری کے ذمہ بیع کی قیمت دینا لازم ہے۔ (۱۰۶) اور متعاقبین میں سے ہر ایک پر بیع فاسد کا بیع کرنا لازم ہے کیونکہ بیع فاسد ہونے کی وجہ سے اس میں گناہ ہے۔ (۱۰۷) اور اگر مشتری نے بیع فاسد کی صورت میں بیع صحیح کرنے کے بجائے بیع آگے فروخت کر دی تو یہ بیع نافذ ہو جائیگی اب چونکہ مشتری ثانی کا حق بیع کے ساتھ متعلق ہو گیا اسلئے اب بائع اول و مشتری اول بیع صحیح نہیں کر سکتے ہیں۔

(۱۰۸) وَمَنْ جَمَعَ بَيْنَ حُرٍّ وَعَبْدٍ أَوْ شَاةٍ ذَكِيَّةٍ وَبَيْعَ بَطَلٍ بِيَعَهَا۔

ترجمہ :- اور جس نے حُر اور غلام کو جمع کیا یا مذکورہ بالا کے بیع و بیعت میں باطل ہو جائیگی۔

تشریح :- (۱۰۹) یعنی جس نے حُر اور غلام جمع کر کے فروخت کر دیئے یا مذکورہ بالا کے بیع و بیعت کر کے بیع دی تو اسکی دو صورتیں ہیں۔ / نمبر ۱۔ دونوں کا ایک ہی ثمن بیان کیا ہو۔ / نمبر ۲۔ ہر ایک کا الگ ثمن بیان کیا ہو۔ پہلی صورت میں بالاتفاق بیع باطل ہے اور دوسری صورت میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک بیع باطل ہے جبکہ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک غلام و مذکورہ بکری میں بیع جائز ہے اور حر و مردار بکری میں باطل ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول مفتی یہ ہے۔

(۱۱۰) وَإِنْ جَمَعَ بَيْنَ عَبْدٍ وَمُتَدَبِّرٍ أَوْ بَيْنَ عَبْدٍ وَغَيْرِهِ صَحَّ الْبَيْعُ لِي الْعَبْدِ بِحُضْرِهِ مِنَ الثَّمَنِ۔

ترجمہ :- اور اگر غلام اور مدبر کو جمع کیا یا اپنے غلام اور دوسرے کے غلام کو جمع کیا تو غلام میں بیع اس کے حصہ ثمن کے عوض صحیح ہے۔

تشریح :- (۱۱۰) یعنی اگر بیع میں غلام اور مدبر یا اپنا غلام اور غیر کا غلام جمع کیا تو انہما کے نزدیک صرف غلام اور اپنے غلام میں بذکر حصہ ثمن بیع درست ہے جبکہ مدبر اور غلام غیر میں درست نہیں کیونکہ مدبر اور عبد غیر مملوک ہیں لہذا اعتقاد پر مستند ہو جاتا ہے مگر چونکہ ان کا تسلیم کرنا حذر ہے اس لئے صرف غلام میں بقدر حصہ ثمن عقد برقرار رہیگا۔

(۱۱۱) وَلَهُنَّ رَسُولُ اللَّهِ عَنِ النَّجَشِ (۱۱۲) وَعَنِ السُّؤْمِ عَلَى سَوْمٍ غَيْرِهِ (۱۱۳) وَعَنِ تَلْقَى الْجَلْبِ (۱۱۴) عَنْ بَيْعِ الْحَاظِرِ لِلْبَادِي (۱۱۵) وَالْبَيْعُ عِنْدَ أَذَانِ الْجُمُعَةِ وَكُلِّ ذَاكَ مَكْرُوهٌ وَلَا يَفْسُدُ بِهِ الْبَيْعُ۔

ترجمہ :- اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بے ارادہ خرید صرف بھاؤ بڑھانے، دوسرے کے بھاؤ پر بھاؤ لگانے، سودا گروں سے مل جانے، شہری کا وہابی کے لئے فروخت کرنے اور بوقت اذان جمعہ خرید و فروخت کرنے سے منع فرمایا ہے یہ سب مکروہ ہے مگر اس سے بیع فاسد نہیں ہوتی۔

تشریح :- (۱۱۱) یعنی بے ارادہ خرید و فروخت نے بیع "نجش" اور "سؤم" علی سؤم غیرہ اور "تلقى الجلب" اور "بیع الحاضر للبادی" اور جمع کی اذان کے وقت خرید و فروخت سے منع فرمایا ہے۔ بیع نجش یہ ہے کہ کسی خریدار نے بیع کی پوری قیمت لگا کر مانگا مگر کوئی دوسرا آ کر بلا ارادہ خریداری صرف مشتری کو ابھارنے کیلئے بیع کی قیمت بڑھاتا ہے تو چونکہ اس طرح

کرنے میں مشتری کو دم کر دیا جا رہا ہے اسلئے یہ مکروہ ہے۔

(۱۱۲) موم علی موم غیرہ یہ ہے کہ متاقدین بیع کا بھاد لگا کر مقدار شمن پر راضی ہو چکے ہوں صرف تقدیر بانی ہو اس دوران ایک اور شخص آ کر بائع کے ساتھ اسی بیع کا عقد شروع کر دے تو یہ بھی مکروہ ہے کیونکہ اس طرح کرنے میں دھشت اور دوسرے کو ضرر پہنچانا ہے۔

(۱۱۳) تلقی الجلب یہ ہے کہ کسی کو آنے والے قافلے کا پتہ چلے تو وہ آگے بڑھ کر دخول شہر سے پہلے قافلے والوں سے سارا غلہ خرید لے (شہر والوں کو اس غلہ کی حاجت بھی ہے) اور شہر میں اپنے مرضی کے نرخ فروخت کر دے تو یہ مکروہ ہے کیونکہ انیس شہر والوں کا ضرر ہے۔

(۱۱۴) بیع الحاضر للبادی یہ ہے کہ کوئی شہری باہر سے آنے والے سے کہدے کہ جلدی نہ کر غلہ میرے پاس چھوڑ دو میں مہینے دام بیچ دوں گا تو انیس بھی چونکہ شہر والوں کا ضرر ہے اسلئے مکروہ ہے۔

(۱۱۵) جمعہ کی اذان کے وقت بیع مکروہ ہے لقولہ تعالیٰ ﴿إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾ (یعنی جب جمعہ کے دن اذان ہو نماز کے لیے تو دوڑو اللہ کی یاد کو اور چھوڑ دو خرید و فروخت)۔ یہ چاروں قسم کی بیوع مکروہ تحریمی ہیں اور مذکورہ وجوہ کی وجہ سے بیع فاسد نہیں ہوتی کیونکہ فساد طلب عقد میں نہیں بلکہ امر خارج زائد یعنی مجاور کی وجہ سے ہے۔

(۱۱۶) یَوْمَ مَلَكَ مَمْلُوكُكَيْنِ ضَعِيفَيْنِ أَخْلَعْنَاهُ دُورَ حِمٍّ مَحْرُومٍ مِنَ الْآخِرِ لَمْ يَفْرُقْ بَيْنَهُمَا وَكَذَلِكَ إِذَا كَانَ أَخْلَعْنَا كَبِيرًا وَالْآخَرَ ضَعِيفًا (۱۱۷) لَئِنْ لَفَرَقَ بَيْنَهُمَا كُفْرَةٌ ذَالِكٌ وَجَارَ الْبَيْعِ (۱۱۸) وَإِنْ كَانَا كَبِيرَيْنِ فَلَا بَأْسَ بِالْفَرْقَيْنِ بَيْنَهُمَا۔

ترجمہ:- اور جو شخص دو چھوٹے غلاموں کا مالک ہو گیا ایک ان میں سے دوسرے کا ذور حیم محروم ہو تو ان میں جدائی نہ کرے اور اسی طرح جب ایک بڑا اور دوسرا چھوٹا ہو پس اگر ان میں جدائی کر لی تو یہ مکروہ ہے اور بیع جائز ہوگی اور اگر دونوں بڑے ہوں تو ان میں جدائی کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

توضیح:- (۱۱۶) یعنی جو شخص دو چھوٹے یا ایک چھوٹے اور ایک بڑے غلام کا مالک ہو گیا جبکہ یہ آپس میں ذور حیم محرم (ایسے قرہمی رشتہ دار جن کے درمیان نکاح ہمیشہ کیلئے حرام ہو کہ ذور حیم محرم کہتے ہیں) ہوں تو ان کے درمیان تا وقت بلوغ تفریق (ایک بیچ کر) نہ کرے "لقولہ علیہ السلام مَنْ لَفَرَقَ بَيْنَ وَالِدٍ وَوَلَدٍ فَفَرَّقَ اللَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَجْتَبَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ" (یعنی جس نے ماں اور اسکے بچے کے درمیان جدائی کی تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کے اور اسکے بچہ کے درمیان تفریق کرے گا)۔

(۱۱۷) لیکن اگر کسی نے ایسا کر لیا یعنی ان جیسے غلاموں میں سے ایک کو فروخت کر دیا تو بیع جائز ہے کیونکہ رکن بیع (ایجاب وقبول) اہل بیع (یعنی مائلین) سے محل بیع (یعنی مال) میں صادر ہوئی لہذا یہ بیع جائز ہے۔ (۱۱۸) اور اگر غلام دونوں بڑے ہوں تو

پھر تفریق میں کوئی حرج نہیں کیونکہ یہ غیر متعلق ہے اس طرح کی تفریق ثابت ہے۔

بَابُ الْإِفَالَةِ

یہ باب اقالہ کے بیان میں۔

”اقالہ“ لغت میں ”رفع الشئ“ اور اصطلاح میں ”رفع البیع“ کو کہتے ہیں بعض کہتے ہیں کہ اقالہ اجوف واوی ہے قول سے ہے پھر اقالہ میں ہمزہ سلباً خذ کیلئے ہے معنی ”أَزَالِي الْقَوْلَ الْأَوَّلَ أَيْ الْبَيْعَ“ یعنی بیع کو زائل کر دی مگر یہ قول درست نہیں بلکہ اقالہ اجوف یا ئی ہے کیونکہ لغت والوں نے اقالہ کو قاف مع الیاء کے مادے میں ذکر کیا ہے نہ کہ قاف مع الواو کے مادے میں۔ باب الاقالہ کی ماقبل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ ماقبل میں بیع فاسد و مکروہ کا ذکر تھا جن کا رفع متعاقدین پر واجب ہے اور اقالہ بھی رفع بیع ہے۔

(۱۱۹) وَالْإِفَالَةُ جَائِزَةٌ فِي الْبَيْعِ لِلْبَائِعِ وَالْمُشْتَرِي بِمِثْلِ الثَّمَنِ الْأَوَّلِ (۱۴۰) لِأَنَّ شَرْطَ أَكْثَرِهِ أَوْ أَقَلِّهِ فَالشَّرْطُ بَاطِلٌ وَيَرُدُّ بِمِثْلِ الثَّمَنِ الْأَوَّلِ۔

ترجمہ:- اور اقالہ بیع میں بائع اور مشتری کے لئے جائز ہے پہلی قیمت کے ساتھ اور اگر پہلی قیمت سے زیادہ کی شرط کر لی یا کم کی شرط کر لی تو یہ شرط باطل ہے اور بیع پہلی قیمت کے ساتھ واپس کر دی جائیگی۔
تفسیر:- (۱۱۹) یعنی بیع میں اقالہ بائع و مشتری کیلئے مثل ثمن اول کے ساتھ جائز ہے کیونکہ عقد بیع متعاقدین کا حق ہے تو وہ اس کے رفع کرنے کے مالک ہیں۔ پھر اقالہ کیلئے قاف لام کا مادہ ذکر کرنا ضروری نہیں بلکہ اگر ایک نے ایک کہا تَرَكَتُ الْبَيْعَ دوسرے نے کہا رَضِيتُ تو بھی اقالہ ہو جاتا ہے۔

(۱۴۰) لیکن اگر بائع نے ثمن اول سے کم یا مشتری نے ثمن اول سے زیادہ کی شرط لگائی (مثلاً دس روپیہ پر کتاب فروخت کیا تھا اب بائع نے شرط لگائی کہ بیع تو بیع کر دوں گا مگر آٹھ روپیہ پر) تو یہ شرط باطل ہے اقالہ برقرار ہے ثمن اول ہی رد کرنا پڑیگا تاکہ اقالہ کا معنی ثابت ہو البتہ اگر بیع میں مشتری کے ہاں عیب پیدا ہوا تھا تو بقدر عیب ثمن میں کمی جائز ہے۔

(۱۴۱) وَهُوَ لَمْ يَسْخَرْ لِي حَقَّ الْمُتَعَالِدِينَ وَبَيْعَ جَدِيدٍ لِي حَقَّ غَيْرِهِمَا فِي قَوْلِ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ۔

ترجمہ:- اور اقالہ متعاقدین کے حق میں سسخ ہے اور متعاقدین کے سوا کسی دوسرے کے حق میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول کے مطابق بیع جدید ہے۔

تفسیر:- (۱۴۱) یعنی اگر مشتری نے بیع پر قبضہ کر لیا ہو اور اقالہ لفظ اقالہ ہی کر لیا تو متعاقدین کے حق میں یہ بیع عقد سابق ہے لفظ اقالہ پر عمل کرتے ہوئے کیونکہ لفظ اقالہ رفع اور رفع کی خبر دیتا ہے مگر کسی تیسرے کے حق میں معنی اقالہ پر عمل کرتے ہوئے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ بیع عقد نہیں بلکہ بیع جدید ہے کیونکہ اقالہ ”فَبَذَلَهُ الْعَالِ بِالْعَالِ بِالْقَرَضِ“ کے معنی میں ہے اور یہی بیع کی تعریف ہے۔

پھر کسی تیسرے کے حق میں بیع جدید ہونے کا مفاد اس صورت میں ظاہر ہوگا کہ مثلاً زید نے بکر پر زمین بیچ دی عمرو کو حق شفعہ حاصل تھا عمرو نے شفعہ کا دعویٰ چھوڑ دیا اب اگر زید و بکر نے اقالہ کر دیا تو عمرو کے حق میں یہ اقالہ بیع جدید ہے لہذا عمرو کو اس مرتبہ بھی شفعہ کے دعویٰ کا حق حاصل ہے۔ امام ابو حنیفہ کا قول صحیح ہے۔

(۱۲۲) وَهَلَاكُ الثَّمَنِ لَا يَمْنَعُ صِحَّةَ الْإِقَالَةِ (۱۲۳) وَهَلَاكُ الْمَبِيعِ يَمْنَعُ صِحَّتَهَا (۱۲۴) وَإِنْ هَلَكَ بَعْضُ الْمَبِيعِ جَازَتْ الْإِقَالَةُ لِبِی بَاقِيهِ۔

ترجمہ :- اور ثمن کا ہلاک ہونا صحیح اقالہ کے مانع نہیں اور بیع کا ہلاک ہونا صحیح اقالہ کے لئے مانع ہے اور اگر بعض بیع ہلاک ہوگئی تو باقی میں اقالہ جائز ہے۔

تشریح :- (۱۲۲) یعنی مشتری کا دیا ہوا ثمن اگر بائع سے حلاک ہو جائے تو یہ صحت اقالہ کیلئے مانع نہیں بلکہ دوسرے ثمن دے کر اقالہ کر سکتے ہیں۔ (۱۲۳) لیکن اگر مشتری سے بیع حلاک ہوگئی تو حلاکت بیع صحت اقالہ کیلئے مانع ہے کوئی دوسری بیع بائع کو دے کر اقالہ کرے درست نہیں کیونکہ بیع کا رفع کرنا قیام بیع کا مقتضی ہے اور بیع بیع کے ساتھ قائم ہے ثمن کے ساتھ نہیں جب بیع نہ رہی تو بیع بھی نہیں رہے گی (۱۲۴) اور اگر بعض بیع حلاک ہوگئی تو باقی ماندہ میں اقالہ درست ہے کیونکہ باقی میں بیع قائم ہے۔

بَابُ الْمُرَابَحَةِ وَالْتَوَلِيَةِ

یہ باب بیع مراہجہ اور تولیہ کے بیان میں ہے۔

(۱۲۵) الْمُرَابَحَةُ نَقْلُ مَمْلُوكَةٍ بِالْعَقْدِ الْأَوَّلِ مَعَ زِيَادَةِ رِبْحٍ (۱۲۶) وَالتَّوَلِيَةُ نَقْلُ مَمْلُوكَةٍ بِالْعَقْدِ الْأَوَّلِ بِالثَّمَنِ الْأَوَّلِ مِنْ غَيْرِ زِيَادَةِ رِبْحٍ۔

ترجمہ :- بیع مراہجہ یہ ہے کہ پہلے عقد کی وجہ سے جس فی کا مالک ہوا ہے اس کو ثمن اول کے عوض کچھ مزید نفع کے ساتھ منتقل کرے اور تولیہ یہ ہے کہ پہلے عقد کی وجہ سے جس فی کا مالک ہوا ہے اس کو ثمن اول کے عوض بغیر مزید نفع کے منتقل کرے۔

تشریح :- بیع منسوب ثمن چار قسم پر ہے، مساومہ، وضعیہ، مراہجہ، تولیہ،

مساومہ وہ بیع ہے جس میں ثمن اول کی طرف کوئی التفات نہیں ہوتی جس مقدار پر بھی متعاقبین کا اتفاق ہو جائے وہی ٹھیک ہے۔ وضعیہ وہ ہے کہ جس مقدار پر فی کی خرید ہے اس سے کم پر فروخت کر دے۔ یہ دو قسم چونکہ ظاہر ہیں اسلئے انکو بیان نہیں کیا۔ (۱۲۵) بیع مراہجہ وہ ہے کہ جس ثمن کے ساتھ بیع خرید لی ہے اس سے زیادہ پر آگے فروخت کر دے (مثلاً آٹھ روپیہ میں کتاب خریدی تھی دس میں فروخت کر دی)۔ (۱۲۶) بیع تولیہ وہ ہے کہ جس ثمن پر بیع خرید لی ہے اسی ثمن پر آگے فروخت کر دے بغیر کسی بیشی کے) مثلاً دس روپیہ میں خریدی تھی دس روپیہ ہی میں فروخت کر دی)۔

ما قبل کے ساتھ وجہ مناسبت یہ ہے کہ اس سے پہلے ان بیوع کا ذکر تھا جن میں جانب بیع ملحوظ ہوتی ہے اور اب ان بیوع کو بیان

رہا جن میں بے بن ہو گیا ہوتا ہے۔

(۱۲۷) لَا تَصِحُّ الْمُرَافَعَةُ زَاتُ الْتَوَلِّيَةِ حَتَّى يَكُونُ الْخَوْضُ مَعْنَاهُ مَثَلُ

ترجمہ :- اور اگر کسی اور تولى کی تک کر اس کا مؤمن چروں میں سے جو جس کے لئے ہے۔

تشریح :- (۱۲۷) یعنی کچھ مراہی تو تولى صحت کیسے یہ شرط ہے کہ عقدوں میں میں میں ہو چسپہ درامہ و غیرہ، مثلاً اور سوز و دلچسپی اور ہر دو مقام پر چروں ورنہ اگر عقدوں میں میں میں نہ ہو تو دوسرا مشتری میں ہول سے یہ زائد کے تسلیم پر قادر نہ ہوگا (مثلاً عقدوں میں میں میں جو غلام سے خریا)۔

(۱۲۸) وَيَجُوزُ أَنْ يُضَيَّفَ إِلَى رَأْسِ الْمَدَنِ أُجْرَةَ الْقَضَارِ وَالصَّبَاغِ وَالطَّرَازِ وَالْقَتْلِ وَأُجْرَةَ خَمَلِ الطَّعَامِ وَيَقُولُ قَدْ عَلَيَّ بِكَذَا وَلَا يَقُولُ اشْتَرَيْتُهُ بِكَذَا۔

ترجمہ :- اور اصل مال کے ساتھ دھوبی، رنگریز، کشیدہ کار، کناری لگانے والے اور غلاموں والے کی اجرت ملانا چاہئے اور کہے گا کہ مجھے اتنے میں پڑی ہے اور یہ کہے کہ میں نے اتنے میں خریدا ہے۔

تشریح :- (۱۲۸) یعنی یہ جائز ہے کہ بیچ کے عقدوں کے میں کے ساتھ دھوبی، رنگریز، کشیدہ کار، کناری لگانے والے اور غلاموں کی اجرت کے لئے اگر ب مراہی یا تولى بیچتے ہوئے یوں کہے گا کہ یہ مجھے اتنے میں (مثلاً اس روپیہ میں پڑی ہے میں سے آٹھ روپیہ اس لئے کہ میں نے یہ روپیہ دھوبی کی اجرت ہے) پڑی ہے یہ نہ کہے کہ اتنے میں (مثلاً اس روپیہ میں) میں نے خریدا ہے تاکہ جھوٹ نہ بن جائے۔

(۱۲۹) فَإِنْ أَطْلَعَ الْمُشْتَرِي عَلَى خِيَانَةٍ فِي الْمُرَابَعَةِ فَهُوَ بِالْخِيَارِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ إِنْ شَاءَ أَخَذَهُ بِحَمِيمِ الشَّمَنِ وَإِنْ شَاءَ رَدَّهُ (۱۳۰) وَإِنْ أَطْلَعَ عَلَى خِيَانَةٍ فِي التَّوَلِّيَةِ انْفُطَقَ مِنَ الشَّمَنِ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَحْطُ فِيهِمَا وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَحْطُ فِيهِمَا لَكِنْ يُغَيَّرُ فِيهِمَا۔

ترجمہ :- پھر اگر مشتری کچھ مراہی میں خیانت پر مطلع ہوا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مشتری کو اختیار ہے اگر چاہے تو پورے میں لے لے اور اگر چاہے تو رد کر دے اور اگر مشتری کچھ تولى میں خیانت پر مطلع ہوا تو بعد خیانت اسے میں سے ساقط کر دے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مراہی اور تولى دونوں میں بعد خیانت کم کر دے اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ دونوں میں کم نہ کر دے لیکن اسے دونوں میں اختیار ہے۔

تشریح :- (۱۲۹) یعنی اگر مشتری پر بیچ مراہی میں خیانت ظاہر ہوگی (مثلاً پانچ روپیہ میں خریدی ہوئی چیز کے بارے میں بتایا کہ آٹھ میں خریدی ہے) تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مشتری کو اختیار ہے چاہے تو کل میں ہی میں لے اور چاہے تو بیچ ختم کر دے کیونکہ خیانت فی المرابح سے بیچ عقد مراہی سے نکل جاتی ہے اور مشتری کی عدم رضا کی وجہ سے بیچ ختم کرنا جائز ہے۔ اور میں میں کی کرنا جائز نہیں کیونکہ بالغ میں میں سے کم پر اپنے ہاتھ سے خراج جمع پر نہیں۔

(۱۳۰) اگر بیع تولیہ میں بائع کی خیانت ظاہر ہوگئی (مثلاً پانچ روپیہ میں خریدی ہوئی چیز کے بارے میں بتایا کہ آٹھ میں خریدی ہے) تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک بقدر خیانت ثمن کم کر دے کیونکہ اگر ثمن بقدر خیانت کم نہ کر دے تو بیع صحیح پھر بیع تولیہ نہیں رہے گی بلکہ بیع مراہی ہو جائیگی۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول رائج ہے۔

مگر امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے فرماتے ہیں کہ بیع خواہ مراہی ہو یا تولیہ بہر دو صورت جب بائع کی خیانت ظاہر ہو جائے تو بقدر خیانت ثمن کم کر دے اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک دونوں میں کم نہیں کیا جائیگا البتہ مشتری کو اختیار ہے چاہے تو کل ثمن کے عوض لے اور چاہے تو بیع فسخ کر دے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول مفتی بہ ہے۔

(۱۳۱) وَمِنْ اشْتَرَى شَيْئًا مِمَّا يُنْقَلُ وَيُحْوَلُ لَمْ يَجْزِلْهُ بَيْعُهُ حَتَّى يَفْضُلَهُ (۱۳۲) وَيَجُوزُ بَيْعُ الْعَقَارِ قَبْلَ الْقَبْضِ عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَابْنِ يُونُسَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ لَا يَجُوزُ۔

ترجمہ:- اور جس نے کوئی ایسی چیز خریدی جو منتقل ہوتی ہو اور پھرتی ہو تو جب تک کہ اس پر قبضہ نہ کرے اس کا آگے فروخت کرنا جائز ہے اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک زمین کی بیع قبضہ سے پہلے جائز ہے اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں جائز نہیں۔
تشریح:- (۱۳۱) یعنی جس نے منقولی چیز خریدی تو جب تک کہ اس پر قبضہ نہ کرے آگے فروخت کرنا جائز نہیں کیونکہ بصورتِ بیع بیع فسخ کا احتمال رکھتا ہے۔ (۱۳۲) البتہ اگر مجمع زمین ہے تو شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک قبل القبض آگے فروخت کرنا جائز ہے کیونکہ زمین کی ہلاکت تا دور الوقوع ہے لہذا اس میں بیع کا احتمال نہیں۔ مگر امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک زمین کو بھی قبل القبض آگے فروخت کرنا جائز نہیں وہ زمین کو بھی منقولی اشیاء پر قیاس کرتے ہیں۔ شیخین کا قول رائج ہے۔

(۱۳۳) وَمَنْ اشْتَرَى مِكْيَلًا مِثْلًا أَوْ مَوْزُونًا مَوْزُونًا لَمْ يَجْزِلْهُ لِمُشْتَرِيهِ مِنْهُ أَنْ يَبِيعَهُ وَلَا أَنْ يَأْكُلَهُ حَتَّى يُعْبَدَ الْكَيْلُ وَالْوَزْنُ۔

ترجمہ:- اور جس نے مکیلی چیز کیل کر کے یا سوزونی چیز وزن کر کے خرید لی پھر اس کو کیل کیا یا وزن کیا پھر اسے بیچانے سے یا وزن سے فروخت کر دیا تو مشتری کے لئے جائز نہیں کہ اس میں سے اس کی کو فروخت کر دے یا اس کو کھائے یہاں تک کہ دوبارہ پیمانہ کر لے یا وزن کر لے۔

تشریح:- (۱۳۳) یعنی جس نے کیلی چیز کیل کے لحاظ سے یا وزنی چیز وزن کے لحاظ سے خرید لی پھر اس کو کیل کیا یا وزن کیا بعد از ناپ و تول آگے فروخت کر دی تو مشتری جانی کیلے دوبارہ ناپنے یا تولنے کے بغیر آگے فروخت کرنا یا کھانا جائز نہیں کیونکہ ایک تو بیع طعام سے منع فرمایا ہے جب تک کہ انہیں دو صاع جاری نہ ہوں ایک صاع بائع کا اور دوسرا مشتری کا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ کھانے کی بتائی ہوئی مقدار سے زائد ہو جائے تو بائع کا ہے اور دوسرے کے مال میں تصرف حرام ہے۔ اور اگر بائع نے بعد از ناپ و تول سانسے ناپا یا تول تو بیع صحیح کے مطابق اس صورت میں یہی ایک ناپ یا ایک تول بھی کافی ہے۔

(۱۳۴) وَالْتَصَرُّفُ فِي الْقَمْنِ قَبْلَ الْقَبْضِ جَائِزٌ۔

ترجمہ:- اور قبضہ سے پہلے قمن میں تصرف کرنا جائز ہے۔

تفسیر:- (۱۳۴) یعنی قمن میں بائع کے قبضہ سے پہلے مشتری کا (اگرچہ مکمل یا موزونی چیز ہو) تصرف کرنا جائز ہے کیونکہ اب تک مشتری کی ملک قائم ہے اور بیع کا احتمال بھی نہیں کیونکہ قمن معین کی ہلاکت کی صورت میں بیع صحیح نہیں ہوتی۔

(۱۳۵) وَيَجُوزُ لِلْمُشْتَرِي أَنْ يَزِيدَ لِلْبَائِعِ فِي الْقَمْنِ (۱۳۶) وَيَجُوزُ لِلْبَائِعِ أَنْ يَزِيدَ فِي الْمَبِيعِ (۱۳۷) وَيَجُوزُ أَنْ

يُخْطِئَ مِنَ الْقَمْنِ (۱۳۸) وَيَتَعَلَّقَ الْأَسْخَافُ بِجَمِيعِ ذَالِكَ۔

ترجمہ:- اور مشتری کے لئے جائز ہے کہ بائع کے لئے قمن میں اضافہ کر دے اور بائع کے لئے جائز ہے کہ بیع میں اضافہ کر دے اور یہ بھی جائز ہے کہ قیمت میں کمی کر دے اور استحقاق ان سب کے ساتھ متعلق ہوگا۔

تفسیر:- (۱۳۵) یعنی مشتری کیلئے جائز ہے کہ برائے بائع قمن میں اضافہ کر دے بشرطیکہ بیع ہلاک نہ ہوئی ہو۔ (۱۳۶) اور بائع کیلئے جائز ہے کہ برائے مشتری بیع میں اضافہ کر دے پس اگر مشتری نے قبول کیا تو بائع پر بیع بیع اضافہ کے دینا لازم ہے۔ (۱۳۷) یہ بھی جائز ہے کہ بائع قمن میں کمی کر دے۔ (۱۳۸) یہ کمی بیشی اصل عقد کے ساتھ ملحق ہو جاتی ہے لہذا کمی بیشی کے بعد جس مقدار پر عقد قرار پائے تو بائع مشتری میں سے ہر ایک کو اسکا استحقاق ہوگا مثلاً مشتری نے دس کپڑے سو درہم کے عوض خرید لئے پھر بائع کیلئے مزید دس درہم کا اضافہ کر دیا اب ہوا یہ کہ کل بیع کا مستحق نکل آیا تو مشتری ایک سو دس درہم بائع سے واپس لے گا۔

(۱۳۹) وَمَنْ بَاعَ بِشَيْءٍ خَالٍ ثُمَّ أَجَلَهُ أَجَلًا مَعْلُومًا صَارَ مُؤَجَّلًا (۱۴۰) وَكُلُّ ذَيْنِ حَالٍ إِذَا أَجَلَهُ صَاحِبُهُ صَارَ مُؤَجَّلًا

إِلَّا الْقَرْضُ فَإِنَّ تَأْجِيلَهُ لَا يَنْصَحُ۔

ترجمہ:- اور جس نے کوئی چیز نقد قمن کے ساتھ فروخت کر دی پھر بائع نے ایک معلوم میعاد مقرر کر دی تو اب یہ قمن میعاد ہو جائیگا اور ہر دین متحمل اگر صاحب دین اس کی میعاد مقرر کر دے تو وہ دین میعاد ہو جائیگا مگر قرض نہیں کیونکہ اس کی تاخیر درست نہیں۔

تفسیر:- (۱۳۹) یعنی جس نے کوئی چیز نقد پر فروخت کر دی پھر مشتری کو معین میعاد کی مہلت دیدی تو یہ میعاد ہو جائیگی اور یہ درست ہے کیونکہ یہ اس کا حق ہے تو اسکے لئے من علیہ الحق پر آسانی کے لئے تاخیر جائز ہے۔ اور اگر میعاد مجہول ہو تو باطل ہے۔

(۱۴۰) ہر قسم کے فوری دین (مثلاً کسی چیز کی قیمت وغیرہ کسی کے ذمہ ہو) کو اگر مالک میعاد بنا دے تو میعاد ہو جاتا ہے یعنی اب مقررہ وقت سے پہلے اسے مانگنے کا اختیار نہ ہوگا مگر قرض کا میعاد بنا نا درست (یعنی لازم) نہیں (مثلاً کسی کو سو روپیہ قرض دے دیئے ایک ماہ میعاد مقرر کر لی تو دس دن بعد بھی آپ واپسی کا مطالبہ کر سکتے ہیں اختتام ماہ تک آپ پر انتظار لازم نہیں) کیونکہ یہ ابتداء تمعیر ہے اور تمعیر میں جبر نہیں۔



بَابُ الرِّبَا

یہ باب سود کے بیان میں ہے۔

ربو الفتن میں مطلق زیادتی کو کہتے ہیں اور شرعی تعریف شیخ خالد الاتاسی نے ان الفاظ میں کی ہے ”هُوَ أَى الرِّبَا فَضْلٌ خَالٍ عَنْ عَوَضٍ بِمِغْيَارٍ شَرْعِيٍّ مُشْرُوطٍ لِأَخْذِ الْمُتَعَاذِينَ فِي الْمُعَاوَضَةِ“ یعنی ربو اوہ زیادتی ہے جو بلا عوض بمعیار شرعی احد المتعاذین کیلئے معاوضہ مالی میں شرط کی گئی ہو۔

آگے لکھتے ہیں ”وَالْمُرَادُ بِالْفَضْلِ مَا يَنْقُصُ الْحُكْمِيَّ وَهُوَ رِبَا النَّاسِ كَمَا يَأْتِي، وَالْمُرَادُ بِالْمِغْيَارِ الشَّرْعِيِّ الْكَيْلُ وَالْوَزْنُ فَلَيْسَ فِي الْمَلْرُوعَاتِ وَالْعَدَدِيَّاتِ رِبَاً، وَخَرَجَ بِالْمُتَعَاذِينَ مَا لَوْ شَرَطَ الْفَضْلُ لِغَيْرِهِمَا لِأَنَّهُ لَا يَكُونُ رِبَاً“۔
باب الربوا کی ماقبل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ بیع مراہمہ میں بھی زیادتی ہے اور ربوا میں بھی مگر اول حلال ثانی حرام ہے اور اشیاء میں اصل حلت ہے اسلئے بیع مراہمہ کو مقدم کیا اور ہو اکومؤخر کر دیا۔

پھر ربو اوہ قسم پر ہے ”ربو الفضل ربو الناس“ اسلئے کہ زیادتی احد البدلین میں یا حقیقی ہوگی جیسے ایک قفیز گندم دو قفیز گندم کے عوض بیچنا۔ اور یا زیادتی حکمی ہوگی یوں کہ احد البدلین نقد ہو اور دوسرا ادھار ہو جیسے ایک قفیز گندم نقد عوض دو قفیز ادھار، پہلے کو ”ربو الفضل“ اور دوسرے کو ”ربو الناس“ کہتے ہیں۔

(۱۴۱) الرِّبَا مُحْرَمٌ فِي كُلِّ مَكِيلٍ أَوْ مَوْزُونٍ إِذَا بَاعَ بِجَنْسِهِ مُتَفَاوِلًا۔

ترجمہ :- سود حرام ہے ہر مکیلی یا موزونی چیز میں جب اس کو اپنی جنس کے عوض زیادتی کے ساتھ فروخت کر دے۔

تشریح :- (۱۴۱) یعنی حکم ربو احرمت ہے جب فروخت کی جائے ہر کیلی و وزنی چیز بحدہ متفاوٹلا۔ پھر سود کی حرمت کتاب اللہ و سنت رسول اللہ ہر دو سے ثابت ہے اما الكتاب لقوله تعالى ﴿أَخْلَ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ یعنی اللہ تعالیٰ نے بیع کو حلال کیا ہے اور سود کو حرام کر دیا ہے ”وَأَمَّا السُّنَّةُ فَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَكُلُ ذِيهِمْ وَاحِدٌ مِّنْ رِّبَا أَشَدَّ مِنْ ثَلَاثٍ وَلِلَّائِينَ زَيْنَةُ يَزِينُهَا الرِّبَا“ (یعنی سود کا ایک درہم کھانا تینتیس مرتبہ زنا کرنے سے بدتر ہے)۔

(۱۴۲) فَالْعِلَّةُ فِيهِ الْكَيْلُ مَعَ الْجَنْسِ أَوِ الْوَزْنُ مَعَ الْجَنْسِ۔

ترجمہ :- پس سود میں عت کیل مع الجنس ہے یا وزن مع الجنس ہے۔

تشریح :- (۱۴۲) سود کے بارے میں غنیمت نے فرمایا ہے، ”الْحِنْطَةُ بِالْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ وَالْقَمْحُ بِالْقَمْحِ وَالْبَلْخُ بِالْبَلْخِ وَالذَّهَبُ بِالذَّهَبِ وَالْفِضَّةُ بِالْفِضَّةِ مَثَلًا بِمِثْلٍ يَدَّابِنْدٍ وَالْفَضْلُ رِبَا“، یعنی گندم کو گندم، جو کو جو، کجور کو کجور، نمک کو نمک، سونے کو سونے، چاندی کو چاندی کے عوض برابر دست بدست بیچ دو اور ان میں زیادتی سود ہے۔

اب اہل ظواہر کے سوا دیگر مجتہدین کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اشیاء مذکور فی الحدیث پر قیاس کر کے دیگر اشیاء میں بھی سود ہو

سکا ہے اور مقیس و مقیس علیہ میں اشتراک علت بھی ضروری ہے مجتہدین کا اس میں اختلاف ہے کہ آیا مذکورہ اشیاء میں علت حرمت کیا ہے کہ اگر وہ علت ان کے سوا دیگر اشیاء میں پائی گئی تو انکو بھی حرام کہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک علت کیل مع الجنس یا وزن مع الجنس ہے مختصر کر کے قدر مع الجنس بھی کہا جاسکتا ہے لہذا قدری اشیاء (یعنی وزنی و کیلی اشیاء) میں زیادتی اور ادھار اتحاد جنس کے ساتھ سود ہوگا۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک طعم مطعومات میں اور شہیت اثمان میں علت ہے اور اتحاد جنس شرط ہے (لہذا چونہ میں شوافع کے نزدیک کی بیشی جائز ہے کیونکہ دونوں علتیں مفقود ہیں احناف کے نزدیک جائز نہیں کیونکہ علت حرمت (یعنی قدر مع الجنس) پائی جاتی ہے۔

(۱۴۳) فَإِذَا بَاعَ الْمَكِيلُ أَوْ الْمَوْزُونُ بِجَنْبِهِ مِثْلًا بِمِثْلٍ جَازَ الْبَيْعُ وَإِنْ تَفَاضَلَ لَمْ يَجْزْ۔

ترجمہ :- پس اگر کوئی کیلی یا وزنی چیز اپنی جنس کے ساتھ برابر سراسر فروخت کی جائے تو جائز ہے اور اگر کی بیشی کے ساتھ فروخت کی جائے تو جائز نہیں۔

تشریح :- (۱۴۳) مذکورہ بالا تفصیل سے معلوم ہوا کہ قدری اشیاء کو اپنی جنس کے عوض میں برابر برابر بیچنا جائز ہے اور زیادتی کے ساتھ جائز نہیں کیونکہ یہ سود ہے۔

(۱۴۴) وَلَا يَجُوزُ بَيْعُ الْجَبْدِ بِالرَّجُلِ مِثْلًا بِمِثْلٍ إِلَّا مِثْلًا بِمِثْلٍ۔

ترجمہ :- اور عمدہ کورڈی کے عوض ان اشیاء میں جن میں سود ہے فروخت کرنا جائز نہیں مگر یہ کہ برابر برابر ہو۔

تشریح :- (۱۴۴) اموال ربویہ میں عمدہ درڈی میں کوئی فرق نہیں لہذا جید کورڈی کے عوض میں کی بیشی کے ساتھ فروخت کرنا جائز نہیں کیونکہ اموال ربویہ میں جب جودت جنس کے ساتھ مل جائے تو جودت کی کوئی قیمت نہیں ہوتی۔

(۱۴۵) وَإِذَا عَدِمَ الْوَصْفَانِ الْجِنْسُ وَالْمَعْنَى الْمَضْمُونُ إِلَيْهِ حَلَّ التَّفَاضُلِ وَالنِّسَاءُ (۱۴۶) وَإِذَا وَجِدَ أَحَرُّمُ

التَّفَاضُلِ وَالنِّسَاءُ (۱۴۷) وَجَدَ أَحَدُهُمَا وَعَدِمَ الْآخَرُ حَلَّ التَّفَاضُلِ وَحَرَّمَ النَّسَاءُ۔

ترجمہ :- اور جب دونوں وصف نہ ہوں یعنی جنس اور جہ جنس کے ساتھ ملایا گیا ہے تو زیادتی اور ادھار دونوں جائز ہیں اور جب دونوں وصف موجود ہوں تو زیادتی اور ادھار دونوں حرام ہیں اور جب دونوں میں سے ایک موجود ہو اور دوسرا معدوم ہو تو زیادتی جائز ہے اور ادھار حرام ہے۔

تشریح :- (۱۴۵) یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ علت حرمت جنس مع القدر ہے تو جہاں یہ دونوں صفات نہ پائی جائے وہاں عوضین میں تفاضل بھی جائز ہے اور ادھار بھی جائز ہے جیسے اخروث بعوض انما بیعنا کیونکہ علیہ تحریم نہیں۔ معنی مضموم الیہ سے مراد قدر ہے۔

(۱۴۶) جہاں یہ دونوں صفتیں پائی جائیں وہاں تفاضل اور ادھار دونوں حرام ہیں جیسے گندم بعوض گندم فروخت کرنا یا چاندی

بعوض چاندی فروخت کرنا کیونکہ علیہ حرمت موجود ہے۔ (۱۴۷) جہاں دونوں صفتوں میں سے کوئی ایک پائی جائے یعنی عوضین ایک

جس سے ہوں یا عیسیٰ ایک جنس سے تو نہ ہوں مگر دونوں قدری ہوں تو اس وقت تقاضل جائز ہے مگر ادھار جائز نہیں جیسے گندم بعض فروخت کرنا "لقولہ ﷺ اذا اختلف النوعان فبيعا كيف شئتُم يدا بيد ولا خير ليه نمبنة"۔

(۱۴۸) وَكُلُّ شَيْءٍ نَصَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى تَحْرِيمِ التَّقَاضُلِ فِيهِ كَيْلًا فَهُوَ مَكِيلٌ أَبَدًا وَإِنْ تَرَكَ النَّاسُ فِيهِ الْكَيْلَ مِثْلَ الْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالصَّمْرِ وَالْمِلْحِ (۱۴۹) وَكُلُّ شَيْءٍ نَصَّ عَلَى تَحْرِيمِ التَّقَاضُلِ فِيهِ وَزَنًا فَهُوَ مَوْزُونٌ أَبَدًا وَإِنْ تَرَكَ النَّاسُ الْوِزْنَ فِيهِ مِثْلَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ (۱۵۰) وَمَا لَمْ يَنْصُ فَهُوَ مَحْمُولٌ عَلَى عَادَاتِ النَّاسِ۔

ترجمہ:- اور ہر وہ چیز جس میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیل کے اعتبار سے زیادتی کے حرام ہونے کی تصریح فرمادی ہے تو وہ ہمیشہ کیلی رہے گی اگرچہ لوگوں نے اس میں کیل کرنا ترک کر دیا ہو جیسے گندم، جو، بھجور اور نمک، اور ہر وہ چیز جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وزن کے اعتبار سے زیادتی کے حرام ہونے کی تصریح فرمادی ہے تو وہ ہمیشہ وزنی رہے گی اگرچہ لوگوں نے اس میں وزن کرنا ترک کر دیا ہو جیسے سونا اور چاندی اور جس چیز کے بارے میں حضور ﷺ نے تصریح نہ فرمائی ہو وہ لوگوں کی عادات پر محمول ہے۔
تشریح:- (۱۴۸) یعنی جن اشیاء کے بارے میں پیغمبر ﷺ نے تصریح فرمائی ہے کہ ان میں تقاضل حرام ہے کیل کے لحاظ سے تو وہ اشیاء ہمیشہ کیلی رہیں گی اگرچہ لوگ ان کی خرید و فروخت میں کیل چھوڑ دے جیسے گندم، جو، بھجور اور نمک، کیونکہ نص عرف سے اقویٰ ہے اور اقویٰ کو ادنیٰ کی وجہ سے ترک نہیں کیا جاسکتا لہذا اگر گندم بعض گندم برابر برابر روزانہ فروخت کر دے جائز نہ ہوگا کیونکہ توہم زیادتی پائی جاتی ہے (گندم کیلی اشیاء میں ہے)۔

(۱۴۹) اور جن اشیاء کے بارے میں پیغمبر ﷺ نے تصریح فرمائی ہے کہ ان میں تقاضل حرام ہے وزن کے لحاظ سے تو وہ اشیاء ہمیشہ وزنی رہیں گی اگرچہ ان کی خرید و فروخت میں لوگ وزن کرنا چھوڑ دے جیسے سونا، چاندی، پس اگر چاندی بعض چاندی برابر برابر کیل کر کے فروخت کر دیے تو جائز نہ ہوگا کیونکہ توہم زیادتی پائی جاتی ہے (چاندی وزنی اشیاء میں ہے)۔ (۱۵۰) اور جن چیزوں کے بارے میں پیغمبر ﷺ سے کوئی تصریح نہ ہو تو وہ لوگوں کی عادت پر محمول ہیں اگر لوگوں کی عادت وزن کرنے کی ہے تو وزنی ہیں اور اگر کیل کرنے کی ہے تو کیلی ہیں۔

(۱۵۱) وَغَفَلَ الصَّرْفِ مَا وَقَعَ عَلَى جَنْسِ الْأَلْمَانِ يُغْتَبَرُ فِيهِ قَبْضٌ عَوَضِيهِ لِي الْمَجْلِسِ (۱۵۲) وَمَا بَوَّاهِ مَقَالِهِ الرَّبُّوَ يُغْتَبَرُ فِيهِ التَّعْيِينُ وَلَا يُغْتَبَرُ فِيهِ التَّقَابُضُ۔

ترجمہ:- اور غفل صرف وہ ہے جو اثمان کی اجناس پر واقع ہو اس میں دونوں عوضوں پر اسی مجلس میں قبضہ کرنا معتبر (یعنی شرط) ہے اور اسکے سوا جن چیزوں میں سود جاری ہوتا ہے تو اس میں تعین معتبر (شرط) ہے اور طرفین سے قبضہ معتبر (شرط) نہیں۔
تشریح:- (۱۵۱) یعنی عقد صرف جو جنس اثمان پر واقع ہوتا ہے (یعنی جس میں ثمن عوض ثمن فروخت کیا جاتا ہے) اس میں شرط یہ ہے

کرمین پر مجلس عقد میں بغیر ہوا لفظہ علیہ السلام الْفِضَةُ بِالْفِضَةِ هَاءٌ وَهَاءٌ" (یعنی چاندی بعوض چاندی ہاتھوں ہاتھ) (۱۵۲) عقد صرف کے سوا دیگر اموال ربوہ میں عومین کا تعین مجلس میں شرط ہے تقابض (معاقدین کا بغیر کرنا) شرط نہیں۔

(۱۵۳) وَلَا يَجُوزُ بَيْعُ حَنْطَةٍ بِالذَّقِيقِ وَلَا بِالسَّوْبِقِ وَكَذَلِكَ الدَّقِيقُ بِالسَّوْبِقِ۔

ترجمہ :- اور گندم کو آٹے اور ستو کے عوض فروخت کرنا جائز نہیں اور اسی طرح آٹے کو ستو کے عوض فروخت کرنا بھی جائز نہیں۔
تشریح :- (۱۵۳) یعنی گندم کو آٹے اور ستو کے عوض فروخت کرنا جائز نہیں اسی طرح آٹا بعوض ستو فروخت کرنا بھی جائز نہیں کیونکہ گندم آٹا اور ستو ایک ہی جنس ہیں اور ثابت گندم میں آٹا مجتمع ہوتا ہے پینے سے منتشر ہو کر زیادہ ہو جاتا ہے پس کھل کرتے ہوئے ان دونوں میں تسویہ نہیں ہو سکتا۔

(۱۵۴) وَيَجُوزُ بَيْعُ اللَّحْمِ بِالْخِيَانِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَأَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَجُوزُ إِلَّا عَلَى وَجْهِ الْأَعْتَابِ حَتَّى يَكُونَ اللَّحْمُ أَكْثَرَ مَقَالِي الْخِيَانِ بِمِثْلِ وَالزِّيَادَةُ بِالسَّقِطِ۔

ترجمہ :- اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک گوشت کو حیوان کے عوض فروخت کرنا جائز ہے اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جائز نہیں یہاں تک کہ گوشت زیادہ ہو اس گوشت کے مقابلے میں جو حیوان میں ہے تو گوشت گوشت کے مقابلہ میں ہو جائیگا اور زائد گوشت ہڈی، کھال وغیرہ کے مقابلے میں۔

تشریح :- (۱۵۴) یعنی تخمین رحمہما اللہ کے نزدیک گوشت بعوض حیوان فروخت کرنا جائز ہے اگرچہ ایک ہی جنس سے ہو کیونکہ یہ سوزون کی بیع ہے بعوض غیر سوزون لہذا جیسا بھی ہو جائز ہے (یہی قول رائج ہے) مگر امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہیں البتہ اگر گوشت اس گوشت سے زائد ہے جو حیوان میں ہے تو پھر جائز ہے کیونکہ اس وقت گوشت بمقابلہ گوشت ہو جائیگا اور زائد گوشت بمقابلہ سقط (یعنی ہڈی، کھال وغیرہ) کے ہو جائیگا۔

(۱۵۵) وَيَجُوزُ بَيْعُ الرُّطْبِ بِالْقَصْرِ مِثْلًا بِمِثْلِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَكَذَلِكَ الْعَنْبُ بِالزَّيْتِ۔

ترجمہ :- اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک تر کھجور کو خشک کھجور کے عوض برابر برابر فروخت کرنا جائز ہے اسی طرح انگور بعوض کشمش فروخت کرنا بھی جائز ہے۔

تشریح :- (۱۵۵) یعنی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ہفتہ کھجور بعوض خشک کھجور برابر برابر فروخت کرنا جائز ہے اسی طرح انگور بعوض کشمش برابر برابر بیچنا جائز ہے کیونکہ رطب اگر تر ہے تو حدیث مشہور کی ابتداء سے (یعنی مثلاً بسفلی) سے جواز ثابت ہوتا ہے اور اگر رطب تر نہیں تو حدیث شریف کے آخری حصے سے (یعنی إِذَا اِخْتَلَفَ النُّوْعَانِ لَبِثُوا كَيْفَ شِئْتُمْ) جواز ثابت ہوتا ہے۔ صاحبین کے نزدیک رطب بعوض تر اور انگور بعوض کشمش فروخت کرنا جائز نہیں (صاحبین کا قول رائج ہے)۔



(۱۵۶) وَلَا يَجُوزُ بَيْعُ الزَّيْتُونِ بِالزَّيْتِ وَالسُّنْمِ بِالسُّنَجِ حَتَّى يَكُونَ الزَّيْتُ وَالسُّنَجُ أَكْثَرَ مِمَّا فِي الزَّيْتُونِ وَالسُّنْمِ لِيَكُونَ الدَّهْنُ بِمِثْلِهِ وَالزَّيَادَةُ بِالتَّجْوِيزَةِ۔

ترجمہ :- اور زيتون کو روغن زيتوں کے عوض اور تل کو روغن تل کے عوض فروخت کرنا جائز نہیں یہاں تک کہ زيتون اور تل کا تل اس تل سے زیادہ ہو جائے جو زيتون اور تل میں ہے تاکہ تل، تل کے عوض میں ہو جائے اور زيادتی مکملی کے عوض میں ہو جائے۔

تشریح :- (۱۵۶) زيتون کی بیع روغن زيتون کے عوض اور تل کی بیع روغن تل کے عوض جائز نہیں جب تک کہ روغن زيتون اور روغن تل اس روغن سے زیادہ نہ ہو جو زيتون اور تل سے نکلنے والا ہے تاکہ تل بعض تل ہو جائے اور زيادہ تل زيتون اور تل کی مکملی کے عوض میں ہو جائے اور اگر یہ معلوم نہ ہو سکا کہ زيتون اور تل میں تل کتنا ہے تو احتمال ربوا کی وجہ سے پھر یہ بیع جائز نہ ہوگی۔

(۱۵۷) وَيَجُوزُ بَيْعُ اللَّحْمَانِ الْمُخْتَلِفَةِ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ مُتَفَاضِلًا (۱۵۸) وَكَذَلِكَ الْبَاقُ مِنَ الْبَقَرِ وَالْقَمِصِ نَفْضًا يَبْغِضُ مُتَفَاضِلًا (۱۵۹) وَخَلُّ الدَّقْلِ بِخَلِّ الْعِنَبِ مُتَفَاضِلًا۔

ترجمہ :- اور مختلف گوشتوں میں سے بعض کو بعض کے عوض کی بیشی کے ساتھ فروخت کرنا جائز ہے اسی طرح گائے اور بکری کے دودھ کو بعض بعض کی بیشی کے ساتھ فروخت کرنا جائز ہے اور کھجور کا سرکہ بعض انگور کے سرکہ کے کی بیشی کے ساتھ فروخت کرنا جائز ہے۔ (۱۵۷) مختلف قسم کے گوشت (مثلاً گائے، اونٹ اور بکری کے گوشت) بعض بعض دوسرے بعض کے متفاضلاً بیچنا جائز ہے کیونکہ اصول ان گوشتوں کے اجناس مختلفہ ہیں۔ (۱۵۸) اسی طرح گائے کے دودھ بعض بکری کے دودھ کے متفاضلاً بیچنا جائز ہے کیونکہ ان کے اصول اجناس مختلفہ ہیں۔ (۱۵۹) اور کھجور کا سرکہ بعض انگور کے سرکہ کے متفاضلاً بیچنا جائز ہے کیونکہ ان کے اصول اجناس مختلفہ ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ باب زکوٰۃ میں ایک کو دوسرے کے ساتھ ضم نہیں کیا جاتا ہے۔

(۱۶۰) وَيَجُوزُ بَيْعُ الْخُبْزِ بِالْجُنْطَةِ وَالْدَّقِيقِ مُتَفَاضِلًا۔

ترجمہ :- اور روٹی کو بعض گندم اور آٹے کے کی بیشی کے ساتھ فروخت کرنا جائز ہے۔

تشریح :- (۱۶۰) یعنی روٹی کی بیع گندم و آٹے کے عوض میں متفاضلاً جائز ہے کیونکہ روٹی بننے سے جس آخر میں جاتی ہے اسلئے کہ گندم و آٹا مکملی ہیں اور روٹی عددی یا وزنی ہے۔

(۱۶۱) وَلَا يَرْوَا بَيْنَ الْمَوْلَى وَغَلْبِهِ۔

ترجمہ :- اور مالک اور اس کے غلام کے درمیان سو نہیں۔

تشریح :- (۱۶۱) مولیٰ اور اس کے غلام کے درمیان ربوا متحقق نہیں ہوتا کیونکہ غلام اور اس کے ہاتھ میں جوامال ہے وہ تو مولیٰ ہی کی ملک ہے لہذا ان کے درمیان ربوا متحقق نہیں ہوتا۔



(۱۶۲) وَلَا بَيْنَ الْمُسْلِمِ وَالْخَرَبِيِّ لِي ذَارِ الْحَرْبِ -

ترجمہ :- اور مسلمان اور حربی کے درمیان دارالحرب میں سود نہیں۔

تشریح :- (۱۶۲) جس مسلمان کو اہل حرب کی طرف سے آمان حاصل ہوا سکے اور کافر حربی کے درمیان دارالحرب میں طرفین کے نزدیک رہو انہیں کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کافر مان ہے کہ ، لا بَيْنَ الْمُسْلِمِ وَالْخَرَبِيِّ لِي ذَارِ الْحَرْبِ ، (یعنی دارالحرب میں مسلمان اور حربی کے درمیان سود نہیں) جبکہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک دارالحرب میں مسلمان اور حربی کے درمیان رہا ہے کیونکہ رہو دارالاسلام میں ممنوع ہے تو دارالحرب میں بھی ممنوع ہوگا جیسے زنا اور سرقہ وغیرہ۔

دور حاضر کے علماء احتیاطاً امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول کو مختار قرار دیتے ہیں کمافی فتاویٰ حقانیہ: ۶/۲۱۰ و احسن الفتاویٰ: ۷/۲۰

بَابُ السَّلَمِ

یہ باب بیع السلم کے بیان میں ہے۔

اس باب کی ماقبل کے ساتھ وجہ مناسبت یہ ہے کہ امام قدوری رحمہ اللہ جب ان بیوع کے بیان سے فارغ ہو گئے جن میں عوضین یا کسی ایک پر مجلس عقد میں قبضہ ضروری نہیں تو اب ان بیوع کے بیان کو شروع فرماتے ہیں جن میں عوضین یا کسی ایک پر مجلس عقد میں قبضہ ضروری ہے۔ پھر بیع سلم میں احد العوضین پر قبضہ ضروری ہے اور بیع صرف میں دونوں عوضوں پر قبضہ ضروری ہے تو بیع سلم بمنزلہ مفرک کے ہے اور بیع صرف بمنزلہ مرکب کے اسلئے بیع سلم کو مقدم کیا۔

بیع سلم لغت میں عبارت ہے اس بیع سے جس میں ثمن محجل ہو اور اصطلاح فقہاء میں عبارت ہے ”اخذ عاجل بآجل“ سے (یعنی جس میں ثمن نقد اور بیع ادھار ہو)۔

صاحب ثمن کو رب السلم اور صاحب بیع کو مسلم الیہ اور ثمن کو راس المال اور بیع کو مسلم فیہ کہتے ہیں۔

بیع سلم کی مشروعیت کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ دونوں سے ثابت ہے اما الكتاب فقال ابن عباس اشهد ان الله احل السلم الموزن والموزونان آمنوا اذ انزلنا نتم بدين الى اجل مسمى فاكتبوه واما سنت رسول الله فقولہ عليه السلام ”من اسلم منكم في امر ليسلم في كيل معلوم ووزن معلوم الى اجل معلوم رواه البخاري ومسلم“۔

(۱۶۳) السَّلَمُ جَانِزٌ فِي الْمَكِيلَاتِ وَالْمَوْزُونَاتِ وَالْمَعْدُودَاتِ الَّتِي لَا تَفَاوُثُ كَالْجَوْزِ وَالْبَيْضِ وَالْمَلْزُوعَاتِ -

ترجمہ :- بیع سلم کیلی اور وزنی اشیاء میں اور ان عددی اشیاء میں جائز ہے جن تفاوت نہیں ہوتا جیسے اخروٹ اور اٹھے اور گزوں سے پیمائش کی جانے والی اشیاء میں بھی جائز ہے۔

تشریح :- (۱۶۳) یعنی بیع سلم جائز ہے ہر اس شے میں جسکی مفت (یعنی جودہ، رداۃت) اور مقدار کی معرفت ضبط کی جاسکتی ہو اور یہ

اسلئے ضروری ہے تاکہ جہالت مرتفع ہو۔ پھر یہ مکملات میں کیل کے ذریعہ سے اور موزونات میں وزن کے ذریعہ سے اور عددیات میں شمار کے ذریعہ سے اور ذروعات میں ذراع کے ذریعہ سے ضبط کی جاسکتی ہے۔ مگر معدودات میں سے ان معدودات میں بیع سلم جائز ہے جن کے احاد میں زیادہ تفاوت نہ ہو جیسے اخروث وائٹے وغیرہ۔

(۱۶۴) وَلَا يَجُوزُ السَّلْمُ فِي الْخِيَوَانِ وَلَا فِي أَطْرَافِهِ وَلَا فِي الْجُلُودِ عَدْدًا۔

ترجمہ :- اور بیع سلم حیوان اور اس کے اطراف میں جائز نہیں اور نہ کھالوں میں عدد کے اعتبار سے۔

تشریح :- (۱۶۴) حیوان اور اس کی اطراف (یعنی سری، پاؤں) میں بیع سلم جائز نہیں اور نہ کھالوں میں گنتی کے لحاظ سے کیونکہ یہ ہمارے عددی اشیاء ہیں اور ان میں غیر معمولی تفاوت ہوتا ہے جو کہ مفطی للزراع ہے۔

(۱۶۵) وَلَا يَلِي الْخُطْبُ خُزْمًا وَلَا فِي الرِّطْبَةِ جُزْأً۔

ترجمہ :- اور نہ لکڑیوں میں گٹھڑیوں کے لحاظ سے اور نہ سبزیوں میں گڈیوں کے لحاظ سے۔

تشریح :- (۱۶۵) بیع سلم لکڑیوں میں گٹھڑیوں کے لحاظ سے اور سبزیوں میں گڈیوں کے لحاظ سے جائز نہیں کیونکہ گٹھڑیوں اور گڈیاں متفاوت اور مجہول ہیں البتہ اگر اس رسی کا طول بیان کیا جس سے گٹھڑی بانٹھا جائیگا تو اگر ایسے طور پر ہو کہ گٹھڑیوں میں تفاوت نہ ہوتا ہو تو پھر جائز ہے۔

(۱۶۶) وَلَا يَجُوزُ السَّلْمُ حَتَّى يَكُونَ الْمُسْلِمُ فِيهِ مُوجُودًا مِنْ حِينَ الْعَقْدِ إِلَى حِينَ الْمَجْلِ۔

ترجمہ :- اور بیع سلم جائز نہیں یہاں تک کہ مسلم فیہ عقد کے وقت سے لے کر ادائیگی کے وقت تک موجود ہو۔

تشریح :- (۱۶۶) یعنی بیع سلم جائز نہیں یہاں تک کہ مسلم فیہ عقد کے وقت سے لیکر ادائیگی کے وقت تک موجود ہو حتیٰ کہ اگر مسلم فیہ عقد کے وقت موجود ہو اور ادائیگی کے وقت منقطع ہو یا اس کا عکس ہو یا درمیان مدت میں منقطع ہو تو سلم جائز نہیں (کیونکہ مسلم الیہ کیلئے مسلم فیہ تسلیم کرنے پر قادر ہونا ضروری ہے تو مدت اجل میں اس کے وجود کا استمرار ضروری ہے۔ اگر میعاد مقررہ کے بعد وہ چیز منقطع ہوگئی تو رب السلم کو اختیار ہے چاہے تو بیع سلم کو فسخ کر دے چاہے تو مسلم فیہ موجود ہونے کا انتظار کرے۔

(۱۶۷) وَلَا يَصِحُّ السَّلْمُ إِلَّا مُلْجَأً۔

ترجمہ :- اور بیع سلم بغیر میعاد کے جائز نہیں۔

تشریح :- (۱۶۷) بیع سلم جائز نہیں مگر مہلت دے کر کیونکہ عقد سلم مفلس مسلم الیہ کی ضرورت پورا کرنے کیلئے مسلم فیہ کے معدوم ہونے کے باوجود جائز قرار دی گئی ہے مگر جب مسلم الیہ فی الحال مسلم فیہ حوالہ کرنے پر قادر ہے تو ضرورت نہ رہی تو بیع سلم جائز نہ ہوگی۔



(۱۶۸) وَلَا يَصِحُّ إِلَّا بِأَجَلٍ مَعْلُومٍ۔

ترجمہ :- اور بیع سلم جائز نہیں مگر یہ کہ میعاد معلوم ہو۔

تشریح :- (۱۶۸) بیع سلم جائز نہیں مگر میعاد معلوم کر کے (کیونکہ جہالت میعاد مفقوض للنزاع ہے) پھر میعاد کی ادنی مدت میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک کم از کم ایک مہینہ میعاد ہے بعض کے نزدیک کم از کم تین دن ہے اور بعض کہتے ہیں کہ نصف دن سے زیادہ ہو قول اول زیادہ صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

(۱۶۹) وَلَا يَصِحُّ السَّلْمُ بِمَكِيلٍ رَجُلٍ بَعِيْهِ (۱۷۰) وَلَا بِذِرَاعٍ رَجُلٍ بَعِيْهِ (۱۷۱) وَلَا فِي طَعَامٍ قَرِيْبَةٍ بَعِيْهَا

(۱۷۲) وَلَا فِي ثَمَرَةِ نَخْلَةٍ بَعِيْهَا۔

ترجمہ :- اور بیع سلم کسی معین آدمی کے پیمانے اور معین آدمی کے گز سے جائز نہیں اور نہ کسی خاص گاؤں کے غلہ میں اور نہ کسی خاص بھجور کے پھل میں۔

تشریح :- (۱۶۹) یعنی بیع سلم جائز نہیں کسی معین شخص کے ایسے ذاتی پیمانے سے جسکی مقدار معلوم نہ ہو۔ (۱۷۰) ایسے ہی کسی کی ذاتی گز سے بھی جائز نہیں کیونکہ میعاد مقرر سے پہلے اس مخصوص پیمانہ اور گز کا ضائع ہونا ممکن ہے تو بصورت ضیاع مفقوض للنزاع ہوگی۔ (۱۷۱) اسی طرح کسی معین گاؤں کے غلہ (۱۷۲) اور معین درخت کے پھلوں میں بھی بیع سلم جائز نہیں کیونکہ ان پر آفت کا حاری ہونا اور انکا معدوم ہونا ممکن ہے تو معدوم ہونے کی صورت میں سپردگی کی قدرت نہ ہوگی لہذا ایسی بیع بھی جائز نہیں۔

(۱۷۳) وَلَا يَصِحُّ السَّلْمُ عِنْدَ أَبِي خَنِيفَةَ إِلَّا بِسَبْعِ شُرَاطٍ تُذَكِّرُ فِي الْعَقْدِ جُنْسَ مَعْلُومٍ وَنَوْعَ مَعْلُومٍ وَصِفَةَ مَعْلُومَةٍ وَمَقْدَارَ مَعْلُومٍ وَأَجَلَ مَعْلُومٍ وَمَعْرِفَةَ مِقْدَارِ رَأْسِ الْمَالِ إِذَا كَانَ مِمَّا يَتَعَلَّقُ الْعَقْدُ عَلَيْهِ كَمَا لِلْمَكِيلِ وَالْمَوْزُونِ وَالْمَعْدُودِ وَتَسْمِيَةَ مَكَانِ الْإِدَى يُؤَقِّيه فِيهِ إِذَا كَانَ لَهُ حَمْلٌ وَثَوْنَةٌ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمَحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَخْتِاجُ إِلَى تَسْمِيَةِ رَأْسِ الْمَالِ إِذَا كَانَ مُعِينًا وَلَا إِلَى مَكَانِ التَّسْلِيمِ وَيُسَلِّمُهُ فِي مَوْضِعِ الْعَقْدِ۔

ترجمہ :- اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک بیع سلم جائز نہیں مگر سات شرطوں کے ساتھ جن کو عقد میں ذکر کر دیا جائے، جنس معلوم ہو، نوع معلوم ہو، صفت معلوم ہو، مقدار معلوم ہو، وقت معلوم ہو، رأس المال کی مقدار معلوم ہو جبکہ عقد اس کی مقدار کے ساتھ متعلق ہو جیسے مکیلی، موزونی اور معدودی چیزیں، اور اس جگہ کا معلوم ہونا جہاں اس کو ادا کر دیا بشروطیکہ اس کے لئے بوجھ اور خرچ ہو اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ رأس المال کو بیان کرنے کی ضرورت نہیں اگر وہ معین ہو اور نہ تسلیم کرنے کے مکان کا بیان ضروری ہے بلکہ مقام عقد میں تسلیم کر دیا۔

تشریح :- (۱۷۳) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک صحت بیع سلم کیلئے سات شرطیں ہیں۔ / نمبر ۱۔ سلم فیہ جنس معلوم ہو کہ گندم ہو گا یا جو۔ / نمبر ۲۔ نوع معلوم ہو مثلاً کہ مثلاً ایسا گندم ہو جو ثوب و دل کے پانی سے سینچا ہو یا ایسا جو بارش کے پانی سے سینچا ہو۔ /

ضمیمہ ۳۔ مسلم فیہ کی مفت معلوم ہو مثلاً کہ جید ہو یا اوسط یا ردی ہو۔ /ضمیمہ ۴۔ مسلم فیہ کی مقدار معلوم ہو کہ بیس گر ہو یا بیس رطل یا قنبر ہو۔ /ضمیمہ ۵۔ میعاد معلوم ہو کہ کتنی مدت بعد مسلم فیہ ادا کریگا۔ /ضمیمہ ۶۔ رأس المال (یعنی ثمن) کی مقدار معلوم ہو اگر عقد مسلم ہو مقدار کے ساتھ متعلق ہو جیسے ثمن کا ٹکلی، موزونی اور معدولی ہونا (بخلاف حیوان و کپڑا وغیرہ کے کہ یہ اشارہ سے بھی معلوم ہو سکتا ہے)۔ /ضمیمہ ۷۔ مسلم فیہ کی پردگی کے مکان کو بیان کرنا اگر مسلم فیہ کیلئے ہو جہ ہو اور اسپر خرچہ آتا ہو۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے یہ شرطیں اسنے لگائی ہیں کیونکہ اگر ان میں سے کوئی شرط نہ پائی گئی تو یہ بیع مفضی للزاع ہوگی۔

مگر صاحبین رحمہم اللہ آخری دو شرطوں میں اتفاق نہیں کرتے وہ فرماتے ہیں کہ اگر رأس المال اشارہ سے متعین کر دیا گیا ہو تو اسکی مقدار کا بیان کرنا ضروری نہیں کیونکہ رأس المال کی مقدار معلوم کرنے سے مقصود رأس المال سپرد کرنے پر قادر ہونا ہے اور یہ مقصود رأس المال کو اشارہ کے ذریعہ متعین کرنے سے بھی حاصل ہو جاتا ہے لہذا رأس المال کو وزن یا کیل یا عدد کے ذریعہ معلوم کرنے کی ضرورت نہیں۔ اور آخری شرط کے بارے میں فرماتے ہیں کہ مسلم فیہ اسی جگہ سپرد کر دے جہاں عقد مسلم ہوا ہے لہذا مسلم فیہ کی پردگی کے مکان کو بیان کرنے کی ضرورت نہیں۔ امام ابو حنیفہ رحمہم اللہ کا قول مختار ہے۔

(۱۷۴) وَلَا يَصِحَّ السَّلْمُ حَتَّى يَقْبُضَ رَأْسَ الْمَالِ قَبْلَ أَنْ يُفَارِقَهُ۔

ترجمہ:- اور بیع سلم جائز نہیں یہاں تک کہ جدائی سے پہلے بائع رأس المال پر قبضہ کر لے۔

تشریح:- (۱۷۴) بیع سلم صحیح نہیں جب تک کہ اسی مجلس میں رب السلم کی مفارقت (جدائی) سے پہلے مسلم الیہ رأس المال پر قبضہ نہ کرے۔ مفارقت رب السلم سے مراد مفارقت بالابدان ہے لہذا اگر اسی مجلس میں دونوں سو گئے یا چلتے رہے تو بیع سلم باطل نہ ہوگی۔

(۱۷۵) وَلَا يَجُوزُ التَّصَرُّفُ فِي رَأْسِ الْمَالِ وَلَا فِي الْمُسْلَمِ فِيهِ قَبْلَ الْقَبْضِ۔

ترجمہ:- اور قبضہ سے پہلے نہ رأس المال میں تصرف جائز ہے اور نہ مسلم فیہ میں۔

تشریح:- (۱۷۵) قبضہ سے پہلے بیع سلم کے رأس المسلم اور مسلم فیہ میں تصرف کرنا جائز نہیں اول تو اسلئے کہ اس میں اس قبضہ کی نفویت لازم آتی ہے جو قبضہ عقد کی وجہ سے واجب ہوا ہے اور ثانی اسلئے جائز نہیں کہ مسلم فیہ بیع ہوتی ہے اور بیع میں قبل از قبضہ تصرف کرنا جائز نہیں۔

(۱۷۶) وَلَا يَجُوزُ الشَّرْكَةُ (۱۷۷) وَلَا التَّوْلِيَةُ فِي الْمُسْلَمِ فِيهِ قَبْلَ قَبْضِهِ۔

ترجمہ:- اور قبضہ سے پہلے مسلم فیہ میں شرکت اور تولیہ جائز نہیں۔

تشریح:- (۱۷۶) یعنی مسلم فیہ میں (قبل از قبضہ) کسی کو شریک کرنا جائز نہیں۔ (۱۷۷) اور نہ تولیہ کسی پر پہنچنا جائز ہے کیونکہ یہ مسلم فیہ میں قبضہ سے پہلے تصرف ہے جو کہ جائز نہیں۔



(۱۷۸) یَجُوزُ السَّلْمُ فِي الثَّيَابِ إِذَا سَمِيَ طَوْلًا وَعَرْضًا وَرُقْعَةً (۱۷۹) وَلَا يَجُوزُ السَّلْمُ فِي الْجَوَاهِرِ وَلَا فِي الْخَزْرِ.

ترجمہ:- اور بیع سلم کپڑوں میں جائز ہے جب کہ لمبائی، چوڑائی اور ضخامت کو بیان کر دیا جائے اور جواہر میں بیع سلم جائز نہیں اور نہ موتیوں میں۔

تشریح:- (۱۷۸) اگر کپڑے کی طول، عرض، موٹائی اور بار کی بیان کر دی جائے تو اسکی بیع سلم جائز ہے کیونکہ یہ مقدار التسليم میں بیع سلم ہے اور مقدار التسليم میں بیع سلم جائز ہوتی ہے۔ (۱۷۹) جواہر اور موتیاں چونکہ عددی ہیں اور انکے احاد میں باعتبار ایلت بہت فرق ہوتا ہے لہذا اسکی بیع سلم جائز نہیں۔

(۱۸۰) وَلَا بَأْسَ بِالسَّلْمِ فِي اللَّبَنِ وَالْأَجْرِ إِذَا سَمِيَ مِلْبَنًا مَعْلُومًا.

ترجمہ:- اور کچھ و کچھ اینٹوں میں بیع سلم کرنے میں کوئی حرج نہیں جبکہ اس کے معلوم سانچہ کو بیان کر دیا گیا ہو۔

تشریح:- (۱۸۰) کچی اور پکی اینٹوں میں بیع سلم جائز ہے اگر انکا سانچہ متعین کر دیا ہو کیونکہ سانچہ متعین کرنے کے بعد اینٹ کا دوسرے سے تفاوت کم ہو کر ساقط الاعتبار ہو جائیگا لہذا اعدیات متقار بہ میں سے ہو کر اسمیں بیع سلم جائز ہوگی۔

(۱۸۱) وَكُلُّ مَا امْكُنَّ ضَبْطُ صِفَتِهِ وَمَعْرِفَةُ مَقْدَارِهِ جَازَ السَّلْمُ فِيهِ (۱۸۲) وَمَا لَا يُمَكِّنُ ضَبْطُ صِفَتِهِ وَمَعْرِفَةُ مَقْدَارِهِ لَا يَجُوزُ السَّلْمُ فِيهِ.

ترجمہ:- اور ہر وہ چیز جس کی صفت کو ضبط کرنا اور اس کی مقدار کو معلوم کرنا ممکن ہو اس میں بیع سلم جائز ہے اور جس کی صفت کو ضبط کرنا اور مقدار کو معلوم کرنا ممکن نہ ہو اس میں بیع سلم جائز نہیں۔

تشریح:- (۱۸۱) سلم فیہ میں جواز بیع سلم وعدم جواز میں ضابطہ یہ ہے کہ جس چیز کی صفت کو ضبط کرنا اور اسکی مقدار کو معلوم کرنا ممکن ہو اسکی بیع سلم جائز ہے (جیسے مکانات، موزونات اور اعدیات متقار بہ) کیونکہ یہ بیع مفعی للزاع نہیں۔ (۱۸۲) اور جس چیز کی صفت کو ضبط کرنا اور اسکی مقدار کو معلوم کرنا ممکن نہ ہو تو اسکی بیع سلم جائز نہیں کیونکہ یہ مفعی للزاع ہے۔

(۱۸۳) وَيَجُوزُ بَيْعُ الْكَلْبِ وَالْفَهْدِ وَالسَّبَاعِ (۱۸۴) وَلَا يَجُوزُ بَيْعُ الْخَمْرِ وَالْخِنْزِيرِ.

ترجمہ:- اور کتے، چیتے اور درندوں کی بیع جائز ہے اور شراب اور خنزیر کی بیع جائز نہیں۔

تشریح:- (۱۸۳) کتے، چیتے اور درندے (مثلاً بھیریا، شیر وغیرہ) خواہ معلم (تعلیم یافتہ) ہو یا نہ ہو اسکی بیع جائز ہے کیونکہ ان سے اور ان کے ہڈیوں سے انتفاع ممکن ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ شیر اور کلب العقور (کٹا کاٹ کھانے والا) کی بیع جائز نہیں۔ (۱۸۴) شراب اور خنزیر کی بیع جائز نہیں کیونکہ یہ دو نجس ہیں اور ان سے انتفاع جائز نہیں۔

مسئلہ بالا سے لیکر آنے والے باب تک جو مسائل ہیں یہ دراصل سابقہ ابواب میں جن مسائل کا ذکر کرنا رہ گیا تھا انکا بیان ہے۔

(۱۸۵) وَلَا يَخْزُ زَيْعُ ذُو الْقَرْأَىٰ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَعَ الْقَرْأَىٰ (۱۸۶) وَلَا التَّحْلِي إِلَّا مَعَ الْكُورَاتِ -

ترجمہ:- اور ریشم کے کیڑوں کی بیج جائز نہیں مگر یہ کہ وہ ریشم کے ساتھ ہوں اور نہ شہد کی مکھوں کی بیج جائز ہے مگر یہ کہ وہ چھتوں کے ساتھ ہوں۔

تشریح:- (۱۸۵) ریشم کے کیڑوں کی بیج جائز نہیں مگر یہ کہ ریشم کے ساتھ ہوں یہ شیخین رحمہما اللہ کا قول ہے امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک مطلقاً جائز ہے ریشم ساتھ ہوں یا نہ ہوں یہی قول مفتی بہ ہے۔ (۱۸۶) شہد کی مکھوں کی بیج جائز نہیں مگر یہ کہ چھتوں کے ساتھ ہوں کیونکہ یہ دیگر حشرات الارض کی طرح ہیں یہ شیخین رحمہما اللہ کا قول ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اگر مجتمع کھڑے ہوں تو انکی بیج انفراداً بھی جائز ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ کا قول مفتی بہ ہے ”کما فی الدر المختار: وهذا عن معملوبه قالت الثلاثة وبه يفتي (الدر المختار على هامش الشامية: ۱۲۴/۳)۔“

(۱۸۷) زَاھِلُ الدَّمَةِ فِي الْبِيعَاتِ كَالْمُسْلِمِينَ (۱۸۸) إِلَّا فِي الْخَمْرِ وَالْخِزْرِ خَاصَّةً فَإِنْ غَفَلَهُمْ عَلَى الْخَمْرِ كَغَفَلِ الْمُسْلِمِ عَلَى الْقَيْصِرِ وَعَقْدَهُمْ عَلَى الْخِزْرِ كَغَفَلِ الْمُسْلِمِ عَلَى الشَّاقِ -

ترجمہ:- اور ذی کافر خرید و فروخت میں مسلمانوں کی طرح ہیں مگر خاص کر شراب اور خنزیر میں کیونکہ ان کا شراب پر معاملہ کرنا ایسا ہے جیسے مسلمان کا شیرہ انگور پر معاملہ کرنا اور ان کا خنزیر پر معاملہ کرنا ایسا ہے جیسے مسلمان کا بکری پر معاملہ کرنا۔

تشریح:- (۱۸۷) ذی لوگ (دارالاسلام میں جزیہ دے کر رہنے والے کفار) خرید و فروخت میں مسلمانوں کی طرح ہیں کیونکہ ذی بھی مکلف اور معاملات کا محتاج ہے۔ اور غیر مسلمین کا فرمان ہے ”فَاعْلَمْهُمْ أَنَّ لَهُمْ مَا لِلْمُسْلِمِينَ وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَى الْمُسْلِمِينَ“ (یعنی ذمیوں کو بتاؤ کہ انکے لئے وہی حقوق ہیں جو مسلمانوں کے لئے ہیں اور ان پر وہی ذمہ داری ہوگی جو مسلمانوں پر ہے)۔

(۱۸۸) البتہ دو چیزیں یعنی شراب اور خنزیر خاص کر ذمیوں کے لئے حلال ہیں کیونکہ یہ دو ان کے اعتقاد میں اموال ہیں اور ہمیں ان کے عقیدے سے تعارض نہ کرنے کا حکم ہے پس ذمیوں کا شراب پر عقد کرنا ایسا ہے جیسے مسلمانوں کا شیرہ انگور پر عقد کرنا ہے اور خنزیر پر عقد کرنا ایسا ہے جیسے مسلمانوں کا بکری پر عقد کرنا ہے۔

بَابُ الصَّرْفِ

یہ باب بیع صرف کے بیان میں ہے۔

صرف کا لغوی معنی پھیرنا اور منتقل کرنا ہے چونکہ عقد صرف کے دونوں عوضوں کو ہاتھ پھیرنا اور منتقل کرنا ضروری ہے اسلئے اس عقد کا نام صرف رکھا گیا ہے۔ اور بیع الصرف کی اصطلاحی تعریف یوں کی گئی ہے کہ بیع صرف وہ ہے جسکے دونوں عوضوں میں سے ہر ایک شے کی جنس سے ہو۔ اس باب کی ماقبل کے ساتھ وجہ مناسبت باب سلم میں گذر چکی ہے۔

بیع الصرف میں افتراق بالابدان سے پہلے قابض (متعادلین کا قبضہ) شرط ہے اور اس میں خیار درست نہیں اور اجل مقرر کرنا بھی جائز نہیں۔

(۱۸۹) الصَّرْفُ هُوَ الْبَيْعُ إِذَا كَانَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْ عَوَضَيْهِ مِنْ جَنْسِ الْإِثْمَانِ۔

ترجمہ:- بیع صرف وہ بیع ہے جب کہ اس کے عوضین میں سے ہر ایک جنس ثمن سے ہو۔

تشریح:- (۱۸۹) اس عبارت میں صاحب کتاب نے بیع صرف کی تعریف کی ہے جو اوپر بیان ہوئی ہے۔

(۱۹۰) فَإِنْ بَاعَ فِضَّةً بِفِضَّةٍ أَوْ ذَهَبًا بِذَهَبٍ لَمْ يَجْزِ إِلَّا مِثْلًا بِمِثْلٍ وَإِنْ اِخْتَلَفَا فِي الْجُودَةِ وَالصَّيَاغَةِ۔

ترجمہ:- پس اگر کسی نے چاندی کو چاندی کے عوض اور سونے کو سونے کے عوض فروخت کیا تو جائز نہیں الا یہ کہ برابر برابر ہو اگرچہ وہ

دونوں کمرے کھوٹے ہونے میں مختلف ہوں۔

تشریح:- (۱۹۰) یعنی اگر کوئی شخص چاندی، چاندی کے عوض یا سونا، سونا کے عوض فروخت کر دے تو یہ عقد اس وقت جائز ہے کہ وزن

کے اعتبار سے دونوں عوض برابر ہوں اگرچہ جودت (عمدی) اور صیغت (ڈھلائی و پگھلائی) میں مختلف ہوں یوں کہ دونوں میں سے ایک

عوض زیادہ کھرا ہو اور دوسرا نسبت اس کے کم کھرا ہو یا ایک عمدہ ڈھلا ہو اور دوسرا اتنا عمدہ ڈھلا ہو انہوں نے لفظ "لَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ جَيِّدُهَا

وَزَدِيَّتُهَا سَوَاءٌ" (یعنی ان کا جید اور ردی برابر ہے)۔

(۱۹۱) وَلَا بُدَّ مِنْ قَبْضِ الْعَوَضَيْنِ قَبْلَ الْإِفْرَاقِ۔

ترجمہ:- اور جدا ہونے سے پہلے دونوں عوضوں پر قبضہ کرنا ضروری ہے۔

تشریح:- (۱۹۱) بیع صرف میں افتراق بالابدان سے پہلے عوضین پر قبضہ واجب ہے "لَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

..... يَدَايِيدُ" (یعنی ہاتھوں ہاتھ فروخت کر لیا کرو)۔

(۱۹۲) وَإِذَا بَاعَ الذَّهَبَ بِالْفِضَّةِ جَازَ التَّفَاضُلُ وَوَجِبَ التَّقَابُضُ (۱۹۳) وَإِنْ اِتَّفَقَا فِي الصَّرْفِ قَبْلَ قَبْضِ الْعَوَضَيْنِ

أَوْ أَحَدُهُمَا بَطَلَ الْعَقْدُ (۱۹۴) وَلَا يَجُوزُ النَّصْرُ فِي ثَمَنِ الصَّرْفِ قَبْلَ قَبْضِهِ۔

ترجمہ:- اور جب سونے کو چاندی کے عوض فروخت کر دے تو اس میں زیادتی جائز ہے اور طرفین کی طرف سے قبضہ ضروری ہے اور اگر

عقد صرف میں عوضین یا دونوں میں سے ایک پر قبضہ کرنے سے پہلے متعاقدین جدا ہو گئے تو عقد صرف باطل ہو جائیگا اور عقد صرف کے

ثمن میں قبضہ سے پہلے تصرف کرنا جائز نہیں۔

تشریح:- (۱۹۲) اگر سونا چاندی کے عوض فروخت کر دے تو ان میں تفاضل (یعنی ایک کا کم ہونا دوسرے کا زیادہ ہونا) جائز ہے جب

جواز اتحاد جنس کا نہ ہوتا ہے البتہ عوضین پر قبضہ اسی مجلس میں واجب ہے کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے کہ سونا چاندی کے عوض بیچارہ ہے

مگر ہاتھ در ہاتھ جائز ہے۔

(۱۹۳) اگر عقد صرف میں عوضین یا عوضین میں سے کسی ایک پر قبضہ کرنے سے پہلے عاقدین جدا ہو گئے تو عقد صرف باطل

ہو جائیگا کیونکہ بقاء صحب عقد کی جو شرط (یعنی عوضین پر قبضہ کرنا) تھی وہ فوت ہو گئی اسلئے عقد صرف باطل ہوا۔

(۱۹۴) قبضہ سے پہلے ٹمن صرف میں تصرف کرنا جائز نہیں کیونکہ بیع الصرف میں ہر ایک عوض من وجہ بیع ہے اور من وجہ ٹمن ہے اور بیع پر قبضہ کرنے سے پہلے تصرف کرنا جائز نہیں اسلئے عقد صرف کے عوضین میں قبضہ سے پہلے تصرف کرنا جائز نہیں۔

(۱۹۵) زَبَحُوا زَبَحَ الذَّهَبِ بِالْفِضَّةِ مُجَازَةً۔

ترجمہ :- اور سونے کو چاندی کے عوض اٹکل سے فروخت کرنا جائز ہے۔

تشریح :- (۱۹۵) سونے کو چاندی کے عوض اندازے سے فروخت کرنا جائز ہے اسلئے کہ عوضین اگر مختلف الجنس ہوں تو تفاضل جائز ہے مساوات ضروری نہیں۔

(۱۹۶) وَمَنْ نَاعَ سِفَافًا مَحَلِّي بِمَاتَةِ دِرْهِمٍ وَحَلِيَّتُهُ خَمْسُونَ دِرْهَمًا قَدْ قَع مِنْ ثَمَنِهِ خَمْسِينَ دِرْهَمًا جَازَ الْبَيْعُ وَكَانَ الْمُقْبُوضُ مِنْ حِصَّةِ الْفِضَّةِ وَإِنْ لَمْ يُبَيَّنْ ذَلِكَ (۱۹۷) وَكَذَلِكَ إِنْ قَالَ خُلِّعْ لِي الْخَمْسِينَ مِنَ ثَمَنِيهِمَا۔

ترجمہ :- اور جس نے چاندی سے آراستہ ایک تلواریں سو درہم کے عوض فروخت کی اور اس کی چاندی پچاس درہم کے برابر تھی اور اس نے اس تلواریں کی قیمت میں سے پچاس درہم ادا کر دئے تو یہ بیع جائز ہو گئی اور جس درہم پر قبضہ کیا گیا ہے وہ چاندی کے حصہ کا ہو گا اگرچہ اس نے بیان نہ کیا ہو اور اسی طرح اگر مشتری نے کہا کہ اس پچاس درہم کو ان دونوں کی قیمت سے لے۔

تشریح :- (۱۹۶) اگر کسی نے زیور دار کو سو درہم کے عوض فروخت کی جس کا زیور پچاس درہم کا ہے پھر مشتری نے ٹمن میں سے پچاس درہم ادا کئے تو یہ بیع جائز ہے اور ادا شدہ پچاس درہم زیور کا ٹمن شمار ہوئے اگرچہ مشتری نے اس کی تصریح نہ کی ہو کہ یہ پچاس درہم زیور کا عوض ہے یا تلواریں کا یا دونوں کا کیونکہ زیور ہی کے ٹمن پر قبضہ کرنا واجب تھا اسلئے ظاہر حال کا تقاضا یہی ہے کہ پہلے وہی ادا کیا گیا ہو گا۔

(۱۹۷) اسی طرح اگر مشتری نے تصریح کی کہ یہ پچاس درہم تلواریں اور زیور دونوں کا ٹمن ہے تو اس صورت میں بھی یہ زیور ہی کا ٹمن شمار ہو گا کیونکہ مسلمانوں کے امور کو حتی الامکان جواز پر محمول کیا جائیگا اور یہاں یہ ممکن بھی ہے اس طرح کہ ”ثمنہما“ سے ٹمن زیور ہی مراد لے کیونکہ تشبیہ ذکر کر کے واحد مراد لینا جائز ہے کقولہ تعالیٰ ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾ کہ ”مِنْهُمَا“ سے صرف کھاری سمندر مراد ہے کیونکہ موتی و مرجان صرف کھاری سمندر سے نکلتے ہیں۔

(۱۹۸) فَإِنْ لَمْ يَنْفَاقْ حَتَّى افْتَرَقَا بَطَلَ الْعَقْدُ فِي الْحِلْيَةِ (۱۹۹) وَإِنْ كَانَ يَنْخَلِصُ بِغَيْرِ ضَرَرٍ جَازَ الْبَيْعُ فِي السِّبْ وَبَطَلَ فِي الْحِلْيَةِ۔

ترجمہ :- پس اگر متعاقدین نے قبضہ نہیں کیا یہاں تک کہ دونوں جدا ہو گئے تو زیور میں یہ بیع باطل ہو جائیگی اور اگر وہ زیور بلا نقصان تلواریں سے علیحدہ ہو سکتا ہو تو تلواریں کی بیع جائز ہو جائیگی اور زیور میں باطل ہوگی۔

تشریح :- (۱۹۸) یعنی اگر مذکورہ بالا صورت میں عوضین پر مجلس میں قبضہ کرنے سے پہلے متعاقدین جدا ہو گئے تو زیور کے حصہ میں عقد باطل ہو جائیگا کیونکہ زیور کے حصہ میں یہ بیع صرف ہے جس میں انفرادی سے پہلے قابض (متعاقدین کا قبضہ) شرط ہے۔ (۱۹۹) پھر اگر

زیر تلواری سے جدا کرنا بغیر ضرر کے ممکن ہو تو تلواری کی بیج جائز ہو جائیگی کیونکہ اس صورت میں بیج بغیر ضرر کے سپرد کرنا ممکن ہے اور زیور کی بیج باطل ہو جائیگی لہذا مسموم۔ اگر زیور تلواری کے ساتھ ایسے پیوست ہو کہ زیور تلواری سے بغیر ضرر کے جدا کرنا ممکن نہ ہو تو تلواری کی بیج بھی باطل ہو جائیگی کیونکہ بغیر ضرر کے بیج کا سپرد کرنا ممکن نہ رہا۔

(۲۰۰) وَمَنْ بَاعَ اِنَاءً فِضَّةً ثُمَّ افْتَرَقَا وَقَدْ لَبِضَ بَعْضُ ثَمَنِهِ بَطْلَ الْعَقْدِ لِمَا لَمْ يَقْبِضْ وَصَحَّ فِيمَا قَبِضَ وَكَانَ الْاِنَاءُ مُشْتَرَكًا بَيْنَهُمَا۔

ترجمہ:- اور جس نے چاندی کا برتن فروخت کیا پھر متاقدین بعض ثمن پر قبضہ کر کے جدا ہو گئے تو جس قدر قیمت پر قبضہ نہیں کیا ہے اس میں عقد باطل ہو گیا اور جس قدر پر قبضہ کر لیا ہے اس میں صحیح ہوا اور برتن دونوں میں مشترک ہو گا۔

تفسیر:- (۲۰۰) اگر کسی نے چاندی کا برتن فروخت کیا پھر دونوں جدا ہو گئے حالانکہ بائع نے بعض ثمن پر قبضہ کیا ہے تو جس قدر ثمن پر قبضہ کیا ہے اسی کے بقدر بیج صحیح ہو گئی اور جس قدر پر قبضہ نہیں کیا اس کے بقدر بیج باطل ہو جائیگی اور برتن متاقدین کے درمیان مشترک ہو جائیگا کیونکہ یہ عقد صرف ہے اور عقد صرف میں بقاء جواز کیلئے قبل الافتراق عوضین پر قبضہ شرط ہے پس جتنے حصے میں شرط پائی گئی اُتے میں عقد صحیح ہو جائیگا اور جتنے میں شرط نہیں پائی گئی اُتے میں عقد باطل ہو جائیگا۔

(۲۰۱) وَإِنْ أُسْتُحِقَّ بَعْضُ الْاِنَاءِ كَانَ الْمُشْتَرِي بِالْخِيَارِ اِنْ شَاءَ اخَذَ الْبَاقِيَ بِحِصَّتِهِ مِنَ الثَّمَنِ وَإِنْ شَاءَ رَدَّهُ۔

ترجمہ:- اور اگر بعض برتن کا کوئی مستحق نکل آیا تو مشتری کو اختیار ہو گا اگر چاہے باقی کا حصہ ثمن دے کر لے لے اور اگر چاہے توڑ کر دے۔

تفسیر:- (۲۰۱) یعنی اگر برتن کا کوئی مستحق (مشتری و بائع کے علاوہ کسی تیسرے آدمی نے برتن کے مالک ہونے کا دعویٰ کر کے اس کو ثابت کیا تو اس شخص کو مستحق کہتے ہیں) نکل آیا تو مشتری کو اختیار ہو گا کہ وہ غیر مستحق برتن کو اس کے حصہ ثمن کے عوض لے لے یا رد کرے کیونکہ شرکت عیب ہے اور معیوب کا قبول کرنے یا رد کرنے کا مشتری کو اختیار ہوتا ہے۔

(۲۰۲) وَمَنْ بَاعَ قِطْعَةً نَّقْرَةً فَاسْتُحِقَّ بَعْضُهَا اخَذَ مَا بَقِيَ بِحِصَّتِهِ وَلَا خِيَارَ لَهُ۔

ترجمہ:- اور جس نے چاندی کا ایک ٹکڑا فروخت کیا پھر اس کے بعض کا مستحق نکل آیا تو مشتری باقی کو اس کے حصہ ثمن سے لے لے اور اس کو کچھ اختیار نہیں۔

تفسیر:- (۲۰۲) اگر کسی نے ایک ٹکڑا نقره (چاندی کا پتھلا یا ہوا ٹکڑا) کا فروخت کیا پھر اس کے بعض کا مستحق نکل آیا تو جس قدر چاندی کا ٹکڑا غیر مستحق رہا مشتری اس کو اس کے حصہ ثمن کے عوض لے لے اور مشتری کو نہ لینے کا اختیار نہیں کیونکہ اس کو ٹکڑے کرنا معترض نہیں لہذا بلا شرکت مشتری اپنا حصہ الگ کر کے بغیر ضرر کے مالک بن سکتا ہے۔



(۲۰۳) وَمَنْ بَاعَ دِرْهَمَيْنِ وَدِينَارًا بَدِينَارَيْنِ وَدِرْهَمَ جَارِ النَّبْعِ وَجَعَلَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْجَنَسَيْنِ بَدَلًا
مِنْ جَنْسٍ آخَرَ۔

ترجمہ:- اور جس نے دو درہم اور ایک دینار کو دو دینار اور ایک درہم کے عوض فروخت کر دیا تو یہ بیع درست ہے اور ہر ایک جنس کو دوسری جنس کے بدلے قرار دی جائیگی۔

تشریح:- (۲۰۳) اگر کسی نے دو درہم ایک دینار کو ایک درہم دو دینار کے عوض فروخت کیا تو ہمارے نزدیک یہ بیع جائز ہے اور دونوں میں سے ہر ایک جنس کو اسکے خلاف کا عوض قرار دی جائیگی (یعنی دو درہم دو دینار کے عوض میں اور ایک درہم ایک دینار کے عوض میں شمار ہو گا) کیونکہ اس بیع کی صحت کی یہی صورت ہے لہذا عائدین کے عقد کو صحیح بنانے کیلئے اس عقد کو اسی صورت کی طرف پھیرائیے۔ اس بارے میں اصل یہ ہے کہ اگر عقد کے لئے دو وجہ ہوں ایک وجہ صحت اور دوسری وجہ فساد ہو تو اس عقد کو وجہ صحت پر حل کیا جائیگا۔

(۲۰۴) وَمَنْ بَاعَ أَحَدَ عَشَرَ دِرْهَمًا بِعَشْرَةِ دِينَارٍ جَارِ النَّبْعِ وَكَانَتْ الْعَشْرَةُ بِعِثْلِهَا وَالدِّينَارُ بِدِرْهَمٍ۔

ترجمہ:- اور جس نے گیارہ درہم بعض دس درہم اور ایک دینار کے فروخت کئے تو یہ بیع جائز ہے پس دس درہم بعض دس درہم ہونگے اور ایک دینار بعض ایک درہم ہوگا کیونکہ جواز عقد کی یہی صورت ہے اور عائدین کا ظاہر حال اسی بات کا مقتضی ہے کہ انہوں نے عقد جائز کا ارتکاب کیا ہوگا نہ کہ عقد فاسد کا۔

(۲۰۵) وَيُجْوزُ بَيْعُ دِرْهَمَيْنِ صَحِيحَيْنِ وَدِرْهَمٍ غَلَّةٍ بِدِرْهَمٍ صَحِيحٍ وَدِرْهَمَيْنِ غَلَّةٍ

ترجمہ:- اور دو کمرے درہم اور ایک کھوٹے درہم کو ایک کمرے درہم اور دو کھوٹے درہم کے عوض فروخت کرنا جائز ہے۔
تشریح:- (۲۰۵) اگر دو صحیح درہم (غلتہ بفتح اولہ و تشدید ثانیہ، ریزگاری کو کہتے ہیں یا جس کو بیت المال رزق دے اور تجارتار اس کو قبول کرتے ہوں) کو بعض دو غلتہ ایک صحیح درہم کے فروخت کیا تو یہ بیع جائز ہے کیونکہ وزن کے اعتبار سے عوضین برابر ہیں اور جودت کا اعتبار نہیں۔

(۲۰۶) وَإِنْ كَانَ الْغَالِبُ عَلَى الدِّرَاهِمِ الْفِضَّةُ لَهِيَ فِي حُكْمِ الْفِضَّةِ وَإِنْ كَانَ الْغَالِبُ عَلَى الدَّنَائِيرِ اللَّحَبُ لَهِيَ فِي حُكْمِ اللَّحَبِ فَيُتَنَبَّرُ لِنَهْمَا مِنَ تَحْرِيمِ التَّضَاوُلِ مَا يُتَنَبَّرُ فِي الْجِيَادِ (۲۰۷) وَإِنْ كَانَ الْغَالِبُ عَلَيْهِمَا الْفَنَسُ فَلَيْسَ فِي حُكْمِ الدَّرَاهِمِ وَالْدَّنَائِيرِ فَهُمَا فِي حُكْمِ الْفَرُوضِ فَإِذَا بُمُتْ بِجَنْبِهَا مُتَضَاوِلًا جَارِ النَّبْعِ۔

ترجمہ:- اور اگر درہم پر چاندی غالب ہو تو وہ چاندی کے حکم میں ہے اور اگر دنانیر پر سونا غالب ہو تو وہ سونے کے حکم میں ہیں پس ان دونوں میں کی بیشی کی حرمت وہی معتبر ہوگی جو کمروں میں معتبر ہوتی ہے اور اگر ان دو پر کھوٹ غالب ہو تو وہ درہم اور دنانیر کے حکم میں

نہیں بلکہ وہ اسباب کے حکم میں ہیں پس جب اس کو اپنی جنس کے عوض زیادتی کے ساتھ فروخت کر دے تو یہ بیع جائز ہے۔

تشریح :- (۴۰۶) اگر دراہم میں چاندی غالب ہو تو یہ دراہم خالص چاندی کے حکم میں ہیں اور اگر دنانیر میں سونا غالب ہو تو یہ دنانیر خالص سونے کے حکم میں ہیں لہذا ان میں اپنی جنس کے ساتھ فروخت کرتے وقت کی بیشی حرام ہوگی جیسے خالص سونے و چاندی کی اپنی جنس کے ساتھ بیع میں کی بیشی حرام ہوتی ہے۔

(۴۰۷) اگر دراہم و دنانیر میں غش (کھوٹ) غالب ہو تو یہ دراہم و دنانیر کے حکم میں نہیں بلکہ سامان کے حکم میں ہے کیونکہ اعتبار غالب کا ہوتا ہے۔ پس اگر ایسے دراہم و دنانیر بکھڑے کی بیشی کے ساتھ فروخت کیا گیا تو یہ بیع جائز ہے ہر ایک کو اسکی جنس کے خلاف کی طرف منسوب کیا جائیگا یعنی احد العوضین کے غش کو عوض اخر کے چاندی کے مقابلہ میں اور پہلے کے چاندی کو عوض اخر کے غش کے مقابلے میں قرار دیا جائیگا۔

(۴۰۸) وَإِنْ اشْتَرَىٰ بِهَا بِلْعَةً لَّمْ تَسَدِّثْ فَتَرَكَ النَّاسُ الْمُعَامَلَةَ بِهَا قَبْلَ الْقَبْضِ يَظَلُّ الْبَيْعُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ قِيَمَتُهَا يَوْمَ الْبَيْعِ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ قِيَمَتُهَا آخِرَ مَا يَتَعَامَلُ النَّاسُ۔

ترجمہ :- اور اگر کوئی دراہم سے سامان خرید اور قبضہ کرنے سے پہلے ان کا رواج ختم ہوا اور لوگوں نے ان کے ساتھ معاملہ کرنا چھوڑ دیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ بیع باطل ہو جائیگی اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مشتری پر ان درہموں کی وہ قیمت لازم ہوگی جو بیع کے دن تھی اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ لوگوں کے معاملہ کرنے کے آخری دن کی قیمت اس پر لازم ہوگی۔

تشریح :- (۴۰۸) اگر کسی نے ایسے دراہم سے جن میں کھوٹ غالب ہو کوئی سامان خریدا پھر بائع کے قبضہ سے پہلے ایسے دراہم کا رواج ختم ہوا یعنی لوگوں نے ان کے ساتھ معاملہ کرنا چھوڑ دیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ بیع باطل ہو جائیگی مگر صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک بیع باطل نہ ہوگی بلکہ مشتری پر انکی قیمت واجب ہوگی۔

صاحبین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ یہ عقد بیع صحیح ہو چکا ہے البتہ کساد (رواج ختم ہونے) کی وجہ سے تسلیم ثمن حلال نہ ہوئی ہے اور ثمن کا تسلیم کرنا اگر حلال نہ ہو جائے تو اسکی وجہ سے بیع فاسد نہیں ہوتی۔ پھر امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک جس دن عقد بیع ہوا ہے اسی دن ان دراہم کی جو قیمت تھی مشتری پر وہی واجب ہوگی اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جس دن لوگوں نے ان کے ساتھ معاملہ کرنا چھوڑ دیا تھا اسی دن ان دراہم کی جو قیمت تھی مشتری پر وہی واجب ہوگی۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ دراہم کا ثمن ہونا لوگوں کی اصطلاح سے تھا عدم رواج کی وجہ سے لوگوں کی اصطلاح اور ان کا ثمن ہونا نہ رہا تو بیع بلا ثمن رہ گیا اور بیع بلا ثمن باطل ہے۔ امام محمد کا قول مطبی ہے۔



(۲۰۹) وَيَجُوزُ الْبَيْعُ بِالْفُلُوسِ النَّالِقَةِ وَإِنْ لَمْ يُعَيَّنْ (۲۱۰) وَإِنْ كَانَتْ كَاسِدَةً لَمْ يَجْزِ الْبَيْعُ بِهَا حَتَّى يُغَيَّنَهَا

ترجمہ:- اور رائج پیسوں کے ساتھ بیع کرنا جائز ہے اگرچہ متعین نہ کرے اور اگر پیسے کھوئے ہوں تو ان کے ساتھ خرید و فروخت کرنا جائز نہیں الا یہ کہ متعین کر دے۔

تشریح:- (۲۰۹) فلوس (فلس کی جمع ہے یعنی پیسہ۔ فلوس پتیل وغیرہ کے ہوتے ہیں) کے ساتھ بیع جائز ہے کیونکہ فلوس مال ہے جس کا قدر اور وصف معلوم ہے اور مال معلوم القدر والوصف کے ساتھ بیع جائز ہے۔ (۲۱۰) پھر یہ فلوس بوقت عقد یا تو رائج ہو گئے یا کاسد (جن کا رواج نہ ہو)۔ اگر رائج ہوں تو درہم و دنانیر کی طرح بیع میں انکالتین کرنا ضروری نہیں بلکہ بوقت عقد متعین کئے ہوئے فلوس کے غیر بھی دیا جاسکتا ہے اور اگر بوقت عقد کاسد ہوں تو متعین کرنا ضروری ہے کیونکہ یہ اب سامان ہے اور بوقت عقد سامان کا متعین کرنا ضروری ہے۔

(۲۱۱) وَإِذَا بَاغَ بِالْفُلُوسِ النَّالِقَةِ لَمْ تَكُنْ قَبْلَ الْقَبْضِ بَطْلَ الْبَيْعِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ

ترجمہ:- اور اگر کسی نے کوئی چیز رائج پیسوں کے ساتھ فروخت کر دی پھر قبضہ سے پہلے ان کا رواج ختم ہوا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ بیع باطل ہو جائیگی۔

تشریح:- (۲۱۱) اگر کسی نے رائج فلوس کے عوض کوئی چیز فروخت کی پھر قبل القبض انکار رواج ختم ہو گیا تو یہ بیع امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک باطل ہے۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک یہ بیع درست ہے اس میں وہی تفصیل ہے جو ”وان اشترى بها سلعة الخ“ میں گذر گئی۔

(۲۱۲) وَمَنْ اشْتَرَى شَيْئًا بِنِصْفِ دِرْهَمٍ مِنْ فُلُوسٍ جَازَ الْبَيْعُ وَعَلَيْهِ مَا يَتَّبَعُ بِنِصْفِ دِرْهَمٍ مِنْ فُلُوسٍ

ترجمہ:- اور اگر کسی نے نصف درہم پیسوں کے عوض کوئی چیز خرید لی تو یہ بیع جائز ہے اور مشتری پر لازم ہے کہ اتنے ہی پیسے دے جتنے کو نصف درہم کے ساتھ فروخت کیا جاتا ہے۔

تشریح:- (۲۱۲) اگر کسی نے کہا کہ یہ چیز نصف درہم فلوس کے عوض میں نے خریدی یعنی اتنے فلوس کے عوض خریدی جن کی قیمت نصف درہم چاندی ہے تو یہ بیع جائز ہے عدد کے بیان کے بغیر۔ اور مشتری پر اتنے فلوس کا ادا کرنا لازم ہے جو نصف درہم کے عوض کہتے ہوں لانه عبارة عن مقدار معلوم منها۔

(۲۱۳) وَمَنْ أَغْطَى صَرَفًا دِرْهَمًا فَقَالَ أَغْطِي بِنِصْفِهِ فُلُوسًا وَبِصَفِّهِ نِصْفًا إِلَّا خَبَةَ فَسَدَ الْبَيْعُ فِي الْجَمِيعِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَاللَّاحِظُ أَنَّ اللَّهَ جَازَ الْبَيْعَ فِي الْفُلُوسِ وَبَطَلَ الْبَيْعَ فِيمَا بَقِيَ

ترجمہ:- اور جس نے صرف کو ایک درہم دیا اور کہا کہ اس کے نصف کے بدلے مجھے پیسے دیدو اور نصف کے بدلے ایک حب کم درہم دیدو تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ بیع کل میں فاسد ہے اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ پیسوں میں بیع جائز ہے اور باقی میں باطل ہے۔

تشریح:- (۲۱۳) اگر کسی نے صرف کو ایک درہم دے کر کہا کہ اس کے نصف کے عوض فلوس دیدو اور نصف کے عوض ایک حب (دوجو کی

برابر ایک وزن کا نام ہے) کم درہم دیدو۔ تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک کل کے اندر یہ بیع باطل ہے کیونکہ عقد ایک ہے اور نصف درہم میں بالازم آنے کی وجہ سے فساد قوی ہے جو کہ پورے عقد میں پھیل جاتا ہے لہذا اکل کے اندر عقد باطل ہو جائیگا۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک فلوس میں بیع جائز ہے باقی میں باطل ہے کیونکہ اس نے نصف درہم کا مقابلہ فلوس سے کیا جس میں کوئی مانع جواز نہیں اور نصف درہم کا مقابلہ جب کہ نصف درہم سے کیا تو انہیں چونکہ رہا ہے اسلئے یہ جائز نہیں۔ امام ابوحنیفہ کا قول راجح ہے۔

(۲۱۴) وَلَوْ قَالَ أَغْطِي نِصْفَ دِرْهَمٍ فَلَوْماً إِلَّا خَبَةً جَازَ الْبَيْعُ۔

ترجمہ:- اور اگر کہا کہ تو مجھے نصف درہم پیسے اور جب بھر کم نصف درہم دیدو تو یہ بیع جائز ہے۔

تشریح:- (۲۱۴) اگر کسی نے کہا کہ مجھے اس درہم کے عوض نصف درہم فلوس اور جب کم نصف درہم دیدو تو یہ پوری بیع جائز ہے کیونکہ اس صورت میں مشتری نے ایک درہم کے مقابلے میں نصف درہم کی قیمت کے فلوس اور جب کم نصف درہم کو ذکر کیا ہے پس جب کہ نصف درہم کے عوض توجہ کم نصف درہم ہو جائیگا اور نصف درہم اور ایک جب کے عوض فلوس ہو جائیگے اور درہم و فلوس کے درمیان چونکہ اختلاف جنس ہے اسلئے ان میں کی بیشی جائز ہوگی۔ وجہ فرق دونوں مسئلوں میں یہ ہے کہ ثانی میں لفظ ”نصفہ“ مکرر نہیں جس سے معنی میں فرق آیا۔

(۲۱۵) وَلَوْ قَالَ أَغْطِي دِرْهَمًا صَغِيرًا وَنَهْ نِصْفَ دِرْهَمٍ إِلَّا خَبَةً وَالباقی فَلَوْماً جَازَ الْبَيْعُ وَكَانَ النِّصْفُ إِلَّا خَبَةً

بِإِذَاءِ الدَّرْهَمِ الصَّغِيرِ وَالباقی بِإِذَاءِ الْفُلُوسِ۔

ترجمہ:- اور اگر کہا کہ مجھے ایک چھوٹا درہم دیدو جس کا وزن ایک جب کم نصف درہم ہو اور باقی پیسے دیدو تو یہ بیع جائز ہے اور جب بھر کم نصف درہم چھوٹے درہم کے مقابلہ میں اور باقی پیسوں کے مقابلہ میں ہوگا۔

تشریح:- (۲۱۵) اگر مشتری نے کوئی بڑا درہم دیتے ہوئے کہا کہ مجھے ایک چھوٹا درہم دیدو جس کا وزن نصف درہم سے بھی ایک جب (رتی بھر) کم ہو اور باقی کے فلوس دیدو تو یہ بیع جائز ہے کیونکہ جب (رتی) بھر کم نصف درہم چھوٹے درہم کے مقابلے میں ہوگا اور باقی فلوس کے مقابلے میں لہذا اسود لازم نہیں آئیگا۔

کتاب الرهن

یہ کتاب رہن کے بیان میں ہے۔

اہووع کے بعد کتاب الرهن لانے کی وجہ یہ ہے کہ غالباً بیع کے بعد رہن (گروی) کی ضرورت پیش آتی ہے۔

رهن لغت میں جس الشی یعنی کسی چیز کے روک لینے کو کہتے ہیں اور اصطلاح شرع میں ”جس شی بحق یمكن استغلاؤه منه“ یعنی کسی چیز کا روکنا ایسے حق کے بدلے میں جس کا وصول کر لینا رہن سے ممکن ہو (مثلاً زید کا بکر پر ہزار روپیہ قرضہ ہے زید نے اس قرضہ کے بدلے بکر کا بندوق بطور رہن اپنے پاس رکھ لیا)۔

گرو شدہ چیز کو رہن (من لبیل اطلاق المصدر واردة المفعول) اور مرہون کہتے ہیں اور مرہن رہن رکھنے والے اور

راہن رہن دینے والے کو کہتے ہیں۔

(۱) الرهن يتخذ بالانجاء والقبول ويتم بالقبض (۲) فاذا قبض المرتهن الرهن مخوراً مفراً مميّزاً ثم العقد فيه (۳) وما لم يقبضه فالرهن بالخيار ان شاء سلمه اليه وان شاء رجع عن الرهن (۴) فاذا سلمه اليه فقبضه دخل في ضمانه۔

ترجمہ :- رہن ایجاب وقبول سے منعقد ہو جاتا ہے اور قبضہ سے تام ہو جاتا ہے پس جس وقت مرتهن نے مرہون پر مجوز و مفزع اور تمیز ہونے کی حالت میں قبضہ کر لیا تو عقد اس میں پورا ہو گیا اور جب تک کہ مرتهن مرہون پر قبضہ نہ کرے راہن کو اختیار ہے اگر چاہے تو مرہون راہن کے حوالہ کر دے اور اگر چاہے تو رہن سے رجوع کر لے اور جب راہن نے رہن مرتهن کے حوالہ کر دیا اور اس نے اس پر قبضہ کر لیا تو اب رہن اس کے ضمان میں داخل ہو گیا۔

تشریح :- (۱) رہن ایجاب وقبول سے منعقد ہوتا ہے دیگر عقود کی طرح اور قبضہ سے تام ہوتا ہے۔ قبضہ لزوم رہن کیلئے شرط ہے۔ (۲) جب مرتهن رہن پر قبضہ کر لے اس حال میں کہ رہن مجوز (یعنی مجتمع غیر متفرق ہو پس پھل درختوں پر بغیر درخت کے اور کھیتی زمین میں بغیر زمین کے رہن رکھنا درست نہ ہوگا کیونکہ مجوز نہیں) ہو اور مفزع (یعنی مشغول بحق راہن نہ ہو مثلاً ایسا گھر رہن رکھنا جائز نہیں جس میں راہن خود رہتا ہو یا اپنا سامان اس میں رکھا ہو کیونکہ مفزع نہیں) ہو اور تمیز (یعنی رہن مشاع نہ ہو مثلاً مشترک غلام کا نصف یا ٹکٹ بطور رہن رکھنا جائز نہیں کیونکہ رہن تمیز نہیں۔ مشاع بمعنی مشترک غیر منقسم) ہو تو عقد تام و لازم ہو جاتا ہے۔ (۳) جب تک کہ مرتهن نے رہن پر قبضہ نہ کیا ہو تو راہن کو اختیار ہوگا چاہے تو فی مرہون مرتهن کے سپرد کر دے چاہے تو رہن سے رجوع کر دے کیونکہ عقد رہن کا لزوم مرتهن کے مرہون پر قبضہ سے ہوتا ہے جو کہ اب تک نہیں ہوا ہے لہذا یہ عقد راہن پر لازم نہیں۔

(۴) جب راہن مرہون کو مرتهن کے حوالہ کر دے تو اب مرہون مرتهن کے ضمان میں داخل ہو جائیگا (یعنی بصورت ہلاکت مرتهن ضامن ہوگا) کیونکہ عقد رہن مرتهن کے قبضہ سے تام ہوا۔

(۵) ولا ينصح الرهن إلا بدين مضمون (۶) وهو مضمون بالآقل من قيمته ومن الدين (۷) فاذا هلك الرهن في يد المرتهن ولينته والدين سواء صار المرتهن مستولياً للدين حكماً (۸) وان كانت قيمة الرهن أكثر من الدين فالفضل أمانة (۹) وان كانت قيمة الرهن أقل من ذلك سقط من الدين بقدرها وزجج المرتهن بالفضل۔

ترجمہ :- اور رہن صحیح نہیں مگر دین مضمون کے عوض اور رہن اپنی قیمت اور دین میں سے کم کے عوض میں مضمون ہوگا پس اگر رہن مرتهن کے ہاتھ میں ہلاک ہو گیا اور اس کی قیمت اور دین دونوں برابر ہیں تو مرتهن حکماً اپنا دین وصول کرنے والا ہو جائیگا اور اگر رہن کی قیمت دین سے زیادہ ہو تو زائد امانت ہے اور اگر رہن کی قیمت اس سے کم ہو تو اسی کے بقدر دین سے ساقط ہو جائیگا اور مرتهن باقی دین کے لئے رجوع کر لے گا۔

تشریح :- (۵) یعنی رہن رکھنا صحیح نہیں مگر دین مضمون (مضمون اسم مفعول کا صیغہ ہے وہ دین جس کا مستقر ضامن ہو) کے بدلے میں کیونکہ رہن دین کی وصولیابی کیلئے رکھا جاتا ہے تو اگر دین نہیں تو وصولیابی کس چیز کی ہوگی۔ دین کے ساتھ مضمون کی قید برائے تاکید ہے ورنہ ہر دین مضمون ہوتا ہے۔ (۶) اگر مرہون مرتہن کے پاس اسکی نقدی کے بغیر حلاک ہو تو مرہون اپنی قیمت اور قرضہ میں سے اقل کے ساتھ مضمون ہوگا کیونکہ مرتہن اتنے ہی کا ضامن ہوگا جتنے سے اسکا قرضہ وصول ہو سکے اور وہ بقدر قرضہ ہے۔

(۷) پس اگر مرہون ہلاک ہو اس مرتہن کے ہاتھ میں اور مرہون کی قیمت قرضہ برابر ہو تو سمجھا جائیگا کہ مرتہن نے اپنا حق وصول کر لیا کیونکہ مرہون کی قیمت متعلق بذمہ المرتہن تھا۔ (۸) اور اگر مرہون کی قیمت قرضہ سے زائد ہو تو زائد حصہ مرتہن کے ہاتھ میں امانت ہوگا کیونکہ مضمون اتنا ہے جتنے سے وصولیابی ہو سکے۔ (۹) اور اگر مرہون کی قیمت قرضہ سے کم ہو تو بقدر قیمت راہن سے قرض ساقط ہوگا اور باقی ماندہ قرض مرتہن راہن سے لے لیا کیونکہ قرض کی وصولی بقدر مالیت مرہون ہوتی ہے۔

(۱۰) وَلَا يَجُوزُ رَهْنُ الْمَشَاعِ (۱۱) وَلَا رَهْنُ لَمَرَّةٍ عَلَى رُؤُسِ النَّخْلِ دُونَ النَّخْلِ (۱۲) وَلَا زَرْعٌ فِي الْأَرْضِ دُونَ الْأَرْضِ (۱۳) وَلَا يَجُوزُ رَهْنُ النَّخْلِ وَالْأَرْضِ دُونَهُمَا۔

ترجمہ :- اور مشترک چیز کو بطور رہن رکھنا جائز نہیں اور نہ درخت پر لگے پھل کا بغیر درخت رہن رکھنا جائز ہے اور نہ کھیتی زمین میں بغیر زمین کے اور درخت اور زمین کا بغیر پھل کھیتی کے رہن رکھنا جائز نہیں۔

تشریح :- (۱۰) مشاع (مشترک غیر منقسم شی) کو رہن رکھنا جائز نہیں کیونکہ محبت رہن کیلئے مرہون کا قبض کرنا شرط ہے اور رہن جس دائی کا مقتضی ہے جبکہ رہن مشاع میں جس دائی نہیں ہو سکتا کیونکہ انہیں دوسرے کا حق موجود ہے جو مرہون میں اپنے حق کی باری چاہیگا۔

(۱۱) ایسے پھلوں کا رہن رکھنا جو درختوں پر ہوں بغیر درختوں کے جائز نہیں کیونکہ یہ تو زمینیں۔ (۱۲) اسی طرح کھیتی زمین میں بغیر زمین کے رہن رکھنا جائز نہیں کیونکہ یہ تو زمینیں کھیتی کے ساتھ خلق متصل ہے جو کہ مرہون نہیں تو یہ مشاع کے درجہ میں ہے۔ (۱۳) اسی طرح درخت بغیر پھل کے اور زمین بغیر کھیتی کے رہن رکھنا بھی جائز نہیں کیونکہ اتصال من الطرفين ہے (ہاں انہیں بھی سابقہ وجہ مانع ہے)۔

(۱۴) لَا يَصِحُّ الرَّهْنُ بِالْأَمَانَاتِ كَالْوَدَائِعِ وَالْعَوَادِي وَالْمُضَارَبَاتِ وَمَالِ الشَّرِكَةِ۔

ترجمہ :- اور امانتوں کا رہن رکھنا صحیح نہیں جیسے ودائعیں و عاریت کے طور پر لی گئی چیزیں و مال مضاربہ اور مال شرکت۔

تشریح :- (۱۴) امانت کی فہرست میں آنے والی چیزوں کے عوض رہن رکھنا صحیح نہیں جیسے کوئی چیز کسی کے پاس ودیعت (امانت) رکھی اور مودع (جس کے پاس امانت رکھی ہے) سے اسکے عوض رہن چاہا۔ یا کوئی چیز بطور عاریت (کسی کو کسی شی کے منافع کا بغیر عوض مالک ہونے کو عاریت کہتے ہیں) رکھی اور مستعیر (جس کے پاس شی عاریتہ رکھی گئی ہو) سے اسکے عوض رہن چاہا۔ یا مال مضاربہ (وہ مال جس سے مالک کے سوا کوئی دوسرا تجارت کرے اور نفع میں مالک کے ساتھ شریک ہو) کے عوض مضارب (دوسرے کے مال سے تجارت

کرنے والا) سے رہن چاہا۔ یا مال شرکت کے عوض شریک سے رہن چاہا۔ وجہ یہ ہے کہ رہن دین مضمون کے عوض رکھنا صحیح ہے مذکورہ چیزیں مضمون نہیں چنانچہ اگر مال ودیعت مودع سے یا مستعار (عارضہ کی ہوئی چیز) مستعیر سے یا رأس المال مضارب سے اور یا مال شرکت شریک سے ہلاک ہو جائے تو یہ لوگ ضمان نہیں۔

(۱۵) وَيَصَحُّ الرُّهْنُ بِرَأْسِ مَالِ السَّلَمِ (۱۶) وَفَنِي الضَّرْبِ (۱۷) وَالْمُسْلَمِ فِيهِ۔

ترجمہ:- اور بیع سلم کے رأس المال، عقد صرف کے ضمن، اور سلم فیہ کے عوض رہن رکھنا صحیح ہے۔

تشریح:- (۱۵) بیع سلم کے رأس المال کے عوض (۱۶) اور بیع صرف کے ضمن کے عوض (۱۷) اور بیع سلم کے عوض رہن رکھنا جائز ہے۔ امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہیں کیونکہ رہن کا حکم وصولیابی حق ہے جبکہ ان اشیاء کے بدلہ رہن رکھنے کی صورت میں وصولی حق نہیں بلکہ حق میں تبدیلی ہو گئی یعنی رأس المال کچھ اور مقرر ہے اور رہن رکھ کر بدلہ میں کچھ اور دیا جا رہا ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ مذکورہ اشیاء اور رہن میں ذاتی لحاظ سے اگرچہ مجانت نہیں مگر میں حیث المایۃ مجانت ہے اور رہن سے وصولیابی من حیث المایۃ ہوتی ہے۔ باقی عین رہن تو مرتہن کے پاس امانت ہے۔

(۱۸) لِأَنَّ هَلَكَ لِي مَجْلِسِ الْعَقْدِ مَجْلِسُ الضَّرْفِ وَالسَّلَمِ وَصَارَ الْمُؤْتَهَنُ مُسْتَوْفِيًا لِحَقِّهِ حَكْمًا۔

ترجمہ:- پس اگر رہن مجلس عقد میں ہلاک ہو گیا تو عقد صرف اور سلم تام ہو جائیگا اور مرتہن حکماً اپنا حق وصول کرنے والا ہوگا۔
تشریح:- (۱۸) اگر بیع صرف کے ضمن یا بیع سلم کے رأس المال کے عوض کوئی چیز رہن رکھی تو اگر اسی مجلس میں قبل الافتراق رہن ہلاک ہو جائے تو بیع صرف و سلم تام ہو جائیگا۔ اگر مرہون کی قیمت، ضمن صرف یا رأس مال سلم کے برابر ہے تو حکماً مرتہن کو اپنے حق کا وصول کرنے والا سمجھا جائیگا کیونکہ قبضہ متحقق ہوا۔

(۱۹) إِذَا اتَّفَقَا عَلَى وَضْعِ الرُّهْنِ عَلَى يَدِ غَدَلٍ جَازَ (۲۰) وَلَيْسَ لِلْمُؤْتَهَنِ وَلَا لِلرَّاهِنِ أَخْذُهُ مِنْ يَدِهِ (۲۱) لِأَنَّ هَلَكَ لِي يَدِهِ هَلَكَ مِنْ ضَمَانِ الْمُؤْتَهَنِ۔

ترجمہ:- اور اگر راہن و مرتہن کا کسی عادل کے ہاتھ رہن رکھنے پر اتفاق ہو جائے تو یہ جائز ہے اب مرتہن اور راہن کو حق نہیں کہ رہن عادل کے ہاتھ سے لے لے پس اگر رہن عادل کے ہاتھ میں ہلاک ہو جائے تو مرتہن کے ضمان میں سے ہلاک ہوگا۔
تشریح:- (۱۹) اگر راہن و مرتہن کسی عادل (وہ ثالث جسکے پاس رہن رکھا ہو) کے پاس رہن رکھنے پر راضی ہو جائے تو یہ جائز ہے کیونکہ رہن پر قبضہ مرتہن کا حق ہے وہ اپنے حق کے اسقاط پر راضی ہے (۲۰) اب مرتہن و راہن میں سے کسی ایک کو عادل سے رہن لینے کا حق نہ ہوگا کیونکہ ثالث کے ہاتھ سے حفاظت کے لحاظ سے رہن کے ساتھ راہن کا حق متعلق ہے اور حق کی وصولیابی کے لحاظ سے رہن کے ساتھ مرتہن کا حق متعلق ہے لہذا کسی ایک کو دوسرے کا حق باطل کرنے کا حق نہ ہوگا۔ (۲۱) اگر مرہون ثالث کے پاس ہلاک ہو جائے تو مرتہن کی ضمان سے ہلاک ہوگا کیونکہ بابت کے حق میں ثالث کا قبضہ مرتہن کا قبضہ ہوتا ہے۔

(۲۱) وَيَجُوزُ رَهْنُ الدَّرَاهِمِ وَالذَّنَابِيرِ وَالْمَكْبَلِ وَالْمَوْزُونِ (۲۳) لِأَنَّ رَهْنَتْ بِجَنَسِهَا وَهَلَكَتْ هَلَكَتْ بِجَنَسِهَا مِنَ الدُّنْيَانِ وَإِنْ اِخْتَلَفَا فِي الْجُودَةِ وَالصَّاعَةِ۔

ترجمہ:- اور دراهم، دنانیر اور مکلی و موزونی چیزوں کو رہن رکھنا جائز ہے پس اگر کوئی چیز اپنی جنس کے عوض میں بطور رہن رکھی گئی اور وہ ہلاک ہوگئی تو اسی کی مثل کی مقدار دین میں سے ہلاک ہو جائیگا اگر چند دنوں عہدگی اور بناوٹ میں مختلف ہوں۔

تشریح:- (۲۲) دراهم، دنانیر اور مکلی و موزونی اشیاء کو رہن میں رکھنا جائز ہے کیونکہ رہن سے مقصود وصولیابی حق ہے جو مذکورہ اشیاء سے وصول ہو سکتا ہے (۲۳) اگر مذکورہ چیزیں اپنی جنس کے عوض رہن رکھی گئیں اور ہلاک ہو گئیں تو انکی بمقدار دین بھی ہلاک (ساقط) ہو جائیگا اگرچہ مرہون و دین عہدگی میں اور بناوٹ میں مختلف ہوں کیونکہ اموال ربویہ میں اپنی جنس کے ساتھ مقابلہ کے وقت جودت غیر معتبر ہے۔

(۲۴) وَمَنْ كَانَ لَهُ ذَيْنَ عَلَى غَيْرِهِ فَأَخَذَ مِنْهُ مِثْلَ ذَيْنِهِ فَأَنْفَقَهُ ثُمَّ عَلِمَ أَنَّهُ كَانَ زُبُوفًا فَلَا شَيْءَ لَهُ عِنْدَ أَبِي خَيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ يَرُدُّ مِثْلَ الزُّبُوفِ وَيَرْجِعُ مِثْلَ الْجِبَادِ۔

ترجمہ:- اور جس کا کسی دوسرے پر دین تھا پھر اس نے اپنے مقروض سے اپنے دین کے برابر وصول کر کے خرچ کر دیا پھر معلوم ہوا کہ وہ تو کھوٹا تھا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کے لئے اب کچھ نہیں اور امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ کھوٹے کے مثل واپس کر دے اور کھرے کے مثل لے لے۔

تشریح:- (۲۴) جس کا کسی پر قرضہ ہو اس نے اپنا قرضہ وصول کر کے خرچ کیا بعد میں پتہ چلا کہ جو سکہ مقترض سے وصول کیا تھا وہ کھوٹا تھا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک قرض خواہ کیلئے مزید کچھ نہیں کیونکہ قرض خواہ کو مقدار کے اعتبار سے اسکے حق کا مثل مل گیا مفت جودہ کی کوئی قیمت نہیں اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک اسی جیسا کھوٹا سکہ مقترض کو واپس کر دے اور اس سے کھر اسکہ واپس لے لے۔

(۲۵) وَمَنْ رَهْنَ عَبْدَيْنِ بِالْفِ فَقَضَى حِصَّةَ أَحَدِهِمَا ثُمَّ يَكُنْ لَهُ أَنْ يَقْبِضَهُ حَتَّى يُؤْذَى بِالْأُخْرَى الدُّنْيَانِ۔

ترجمہ:- اور جس نے ایک ہزار کے عوض دو غلام رہن رکھا پھر ایک غلام کا حصہ ادا کر دیا تو اس کو اس غلام پر قبضہ کرنے کا اختیار نہیں یہاں تک کہ باقی دین ادا کر دے۔

تشریح:- (۲۵) اگر کسی نے ہزار درہم کے عوض دو غلام رہن رکھے یہ نہیں بتایا کہ ان میں سے ہر ایک کتنے قرضے کے عوض رہن ہے اب ہوا یہ کہ ایک کی قیمت کی بمقدار قرضہ ادا کیا تو رہن اس غلام کو مرہن سے واپس نہیں لے سکتا جب تک کہ باقی قرضہ ادا نہ کر دے کیونکہ یہ دونوں غلام پورے دین کے عوض محبوس ہیں تو رہن کو قضاء دین پر ابھارنے میں مبالغہ کی غرض سے دین کے ہر ہر جزء کے عوض محبوس ہوگا۔



(۲۶) فَإِذَا وَكَّلَ الرَّاهِنُ الْمُرْتَهِنَ أَوْ الْقَدْلَ أَوْ غَيْرَهُمَا فِي بَيْعِ الرَّهْنِ عِنْدَ حُلُولِ الدَّيْنِ فَلَا وَكَالَةَ جَائِزَةً (۲۷) بِلَاغٍ

شُرْطُ الْوَكَالَةِ فِي عَقْدِ الرَّهْنِ فَلَيْسَ لِلرَّاهِنِ غَزْلُهُ عَنْهَا فَإِنْ غَزَلَهُ لَمْ يَنْغَزِلْ (۲۸) وَإِنْ مَاتَ الرَّاهِنُ لَمْ يَنْعَوِلْ أَبْضًا

ترجمہ:- پھر اگر راہن نے قرض کی مدت گزرنے کے وقت راہن فروخت کرنے کے لئے مرتہن یا عادل یا کسی تیسرے شخص کو وکیل بنایا تو یہ وکالت جائز ہے اور اگر عقد راہن میں وکالت شرط کی تھی تو اب راہن کو حق نہیں کہ اس کو وکالت سے معزول کر دے پس اگر اس کو معزول کر دیا تو وہ معزول نہیں ہوگا اور اگر راہن مر گیا تب بھی وہ وکیل معزول نہیں ہوگا۔

تشریح:- (۲۶) اگر راہن نے مرتہن یا عادل (وہ ثالث جسکے پاس راہن رکھا ہو) یا ان دو کے علاوہ کسی اجنبی کو مدت دین گزرنے پر مرہون کے بیچے کا وکیل بنایا تو یہ وکالت جائز ہے اسلئے کہ یہ اپنے مال کی بیع کا وکیل بنانا ہے جو کہ جائز ہے (۲۷) اور اگر عقد راہن کے وقت مرتہن کے وکالت کی شرط کی گئی تو اب راہن کو یہ حق نہیں کہ وہ وکیل کو معزول کر دے اگر معزول کیا تو معزول نہ ہوگا کیونکہ یہ وکالت عقد راہن کے حقوق میں سے ایک حق ہو چکا ہے فلینزوم بلزوم اصلہ (ای راہن)۔

(۲۸) اگر راہن مر گیا تو بھی مذکورہ وکیل معزول نہ ہوگا اسلئے کہ راہن کی موت سے راہن باطل نہیں ہوتا اور اسلئے کہ وکالت تو ورثہ کے حق کی وجہ سے باطل ہوتی حالانکہ مرتہن کا حق ورثہ کے حق سے مقدم ہے۔

(۲۹) بَوَّالْمُرْتَهِنِ أَنْ يُطَالِبَ الرَّاهِنَ بِدَيْنِهِ وَيَجْبِيَهُ بِهِ (۳۰) وَإِنْ كَانَ الرَّهْنُ فِي يَدِهِ فَلَيْسَ عَلَيْهِ أَنْ يُعْكَفَهُ مِنْ بَيْعِهِ حَتَّى يَقْبِضَ الدَّيْنُ مِنْ لَحْنِهِ (۳۱) فَإِذَا قَضَاهُ الدَّيْنُ قَبِلَ لَهُ سَلَمُ الرَّهْنِ إِلَيْهِ

ترجمہ:- اور مرتہن کو یہ حق ہے کہ راہن سے اپنے قرض کو طلب کرے اور راہن کو اس میں قید کرے اور اگر راہن اسکے قبضہ میں ہے تو اس پر یہ نہیں کہ راہن کو فروخت کرنے کی قدرت دے یہاں تک کہ اس کے ثمن سے اپنا قرض وصول کر لے پس اگر راہن نے اس کا قرض ادا کر دیا تو اب مرتہن سے کہا جائیگا کہ راہن اسکے حوالہ کر دو۔

تشریح:- (۲۹) مرتہن میعاد پورہ ہونے پر راہن سے اپنے قرض کا مطالبہ کر سکتا ہے اور اگر راہن مال منول کر کے ظلم کرتا ہے تو قید بھی کیا جاسکتا ہے کیونکہ قید ظلم کا بدلہ ہے۔ (۳۰) اگر راہن مرتہن کے قبضہ میں ہو تو جب تک اس کی قیمت سے اپنا قرض وصول نہ کرے اس وقت تک راہن کو راہن نہ بیچنے دے کیونکہ راہن کا حکم قضاء دین تک جس دائم ہے جبکہ بیع اس جس کو باطل کر دیتی ہے۔ (۳۱) جب راہن قرض ادا کر لے تو مرتہن سے کہا جائیگا کہ راہن راہن کے سپرد کر دو کیونکہ دین جو مانع از تسلیم راہن تھا اب وہ نہ رہا۔

(۳۲) وَإِذَا بَاعَ الرَّاهِنُ الرَّهْنُ بِغَيْرِ إِذْنِ الْمُرْتَهِنِ فَالْبَيْعُ مُؤَقَّتٌ (۳۳) فَإِنْ أَجَازَهُ الْمُرْتَهِنُ جَازٌ وَإِنْ لَعَنَهُ الرَّاهِنُ ذُنْبُهُ جَازٌ أَبْضًا

ترجمہ:- اور اگر راہن نے مرتہن کی اجازت کے بغیر راہن فروخت کر دیا تو یہ بیع موقوف ہے پس اگر مرتہن نے اجازت دیدی تو جائز ہو جائیگی اور اگر راہن نے مرتہن کا قرض ادا کر دیا تب بھی یہ بیع جائز ہو جائیگی۔

تشریح :- (۳۲) اگر راہن نے مرتہن کی اجازت کے بغیر مرہون فروخت کر دیا تو بیع موقوف رہے گی کیونکہ مرتہن کا حق اسکے ساتھ متعلق ہے۔ (۳۳) اگر مرتہن نے اجازت دیدی یا راہن نے مرتہن کا دین ادا کر دیا تو بیع نافذ ہو جائیگی کیونکہ مانع زائل ہوا۔

(۳۴) وَإِنْ أَغْتَى الرَّاهِنُ عَبْدَ الرَّهْنِ بِبَيْعٍ إِذْ بِنِ الْمُرْتَهِنِ نَفَذَ عَقْدَهُ (۳۵) لَإِنْ كَانَ الَّذِي حَالًا طَوْلَبَ بِإِذَاءِ الدَّيْنِ وَإِنْ كَانَ مُؤَجَّلًا أَخَذَ مِنْهُ قِيمَةَ الْعَبْدِ فَجُعِلَتْ رَهْنًا مَكَانَهُ حَتَّى يَجِلَّ الدَّيْنُ (۳۶) وَإِنْ كَانَ مُغِيرًا اسْتَسْعَى الْعَبْدُ لِي قِيمَتِهِ فَقَضَى بِهِ الدَّيْنُ ثُمَّ يَرْجِعُ الْعَبْدُ عَلَى الْمَوْلَى (۳۷) وَكَذَا لَكَ الرَّاهِنُ الرَّهْنُ۔

ترجمہ :- اور اگر راہن نے مرتہن کی اجازت کے بغیر مرہن غلام کو آزاد کر دیا تو اس کا آزاد کرنا نافذ ہو جائیگا پس اگر راہن دولت مند ہے اور دین فوری ہو تو راہن سے قرض کی ادائیگی کا مطالبہ کیا جائیگا اور اگر قرض مؤجل ہو تو اس سے غلام کی قیمت لے لی جائیگی اور اس قیمت کو مدت گزرنے تک غلام کی جگہ بطور مرہن رکھی جائیگی اور اگر راہن تنگ دست ہے تو غلام اپنی قیمت میں سخی کرے گا اور اسی سے قرض ادا کر لے پھر غلام اپنے مولیٰ سے اس کو وصول کر لے اور یہی حکم اس وقت بھی ہے کہ راہن خود مرہن کو ہلاک کر دے۔

تشریح :- (۳۴) اگر مرہون غلام تھا راہن نے مرتہن کی اجازت کے بغیر آزاد کر دیا تو آزادی نافذ ہو جائیگی اب غلام مرہن نہیں رہیگا کیونکہ آزاد ہوا۔ (۳۵) اب اگر راہن مالدار ہو اور دین فوری ہو تو راہن سے دین کی ادائیگی کا مطالبہ کیا جائیگا اور اگر دین مؤجل ہو تو راہن سے غلام کی قیمت لے کر مرہن رکھ دیا جائیگی جب تک کہ دین کی میعاد پورا ہو جائیگی۔

(۳۶) اگر راہن تنگ دست ہے تو غلام سے محنت کرا کے غلام اپنی قیمت کمائیگا اس سے قرضہ ادا کیا جائیگا کیونکہ جب معق سے وصولی حق حقدار ہو تو جس نے اسکے اعتاق سے فائدہ اٹھایا ہے اسی سے رجوع کیا جائیگا۔ پھر جتنا قرضہ غلام ادا کریگا جب مولیٰ غنی ہو جائے تو وہ اپنے مولیٰ سے واپس لیگا کیونکہ معق نے اس کا قرضہ ادا کر دیا ہے۔

(۳۷) مذکورہ بالا تفصیل اس صورت میں بھی ہے کہ راہن خود مرہن کو ہلاک کر دے اِلَّا لِي السَّعَايَةِ کیونکہ سہلک سے سعایت محال ہے۔

(۳۸) وَإِنْ اسْتَهْلَكَ أَجْنَبِيٌّ فَالْمُرْتَهِنُ هُوَ الْخَصْمُ فِي تَضْمِينِهِ فَيَأْخُذُ الْقِيمَةَ لِيَكُونَ الْقِيمَةُ رَهْنًا لِي بَدَلِهِ۔

ترجمہ :- اور اگر مرہن کو کسی اجنبی شخص نے ہلاک کر دیا تو اس کو ضامن بنانے میں مرتہن مدعی ہوگا پس اس سے قیمت لے اور یہ قیمت مرتہن کے ہاتھ میں رہن ہوگی۔

تشریح :- (۳۸) اگر مرہون کو کسی اجنبی نے ہلاک کیا تو اس اجنبی سے مرہون کا ضمان لینے میں خصم مرتہن ہوگا پس اجنبی سے مرہن کی قیمت لے کر مرتہن اب اس قیمت کو بطور مرہن رکھے گا کیونکہ جب تک کہ مرہن قائم ہو میں مرہن کا حقدار مرتہن ہے اور قیمت عین کا قائم مقام ہے۔



(۳۹) وَجَانِبَةُ الرَّاهِنِ عَلَى الرَّهْنِ مَضْمُونَةٌ (۴۰) وَجَانِبَةُ الْمُرْتَهِنِ عَلَيْهِ تَسْقُطُ مِنَ الدَّيْنِ بِقَدْرِهَا (۴۱) وَجَانِبَةُ الرَّهْنِ عَلَى الرَّاهِنِ وَعَلَى الْمُرْتَهِنِ وَعَلَى مَالِهِمَا هَلْزٌ۔

ترجمہ :- اور راہن کارہن پر جنایت کرنا موجب ضمان ہے اور مرتہن کارہن پر جنایت کرنا بقدر جنایت قرضہ کو ساقط کر دیتا ہے اور راہن کی جنایت راہن اور مرتہن پر اور ان دونوں کے مال پر ساقط الاعتبار ہے۔

تشریح :- (۳۹) اگر مرہون پر راہن نے خود جنایت کی تو یہ مضمون (موجب ضمان) ہوگی کیونکہ اس سے مرتہن کا محترم حق جو متعلق بالراہن ہے فوت ہو جائیگا۔ (۴۰) اور اگر مرتہن نے مرہون پر جنایت کی تو مرتہن کا قرضہ راہن سے بقدر جنایت ساقط ہو جائیگا کیونکہ مرتہن نے ملک غیر کو فوت کیا۔ (۴۱) اور اگر مرہون نے راہن یا مرتہن یا ان میں سے کسی ایک کے مال پر جنایت کی تو یہ رائیگاں (موجب ضمان نہیں) ہے۔

پھر مرہون کی راہن پر جنایت اسلئے ہر ہے کہ یہ ملوک کی جنایت مالک پر ہے اور ملوک کی مالک پر جنایت اگر موجب مال ہو تو اس جرم سے غلام کو چھڑانا مرتہن کے ذمہ ہو جائیگا تو ایسے میں تو ایک ہی شخص پر ضمان ہے اور ضمان بھی خود اسی شخص کیلئے ہے جس کا کوئی فائدہ نہیں۔

(۴۲) وَاجْرَةُ الْيَتْبِ الْيَلْبِي يُحْفَظُ لَهُ الرَّهْنُ عَلَى الْمُرْتَهِنِ (۴۳) وَاجْرَةُ الرَّاهِنِ عَلَى الرَّاهِنِ وَنَفَقَةُ الرَّهْنِ عَلَى الرَّاهِنِ۔

ترجمہ :- اور جس مکان میں راہن کی حفاظت کی جالی ہو اس کا کرایہ مرتہن کے ذمہ ہے اور چرواہے کی اجرت راہن کے ذمہ ہے اور راہن کا نفقہ راہن پر ہے۔

تشریح :- (۴۲) جس گھر میں مرہون کی حفاظت کی جائے اس کا کرایہ مرتہن کے ذمہ ہے کیونکہ مرہون کی حفاظت مرتہن پر ہے۔ (۴۳) مرہون اگر مال سونپی ہو تو چرواہے کی تنخواہ اور مرہون کا نان و نفقہ راہن کے ذمہ ہے۔ کس قسم کا خرچہ راہن اور کس قسم کا خرچہ مرتہن پر ہے تو اس سلسلے میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ مرہون کی مصلحت اور بقاء کیلئے جس خرچے کی احتیاج ہو وہ راہن کے ذمہ ہے اور جو خرچہ مرہون کی حفاظت سے متعلق ہو وہ مرتہن کے ذمہ ہے۔

(۴۴) وَتَمَازُهُ لِلرَّاهِنِ فَهُوَ كَوْنُ التَّمَاءِ زَهْنًا مَعَ الْأَصْلِ (۴۵) إِنْ هَلَكَ التَّمَاءُ هَلَكَ بِغَيْرِ شَيْءٍ وَإِنْ هَلَكَ الْأَصْلُ

وَبَقِيَ التَّمَاءُ فَتَكُونُ الرَّاهِنُ بِحَقِّهِ (۴۶) وَتَقْسَمُ الدَّيْنُ عَلَى قِيَمَةِ الرَّهْنِ يَوْمَ الْقَبْضِ وَعَلَى قِيَمَةِ التَّمَاءِ يَوْمَ

الْفَيْكَاكِ لَمَّا أَصَابَ الْأَصْلُ سَقَطَ مِنَ الدَّيْنِ بِقَدْرِهِ وَمَا أَصَابَ التَّمَاءَ فَتَكُونُ الرَّاهِنُ بِهِ

ترجمہ :- اور راہن کی بڑھوتری راہن کی ہے اور یہ اصل کے ساتھ راہن رہے گی اور اگر بڑھوتری ہلاک ہوگئی تو بلا کسی چیز کے ہلاک ہوگی اور اگر اصل ہلاک ہو گیا اور بڑھوتری رہ گئی تو راہن اس کو اس کے حصہ کے عوض چھڑالے اور قرضہ کو تقسیم کر دیا جائیگا راہن کے قبضہ کے دن کی قیمت پر اور بڑھوتری کے چھڑانے کے دن کی قیمت پر پس جو قیمت اصل کے مقابلہ میں آئے اسی کے بقدر قرضہ ساقط ہو جائیگا اور جو بڑھوتری کے مقابلہ میں آئے راہن اس کے عوض بڑھوتری کو چھڑالے گا۔

تفسیر: (۴۴) مرہن کے پاس رہن میں جو نماء یعنی بڑھوتری آئیگی مثلاً رہن کا بچہ، دودھ اور اون وغیرہ وہ رہن کی ہے کیونکہ رہن کے ملک کی زیادتی ہے اور یہ نماء بھی اب اپنی اصل کے ساتھ رہن ہوگی کیونکہ نماء اصل کا تابع ہے۔ (۴۵) اگر نماء ہلاک ہوگئی تو مرہن پر ممان نہ ہوگا اور اگر اصل ہلاک ہوگئی نماء باقی رہی تو نماء کو بقدر حصہ دین چھڑایا جائیگا کیونکہ نماء اب مقصود ہوگئی اور تابع جب مقصود ہو جائے تو اسکے مقابلے میں قیمت آجاتی ہے۔

(۴۶) اب یہ کیسا معلوم ہوگا کہ نماء دین کی کتنی مقدار کے عوض مجبوس ہے تو اسکی صورت یہ ہے کہ اصل کی اس دن کی قیمت جس دن مرہن نے اس پر قبضہ کیا ہو اور نماء کی اس دن کی قیمت جس دن رہن اسکو چھڑا رہا ہو متعین کیا جائیگا تو ان دونوں پر مرہن کا دین تقسیم کیا جائیگا تو جو اصل کے مقابلے میں آئے دین کی وہ مقدار ساقط ہو جائیگی اور دین کی جو مقدار نماء کے مقابلے میں آئے رہن اسکو ادا کر کے نماء چھڑائے مثلاً قرضہ دس درہم ہے اور قیمۃ الاصل (مثلاً بکری) یوم القبض دس درہم ہیں اور نماء کی قیمت (مثلاً بچہ) چھڑانے کے دن پانچ درہم ہیں تو دونوں کی قیمت پندرہ روپیہ ہوئی اب دین کو مجموعہ قیمت پر تقسیم کیا جائے پس دین کے دو ٹکٹ (یعنی چھ درہم اور ایک درہم کے دو ٹکٹ) اصل (بکری) کے مقابلے میں آتے ہیں لہذا دین کی یہ مقدار ساقط ہو جائیگی اور دین کا ایک ٹکٹ (یعنی تین درہم اور ایک درہم کا ایک ٹکٹ) نماء کے مقابلے میں آتا ہے جو رہن ادا کر کے نماء چھڑا دیگا۔

(۴۷) يَنْجُوزُ الزَّيَادَةُ فِي الرِّهْنِ (۴۸) وَلَا يَنْجُوزُ الزَّيَادَةُ فِي الدَّيْنِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ وَلَا يَصِيرُ الرِّهْنُ زَهْنًا بَهْمًا وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ هُوَ جَائِزٌ۔

ترجمہ: اور رہن میں اضافہ کرنا جائز ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک دین میں اضافہ کرنا جائز نہیں اور رہن ان دونوں کے عوض میں نہ ہوگا اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جائز ہے۔

تفسیر: (۴۷) رہن میں زیادتی جائز ہے مثلاً ایک شخص نے ایک کپڑا دس روپیہ کے بدلے رہن رکھا تھا اسکے بعد ایک اور کپڑا رہن رکھا اب دونوں کپڑے دس روپیہ ہی کے بدلے رہن ہونگے۔ (۴۸) طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک دین میں اضافہ کرنا جائز نہیں مثلاً مذکورہ بالا صورت میں رہن نے کہا کہ مجھے مزید پانچ روپیہ قرضہ دیں اور میرا وہ کپڑا جو تیرے پاس دس روپیہ کے بدلے رہن تھا اب پندرہ روپیہ کے بدلے رہن ہوگا تو طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک یہ کپڑا اضافہ شدہ دین کے بدلے رہن نہ ہوگا کیونکہ دین میں اضافہ رہن میں شمار پیدا کرتا ہے یوں کہ مثلاً رہن نے ایک غلام ہزار روپیہ کے عوض رہن رکھا تھا پھر مرہن نے دین مزید بڑھا کر دو ہزار کر دیا تو اب غلام کا نصف غیر معین اول ہزار کا بدلہ شمار اور نصف غیر معین دوسرے ہزار کا بدلہ شمار تو غلام میں شیوع ہو گیا اور یہ پہلے گزر چکا ہے کہ رہن شمار جائز نہیں جبکہ امام ابو یوسف کے نزدیک دین میں بھی اضافہ جائز ہے (طرفین کا قول راجح ہے)۔



(۴۹) وَإِذَا رَهَنَ غَيَاً وَاحِدَةً عِنْدَ رَجُلَيْنِ بِدَيْنٍ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا جَازَ وَجَمِيعُهَا رَهْنٌ عِنْدَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا

(۵۰) وَالْمُضْمُونُ عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا حِصَّةٌ ذِيْنُهُ مِنْهَا (۵۱) لِأَنَّ لِقَضَى أَحْلَهُمَا ذِيْنَهُ كَانَ كَلْهُمَا رَهْنًا فَيُؤَدَّى بِإِدِّ الْأَخَرِ

حَتَّى يَسْتَوْفَى ذِيْنُهُ۔

ترجمہ :- اور اگر کسی نے ایک چیز دو شخصوں کے پاس ان دونوں میں سے ہر ایک کے دین کے عوض رہن رکھی تو یہ جائز ہے اور وہ تمام مضمون ان میں سے ہر ایک کے پاس رہن رہے گی اور دونوں میں سے ہر ایک پر اس کے حصہ دین کے مطابق ضمان ہوگا پس اگر چکا دے ان میں سے ایک کا دین تو اب کل رہن دوسرے کے پاس رہن ہوگا یہاں تک کہ وہ اپنا قرض وصول کر لے۔

تشریح :- (۴۹) اگر کسی پر دو شخصوں کا دین تھا مقررہ دینوں میں سے ہر ایک کے دین کے عوض ایک چیز رہن رکھی تو یہ صحیح ہے اور پوری چیز ان دونوں میں سے ہر ایک کے پاس رہن رہے گی اسلئے کہ ایک ہی معاملہ میں پوری چیز کی طرف رہن کی اضافت کی گئی ہے اور رہن میں شیوع نہیں (کیونکہ تعدد مستحقین کل واحد میں تعدد ثابت نہیں کرتا) اور رہن کا حکم مرہون کا قرضہ کے بدلے محبوس ہونا ہے جس میں تجزی نہیں اسلئے یہ چیز دونوں کے پاس محبوس ہوگی۔

(۵۰) مرہون کے ہلاک ہونے کی صورت میں ہر ایک بقدر حصہ دین ضامن ہوگا کیونکہ وصولی حق میں تجزی ہو سکتی ہے۔ (۵۱) اور اگر رہن نے ان دونوں میں سے کسی ایک کا دین ادا کر دیا تو اب پوری مرہون چیز دوسرے کے قبضہ میں رہن رہے گی جب تک کہ وہ بھی اپنا قرضہ وصول کرے کیونکہ پوری چیز ان میں سے ہر ایک کے ہاتھ بلا تفریق رہن ہے۔

(۵۲) وَمَنْ بَاعَ عَبْدًا عَلَى أَنْ يَرْتَهَنَهُ الْمُشْتَرِي بِالْفَنَنِ شَيْئًا بَعِيْثَةً فَامْتَنَعَ الْمُشْتَرِي مِنْ تَسْلِيمِ الرَّهْنِ لَمْ يُجْزَ عَقْدُهُ

(۵۳) وَكَانَ الْبَالِغُ بِالْجَوَارِ إِنْ شَاءَ وَضَعِي يَتَرَكُ الرَّهْنَ وَإِنْ شَاءَ فَتَسَخَّرَ الْبَيْعُ (۵۴) إِلَّا أَنْ يُلْفَعَ الْمُشْتَرِي الْفَنَنَ

حَالًا أَوْ يُلْفَعَ لِيَمَّةِ الرَّهْنِ لِيَكُونَ رَهْنًا۔

ترجمہ :- اور جس نے اس شرط پر غلام فروخت کر دیا کہ مشتری اس کے ثمن کے عوض کوئی خاص چیز اس کے پاس رہن رکھے گا پھر مشتری نے رہن رکھنے سے انکار کر دیا تو اس پر جبر نہیں کیا جائیگا اور بالغ کو اختیار ہے اگر چاہے تو رہن چھوڑنے پر راضی ہو جائے اور اگر چاہے تو بیع فسخ کر دے لایہ کہ مشتری اسی وقت ثمن ادا کر دے یا رہن کی قیمت ادا کر دے پس یہ قیمت رہن ہو جائیگی۔

تشریح :- (۵۲) اگر کسی نے اس شرط پر غلام فروخت کیا کہ مشتری اس کے ثمن کے عوض کوئی معین چیز رہن رکھے گا تو یہ جائز ہے اب اگر مشتری اس ہی معین کے رہن رکھنے سے رک گیا تو مشتری کو بھی معین رہن رکھنے پر مجبور نہیں کیا جائیگا کیونکہ عقد رہن تام نہیں اس لئے کہ عقد رہن قبضہ سے تام ہوتا ہے جو یہاں نہیں پایا گیا۔ (۵۳) البتہ بالغ کو اختیار ہے اگر چاہے تو رہن چھوڑنے پر راضی ہو جائے اور چاہے تو بیع فسخ کر دے کیونکہ بیع میں وصف مرغوب فیہ (یعنی رہن رکھنا) فوت ہوا۔ (۵۴) البتہ اگر مشتری بیع کا ثمن نقد دیدے یا بیع کو فسخ کا اختیار نہ ہوگا کیونکہ مقصود حاصل ہوا اور یا مشتری بالغ کی طرف سے شرط کی گئی تھی مرہون کی قیمت بطور رہن رکھ دے تو

بھی بائع کو بیع کا اختیار نہ ہوگا۔

(۵۵) وَلِلْمُرْتَهِنِ أَنْ يَحْفَظَ الرِّهْنَ بِنَفْسِهِ وَزَوْجَتِهِ وَوَلَدِهِ وَخَادِمِهِ الَّذِي فِي عِيَالِهِ (۵۶) وَإِنْ حَفِظَهُ بِغَيْرِ مَنْ هُوَ فِي عِيَالِهِ أَوْ أَرْذَعَهُ ضَمِينَ -

ترجمہ:- اور مرتہن کو اختیار ہے کہ رہن کی حفاظت خود کرے یا اپنی بیوی سے یا اپنی بڑی اولاد سے یا ایسے خادم سے جو اس کے عیال میں ہو سے کرائے اور اگر ایسے شخص سے حفاظت کرایا جو اس کی اولاد میں نہیں یا کسی کے پاس امانت رکھے گا تو ضامن ہوگا۔

تشریح:- (۵۵) مرتہن رہن کی حفاظت خود کرے یا اپنی بیوی اور بڑی اولاد سے جو اسکے عیال میں شامل ہوں سے کرائے اور یا اپنے ایسے خادم سے جو اسکے عیال میں شامل ہو (کسی کا کسی کے عیال میں شامل ہونے سے مراد یہ ہے کہ باہم مل کر رہتے ہوں) کیونکہ عادتاً لوگ ان ہی افراد سے کسی شے کی حفاظت کراتے ہیں۔ (۵۶) اگر مرتہن نے ایسے کسی فرد سے حفاظت کرائی جو اسکے عیال میں شامل نہ ہو یا کسی کو بطور امانت دیدی تو رہن کی ہلاکت کی صورت میں مرتہن ضامن ہوگا کیونکہ یہ تعدی شمار ہوگا۔

(۵۷) وَإِذَا تَعَلَّى الْمُرْتَهِنُ فِي الرِّهْنِ ضَمَانًا فَضَمَّ الْقَضِبُ بِجَمِيعِ لِيَمَتِهِ (۵۸) وَإِذَا أَعَارَ الْمُرْتَهِنُ الرِّهْنَ لِلرَّاهِنِ لِقَبْضِهِ خَرَجَ مِنْ ضَمَانِ الْمُرْتَهِنِ فَإِنْ هَلَكَ فِي يَدِ الرَّاهِنِ هَلَكَ بِغَيْرِ شَيْ (۵۹) وَلِلْمُرْتَهِنِ أَنْ يَسْتَرْجِعَهُ إِلَى يَدِهِ فَإِذَا أَخَذَهُ عَادَ الضَّمَانُ عَلَيْهِ -

ترجمہ:- اور اگر مرتہن نے رہن میں تعدی کی تو اس میں غصب کی طرح پوری قیمت کا ضامن ہوگا اور اگر مرتہن نے رہن راہن کو بطور عاریت دیدیا اور اس نے قبضہ کر لیا تو اب رہن مرتہن کے ضمان سے نکل جائیگا پس اگر وہ راہن کے قبضہ میں ہلاک ہوا تو بلائی ہلاک ہوگا اور مرتہن کو اختیار ہے کہ اسے پھر اپنے قبضہ میں لوٹائے پس جب مرتہن اسے لے لیگا تو اس پر ضمان لوٹ آئیگا۔

تشریح:- (۵۷) اگر مرتہن نے رہن پر تعدی (تجاوز) کیا تو غاصب کی طرح ضامن ہوگا یعنی پوری قیمت کا ضامن ہوگا کیونکہ بھجہ تعدی یہ شخص غاصب شمار ہوگا۔ (۵۸) اور اگر مرتہن نے فی مرہون راہن کو بطور عاریت دیدی اور راہن نے قبضہ کر دیا تو مرہون مرتہن کی ضمان سے خارج ہو جائیگا (یعنی اب بصورت ہلاکت مرتہن ضامن نہ ہوگا) کیونکہ راہن کے قبضہ کرنے سے مرتہن کا موجب ضمان قبضہ ختم ہوا پس اگر راہن کے قبضہ میں ہلاک ہو جائے تو بلائی ہلاک ہوگا کیونکہ مالک ہی کے ہاتھ میں تلف ہوا۔

(۵۹) مرتہن کو یہ حق ہے کہ وہ راہن کو عاریت دے ہوئے رہن کو واپس لے لے کیونکہ مرتہن حق جس میں بمنزلہ مالک کے ہے۔ پھر اگر مرتہن نے راہن سے واپس لے لیا تو مرتہن پر ضمان بھی واپس لوٹ آئیگا کیونکہ سبب لوٹ آیا۔

(۶۰) وَإِذَا مَاتَ الرَّاهِنُ بَاعَ وَصِيَّةُ الرِّهْنِ وَالْقَضَى اللَّيْنُ (۶۱) إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَصِيٌّ نَصَبَ الْقَاضِي لَهُ وَصِيًّا وَأَمَرَهُ بِبَيْعِهِ -

ترجمہ:- اور اگر راہن مر گیا تو اس کا وصی رہن کو فروخت کر لے اور قرضہ ادا کر دے اور اگر اس کا کوئی وصی نہ ہو تو قاضی اس کے وصی مقرر کر دے اور اس کو راہن فروخت کرنے کا حکم کر دے۔

تشریح :- (۶۰) اگر رابن مرگیا تو اس کا وصی (جسکو وصیت کی جائے) مرہون شی بیچ دے اور مرہون کا قرضہ ادا کر دے کیونکہ وصی مرہون کا قائم مقام ہوتا ہے۔ (۶۱) اگر رابن کا کوئی وصی نہ ہو تو قاضی بیت کا کوئی وصی مقرر کر دے اور اگر مقرر شدہ وصی کو حکم دے کہ مرہون بیچ کر مرہون کا قرضہ ادا کر دو۔

کتاب الحجر

یہ کتاب حجر کے بیان میں ہے۔

حجر لغت میں مطلق روکنے کو کہتے ہیں اور شرعاً تصرف قوی کو نفاذ سے روکنے کو کہتے ہیں۔ پس اگر مجبور اپنی کوئی چیز بیچ دے یا کسی سے کچھ خرید لے تو اس کے بیچنے کا اور خریدنے کا کچھ اعتبار نہ کیا جائیگا۔ اور اگر ہاتھ، پاؤں سے کسی کا کچھ نقصان کر دیا تو اس کا تاوان دینا پڑیگا کیونکہ مجبور کے فعل میں حجر نہیں ہوتا۔

کتاب الحجر کارہن کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ رابن و حجر دونوں میں جس (روکنا) پایا جاتا ہے فرق اتنا ہے کہ رابن میں مع الرضا اور حجر میں بلا رضا پایا جاتا ہے۔

(۶۲) وَالْأَنْبَابُ الْمُؤَجَّبَةُ لِلْحَجَرِ ثَلَاثَةٌ الضَّعْفُ وَالرَّقِيقُ وَالْجُنُونُ (۶۳) وَلَا يَجُوزُ تَصَرُّفُ الضَّعِيفِ إِلَّا بِإِذْنِ وَلِيِّهِ (۶۴) وَلَا يَجُوزُ تَصَرُّفُ الْقَبْدِ إِلَّا بِإِذْنِ سَيِّدِهِ (۶۵) وَلَا يَجُوزُ تَصَرُّفُ الْمَجْنُونِ الْمَغْلُوبِ عَلَى عَقْلِهِ بِحَالٍ (۶۶) وَمَنْ بَاعَ مِنْ هَؤُلَاءِ شَيْئًا أَوْ اشْتَرَاهُ وَهُوَ يُغْفَلُ الْبَيْعَ وَيَقْضَى لَهُ بِالْوَلِيِّ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ أَجَاؤُهُ إِذَا كَانَ فِيهِ مَصْلَحَةٌ وَإِنْ شَاءَ لَمْ يَنْصَحْ۔

ترجمہ :- موجب حجر اسباب تین ہیں، صغریٰ، غلامی، جنون، اور بچہ کا تصرف جائز نہیں مگر اسکے ولی کی اجازت سے اور غلام کا تصرف جائز نہیں مگر اسکے آقا کی اجازت سے اور مغلوب العقل مجنون کا تصرف کسی حال میں جائز نہیں اور ان تینوں میں سے جس نے کوئی چیز فروخت کر دی یا خرید لی اور وہ بیچ کو سمجھتا ہو اور اس کا قصد کرتا ہو تو ولی کو اختیار ہے اگر اس بیع میں مصلحت سمجھے تو اسکی اجازت دے اور اگر چاہے تو منسوخ کر دے۔

تشریح :- (۶۲) حجر کو ثابت کرنے والے اسباب تین ہیں، صغریٰ، رقیق یعنی غلام یا لوثی ہوتا، جنون، بچہ اسلئے مجبور ہے کہ اگر غیر متمیز ہے تو عدیم العقل ہے اور اگر متمیز ہے تو ناقص العقل ہے۔ اور مجنون اسلئے مجبور ہے کہ عدیم العقل ہے۔ اور غلام اسلئے مجبور ہے کہ قرضوں میں پھنس کر دوسرے کا مملوک بن جاتا ہے تو حق آقا کی رعایت کیلئے شرعاً اسکے تصرفات قولیہ غیر معتبر ہیں۔

(۶۳) پس بچہ کا تصرف قوی نقصان عقل کی وجہ سے جائز نہیں (الایہ کہ ولی اجازت دے کیونکہ اجازت ولی علامت استالیت ہے)۔ بچہ سے عاقل بچہ مراد ہے جس غیر عاقل بچہ کا تصرف جائز نہیں اگر چہ اس کا ولی اجازت دے۔ اور عاقل بچہ وہ ہے جو یہ جانے کہ بیع سالب ہے اور شراء جالب ہے یعنی بیع سے فی ہاتھ سے نکل جاتی ہے اور شراء سے فی ہاتھ آ جاتی ہے۔ عاقل و غیر عاقل ہونے میں ہوں

نیز کی جاسکتی ہے کہ مثلاً بچہ کو پیسے دیں اگر اس نے دوکاندار کو پیسے دیکر سودا لے لیا پھر پیسے واپس مانگنے کے لئے رونا شروع کر دیا تو یہ غیر عاقل ہے ورنہ عاقل ہے۔

(۶۴) غلام کا تصرف قوی جائز نہیں الا یہ کہ مولیٰ اجازت دے کیونکہ حق مولیٰ کیلئے مجبور قرار دیا تھا جب مولیٰ خود اجازت دیتا ہے تو سوا حق پر خود راضی ہو گیا اسلئے اب غلام کا تصرف قوی جائز ہے۔ (۶۵) اور مغلوب العقل مجنون کا تصرف کسی حال میں بھی جائز نہیں اگر چہ ولی اسکی تصرف کو جائز رکھے۔

(۶۶) اگر ان میں کسی نے (ہسولاء جمع کا میضہ ہے مگر اس سے مراد وہ ہیں یعنی مہی اور رقیق) کوئی چیز فروخت کی یا خرید لی بشرطیکہ وہ بیع جانتا ہو (کہ بیع سے مالک کی ملک بیع سے سلب ہوتی ہے اور مشتری کی ملک ثابت ہوتی ہے) اور بیع کا قصد رکھتا ہو (یعنی اثبات حکم کا ارادہ کیا ہو ہاؤل نہ ہو) تو اسکے ولی کو اختیار ہے چاہے تو اس بیع کو نافذ کر دے اور چاہے تو نسخ کر دے کیونکہ عقد احتمال ضرر کی وجہ سے موقوف ہوتا ہے پس اگر ولی نے اجازت دیدی تو جہت مصلحت متعین ہوا اسلئے یہ عقد نافذ ہوگا۔

(۶۷) فہذہ التعمانی الثلاثۃ تُوجِبُ التَّحَجُّرَ فِی الْأَقْوَالِ دُونَ الْأَعْمَالِ

ترجمہ:- پس یہ تین اسباب اقوال میں حجر کو ثابت کرتے ہیں افعال میں نہیں۔

تفسیر:- (۶۷) مذکورہ بالا تین اسباب (صغر، رقیق، جنون) صرف اقوال میں حجر ثابت کرتا ہے افعال میں نہیں کیونکہ خارج میں تصرفات قوی کا وجود نہیں ہوتا بلکہ وہ صرف شرعاً معتبر ہوتے ہیں اور شرعی اعتبار کیلئے بھی شرط یہ ہے کہ متکلم نے اسکا قصد کیا ہو اور بیع و مجنون کیلئے قصور عقل کی وجہ سے قصد نہیں اسلئے ان کے اقوال معتبر نہیں۔ باقی غلام میں اگر چہ قصد کی اہلیت ہے مگر مولیٰ پر لزوم ضرر کی وجہ سے غیر معتبر ہے بخلاف افعال کے کہ وہ تو حساً و مشاہدہ پائے جاتے ہیں جن سے اطلاق (اطلاف نفس یا عضو یا مال) حاصل ہوتا ہے لہذا اسکو کالعدم نہیں قرار دیا جاسکتا ہے۔

(۶۸) وَإِنَّمَا النَّصَبُ وَالْمَجْنُونُ لَا تَصِحُّ عُقُودُهُمَا وَلَا إِفْرَازُهُمَا وَلَا يَقَعُ طَلَاقُهُمَا وَلَا إِغْنَاؤُهُمَا (۶۹) طَلَانٌ أَتَقَفَا

خَيْنَانُزٍ مَهْمَا (۷۰) وَإِنَّمَا الْعَبْدُ فَإِنَّ لَّهِ نَافِلَةً فِی حَقِّ نَفْسِهِ غَيْرُ نَافِلَةٍ فِی حَقِّ مَوْلَاهُ۔

ترجمہ:- بہر حال بچہ اور مجنون ان دونوں کا نہ تو عقود درست ہیں اور نہ اقرار، اور نہ ان کی طلاق واقع ہوگی اور نہ ان کا غلام کو آزاد کرنا درست ہوگا پس اگر ان دونوں نے کوئی چیز تلف کر دی تو اس فی کا ضمان ان پر لازم ہوگا بہر حال غلام تو اس کے اقوال اس کی ذات کے حق میں نافذ ہونگے اسکے مالک کے حق میں نافذ نہیں ہونگے۔

تفسیر:- (۶۸) یہ باقیل پر تفریع ہے یعنی بچہ اور دیوانہ کا کوئی عقد صحیح نہیں اور نہ انکا اقرار صحیح ہے اور نہ انکا طلاق دینا صحیح ہے اور نہ ان کا اطلاق (آزاد کرنا) صحیح ہے کیونکہ انکے اقوال معتبر نہیں۔ (۶۹) ہاں اگر انہوں نے کوئی چیز تلف کر دی تو ان پر اسکا ضمان لازم ہوگا کیونکہ افعال انکے معتبر ہیں۔ (۷۰) رہا غلام تو اسکے اقوال اپنے حق میں نافذ ہیں کیونکہ انہیں اہلیت (یعنی اقرار مع قصد) موجود ہے لیکن اسکے

مولیٰ کے حق میں نافذ نہیں جانب مولیٰ کی رعایت کرتے ہوئے۔

(۷۰) فَإِنْ أَقْرَبَ بِمَالٍ لِّزَمَهُ بَعْدَ الْحُرِّیَّةِ وَلَمْ يَلْزَمْهُ فِی الْحَالِ (۷۱) وَإِنْ أَقْرَبَ بِحَدِّ أَوْ قِصَاصٍ لِّزَمَهُ فِی الْحَالِ

(۷۲) وَیَنْفَقُ طَلَاغَهُ (۷۳) وَلَا یَقْبَعُ طَلَاغَ مَوْلَاهُ عَلَی اِمْرَاَتِهِ۔

ترجمہ :- پس اگر غلام نے مال کا اقرار کیا تو آزادی کے بعد اس پر لازم ہوگا فی الحال لازم نہیں ہوگا اور اگر اس نے حد یا قصاص کا اقرار کر لیا تو اس پر فی الحال لازم ہوگا اور اس کی طلاق نافذ ہو جائیگی اور اس کے مولیٰ کی طلاق اس کی بیوی پر واقع نہ ہوگی۔

تشریح :- (۷۰) اگر غلام نے مال کا اقرار کیا (مثلاً کہا کہ مجھ پر زید کے ہزار روپیہ قرض ہے) تو آزادی کے بعد لازم ہوگا کیونکہ بعد از حریت الہیت موجود ہے اور مانع منقہی ہے مگر فی الحال لازم نہ ہوگا کیونکہ مانع موجود ہے۔

(۷۱) اگر غلام نے حد یا قصاص کا اقرار کیا تو فی الحال نافذ ہوگا کیونکہ حد و قصاص کے حق میں غلام اپنی اصلی آزادی پر برقرار رکھا گیا ہے کیونکہ حد و قصاص خواص آدمیت میں سے ہیں اور غلام آدمی ہونے کی حیثیت سے مملوک نہیں بلکہ مال ہونے کی حیثیت سے مملوک ہے پس جب حد و قصاص میں غلام اپنی آزادی پر برقرار ہے تو یہ اقرار کا اقرار شمار ہوگا نہ کہ غلام کا لہذا فی الحال نافذ ہوگا۔

(۷۲) اگر اپنی بیوی کو طلاق دے تو نافذ ہو جائیگی کیونکہ غلام طلاق دینے کا اہل ہے اور اس میں نہ ملک مولیٰ کا ابطال ہے اور نہ اس کے منافع کی تفویض ہے لہذا غلام کی طلاق نافذ ہو جائیگی۔ (۷۳) البتہ غلام کی بیوی پر اسکے آقا کی طلاق واقع نہ ہوگی کیونکہ حل (بیوی کا حلال ہونا) غلام کیلئے ثابت ہے تو اس کو رفع کرنا بھی غلام کو حاصل ہوگا نہ کہ آقا کو۔

(۷۴) قَالَ أَبُو خَبِیْفَةَ رَحِمَهُ اللّٰهُ لَا یُخْجَرُ عَلَی السَّفِیْهِ اِذَا كَانَ عَاقِلًا بِالْفَأْ حَرًّا وَتَصَرُّفُهُ فِی مَالِهِ جَائِزٌ وَاِنْ كَانَ مُبْذَرًّا مُّفْسِدًا یُتْلَفُ مَالُهُ فِی مَا لَا غَرْصَ لَهُ فِیْهِ وَلَا مَصْلَحَةَ مِثْلُ اَنْ یُّتْلَفَ فِی الْبَحْرِ اَوْ یُحْرَقَ فِی النَّارِ (۷۵) اِلَّا اَنْهَ قَالَ اِذَا بَلَغَ غَیْرَ رَشِیدٍ لَمْ یُسَلِّمْ اِلَیْهِ مَالُهُ حَتّٰی یَتَلَفَّ خُمْسًا وَعِشْرَیْنَ سَنَةً وَاِنْ تَصَرَّفَ فِیْهِ قَبْلَ ذَٰلِكَ نَفَقَتْ تَصَرُّفُهُ فَاِذَا بَلَغَ خُمْسًا وَعِشْرَیْنَ سَنَةً سَلِّمَ اِلَیْهِ مَالُهُ وَاِنْ لَمْ یُوْتَسَّ مِنْهُ الرُّشْدُ (۷۶) قَالَ أَبُو یُوسُفَ رَحِمَهُ اللّٰهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللّٰهُ یُخْجَرُ عَلَی السَّفِیْهِ وَیُمنَعُ مِنَ التَّصَرُّفِ فِی مَالِهِ لِاِنْ بَاعَ لَمْ یَنْفَقْ بَیْعُهُ فِی مَالِهِ وَاِنْ كَانَ فِیْهِ مَصْلَحَةٌ اُجَازَهُ الْحَاكِمُ۔

ترجمہ :- اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر سفیہ عاقل، بالغ اور آزاد ہو تو اس پر جبر نہ کیا جائے اور اس کا اپنے مال میں تصرف کرنا جائز ہے اگرچہ فضول خرچ، مفسد ہو، اپنے مال کو ایسے مواقع میں خرچ کرتا ہو جس میں کوئی نفع اور مصلحت نہ ہو جیسے مال کو دریا میں ڈال دیتا ہے یا مال کو آگ میں جلا دیتا ہے مگر امام صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر بے دہی کی حالت میں بالغ ہو تو اس کا مال اس کے حوالہ نہیں کیا جائیگا یہاں تک کہ وہ بچیس سال کا ہو جائے اور اگر اس سے پہلے وہ اس میں تصرف کر لیا تو اس کا تصرف نافذ ہوگا اور جب وہ بچیس برس کا ہو جائے تو اس کا مال اس کو دے دیا جائیگا اگرچہ سمجھداری کے آثار اس سے ظاہر نہ ہوں اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد

رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ سفیہ پر حجر کیا جائیگا اور اسکے مال میں اسے تصرف کرنے سے روک دیا جائے گا پس اگر اس نے کوئی چیز فروخت کر لی تو اس کی بیع اسکے مال نافذ نہ ہوگی اور اگر اس میں مصلحت ہو تو حاکم اس کی اجازت دے۔

تشریح :- (۷۴) امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک سفیہ (بے وقوف) جب کہ آزاد، عاقل اور بالغ ہو تو اسکی بے وقوفی کی وجہ سے حجر نہیں کیا جائیگا کیونکہ اسکی ولایت ختم کرنے میں اسکی آدمیت مٹانا اور اسکو جانوروں کے ساتھ ملا دینا ہے جو کہ فضول خرچی سے زیادہ نقصان دہ ہے لہذا اسکا تصرف اپنے مال میں جائز ہے اگرچہ وہ فضول خرچ اور مفسد ہو مال ان چیزوں میں خرچ کرتا ہو جن میں اسکی کوئی غرض نہ ہو اور نہ کوئی مصلحت ہو مثلاً مال دریا میں ڈبو تا ہوا آگ میں جلاتا ہو۔

(۷۵) البتہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی لڑکا بے وقوفی کی حالت میں بالغ ہو جائے تو اسکا مال اسکے حوالے نہیں کیا جائیگا یہاں تک کہ وہ پچیس برس کا ہو جائے تو مال اسکے حوالے کر دیا جائیگا اگرچہ اس سے بھکاری کے آثار ظاہر نہ ہوں کیونکہ بلوغ کے بعد اس سے مال روکنا بطور تادیب تھا اور اس عمر کے بعد غالب یہ ہے کہ کوئی ادب حاصل نہیں کرتا۔ اگر اس نے پچیس سال سے پہلے اپنے مال میں کوئی تصرف کیا تو نافذ ہو جائیگا کیونکہ اہلیت موجود ہے۔ (۷۶) صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ سفیہ پر حجر کیا جائیگا اور مال میں تصرف کرنے سے روکا جائیگا اگر کوئی چیز اپنے مال سے فروخت کی تو یہ بیع نافذ نہ ہوگی ہاں اگر اس بیع میں اسکی کوئی مصلحت ہو تو حاکم اسکا لحاظ کرتے ہوئے اس بیع کو نافذ کر دے (صاحبین کا قول مفتی بہ ہے)۔

(۷۷) وَإِنْ اعْتَقَ عَبْدًا فَتَدَّ عَقْفَهُ وَكَانَ عَلَى الْعَبْدِ أَنْ يَسْمِيَ فِي قِيَمَتِهِ (۷۸) وَإِنْ تَزَوَّجَ امْرَأَةً جَارَ نِكَاحِهِ فَإِنْ سَمِيَ لَهَا مَهْرًا جَارَ مِنْهُ مِقْدَارُ مَهْرِ مِثْلِهَا وَبَطَلَ الْفَضْلُ وَقَالَا لِيَمْنُ بَلَّغَ غَيْرَ سَبِيٍّ لَا يُدْفَعُ إِلَيْهِ مَالُهُ أَبَدًا حَتَّى يُؤَنَسَ مِنْهُ الرُّشْدُ وَلَا يَجُوزُ تَصَرُّفُهُ فِيهِ۔

ترجمہ :- اور اگر سفیہ نے غلام آزاد کر دیا تو اس کا آزاد کرنا نافذ ہو جائیگا اور غلام پر واجب ہے کہ اپنی قیمت میں سہی کرے اور اگر اس نے کسی عورت سے نکاح کر لیا تو اس کا نکاح جائز ہوگا پس اگر اس عورت کے لئے مہر مقرر کر لیا ہو تو اس میں سے اس کے مہر مثل کی مقدار جائز ہوگا اور زائد باطل ہوگا۔ صاحبین رحمہما اللہ بے وقوفی کی حالت میں بالغ ہونے والے کے بارے میں فرماتے ہیں کہ اس کو اس کا مال کبھی نہیں دیا جائیگا جب تک کہ اس سے بھکاری کے آثار ظاہر ہوں اور اس کا اپنے مال میں تصرف کرنا جائز نہ ہوگا۔

تشریح :- (۷۷) امام ابوحنیفہ کے نزدیک تو حجر ہی صحیح نہیں اس لئے ان کے نزدیک سفیہ کا غلام کو آزاد کرنے سے غلام آزاد ہو جائے گا۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک بھی سفیہ کا اپنے غلام کو آزاد کرنا نافذ ہو جائیگا۔ اس باب میں صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک قاعدہ یہ ہے کہ ہر وہ تصرف جس میں ہزل (تسخیر) مؤثر ہو اس میں جبر بھی مؤثر ہوتا ہے اور جس میں ہزل مؤثر نہ ہو اس میں جبر بھی مؤثر نہیں ہوتا (یعنی جبر تصرف مذاق و تسخیر کرتے ہوئے کر لے وہ نافذ ہوتا ہو تو وہ بعد از جبر اگر مجبور شخص کر لے تو بھی نافذ ہو جائیگا) کیونکہ سفیہ بھی ہازل کے معنی میں ہے۔ کیونکہ ہازل کا کلام اجاب نفس کی وجہ سے ایسے بیچ پر ہوتا ہے جو عقلاء کے بیچ پر نہیں ہوتا اور سفیہ بھی ایسا ہی ہے۔ پس حق میں

ہزل مؤثر نہیں تو جبر بھی مؤثر نہ ہو گا لہذا سفیہ مجبور کا حق صحیح ہو جائیگا اور بعد از اعتاق غلام پر لازم ہے کہ اپنی قیمت کما کر دیدے۔

آزادی کے بعد غلام پر واجب ہے کہ اپنی قیمت کما کر رسولی کو دیدے کیونکہ سفیہ کی رعایت کے لئے اس پر جبر کیا تھا جس کا تقاضا یہ تھا کہ سفیہ کا آزاد کرنا رد کر دیا جائے لیکن چونکہ غلام آزاد ہو گیا اب آزادی کو رد کرنا حذر رہے لہذا غلام کی قیمت رد کرنا واجب قرار دیا۔
(۷۸)۔ اگر سفیہ نے کسی عورت سے نکاح کر لیا تو اس کا نکاح جائز ہو گا کیونکہ اس میں ہزل مؤثر نہیں۔ نیز نکاح حاجاتِ اصلیہ میں سے ہے اس لئے نکاح کر سکتا ہے۔ پس اگر اس عورت کے لئے مہر مقرر کر لیا ہو تو اس میں سے اس کے مہر مثل کی مقدار جائز ہو گا لاندہ من ضرورات النکاح۔ اور زائد باطل ہو گا لاندہ لا ضرورة فيه۔

صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک سفیہ کو اس کا مال حوالہ نہیں کیا جائیگا یہاں تک کہ اس سے سمجھداری کے آثار ظاہر ہوں اور اپنے مال میں اس کا کوئی تصرف جائز نہ ہو گا کیونکہ روکنے کی علت یہ توئی ہے تو جب تک علت باقی رہے گی تو منع بھی باقی رہے گی (صاحبین کا قول مفتی بہ ہے)۔

(۷۹) وَتَخْرُجُ الزَّكَاةُ مِنْ مَالِ السَّفِيهِ وَتُنْفَقُ عَلَى أَوْلَادِهِ وَزَوْجَتِهِ وَمَنْ نَجِبَ نَفَقَتُهُ عَلَيْهِ مِنْ ذَوِي الْأَرْحَامِ

(۸۰) فَإِنْ أَرَادَ خَبْرَةَ الْإِسْلَامِ لَمْ يُنْتَفَعْ مِنْهَا وَلَا يُسَلِّمُ الْقَاضِي النَّفَقَةَ إِلَيْهِ وَلَكِنْ يُسَلِّمُهَا إِلَى ثِقَةٍ مِنَ الْحَاجِّ يُنْفِقُهَا

عَلَيْهِ فِي طَرِيقِ الْحَجِّ (۸۱) فَإِنْ مَرِضَ زَاوُصِي بَوَصَايَا فِي الْقُرْبِ وَأَبْوَابِ الْخَيْرِ جَازَ ذَالِكَ مِنْ ثُلُثِ مَالِهِ۔

ترجمہ:- اور سفیہ کے مال سے زکوٰۃ نکالی جائیگی اور اس کی اولاد، اس کی بیوی اور ذوی الارحام میں سے ان لوگوں پر خرچ کیا جائیگا جن کا نفقہ اس پر واجب ہے پس اگر اس نے حج کرنے کا ارادہ کیا تو اس سے اس کو نہیں روکا جائیگا اور قاضی سفر خرچ اس کے حوالہ نہ کرے بلکہ حاجیوں میں سے کسی معتمد کے حوالہ کرے جو راستہ میں اس پر خرچ کرتا رہے پس اگر یہ مریض ہو گیا اور اس نے کارِ ثواب و کارِ خیر میں خرچ کرنے کی وصیت کی تو یہ اس کے ثلث مال سے جائز ہوگی۔

تشریح:- (۷۹) سفیہ کے مال سے زکوٰۃ نکالی جائیگی کیونکہ زکوٰۃ اس پر نماز اور روزے کی طرح واجب بایجاب اللہ تعالیٰ ہے اور اسکے مال سے اس کی اولاد، بیوی اور ان لوگوں پر جن کا نفقہ اس پر واجب ہے (اسکے ذوی الارحام میں سے) خرچ کیا جائیگا کیونکہ اولاد اور بیوی کا زندہ رکھنا اس کی ضروریات میں سے ہے اس لئے ان پر خرچ کرنا اس پر لازم ہے۔ اور ذوی الارحام پر خرچ کرنا قرابت کی وجہ سے اس پر واجب ہے۔

(۸۰) اگر سفیہ نے حج اسلام (فرض حج) ادا کرنے کا ارادہ کیا تو منع نہیں کیا جائیگا کیونکہ حج اس پر بایجاب اللہ تعالیٰ واجب ہے البتہ قاضی اس کو اسکے حج کا خرچہ نہ دے بلکہ کسی معتمد حاجی کے سپرد کر دے وہ اس کو سفیہ پر راستہ میں خرچ کرتا جائیگا کیونکہ سفیہ کو دینے کی صورت میں خطرہ ہے کہ کہیں وہ اس کو بے جا ضائع نہ کر ڈالے۔

(۸۱) اگر سفیہ مریض ہو اور اس نے قربت اور ابوابِ خیر میں وصیتیں کیں تو یہ وصیتیں اسکے تہائی مال سے جائز ہوگی کیونکہ

بیت ما مور بھاسن جانب اللہ تعالیٰ ہے لہذا اس سے نہیں روکا جائیگا اور اس میں تقرب الی اللہ ہے جس میں اس کا فائدہ اور مصلحت ہے۔

(۸۲) وَبَلُوْغُ الْفُلَامِ بِالْإِحْتِلَامِ وَالْإِنْزَالِ وَإِخْتِالِ إِذَا وَطِئَ فَإِنْ لَمْ يُوْجَدْ ذَالِكَ فَحَتَّى يَتِمَّ لَهُ ثَمَانِي عَشْرَةَ سَنَةً
عَذَابِي خَبِئَةً رَّحِمَهُ اللَّهُ (۸۳) وَبَلُوْغُ الْبَخَارِيَةِ بِالْحَيْضِ وَالْإِحْتِلَامِ وَالْخَبْلِ فَإِنْ لَمْ يُوْجَدْ ذَالِكَ فَحَتَّى يَتِمَّ لَهَا سَبْعَةُ
عَشْرَ سَنَةً وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمَحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ إِذَا تِمَّ لِلْفُلَامِ وَالْبَخَارِيَةِ خَمْسَةَ عَشْرَ سَنَةً فَقَدْ نَلَّغَا۔

ترجمہ:- اور لڑکے کا بلوغ احتلام، انزال اور حاملہ کر دینے سے ہے جب وطی کر لے پس اگر ان میں سے کوئی علامت نہ پائی گئی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جب اس کے اٹھارہ سال پورا ہو جائے (تو بالغ سمجھا جائیگا) اور لڑکی کا بلوغ حیض، احتلام اور حمل سے ہے پس اگر ان میں کوئی علامت نہ پائی گئی تو جب وہ پورا سترہ سال کی ہو جائے (تو بالغ سمجھی جائیگی) اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں جب لڑکے اور لڑکی کی عمر پندرہ سال پوری ہو جائے تو وہ بالغ ہیں۔

تشریح:- (۸۲) بچہ تین امور میں سے کسی ایک سے بالغ ہوتا ہے۔/ نمبر ۱۔ احتلام سے۔/ نمبر ۲۔ انزال سے۔/ نمبر ۳۔ اہبال یعنی عورت کے ساتھ وطی کر کے اسکو حاملہ کر دینے سے۔ اگر ان تین میں سے کوئی علامت نہ پائی جائے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جب اٹھارہ برس کا ہو جائے تو بالغ سمجھا جائیگا (۸۳) بچی بھی تین امور میں سے کسی ایک سے بالغ ہو جاتی ہے۔/ نمبر ۱۔ حیض آنے سے۔/ نمبر ۲۔ احتلام سے۔/ نمبر ۳۔ حاملہ ہونے سے۔ اگر ان تین میں کوئی علامت نہ پائی جائے تو جب سترہ برس کی ہو جائے تو بالغ سمجھی جائیگی۔

صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک اگر لڑکے و لڑکی میں مذکورہ بالا علامات بلوغ نہ پائی جائے تو جب پندرہ برس پورے ہو جائیں تو بالغ سمجھا جائیگا کیونکہ عام عادت یہ ہے کہ بلوغ پندرہ سال سے مؤخر نہیں ہوتا (صاحبین کا قول مفتی بہ ہے)۔

(۸۵) وَإِذَا رَآهُنَّ الْفُلَامَ وَالْبَخَارِيَةَ فَاشْكَلْ أَمْرُهُمَا فِي الْبَلُوْغِ فَقَالَ قَدْ بَلَّغْنَا فَأَلْقُوا قَوْلَهُمَا وَاحْكُمَاهُمَا أَحْكَامُ الْبَالِغِينَ۔

ترجمہ:- اور جب لڑکا اور لڑکی سن بلوغ کو قریب ہو جائے اور ان کے بلوغ میں ان کا معاملہ دشوار ہو جائے اور وہ کہتے ہیں کہ ہم بالغ ہو گئے ہیں تو قول ان کا معتبر ہے اور ان کے احکام بالغوں جیسے احکام ہو گئے۔

تشریح:- (۸۵) جب لڑکا یا لڑکی مرآتق (یعنی قریب البلوغ) ہو جائے اور ان کا بلوغ و عدم بلوغ معلوم ہونا دشوار ہو جائے اور وہ کہتے ہیں کہ ہم بالغ ہو گئے تو ان کا قول معتبر ہے اور ان کے احکام بالغوں جیسے ہو گئے کیونکہ یہ ایسی بات ہے جو انہیں کی جانب سے معلوم ہو سکتی ہے لہذا جب انہوں نے خبر دی اور غلط حال انکی تکذیب نہیں کرتا تو ان کا قول قبول کیا جائیگا۔



(۸۵) وَقَالَ أَبُو خَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللهُ لَا أَخْجُرُ فِی الدِّیْنِ عَلَی الْمُفْلِسِ (۸۶) وَإِذَا رَجَبَتِ الدُّیُونُ عَلَی رَجُلٍ مُفْلِسٍ وَطَلَبَ غُرْمَاؤُهُ حَبْسَهُ وَالْأَخْجَرَ عَلَيْهِ لَمْ أَخْجُرْ عَلَيْهِ (۸۷) وَإِنْ كَانَ لَهُ مَالٌ لَمْ يَتَصَرَّفْ فِيهِ الْحَاكِمُ وَلَكِنْ يَخْسُهُ أَبَدًا حَتَّى يَبْلُغَهُ فِی ذَنْبِهِ۔

ترجمہ :- اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں قرض کی وجہ سے مفلس پر حجر نہیں کروں گا اور جب کسی مفلس پر قرضے ثابت ہو جائے اور اسکے قرض خواہوں نے اس کے قید اور اس پر حجر کرنے کا مطالبہ کر لیا تو میں اس پر حجر نہیں کروں گا اور اگر اسکے پاس مال موجود ہے تو حاکم اس میں تصرف نہ کرے البتہ اس کو برابر قید میں رکھے یہاں تک کہ قرض ادا کرنے کے لئے اپنا مال فروخت کر دے۔

تشریح :- (۸۵) امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مفلس کو دین کی وجہ سے مجبور نہیں کروں گا کیونکہ وہ بالغ و عاقل ہے لہذا اسکے تصرفات جائز ہیں۔ (۸۶) اگر اس پر قرضے واجب ہو جائے اور اسکے قرض خواہ اسکو قید یا مجبور کرنا چاہیں تو میں اسکو مجبور نہیں کروں گا کیونکہ حجر کرنے میں اسکی اہلیت کو ختم کرنا ہے تو قرض خواہوں کی ضرور رفع کرنے کی خاطر ایسا کرنا جائز نہیں۔

(۸۷) اگر اسکے پاس کچھ مال ہو تو حاکم اس میں تصرف نہیں کر سکتا کیونکہ حاکم کا تصرف بھی ایک طرح کا حجر ہے اور تجارت بالاتر اشیاء ہے جو کہ جائز نہیں۔ ہاں حاکم اس کو ہمیشہ قید میں رکھے یہاں تک کہ وہ خود اپنے قرضہ کی ادائیگی میں اس مال کو فروخت کر دے کیونکہ مقروض کا مال منول کرنا ظلم ہے تو دفع ظلم کیلئے حاکم اسکو قید کر دے گا۔

(۸۸) وَإِنْ كَانَ لَهُ ذَرَاهِمٌ وَذَنْبُهُ قَرْضَاهُمْ قَضَاهُ الْقَاضِي بغيرِ أَمْرِهِ (۸۹) وَإِنْ كَانَ ذَنْبُهُ ذَرَاهِمٌ وَلَهُ ذَنَابُهُ أَوْ عَلَى ضَنْدٍ ذَلِكَ بَاعَهَا الْقَاضِي فِي ذَنْبِهِ۔

ترجمہ :- اور اگر اس کے پاس دراهم ہوں اور اس کا قرضہ بھی دراهم ہی ہوں تو قاضی اس کی اجازت کے بغیر اس کا قرض ادا کر دے اور اگر اس کا قرضہ دراهم ہوں اور اس کے پاس دنانیر ہوں یا اس کے برعکس ہو تو قاضی اس کو اس کے قرضہ میں فروخت کر دے۔

تشریح :- (۸۸) اگر مقروض کا دین دراهم ہوں اور اسکا مال بھی دراهم ہو تو قاضی مدیون کی اجازت کے بغیر اسکا قرضہ ادا کر دے کیونکہ مسئلہ یہ ہے کہ اگر قرضہ مقروض کے اسی جنس کے مال کو پالے جس جنس کا قرضہ ہے تو وہ مدیون کی رضا مندی کے بغیر لے سکتا ہے تو قاضی کا ادا کرنا تو بطریقہ اولیٰ جائز ہے۔

(۸۹) اگر مقروض کا دین دراهم ہوں اور اسکا مال دنانیر ہو یا اسکا عکس ہو تو قاضی دنانیر برائے ادائیگی دین بیع کر مقروض کی اجازت کے بغیر اسکا قرضہ ادا کر دے یہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اتنا جائز ہے کہ دراهم و دنانیر دونوں میں بیعت و بیعت میں جنس متحد ہے یہی وجہ ہے کہ بایں زکوٰۃ میں ایک دوسرے کے ساتھ ضم کئے جاتے ہیں۔



(۹۰) وَقَالَ إِذَا طَلَبَ غَرْمَاءُ الْمُفْلِسِ الْحَجَرَ عَلَيْهِ حَجَرَ الْقَاضِي عَلَيْهِ وَمَنْعَهُ مِنَ الْبَيْعِ وَالتَّصَرُّفِ وَالْإِقْرَارِ حَتَّى لَا يَضُرَّ بِالْغَرْمَاءِ (۹۱) وَبَاعَ مَالَهُ إِنْ امْتَنَعَ الْمُفْلِسُ مِنْ بَيْعِهِ وَفَسَمَهُ بَيْنَ غَرْمَانِهِ بِالْحِصَصِ۔

ترجمہ:- اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ جب مفلس کے قرض خواہ مفلس پر حجر کرنے کا مطالبہ کریں تو قاضی اس پر حجر کر دے اور اس کو بیع، تصرف اور اقرار سے روک دے تاکہ قرض خواہوں کا نقصان نہ ہو اور اگر مفلس اپنے مال کو فروخت کرنے سے رک گیا تو قاضی اس کو فروخت کر دے اور قرض خواہوں میں ان کے حصص کے مطابق تقسیم کر دے۔

تشریح:- (۹۰) صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک مقرض مفلس کے قرض خواہ اگر اس پر حجر طلب کریں تو قاضی اس پر حجر کر دے اور اس کو بیع، تصرف اور اقرار کرنے سے روک دے تاکہ اسکے مزید مالی خسارے سے قرض خواہوں کا نقصان نہ ہو۔ (۹۱) اگر مقرض مفلس کا مال ہو اور وہ خود اس کو بیچے تو قاضی اس مال کو بیچ دے اور قرض خواہوں میں سے ہر ایک پر اسکے دین کے بقدر تقسیم کر دے کیونکہ قرض کی ادائیگی کیلئے خود مقرض پر اپنا مال فروخت کرنا واجب ہے جب وہ خود فروخت کرنے سے رک گیا تو قاضی اس کا قائم مقام ہو گیا، ویقول لہما یفتی۔

(۹۲) فَإِنْ أَقْرَأَ لِي حَالِ الْحَجَرَ بِأَقْرَارِ مَالٍ لِرِمَّةٍ ذَلِكَ بَعْدَ قَضَاءِ الدُّيُونِ (۹۳) وَيُنْفَقُ عَلَى الْمُفْلِسِ مِنْ مَالِهِ وَعَلَى زَوْجَتِهِ وَأَوْلَادِهِ الصَّغَارِ وَذَوِي الْأَرْحَامِ۔

ترجمہ:- پھر اگر وہ حالت حجر میں مال کا اقرار کر دے تو تمام قرضوں کا ادا کرنے کے بعد اس پر یہ لازم ہوگا اور مفلس پر اسکے مال سے خرچ کیا جائیگا اور اس کی بیوی پر اور اس کی نابالغ اولاد پر اور اسکے ذوی الارحام پر۔

تشریح:- (۹۲) اگر مدیون نے حالت حجر میں کسی کیلئے اقرار کیا (مثلاً کہ زید کے مجھ پر ہزار روپیہ ہے) تو اس اقرار کی ادائیگی دیون سابقہ کی ادائیگی کے بعد لازم ہوگی کیونکہ اسکے پاس موجود مال کے ساتھ پہلے قرض خواہوں کا حق وابستہ ہو چکا ہے تو دوسروں کیلئے اقرار کر کے ان کے حق کو باطل نہیں کر سکتا۔

(۹۳) مفلس مجبور پر اسکے اپنے مال سے خرچ کیا جائیگا اور اس کی بیوی، چھوٹے بچوں اور ذوی الارحام پر بھی خرچ کیا جائیگا کیونکہ ان کی حاجت اصل یہ قرضوں کے حق پر مقدم ہے جیسا کہ خود مفلس مجبور کا نفقہ ہے۔

(۹۴) وَإِذَا لَمْ يُعْرِفْ لِلْمُفْلِسِ مَالٌ وَطَلَبَ غَرْمَاوَهُ حُسَةً وَهُوَ يَقُولُ لَا مَالَ لِي حَسَبَ الْحَاكِمِ لِي كُلِّ ذَيْنَ لِرِمَّةٍ بَدَلًا عَنْ مَالٍ حَصَلَ فِي يَدِهِ كَتَمَنِ الْمَبِيعِ وَبَدَلَ الْقَرْضِ وَفِي كُلِّ ذَيْنَ التَّزَمَهُ بِعَقْدِ كِتَابِ الْمَهْرِ وَالْكَفَالَةِ (۹۵) وَلَمْ يَنْجِسْهُ فِيمَا سِوَى ذَلِكَ كَمَوْضِعِ الْمُغْضُوبِ وَأَرْضِ الْجَنَائِبِ إِلَّا أَنْ تَقُومَ الْبَيِّنَةُ بِأَنَّهُ لَهُ مَالٌ۔

ترجمہ:- اور اگر یہ معلوم نہیں کہ مفلس کے پاس مال ہے اور اس کے قرض خواہوں نے اسکے قید کرنے کا مطالبہ کیا اور وہ کہتا ہے کہ میرے پاس مال نہیں تو حاکم اس کو ہر ایسے قرضے میں قید کر لے جو اس پر کسی ایسے مال کے عوض لازم ہو جو اس کے ہاتھ میں آچکا ہو جیسے بیع کا ثمن، بدل قرض، اور ہر اس دین میں جو اس پر کسی عقد کی وجہ سے لازم ہو جیسے مہر اور کفالہ۔ اور اس کے علاوہ میں حاکم اس کے قید نہ

کرے جیسے عوض منصوب اور جناتوں کے تاوان میں الایہ کہ بینہ قائم ہوں کہ اس کے پاس مال ہے۔

تشریح:- (۹۴) اگر مفلس کا کوئی مال ظاہر نہ ہو اور قرض خواہ اسکو قید کرنے کا مطالبہ کریں جبکہ خود مقروض کہتا ہے کہ میرے پاس مال نہیں تو حاکم اسکی تصدیق نہ کرے بلکہ اسکو قید کر لے ہر اس دین کے بدلے جو اس پر لازم ہوا ہو ایسے مال کے بدلے جو اسکے ہاتھ میں ہے جیسے قیمت بیع اور بدل قرض کیونکہ اس مال کا اسکے ہاتھ میں ہونا اسکے غنی ہونے کی دلیل ہے باوجود غنا پھر بھی مال منول کرنا ظلم ہے اسلئے حاکم اسکو قید کر لے۔ اسی طرح ہر اس قرضے کے بدلے جسکا اس نے کسی عقد کے ذریعہ سے التزام کیا ہو جیسے مہر اور کفالہ (کسی کی جان یا مال کے ضامن ہونے کو کفالہ کہا جاتا ہے) وغیرہ کیونکہ ان عقود کا کرنا اسکے غنی ہونے کی دلیل ہے۔

(۹۵) باقی انکے علاوہ دیون میں حاکم اسکو قید نہ کرے جیسے عوض منصوب (مثلاً کوئی چیز غصب کی تھی اور وہ ہلاک ہو گئی تھی تو اسکا عوض دینا ہو گا مگر اس کے بدلے میں غاصب قید نہیں کیا جائیگا) اور جناتوں کے تاوان میں کیونکہ اصل اعمار (تنگ دست ہونا) ہے تو جب تک اس کے خلاف ثابت نہ ہو جائے اسکا ظلم بھی ثابت نہ ہوگا تو اسکا جس بھی جائز نہ ہوگا البتہ اگر گواہوں سے یہ ثابت ہو جائے کہ اسکے پاس مال ہے تو اسکو ایسے قرضوں کے بدلے بھی قید کیا جائیگا کیونکہ اسکے فقر کا دعویٰ غلط ثابت ہوا۔

(۹۶) وَيَجِبُ عَلَيْهِ الْحَاكِمُ شَهْرَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ سَأَلَ عَنْ حَالِهِ فَإِنْ لَمْ يَتَكَشَّفْ لَهُ مَالٌ خَلَّى مِثْلَهُ (۹۷) وَكَذَلِكَ إِذَا قَامَ الْبَيْتَةُ عَلَى أَنَّهُ لَا مَالَ لَهُ۔

ترجمہ:- اور حاکم اس کو دو یا تین ماہ قید میں رکھے اور اسکے حال کی تحقیق کرے پس اگر اس کے پاس مال کا ہونا ظاہر نہ ہوا تو اسے رہا کر دے اور اسی طرح جب اس پر گواہ قائم ہو جائے کہ اس کے پاس مال نہیں (تو بھی اسے رہا کر دے)۔

تشریح:- (۹۶) مفلس مذکور کو حاکم دو یا تین ماہ یا کم و بیش تک قید رکھے اور اسکے مال کی بابت اسکے پڑوسیوں سے تحقیق کرتا رہے پس اگر تحقیق کے بعد اسکا مال ظاہر نہ ہوا اور قاضی کا یہ غالب گمان ہوا کہ اگر اسکے پاس مال ہوتا تو ضرور ظاہر کر دیتا تو اسکو چھوڑ دے کیونکہ وسعت تک مہمت دینا واجب ہے۔ (۹۷) اسی طرح اگر گواہوں سے یہ ثابت ہو جائے کہ اسکے پاس مال نہیں تو بھی اسکو رہا کر دے۔

(۹۸) وَلَا يَخُولُ بَيْتَهُ وَبَيْنَ غُرْمَانِهِ بَعْدَ خُرُوجِهِ مِنَ الْخَبَسِ وَيَلْزَمُونَهُ وَلَا يَمْنَعُونَهُ مِنَ التَّصَرُّفِ وَالتَّغْيَرِ (۹۹) بَوَانَا خُلْدُونَ فَضْلَ كَسْبِهِ وَ يَقْسَمُ بَيْنَهُم بِالْحِصَصِ۔

ترجمہ:- اور حاکم اسکے اور اسکے قرض خواہوں کے درمیان حائل نہ بنے جب وہ قید سے نکلے اور قرض خواہ ہر وقت اس کا پیچھا کرے اور اس کو تصرف اور سفر کرنے سے نہ روکیں اور یہ لوگ اسکی آمدنی سے جو بچے اسکو لیتے رہیں اور آپس میں بقدر حصہ تقسیم کرتے رہیں۔

تشریح:- (۹۸) مذکورہ مفلس جب قید خانہ سے نکل جائے تو قاضی انکے اور قرض خواہوں کے درمیان حائل نہ بنے بلکہ قرض خواہ اسکے پیچھے لگے رہیں کہیں یہ غائب نہ جائے البتہ اسکو خرید و فروخت کے تصرف اور سفر سے نہ روکیں اور اسکے ساتھ اسکے گھر میں بھی داخل نہ ہوں بلکہ دروازے پر اسکے خروج کا انتظار کریں۔ (۹۹) اور اسکی کمائی سے جو بچے وہ قرض خواہ آپس میں بقدر انکے حصص کے تقسیم کرتے رہیں۔

(۱۰۰) وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ وَمَحَمَّدٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ إِذَا أَقْلَسَ الْحَاكِمُ حَالَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ عُرْمَانِهِ إِلَّا أَنْ يَقِيمُوا
الْبَيِّنَةَ أَنَّهُ قَدْ حَصَلَ لَهُ مَالٌ۔

ترجمہ:- اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جس کو حاکم نے مفلس قرار دیدیا تو حاکم مفلس اور اسکے
قرضوں کے درمیان حائل ہوا لایہ کہ قرضخواہ اس پر گواہ قائم کریں کہ اسکے پاس مال آگیا ہے۔

تشریح:- (۱۰۰) صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ جب حاکم اسکو مفلس قرار دے تو پھر اسکے اور قرضوں کے درمیان حائل
ہو جائے کیونکہ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک قضاء بالافلاس صحیح ہے تو اس سے مفلس کی تنگدستی ثابت ہوتی ہے لہذا وہ دسعت تک مہلت کا
مستحق ہے۔ البتہ اگر گواہوں سے ثابت ہو جائے کہ اسکے پاس مال ہے تو اسے قید کیا جائیگا کیسے اشارہ ہے کہ دسعت کا بقیہ تنگدستی کے پینہ
پر رائج ہیں (امام ابو یوسف کا قول رائج ہے)۔

(۱۰۱) وَلَا يُحْجَرُ عَلَى الْفَاسِقِ إِذَا كَانَ مُضْلِعًا لِعَالِهِ (۱۰۲) وَالْفِسْقُ الْأَصْلِيُّ وَالطَّارِئُ سِوَاهُ۔

ترجمہ:- اور فاسق پر حجر نہیں کیا جائیگا جب کہ وہ اپنے مال کے بارے میں مصلح ہو اور فسق اصلی و طاری دونوں برابر ہیں۔

تشریح:- (۱۰۱) فاسق پر حجر نہیں کیا جائیگا اگر وہ اپنے مال کیلئے مصلح ہو کیونکہ حجر اسراف و تبذیر کو روکنے کیلئے مشروع ہوا ہے جبکہ یہ تو
اپنے مال کیلئے مصلح مفروض ہے۔ (۱۰۲) پھر فسق اصلی (جو بلوغ سے پہلے فاسق ہو، فاسق ہی بالغ ہوا ہو یہ فسق اصلی ہے) اور فسق طاری
(جو بعد از بلوغ فاسق ہوا ہو یہ فسق طاری ہے) برابر ہیں۔

(۱۰۳) وَمَنْ أَقْلَسَ وَعِنْدَهُ مَتَاعٌ لِرَجُلٍ بَعِيْنُهُ إِنِ تَعَاوَدَ مِنْهُ فَصَاحِبُ الْمَتَاعِ أَسْوَدٌ لِلْفُرْمَاءِ فِيهِ۔

ترجمہ:- اور جو شخص مفلس ہو گیا اور اسکے پاس کسی شخص کا سامان بھینہ موجود ہے جس کو اس نے اس شخص سے خرید ا تھا تو مالک سامان
دوسرے قرضوں کے ساتھ برابر ہے۔

تشریح:- (۱۰۳) جو شخص مفلس ہوا اور اسکے پاس کسی کا کوئی چیز بھینہ موجود ہے جو مفلس نے اس سے خرید ا تھا تو اس چیز کا مالک دیگر
قرضوں کے ساتھ برابر کا شریک ہوگا کیونکہ بالغ نے جب یہ چیز مشتری کے پر د کیا تو اس چیز کی بھین سے اپنے حق کے سقوط اور مشتری
کے لاء میں ہونے پر راضی ہو گیا تو دیگر قرضوں کی طرح ہوا۔



کتاب الاقرار

یہ کتاب اقرار کے بیان میں ہے۔

کتاب الاقرار کی ماقبل کے ساتھ وجہ مناسبت یہ ہے کہ حجر کے بعض مسائل اقرار کو حضمن ہیں اسلئے حجر کے بعد اقرار لایا۔ اقرار لغت بمعنی اثبات ہے کہا جاتا ہے "قَرَأْتُ الشَّيْءَ إِذَا بَيَّنْتُ" اور شرعاً "إِخْبَارٌ عَنْ ثُبُوتِ حَقِّ الْغَيْرِ عَلَى نَفْسِهِ" یعنی مقرر کا اپنے نفس پر لازم و ثابت شدہ حق غیر کی خبر دینے کو اقرار کہتے ہیں۔ اقرار کرنے والے کو مقرر اور جس کیلئے اقرار کیا جائے اس کو مقرر لہ اور جس فی کی اقرار کیجائے اس کو مقرر بہ کہا جاتا ہے۔

(۱) وَإِذَا أَقْرَأَ الْحُرُّ الْمَالِغُ الْعَاقِلُ بِحَقِّ لَزْمِهِ إِقْرَأَهُ مَجْهُولًا كَانَ مَا أَقْرَبَهُ أَوْ مَعْلُومًا (۲) وَيُقَالُ لَهُ بَيَّنَّ الْمَجْهُولَ فَإِنْ لَمْ يُبَيِّنْ أَجْبَرَهُ الْحَاكِمُ عَلَى الْبَيَانِ۔

ترجمہ :- جب کوئی آزاد، عاقل، بالغ کسی حق کا اقرار کرے تو وہ اس پر لازم ہو جائیگا جس چیز کا اقرار کیا ہے خواہ وہ معلوم ہو یا مجہول اور اس سے کہا جائیگا کہ اس مجہول کو بیان کر پس اگر وہ بیان نہیں کرے گا تو حاکم اس کو بیان کرنے پر مجبور کرے۔

تشریح :- (۱) اگر کسی آزاد، بالغ اور عاقل نے کسی کے حق کا اقرار کیا تو یہ اقرار مقرر پر لازم ہوگا برابر ہے کہ مقرر مجہول ہو یا معلوم، کیونکہ مقرر بہ کا مجہول ہونا صحت اقرار سے مانع نہیں کیونکہ کبھی آدمی پر مجہول حق لازم ہوتا ہے مثلاً کسی کا ایسا مال ضائع کیا جسکی قیمت معلوم نہیں۔ (۲) البتہ اگر مقرر نے حق مجہول کا اقرار کیا (مثلاً کہا کہ لہ علی مائ) تو مقرر سے کہا جائیگا کہ مقرر بہ مجہول کو بیان کر کیونکہ تجھ پر مقرر کی جانب سے ہے تو بیان بھی اسی کے ذمہ ہوگا۔

الاغراض :- ای رجل أقر ولم يلزمه المال حتى تكرر الاقرار ؟

الجواب :- انه المقرب بالزنا لا يجب عليه مهر المزنة حتى يكرر الاقرار ۔ (الاشباه والنظائر)

(۳) فَإِنْ قَالَ لِفُلَانٍ عَلَى شَيْءٍ لَزِمَهُ أَنْ يُبَيِّنَ مَا لَهُ فِيمَا (۴) وَالْقَوْلُ فِيهِ قَوْلُهُ مَعَ يَبَيِّنُهُ إِنْ ادَّعَى الْمُقَرَّرُ لَهُ أَكْثَرَ مِنْهُ۔

ترجمہ :- پس اگر کہا کہ فلاں کی مجھ پر ایک چیز ہے تو اس پر لازم ہے کہ ایسی چیز بیان کرے جس کے لئے قیمت ہو اور اس بارے میں مقرر کا قول مع الیمین معتبر ہے اگر مقرر لہ اس سے زیادہ کا دعویٰ کرے۔

تشریح :- (۳) اگر مقرر نے کہا کہ فلاں کی مجھ پر ایک چیز ہے تو مقرر پر ایسی چیز بیان کرنا لازم ہوگا جسکی کچھ قیمت ہو کیونکہ اس نے اپنے ذمہ فی کے وجوب کی خبر دی ہے اور جس فی کی کچھ قیمت نہ ہو وہ واجب نہیں ہوتی۔ (۴) اب مقرر نے جو بھی بیان کیا اگر مقرر لہ نے اس سے زیادہ کا دعویٰ کیا تو مقرر کا قول مع الیمین معتبر ہوگا کیونکہ مقرر زیادتی کا سکر ہے اور قول مقرر کا مع الیمین معتبر ہوتا ہے۔



(۵) وَإِذَا قَالَ لَهُ عَلَى مَالٍ فَالْمَرْجِعُ لِي بَيَانِهِ إِلَيْهِ وَيُقْبَلُ قَوْلُهُ فِي الْقَلِيلِ وَالْكَثِيرِ (۶) فَإِنْ قَالَ لَهُ عَلَى مَالٍ عَظِيمٍ لَمْ يُصَدَّقْ لِي أَقْلٌ مِنْ مَائَتِي دِرْهَمٍ۔

ترجمہ:- اور اگر مقرر نے کہا کہ فلاں کا میرے ذمہ مال ہے تو اسکے بیان میں اسی کی طرف رجوع کیا جائیگا اور کم و زیادہ میں اسی کا قول قبول کیا جائیگا اور اگر کہا کہ فلاں کا میرے ذمہ مال عظیم ہے تو دوسو درہم سے کم میں اس کی تصدیق نہیں کی جائیگی۔

تشریح:- (۵) اگر مقرر نے کہا کہ فلاں کا مجھ پر مال ہے تو چونکہ مقرر مجہول ہے اسلئے اسکے بیان میں مقرر کی طرف رجوع ہوگا کیونکہ مجمل رکھنے والا مقرر ہی ہے۔ پھر خواہ کم بیان کرے یا زیادہ دونوں صورتوں میں مقرر کا قول مقبول ہوگا کیونکہ قلیل و کثیر دونوں پر مال کا اطلاق صحیح ہے۔

(۶) اگر مقرر نے کہا کہ فلاں کا مجھ پر مال عظیم ہے تو دوسو درہم سے کم میں اسکی تصدیق نہیں کی جائیگی کیونکہ اس نے صفت عظیم کے ساتھ موصوف مال کا اقرار کیا ہے تو صفت کو لغو کرنا جائز نہ ہوگا اور دوسو درہم نصاب ہے اور نصاب مال عظیم ہے اسلئے کہ اسکا مالک غنی شمار ہوتا ہے۔

(۷) وَإِنْ قَالَ لَهُ عَلَى ذَرَاهِمٍ كَثِيرَةٍ لَمْ يُصَدَّقْ فِي أَقْلٍ مِنْ عَشْرَةِ ذَرَاهِمٍ (۸) فَإِنْ قَالَ لَهُ عَلَى ذَرَاهِمٍ فَهِيَ ثَلَاثَةٌ إِلَّا أَنْ يُبَيِّنَ أَكْثَرَ مِنْهَا۔

ترجمہ:- اور اگر کہا کہ فلاں کا میرے ذمہ بہت سے درہم ہیں تو وہ تین درہم ہیں الا یہ کہ اس سے زائد بیان کرے۔

تشریح:- (۷) اگر مقرر نے کہا کہ فلاں کے مجھ پر بہت سے درہم ہیں تو دس درہم سے کم میں اسکی تصدیق نہیں کی جائیگی کیونکہ اسم جمع جب عدد کی تیز واقع ہو تو دس کا عدد آخری وہ عدد ہے جس پر اسم جمع ختم ہوتا ہے چنانچہ کہا جاتا ہے عَشْرَةُ دِرْهَمٍ جبکہ دس کے بعد تیز (یعنی درہم) جمع نہیں بلکہ مفرد کہتے ہیں مثلاً ”عَشْرَةُ دِرْهَمٍ“ اور ”مِائَةُ دِرْهَمٍ“ تو لفظ کی حیثیت سے دس اکثر ہو۔ تو مقرر کا کلام اسی کی طرف پھیرا جائیگا۔

(۸) اگر مقرر نے کہا ”لہ علی درہم“ تو کم از کم تین درہم لازم ہونگے کیونکہ درہم جمع کا صیغہ ہے اور ادنیٰ جمع صحیح تین ہے لہذا مقرر پر تین درہم لازم ہونگے البتہ اگر مقرر تین سے زیادہ بیان کرے تو جو بیان کرے وہی مراد ہوگا کیونکہ لفظ جمع تین سے زیادہ کا بھی احتمال رکھتا ہے۔

(۹) وَإِنْ قَالَ لَهُ عَلَى كَذَا دِرْهَمًا لَمْ يُصَدَّقْ لِي أَقْلٌ مِنْ أَخَذَ عَشْرَ دِرْهَمًا (۱۰) وَإِنْ قَالَ كَذَا وَكَذَا دِرْهَمًا لَمْ يُصَدَّقْ لِي أَقْلٌ مِنْ أَخَذَ عَشْرُونَ دِرْهَمًا۔

ترجمہ:- اور اگر کہا کہ فلاں کے میرے ذمہ اتنے اتنے درہم ہیں تو گیارہ درہم سے کم میں اس کی تصدیق نہیں کی جائیگی اور اگر کہا کہ اتنے اتنے درہم ہیں تو اکیس درہم سے کم میں اسکی تصدیق نہیں کی جائیگی۔

تشریح:- (۹) اگر مقرر نے کہا کہ فلاں کے مجھ پر اتنے اتنے درہم ہیں تو گیارہ درہم سے کم میں اسکی تصدیق نہیں کی جائیگی کیونکہ مقرر نے دواہیے بمعد ذکر کئے ہیں جن کے درمیان حرف عطف نہیں اور مقرر اعداد میں سے اقل ایسا عدد ”احد عشر“ ہے۔ (۱۰) اور اگر مقرر

نے کہا کذا و کذا تو اکیس سے کم میں اسکی تصدیق نہیں کی جائیگی کیونکہ مقرر نے دوایسے مہم عدد ذکر کئے ہیں جن کے درمیان حرف عطف ہے اور مقرر اعداد میں سے اقل ایسا عدد واحد و عشرون ہے تو ہر ایک وجہ کو اپنے نظیر پر حمل کیا جائیگا۔

(۱۰) زَان قَالَ لَهُ عَلِيٌّ اَوْ قَبْلِي فَقَدْ اَقْرَبْتُ بَيْنَ (۱۱) وَان قَالَ لَهُ عِنْدِي اَوْ مَعِيَ فَهُوَ اَقْرَبُ بِاَمَانَةٍ فِي يَدِهِ۔

ترجمہ :- اور اگر کہا کہ فلاں کے مجھ پر یا میری طرف ہیں، تو یہ دین کا اقرار ہے اور اگر کہا کہ فلاں کے میرے پاس یا میرے ساتھ ہیں تو یہ اس کے ہاتھ میں امانت ہونے کا اقرار ہے۔

تشریح :- (۱۰) اگر مقرر نے کہا ”لہ علی“ (فلاں کا مجھ پر) یا ”لہ قبلی“ (فلاں کا میری طرف) تو یہ قرضہ کا اقرار ہوگا کیونکہ ”علی“ صیغہ ایجاب ہے اور ”قبلی“ ضمان کی خبر دیتا ہے کیونکہ قبلا کفالت کی طرح ضمانت کا نام ہے۔ (۱۱) اگر مقرر نے کہا ”لہ عندی“ (فلاں کے میرے پاس) یا ”لہ معی“ (فلاں کے میرے ساتھ) تو یہ امانت کا اقرار ہوگا کیونکہ ان دونوں صورتوں میں اس شی کا اس کے ہاتھ میں ہونے کا اقرار ہے اور کسی شی کا ہاتھ میں ہونا دو طرح ہوتا ہے، مضمون، امانت، تو ان میں سے کتر ثابت ہو جائیگا اور کتر امانت ہے اسلئے یہ امانت کا اقرار ہے۔

(۱۲) يٰذَا قَالَ لَهُ رَجُلٌ لِّيْ عَلَيْكَ اَلْفٌ دِرْهَمٍ لِّقَالَ اِنَّهَا اَوْ اَنْتَقِلَهَا اَوْ اَجْلِيْ بِهَا اَوْ قَدْ قَضَيْتَهَا فَهُوَ اَقْرَبُ۔

ترجمہ :- اور اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ تیرے ذمہ میرے ہزار درہم ہیں اور اس نے کہا کہ ان کو تول لو یا پرکھ لو یا اس میں مجھ کو مہلت دو یا کہا کہ وہ تو میں ادا کر چکا ہوں تو یہ اقرار ہوگا۔

تشریح :- (۱۲) اگر مقرر کسی نے کہا کہ میرے تجھ پر ہزار درہم ہیں مقرر نے کہا ان کو تول لے یا پرکھ لے (یہ اس زمانے کی بات ہے کہ لوگ چاندی کے درہم کی مقدار معلوم کرنے کیلئے تولتے یا کھرہ کھونڈ معلوم کرنے کیلئے پرکھتے تھے) اور یا کہا کہ انکی مجھے مہلت دیدو۔ اور یا کا کہ وہ تو میں تجھ کو دے چکا ہوں تو ان تمام صورتوں میں مقرر کی طرف سے ہزار درہم کا اقرار ہے کیونکہ ان سب جملوں میں ہاء ضمیر الف کی طرف راجع ہے تو گویا مقرر کہتا ہے اِنِّزَنَ الْاَلْفَ النَّسِي لَكَ عَلَيَّ اِسِي طَرَحَ اِنِّيْ جَمَلْتُ فِيْ يَدِيْ اِيْهَ اَقْرَبُ۔

(۱۳) مَنْ اَقْرَبَ بَيْنَيْنِ مُؤَجَّلٍ فَصَلَفَهُ الْمُقَرُّ لَهُ فِي الدِّينِ وَكَلَبَهُ فِي التَّاجِلِ لَزِمَهُ الدِّينُ خَالَاوُيُسْتَخْلَفَ الْمُقَرُّ لَهُ فِي الْاَجَلِ۔

ترجمہ :- اور اگر کسی نے میعاد دین کا اقرار کیا اور مقرر نے دین کے بارے میں اس کی تصدیق کی اور میعاد کے بارے میں اسکی تکذیب کی تو مقرر پر فی الحال دین لازم ہوگا اور میعاد کے بارے میں مقرر نے قسم لی جائیگی۔

تشریح :- (۱۳) اگر مقرر نے میعاد دین کا اقرار کیا اور مقرر نے دین میں اسکی تصدیق کی مگر میعاد ہونے میں اسکی تکذیب کی تو مقرر پر فی الحال دین لازم ہوگا اور میعاد ہونے میں اسکی تصدیق نہیں کی جائیگی البتہ مقرر نے اس بات پر قسم لی جائیگی کہ دین میعاد نہیں کیونکہ مقرر نے اپنے ادھر حق غیر کے ساتھ ساتھ مقرر پر اپنے لئے حق میعاد کا دعویٰ کیا، مقرر حق میعاد سے انکار کرتا ہے اور قسم منکر پر ہوتا ہے۔

(۱۴) وَمَنْ أَقْرَبَ بَدِينٍ وَاسْتَشَى شَيْئًا مُتَّصِلًا بِأَقْرَبِهِ صَحَّ الْإِسْتِثْنَاءُ وَلِزِمَهُ الْبَاقِي وَسَوَاءٌ اِسْتَشَى الْإِثْلَ أَوَّالًا كَثَرًا (۱۵) فَإِنْ اِسْتَشَى الْجَمِيعَ لَزِمَهُ الْإِقْرَارُ وَبَطَلَ الْإِسْتِثْنَاءُ۔

ترجمہ :- اور جس نے کسی دین کا اقرار کیا اور متصل کچھ مستثنیٰ کر لیا تو یہ استثنا صحیح ہے اور اس پر باقی لازم ہوگا اور برابر ہے کہ کم مستثنیٰ کر دے یا زیادہ اور اگر تمام کا استثنا کر دیا تو اس پر اس کا اقرار لازم ہوگا اور استثنا باطل ہو جائیگا۔

تشریح :- (۱۴) اگر کسی نے دین کا اقرار کیا اور اقرار کے متصل مقربہ سے کچھ مستثنیٰ کر دیا خواہ کم مستثنیٰ کر دے یا زیادہ تو یہ استثنا صحیح ہے اور مستثنیٰ کے سوا باقی ماندہ مقربہ مقربہ لازم ہوگا کیونکہ استثنا مستثنیٰ کے بعد ظلم بالباقی ہے۔ (۱۵) البتہ اگر مقرر نے کل کا استثنا کر دیا تو کل کا استثنا باطل ہے، مقربہ مقربہ لازم ہے کیونکہ کل کا استثنا رجوع عن الاقرار ہے جو کہ درست نہیں۔

(۱۶) وَإِنْ قَالَ لَهُ عَلَى مِائَةِ دِرْهَمٍ إِلَّا دِينَارًا أَوْ أَقْفِيزَ حِنْطَةٍ لَزِمَهُ مِائَةُ دِرْهَمٍ إِلَّا قِيعَةَ الدِّينَارِ أَوْ الْقَفِيزَ (۱۷) وَإِنْ قَالَ لَهُ عَلَى مِائَةِ وَدَرْهَمٍ فَالْمِائَةُ كُلُّهَا دَرَاهِمٌ (۱۸) وَإِنْ قَالَ لَهُ عَلَى مِائَةِ وَثَوْبٍ لَزِمَهُ ثَوْبٌ وَاحِدٌ وَالْمُرْجِعُ فِي تَفْسِيرِ الْمِائَةِ الْيَدِ۔

ترجمہ :- اور اگر کسی نے کہا کہ فلاں کے میرے ذمہ سو درہم ہیں مگر ایک دینار یا ایک قفیز گندم تو اس پر سو درہم لازم ہیں مگر ایک دینار یا قفیز گندم کی قیمت لازم نہ ہوگی اور اگر کہا کہ میرے ذمہ فلاں کے سوا سو درہم ہے تو پورے سو درہم لازم ہونگے اور اگر کہا کہ فلاں کے میرے ذمہ سوا سو درہم ہے تو اس پر ایک کپڑا لازم ہوگا اور سو کی تفسیر میں اسی سے رجوع کیا جائیگا۔

تشریح :- (۱۶) اگر مقرر نے کہا کہ فلاں کے مجھ پر سو درہم ہیں مگر ایک دینار یا کہا کہ فلاں کے مجھ پر سو درہم ہیں مگر گندم کا ایک قفیز تو اس پر سو درہم سوائے ایک دینار کی قیمت کے یا سو درہم سوائے گندم کے ایک قفیز کی قیمت کے لازم ہیں یہ دونوں صورتیں شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک احتساباً درست ہیں جبکہ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک درست نہیں، شیخین کا قول رائج ہے۔

(۱۷) اگر مقرر نے کہا کہ فلاں کے میرے ذمہ سوا ایک درہم ہے تو اس پر تمام (یعنی ایک سوا ایک) درہم ہی لازم ہونگے کیونکہ عادتاً لوگ اس طرح کے کلام میں مائید بطور تفسیر ذکر کرتے ہیں۔ (۱۸) اور اگر کہا کہ فلاں کے مجھ پر سوا ایک کپڑا ہے تو اس پر ایک کپڑا لازم ہوگا اور سو کی تفسیر میں مقرر سے رجوع کیا جائیگا کہ مانند سے تیری کیا مراد ہے کیونکہ معطوف مفسر کا معطوف معطوف علیہ مہم پر کیا ہے اور عطف برائے بیان وضع نہیں ہوا ہے تو لفظ مائید مہم ہی رہا لہذا مائید کے بیان کیلئے مقرر سے رجوع کیا جائیگا۔

(۱۹) وَمَنْ أَقْرَبَ بِحَقِّ وَقَالَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى مُتَّصِلًا بِأَقْرَبِهِ لَمْ يَلْزَمْهُ الْإِقْرَارُ۔

ترجمہ :- اور جس نے کسی حق کا اقرار کر لیا اور اپنے اقرار کے متصل انشاء اللہ کہا تو اس پر اقرار لازم نہ ہوگا۔

تشریح :- (۱۹) اگر کسی نے کسی حق کا اقرار کرتے ہوئے متصل کہا انشاء اللہ تو یہ اقرار مقرر لازم نہ ہوگا کیونکہ انشاء اللہ کے ساتھ انشاء امام ابو یوسفؒ کے نزدیک حکم کو انعقاد سے پہلے ہی باطل کرنے کیلئے ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک حکم کو شیت باری تعالیٰ کے ساتھ

حلق کرنے کیلئے ہے بہر حال دونوں صورتوں میں اقرار لازم نہ ہوگا۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے مذہب کے مطابق تو ظاہر ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کے مذہب کے مطابق اسلئے لازم نہ ہوگا کہ اقرار تعلق بالشرط کا احتمال رکھتا ہے۔

(۲۰) وَمَنْ أَقْرَ وَشَرَطَ الْخِيَارَ لِنَفْسِهِ لَزِمَهُ الْإِقْرَارُ وَبَطَلَ الْخِيَارُ۔

ترجمہ :- اور جس نے اقرار کیا اور اپنے لئے خیار کی شرط لگادی تو اس پر اقرار لازم ہے اور خیار باطل ہے۔

تشریح :- (۲۰) اگر مقرر نے اپنے لئے شرط خیار کی شرط پر کسی کیلئے اقرار کیا مثلاً کسی کیلئے قرض یا غصب یا ودیعت یا عاریت کا اقرار اس شرط پر کیا کہ مجھے تین دن تک اختیار ہے تو اقرار صحیح ہوگا اور شرط باطل ہوگی شرط اسلئے باطل ہوگی کہ خیار اس غرض سے ہوتا ہے کہ جب چاہے فسخ کر دے اور اقرار اخبار ہے قابل فسخ نہیں۔

(۲۱) وَمَنْ أَقْرَ بِذَارٍ اسْتَنْى بِانْهَا لِنَفْسِهِ فَلِلْمَقْرَرِ لَهُ الدَّارُ وَالْبِنَاءُ جَمِيعاً (۲۲) وَإِنْ قَالَ بِنَاءُ هَذِهِ الدَّارِ لِي وَالْعَرَصَةُ لِفُلَانٍ فَهُوَ كَمَا قَالَ۔

ترجمہ :- اور جس گھر کا اقرار کیا اور اپنے لئے اس کی عمارت کا استثناء کیا تو مکان اور عمارت سب مقررہ کے ہو گئے اور اگر کہا کہ اس گھر کی عمارت میرے لئے ہے اور گن فلاح کا ہے تو یہ اس کے بیان کے مطابق ہوگا۔

تشریح :- (۲۱) اگر مقرر نے کسی کیلئے مکان کا اقرار کر کے عمارت اپنے لئے مشتی کر دیا تو مکان و عمارت سب مقررہ کے ہو گئے کیونکہ اعتراف دار میں عمارت جمعا داخل ہے۔ (۲۲) اور اگر مقرر نے کہا کہ اس مکان کی عمارت میری ہے اور گن فلاح کا ہے تو جیسا مقررہ تھا ہے ویسا ہی ہے کیونکہ گن عمارت ہے خالی زمین سے بغیر عمارت کے تو گویا اس نے کہا کہ یہ زمین فلاح کی ہے بغیر عمارت کے۔

(۲۳) وَمَنْ أَقْرَ بِشُحْرِ فِي قَوْصَرَةٍ لَزِمَهُ الشُّحْرُ وَالْقَوْصَرَةُ (۲۴) وَمَنْ أَقْرَ بِذَابَةِ فِي أَصْطِلَ لَزِمَهُ الذَّابَةُ خَاصَّةً (۲۵) وَإِنْ قَالَ غَصَبْتُ ثَوْباً لِي بِتَدْيِيلٍ لَزِمَهُ جَمِيعاً (۲۶) وَإِنْ قَالَ لَهُ عَلَى ثَوْبٍ لِي ثَوْبٌ لَزِمَهُ جَمِيعاً (۲۷) وَإِنْ قَالَ لَهُ عَلَى ثَوْبٍ لِي عَشْرَةَ أَثْوَابٍ لَمْ يَلْزَمْهُ عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ إِلَّا ثَوْبٌ وَاحِدٌ وَقَالَ مُحَمَّدٌ يَلْزَمُهُ أَحَدُ عَشَرَ ثَوْباً۔

ترجمہ :- اور جس نے نوکری میں کھجور کا اقرار کیا تو اس پر کھجور اور نوکری دونوں لازم ہوگی اور جس جانور کا اصطبل میں اقرار کیا تو اس پر خاص کر جانور لازم ہوگا اور اگر کہا کہ میں نے کپڑا و مال میں غصب کیا تو اس پر دونوں چیزیں لازم ہوگی اور اگر کہا کہ فلاح کا میرے ذمہ کپڑا ہے کپڑے میں تو دونوں لازم ہو گئے اور اگر کہا کہ فلاح کا میرے ذمہ کپڑا ہے کپڑوں میں تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک لازم نہیں ہوتا مگر ایک کپڑا اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس پر گیارہ کپڑے لازم ہو گئے۔

تشریح :- (۲۳) اگر مقرر نے اقرار کیا کہ فلاح کے مجھ پر کھجور ہے نوکری میں تو کھجور اور نوکری دونوں واجب کرنا لازم ہوگا (۲۴) اور اگر مقرر نے کہا کہ مجھ پر فلاح کا جانور ہے اصطبل میں تو صرف جانور لازم ہوگا (۲۵) اور اگر مقرر نے کہا کہ میں نے غصب کیا ہے کپڑا و مال

میں تو دونوں لازم ہو گئے (۲۶) اور اگر مقرر نے کہا کہ فلاں کا مجھ پر کپڑا ہے کپڑے میں تو دونوں کپڑے لازم ہو گئے۔

(۲۷) اگر مقرر نے کہا کہ فلاں کا مجھ پر ایک کپڑا ہے دس کپڑوں میں تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک صرف ایک کپڑا لازم ہوگا کیونکہ عادت یہ ہے کہ دس کپڑے ایک کپڑے کے لئے ظرف نہیں ہوتا۔ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک گیارہ کپڑے لازم ہو گئے کیونکہ یہ جائز ہے کہ کوئی عمدہ کپڑے کو دس کپڑوں میں لپیٹ دے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا قول راجح ہے۔

ان تمام مسائل میں اصل اور قاعدہ یہ ہے کہ جو چیز ظرف ہونے کی صلاحیت رکھتی ہو اور اس کا ایک جگہ سے دوسری جگہ انتقال ممکن ہو تو ایسی چیز کے اقرار میں ظرف اور مظروف دونوں لازم ہوتے ہیں جیسے بھجور کا اقرار ٹوکری میں۔ اور اگر ظرف ہونے کی صلاحیت رکھتی ہو مگر اس کا انتقال ممکن نہ ہو تو صرف مظروف لازم ہوگا ظرف لازم نہ ہوگا جیسے جانور کا اقرار اصطبل میں۔ لیکن امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک دونوں لازم ہو گئے کیونکہ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک غیر منقول کا غصب کرنا متصور ہے۔ اور اگر وہ چیز ظرف ہونے کی صلاحیت نہ رکھتی ہو تو صرف مظروف لازم ہوگا جیسے کوئی کہے "لہ علی درهم فی درهم"۔

(۲۸) وَمَنْ أَقْرَبَ بِغَضَبٍ ثَوْبٍ وَجَاءَ بِثَوْبٍ مَعِيْبٍ فَالْقَوْلُ قَوْلُهُ فِيهِ مَعَ يَمِيْنِهِ (۲۹) وَكَذَلِكَ لَوْ أَقْرَبَ بِذَرَاهِمٍ وَقَالَ هِيَ زُبُوفٌ۔

ترجمہ:- اور جس نے کپڑا غصب کرنے کا اقرار کیا اور پھر عیب دار کپڑا لایا تو اس میں اس کا قول اس کی قسم کے ساتھ معتبر ہے اور اسی طرح اگر دراہم کا اقرار کیا اور کہا کہ وہ کھوٹا ہیں (تو بھی مقرر کا قول معتبر ہے)۔

تشریح:- (۲۸) اگر مقرر نے کپڑا غصب کرنے کا اقرار کیا پھر جب اس سے مطالبہ کیا گیا تو اس نے معیوب کپڑا لایا کہ یہ میں نے غصب کیا تھا جبکہ منصوب منہ کہتا ہے کہ مجھ سے سالم کپڑا غصب کیا ہے تو غاصب کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا کیونکہ غصب سالم کے ساتھ مختص نہیں بلکہ معیوب بھی غصب کیا جاسکتا ہے۔ (۲۹) یہی حکم اس صورت کا بھی ہے کہ مقرر نے دراہم غصب کرنے کا اقرار کیا اور کہا کہ کھوٹے دراہم میں نے غصب کئے ہیں۔

(۳۰) وَإِنْ قَالَ لَهُ عَلَى خُمْسَةٍ لِي خُمْسَةٌ يُرِيدُ بِهِ الضَّرْبَ وَالْحِسَابُ لِرَمِهِ خُمْسَةً وَاحِدَةً (۳۱) وَإِنْ قَالَ أَرَدْتُ خُمْسَةً مَعَ خُمْسَةٍ لِرَمِهِ عَشْرَةً۔

ترجمہ:- اور اگر کہا کہ فلاں کے میرے ذمہ پانچ ہیں پانچ میں اور اس سے اس کی مراد ضرب اور حساب لڑمہ خُمْسَةً وَاحِدَةً (۳۱) وان قال أردت خُمْسَةً مَعَ خُمْسَةٍ لِرَمِهِ عَشْرَةً۔

تشریح:- "خُمْسَةً لِي" کے معنی مطلب نکل سکتے ہیں اور ہر ایک کا حکم الگ ہے۔ ایک مطلب تو یہ ہے کہ پانچ کو پانچ میں ضرب دیا جائے اور یہی مراد لی جائے تو پانچیں لازم ہو گئے کیونکہ پانچ کو پانچ سے ضرب دینے سے پانچیں ہوتے ہیں۔ حسن ابن زیاد کا یہی قول ہے۔ (۳۰) دوسرا مطلب یہ ہے کہ پانچ، پانچ کے ساتھ اور "لِي" کو "مَعَ" کے معنی میں لیا جائے تو دس لازم ہو گئے کیونکہ پانچ

پانچ کے ساتھ ہو جائے تو دس بنتے ہیں۔ (۳۱) تیسرا مطلب یہ ہے کہ پانچ کو پانچ میں ضرب دے کر اس کے اجزاء اور کڑے بڑھائے جائیں اس صورت میں عدد تو پانچ ہی رہے گا البتہ ان کے اجزاء پچیس ہو جائیں گے اگر یہ مطلب لیا جائے تو صرف پانچ ہی لازم ہو گئے کیونکہ ضرب دینے سے اجزاء اگرچہ بڑھ گئے لیکن عدد پانچ ہی رہے گا۔ امام قدوری نے یہی مطلب لیا ہے اور پانچ ہی لازم کئے ہیں۔

(۳۲) وَإِنْ قَالَ لَهُ عَلَىٰ مِنْ دِرْهَمٍ إِلَىٰ عَشْرَةٍ لَزِمَهُ تِسْعَةُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ يَلْزَمُهُ الْإِنْبِدَاءُ وَمَا بَعْدَهُ وَيَسْقُطُ الْغَائِبَةُ وَقَالَا رَحِمَهُمَا اللَّهُ يَلْزَمُهُ الْعَشْرَةُ كُلُّهَا۔

ترجمہ:- اور اگر کہا کہ فلاں کے میرے ذمہ ایک درہم سے لے کر دس تک ہیں تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر نو درہم لازم ہو گئے ابتداء اور اس کا مابعد لازم ہو گا اور غایت ساقط ہو جائیگی اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ اس پر پورے دس لازم ہو گئے۔

تشریح:- (۳۲) اگر مقرر نے کہا کہ فلاں کے مجھ پر ایک درہم سے دس تک ہیں تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مقرر پر نو درہم لازم ہو گئے یعنی ابتداء اور اس کا مابعد لازم ہو گا اور غایہ ساقط ہوگی اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک پورے دس لازم ہو گئے ان کے نزدیک غایہ مغیا میں داخل ہے جبکہ امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک آٹھ لازم ہو گئے ان کے نزدیک دونوں غایہ مغیا میں داخل نہیں۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول رائج ہے۔

(۳۳) وَإِذَا قَالَ لَهُ عَلَىٰ أَلْفٍ دِرْهَمٍ مِنْ ثَمَنِ عَبْدٍ اشْتَرَيْتُهُ مِنْهُ وَلَمْ أَقْبِضْهُ فَإِنْ ذَكَرَ عَبْدٌ بَعْنَهُ قِيلَ لِلْمَقْرَرِ لَهُ إِنْ شِئْتَ فَسَلِّمِ الْعَبْدَ وَخُذِ الْأَلْفَ وَالْأَقْلَا شَىٰ لَكَ عَلَيْهِ (۳۴) وَإِنْ قَالَ لَهُ عَلَىٰ أَلْفٍ مِنْ ثَمَنِ عَبْدٍ وَلَمْ يُعَيِّنْهُ لَزِمَهُ الْأَلْفُ لِي قَوْلِ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ۔

ترجمہ:- اور اگر کسی نے کہا کہ فلاں کے میرے ذمہ ہزار درہم ہیں ایک ایسے غلام کی قیمت کے جو میں نے اس سے خریدا تھا اور میں نے اس پر قبضہ نہیں کیا تھا تو اگر اس نے معین غلام کو ذکر کیا تو مقرر لے لے کر آیا جائیگا کہ اگر تو چاہے تو غلام دید اور ہزار لے لو ورنہ تیرے لئے اس پر کچھ لازم نہیں اور اگر کہا کہ فلاں کے میرے ذمہ غلام کے ثمن کے ہزار درہم ہیں اور غلام کو متعین نہیں کیا تو اس پر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے قول کے مطابق ہزار لازم ہو گئے۔

تشریح:- (۳۳) اگر مقرر نے کہا کہ فلاں کے مجھ پر ہزار درہم ہیں اس غلام کے ثمن کے جو میں نے اس سے خریدا تھا لیکن میں نے اس غلام پر قبضہ نہیں کیا تھا پس اگر مقرر نے کسی معین غلام کا ذکر کیا جو کہ فی الحال مقرر کے ہاتھ میں ہے تو مقرر لے لے کر آیا جائیگا کہ اگر چاہے تو غلام مقرر کے سپرد دے اور مقرر نے جن ہزار درہم کا اقرار کیا ہے وہ لے لیں ورنہ تیرے لئے کچھ نہ ہوگا کیونکہ مقرر نے اقرار بالمال بموجب غلام کیا تھا تو بغیر غلام کے مقرر پر کچھ لازم نہ ہوگا۔

(۳۴) اگر مقرر نے معین غلام ذکر نہیں کیا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مقرر پر ہزار درہم لازم ہو گئے اور مقرر کے اس قول کی تصدیق نہیں کی گئی کہ میں نے اس پر قبضہ نہیں کیا کیونکہ مقرر کا یہ کہنا اقرار سے رجوع ہے جو کہ درست نہیں۔ یہی قول رائج ہے۔



(۳۵) وَلَوْ قَالَ لَهُ عَلَى أَلْفٍ مِنْ ثَمَنِ خُمْرٍ أَوْ خَنْزِيرٍ لَرَمَهُ أَلْفٌ وَلَمْ يَقْبَلْ تَفْسِيرُهُ۔

ترجمہ:- اور اگر کہا کہ فلاں کے میرے ذمہ شراب یا خنزیر کے ثمن کے ہزار درہم ہیں تو اس پر ہزار درہم لازم ہو گئے اور اس کی یہ تفسیر قبول نہیں کی جائیگی۔

تشریح:- (۳۵) اگر مقرر نے کہا کہ فلاں کے مجھ پر ہزار درہم ہیں شراب یا خنزیر کی قیمت کے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مقرر پر ہزار لازم ہو گئے اور مقرر کا یہ کہنا کہ شراب یا خنزیر کی قیمت کے ہیں مقبول نہ ہوگا کیونکہ یہ اقرار سے رجوع ہے کیونکہ مسلمان پر خمر اور خنزیر کے ثمن واجب نہیں ہوتے جبکہ اس کلام کا اول حصہ وجوب کے لئے ہے۔

(۳۶) وَإِنْ قَالَ لَهُ عَلَى أَلْفٍ مِنْ ثَمَنِ مَنَاعٍ وَهِيَ زُبُوفٌ فَقَالَ الْمُقَرَّرُ لَهُ جِإِذْ لَرَمَهُ الْجِإِذُ فِي قَوْلِ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ إِنْ قَالَ ذَلِكَ مَوْصُولًا صَدَقَ وَإِنْ قَالَ مَفْصُولًا لَا يَصْدُقُ۔

ترجمہ:- اور اگر کہا کہ فلاں کے میرے ذمہ سامان کی قیمت کے ہزار درہم ہیں اور وہ کھوٹے ہیں اور مقرر کہتا ہے کہ کھرے ہیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول کے مطابق کھرے لازم ہو گئے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر اس نے یہ متصل کہا تو اس کی تصدیق کی جائیگی اور اگر کچھ دیر بعد کہا تو تصدیق نہیں کی جائیگی۔

تشریح:- (۳۶) اگر مقرر نے کہا کہ فلاں کے مجھ پر ہزار درہم ہیں سامان کی قیمت کے اور وہ کھوٹے ہیں اور مقرر نے کہا کہ کھوٹے نہیں بلکہ کھرے ہیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک کھرے ہی لازم ہو گئے کیونکہ مقرر کا کہنا کہ کھوٹے ہیں، یہ اقرار سے رجوع ہے اسلئے کہ عقد مطلق عیب سے سالم ہونے کا مقتضی ہے جبکہ کھوٹا ہونا عیب ہے۔

صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ اگر مقرر نے یہ قول کہ کھوٹے ہیں، متصل کہا تو پھر مقرر کی تصدیق کی کیا جائیگی اور اگر منفصل کہا تو تصدیق نہیں کی جائیگی۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول رائج ہے۔

(۳۷) وَمَنْ أَقَرَّ لِغَيْرِهِ بِخَاتَمٍ فَلَهُ الْخُلُقَةُ وَالْفَصُّ (۳۸) وَإِنْ أَقَرَّ لَهُ بِسَيْفٍ فَلَهُ النَّصْلُ وَالْجَفْنُ وَالْحِمَانُلُ (۳۹) وَإِنْ أَقَرَّ لَهُ بِخِجْلَةٍ فَلَهُ الْعَبْدَانِ وَالْكِسْوَةُ۔

ترجمہ:- اور جس نے دوسرے کے لئے انگوٹھی کا اقرار کیا تو اس کے لئے انگوٹھی اور بھینہ دونوں ہیں اور اگر کسی کے لئے تلوار کا اقرار کیا تو اس کے لئے تلوار اور پرتلہ اور نیام تینوں ہو گئے اور اگر کسی کے لئے ڈولی کا اقرار کیا تو اس کے لئے لکڑیاں اور پردہ ہوگا۔

تشریح:- (۳۷) اگر مقرر نے کسی کیلئے انگوٹھی کا اقرار کیا تو مقرر پر حلقہ اور بھینہ دونوں لازم ہو گئے کیونکہ اسم خاتم دونوں کو شامل ہے (۳۸) اور اگر کسی کیلئے تلوار کا اقرار کیا تو مقرر کیلئے نصل (تلوار) جفن (نیام) حمانل (تلوار کا پرتلہ) تینوں ہو گئے کیونکہ اسم سیف ان تینوں کو شامل ہے۔ (۳۹) اگر کسی کیلئے چھپر کھٹ (لبن کا چھتری دار پلنگ) کا اقرار کیا تو مقرر کیلئے لکڑیاں (جن سے چھپر کھٹ بنایا جاتا ہے) اور پردہ (جو لکڑیوں پر ڈالا جاتا ہے) ہوگا کیونکہ اسم جملہ ان دونوں کو شامل ہے۔

(۴۰) وَإِنْ لَمْ يَحْمِلْ فَلَانَةٌ عَلَى الْفِ دِرْهَمٍ لَّانَ قَالَ أَوْضَى لَهُ فُلَانٌ أَوْ مَاتَ أَبُوهُ فَوَرَّثَهُ فَلَا إِقْرَارَ صَحِيحٌ

(۴۱) وَإِنْ أَبْتَهَمَ الْإِقْرَارَ لَمْ يَصِحْ عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ يَصِحُّ۔

ترجمہ:- اور اگر کہا کہ فلاں کے حمل کے میرے ذمہ ہزار درہم ہیں پس اگر اس نے کہا کہ اس کے لئے فلاں نے وصیت کی تھی یا اس کا باپ مر گیا اور یہ اس کا وارث ہے تو یہ اقرار صحیح ہے اور اگر اس نے اقرار مبہم چھوڑا تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک یہ اقرار صحیح نہیں اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں صحیح ہے۔

تشریح:- (۴۰) اگر مقرر نے کہا کہ فلاں کے حمل کیلئے مجھ پر ہزار درہم ہیں تو اسکی دو صورتیں ہیں۔ ایک صورت یہ ہے کہ حمل کیلئے ثبوت ملک کا سبب صالح بیان کرے جسکی صورت یوں ہے کہ مقرر کہے کہ فلاں عورت کے حمل کے مجھ پر ہزار درہم لازم ہیں جن کی وصیت فلاں شخص نے اس حمل کیلئے کی تھی جو بعد میں وہ مجھ سے ضائع ہو گئے یا کہے کہ حمل کا باپ مر گیا تھا حمل نے ہزار روپیہ اس سے میراث میں پائے تھے جو بعد میں مجھ سے ہلاک ہوئے تو چونکہ مقرر نے حمل کیلئے ثبوت ملک کا سبب صالح (وصیت یا میراث) بیان کر دیا اسلئے یہ اقرار صحیح ہے۔ (۴۱) دوسری صورت یہ ہے کہ اقرار کو مبہم چھوڑ دے یعنی ثبوت ملک کا کوئی سبب صالح بیان نہیں کرے تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک یہ اقرار صحیح نہیں۔ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک صحیح ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا قول راجح ہے۔

(۴۲) وَإِنْ أَقْرَأَ بِمَحْمِلٍ جَارِيَةٍ أَوْ حَمْلٍ شَاةٍ لَمْ يَحْمِلْ صَحَّ الْإِقْرَارُ وَلَمْ يَمْدَ

ترجمہ:- اور اگر لونڈی کے حمل کا یا بکری کے حمل کا کسی کے لئے اقرار کیا تو یہ اقرار صحیح ہے اور اس پر لازم ہے۔

تشریح:- (۴۲) اگر مقرر نے کسی کیلئے باندی کے حمل کا یا بکری کے حمل کا اقرار کیا تو یہ اقرار صحیح ہے اور مقرر پر مقررہ لازم ہے خواہ سبب صالح بیان کرے یا نہ کرے کیونکہ اس اقرار کی وجہ صحیح ممکن ہے وہ یہ کہ ممکن ہے کہ کسی مرید لائے نے اسکی وصیت کی ہو لہذا اس اقرار کو جواز کی اس صورت پر محمول کیا جائیگا۔

(۴۳) وَإِذَا أَقْرَأَ الرَّجُلُ فِي مَرَضٍ مَوْتَهُ بِلَيْوْنٍ وَعَلَيْهِ ذُبُونٌ فِي صَحْتِهِ وَذُبُونٌ لَزِمَتْهُ فِي مَرَضِهِ بِأَسْبَابٍ مَعْلُومَةٍ فَلَدَيْنِ

الصَّحْبَةِ وَالَّذِينَ الْمَعْرُوفُ بِالسَّابِ مَقْلَمٌ فَأَذْأَفُصِيَتْ وَلَفْضٌ شَيْءٌ مِنْهَا كَانَ لِيَمَّا أَقْرَبَهُ فِي خَالِ الْمَرَضِ

(۴۴) وَإِنْ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ ذُبُونٌ لَزِمَتْهُ فِي صَحْتِهِ جَازَ إِقْرَارُهُ وَكَانَ الْمُقْرَأُ لَهُ أَوَّلِي مِنَ الْوَرِثَةِ۔

ترجمہ:- اور اگر کسی نے مرض الموت میں چند قرضوں کا اقرار کیا اور اس پر صحت کی حالت کے اور بھی قرضے ہیں اور کچھ قرضے اس پر حالت مرض میں بھی آگئے جن کے اسباب معلوم ہیں تو حالت صحت کا قرض اور جس قرض کے اسباب معلوم ہیں یہ مقدم ہیں پس جس وقت یہ قرضے ادا ہو جائیں اور ان سے کچھ بچ جائے تو اس قرض میں دیا جائے جو مرض الموت میں اس نے اسکا اقرار کیا ہے اور اگر اس کے ذمہ ایسا قرض نہیں جو اس پر حالت صحت میں لازم ہوں تو اس کا اقرار جائز ہے اور مقرر کو ورثہ سے اولیٰ ہوگا۔

تشریح:- (۴۳) اگر مقرر نے مرض الموت میں قرضوں کا اقرار کیا (مثلاً کہ مجھ پر زید، بکر کے دو ہزار درہم دین ہے) اور مقرر کے

زہ تندرستی کے زمانے کے بھی کچھ قرضے ہیں اور اسی مرض میں بھی کچھ قرضے اسکے ذمہ اسباب معلومہ سے لازم ہوئے ہوں (مثلاً) مرض الموت میں کسی کی کوئی چیز ہلاک کر دی) تو تندرستی کے قرضے اور مرض الموت میں اسباب معروفہ سے لازم شدہ قرضے ان قرضوں سے مقدم ہونگے جنکا مرض الموت میں اقرار کیا کیونکہ اقرار بیک دلیل ہے مگر اسکا دلیل ہونا اسی وقت معتبر ہے جب اس سے دوسرے کا حق باطل نہ ہوتا ہو جبکہ ایسے مریض کے اقرار سے حق غیر کا ابطال لازم آتا ہے کیونکہ اسکے مال کے ساتھ صحت کے قرضوں کا حق متعلق ہو چکا ہے۔

ہاں اگر اول الذکر دو قسم قرضے ادا کر دئے گئے اور کچھ مال بچ گیا تو اس بچے ہوئے مال سے مریض کے وہ قرضے ادا کر لے جن کا اس نے مرض الموت میں اقرار کیا تھا کیونکہ ہمسہ قسری قسم کے قرضوں کا اقرار صحیح تھا صرف صحت کے قرض خواہوں کے حق کی وجہ سے رد ہوا تھا۔

(۴۴) اگر مرض الموت کے مریض پر اول الذکر دو قسم کے قرضے نہ ہوں تو مرض الموت کا اقرار صحیح ہوگا کیونکہ یہ اقرار حق غیر کے ابطال کو محض نہیں اور اس صورت میں مقر لہ ورثہ سے مقدم ہوگا کیونکہ ادائیگی قرض حوائج اصلہ میں سے ہے اور ورثہ کا حق فارغ ترکہ کے ساتھ متعلق ہوتا ہے۔

(۴۵) وَأَقْرَاضُ الْعَرِیْضِ لِوَارِثِهِ بَاطِلٌ إِلَّا أَنْ يُصَدِّقَهُ فِيهِ بِقِيَّةِ الْوَرِثَةِ۔

ترجمہ:- اور مریض کا اپنے ورثہ کے لئے اقرار کرنا باطل ہے الا یہ کہ اس میں باقی ورثہ اس کی تصدیق کر لے۔

تشریح:- (۴۵) مرض الموت کا مریض اگر اپنے کسی وارث کیلئے اقرار کرے تو یہ درست نہیں کیونکہ دیگر ورثہ کا حق اس مال کے ساتھ متعلق ہو چکا ہے تو بعض ورثہ کو اقرار کے ساتھ مخصوص کرنے سے باقی ورثہ کا حق باطل ہوتا ہے لہذا یہ اقرار درست نہیں البتہ اگر باقی ورثہ اسکی تصدیق کریں تو پھر درست ہے کیونکہ مانع از صحت اقرار ترکہ کے ساتھ اسکے حق کا تعلق تھا جو اسکی تصدیق کرنے سے یہ مانع زائل ہوا۔

(۴۶) وَمَنْ أَقْرَلَ اجْنَبِيَّ لِمَنْ مَرَضَ مَوْتُهُ ثُمَّ لَانَ هُوَ ابْنِيُ بَنَتْ نَسَبُهُ وَبَطُلَ الرِّزَاؤُ لَهُ (۴۷) وَلَوْ أَقْرَلَ اجْنَبِيَّةً ثُمَّ تَزَوَّجَهَا لَمْ يَبْطُلِ الرِّزَاؤُ لَهَا۔

ترجمہ:- اور جس نے مرض الموت میں کسی اجنبی کے لئے اقرار کیا پھر کہا یہ میرا بیٹا ہے تو اس کا نسب اس سے ثابت ہو جائیگا اور مقرر کا اس کے لئے اقرار باطل ہو جائیگا اور اگر کسی اجنبی عورت کے لئے اقرار کیا پھر اس کے ساتھ نکاح کیا تو اس کے لئے اس کا اقرار باطل نہ ہوگا۔
تشریح:- (۴۶) اگر مقرر نے مرض الموت میں کسی اجنبی کیلئے اقرار کیا پھر مقرر نے کہا کہ یہ مقرر میرا بیٹا ہے تو مقرر سے مقرر کا نسب ثابت ثابت ہو جائیگا اور اقرار باطل ہوگا دعویٰ نسب قرا نطفہ کے زمانہ کی طرف منسوب ہوتا ہے لہذا مقرر اسی وقت سے اسکا بیٹا ہے تو اب جو اسکے لئے اقرار کر چکا تو بیٹے ہی کیلئے اقرار ہوگا جو کہ درست نہیں۔

(۷۶) اگر مقرر نے اجنبی عورت کیلئے اقرار کیا پھر مقرر نے اس سے نکاح کیا تو اقرار باطل نہ ہوگا کیونکہ بوثبت اقرار یہ رشتہ قائم نہ

تھا تو اسکا اقرار احیہ کیلئے باقی رہا۔

(۷۸) وَمَنْ طَلَّقَ زَوْجَتَهُ فِي مَرَضٍ مُّوتَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ أَقَرَّ لَهَا بِذَيْنِ وَمَاتَ فَلَهَا الْأَقْلُ مِنَ الذَّيْنِ وَمِنْ مِيرَاثِهَا۔

ترجمہ:- اور جس نے مرض الموت میں اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیدیں پھر اس کے لئے قرضے کا اقرار کیا اور مر گیا تو اس عورت کے لئے وہی ہوگا جو اس کے دین اور میراث میں سے کم ہوگا۔

تشریح:- (۷۸) اگر مقرر نے مرض الموت میں اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیدیں پھر اس کیلئے قرضہ کا اقرار کر کے مر گیا تو عورت کیلئے مقررہ اور حصہ میراث میں سے جو کم ہوگا وہی ہوگا کیونکہ زوجین مذکورہ اقرار کی وجہ سے معہم ہو سکتے ہیں یوں کہ ممکن ہے کہ زوج نے طلاق دیکر اس کے لئے اقرار کرنے میں یہ قصد کیا ہو کہ زوجہ کو حصہ میراث سے زیادہ دلائے جو کہ حالت قیام نکاح میں یہ ممکن نہیں کیونکہ وارث کیلئے اقرار صحیح نہیں جبکہ اقل الاسرین میں یہ ہمت نہیں۔

(۷۹) وَمَنْ أَقَرَّ بِغُلَامٍ يُولَدُ مِثْلَهُ لِمِثْلِهِ وَلَيْسَ لَهُ نَسَبٌ مَعْرُوفٌ أَنَّهُ ابْنُهُ وَصَدَقَهُ الْغُلَامُ ثَبَتَ نَسَبُهُ مِنْهُ وَإِنْ كَانَ مَرِيضًا وَيُشَارِكُ الْوَرَثَةَ فِي الْمِيرَاثِ۔

ترجمہ:- اور اگر کوئی کسی لڑکے کا اقرار کرے کہ یہ میرا بیٹا ہے اور اس جیسا لڑکا اس مقرر سے پیدا ہو سکتا ہے اور اس لڑکے کا نسب معروف نہیں کہ وہ اس کا لڑکا ہے اور اس لڑکے نے اس کی تصدیق کر دی تو مقرر سے اس لڑکے کا نسب ثابت ہو جائیگا اگرچہ مقرر مریض ہو اور وہ لڑکا ورثہ کے ساتھ میراث میں شریک ہوگا۔

تشریح:- (۷۹) اگر مقرر نے (اگرچہ مریض ہو) کسی لڑکے کے بارے میں کہا کہ یہ میرا بیٹا ہے تو مقرر سے اس کا نسب ثابت ہو جائیگا دیگر ورثہ کے ساتھ میراث میں شریک ہوگا بشرطیکہ اس عمر کا لڑکا مقرر سے پیدا ہو سکتا ہو (یعنی کم از کم مقرر کی عمر بارہ سال لڑکے کی عمر سے زیادہ ہو) تاکہ ظاہر میں جھوٹا نہ قرار پائے اور مقرر کا نسب معروف نہ ہو کیونکہ معروف النسب کا ثبوت النسب من الغير متنع ہے۔ اور غلام اس مقرر کی تصدیق بھی کر دے کہ یہ اپنے دعویٰ میں سچا ہے میں اسکا بیٹا ہوں کیونکہ ثبوت نسب پر بہت سارے حقوق مرتب ہوتے ہیں جیسے ان سے اب کے لئے ثبوت وارث وغیرہ پس اقرار بنوت کی صورت میں یہ حقوق مقررہ پر لازم ہوتے ہیں تو مقرر کا التزام ضروری ہے جسکی تکلیف صورت ہے کہ مقرر مقرر کی تصدیق کر دے۔

(۸۰) وَيَخُورُ الْفَرَادُ الرَّجُلُ بِالْوَالِدَيْنِ وَالزَّوْجَةِ وَالزَّوْلَدِ وَالْحَوَالِي (۸۱) وَيُقْبَلُ الْفَرَادُ الْمَوْتِ بِالْوَالِدَيْنِ وَالزَّوْجِ وَالْحَوَالِي۔

ترجمہ:- اور آدمی کا کسی کے متعلق والدین، بیوی، لڑکا اور سوئی ہونے کا اقرار کرتا جائز ہے اور عورت کا کسی کے متعلق والدین، شوہر اور سوئی ہونے کا اقرار کرتا قبول کیا جائیگا۔

تشریح :- (۵۰) مقرر دكا والدین، بیوی، بچے اور آقا (آزاد کرنے والا) کا اقرار کرنا صحیح ہے (مثلاً یہ کہہ کہے کہ فلاں میرا باپ ہے فلاں میری ماں ہے وغیرہ وغیرہ) کیونکہ یہ ایسا اقرار ہے جو خود مقرر پر لازم ہوگا اور اس میں غیر کی طرف نسب منسوب کرنا بھی نہیں پایا جاتا ہے۔ (۵۱) اگر عورت کسی کے بارے میں والدین یا شوہر یا سولی کا اقرار کرے تو قبول ہوگا لحاظ سے۔ مگر ان سب کا مقرر کی تصدیق کرنا ضروری ہے کما مقرر یہ بھی ضروری ہے کہ اقرار والدہ کی صورت میں اس عمر کا لاکمقر سے پیدا ہو سکتا ہو۔

(۵۲) وَلَا يَقْبَلُ إِقْرَارُهَا بِالْوَلَدِ إِلَّا أَنْ يُصَدِّقَهَا الزَّوْجُ فِي ذَالِكِ أَوْ تَشْهَدُ بِوَلادتها قَابِلَةً

ترجمہ :- اور عورت کا کسی کے متعلق بیٹے ہونے کا اقرار کرنا قبول نہیں کیا جائیگا الا یہ کہ اس میں زوج اکی تصدیق کر لے یا دایہ اسکے پیدائش کی گواہی دے۔

تشریح :- (۵۲) اگر عورت نے کسی کے بیٹے ہونے کا اقرار کیا عورت ذات زوج ہو یا معتدہ من الزوج ہو تو یہ اقرار قبول نہیں کیا جائیگا کیونکہ اس اقرار میں نسب کو دوسرے پر یعنی زوج پر ڈالنا ہے کیونکہ نسب کا تعلق زوج سے ہے البتہ اگر زوج مقررہ کی تصدیق کر دے اور دایہ اس بچے کا مقررہ سے پیدا ہونے کی گواہی دے تو پھر یہ اقرار درست ہے کیونکہ پہلی صورت میں حق زوج ہی کا ہے اور دوسری صورت میں چونکہ ولادت کے بارے میں تنہا دایہ کی گواہی مقبول ہے لہذا ان دو صورتوں میں مقررہ کی تصدیق کی جائیگی۔

(۵۳) وَمَنْ أَقْرَبَ بِنَسَبٍ مِنْ غَيْرِ الْوَالِدَيْنِ وَالْوَلَدِ مِثْلَ الْأَخِ وَالْعَمِّ لَمْ يَقْبَلْ إِقْرَارُهُ بِالنَّسَبِ فَإِنْ كَانَ لَهُ وَارِثٌ

مَعْرُوفٌ قَرِيبٌ أَوْ بَعِيدٌ فَهُوَ أَوْلَىٰ بِالْجِيرَاتِ مِنَ الْمَقْرَلِ (۵۴) فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَارِثٌ اسْتَحَقَّ الْمَقْرَلُ لَهُ مِيرَاثُهُ

ترجمہ :- اور جس نے والدین اور اولاد کے علاوہ کے نسب کا اقرار کیا مثلاً بھائی، چچا ہونے کا اقرار کیا تو اس کا اقرار نسب کے بارے میں قبول نہیں کیا جائیگا پس اگر اس کا کوئی معروف النسب وارث ہو خواہ قریب ہو یا بعید تو وہ میراث کا مقررہ سے زیادہ مستحق ہوگا اور اگر اسکے لئے کوئی وارث نہ ہو تو مقررہ میراث کا مستحق ہوگا۔

تشریح :- (۵۳) اگر مقرر نے والدین اور اولاد کے علاوہ کسی اور کے نسب کا اقرار کیا مثلاً کسی کے بھائی ہونے کا اقرار کیا یا چچا ہونے کا اقرار کیا تو مقرر کا اقرار قبول نہ ہوگا کیونکہ اس میں نسب علی الغیر پایا جاتا ہے پس اس صورت میں اگر مقرر کا کوئی قریب یا بعید وارث ہو تو وہ مقررہ سے میراث کا زیادہ حقدار ہوگا کیونکہ مقررہ کا جب نسب ثابت نہ ہو تو وہ وارث معروف کا حرام نہیں بن سکتا (۵۴) اور اگر مقرر کا کسی قسم کا وارث نہ ہو تو پھر مقررہ اسکی میراث کا مستحق ہوگا کیونکہ وارث نہ ہونے کی صورت میں مقرر کو اپنے مال میں تصرف کرنے کی ولایت حاصل ہے لہذا مقررہ تمام مال کا مستحق ہوگا اگرچہ اس کا نسب ثابت نہ ہو جائے۔

(۵۵) وَمَنْ مَاتَ أَبَوُهُ فَأَقْرَبُ بَأَخٍ لَمْ يَنْبُتْ نَسَبُ أَخِيهِ مِنْهُ وَيُشَارِكُهُ فِي الْمِيرَاثِ

ترجمہ :- اور جس کا باپ مر گیا اور اس نے کسی کے متعلق بھائی ہونے کا اقرار کیا تو اس سے اس کے بھائی ہونے کا نسب ثابت نہ ہوگا ہاں میراث میں وہ اس کا شریک ہو جائیگا۔

تشریح :- (۵۶) اگر مقرر کا باپ مر گیا پھر مقرر نے کسی کے بارے میں بھائی ہو نہ یا اقرار کیا تو اسکے بھائی ہونے کا نسب ثابت نہ ہوگا کیونکہ اس اقرار میں حمل النسب علی الغير پایا جاتا ہے البتہ مقرر لہ میراث میں مقرر کا شریک ہو جائیگا کیونکہ مقرر کو میراث میں شریک کرنے کی ولایت حاصل ہے اسلئے مقرر لہ کی شرکت ثابت ہو جائیگی۔

کتاب الاجازة

یہ کتاب اجارہ کے بیان میں ہے۔

ما قبل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ امام قدوری رحمہ اللہ جب بیع الاعیان کے بیان سے فارغ ہو گئے تو بیع المنافع کے بیان میں شروع فرمایا۔ اجارہ منفعۃ اجرت کا نام ہے اس مزدوری کو کہتے ہیں جس کا استحقاق عمل خیر پر ہو۔ اسی لئے اس کے ذریعہ دعاء دی جاتی ہے کہا جاتا ہے ”اعْظَمَ اللَّهُ أَجْرَكَ“۔ اور اجارہ کا مصدر ہونا بھی ممکن ہے لہذا اجارہ لغت میں منافع فروخت کرنے کو کہتے ہیں۔ امام قدوری رحمہ اللہ نے شرعی تعریف یوں کی ہے ”الْإِجَارَةُ عَقْدٌ عَلَى الْمَنَافِعِ بِعَوَضٍ“ یعنی اجارہ ایسا عقد ہے جو منافع پر عوض واقع ہوتا ہے۔ اور بعضوں نے یوں تعریف کی ہے ”الْإِجَارَةُ عَقْدٌ عَلَى مَنْفَعَةٍ مَعْلُومَةٍ بِعَوَضٍ مَعْلُومٍ إِلَى مُدَّةٍ مَعْلُومَةٍ“ یعنی معلوم منفعۃ کو عوض معلوم کے بدلے مدت معلوم تک فروخت کرنے کو اجارہ کہتے ہیں۔

کرایہ پردی ہوئی شئی کو ماحجور، مؤجر اور مستاجر (الْمُجَرِّم) کہتے ہیں اور ماحجور کو کرایہ پردینے والے کو آجر ”مُكَارِي“ (بضم الیم) اور ”مُوجِر“ (بکسر الیم) کہتے ہیں اور (ماحجور کو) کرایہ پر لینے والے کو مستاجر (بکسر الیم) کہتے ہیں اور اجیر مزدور کو کہتے ہیں۔

(۱) وَلَا تَصِحُّ حَتَّى تَكُونَ الْمَنَافِعُ مَعْلُومَةً وَالْأَجْرَةُ مَعْلُومَةً (۲) وَمَا جَازَ أَنْ يَكُونَ ثَمَنًا فِي الْبَيْعِ جَازَ أَنْ يَكُونَ أَجْرَةً فِي الْإِجَارَةِ۔

ترجمہ :- اور اجارہ صحیح نہیں ہوتا یہاں تک کہ منافع معلوم ہو اور اجرت معلوم ہو اور جس چیز کا بیع میں ثمن ہوتا جائز ہے اس کا اجارہ میں اجرت ہونا بھی جائز ہے۔

تشریح :- (۱) جب تک کہ منافع اور اجرت معلوم نہ ہو اجارہ صحیح نہیں کیونکہ معقود علیہ اور بدل معقود علیہ میں جہالت مفعی للزراع ہے جس طرح کہ ثمن اور بیع کی جہالت بیع میں مفعی للزراع ہے۔ (۲) جو چیز عقد بیع میں ثمن ہو سکتی ہے وہ عقد اجارہ میں اجرة ہو سکتی ہے اسلئے کہ اجرة منفعۃ کا ثمن ہے تو اسکو ثمن بیع پر قیاس کیا جائیگا۔ مزید برآں یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کوئی چیز ثمن بیع نہ بنی سکتی ہو اور ثمن منفعۃ بن جائے جیسے گھر میں رہنے کو کرایہ رکوب دیا بنائے۔



(۳) وَالْمَنَافِعُ تَارَةً تُصِيرُ مَعْلُومَةً بِالْمُدَّةِ كَمَا يَتَّجَارُ الدَّوْرُ لِلْمَسْكَنِ وَالْأَرْضُ لِلزَّرَاعَةِ فَيَصِحَّ الْعَقْدُ عَلَى مُدَّةٍ مَعْلُومَةٍ أَوْ مُدَّةٍ كَانَتْ (۴) وَتَارَةً تُصِيرُ مَعْلُومَةً بِالْعَقْلِ وَالتَّسْمِيَةِ كَمَنْ اسْتَأْجَرَ رَجُلًا عَلَى صَبْغِ ثَوْبٍ أَوْ خِيَاطَةِ ثَوْبٍ أَوْ اسْتَأْجَرَ ذَابَّةً لِيَحْمِلَ عَلَيْهَا مِقْدَارًا مَعْلُومًا إِلَى مَوْضِعٍ مَعْلُومٍ أَوْ يَرْكَبَهَا مَسَافَةً مَعْلُومَةً (۵) وَتَارَةً تُصِيرُ مَعْلُومَةً بِالتَّعْيِينِ وَالْإِشَارَةِ كَمَنْ اسْتَأْجَرَ رَجُلًا لِيَنْقُلَ هَذَا الطَّعَامَ إِلَى مَوْضِعٍ مَعْلُومٍ۔

ترجمہ :- اور منافع کبھی تو مدت کے بیان سے معلوم ہوتے ہیں جیسے مکان کو رہنے کے لئے اجرت پر لینا اور زمینوں کو زراعت کے لئے لینا تو عقد مدت معلوم پر درست ہو جائیگا جتنی بھی مدت ہو اور کبھی عمل اور نام لینے سے معلوم ہوتے ہیں جیسے کسی نے کسی کو کپڑا رنگنے یا سینے کے لئے اجرت پر لیا اور یا جانور کو کرایہ پر لیا تاکہ اس پر مقام معلوم تک ایک ایسا بوجھ لا دے جس کی مقدار معلوم ہو یا مسافت معلوم تک اس پر سوار ہوگا اور کبھی تعین اور اشارہ سے معلوم ہوتے ہیں جیسے کسی نے کسی شخص کو اجرت پر لیا تاکہ وہ اس غلہ کو فلاں معلوم جگہ تک لے جائے۔

تشریح :- (۳) اجارہ کی صحت کیلئے منفعت کا معلوم ہونا ضروری ہے پھر منفعت کے معلوم ہونے کے تین طریقے ہیں کبھی اجارہ کی مدت بیان کر دینے سے مقدار منفعت معلوم ہو جاتی ہے مثلاً گھروں کو رہائش کیلئے یا زمینوں کو کاشت کیلئے مدت معلوم تک اجارہ پر لینے سے منفعت معلوم ہو جاتا ہے لہذا یہ اجارہ صحیح ہے خواہ مدت اجارہ کم بیان کی جائے یا زیادہ۔ مگر اوقاف میں مدت طویل تک اجارہ درست نہیں اسلئے کہ کہیں مستاجر ملک کا دعویٰ نہ کرے۔

(۴) اور کبھی منفعت معقود علیہ عمل کے بیان اور نام لینے سے معلوم ہوتی ہے مثلاً کسی نے کسی شخص کو کپڑا رنگنے یا سینے کیلئے اجرت پر لیا تو جب کپڑے اور اسکے رنگنے کا رنگ اور کپڑے سلانے میں سینے کی قسم بیان کر دے تو منفعت معلوم ہو جاتی ہے۔ یا جانور کو اجرت پر لیا کسی معلوم جگہ تک معلوم مقدار بوجھ لا دے کیلئے یا معلوم مسافت تک اس پر سوار ہونے کیلئے تو بھی منفعت معلوم ہو جاتی ہے لہذا یہ اجارہ صحیح ہے۔

(۵) اور کبھی معقود علیہ کی تعین اور اسکی طرف اشارہ کرنے سے منفعت معلوم ہو جاتی ہے مثلاً کسی مزدور کو اجرت پر لیا تاکہ وہ یہ غلہ فلاں جگہ تک پہنچائے تو غلہ اور مسافت کی مقدار بتانے سے منفعت معلوم ہو جاتی ہے لہذا یہ اجارہ صحیح ہے۔

(۶) وَيَجُوزُ اسْتِئْجَارُ الدَّوْرِ وَالْحَوَائِثِ لِلْمَسْكَنِ وَإِنْ لَمْ يَتَّيَّنْ مَا يَقَعْلُ فِيهَا (۷) بَوْلُهُ أَنْ يَقَعْلَ كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا الْخِثَّادَ وَالْقَصَارَ وَالطَّحْنَ۔

ترجمہ :- اور گھروں اور دکانوں کو رہنے کے لئے کرایہ پر لینا جائز ہے اگرچہ یہ نہ بیان کرے کہ ان میں کیا کام کریگا اور اسے اختیار ہے کہ جو کام چاہے کرے مگر لوہار کا کام، دھوبی کا کام اور پائی کا کام نہیں کر سکتا۔

تشریح :- (۶) مکانوں اور دکانوں کو رہائش کیلئے کرایہ پر لینا جائز ہے اگرچہ یہ بیان نہ کرے کہ ان میں کیا کام کرے گا کیونکہ عمل متعارف ان میں رہائش ہے لہذا یہ اجارہ رہائش ہی کیلئے ہوگا (۷) مستاجر اس میں ہر کام کر سکتا ہے مگر لوہار، دھوبی اور بڑی جلی چلانے کا کام نہیں کر سکتا ہے کیونکہ ان کاموں سے عمارت کمزور ہو جاتی ہے البتہ اگر عقد میں یہ شرط لگائے کہ میں ان میں مذکورہ کاموں میں سے کوئی کام کرونگا

تو پھر جائز ہے کیونکہ صاحب الدار راضی ہے۔

(۸) وَيَجُوزُ اسْتِيجَارُ الْأَرْضِ لِلزَّرَاعَةِ وَلِلْمُسَاجَرِ الشَّرْبِ وَالطَّرِيقِ وَإِنْ لَمْ يَشْطَرطْ (۹) وَلَا يَصِحُّ الْفَقْدُ حَتَّى يُسَمَّى مَا يَزْرَعُ فِيهَا أَوْ يَقُولَ عَلَى أَنْ يَزْرَعَ فِيهَا مَا شَاءَ۔

ترجمہ :- اور زمینوں کو زراعت کے لئے کرایہ پر لینا جائز ہے اور مسافر کو پانی اور راستہ کا حق حاصل ہے اگرچہ اس کی شرط نہ کی ہو اور عقد اجارہ صحیح نہیں یہاں تک کہ یہ بیان کرے کہ اس میں کیا کاشت کریگا اور یا کہدے کہ اس شرط پر کہ جو چاہے اس میں کاشت کریگا۔
تشریح :- (۸) زمینوں کو زراعت کیلئے کرایہ پر لینا جائز ہے اسلئے کہ زراعت ہی زمین کی منفعت مقصودہ معبودہ ہے اب مسافر کو اس زمین کے سینچنے کا پانی اور اس میں آنے جانے کا راستہ ملے گا اگرچہ دوران عقد اس کی شرط نہ لگائی ہو کیونکہ اجارہ برائے انتفاع منعقد ہوتا ہے جبکہ زمین سے پانی اور راستے کے بغیر انتفاع ممکن نہیں۔

(۹) مگر اس چیز کا بیان کرنا ضروری ہے جسکو مستاجر اس زمین میں کاشت کریگا ورنہ عقد اجارہ صحیح نہ ہوگا کیونکہ زمین میں کاشت کی جانے والی اشیاء متفاوت ہوتی ہیں بعض زمین کیلئے مضر ہوتی ہیں لہذا تعین ضروری ہے تاکہ مفعی للنزاع نہ ہو۔ ہاں اگر آجر نے کہا کہ اس زمین میں جو چاہے کاشت کرے تو مستاجر جو چاہے کاشت کر سکتا ہے کیونکہ اب مفعی للنزاع نہیں۔

(۱۰) وَيَجُوزُ أَنْ يَسْتَأْجَرَ سَاحَةً لِيَبْنِيَ فِيهَا أَوْ يَغْرِسَ فِيهَا نَخْلًا أَوْ شَجَرًا فَإِذَا انْقَضَتْ مُدَّةُ الْإِجَارَةِ لَزِمَهُ أَنْ يَنْقُلَ الْبِنَاءَ وَالْغَرْسَ وَيُسَلِّمَهَا فَارِغَةً (۱۱) إِلَّا أَنْ يَخْتَارَ صَاحِبُ الْأَرْضِ أَنْ يَغْرِسَ لَهُ قَبْضَةً ذَلِكَ مَقْلُوعًا وَيَسْلَمَ لَهُ (۱۲) أَوْ يَرْضَى بِشَرْكِهِ عَلَى خَالِهِ فَيَكُونُ الْبِنَاءُ لِهَذَا وَالْأَرْضُ لِهَذَا۔

ترجمہ :- اور خالی زمین کو کرایہ پر لینا جائز ہے تاکہ اس میں عمارت بنائے یا اس میں کھجور یا دیگر درخت لگائے پس جب اجارہ کی مدت ختم ہو جائے تو مستاجر پر لازم ہوگا کہ اپنی عمارت اور درختوں کو اکھاڑ دے اور زمین کو فارغ کر کے مالک کے حوالہ کر دے البتہ اگر مالک زمین اس بات کو پسند کرے کہ مستاجر کو عمارت اور درخت کی وہ قیمت دے جو اس کے اکھڑنے کے بعد ہو اور اس کا مالک ہو جائے اور یا اس پر راضی ہو جائے کہ زمین کو اپنی حالت پر چھوڑ دے تو عمارت مستاجر کے لئے اور زمین مالک کے لئے ہوگی۔

تشریح :- (۱۰) خالی زمین عمارت بنانے یا درخت لگانے کیلئے کرایہ پر لینا جائز ہے پھر مدت اجارہ ختم ہو جانے کے بعد اگر موجر ترک بناء والا شجار پر راضی نہ ہو تو مستاجر اپنی عمارت کو توڑ کر اور درختیں اکھاڑ کر خالی زمین موجر کے حوالہ کر دے کیونکہ عمارت اور درختوں کی کوئی انتہاء نہیں تو برقرار رکھنے میں صاحب زمین کا ضرر ہے۔

(۱۱) البتہ اگر مالک زمین مستاجر کو کوئی ہوئی عمارت اور اکھڑے ہوئے درختوں کی قیمت دینے پر راضی ہو جائے تو یہ جائز ہے اور قیمت دینے کے بعد صاحب زمین عمارت اور درختوں کا مالک ہو جائیگا۔ (۱۲) اگر مالک زمین عمارت اور درختوں کو اپنی زمین پر برقرار رکھنے پر راضی ہو جائے تو یہ بھی جائز ہے کیونکہ حق مالک زمین کا ہے تو اسکو اختیار ہے کہ اپنا حق حاصل نہ کرے اور اس صورت میں

زمین مالک کی رہے گی اور عمارت و درختیں مستاجر کی رہیں گی۔

(۱۳) وَيَجُوزُ اسْتِجَارُ الدَّوَابِّ لِلرُّكُوبِ وَالْحَمْلِ فَإِنْ أَطْلُقَ الرُّكُوبُ جَازَ أَنْ يَرْكَبَهَا مَنْ شَاءَ (۱۴) وَكَذَلِكَ إِنْ اسْتَأْجَرَ ثَوْبًا لِلْبَيْسِ وَأَطْلُقَ (۱۵) فَإِنْ لَالَ لَهُ عَلَى أَنْ يَرْكَبَهَا فَلَا يَلْبَسُ الثَّوْبَ فَلَا يَفَارِكُهَا غَيْرَهُ أَوْ الْبَسَهُ غَيْرَهُ كَانَ ضَامِنًا غَطَبَتِ الدَّابَّةُ أَوْ تَلَفَ الثَّوْبُ (۱۶) وَكَذَلِكَ كُلُّ مَا يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ الْمُتَعَمِّلِ (۱۷) فَأَمَّا الْعِقَارُ وَمَا لَا يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ الْمُتَعَمِّلِ فَإِنْ شَرَطَ سُكْنَى وَاحِدٍ بَعَيْنِهِ فَلَهُ أَنْ يُسْكِنَ غَيْرَهُ۔

ترجمہ:- اور جانوروں کو سواری اور بوجھ لادنے کے لئے کرایہ پر لینا جائز ہے پس اگر سوار ہونے کو مطلق چھوڑا تو مستاجر کے لئے جائز ہے کہ اس پر جس کو چاہے سوار کرے اور اسی طرح اگر اس نے کپڑا پہننے کے لئے کرایہ پر لیا اور پہننے کو مطلق چھوڑا اور اگر اس سے کہا کہ اس شرط پر کہ فلاں شخص اس پر سوار ہوگا یا کپڑا فلاں شخص پہنے گا پس مستاجر نے اس پر کسی اور کو سوار کیا یا وہ کپڑا کسی اور کو پہنایا تو اگر جانور ہلاک ہو یا کپڑا ضائع ہوا تو مستاجر ضامن ہوگا اور یہی حکم ہے ہر اس چیز کا جو استعمال کرنے والے کے بدلے سے مختلف ہو جاتی ہے البتہ زمین اور وہ چیز جو استعمال کرنے والے کے بدلے سے مختلف نہیں ہوتی میں اگر یہ شرط کر لی کہ فلاں معین آدمی اس میں رہیگا تو اس کو یہ اختیار ہے کہ اس میں کسی اور کو بسائے۔

تشریح:- (۱۳) جانوروں کو سواری اور بار برداری کیلئے کرایہ پر لینا جائز ہے کیونکہ یہ منفعت معلومہ ہے۔ پھر اگر عقد مطلق ہو کسی معین سواری کی شرط نہیں لگائی ہو تو مستاجر جس کو چاہے سوار کر سکتا ہے اطلاق عقد پر عمل کرتے ہوئے۔ (۱۴) اگر پہننے کیلئے کپڑا کرایہ پر لیا اور عقد مطلق ہو کسی معین شخص کے پہننے کی شرط نہیں لگائی تو اس کا بھی یہی حکم ہے جو ادھر بیان ہوا۔ (۱۵) اور اگر مستاجر نے یہ شرط لگائی کہ فلاں معین شخص سوار ہوگا یا فلاں معین شخص پہنے گا۔ اب اگر مستاجر نے کسی اور کو سوار کیا یا پہنایا تو اگر جانور ہلاک ہو گیا یا کپڑا تلف ہو گیا تو مستاجر ضامن ہوگا کیونکہ لوگ سواری اور پہننے میں متفاوت ہوتے ہیں تو تعین صحیح ہے اور مستاجر کیلئے تجاوز کرنا جائز نہیں۔ (۱۶) یہی حکم ہر اس چیز کا ہے جو استعمال کرنے والے کے اختلاف سے مختلف ہوتی ہو۔

(۱۷) البتہ زمین اور وہ چیز جو استعمال کنندہ کے اختلاف سے مختلف نہیں ہوتی کا حکم یہ ہے کہ اگر مستاجر نے کسی معین شخص کی سکونت کی شرط لگائی تو بھی مستاجر کسی دوسرے شخص کو بسا سکتا ہے لعدم التفاوت۔

(۱۸) وَإِنْ سَمِيَ نَوْعًا وَقَدْرًا يَخْمَلُهُ عَلَى الدَّابَّةِ مِثْلُ أَنْ يَقُولَ خَمْسَةُ أَفْفَازَةٍ حِنْطَةٍ فَلَهُ أَنْ يَخْمَلَ مَا هُوَ مِثْلُ الْحِنْطَةِ فِي الْقَصْرِ أَوْ أَقَلَّ كَالشَّعِيرِ وَالسُّمِيمِ (۱۹) وَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَخْمَلَ مَا هُوَ أَضَرُّ مِنْ الْحِنْطَةِ كَالْبَلَحِ وَالْحَبْدِيدِ وَالرُّصَاصِ۔

ترجمہ:- اور اگر مستاجر نے اس بوجھ کی نوع اور مقدار معلوم کر دیا جو جانور پر لادے گا مثلاً کہا کہ پانچ تقریر گندم لادو گا تو اس کو اختیار ہے کہ ایسی چیزوں کو لادے جو بوجھ میں گندم جیسی ہوں یا اس سے کم ہوں جیسے جو ادھر تل اور اس کو ایسی چیزوں کو لادنے کا اختیار نہیں جو

گندم سے زیادہ مضر ہوں جیسے نمک، لوہا اور سیسہ۔

تشریح :- (۱۸) اگر کسی نے جانور کرایہ پر لیا کہ اس پر بوجھ لا دوں گا اور بوجھ کی نوع اور مقدار بیان کر دی مثلاً یہ کہ پانچ قفیر گندم لا دوں گا تو مستاجر اس پر ہر دو فی لا دسکتا ہے جو مشقت میں گندم جیسی ہو جیسے جو۔ یا گندم سے بھی کم ہو جیسے تل، کیونکہ گندم و جو میں تفاوت نہیں اور تل میں تو گندم سے مشقت کم ہے لہذا یہ اجازت کے تحت داخل ہے۔ (۱۹) البتہ ایسی چیز جو گندم سے مشقت میں زیادہ ہو مثلاً نمک، لوہا اور سیسہ وغیرہ تو انکے لا دے کی اجازت نہیں کیونکہ ان میں مشقت زیادہ ہے جس پر مالک راضی نہیں۔

(۲۰) فَإِنْ اسْتَأْجَرَ مَا لِيَحْمِلَ عَلَيْهَا قُطْنًا سَمًا فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَحْمِلَ مِثْلَ وَزْنِهِ حَدِيدًا (۲۱) وَإِنْ اسْتَأْجَرَ مَا لِيَرْكَبَهَا فَأَزْدَ مَعَهُ رَجُلًا آخَرَ فَعَطِبَتْ ضَمِنَ نِصْفَ قِيمَتِهَا إِنْ كَانَتِ الدَّابَّةُ تُطْبِقُهَا وَلَا يُعْتَبَرُ بِالنَّقْلِ۔

ترجمہ :- اور اگر جانور کرایہ پر لیا تاکہ اس پر متعین روئی لا دے تو مستاجر کو اختیار نہیں کہ اس پر روئی کے وزن کے برابر لوہا لا دے اور اگر جانور کرایہ پر لیا تاکہ اس پر سوار ہو جائے پھر اس نے اپنے پیچھے ایک اور شخص بٹھالیا پس وہ مر گیا تو مستاجر اس کی نصف قیمت کا ضامن ہوگا بشرطیکہ جانور دونوں کو لے جانے کی طاقت رکھتا ہو اور بوجھ کا اعتبار نہیں کیا جائیگا۔

تشریح :- (۲۰) اگر کسی نے کوئی معلوم مقدار روئی لا دے کیلئے جانور کرایہ پر لیا تو مستاجر کو جانور پر روئی کے ہموزن لوہا لا دے کا اختیار نہیں کیونکہ کبھی لوہا جانور کیلئے مضر ہوتا ہے اسلئے کہ لوہا جانور کی پیٹھ پر ایک ہی جگہ مجتمع ہو جاتا ہے اور روئی بھیل جاتی ہے۔ (۲۱) اگر جانور سواری کیلئے کرایہ پر لیا پھر اپنے پیچھے ایک اور کو سوار کیا اور جانور ہلاک ہو گیا تو مستاجر نصف قیمت کا ضامن ہوگا بوجھ کا اعتبار نہ ہوگا مثلاً کہ مستاجر کا وزن ایک تہائی ہے اور دوسرے کا دو تہائی تو ضمان بھی دو تہائی ہوگا کیونکہ کبھی سواری کی نادانی کی وجہ سے ہلاک سواری بھی جانور کو زخمی کر دیتا ہے اور کبھی بھاری آدمی کی سواری تجربہ کاری کی وجہ سے جانور کیلئے خفیف ہوتی ہے۔ لیکن یہ اس وقت ہے کہ جانور دونوں کی طاقت رکھتا ہو اور اگر دونوں کی طاقت نہ رکھتا ہو تو بصورت ہلاکت کل قیمت کا ضامن ہوگا۔

(۲۲) وَإِنْ اسْتَأْجَرَ مَا لِيَحْمِلَ عَلَيْهَا مِقْدَارَ أَهْنِ الْبَحْنَطَةِ فَحَمَلَ عَلَيْهَا أَكْثَرَ مِنْهُ لَعَطِبَتْ ضَمِنَ مَا أَزَادَ مِنَ النَّقْلِ۔

ترجمہ :- اور اگر جانور کرایہ پر لیا تاکہ اس پر ایک معلوم مقدار گندم کا لا دے پھر اس نے اس مقدار سے زیادہ لا داپس وہ ہلاک ہو گیا تو مستاجر زائد بوجھ کا ضامن ہوگا۔

تشریح :- (۲۲) اگر جانور کرایہ پر لیا ایک معین مقدار گندم لا دے کیلئے پھر اگر متعین مقدار سے زیادہ لا دے جانور ہلاک ہو گیا تو مستاجر زائد بوجھ کے بقدر ضامن ہوگا کیونکہ جانور مازون اور غیر مازون بوجھ کے مجموعہ سے ہلاک ہوا اور سبب ہلاکت بوجھ ہی ہے تو ضمان دونوں پر تقسیم ہوگا۔ لیکن اگر بوجھ اتنا ہو کہ اسکو ایسا جانور نہیں اٹھا سکتا تو پھر کل قیمت کا ضامن ہوگا۔



(۲۴) وَلَوْ كَبِحَ الذَّانِبُ بِلِجَامِهَا أَوْ ضَرَبَهَا فَعَطَبَتْ ضَمِينَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَضْمَنُ۔

ترجمہ :- اور اگر مستاجر نے جانور کو اس کی لگام سے کھینچا یا مارا پس وہ ہلاک ہوا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ضامن ہوگا اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں ضامن نہ ہوگا۔

تشریح :- (۲۴) اگر جانور کو لگام سے کھینچا یا مارا اور وہ ہلاک ہو گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مستاجر کل قیمت کا ضامن ہوگا اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک اگر متعارف طریقے سے کھینچا یا مارا ہو تو ضامن نہ ہوگا کیونکہ متعارف عقد مطلق میں داخل ہے جس کی اجازت ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اجازت سلامتی کی شرط کے ساتھ مقید ہے کیونکہ ضرب وغیرہ کے بغیر بھی لے جایا جاسکتا ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول رائج ہے۔

(۲۵) وَالْأَجْرَاءُ عَلَى ضَرَبَيْنِ أَحَبَرٍ مُشْتَرَكٍ وَأَجِيرٍ خَاصٍّ فَالْمُشْتَرِكُ مَنْ لَا يَسْتَحِقُّ الْأَجْرَةَ حَتَّى يَفْعَلَ كَمَا لَصَبَاغٍ وَالْقَصَارِ (۲۶) وَالْمَنَاعُ أَمَانَةٌ فِي يَدِهِ إِنْ هَلَكَ لَمْ يَضْمَنْ شَيْئًا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ يَضْمَنُهُ۔

ترجمہ :- اور اجیروں کی دو قسمیں ہیں، اجیر مشترک، اجیر خاص، پس مشترک وہ ہے جو اجرت کا مستحق نہیں ہوتا یہاں تک کہ وہ کام کر دے جیسے رگریز، دھوبی، اور سامان اسکے پاس امانت ہے اگر ہلاک ہوا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وہ کسی چیز کا بھی ضامن نہ ہوگا اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ وہ سامان کا ضامن ہوگا۔

تشریح :- (۲۵) اجیر (مزدور) دو قسم پر ہے۔ / فصبو ۱۔ اجیر مشترک۔ / فصبو ۲۔ اجیر خاص

اجیر مشترک وہ ہے جو کئی اشخاص کا کام کرتا ہو جیسے رگریز اور دھوبی اور یا بلا توقيت شخص واحد کا کام کرتا ہو۔ اور اجیر خاص وہ ہے جو ایک ہی شخص کیلئے معین وقت میں کام کرے اجیر مشترک کے احکام میں سے یہ ہے کہ جب تک کہ کام نہ کر دے اجرت کا مستحق نہ ہوگا جیسے رگریز اور دھوبی۔ (۲۶) اجیر مشترک کے ہاتھ میں سامان امانت ہے اگر یہ سامان (اجیر کی زیادتی کے بغیر) ہلاک ہو جائے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مزدور ضامن نہ ہوگا اگر چہ ضمان کی شرط لگائی ہو۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک مزدور ضامن ہوگا کیونکہ اگر مزدور سے ضمان ساقط کر دے تو پھر وہ احتیاط نہیں کریگا۔ متاخرین اجیر و مستاجر کے درمیان صلح بالصف کا فتویٰ دیتے ہیں۔

(۲۷) وَمَا تَلَفَ مِنْ عَمَلِهِ كَتَنَخَّرَ بَقِي الْقَوْبِ مِنْ ذَقْلِهِ وَزَلَّ لِي الْحَمَالِ وَانْقِطَاعِ الْحَبْلِ الَّذِي يَشُدُّ بِهِ الْمُكَارِي الْحَمْلَ وَغَرِقَ السَّفِينَةُ مِنْ مَلْهَا مُضْمُونٌ (۲۸) إِلَّا أَنَّهُ لَا يَضْمَنُ بِهِ بَنِي آدَمَ لَمَنْ غَرِقَ فِي السَّفِينَةِ أَوْ سَقَطَ مِنَ الدَّابَّةِ لَمْ يَضْمَنْهُ۔

ترجمہ :- اور جو چیز اجیر مشترک کے عمل سے ضائع ہو جائے جیسے کپڑے کا پھاڑ دینا دھوبی کی چوٹ سے اور مزدور کا بھسل جانا اور اس

رہی کا نوٹ جانا جس سے اجیر بوجھ کو باندھتا ہے اور ملال کا کشتی کو کھینچنے سے کشتی کا غرق ہو جانا تو یہ سب ضامن ہیں مگر اجیر اپنے اس عمل کی وجہ آدمیوں کا ضامن نہ ہوگا پس جو شخص کشتی میں غرق ہوایا جانور سے گر گیا تو اجیر ان کا ضامن نہ ہوگا۔

تشریح :- (۲۷) جو چیز اجیر مشترک کے عمل سے تلف ہو جائے جیسے دھوبی کے کوٹنے سے کپڑا پھٹ جائے اور یا مزدور کے پھسلنے سے یا جس رشتی سے مکاری (کرایہ پر دینے والا) بوجھ باندھتا ہے اس کے ٹوٹنے سے مال تلف ہو جائے یا ملال کا کشتی کھینچنے سے کشتی ڈوب جائے مال ضائع ہو جائے تو ان صورتوں میں اجیر مشترک ضامن ہوگا کیونکہ اجیر کے عمل کی وجہ سے مال ضائع ہوا اور اجیر کیلئے عمل صالح کا تو اذن ہے مگر عمل مفید کا اذن نہیں۔

(۲۸) البتہ اجیر مشترک آدمی کا ضامن نہ ہوگا پس اگر کشتی ڈوبنے سے کوئی غرق ہو جائے یا سواری سے گر کر مر جائے تو اجیر ضامن نہ ہوگا اگرچہ اجیر کے ہاتھ سے اور کھینچنے سے ہو کیونکہ آدمی کا تاوان عقد کی وجہ سے واجب نہیں ہوتا بلکہ قتل یا زخمی کرنے کی جنایت سے واجب ہوتا ہے جبکہ کشتی کا کھینچنا وغیرہ جنایت نہیں کیونکہ یہ ماذون فیہ ہے۔

(۲۹) وَإِذَا قُضِيَ الْقَضَاءُ أَوْ بَرَّغَ الْبَرَاعُ وَلَمْ يَتَجَاوَزْ الْمَوْضِعَ الْمُعَادَ فَلَا ضَمَانَ عَلَيْهِمَا فِيمَا غَطَبَ مِنْ ذَلِكَ وَإِنْ تَجَاوَزَهُ ضَمِينَ۔

ترجمہ :- اور جب رگ کھولنے والے نے رگ کھولایا یا داغ لگانے والے نے داغ لگایا اور معاد جگہ سے تجاوز نہیں کیا تو اس کی وجہ سے جو ہلاک ہوگا اس کا ضمان ان پر نہیں ہوگا اور اگر معاد جگہ سے تجاوز کر دیا تو ضامن ہوگا۔

تشریح :- (۲۹) اگر رگ کھولنے والے نے کسی کارگ کھولایا یا داغ لگانے والے نے کسی کو داغ لگایا اور اس سے کوئی ہلاک ہوا تو اگر جراح نے حد سے تجاوز نہیں کیا تھا تو ضامن نہ ہوگا اور اگر تجاوز کیا تھا تو ضامن ہوگا کیونکہ تجاوز کرنا ماذون فیہ نہیں۔

(۳۰) وَالْأَجِيرُ الْخَاصُّ هُوَ الَّذِي يَسْتَحِقُّ الْأَجْرَ بِتَسْلِيمِ نَفْسِهِ فِي الْمُدَّةِ وَإِنْ لَمْ يَعْمَلْ كَمَنْ اسْتَأْجَرَ رَجُلًا ظَهْرًا لِلْخِدْمَةِ أَوْ لِرَغِي النِّعَمِ (۳۱) وَلَا ضَمَانَ عَلَى الْأَجِيرِ الْخَاصِّ فِيمَا تَلَفَ فِي يَدِهِ وَلَا فِي مَا تَلَفَ مِنْ عَمَلِهِ إِلَّا أَنْ يَتَعَدَّى فَيُضْمَنَ۔

ترجمہ :- اور اجیر خاص وہ ہے جو مدت کے اندر اپنی نفس پر دہ کرنے سے مزدوری کا مستحق ہو جاتا ہے اگرچہ اس نے عمل نہ کیا ہو جیسے کسی نے کسی کو خدمت کے لئے یا بکریاں چرانے کے لئے ایک ماہ کے لئے اجرت پر لیا اور اجیر خاص کے ہاتھ میں جو کچھ ہلاک ہو جائے تو اس پر ضمان نہیں اور نہ اس چیز میں جو اس کے عمل سے ہلاک ہو جائے الا یہ کہ اجیر تجاوز کرے تو ضامن ہوگا۔

تشریح :- (۳۰) اجیر خاص کے احکام میں سے ایک حکم یہ ہے کہ جب وہ معقود علیہ خدمت میں خود کو کام کرنے کیلئے پیش کر دے تو اجرت کا مستحق ہو جاتا ہے اگرچہ کام نہ کر دے جیسے کوئی کسی کو ایک ماہ خدمت یا بکریاں چرانے کیلئے اجارہ پر لے اور اجیر خود کو کام کرنے کے لئے پیش کر دے تو اجرت کا مستحق ہو جاتا ہے کیونکہ معقود علیہ تسلیم نفس ہے نہ کہ عمل۔ (۳۱) اور دوسرا حکم یہ ہے کہ اجیر خاص کے ہاتھ

میں سامان امانت ہے لہذا بصورت ہلاکت اجیر پر ضمان نہیں۔ اسی طرح اگر اجیر خاص کے عمل متعار سے کوئی چیز ہلاک ہو جائے تو بھی ضامن نہ ہوگا کیونکہ اس صورت میں منافع مستاجر کے مملوک ہیں تو جب مستاجر نے اجیر کو اپنی ملک میں تصرف کرنے کا حکم دیا تو یہ حکم دینا صحیح ہے اور اجیر مستاجر کے قائم مقام ہو گیا تو گویا یہ فعل مستاجر ہی نے کیا لہذا اجیر ضامن نہ ہوگا۔ ہاں اگر اجیر کے عمل غیر متعار سے ہلاک ہو جائے تو اجیر ضامن ہوگا۔

(۳۲) وَإِلَّا جَارَةٌ تَفْضِلُهَا الشُّرُوطُ كَمَا تَفْضِلُ الْبَيْعَ۔

ترجمہ:- اور شرطیں اجارہ کو فاسد کر دیتی ہیں جس طرح کہ وہ بیع کا فاسد کر دیتی ہیں۔

تشریح:- (۳۲) جن شرطوں سے بیع فاسد ہو جاتی ہے ان سے اجارہ بھی فاسد ہو جائیگا اسلئے کہ اجارہ بمنزل بیع کے ہے کیونکہ انہیں منافع کی بیع ہے۔ مراد وہ شرطیں ہیں جو مقتضی عقد کے خلاف ہوں جیسے اجیر خاص پر یہ شرط لگائے کہ مال کی ہلاکت کی صورت میں تو ضامن ہے۔

(۳۳) وَمَنْ اسْتَأْجَرَ عَبْدًا لِّخِدْمَتَيْهِ لَهٗ أَنْ يُسَافِرَ بِهِ إِلَّا أَنْ يُشْتَرِطَ عَلَيْهِ ذَالِكُ فِي الْعَقْدِ۔

ترجمہ:- اور جس نے غلام کو خدمت کے لئے اجارہ پر لیا تو اس کو سفر میں لے جانے کا اختیار نہیں الا یہ کہ اس پر عقد میں یہ شرط کر لے۔
تشریح:- (۳۳) جس نے غلام کو خدمت کیلئے اجرت پر لیا اور مستاجر مقیم ہے اور معروف بالسر نہیں تو مستاجر اس غلام کو سفر میں نہیں لے جاسکتا ہے کیونکہ سفر کی خدمت میں مشقت ہے تو جب تک اس کا التزام نہ کرے لازم نہ ہوگا البتہ اگر مستاجر دوران عقد اس کو سفر پر لے جانے کی شرط لگائے تو اسے سفر پر لے جانا درست ہوگا۔

(۳۴) وَمَنْ اسْتَأْجَرَ جَمَلًا لِّيَحْمِلَ عَلَيْهِ مَحْمِلًا وَرَاجِسًا إِلَى مَكَّةَ جَازَ وَلَهُ الْمَحْمِلُ الْمُعْتَادُ وَإِنْ شَهِدَ

الْجَمَلُ الْمَحْمِلَ فَهُوَ أَجْوَدُ (۳۵) فَإِنْ اسْتَأْجَرَ بَعِيرًا لِّيَحْمِلَ عَلَيْهِ بِمَقْدَارِ أَمْنِ الزَّادِ فَأَكْلَ مِنْهُ فِي الطَّرِيقِ جَازَ لَهُ أَنْ يَرُدَّ عِزْضَ مَا أَكَلَ۔

ترجمہ:- اور جس نے اونٹ کرایہ پر لیا تاکہ اس پر کبادہ رکھ دے اور دو آدمیوں کو مکہ تک لے جائے تو یہ جائز ہے اور مستاجر کو اختیار ہے کہ معتاد کبادہ اس پر رکھ دے اور اگر اونٹ والا کبادہ دیکھ لے تو یہ اور بہتر ہے اور اگر اونٹ کرایہ پر لیا تاکہ اس پر ایک معلوم مقدار تو شہ لادے پھر راستہ میں اس سے کچھ کھایا تو اس کے لئے جائز ہے کہ جس قدر رکھایا ہے اس کے بدلے اور بوجھ اس میں ڈال دے۔

تشریح:- (۳۴) اگر کسی نے اونٹ کرایہ پر لیا تاکہ اس پر مکہ کر تک ایک (غیر معین) کبادہ اور دو آدمی سواری کریگا تو وہ اس پر معتاد کبادہ رکھ سکتا ہے تو کبادہ اگر چہ بھول ہے مگر چونکہ مقصود آدمی ہیں وہ معلوم ہیں اور کبادہ تابع ہے۔ اسے معتاد کی طرف پھیرنے سے جہالت رفع ہو جاتی ہے۔ اور اگر صاحب حمل کبادہ دیکھ لے تو زیادہ بہتر ہے کیونکہ اس سے جہالت ختم ہو جاتی ہے۔

(۳۵) اگر کسی نے ایک معین مقدار تو شہ انھوانے کیلئے اونٹ اجرت پر لیا پھر راستے میں مستاجر نے تو شہ سے کچھ کھالیا

جس سے تو شہ کی سنی مقدار کم ہو گئی تو مستاجر کیلئے یہ جائز ہے کہ جتنا کھایا ہے اتنی مقدار بار میں ڈال دے کیونکہ مستاجر تمام

راستے میں حل سکی لارنے کا مستحق ہے۔

(۳۶) وَالْآجِرَةُ لَتَجِبَ بِالْعَقْدِ وَتُسْتَحَقُّ بِأَحَدٍ لِّلذِّمَةِ مَعَانٍ إِمَّا بِشَرَطِ التَّعْجِيلِ أَوْ بِالتَّعْجِيلِ مِنْ غَيْرِ شَرَطٍ أَوْ بِاسْتِيفَاءِ الْمَقْضُودِ عَلَيْهِ۔

ترجمہ:- اور اجرت ظہر عقد کرنے سے واجب نہیں ہوتی اور مزدور تین اسباب میں سے کسی ایک سے اجرت کا مستحق ہوتا ہے، جلدی لینے کی شرط کر لی ہو، مستاجر بغیر شرط کے جلدی دیدے، یا مزدور اس کام کو کر دے جس پر عقد ہوا تھا۔

تشریح:- (۳۶) مستاجر پر صرف عقد جاریہ کے انعقاد کی وجہ سے اجرت حلیم کرنا واجب نہیں ہوتی بلکہ تین باتوں میں سے کسی ایک کے وجود سے واجب ہوتی ہے۔ / نمبر ۱۔ بوقت عقد آجرت لینے کی شرط کی ہو۔ / نمبر ۲۔ مستاجر بغیر شرط از خود آجرت پیشگی دیدے۔ اس صورت میں وجوب آجرت کا معنی یہ ہے کہ مستاجر اس اجرت کو واپس نہیں لے سکتا۔ / نمبر ۳۔ مستاجر معقود علیہ یعنی منفعت حاصل کر لے تو بھی اجرت واجب ہوتی ہے کیونکہ یہ عقد معاوضہ ہے تو جب منفعت حاصل کر لے بدل واجب ہو جاتا ہے۔

(۳۷) وَمَنْ اسْتَأْجَرَ دَارًا فَلِلْمُؤْجَرِ أَنْ يُطَالِبَهُ بِأَجْرَةٍ كُلِّ يَوْمٍ إِلَّا أَنْ يُبَيِّنَ وَقْتُ الْإِسْتِحْقَاقِ فِي الْعَقْدِ (۳۸) وَمَنْ اسْتَأْجَرَ بَعِيرًا إِلَى مَكَّةَ فَلِلْمُخَالِ أَنْ يُطَالِبَهُ بِأَجْرَةٍ كُلِّ مَرْخَلَةٍ۔

ترجمہ:- اور جس نے مکان کرایہ پر لیا تو مالک مکان کو اختیار ہے کہ ہر روز کا کرایہ روزانہ لے لیا کرے الا یہ کہ عقد میں استحقاق کا وقت بیان کر دے اور جس نے اونٹ کو مکہ مکرمہ تک لے جانے کے لئے کرایہ پر لیا تو اونٹ والے کے لئے جائز ہے کہ ہر مرحلہ کی اجرت مرحلہ طے کرنے پر طلب کرے۔

تشریح:- (۳۷) جس نے مکان کرایہ پر لیا تو آجریہ ہر روز کی اجرت طلب کرنے کا حق ہوگا اگر اجرت کے استحقاق کا وقت بیان نہ کیا ہو کیونکہ ہر روز کی رہائش منفعت مقصودہ ہے ہاں اگر مستاجر نے بوقت عقد اجرت کے استحقاق کا کوئی وقت حتمین کیا ہو تو پھر آجرت صرف اسی وقت مطالبہ کر سکتا ہے۔ (۳۸) اسی طرح اگر کسی نے اونٹ مکہ مکرمہ تک کرایہ پر لیا ہو تو صاحب اونٹ کیلئے ہر مرحلہ (وہ مسافت جسکو مسافر ایک دن میں طے کرتا ہے) کی اجرت طلب کرنے کا حق ہوگا کیونکہ ہر مرحلہ کی مسافت طے کرنا منفعت مقصودہ ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ پہلے اس کے قائل تھے کہ انقضاء مدت اور انتہاء سفر سے پہلے آجرت کے مطالبے کا عقد نہیں پھر مذکورہ بالا قول کی طرف رجوع فرمایا۔

(۳۹) وَلَيْسَ لِلْقَصَارِ وَالْخَطَّابِ أَنْ يُطَالِبَ بِالْآجِرَةِ حَتَّى يَفْرُغَ مِنَ الْعَمَلِ إِلَّا أَنْ يَشْرَطَ التَّعْجِيلَ (۴۰) وَمَنْ اسْتَأْجَرَ خَبَّازًا لِخَبْزِ لَهْ فِي بَيْتِهِ فَلِلْبَيْزِ ذَلِيلِي بِلَيْزِهِمْ لَمْ يَسْتَحِقْ الْآجِرَةَ حَتَّى يُخْرِجَ الْخُبْزَ مِنَ التَّنُورِ (۴۱) وَمَنْ اسْتَأْجَرَ طَبَاخًا لِطَبْخِ لَهْ طَعَامًا لِلزَّوْجَةِ فَالْفَرْقُ عَلَيْهِ۔

ترجمہ:- اور دوہولی اور روزی کو اجرت مانگنے کا حق نہیں جب تک کہ وہ اس کام کو پورا نہ کر دیں الا یہ کہ جلدی لینے کی شرط کر لی ہو اور جس

نے نابالی کو اجرت پر لیا تاکہ مستاجر کے لئے اس کے گھر میں ایک درہم کے عوض ایک قفیر آنے کی روٹی پکائے تو نابالی اجرت کا مستحق نہیں ہوگا جب تک کہ وہ تندور سے روٹی نہ نکالے اور جس نے باورچی کو اجرت پر لیا تاکہ اس کے دلیر کے لئے کھانا پکائے تو کھانے کو برتن میں اتار دینا اس کے ذمہ ہے۔

تشریح :- (۳۹) دو محولی اور درزی جب تک کہ معقود علیہ عمل سے فارغ نہ ہو جائے اجرت کا مستحق نہیں ہونگے اسلئے کہ محولی و درزی کا بعض عمل مستاجر کیلئے قابل اشغاع نہیں اسلئے مستحق اجرت نہیں آتا یہ کہ بوقت عقد یہ شرط کر لی ہو کہ اجرت تکمیل عمل سے پہلے دینا ہوگا۔

(۴۰) اگر کسی نے نابالی اجرت پر لیا تاکہ وہ مستاجر کے گھر میں بیٹھ کر ایک قفیر (آٹھ رطل کا ایک پیانہ ہے جو ایک صاع بغدادی کے برابر ہے) آنے کی روٹی ایک درہم کے عوض پکادے تو جب تک کہ روٹی نور سے نہ نکالے اجرت کا مستحق نہ ہوگا کیونکہ اس عمل کی تکمیل روٹی نکالنے سے ہوتی ہے۔ (۴۱) اگر کسی نے باورچی اجرت پر لیا تاکہ وہ دلیر کا کھانا پکائے تو دیگ سے سالن نکالنا اور پلیٹیں بھرنا باورچی کے ذمہ ہے کیونکہ اس عمل کی تکمیل پلیٹیں بھرنے سے ہوتی ہے۔

(۴۲) وَمِنْ أَسَاجِرَ رَجُلًا لِيَضْرِبَ لَهُ لَبَنًا يَسْتَحَقُّ الْأَجْرَ إِذَا أَقَامَهُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمَحْمَدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَسْتَحِقُّهَا حَتَّى يُشْرَخَ۔

ترجمہ :- اور جس نے کسی شخص کو اجرت پر لیا تاکہ اس کے لئے اینٹیں بنائے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وہ اجرت کا مستحق اس وقت ہوگا جبکہ وہ اینٹیں کھڑی کر لے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ وہ اجرت کا مستحق نہیں ہوگا یہاں تک کہ اینٹوں کو تہہ لگا دے۔

تشریح :- (۴۳) اگر کسی نے اینٹ ساز کو اینٹیں بنانے کیلئے اجرت پر لیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جب اینٹیں خشک ہو کر کھڑی کر دے تو اجیر اجرت کا مستحق ہو جائیگا کیونکہ یہ عمل اینٹیں کھڑی کرنے سے تام ہو جاتا ہے اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک جب اجیر اینٹوں کو تہہ لگا کر جمائے تو اجرت کا مستحق ہو جائیگا۔ صاحبین کا قول رائج ہے۔ ”لَبَنًا يَفْتَحُ اللَّامَ وَكَسْرَ الْبَاءِ الْمَوْحِدَةَ وَهُوَ الْأَجْرُ بِشَرْحِ الْحَجَارَةِ“ بمعنی پتھروں کو تہہ لگا کر جمانا۔

(۴۳) وَإِذَا قَالَ لِلْخَطَّاطِ إِنَّ خِطُّكَ هَذَا الْقُرْبَ فَارِسِيًا فَيُدْرِهِمْ وَإِنْ خِطُّهُ رُومِيًا فَيُدْرِهِمْ جَارَ وَأَيُّ الْعَمَلَيْنِ عَمِلَ اسْتَحَقَّ الْأَجْرَ (۴۴) وَإِنْ قَالَ إِنَّ خِطُّهُ الْيَوْمَ فَيُدْرِهِمْ وَإِنْ خِطُّهُ غَدًا فَيَنْصِفُ دِرْهَمَ فَإِنْ خَاطَهُ الْيَوْمَ فَلَهُ دِرْهَمٌ وَإِنْ خَاطَهُ غَدًا فَلَهُ أُجْرَةُ يَوْمِهِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَلَا يَنْجَاوِزُ بِهِ نِصْفَ دِرْهَمٍ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمَحْمَدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ الشَّرْطَانِ جَائِزٌ أَنْ يَأْتِيَهُمَا عَمَلٌ اسْتَحَقَّ الْأَجْرَ۔

ترجمہ :- اور اگر کسی نے درزی سے کہا کہ اگر تو اس کپڑے کو فارسی طرز پر سے گا تو ایک درہم اجرت ہوگی اور اگر تو نے رومی طرز پر سے لیا تو دو درہم اجرت ہوگی تو یہ جائز ہے اور جو بھی عمل اس نے کر دیا اجرت کا مستحق ہوگا اور اگر کہا کہ اگر تو نے آج ہی لیا تو اجرت ایک درہم

ہوگی اور اگر تو نے کل سی لیا تو اجرت نصف درہم ہوگی تو اگر اس نے آج سی لیا تو اس کے لئے ایک درہم ہے اور اگر اس نے کل سی لیا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کے لئے اجرت مثل ہے اور وہ بھی نصف درہم سے نہیں بڑھے گی اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ دونوں شرطیں جائز ہیں اور جو بھی عمل اس نے کر لیا تو اجرت کا مستحق ہوگا۔

تشریح :- (۴۳) اگر مستاجر نے درزی سے کہا کہ اگر تو یہ کپڑا فارسی طرز پر سے گا تو ایک درہم دوں گا اور اگر رومی طرز پر سے گا تو دو درہم دوں گا تو یہ دونوں شرطیں جائز ہیں اور اجیران و عملوں میں سے جو بھی عمل کریگا اسی کی اجرت کا مستحق ہوگا۔ اسی طرح اگر اجیر کو تین چیزوں میں اختیار دیا تو بھی جائز ہے اور اگر چار چیزوں میں اختیار دیا تو جائز نہیں جیسا کہ بیع میں ہے کہ دو اور تین کپڑوں میں سے جو چاہے لے مگر چار میں اختیار دینا جائز نہیں۔

(۴۴) اگر مستاجر نے کہا کہ یہ کپڑا اگر تو نے آج سی لیا تو ایک درہم دوں گا اور اگر کل سی لیا تو نصف درہم دوں گا پس اگر اجیر نے آج سی لیا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ایک درہم کا مستحق ہوگا اور اگر کل سی لیا تو اجرت مثل (کسی شخص کی اجرت مثل سے مراد یہ ہے کہ اس جیسا شخص اس جیسے عمل پر کتنی اجرت لیتا ہے وہی اجرت اس کے لئے بھی ہوگی) کا مستحق ہوگا نہ کہ اجرت مستثنیٰ (اجرت مستثنیٰ وہ اجرت ہے جو بوقت عقد ذکر کر کے متعین کر لے) کا لیکن اجرت مثل بھی نصف درہم سے زیادہ نہیں دی جائیگی کیونکہ یوم ثانی میں بھی سٹی ہے جس پر اجیر راضی ہوا تھا اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک دونوں شرطیں جائز ہیں لہذا جس روز سے گا اسی کی اجرت مستثنیٰ کا مستحق ہوگا۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول رائج ہے۔

(۴۵) بَرَأَن قَالِ اِنْ سَكَنْتَ فِي هَذَا الدَّكَانِ عَطَارًا فَبَدِّرْهُمْ فِي الشَّهْرِ وَاِنْ سَكَنْتَهُ حَذَادَ اَفَبَدِّرْهُمْ جَاوَزَ اَوَى الْأَمْرَيْنِ لَعَلَّ امْتَحَقَّ الْمُسْتَمِي فِيهِ عِنْدَايَ خِيْفَةً رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَا رَحِمَهُمَا اللَّهُ الْإِجَارَةُ لَابِسَةً۔

ترجمہ :- اور اگر موجد نے مستاجر سے کہا کہ اگر تو نے اس دکان میں عطار فروش ٹھہرایا تو اس کا یہ ماہانہ ایک درہم ہے اور اگر تو اس میں لوہار کو بسایا تو ماہانہ اجرت دو درہم ہیں تو یہ جائز ہے اور جو بھی کام ان میں سے کریگا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اسی کی اجرت مستثنیٰ کا مستحق ہوگا اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ یہ اجارہ فاسد ہے۔

تشریح :- (۴۵) اگر آجر نے مستاجر سے کہا کہ اگر اس دکان میں تو نے عطر فروش ٹھہرایا تو اس کا یہ ماہانہ ایک درہم ہوگا اور اگر لوہار ٹھہرایا تو دو درہم ہوں گے تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ جائز ہے مستاجر جو بھی کریگا آجر اسی کی اجرت مستثنیٰ کا مستحق ہوگا کیونکہ مستاجر کو وہ مختلف اور صحیح عقدوں میں اختیار دیا ہے لہذا یہ صحیح ہے کما فی مسئلۃ الرومۃ و الفارسیۃ۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک یہ اجارہ فاسد ہے کیونکہ اجرت مجہول ہے اسلئے کہ معلوم نہیں کہ دو عملوں میں سے کونسا عمل کریگا اور کس اجرت کا مستحق ہو جائیگا۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول رائج ہے۔

(۷۶) وَمَنْ اسْتَأْجَرَ دَارًا كُلَّ شَهْرٍ بِدَرَاهِمٍ فَالْعَقْدُ صَحِيحٌ لِي شَهْرٍ وَاحِدٍ وَلَاسِيًا لِي بَقِيَّةِ الشُّهُورِ إِلَّا أَنْ يُسَمَّى خُفْلَةُ الشُّهُورِ مَعْلُومَةً (۷۷) فَإِنْ مَكَّنَ سَاعَةً مِنَ الشَّهْرِ الثَّانِي صَحَّ الْعَقْدُ فِيهِ وَلَمْ يَكُنْ لِلْمُؤْجَرِ أَنْ يُخْرِجَهُ إِلَى أَنْ يَنْقَضِيَ الشَّهْرُ وَكَذَلِكَ حُكْمُ كُلِّ شَهْرٍ يَسْكُنُ فِي أَوَّلِهِ يَوْمًا أَوْ سَاعَةً۔

ترجمہ :- اور جس نے گھر کرایہ پر لیا ہر ماہ ایک درہم کے عوض تو یہ عقد ایک مہینہ کے لئے صحیح ہے اور باقی مہینوں میں فاسد ہے الا یہ کہ اگر بقیہ تمام مہینوں کو معلوم کر کے بیان کر دے پس اگر وہ دوسرے مہینہ میں ایک گھڑی کے لئے اس میں ٹہر گیا تو اس میں بھی عقد صحیح ہوگا اور موجر کو یہ اختیار نہیں ہوگا کہ اب اس کو نکال دے مہینہ ختم ہونے سے پہلے اور یہی حکم ہر مہینہ کا ہے جس کے شروع میں ایک دن یا ایک گھڑی وہ اس میں ٹہرے گا۔

تشریح :- (۷۶) اگر کسی نے کوئی مکان ماہانہ ایک درہم کے عوض کرایہ پر لیا تو یہ عقد صرف ایک ماہ میں صحیح ہوگا کیونکہ مدت معلوم ہے باقی مہینوں میں فاسد ہوگا کیونکہ مدت مجہول ہے۔ اس سلسلے میں قاعدہ یہ ہے کہ کلمہ کل جب ایسی چیز پر داخل ہو جس کی کوئی انتہاء نہ ہو تو یہ فرد واحد معلوم کی طرف پھرے گا کیونکہ عموم پر عمل حذر ہوتا ہے پس ایک مہینہ چونکہ معلوم ہے اسلئے اس میں اجارہ صحیح ہے۔ البتہ اگر کل مہینے بیان کر دے (مثلاً کہ پانچ ماہ کیلئے ہر ماہ ایک درہم کے عوض کرایہ پر لیتا ہوں) تو سب میں صحیح ہو جائیگا کیونکہ مانع زائل ہوا اسلئے کہ اب مدت معلوم ہوگئی۔

(۷۷) پھر ایک مہینہ کے بعد اگر اگلے مہینے کے شروع میں بھی مستاجر تھوڑی دیر کیلئے ٹہرے گا تو اس میں بھی اجارہ صحیح ہو جائیگا لہذا اختتام ماہ تک موجر مستاجر کو نہیں نکال سکتا ہے یہی حکم ہر اس مہینے کا ہے جس کے اول میں تھوڑی دیر کیلئے مستاجر بیٹھا کیونکہ مستاجر کی ٹہرنے کی وجہ سے دونوں کی رضامندی پائی گئی جس سے عقد تام ہوتا ہے۔

(۷۸) وَإِذَا اسْتَأْجَرَ دَارًا شَهْرَيْنِ فَلَعَلَّهِ أَجْرُهُ الشَّهْرِ الْأَوَّلِ وَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ مِنَ الشَّهْرِ الثَّانِي

(۷۹) وَإِذَا اسْتَأْجَرَ دَارًا سَنَةً بِعَشْرَةِ دَرَاهِمٍ جَازٍ وَإِنْ لَمْ يُسَمَّ كُلُّ شَهْرٍ مِنَ الْأَجْرَةِ۔

ترجمہ :- اور اگر کسی نے ایک گھر ایک ماہ کے لئے ایک درہم کے عوض کرایہ پر لیا پھر اس میں دو ماہ تک رہا تو اس پر پہلے ماہ کی اجرت لازم ہے دوسرے مہینہ کی کچھ لازم نہیں اور اگر ایک گھر ایک سال کے لئے دس درہم کے عوض اجرت پر لیا تو یہ جائز ہے اگرچہ اجرت میں سے ہر مہینہ کی قسط بیان نہ کرے۔

تشریح :- (۷۸) اگر کسی نے کوئی مکان ایک ماہ کیلئے بعض ایک درہم کرایہ پر لیا پھر مستاجر دو ماہ تک اس مکان میں ٹہرا تو مستاجر پر پہلے مہینے کا کرایہ ہوگا دوسرے مہینے کا کچھ نہ ہوگا۔ مذکورہ بالا عبارت صرف مصری نسخہ میں موجود ہے قدوری کے دیگر نسخوں میں نہیں۔ (۷۹) اگر کسی نے سال بھر کیلئے مکان بعض دس درہم کرایہ پر لیا تو یہ جائز ہے اگرچہ ہر مہینے کی قسط بیان نہ کرے کیونکہ کل مدت معلوم ہے مہینوں پر تقسیم کے بغیر۔

(۵۰) وَيَجُوزُ اخْذُ أُجْرَةِ الْحَمَامِ وَالْخُجَامِ (۵۱) وَلَا يَجُوزُ اخْذُ أُجْرَةِ عَسْبِ التَّيْسِ۔

ترجمہ:- اور حمام اور پچھتا لگانے کی اجرت لینا جائز ہے اور زکوٰۃ پر چڑھانے کی اجرت لینا جائز نہیں۔

تشریح:- (۵۰) سوجڑ کیلئے حمام (غسل کرنے کی جگہ) کی اجرت لینا جائز ہے۔ مستاجر کا حمام میں ٹہرنے کی مدت اگرچہ مجہول ہے لیکن تعامل الناس کی وجہ سے اس کو جائز قرار دیا ہے۔ حمام (پچھنے لگانے والا) کی اجرت بھی جائز ہے کیونکہ عمل معلوم پر اجرت معلوم کے ساتھ اجارہ ہے اسلئے جائز ہے۔ (۵۱) زکوٰۃ کو مادہ پر چڑھانے کی اجرت لینا جائز نہیں کیونکہ عَسْبِ التَّيْسِ نے عَسْبِ التَّيْسِ (زکوٰۃ کو مادہ پر چڑھانے) سے منع فرمایا ہے جس سے مراد عَسْبِ التَّيْسِ پر اجرت لینا ہے۔

(۵۲) وَلَا يَجُوزُ الْأَسْتِجَارُ عَلَى الْأَذَانِ وَالْإِفَامَةِ وَتَعْلِيمِ الْقُرْآنِ وَالْحَجِّ۔

ترجمہ:- اور اذان دینے، اقامت کہنے، تعلیم قرآن اور حج پر اجرت لینا جائز نہیں۔

تشریح:- (۵۲) اذان، اقامت، تعلیم قرآن اور حج وغیرہ عبادات پر اجرت لینا جائز نہیں۔ اس باب میں اصل یہ ہے کہ ہر وہ طاعت جس کے ساتھ مسلمان مختص ہوں اس پر اجرت لینا جائز نہیں۔ مگر ان طاعات پر عدم جواز اجرت مستند من کا قول ہے جبکہ متاخرین نے ضرورت کی بناء پر جواز کا فتویٰ دیا ہے صاحب حدایہ لکھتے ہیں وَبَقِصُ مَشَائِخِنَا اسْتَحْسَنُوا الْأَسْتِجَارَ عَلَى تَعْلِيمِ الْقُرْآنِ لِأَنَّهُ ظَهَرَ تَوَانِي فِي الْأُمُورِ الدُّنْيَا فِي الْأَمْتِنَاعِ بِضَيْعِ حِفْظِ الْقُرْآنِ. وَعَلِيهِ الْفَقِيرُ۔

(۵۳) وَلَا يَجُوزُ الْأَسْتِجَارُ عَلَى الْغَنَاءِ وَالنُّوحِ۔

ترجمہ:- اور گانا گانے اور نوحہ کرنے پر اجرت لینا جائز نہیں۔

تشریح:- (۵۳) گانا گانے اور نوحہ (مردہ پر دوا یا کرنا) کرنے کیلئے کسی کو اجرت پر لینا جائز نہیں کیونکہ یہ معصیت پر اجارہ ہے جو کہ جائز نہیں اسلئے کہ عقد اجارہ کی وجہ سے شرعاً معنود علیہ کی تسلیم واجب ہوتی ہے حالانکہ کسی پر ایسی چیز کا واجب ہونا جائز نہیں جسکی وجہ سے وہ شرعاً گناہ گار ہو۔ تاکہ یہ معصیت شرع کی طرف مضاف نہ ہو۔

(۵۴) وَلَا تَجُوزُ إِجَارَةُ الْمُشَاعِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَلَا لِرَحْمَتِهِمَا اللَّهُ إِجَارَةُ الْمُشَاعِ جَائِزَةٌ۔

ترجمہ:- امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مشترک چیز کا اجارہ جائز نہیں اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ مشترک چیز کا اجارہ جائز ہے۔ تشریح:- (۵۴) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مشترک غیر مقسوم چیز کا اجارہ اپنے شریک کے علاوہ کسی اور کو اجارہ پر دینا جائز نہیں خواہ قابل تقسیم ہو جسے زمین یا قابل تقسیم نہ ہو جسے غلام۔ مثلاً مشترک مکان میں سے یا مشترک غلام میں سے اپنا حصہ شریک کے علاوہ کسی کو اجارہ پر دینا کیونکہ اس نے ایسی چیز اجارہ پر دی جو مقدوراً تسلیم نہیں اس لئے کہ مشترک چیز کو علیحدہ طور پر سپرد کرنا متصور نہیں اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک اجارۃ المشاع جائز ہے کیونکہ باری مقرر کر کے سپرد کی ممکن ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول رائج ہے۔

(۵۵) وَيَجُوزُ اسْتِجَارُ الظَّنِّ بِأَجْرَةٍ مَعْلُومَةٍ (۵۶) وَيَجُوزُ بِطَعَامِهَا وَكِسْوَتِهَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ

(۵۷) بَلَيْسَ لِلْمُسْتَجِيرِ أَنْ يَمْنَعَ زَوْجَهَا مِنْ وَطْنِهَا فَإِنْ حَبِلَتْ كَانَ لَهُمْ أَنْ يَفْسَخُوا الْإِجَارَةَ إِذَا خَالَوْا عَلَى الصَّبِيِّ مِنْ لَيْبِهَا (۵۸) وَعَلَيْهَا أَنْ تُصْلِحَ طَعَامَ الصَّبِيِّ (۵۹) وَإِنْ أَرْضَعَتْهُ فِي الْمُدَّةِ بَلَيْنَ شَاةٍ فَلَا أَجْرَةَ لَهَا۔

ترجمہ:- اور اتنا (دودھ پلانے والی عورت) کو معلوم اجرت پر اجارہ پر لیتا جائز ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اسے روٹی پزے پر رکھ لیتا بھی جائز ہے اور مستاجر کو یہ اختیار نہیں کہ اس کے شوہر کو اس کے وطنی کرنے سے روک دے پھر اگر رکنا حاملہ ہوگئی تو ان کو اختیار ہے کہ اجارہ فسخ کر دے اگر ان کو بچہ پر خوف ہو کہ اس کے دودھ سے اس کو نقصان ہوگا اور اتنا پر لازم ہے کہ بچہ کی غذا کو درست کرے اور اگر اتنا نے بچہ کو مدت اجارہ میں بکری کا دودھ پلایا تو اس کے لئے اجرت نہیں ہوگی۔

تشریح:- (۵۵) انا یعنی دودھ پلانے والی عورت کو اجرت معلومہ کے ساتھ اجارہ پر لیتا جائز ہے تعامل الناس کی وجہ سے۔ (۵۶) اسی طرح دودھ پلانے والی کو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اسکی خوراک و پوشاک کے عوض بھی اجارہ پر لیتا جائز ہے مگر صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک بعض خوراک و پوشاک جائز نہیں کیونکہ اجرت مجہول ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ یہ جہالت مفہمی للزاع نہیں کیونکہ بعید شفت علی الاولاد لوگ اتنا کی خوراک و پوشاک میں وسعت اپناتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول رائج ہے۔

(۵۷) مستاجر کو یہ حق نہیں کہ وہ اتنا کے شوہر کو اس کے ساتھ وطنی کرنے سے روک دے کیونکہ یہ شوہر کا حق ہے۔ ہاں اگر رکنا حاملہ ہو جائے تو چونکہ حاملہ عورت کے دودھ سے بچے کی خرابی صحت کا اندیشہ ہے لہذا بچے کے اولیاء کو اجارہ فسخ کرنے کا حق ہے۔

(۵۸) اتنا پر بچے کی غذا کا درست کرنا لازم ہے یوں کہ کھانا تمبا کر کھلائے اور خود ایسی چیز نہ کھائے جس سے دودھ خراب ہو کر بچے کو ضرر پہنچائے اور اسکے علاوہ جن کا عرف جاری ہو۔ (۵۹) اگر اتنا نے مدت اجارہ میں بچے کو بکری کا دودھ پلایا تو مستحق اجرت نہ ہوگی کیونکہ واجب کام (یعنی اپنا دودھ پلانا) اس نے نہیں کیا اسلئے کہ بکری کا دودھ پلانا تو ایجار (یعنی منہ میں ڈال دینا) ہے نہ کہ دودھ پلانا۔

(۶۰) وَكُلَّ صَانِعٍ لِعَمَلِهِ أَثَرٌ فِي الْعَيْنِ كَالْقَصَارِ وَالصَّبَاغِ فَلَهُ أَنْ يَخْبِسَ الْعَيْنَ بَعْدَ الْفِرَاقِ مِنْ عَمَلِهِ حَتَّى يَسْتَوْفِيَ الْأَجْرَةَ (۶۱) وَمَنْ لَيْسَ لِعَمَلِهِ أَثَرٌ فِي الْعَيْنِ فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَخْبِسَ الْعَيْنَ لِلْأَجْرَةِ كَالْحِمَالِ وَالْمَلَّاحِ۔

ترجمہ:- اور ہر وہ کارگر جس کے کام کا عین فی میں اثر ہو جیسے دھوبی اور رنگریز تو اسکے لئے یہ جائز ہے کہ اپنے کام سے فراغت کے بعد عین فی کو روک دے یہاں تک کہ اجرت وصول کر لے اور جس کارگر کے عمل کا اثر عین فی میں نہ ہو تو اس کے لئے جائز نہیں کہ وہ عین فی اجرت وصول کرنے تک روک دے جیسے بار بردار اور کشتی بان۔

تشریح:- (۶۰) ہر وہ اجیر جس کے کام کا عین فی میں اثر موجود ہو یوں کہ اس فی میں اسکے عمل کا اثر دیکھا جاسکے ہو جیسے دھوبی، رنگریز وغیرہ تو ایسا اجیر اپنا مزدوری وصول کرنے کیلئے اس فی کو روک سکتا ہے کیونکہ معقود علیہ وصف قائم فی الثوب ہے تو وہ استیفاء بدل کیلئے روکنے کا حقدار ہے۔ (۶۱) ہر وہ اجیر جس کے کام کا عین فی میں اثر نہ ہو تو وصولی اجرت کیلئے فی کو نہیں روک سکتا ہے جیسے حمال (ظلی) اور ملاح (حقدار)۔

کشتی چلانے والا) کیونکہ معقود علیہ نفس عمل ہے (یعنی بوجھ اٹھانا) اور وہ عین فی میں قائم نہیں تو اس کا روکنا صحیح نہیں۔

(۶۲) وَإِذَا شَرَطَ عَلَى الصَّالِحِ أَنْ يَعْمَلَ بِنَفْسِهِ فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَسْتَعْمِلَ غَيْرَهُ (۶۳) وَإِنْ أَطْلَقَ لَهُ الْعَمَلَ فَلَهُ أَنْ يَسْتَاجِرَ مَنْ يَعْمَلُهُ۔

ترجمہ:- اور اگر کسی کارگیر سے یہ شرط کر لی ہو کہ یہ کام تو خود کرنا تو اس کے لئے جائز نہیں کہ کسی دوسرے سے کرائے اور اگر عمل کو مطلق چھوڑا تو اس کے لئے جائز ہے کہ ایسے آدمی کو اجرت پر لے جو اس کام کو کر لے۔

تشریح:- (۶۲) اگر مستاجر نے کارگیر پر یہ شرط لگائی کہ کام خود کرنا ہوگا تو کارگیر کیلئے اختیار نہیں کہ یہ کام دوسرے سے کرائے بلکہ خود کرنا ہوگا کیونکہ مستاجر اس کے سوا دوسرے کے کام پر راضی نہیں۔ (۶۳) اگر اجیر کیلئے عمل مطلق چھوڑا تو وہ اس کام کو کرنے کیلئے مزدور رکھ سکتا ہے کیونکہ اجیر کے ذمہ کام واجب ہے جس کا بغیر پورا کرنا بھی ممکن ہے اور دوسرے سے مدد لے کر بھی، جیسے قرض کی ادائیگی خود ادا کرے یا وکیل سے کرائے دونوں جائز ہیں۔

(۶۴) وَإِذَا اخْتَلَفَ الْخِيَاطُ وَالصَّبَاغُ وَصَاحِبُ الثُّوبِ فَقَالَ صَاحِبُ الثُّوبِ لِلْخِيَاطِ أَمَرْتُكَ أَنْ تَعْمَلَ قُبَاءً وَقَالَ الْخِيَاطُ قَبِيضاً (۶۵) أَوْ قَالَ صَاحِبُ الثُّوبِ لِلصَّبَاغِ أَمَرْتُكَ أَنْ تَصْبِغَهُ أَحْمَرَ فَصَبَّغَتْهُ أَصْفَرَ فَالْقَوْلُ قَوْلُ صَاحِبِ الثُّوبِ مَعَ يَمِينِهِ (۶۶) فَإِنْ خَلَفَ فَالْخِيَاطُ ضَامِنٌ۔

ترجمہ:- اور جب درزی، رنگریز اور صاحب ثوب کا باہم اختلاف پیدا ہو جائے پس صاحب الثوب نے درزی سے کہا کہ میں نے تجھ کو اچکن بنانے کا حکم کیا تھا اور درزی کہتا ہے کہ بلکہ کرتے کا کہا تھا یا صاحب الثوب نے رنگریز سے کہا میں نے تجھے سرخ رنگ رنگنے کو کہا تھا جبکہ تو نے تو زرد رنگ دیا ہے پس قول مالک کپڑے کا قسم کے ساتھ معتبر ہے تو اگر اس نے قسم کھائی تو درزی ضامن ہوگا۔

تشریح:- (۶۴) اگر صاحب ثوب یعنی مستاجر اور درزی یعنی اجیر میں اختلاف ہو مستاجر نے کہا کہ میں نے اچکن بننے کیلئے کہا تھا تو نے قمیص لی ہے (۶۵) یا صاحب ثوب یعنی مستاجر نے رنگریز یعنی اجیر سے کہا کہ میں نے سرخ رنگ دینے کیلئے کہا تھا تو نے زرد رنگ دیا ہے مگر اجیر کہتا ہے کہ نہیں بلکہ تو نے مجھے قمیص بننے کیلئے کہا تھا یا زرد رنگ ہی دینے کیلئے کہا تھا تو قول صاحب ثوب (مستاجر) کا معتبر ہے کیونکہ اجازت صاحب ثوب کی طرف سے حاصل ہوتی ہے حتیٰ کہ وہ اگر اصل اجازت ہی سے انکار کرتا ہے تو انکا قول معتبر ہے لہذا بصورت انکار از صفت بھی ان ہی کا قول معتبر ہوگا۔ لیکن اس سے قسم لیا جائیگی کیونکہ یہ ایسی چیز کا انکار کرتا ہے کہ اگر وہ اسکا اقرار کر دے تو اس پر لازم ہو جائیگا۔ (۶۶) پھر اگر صاحب ثوب نے قسم کھالیا تو درزی (اجیر) ضامن ہوگا کیونکہ اس نے ملک غیر میں بغیر اسکی اجازت کے تصرف کیا ہے۔



(۶۷) وَإِذَا قَالَ صَاحِبُ الثَّوْبِ عَمَلْتُهُ لِي بِغَيْرِ أَجْرَةٍ وَقَالَ الصَّانِعُ بِأَجْرَةٍ فَالْقَوْلُ قَوْلُ صَاحِبِ الثَّوْبِ مَعَ يَمِينِهِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ إِنْ كَانَ خَرِيفًا فَلَهُ الْأَجْرَةُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ خَرِيفًا فَلَا أَجْرَةَ لَهُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ إِنْ كَانَ الصَّانِعُ مُبْتَدِلًا لِهَذِهِ الصَّنْعَةِ بِالْأَجْرَةِ فَالْقَوْلُ قَوْلُهُ مَعَ يَمِينِهِ أَنَّهُ عَمَلَهُ بِأَجْرَةٍ۔

ترجمہ:- اور اگر صاحب الثوب نے کہا کہ تو نے یہ کام میرے لئے بغیر اجرت کے کر لیا ہے اور کارمگر نے کہا بلکہ اجرت سے کیا ہے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک صاحب الثوب کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر کارمگر کا پیشہ ہی یہ ہے تو اس کے لئے اجرت ہوگی اور اگر اس کا پیشہ یہ نہیں تو اس کے لئے اجرت نہ ہوگی اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں اگر کارمگر اس کام کو اجرت کے ساتھ کرنے میں مشہور ہے تو قسم کے ساتھ اس کا قول معتبر ہوگا کہ اس نے یہ عمل اجرت پر کیا ہے۔

تشریح:- (۶۷) اگر صاحب ثوب نے کہا کہ تو نے میرے لئے بلا اجرت کام کیا ہے اور کارمگر کہتا ہے نہیں بلکہ اجرت سے کیا ہے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک قول صاحب ثوب کا معتبر ہے کیونکہ صاحب ثوب واجب اجرت کا منکر ہے اور کارمگر اس کا مدعی ہے اور قول منکر کا معتبر ہوتا ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ صاحب ثوب اگر کارمگر کا حریف ہو (یعنی ان میں پہلے سے لین دین اجرت سے ہوتا رہا ہو) تو کارمگر اجرت کا مستحق ہوگا ورنہ نہیں کیونکہ ان کے درمیان سابقہ معاملہ جہت اجرت کو متعین کرتا ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر کارمگر یہ کام اجرت کے ساتھ کرنے میں مشہور ہو تو قول کارمگر کا معتبر ہوگا ورنہ صاحب ثوب کا کیونکہ جب کارمگر نے کسی کام کیلئے اپنے کو متعین کیا تو یہ اجرت پر تصریح کے قائم مقام ہے۔ (فتاویٰ امام محمدؒ کے قول ہے کافی البندیہ: ۳/۴۷۸)

(۶۸) وَالْوَاجِبُ لِي الْإِجَارَةُ الْفَاسِدَةُ أَجْرَةُ الْغِثْلِ لَا يَتَجَاوَزُ بِهِ الْمُسْمَى۔

ترجمہ:- اور اجارہ فاسدہ میں اجرت مثل واجب ہے جو متعین شدہ سے زائد نہ ہوگی۔

تشریح:- (۶۸) اجارہ فاسدہ میں اجیر کیلئے اجرت مثل واجب ہوگی لیکن سٹی سے زیادہ نہیں دی جائیگی بشرطیکہ سٹی معلوم ہو کیونکہ سٹی پر دونوں راضی ہو چکے ہیں۔ امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک سٹی ہی واجب ہوگی حتیٰ بھی ہو۔

(۶۹) وَإِذَا لَبِثَ الْمُسَاجِرُ الدَّارَ لَعَلَّيْهِ الْأَجْرَةُ وَإِنْ لَمْ يَسْكُنْهَا (۷۰) فَإِنْ غَضَبَهَا غَضِبَ مِنْ يَدِهِ مَقَطَبُ الْأَجْرَةِ (۷۱) وَإِنْ وَجَدَ بِهَا غِيًّا يَضُرُّ بِالسَّكْنَىٰ فَلَهُ الْفُسْخُ (۷۲) وَإِذَا خَرَبَتِ الدَّارُ أَوْ انْقَطَعَ شَرْبُ الصُّبْعَةِ أَوْ انْقَطَعَ الْمَاءُ عَنْ الرَّحْلِ انْفَسَخَتِ الْإِجَارَةُ۔

ترجمہ:- اور جب مسافر نے مکان پر قبضہ کر لیا تو اس پر کرایہ واجب ہے اگرچہ وہ اس میں نہ رہے اور اگر کسی غاصب نے یہ مکان اس سے غصب کر لیا تو اجرت ساقط ہو جائیگی اور اگر اس میں عیب پایا جو رہنے کے لئے مضر ہو تو اس کو عقد اجارہ فسخ کرنے کا اختیار ہے اور جب مکان ویران ہو جائے یا زمین کا پانی منقطع ہو جائے یا پین بجلی کا پانی بند ہو جائے تو وہ اجارہ فسخ ہو جائیگا۔

تشریح:- (۶۹) جب مسافر اجارہ پر لئے ہوئے گھر پر قبضہ کر لے تو اجرت واجب ہو جائیگی اگرچہ وہ اس میں نہ رہے کیونکہ محل کا تسلیم

کرنا منفع کے تسلیم کرنے کے قائم مقام ہے کیونکہ تسلیم محل سے ہی ممکن انتفاع ثابت ہوتا ہے۔ (۷۰) پھر اگر مذکورہ صورت میں مستاجر کسی عاصب نے گھر غصب کیا تو اجرت ساخط ہو جائیگی کیونکہ ممکن انتفاع فوت ہوا۔

(۷۱) اور اگر اکسین ایسا عیب پایا گیا جو سکنی کیلئے مضر ہو تو مستاجر اس اجارہ کو فسخ کر سکتا ہے کیونکہ اس صورت میں انتفاع بلا ضرر ممکن نہیں۔ (۷۲) اگر اجارہ پر لیا ہوا گھر دیران ہو جائے یا زرعی زمین یا پین چکی کا پانی منقطع ہو جائے تو اجارہ فسخ ہو جائیگا کیونکہ معقود علیہ (منافع) قبل القبض فوت ہوا تو یہ ایسا ہے جیسے قبل القبض جمع فوت ہو جائے۔

(۷۳) وَإِذَا مَاتَ أَحَدُ الْمُتَعَاذِلِينَ وَقَدْ عَقِدَ الْإِجَارَةَ لِنَفْسِهِ انْفَسَخَتِ الْإِجَارَةُ (۷۴) وَإِنْ كَانَ عَقْلًا لِّغَيْرِهِ لَمْ يَنْفَسَخْ (۷۵) وَيَصِحُّ شَرْطُ الْخِيَارِ فِي الْإِجَارَةِ كَمَا فِي الْبَيْعِ۔

ترجمہ:- اور اگر متعاذلین میں سے کوئی مر گیا اور اس نے عقد اجارہ اپنے ہی لئے کیا تھا تو عقد اجارہ فسخ ہو جائیگا اور اگر اس نے کسی دوسرے کے لئے عقد کیا تھا تو فسخ نہ ہوگا اور اجارہ میں شرط خیار درست ہے جس طرح کہ بیع میں درست ہے۔

تشریح:- (۷۳) اگر احد المتعاذلین مر گیا جبکہ اجارہ اس نے اپنے ہی لئے کیا تھا تو اجارہ فسخ ہو جائیگا کیونکہ موت موجر کی صورت میں اگر مستاجر ہی مستاجرہ سے نفع حاصل کرے گا تو ملک غیر سے منفع ہونا لازم آتا ہے (جو کہ جائز نہیں) کیونکہ موت موجر کے بعد ہی اس کے ورثہ کی ہوگی۔ اور موت مستاجر کی صورت میں ملک غیر سے اجرت کی ادائیگی لازم آتی ہے جو کہ جائز نہیں۔ (۷۴) اگر عقد اجارہ غیر کیلئے کیا تھا تو فسخ نہ ہوگا کیونکہ اس صورت میں ملک غیر سے منفع ہونا یا اجرت ادا کرنا لازم نہیں آتا ہے۔ (۷۵) اجارہ میں خیار شرط کرنا صحیح ہے کیونکہ اجارہ عقد معاوضہ ہے جس کیلئے مجلس عقد میں بقعہ ضروری نہیں لہذا بیع کی طرح اکسین بھی خیار شرط جائز ہے۔

(۷۶) يَرْفَعُ الْإِجَارَةُ بِالْأَعْدَادِ كَمَا فِي السُّوقِ لِيَتَجَرَ فِيهِ فَلْيَحَبِّ مَالَهُ وَكَمَنْ آخَرَ دَارًا أَوْ دُكَّانًا لَمْ يَأْتِ فَلْيَزِمْنَهُ دِيُونًا لَا يَقْدِرُ عَلَى قَضَائِهَا إِلَّا بِمَنْ لَعَنَ مَا آخَرَ لَمْ يَسْخَ الْقَاضِي الْعَقْدَ وَبَاعَهَا فِي الدُّنْيَا (۷۷) وَمَنْ اسْتَأْجَرَ دَانَةً لِيَسَارَ عَلَيْهَا ثُمَّ بَدَا مِنَ السَّفَرِ لَهَا عَذْرٌ وَإِنْ بَدَا لِلْمُكَارِيءِ مِنَ السَّفَرِ فَلَيْسَ ذَلِكَ بِعَذْرٍ۔

ترجمہ:- اجارہ عذرروں سے رفع ہو جاتا ہے جیسے کسی نے شہر میں دکان کرایہ پر لیا تاکہ اس میں تجارت کر لے پھر اس کا مال جاتا رہا اور جیسے کسی نے مکان یا دکان کرایہ پر دیا پھر وہ مطلق ہو گیا اس پر اس قدر قرض لازم آئے جن کی ادائیگی پر اسے قدرت نہیں مگر اس چیز کی قیمت سے جو اس نے کرایہ پر دی ہے تو قاضی عقد اجارہ کو فسخ کر دے اور اس کو قرض میں فروخت کر دے اور جس نے جانور کرایہ پر لیا تاکہ اس پر سفر کرے پھر اس کو سفر سے مانع راہی سامنے آئی تو یہ عذر ہے اور اگر کرایہ پر دینے والے کی راہی بدل گئی تو یہ عذر نہیں۔

تشریح:- (۷۶) اجارہ ایسے عذرروں کی وجہ سے رفع ہو جاتا ہے جن میں عائد کیلئے ایسا ضرر ہو جو بوجہ عقد اس پر لازم نہ تھا مثلاً کسی نے بازار میں دکان کرایہ پر لیا تاکہ اکسین تجارت کرے پھر اس کا مال تجارت ضائع ہو یا مثلاً کسی نے گھر یا دکان کرایہ پر دیا پھر آجر مطلق ہوا اور اسکے ذمہ اتنا قرضہ آیا جو کرایہ پر دئے ہوئے مکان اور دکان کے ٹمن کے علاوہ اسکے پاس اور کوئی مال نہیں جو اس قرضہ کو ادا کرے۔

(۷۷) یا مثلاً کسی نے کوئی جانور کرایہ پر لیا تاکہ اس پر سفر کرے پھر اسکی رائے بدل گئی اور اس کیلئے بہت سفر عدم سفر میں مصلحت ظاہر ہوئی تو ان تمام صورتوں میں اجارہ فسخ ہو جائیگا ورنہ عدم فسخ اجارہ کی صورت میں آجریا مستاجر میں سے کسی ایک کا ایسا ضرر ہوگا جو بوجہ عقد اس پر لازم نہ تھا۔ البتہ اگر آجری نے جانور کرایہ پر دیا تو جانور کی نگرانی کیلئے خود آجری نے بھی ساتھ جانا تھا مگر ہوا یہ کہ آجری کی رائے بدل گئی اور اسکے لئے بہت سفر کے عدم سفر میں مصلحت ظاہر ہوئی تو آجری کیلئے یہ عذر نہیں کیونکہ آجری کیلئے یہ ممکن ہے کہ خود گھر بیٹھے اور جانور کی نگرانی کیلئے کوئی مزدور یا غلام بخد دے۔

کتاب الشفعة

یہ کتاب شفعہ کے بیان میں ہے۔

”شفعة“ ما خوذہ ”شفع“ سے ماخوذ ہے لئذ یعنی ملنا ضد ہے وتر کا۔ اور فیما نحن فیہ میں بھی چونکہ شفیع ماخوذ (یعنی مشغور زمین) کو اپنے ملک کے ساتھ ملا دیتا ہے اسلئے اس کو شفیع کہتے ہیں۔

شفع ثمرًا ”تَمَلَکَ الْعِقَارَ جَبْرًا عَلَی الْمُشْتَرِی بِنَقَاطٍ عَلَیْہِ“ یعنی جبراً خریدی ہوئی زمین کا اس قیمت پر مالک ہونا ہے جس پر مشتری کو اسکی خرید میں پڑی ہے، مثلاً کسی نے اپنا گھر کسی اجنبی شخص پر فروخت کیا پھر بائع کے گھر کے متصل گھر والے پڑوسی نے شفیع کا دعویٰ کیا کہ اس گھر کا حقدار میں ہوں تو پڑوسی کے شفیع کا دعویٰ قبول کیا جائیگا لہذا اب یہ گھر پڑوسی شل ثمن سے لے لیگا۔

شفیع وہ شخص ہے جسکو حق شفیع حاصل ہے مشغور وہ زمین ہے جسکے ساتھ حق شفیع متعلق ہے اور مشغور بے شفیع کی وہ ملک ہے جسکی وجہ سے اسکو حق شفیع حاصل ہے۔

کتاب شفیعہ کی ماقبل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ اس سے پہلے عقود اختیار کی بیان کئے اب عقداً ضطراری بیان فرماتے ہیں۔

(۱) الشَّفْعَةُ وَاجِبَةٌ لِلْخَلِیْطِ لِمَنْ تَمَّ الشَّيْبُ ثُمَّ لِلْخَلِیْطِ لِمَنْ حَقَّ الشَّيْبُ كَمَا لَشُرْبٍ وَالطَّرِيقِ ثُمَّ لِلْجَارِ (۴) وَلِیْسَ لِلشَّرِیکِ فِی الطَّرِيقِ وَالشَّرْبِ وَالْجَارِ شَفْعَةٌ مَعَ الْخَلِیْطِ فَإِنْ سَلَّمَ الْخَلِیْطُ فَلَا لَشَفْعَةَ لِلشَّرِیکِ فِی الطَّرِيقِ فَإِنْ سَلَّمَ أَخْلَاهَا الْجَارُ۔

ترجمہ :- حق شفیع نفس میں شریک کے لئے ثابت ہے پھر اس کے لئے جو حق میں شریک ہو جیسے پانی کا شریک اور راستہ کا شریک پھر حق شفیع پڑوسی کے لئے ہے اور نفس میں شریک کی موجودگی میں شریک فی الطريق، شریک فی الشرب اور پڑوسی کے لئے حق شفیع نہیں پھر اگر نفس میں شریک نے حق شفیع چھوڑ دیا تو پھر حق شفیع اس کے لئے ہوگا جو راستہ میں شریک ہو اور اگر اس نے بھی چھوڑ دیا تو پھر حق شفیع پڑوسی کے لئے ہے۔

تفسیر :- (۱) حق شفیع سب سے پہلے اس شخص کیلئے واجب (الْمُرَادُ بِوَاجِبَةٍ ثَابِتَةٌ إِذْ لَا يَلْزِمُ بِتَوَكُّفِهَا لِأَنَّهَا وَاجِبَةٌ لَهُ لَا عَلَيْهِ) ہوتا ہے جو نفس میں شریک ہو۔ اگر بائع کے ساتھ نفس میں کوئی شریک نہ ہو یا شریک تو ہو مگر اس نے شفیع کا دعویٰ نہیں کیا تو پھر اس

فخص کیلئے ثابت ہوگا جو حق میں شریک ہو جیسے کوئی پانی اور راستہ میں شریک ہو۔ پھر اگر یہ بھی نہ ہو یا اس نے بھی شفعہ کا دعویٰ نہیں کیا تو پھر اس پر دوی کیلئے حق شفعہ ثابت ہے جو مشطوعہ زمین سے اسکی زمین متصل ہو۔

(۲) اگر پہلے نے دعویٰ کیا تو پھر دوسرے دوسرے کیلئے حق شفعہ نہیں اور اگر پہلے نے چھوڑ دیا دوسرے نے دعویٰ کیا تو پھر تیسرے کیلئے حق شفعہ نہیں۔ جسکی یوں صورت پیش کی گئی ہے کہ مثلاً ایک گمردہ آدمیوں کے درمیان مشترک ہے اور اسی گھر میں ایک کمرہ ان دو میں سے ایک اور ثالث کے درمیان مشترک ہے اور گمردہ کا دروازہ ایک ایسی گلی کی طرف کھلتا ہے جو شارع عام نہ ہو اور کمرے کے پیچھے ایک اور شخص کا گھر ہے جسکا دروازہ ایک اور گلی کی طرف کھلتا ہے اب کمرے کے شریکین میں سے ایک نے اپنا حصہ فروخت کر دیا تو سب سے پہلے شفعہ کا حقدار وہ شخص ہے جو کمرہ میں بائع کے ساتھ شریک ہے اسکے بعد جو گھر میں شریک ہے کیونکہ صاحب دار و منزل طریق خاص میں شریک ہے تو حق میں شرکت کی وجہ سے اسکو حق شفعہ حاصل ہے پھر گلی والا حقدار ہے کیونکہ طریق اعم میں منزل والے کے ساتھ شریک ہے اگر ان سب نے چھوڑ دیا تو پھر منزل کے پیچھے جو صاحب دار پڑی ہے وہ حقدار ہے۔

(۳) وَالشَّفْعَةُ نَجِبٌ بَعْدَ الْبَيْعِ وَتَسْتَقِرُّ بِالْأَشْهُادِ (۴) يَأْخُذُ إِذَا اسْتَلَمَهَا الْمُشْتَرِي أَوْ حَكَمَ بَهَا حَاكِمٌ۔

ترجمہ:- اور حق شفعہ عقد بیع سے ثابت ہوتا ہے اور گواہ قائم کرنے سے پختہ ہو جاتا ہے اور قبضہ کرنے سے شفعہ کے مالک ہو جاتا ہے جس وقت کہ خود مشتری دیدے یا حاکم اس کا فیصلہ کر دے۔

تشریح:- (۳) حق شفعہ کا ثبوت عقد بیع کے بعد ہوتا ہے کیونکہ عقد بیع شفعہ کیلئے شرط ہے اور اسکی استحکام اس وقت پیدا ہو جاتا ہے جب شفعہ کو بیع کا علم ہوتے ہی وہ طلب شفعہ کر لے اور اپنے دعویٰ شفعہ پر گواہ بنالے (مثلاً لوگوں سے کہے کہ تم گواہ ہو کہ میں نے اس مکان میں شفعہ طلب کیا ہے) کیونکہ شفعہ کمزور حق ہے جو اعراض سے باطل ہو جاتا ہے تو گواہ بنانا اور طلب شفعہ کا ہونا ضروری ہے تاکہ شفعہ کی رغبت اسکی معلوم ہو جائے۔

(۴) شفعہ مشطوعہ زمین کا اس وقت مالک بن جاتا ہے جب مشتری خوشی سے مشطوعہ زمین شفعہ کے سپرد کر دے یا قاضی شفعہ کے حق میں فیصلہ کر کے مشطوعہ زمین شفعہ کے حوالہ کر دے کیونکہ مشتری کی ملک تام ہو چکی ہے اسلئے مشطوعہ زمین اب شفعہ کی طرف منتقل نہ ہوگی مگر مشتری کی رضا سے یا قاضی کی قضاء سے۔

(۵) وَإِذَا عَلِمَ الشَّارِعُ بِالتَّبَعِ أَشْهَدَ لِي مَجْلِبِهِ ذَلِكَ عَلَى الْمُطَابِقَةِ (۶) ثُمَّ يَنْهَضُ مِنْهُ لِيُشْهِدَ عَلَى الْبَائِعِ إِنْ كَانَ الْمُبْتَاعُ فِي يَدِهِ أَوْ عَلَى الْمُبْتَاعِ أَوْ عِنْدَ الْعَقَارِ فَإِذَا فَعَلَ ذَلِكَ اسْتَقَرَّتْ شَفْعَتُهُ۔

ترجمہ:- اور جب شفعہ کو بیع کا علم ہو جائے تو اسی مجلس علم میں مطالبہ کرنے پر گواہ بنادے پھر یہاں سے اٹھے اور بائع کے پاس گواہ بنائے اگر بیع بائع کے ہاتھ میں ہو یا مشتری کے پاس گواہ بنادے یا زمین کے پاس پس جب یہ کام کر لے تو اس کا حق شفعہ مستحکم ہو جائیگا۔

تشریح:- (۵) شفعہ چونکہ بغیر طلب و خصومت کے ثابت نہیں ہوتا اسلئے مذکورہ عہدہ میں صاحب کتاب اسکی کیفیت بیان فرماتے ہیں

کہ جب شفع کو یہ علم ہو جائے کہ میرے شریک یا پڑوسی نے مکان فروخت کر دیا ہے تو وہ پہلا کام یہ کرے کہ اسی مجلس میں طلب شفعہ پر گواہ بنادے (مرا فوراً شفعہ طلب کرنا ہے گواہ قائم بنانا ضروری نہیں) اسکو طلب مواثبت کہتے ہیں۔

(۶) اسکے بعد اگر زمین اب تک مالک کے ہاتھ میں ہے تو مالک پر گواہ قائم کر دے یا مشتری پر گواہ قائم کر دے یا زمین کے پاس گواہ قائم کر دے۔ اسکو طلب تقریر اور طلب اشہاد کہتے ہیں اسکی صورت یہ ہے کہ شفع گواہوں سے کہے کہ فلاں شخص نے یہ گھر خریدا ہے مجھے حق شفعہ حاصل ہے اور میں نے شفعہ طلب کیا تھا اب بھی کر رہا ہوں تم اس پر گواہ رہو۔

اسکے بعد قاضی کے پاس جائے حق شفعہ طلب کرے اسکو طلب خصومت، طلب تملیک اور طلب استحقاق کہتے ہیں۔ اسکی صورت یہ ہے کہ شفع قاضی سے کہدے کہ فلاں شخص نے فلاں شہر میں گھر خریدا ہے جس کے حدود یہ ہیں اور میں اپنے اس گھر کی وجہ سے شفع ہوں جو اس گھر کے متصل ہے لہذا آپ حکم دیجئے کہ وہ یہ گھر مجھے پر کر دے۔

(۷) وَلَمْ تَسْقُطْ بِالتَّأخِيرِ عِنْدَ أَبِي خَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ إِنَّ تَرْكَهَا مِنْ غَيْرِ غُلْبٍ شَهْرٍ أَبْعَدَ الْإِشْهَادِ بَطَلَتْ شَفْعَتُهُ۔

ترجمہ :- اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک (طلب کے بعد) تاخیر کرنے سے حق شفعہ باطل نہیں ہوتا اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر بلا عذر ایک ماہ تک طلب اشہاد کے بعد چھوڑ دیا تو حق شفعہ باطل ہو جائیگا۔

تشریح :- (۷) چونکہ طلب ثانی کے بعد شفعہ میں جنگل پیدا ہو جاتی ہے لہذا اسکے بعد اگر طلب ثالث کو مؤخر کر دے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک حق شفعہ ساقط نہ ہوگا کیونکہ کسی حق کے ثبوت و استقرار کے بعد جب تک کہ ساقط نہ کر دے خود ساقط نہیں ہوتا ہے و علیہ الفتویٰ۔ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اگر طلب ثالث میں ایک ماہ تک تاخیر کر دی تو شفعہ ساقط ہو جاتا ہے کیونکہ زیادہ تاخیر کی صورت میں مشتری کا ضرر ہے اسلئے کہ وہ دعویٰ شفعہ کے خوف کی وجہ سے اسکی تصرف نہیں کر سکے گا۔

(۸) وَالشَّفْعَةُ وَاجِبَةٌ لِي الْعَقَارِ وَإِنْ كَانَ مِمَّا لَا يَنْقَسِمُ كَالْحِمَامِ وَالرَّحَى وَالْبُسْرِ وَاللُّؤُرِ الصَّغَارِ۔

ترجمہ :- اور شفعہ زمین میں واجب ہوتا ہے اگرچہ وہ ایسی ہو جو قابل تقسیم نہ ہو جیسے حمام، پن ہلکی، کنواں اور چھوٹے مکان۔

تشریح :- (۸) شفعہ زمینوں میں ثابت ہے اگرچہ وہ اتنا کم ہو کہ قابل تقسیم نہ ہو جیسے حمام، پن ہلکی، کنواں اور چھوٹے مکان۔ کیونکہ سبب شفعہ یعنی اتصال فی الملك (یعنی ملک شفع کا اتصال ملک مشفع کے ساتھ) ہے البتہ سامانوں اور کشتیوں میں شفعہ ثابت نہیں کیونکہ سامان اور کشتیاں منقولی اشیاء ہیں اور منقولی اشیاء میں شفعہ نہیں۔

(۹) وَلَا شَفْعَةٌ فِي الْبِنَاءِ وَالنَّخْلِ إِذَا بَاعَ بِلَوْنِ الْفُرْصَةِ (۱۰) وَلَا شَفْعَةٌ فِي الْفُرُوشِ وَالسُّفُنِ (۱۱) وَالْمُسْلِمِ وَاللَّيْمِي فِي الشَّفْعَةِ سَوَاءٌ۔

ترجمہ :- اور عمارت اور باغ میں شفعہ نہیں جبکہ یہ بلا مگن و میدان کے فروخت کیا جائے اور اسباب اور کشتیوں میں شفعہ نہیں اور حق شفعہ

میں مسلمان اور ذمی برابر ہیں۔

توضیح :- (۹) اگر عمارت یا باغ زمین کے بغیر فروخت کیا جائے تو اس میں شفعہ نہیں کیونکہ صرف عمارت اور درخت کے لئے دوام نہیں تو یہ بھی منتولات میں سے ہوئے۔ (۱۰) منقول سامانوں اور کشتیوں میں شفعہ نہیں۔ (۱۱) مسلمان و ذمی حق شفعہ میں برابر ہیں کیونکہ مسلمان و ذمی حکمت شفعہ اور استحقاق شفعہ میں برابر ہیں اس لئے کہ دونوں سبب شفعہ (یعنی اتصال الملك) میں برابر ہیں تو استحقاق میں بھی برابر ہونگے۔

(۱۲) وَإِذَا مَلَكَ الْغَنَاءُ بِعَرَضٍ هُوَ مَالٌ وَجَبَتْ فِيهِ الشُّفْعَةُ (۱۳) وَلَا شُفْعَةَ فِي الدَّارِ الَّتِي يَتَزَوَّجُ الرَّجُلُ عَلَيْهَا (۱۴) او تُخَالِعُ الْمَرْأَةُ بِهَا (۱۵) أَوْ يَسْتَأْجِرُ بِهَا ذَارًا (۱۶) أَوْ يُصَالِحُ مِنْ دَمٍ عَمْدٍ (۱۷) او يُعْتَقُ عَلَيْهَا عَبْدًا (۱۸) او يُصَالِحُ عَنْهَا يَنْكَارًا او سُكُوتٍ (۱۹) فَانْ صَالِحٌ عَنْهَا يَأْخُذُ وَجَبَتْ فِيهَا الشُّفْعَةُ۔

ترجمہ :- اور جب کوئی زمین کا ایسے عوض کے ساتھ مالک ہو جائے جو مال ہو تو اس میں شفعہ واجب ہے اور اس مکان میں شفعہ نہیں جس کے عوض مرد و عورت سے شادی کر لے یا جس کے بدلے عورت خلع کر دے یا اس کے بدلے کوئی مکان کرایہ پر لے یا قتل عمد میں اس پر صلح کر لے یا اس کے بدلے میں غلام کو آزاد کر دے یا اس سے صلح کر لے انکار یا سکوت کے بعد اور اگر اس سے صلح کر دی اقرار کے بعد تو اس میں شفعہ واجب ہے۔

توضیح :- (۱۲) جب مشتری بعوض مال زمین کا مالک ہو جائے تو اس زمین میں شفعہ ثابت ہوگا کیونکہ شرعی شرط (کہ مشتری جس مال کے بدلے مالک بنا ہے شفعہ بھی اسکا مثل ادا کر کے اسکا مالک ہو) کی رعایت ممکن ہے۔ (۱۳) اگر مشتری بعوض مال مالک نہیں بنا تھا تو اس زمین میں شفعہ نہ ہوگا لہذا ایسے گھر میں شفعہ نہیں جسکو کوئی مرد بوقت نکاح مہر میں دیدے۔ (۱۴) اور ایسے گھر میں بھی نہیں جس کے بدلے عورت اپنے شوہر سے خلع (عورت کا بعوض مال طلاق لینے کو خلع کہتے ہیں) کرتی ہے۔

(۱۵) ایسے گھر میں بھی نہیں جس کے بدلے مالک کوئی دوسرا مکان کرایہ پر لے۔ (۱۶) اور ایسے گھر میں بھی نہیں جسکے مالک پر قصاص واجب ہو پھر اس نے مقتول کے ورثہ کے ساتھ اس گھر پر قصاص کے بدلے میں مصالحت کر لی۔ (۱۷) اور ایسے گھر میں بھی نہیں جو غلام اپنے مالک کو دے کر خود کو اسکے بدلے آزاد کرائے۔

(۱۸) ایسے گھر میں بھی نہیں جسکے متعلق انکار یا سکوت کے بعد صلح کی ہو (مثلاً کسی نے کسی مکان کی بابت دعویٰ کیا کہ یہ میرا ہے مدعی علیہ نے انکار کیا یا خاموش رہا پھر مدعی علیہ نے کچھ مال دے کر مدعی کے ساتھ صلح کر لی) کیونکہ شفعہ مبادلۃ المال بالمال میں واجب ہوتا ہے مذکورہ صورتوں میں اعراض مال نہیں۔

(۱۹) البتہ ایسے گھر میں شفعہ ہے جسکی بابت مدعی کے ساتھ اقرار کے بعد صلح کی ہو (مثلاً مدعی نے دعویٰ کیا کہ یہ گھر میرا ہے مدعی علیہ نے اعتراف کرتے ہوئے کچھ مال دے کر مدعی کے ساتھ صلح کر لی) کیونکہ مدعی علیہ معترف ہے کہ یہ گھر مدعی کا ہے پھر بذریعہ صلح

لے لیا تو یہ بارالہ المال بالمال ہے لہذا کہیں شفعہ ہے۔

(۲۰) وَإِذَا تَقَدَّمَ الشَّفِيعُ إِلَى الْقَاضِي لَدَعَى الشَّرَاءَ وَطَلَبَ الشَّفْعَةَ سَأَلَ الْقَاضِي الْمُدْعَى عَلَيْهِ عَنْهَا فَإِنْ اعْتَرَفَ بِمِلْكِهِ أَلْدَى بِشَفْعِهِ بِهِ وَإِلَّا كَلَّفَهُ بِإِقَامَةِ الْبَيِّنَةِ فَإِنْ عَجَزَ عَنِ الْبَيِّنَةِ اسْتَحْلَفَ الْمُشْتَرِيَ بِاللَّهِ مَا يَعْلَمُ أَنَّهُ مَالِكٌ لِلَّذِي ذَكَرَهُ مِمَّا يَشْفَعُ بِهِ (۲۱) فَإِنْ نَكَلَ عَنِ الْبَيِّنَةِ أَوْ قَامَتْ لِلشَّفِيعِ بَيِّنَةٌ مَالَهُ الْقَاضِي هَلْ ابْتِاعَ أَمْ لَا فَإِنْ أَنْكَرَ الْإِنْبِيعَ قِيلَ لِلشَّفِيعِ أَقِمِ الْبَيِّنَةَ فَإِنْ عَجَزَ عَنْهَا اسْتَحْلَفَ الْمُشْتَرِيَ بِاللَّهِ مَا ابْتِاعَ أَوْ بِاللَّهِ مَا يَسْتَحِقُّ عَلَى هَلِهِ النَّارَ شَفْعَةً

ترجمہ :- اور جب شفیع قاضی کے پاس آ کر خرید کا دعویٰ کرے اور شفعہ طلب کرے تو قاضی مدعی علیہ سے اس کے متعلق دریافت کرے پس اگر مدعی علیہ نے اس مکان کی ملکیت کا اعتراف کیا جس کی وجہ سے وہ شفعہ طلب کرتا ہے تو قبہا ورنہ قاضی مدعی کو پینہ پیش کرنے کا مکلف بنائے پس اگر وہ پینہ پیش کرنے سے عاجز ہوا تو مشتری سے قسم لے اس طرح کہ واللہ مجھے یہ معلوم نہیں کہ یہ اس مکان کا مالک ہے جس کا اس نے ذکر کیا ہے جس کی وجہ سے یہ شفعہ کا دعویٰ کرتا ہے پس اگر اس نے قسم سے انکار کر دیا یا شفعہ کے لئے گواہ قائم ہو جائے تو قاضی مدعی علیہ سے دریافت کرے کہ اس نے مکان خرید ا ہے یا نہیں؟ پس اگر مدعی علیہ خریدنے سے انکار کر دے تو شفعہ سے کہا جائیگا کہ تو گواہ قائم کرو پس اگر وہ گواہ قائم کرنے سے عاجز ہوا تو مشتری سے قسم لی جائے گی کہ واللہ میں نے نہیں خریدا ہے یا واللہ اس مکان پر شفعہ کا شفعہ مستحق نہیں۔

تشریح :- (۲۰) جب شفیع قاضی کے پاس آئے اور دعویٰ کرے کہ مثلاً زید نے فلاں گھر خریدا ہے میں طلب شفعہ کرتا ہوں تو قاضی مدعی علیہ (یعنی مشتری) سے پوچھ لے اس گھر کی ملکیت کے بارے میں جسکی وجہ سے شفعہ کا مطالبہ کرتا ہے کہ کیا واقعی یہ شفعہ کی ملک ہے تو اگر مشتری نے شفعہ کی ملکیت کا اعتراف کیا تو قبہا ورنہ قاضی شفعہ کو اپنی ملکیت کے ثبوت پر گواہ قائم کرنے کا مکلف بنائیگا اگر شفعہ گواہ قائم کرنے سے عاجز ہوا تو قاضی مشتری سے قسم لیگا کہ واللہ میں نہیں جانتا کہ شفعہ مالک ہے اسکا جسکا اس نے دعویٰ کیا یعنی اس گھر کا جسکی وجہ سے یہ شفعہ کا دعویٰ کرتا ہے۔

(۲۱) پھر اگر مشتری نے مذکورہ بالا قسم سے انکار کیا یا شفعہ نے مذکورہ بالا دعویٰ پر گواہ قائم کئے تو جس گھر کی وجہ سے شفعہ دعویٰ کرتا ہے اس پر شفعہ کی ملکیت ثابت ہو جائیگی اور شفعہ کیلئے حق شفعہ ثابت ہو جائیگا اسکے بعد قاضی مدعی علیہ (مشتری) سے پوچھے گا کہ کیا تو نے مذکورہ گھر خریدا ہے یا نہیں اگر وہ اقرار کرے تو قبہا ورنہ اگر انکار کرے تو شفعہ سے کہا جائیگا کہ گواہ پیش کر کہ مشتری (زید) نے واقعی وہ گھر خریدا ہے کیونکہ ثبوت بیع کے بغیر شفعہ ثابت نہیں ہوتا۔ پھر اگر شفعہ بھی گواہ قائم کرنے سے عاجز ہوا تو مشتری سے قسم لی جائیگا کہ واللہ میں نے نہیں خریدا ہے یا واللہ شفعہ اس گھر پر اس طرح شفعہ کا مستحق نہیں جس طرح کہ اس نے ذکر کیا ہے۔



(۲۲) وَتَجُوزُ الْمُنَازَعَةُ لِيُ الشُّفْعَةِ وَإِنْ لَمْ يُحْضَرْ الشَّفِيعُ التَّمَنُّ إِلَى مَجْلِسِ الْقَاضِي (۲۳) وَإِذَا قَضَى الْقَاضِي لَهُ بِالشُّفْعَةِ لَزِمَهُ إِحْضَارُ التَّمَنِّ (۲۴) وَلِلشَّفِيعِ أَنْ يَرُدَّ الدَّارَ بِخِيَارِ الْعَيْبِ وَالرُّوَيْتِ۔

ترجمہ:- اور شفیع کے بارے میں جھگڑنا جائز ہے اگرچہ شفیع مجلس قاضی میں تمئن حاضر نہ کرے اور جب قاضی اس کے حق میں شفیع کا فیصلہ کر دے تو اب تمئن کو حاضر کرنا لازم ہے اور شفیع کے لئے جائز ہے کہ خیار عیب یا خیار رویت کی وجہ سے مکان کو رد کر دے۔
تشریح:- (۲۲) شفیع کیلئے شفیع میں خصومت و منازعت جائز ہے اگرچہ مجلس قاضی میں شفیع عزمین کا تمئن حاضر نہ کر دے کیونکہ قضاہ قاضی سے پہلے شفیع پر تمئن لازم نہیں۔ (۲۳) پھر جب قاضی شفیع کے حق میں شفیع عزمین کا فیصلہ کر دے تو اب شفیع پر تمئن پیش کرنا لازم ہے یہی ظاہر روایت ہے۔ (۲۴) شفیع دار شفیع عیب یا خیار رویت کی وجہ سے واپس کر سکتا ہے کیونکہ حق شفیع گھر لینا بمنزلہ خرید ہے تو جس طرح خرید نے کی صورت میں خیار ہے اسی طرح حق شفیع لینے کی صورت میں بھی خیار ہوگا۔

(۲۵) وَإِنْ أَخْضَرَ الشَّفِيعُ الْبَائِعَ وَالْمَبِيعُ فِي يَدِهِ فَلَهُ أَنْ يُخَاصِمَهُ فِي الشُّفْعَةِ وَلَا يَسْمَعُ الْقَاضِي الْبَيِّنَةَ حَتَّى يَحْضُرَ الْمُشْتَرِي فَيَنْفُخَ الْبَيْعَ بِمَشْهَدٍ مِنْهُ وَيَقْضَى بِالشُّفْعَةِ عَلَى الْبَائِعِ وَيَجْعَلُ الْفَهْدَةَ عَلَيْهِ (۲۶) وَإِذَا تَرَكَ الشَّفِيعُ الْإِشْهَادَ حِينَ عِلْمٍ بِالْبَيْعِ وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى ذَلِكَ بَطَلَتْ شُفْعَتُهُ (۲۷) وَكَذَلِكَ إِنْ أَشْهَدَ فِي الْمَجْلِسِ وَلَمْ يَشْهَدْ عَلَى أَحَدِ الْمُتَعَاقِدِينَ وَلَا عِنْدَ الْعَقَارِ۔

ترجمہ:- اور جب شفیع نے بائع کو حاضر کر دیا اور بیع بائع ہی کے قبضہ میں ہے تو شفیع کا شفیع کے بارے میں جھگڑنا جائز ہے لیکن قاضی اس وقت تک گواہ نہیں سنے گا جب تک کہ مشتری حاضر نہ ہو پھر اس کی موجودگی میں بیع فسخ کر دے گا اور بائع پر شفیع کا حکم لگا دے اور ذمہ داری اسی پر ڈال دے اور شفیع کو جب مکان فروخت ہونے کا علم ہو گیا اس وقت اس نے اشہاد چھوڑ دیا حالانکہ وہ اس کی قدرت رکھتا تھا تو اس کا شفیع باطل ہو جائیگا اور اسی طرح اگر مجلس میں اس نے گواہ بنالیا لیکن متعاقدین میں سے کسی پر گواہ قائم نہیں کیا اور نہ زمین کے پاس کسی کو گواہ کیا (تو بھی حق شفیع باطل ہو جائیگا)۔

تشریح:- (۲۵) اگر شفیع نے بائع کو مجلس قاضی میں پیش کیا اور بیع اب تک بائع کی ہاتھ میں ہے مشتری کو تسلیم نہیں کی ہے تو شفیع بائع کے ساتھ شفیع کے بارے میں جھگڑا کر سکتا ہے اسلئے کہ قبضہ بائع کا ہے۔ لیکن شفیع جو بیع بائع پر پیش کرے گا قاضی وہ نہیں سنے گا جب تک کہ مشتری حاضر نہ ہو کیونکہ بیع کا مالک مشتری ہے لہذا اس کی موجودگی میں قاضی بیع کو فسخ کر دیگا۔ اور قاضی شفیع کا حکم بائع پر لگا دیگا حتیٰ کہ تسلیم دار بائع پر واجب ہے۔ اور عہدہ بھی بائع پر ہے یعنی اگر بیع کا کوئی اور مستحق لکل آیا تو شفیع کیلئے تمئن کا سامن بائع ہوگا۔

(۲۶) اگر شفیع کو بیع کا علم ہوا اور وہ باوجود قدرت کے اشہاد (یعنی طلب مواعیتہ) چھوڑ دے تو اس کا حق شفیع باطل ہو جائیگا کیونکہ اس نے طلب سے اعراض کر دیا۔ (۲۷) اسی طرح اگر شفیع نے گواہ بنائے مجلس میں (یعنی طلب مواعیتہ کر لیا) مگر بائع یا مشتری یا زمین کے پاس گواہ نہ بنائے (یعنی طلب تقریر و اشہاد چھوڑ دیا) تو چونکہ یہ بھی اعراض کی دلیل ہے لہذا شفیع باطل ہو جائیگا۔

(۲۸) لَإِنْ صَالَحَ مِنْ شُفْعِهِ عَلَى عَوْضٍ أَخَذَهُ بَطَلَتِ الشُّفْعَةُ وَبَرَدَ الْعَوْضُ (۲۹) وَإِذَا مَاتَ الشُّفْعُ بَطَلَتْ شُفْعَتُهُ

(۳۰) وَإِذَا مَاتَ الْمُشْتَرِي لَمْ تَقْطَعْ الشُّفْعَةُ۔

ترجمہ:- اگر کسی نے حق شفیع سے کوئی عوض لے کر صلح کر لی تو اس کا حق شفیع باطل ہو جائیگا اور عوض واپس کر لیا اور اگر شفیع مر جائے تو اس کا حق شفیع باطل ہو جائیگا اور اگر مشتری مر گیا تو حق شفیع ساقط نہ ہوگا۔

تشریح:- (۲۸) اگر شفیع نے اپنے حق شفیع سے کسی عوض پر صلح کر لی تو شفیع باطل ہو جائیگا اور عوض بھی واپس کرنا پڑے گا (مثلاً مشتری سے شفیع نے کہا کہ ہزار روہم دید میں حق شفیع چھوڑ دوں گا اگر مشتری نے دے دے تو شفیع باطل ہو جائیگا اور ہزار روہم بھی واپس کرنا پڑیگا) کیونکہ عوض لینا اعراض کی دلیل ہے۔ اور حق شفیع چونکہ محض مالک بننے کا حق ہے مالک بنا نہیں ہے لہذا اس کا عوض لینا صحیح نہیں۔

(۲۹) اگر شفیع بیع کے بعد اور شفیع کے فیصلہ سے پہلے مر جائے تو شفیع باطل ہو جائیگا کیونکہ موت کی وجہ سے شفیع کی ملکیت ختم ہو جاتی ہے اور وارث کیلئے ملک ثابت ہو جائیگی مگر بیع کے بعد۔ جبکہ شفیع کیلئے ملک از وقت بیع تا قضاء قاضی شرط ہے تو چونکہ وارث کیلئے ملک بوقت بیع نہیں لہذا وارث کیلئے بھی حق شفیع نہیں۔

(۳۰) اگر مشتری مر گیا تو شفیع باطل نہ ہوگا کیونکہ مستحق شفیع یعنی شفیع موجود ہے اور حق شفیع کا سبب (اتصال

الملک) بھی ختم نہیں ہوا ہے۔

(۳۱) وَإِذَا باعَ الشُّفْعُ مَا يَشْفَعُ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَقْضَى لَهُ بِالشُّفْعَةِ بَطَلَتْ شُفْعَتُهُ۔

ترجمہ:- اور اگر شفیع نے اس سے پہلے کہ اس کے حق میں فیصلہ ہو جائے اس زمین کو فروخت کر دیا جس کی وجہ سے وہ شفیع طلب کر رہا ہے تو اس کا حق شفیع باطل ہو جائیگا۔

تشریح:- (۳۱) اگر شفیع نے قاضی کی طرف سے شفیع کا فیصلہ کئے جانے سے پہلے اپنی اس ملک کو فروخت کی جس کی وجہ سے وہ شفیع کا دعویٰ کرتا ہے تو اس کا شفیع باطل ہو جائیگا کیونکہ مالک بننے سے پہلے سبب شفیع زائل ہوا۔

(۳۲) وَوَكِيلُ الْبَائِعِ إِذَا باعَ وَهُوَ الشُّفْعُ فَلَا شُفْعَةَ لَهُ (۳۳) وَكَذَا الْبَيْعُ إِذَا حَصَرَ الشُّفْعُ الْفَرْكَ عَنِ الْبَائِعِ

(۳۴) وَوَكِيلُ الْمُشْتَرِي إِذَا ابْتِاعَ وَهُوَ الشُّفْعُ فَلَهُ الشُّفْعَةُ۔

ترجمہ:- اور بائع کا وکیل اگر کسی ایسے مکان کو فروخت کر دے جس کا وہ خود شفیع ہے تو اس کے لئے حق شفیع نہیں اور اسی طرح اگر شفیع بائع کی طرف سے درک کا ضامن ہوا (تو بھی اس کے لئے حق شفیع نہیں) اور مشتری کا وکیل اگر ایسی زمین خرید لیا جس کا وہ خود شفیع بھی ہے تو اس کو حق شفیع ہے۔

تشریح:- (۳۲) اگر بائع کے وکیل نے بائع کا مکان فروخت کر دیا اور حال یہ ہے کہ یہی وکیل اس مکان کا شفیع بھی ہے تو اس کیلئے حق شفیع نہیں کیونکہ فروخت کر کے اس کی طرف سے ایک عقد تام ہو گیا جس میں یہ وکیل بائع تھا اب اگر حق شفیع بھی مکان لے گا تو یہ مشتری

ہو گا لہذا یہ عقد سابقہ عقد کے توڑنے کی سہی ہے جو کہ جائز نہیں۔

(۳۳) اسی طرح اگر کوئی شخص بائع کی طرف سے درک کا ضامن ہو جائے (ضامن بالدرک کا معنی یہ ہے کہ کوئی مشتری سے کہے کہ فلاں چیز بے لکھ ہو کر خرید لو اگر اس چیز کا کوئی مستحق نکل آیا تو آپ کے ثمن کی ادائیگی کا میں ضامن ہوں) اور حال یہ کہ خود یہ ضامن شفع بھی ہے تو اس کیلئے حق شفعہ نہیں کیونکہ عقد سابق کی تقریر صحیح اسی ضامن کی طرف سے ہوئی ہے اب اگر شفعہ کا دعویٰ کریگا تو یہ عقد سابق کے توڑنے کی سہی ہے جو کہ جائز نہیں۔ (۳۴) اور اگر مشتری کا وکیل کوئی مکان خرید لے اور حال یہ کہ وہ اس مکان کا شفعہ بھی ہے تو اس وکیل کیلئے حق شفعہ ہے کیونکہ حق شفعہ لینے میں نقض شرائط نہیں اسلئے کہ شفعہ شراہ کے مثل ہے۔

(۳۵) وَمَنْ بَاعَ بِشَرْطِ الْخِيَارِ فَلَا شُفْعَةَ لِلشَّفِيعِ فَإِنْ أَسْقَطَ الْبَائِعُ الْخِيَارَ وَجَبَتْ الشُّفْعَةُ (۳۶) وَإِنْ اشْتَرَى بِشَرْطِ الْخِيَارِ وَجَبَتْ الشُّفْعَةُ۔

ترجمہ :- اور جس نے شرط خیار کے ساتھ کوئی مکان فروخت کر لیا تو شفعہ کے لئے حق شفعہ نہیں پس اگر بائع نے خیار شرط ساقط کر دیا تو اب حق شفعہ واجب ہو جائیگا اور اگر کسی نے کوئی مکان شرط خیار کے ساتھ خرید لیا تو حق شفعہ واجب ہوگا۔

تشریح :- (۳۵) اگر کسی نے بشرط خیار کوئی مکان فروخت کر دیا تو شفعہ کیلئے شفعہ نہیں کیونکہ شرط خیار کی وجہ سے ملک بائع زائل نہیں ہوتا تو گویا کہ فروخت ہی نہیں کیا ہے۔ پھر اگر بائع نے بیع نافذ کر کے خیار ساقط کر دیا تو شفعہ ثابت ہو جائیگا کیونکہ اب زوال ملک کا مانع زائل ہوا اور بیع لازم ہو گیا۔ (۳۶) اگر کسی نے بشرط خیار مکان خرید لیا تو شفعہ کیلئے شفعہ ثابت ہوگا کیونکہ مشتری کے لئے خیار شرط کی صورت میں زوال ملک بائع کیلئے کوئی مانع نہیں۔

(۳۷) وَمَنْ بَاعَ دَارًا بِشَرَاءٍ فَلَا شُفْعَةَ لَهَا وَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْمُتَعَاقِدِينَ الْقَسْخُ (۳۸) فَإِنْ مَقَطَ الْقَسْخُ وَجَبَتْ الشُّفْعَةُ۔

ترجمہ :- اور جس نے شراہ فاسد کے ساتھ کوئی مکان خرید لیا تو اس میں حق شفعہ نہیں ہوگا اور متعاقدین میں سے ہر ایک کو قسخ کا اختیار ہوگا پس اگر قسخ ہوتا ساقط ہوا تو حق شفعہ واجب ہوگا۔

تشریح :- (۳۷) اگر کسی نے کوئی مکان بیع فاسد کے ساتھ خرید لیا تو اس مکان میں شفعہ کیلئے شفعہ نہیں کیونکہ قبضہ سے پہلے ملک بائع زائل نہیں ہوئی اور قبضہ کے بعد یہ عقد واجب القسح ہے جبکہ اثبات شفعہ میں قسخ نہیں بلکہ تقریر فساد ہے پس جائز نہیں۔ (۳۸) اگر بیع فاسد میں حق قسخ ساقط ہو گیا (مثلاً مشتری نے بیع آگے فروخت کر لیا) تو شفعہ کیلئے شفعہ ثابت ہو جائیگا کیونکہ مانع زائل ہوا۔

(۳۹) وَإِذَا اشْتَرَى اللَّيْمِيُّ دَارًا بِخَمْرٍ أَوْ خِنْزِيرٍ وَشَفِيعُهَا ذِمِّيٌّ أَخْلَاهَا بِمِثْلِ الْخَمْرِ وَبِقِيَمَةِ الْخِنْزِيرِ (۴۰) وَإِنْ كَانَ شَفِيعُهَا مُسْلِمًا أَخْلَاهَا بِقِيَمَةِ الْخَمْرِ وَالْخِنْزِيرِ۔

ترجمہ :- اور اگر ذمی نے مکان شراب یا خنزیر کے عوض خرید لیا اور اس کا شفعہ بھی ذمی ہے تو شفعہ اسے مثل شراب اور قیمت خنزیر

دیکر لے لے اور اگر اس کا شفع مسلمان ہے تو قیمت شراب اور قیمت خنزیر دیکر لے لے۔

تشریح :- (۳۹) اگر ایک ذی نے دوسرے ذی سے مکان بعوض شراب یا خنزیر خرید لیا اور شفع بھی ذی ہے تو شفع یہ مکان مثل شراب اور قیمت خنزیر سے لے لے کیونکہ یہ بیع بجا بینہم صحیح ہے اور حق شفع مسلمان کی طرح ذی کیلئے بھی ہے اور شراب انکے لئے ایسا مال ہے جیسے ہمارے لئے سڑک ہے اور خنزیر ایسا ہے جیسے ہمارے لئے بکری ہے۔

(۴۰) اگر مذکورہ صورت میں شفع مسلمان ہے تو وہ شراب و خنزیر دونوں کی قیمت دے کر لے لے۔ خنزیر چونکہ مثلی چیز نہیں اسلئے اسکی ہر صورت میں قیمت دینا ہوگا اور شراب اگر چہ مثلی چیز ہے مگر مسلمان کیلئے اسکی تصرف ممنوع ہے لہذا مسلمان کے حق میں یہ غیر مثلی شمار ہوگا۔

(۴۱) وَلَا شَفْعَةَ فِي الْهَبَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ بِعَوْضٍ مَشْرُوطٍ۔

ترجمہ :- اور ہبہ میں شفعہ نہیں ہے الا یہ کہ ہبہ کسی عوض کے ساتھ مشروط ہو۔

تشریح :- (۴۱) اگر دواہب نے کوئی مکان کسی کو ہبہ کیا تو اسکے شریک یا پڑوس کیلئے حق شفعہ نہیں کیونکہ ہبہ مبادلۃ المال بالمال نہیں الا یہ کہ یہ ہبہ مشروط بالعوض ہو (مثلاً دواہب کہے وَهَبْتُ لَكَ هَذِهِ الدَّارَ عَلَى كَذَا مِنَ الدَّرَاهِمِ) کیونکہ ہبہ بالعوض ابتداً ہبہ ہے انتہاءً بیع ہے۔

(۴۲) وَإِذَا اخْتَلَفَ الشَّفِيعُ وَالْمُشْتَرِي فِي الثَّمَنِ فَالْقَوْلُ قَوْلُ الْمُشْتَرِي (۴۳) فَإِنْ أَقَامَا الْبَيْتَةَ فَالْبَيْتَةُ بَيْتَةُ الشَّفِيعِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ الْبَيْتَةُ بَيْتَةُ الْمُشْتَرِي۔

ترجمہ :- اور اگر شفع اور مشتری نے ثمن میں اختلاف کیا تو قول مشتری کا معتبر ہے اور اگر دونوں نے گواہ قائم کر دئے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک شفع کے گواہ معتبر ہیں اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مشتری کے گواہ معتبر ہیں۔

تشریح :- (۴۲) اگر شفع و مشتری نے ثمن میں اختلاف کیا مثلاً مشتری نے کہا کہ میں نے یہ مکان دو ہزار میں خریدا ہے اور شفع نے کہا کہ ایک ہزار میں۔ تو قول مشتری کا مع الیمین معتبر ہے کیونکہ شفع کم قیمت ادا کر کے استحقاق دار کا اس پر دعویٰ کر رہا ہے اور مشتری کم قیمت پر اسکے استحقاق کا منکر ہے اور قول منکر کا مع الیمین معتبر ہے۔

(۴۳) اگر شفع و مشتری میں سے ہر ایک نے مذکورہ بالا صورت میں اپنے دعویٰ پر گواہ قائم کر دئے تو طرفین کے نزدیک شفع کے گواہ معتبر ہونگے کیونکہ گواہ کسی فی کے ازام کیلئے ہوتے ہیں اور شفع کے گواہ ملزم ہیں اسلئے کہ شفع کے گواہ قبول کرنے کی صورت میں مشتری پر مکان شفع کے حوالہ کرنا لازم ہوتا ہے جبکہ مشتری کے گواہ ملزم نہیں کیونکہ مشتری کے گواہ قبول کرنے کی صورت میں شفع کو پھر بھی اختیار ہے چاہے تو مکان لے اور چاہے تو چھوڑ دے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک مشتری کے گواہ معتبر ہونگے اسلئے کہ اسکے گواہ ارزانہ کیلئے ثبت ہے اور ثبت للویا دۃ والا گواہ اولیٰ ہوتے ہیں (طرفین کا قول رائج ہے)۔

(۴۵) وَإِذَا ادَّعَى الْمُشْتَرِي ثَمَنًا أَكْثَرَ وَادَّعَى الْبَائِعُ أَقْلَ مِنْهُ وَلَمْ يَقْبِضِ الثَّمَنَ أَخْلَاهَا الشَّفِيعُ بِمَا قَالَ الْبَائِعُ وَكَانَ ذَلِكَ خَطَأً عَنِ الْمُشْتَرِي (۴۵) وَإِنْ كَانَ قَبْضُ الثَّمَنِ أَخْلَاهَا بِمَا قَالَ الْمُشْتَرِي وَلَمْ يَلْتَفِتْ إِلَى قَوْلِ الْبَائِعِ۔

ترجمہ:- اور اگر مشتری نے زیادہ ثمن کا دعویٰ کر دیا اور بائع نے اس سے کم کا اور ابھی اس نے ثمن پر قبضہ نہیں کیا ہے تو شفیع اس کو وہ قیمت دیکر لے گا جو بائع کہتا ہے اور یہ مشتری کے ذمہ سے کچھ قیمت ساقط کرنے کے حکم میں ہوگا اور اگر بائع نے ثمن پر قبضہ کر لیا ہو تو شفیع اسے اس قیمت پر لے گا جو مشتری کہتا ہے اور بائع کے قول کی طرف التفات نہیں کریگا۔

تشریح:- (۴۵) اگر بائع و مشتری نے ثمن میں اختلاف کیا مشتری ثمن زیادہ بتائے اور بائع کم بتائے اور حال یہ ہے کہ بائع نے اب تک ثمن پر قبضہ نہیں کیا ہے تو شفیع اسی قیمت پر لے گا جو بائع کہے اور یوں سمجھا جائیگا کہ بائع نے اپنی جانب سے مشتری کیلئے قیمت کم کر دی ہے (تو شفیع کیلئے بھی کم ہوگی)۔

(۴۵) اگر بائع ثمن قبض کر چکا ہے تو شفیع اسی قیمت پر لے گا جو مشتری کہے اور یا چھوڑ دے اور بائع کے قول کی طرف التفات نہ کرے کیونکہ بائع جب ثمن وصول کر چکا تو بائع درمیان سے نکل کر اجنبی ہوا اب اختلاف شفیع و مشتری کے درمیان رہ گیا جس کی تفصیل گزر چکی۔

(۴۶) وَإِذَا خَطَا الْبَائِعُ عَنِ الْمُشْتَرِي بَعْضَ الثَّمَنِ يَسْقُطُ ذَلِكَ عَنِ الشَّفِيعِ (۴۶) وَإِنْ خَطَا جَمِيعَ الثَّمَنِ لَمْ يَسْقُطْ عَنِ الشَّفِيعِ (۴۸) وَإِذَا زَادَ الْمُشْتَرِي لِلْبَائِعِ فِي الثَّمَنِ لَمْ تَلْزَمْ الزِّيَادَةُ لِلشَّفِيعِ۔

ترجمہ:- اور اگر بائع نے مشتری سے بعض ثمن ساقط کر دیا تو یہ شفیع سے بھی ساقط ہوگا اور اگر بائع نے مشتری سے کل ثمن ساقط کر دیا تو یہ شفیع سے ساقط نہ ہوگا اور اگر مشتری نے بائع کے لئے ثمن میں اضافہ کر دیا تو یہ اضافہ شفیع کو لازم نہ ہوگا۔

تشریح:- (۴۶) اگر بائع نے مشتری سے کچھ رقم کم کر دی تو اتنی ہی مقدار شفیع سے بھی ساقط ہو جائیگی کیونکہ ثمن دے رہا ہے جو باقی بچ گیا۔ (۴۷) اگر بائع نے مشتری سے کل ثمن ساقط کر دیا تو شفیع سے کچھ ساقط نہ ہوگا کیونکہ کل ثمن ساقط کرنے کی صورت میں یہ بہہ یا بچ بلاغوض ہوا جس میں شفعہ نہیں لیکن چونکہ اس طرح تو شفیع کا حق بالکل باطل ہو جائیگا لہذا شفیع سے کل قیمت لیکر حق شفعہ دیدیا جائیگا۔

(۴۸) اگر مشتری نے بائع کو عقد میں طے شدہ قیمت سے زیادہ دیدی تو یہ زیادتی شفیع کے ذمہ لازم نہ ہوگی کیونکہ اسے شفیع کا ضرر پہاٹنے کے وہ اس سے کم پر لینے کا مستحق ہو چکا ہے۔

(۴۹) وَإِذَا اجْتَمَعَ الشُّفَعَاءُ فَالشَّفَعَةُ بَيْنَهُمْ عَلَى عَدَدِ رُؤُسِهِمْ وَلَا يُعْتَبَرُ بِاخْتِلَافِ الْأَمْلاكِ۔

ترجمہ:- اور اگر کئی شفیع جمع ہو جائیں تو شفعہ ان کے درمیان ان کے عدد رؤس کے مطابق ہوگا اور اختلاف املاک کا اعتبار نہ ہوگا۔

تشریح:- (۴۹) اگر کسی مشعوہ زمین میں چند مساوی درجے کے شفیع جمع ہو جائیں تو مشعوہ زمین ان کے درمیان ان کے عدد رؤس کے مطابق تقسیم ہوگی کیونکہ سب استحقاق یعنی افعال ملک میں سب مساوی ہیں۔ اختلاف املاک کا اعتبار نہیں کیا جائیگا مثلاً ایک گھر تین آدمیوں کے درمیان مشترک ہے جس میں نصف ایک کاٹھ دوسرے کا سدس تیسرے کا ہو۔ اب صاحب نصف نے اپنا حصہ فروخت کیا

تو ہائی شریک اگر شفعہ طلب کرے تو ہر ایک فروخت شدہ حصے کے نصف کا مستحق ہوگا مقدار ملک بابہ المفعہ کا اعتبار نہ ہوگا۔ جبکہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک ہر ایک کے سہام کے بمقدار حق شفعہ ہوگا پس مذکورہ بالا صورت میں صاحب ثلث دو ثلث کا مستحق ہوگا اور صاحب سدس ایک ثلث کا مستحق ہوگا۔

(۵۰) وَمَنْ اشْتَرَى ذَا رَأْبَعٍ غَضَّ أَخَذَهَا الشَّفِيعُ بِقِيَمَتِهِ (۵۱) وَإِنْ اشْتَرَاهَا بِمَكِيلٍ أَوْ مَوْزُونٍ أَخَذَهَا بِمِثْلِهِ (۵۲) وَإِنْ بَاعَ عَقَارًا بِعَقَارٍ أَخَذَ الشَّفِيعُ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِقِيَمَةِ الْآخَرِ۔

ترجمہ:- اور جس مکان سامان کے عوض خرید تو شفعہ اس چیز کی قیمت دیکر اسے لے لیا اور اگر مکیلی یا موزونی چیز کے عوض خرید تو شفعہ اس کی مثل کیل یا وزنی چیز دیکر لے لیا اور اگر زمین کو عوض زمین فروخت کر دی تو شفعہ ہر ایک کو دوسرے کی قیمت کے عوض لے گا۔
تشریح:- (۵۰) اگر کسی نے کوئی گھر سامان کے بدلے خرید لیا تو شفعہ اسکو اس سامان کی قیمت کے عوض لیا کیونکہ سامان ذات القیم میں سے ہے۔ (۵۱) اگر مشتری نے عوض کیل یا وزنی چیز خرید لیا تو شفعہ اسکو اسکی مثل کے عوض خرید لیا کیونکہ یہ دونوں ذات الامثال میں سے ہیں۔ (۵۲) اگر زمین عوض زمین خریدی تو اگر دونوں کا شفعہ ایک ہے تو وہ ان میں سے ہر ایک دوسرے کی قیمت کے عوض لیا کیونکہ دوسرے کی قیمت اسکا بدل ہے۔

(۵۳) وَإِذَا بَلَغَ الشَّفِيعُ أَتَاهَا بِمِثْلِ بَالٍ لَمْ يَسْلَمْ الشَّفِيعُ لَمْ يَلْمِ أَتَاهَا بِمِثْلِ بَالٍ مِنْ ذَلِكَ أَوْ بِحِنْطَةٍ أَوْ خَمِيرٍ لَيْسَتْهَا أَلَتْ أَوْ أَكْمَرُ لَيْسَ لَيْسَتْهَا بِأَطْلٍ وَلَهُ الشَّفِيعُ (۵۴) وَإِنْ بَانَ أَتَاهَا بِمِثْلِ بَالٍ لَيْسَتْهَا أَلَتْ فَلَا خُفْعَةَ لَهُ۔

ترجمہ:- اور اگر شفعہ کو غیر پہلی کہلاں مکان ہزار میں فروخت ہوا تو اس نے شفعہ کا دعویٰ چھوڑ دیا پھر معلوم ہوا کہ وہ اس سے گم میں فروخت ہوا ہے یا اسے گندم یا جو کے عوض فروخت ہوا ہے جن کی قیمت ہزار یا زیادہ ہے تو اس کا چھوڑنا باطل ہے اور اس کو حق شفعہ ہے اور اگر یہ ظاہر ہوا کہ وہ اسے دانہ یا غیر کے عوض فروخت ہوا ہے جن کی قیمت ہزار درہم ہے تو اب اسے حق شفعہ نہیں۔

تشریح:- (۵۳) اگر شفعہ کو غیر پہلی کہلاں گھر (جس میں شفعہ کو حق شفعہ حاصل ہے) ایک ہزار یا اس سے گم میں فروخت ہوا ہے یا اسے گندم یا جو میں فروخت ہوا ہے جنکی قیمت ایک ہزار یا اس سے گم یا زیادہ ہے تو شفعہ نے ان تمام صورتوں میں شفعہ کا دعویٰ چھوڑ دیا مگر پھر یہ ظاہر ہوا کہ گھر یا گندم یا جو یا لالچوں سے گم میں فروخت ہوا ہے تو شفعہ کا ترک شفعہ باطل ہے بلکہ شفعہ کو اب بھی حق شفعہ حاصل ہے کیونکہ اس نے پہلے شرط ٹیس کی وجہ سے چھوڑا تھا جس شرط کی گھر اس کو پہلی ٹیس و وہ جس اس کے لئے شرط ٹیس اب چھوڑا اس کے خلاف ظاہر ہوا اسلئے اب اس کو حق شفعہ حاصل ہے۔

(۵۴) اگر مذکورہ بالا صورت میں بعد میں یہ معلوم ہوا کہ کہلاں گھر اسے و چار کے عوض فروخت ہوا ہے جنکی قیمت ایک ہزار درہم ہے تو شفعہ کیلئے حق شفعہ نہیں کیونکہ چار اور درہم حق شفعہ میں ایک نہیں ہیں۔

(۵۵) وَإِذَا قِيلَ لَهُ أَنْ الْمَشْتَرِيَ فَلَانَ فَسَلَّمَ الشُّفْعَةَ ثُمَّ عَلِمَ أَنَّهُ غَيْرُهُ فَلَهُ الشُّفْعَةُ (۵۶) وَمَنْ اشْتَرَى ذَارًا لغيره فهو الخضم في الشُّفْعَةِ إِلَّا أَنْ يُسَلِّمَهَا إِلَى الْمُؤَكَّلِ۔

ترجمہ:- اور اگر شفیع سے کسی نے کہا کہ مشتری فلاں فلاں (مثلاً) ہے تو اس نے دعویٰ شفیعہ چھوڑ دیا پھر معلوم ہوا کہ مشتری کوئی اور ہے تو اس کو حق شفیعہ ہے اور اگر کسی نے دوسرے کے لئے مکان خرید یا تو شفیعہ میں مدعی علیہ یہی شخص ہوگا الا یہ کہ اگر اس نے مکان موکل کے حوالہ کر دیا (تو مدعی علیہ موکل ہوگا)۔

تشریح:- (۵۵) اگر شفیع کو یہ خبر ملی کہ مکان کا خریدار فلاں (مثلاً) ہے تو اس نے شفیعہ چھوڑ دیا پھر معلوم ہوا کہ خریدار تو کوئی اور ہے (مثلاً بکر ہے) تو شفیع کو اب بھی حق شفیعہ حاصل ہے کیونکہ آدمی کو بعض لوگوں کی مسابغی گوارا ہوتی ہے اور بعض کی ناگوارا تو اول الذکر کیلئے شفیعہ چھوڑنا دوسرے کیلئے چھوڑنے کو ستر نہیں۔

(۵۶) اگر کسی نے دوسرے کیلئے گھر خرید لیا تو شفیعہ میں خصم (مدعی علیہ) خریداری ہوگا کیونکہ عائد خریدار ہے لہذا شفیع خریدار کو شن حوالہ کر کے گھر لے لیگا ہاں اگر خریدار نے گھر اپنے موکل کے حوالہ کر دیا تو پھر مدعی علیہ موکل ہوگا کیونکہ بعد از تسلیم خریدار کا قبضہ نہ رہا۔

(۵۷) وَإِذَا بَاعَ ذَارًا إِلَّا مَقْدَارَ ذِرَاعٍ لَمْ يَلِ الْخُذْلَ الَّذِي يَلِي الشُّفْعَةَ فَلَا شُّفْعَةَ لَهُ (۵۸) وَإِنْ ابْتِاعَ مِنْهَا سَهْمًا بَيْنَ بَيْنٍ لَمْ يَبْقَ بَقِيَّتُهَا فَالْشُّفْعَةُ لِلْجَارِ فِي السَّهْمِ الْأَوَّلِ دُونَ الْثَانِي (۵۹) وَإِذَا ابْتِاعَهَا بِشَمْنٍ ثُمَّ دَفَعَ إِلَيْهِ ثَوْبًا عَوَضًا عَنْهُ فَالْشُّفْعَةُ لِلشَّعْنِ دُونَ الثَّوْبِ۔

ترجمہ:- اور اگر کسی نے مکان فروخت کیا مگر ایک ہاتھ کی مقدار اس طول کی حد میں جو شفیع سے متصل ہے تو شفیع کے لئے حق شفیعہ نہیں اور اگر کسی نے مکان کا ایک حصہ پہلے خرید لیا پھر باقی مکان بھی خرید لیا تو پڑوس کے لئے پہلے حصہ میں حق شفیعہ ہے دوسرے میں نہیں اور اگر کسی مکان شن کے بدلے خرید لیا پھر باقی کو شن کے عوض کپڑا دیدیا تو شفیعہ شن کے عوض ہوگا نہ کہ کپڑے کے عوض۔

تشریح:- (۵۷) اگر کسی نے مکان فروخت کیا مگر شفیع کی متصل جانب میں بمقدار ایک ذراع چھوڑ دیا تو شفیع کیلئے حق شفیعہ نہیں کیونکہ جس حصہ کی بیع ہوئی ہے اس کا شفیع پڑوس نہیں اور جس کا پڑوس ہے اس کی بیع نہیں ہوئی ہے۔

(۵۸) اگر مشتری نے گھر کا کچھ حصہ شن سے خرید جسکی خبر شفیع کو ہوئی مگر اس نے شفیعہ کا دعویٰ نہیں کیا پھر مشتری نے باقی ماندہ حصہ خرید لیا تو حصہ اول میں تو شفیع کیلئے حق شفیعہ تھا مگر حصہ ثانی میں نہیں کیونکہ مشتری اول حصہ کے خریدنے سے باقی کا شریک ہوا لہذا حق شفیعہ میں شریک پڑوس سے مقدم ہوتا ہے۔

(۵۹) اگر مشتری نے گھر بعض شن خرید لیا پھر باقی کو بجائے شن سٹی کے کپڑا دیدیا تو شفیعہ شن سٹی کے عوض ہوگا نہ کہ کپڑے کے عوض کیونکہ گھر کا عوض شن سٹی ہی ہے کپڑا دینا تو دوسرا عقد ہے۔



(۶۰) وَلَا تُكْرَهُ الْحِيلَةُ لِمَنِ اسْقَاطَ الشَّفْعَةَ عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ تُكْرَهُ.

ترجمہ:- اور شفعہ کو ساقط کرنے کے لئے حیلہ کرنا امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک مکروہ نہیں اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مکروہ ہے۔
تشریح:- (۶۰) امام ابو یوسفؒ کے نزدیک حق شفعہ کے ثبوت سے پہلے اسقاط شفعہ کیلئے حیلہ کرنا مکروہ نہیں کیونکہ ثبوت حق کے بعد حیلہ سے کسی کا حق دفع کرنے میں اسکا ضرر اور اس پر ظلم ہے جبکہ ثبوت سے پہلے امکان ثبوت کو ختم کرنا ظلم نہیں۔ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک مکروہ ہے کیونکہ شفعہ برائے دفع ضرر عن الشفع مشرّع ہوا ہے تو اگر حیلہ کی اجازت دیں تو شفع سے ضرر دور نہیں کر سکیں گے (امام ابو یوسفؒ کا قول رائج ہے)۔

(۶۱) وَإِذَا بَنَى الْمُشْتَرِي أَوْ غَرَسَ ثُمَّ قُبِضَ لِلشَّفْعِ بِالشَّفْعَةِ لَهُوَ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ أَخَذَهَا بِالثَّمَنِ وَبِقِيمَةِ الْبِنَاءِ وَالْغَرْسِ مَقْلُوعَيْنِ وَإِنْ شَاءَ كَلَّفَ الْمُشْتَرِي بِقَلْعِهِ.

ترجمہ:- اور اگر مشتری نے مشطوعہ زمین میں مکان بنا لیا یا باغ لگا لیا پھر شفعہ کی وجہ سے اس زمین کا فیصلہ شفع کے حق میں ہوا تو شفع کو اختیار ہے اگر چاہے تو اس زمین کو ٹمن اور اکڑی ہوئی عمارت اور درختوں کی قیمت دیکر لے لے اور اگر چاہے تو مشتری کو اکڑوانے کا مکلف بنائے۔

تشریح:- (۶۱) اگر مشتری نے مشطوعہ زمین میں مکان بنا لیا یا باغ لگا لیا پھر شفع کے حق میں شفعہ کا فیصلہ ہوا تو اب شفع کو اختیار ہے چاہے تو مشطوعہ زمین کا ٹمن اور اکڑی ہوئی عمارت اور باغ کی قیمت دیکر لے لے اور چاہے تو مشتری کو اپنی تعمیر و باغ کے اکھاڑنے کا مکلف بنائے کیونکہ مشتری نے ایسے محل میں تعمیر کی ہے جسکے ساتھ غیر کا مضبوط حق وابستہ ہے اور صاحب حق نے مشتری کو تعمیر کا حکم بھی نہیں دیا ہے۔

(۶۲) وَإِذَا أَخَذَهَا الشَّفْعُ فَبَنَى أَوْ غَرَسَ ثُمَّ اسْتَحَقَّتْ رَجْعَ بِالثَّمَنِ (۶۳) وَلَا يَرْجِعُ بِقِيمَةِ الْبِنَاءِ وَالْغَرْسِ.

ترجمہ:- اور اگر شفع نے مشطوعہ زمین لے لی اور اس میں مکان بنا دیا یا باغ لگا دیا پھر اس کا کوئی مستحق نکل آیا تو یہ ٹمن کو واپس لے لے گا مکان اور باغ کی قیمت واپس نہیں لے گا۔

تشریح:- (۶۲) اگر شفع نے حق شفعہ زمین لے کر اس میں مکان بنا دیا یا باغ لگا دیا پھر اس زمین کا کوئی مستحق نکل آیا تو اگر شفع نے باغ سے لیا ہو تو اس صورت میں شفع باغ سے ٹمن واپس لے گا اور اگر مشتری سے لیا ہو تو اس صورت میں ٹمن مشتری سے واپس لے گا۔ (۶۳) تعمیر کی قیمت کسی سے نہیں لے سکتا ہے چونکہ شفع کو جمع تسلیم نہ ہوئی اسلئے رجوع ٹمن کا حقدار ہے۔ باقی بناء کی قیمت کے لئے رجوع کا اسلئے حقدار نہیں کہ رجوع تو اس صورت میں کیا جاسکتا ہے جس میں اسکو دھوکہ دیا گیا ہو جبکہ اس صورت میں تو مشتری یا باغ کی طرف سے شفع کو دھوکہ نہیں دیا گیا ہے بلکہ شفعہ کا دعویٰ کر کے اکوڑ زمین دینے پر مجبور کیا تھا۔



(۶۴) وَإِذَا انْهَضَ الدَّارُؤُا اخْتَرْتُ بِنَاؤَهَا وَخَفْتُ شَجَرُ الْبُسْتَانِ بِغَيْرِ حَقْلٍ أَحَدًا فَالْشَّيْعُ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ أَخَذَهَا بِجَمِيعِ الْقَمَرِ وَإِنْ شَاءَ تَرَكَ (۶۵) وَإِنْ نَقَضَ الْمُشْتَرِي الْبِنَاءَ لَيْلٍ لِلشَّيْعِ إِنْ حُفَّتْ فَتُحْدِ الْعَرَضَةَ بِحَصَّتِهَا وَإِنْ حُفَّتْ لَدَغٌ وَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَأْخُذَ النَّقْضَ -

ترجمہ :- اور اگر مکان منہدم ہو گیا یا اس کی عمارت جل گئی یا باغ کے درخت خشک ہو گئے بغیر کسی کے عمل کے تو شیع کو اختیار ہے چاہے تو اس زمین کو کل شمس کے عوض لے اور اگر چاہے تو چھوڑ دے اور اگر مشتری نے مکان خود گرا دیا تو اب شیع سے کہا جائیگا کہ اگر چاہو تو اس میدان کو اس کے حصہ کی قیمت دے کر لے لے اور اگر چاہو تو چھوڑ دو اور اس کو اختیار نہیں کہ ملہ لے لے۔

تشریح :- (۶۴) اگر مشتری کے قبضہ میں مشرک مکان منہدم ہو گیا یا اسکی تعمیر جل گئی اور یا باغ تھا اسکی درختیں خشک ہو گئیں بشرطیکہ یہ آفتِ سادی سے ہو کسی کے فعل سے نہ ہو تو شیع کو اختیار ہے چاہے تو پورا شمس ادا کر کے مکان لے لے کیونکہ تعمیر اور درخت تابع ہیں جن کے مقابلے میں شمس نہیں آتا لہذا اگر کسی بیشی سے شمس میں کی بیشی نہیں ہوتی۔ اور چاہے تو چھوڑ دے کیونکہ شیع کو حق ہے کہ وہ ہونٹ مال گمر کے مالک بننے سے رک جائے۔

(۶۵) اگر عمارت مشرعی لے تو رد یا تو شیع سے بھلا عمارت قیمت ساتھ ہو جائیگی اور شیع اگر چاہے خالی زمین اسکے حصہ کے بھلا زمین سے لے لے اور چاہے تو بالکل چھوڑ دے کیونکہ تعمیر وغیرہ اب باعلا مشرعی مقصود ہوا اسلئے اسکے مقابلے میں اب شمس آ جائیگا اور شیع کو ملہ لینے کا حق نہیں کیونکہ ملہ ہوا تو تابع نہیں رہی۔

(۶۶) وَمَنْ انْبَاعَ أَوْحَا وَهَلَى لُحْلُهَا لَمْزٍ أَخَذَهَا الشَّيْعُ بِغَيْرِهَا (۶۷) فَإِنْ جَدَّه الْمُشْتَرِي سَقَطَ عَنْ الشَّيْعِ حَقُّهُ -

ترجمہ :- اور جس نے زمین خرید لی اور اس کے درختوں پر پھل ہے تو شیع اس کو اس کے پھل کے ساتھ لے لے اور اگر مشرعی نے پھل تو لیا ہے تو شیع سے اس کے بھلا قیمت ساتھ ہو جائیگی۔

تشریح :- (۶۶) اگر کسی نے ایسا زمین خریدی جسکے درختوں پر پھل ہو اور پھل پھل لے لے گا اگر نہیں کیا تو شیع اسکو مع پھل کے لے لے گا (۶۷) اور اگر پھل مشرعی لے تو رد یا تو شیع سے بھلا پھل قیمت ساتھ ہو جائیگی کیونکہ پھل میں پھل کا ذکر کر کے لے لے پھل مقصود تھا میں داخل ہو گیا ہے لہذا اسکے مقابلے میں شمس نہیں ہوگا۔

(۶۸) وَإِذَا الْغُصْنُ الْمَاجِسُ لِلشَّيْعِ بِالْذَّارِ وَلَمْ يَحْنِ وَاهَا فَلَهُ عِيَارُ الزُّوْبَةِ فَإِنْ وَجَدَهَا بِهَا عِيَارُ اللَّهِ أَنْ يَرُدَّهَا بِهِ وَإِنْ كَانَ الْمُشْتَرِي بِطَرَفِ الْبَرَاءَةِ مِنْهُ -

ترجمہ :- اور اگر شیع کے حق میں قاضی نے مکان کا ایسا حصہ دیا اور حال ہے کہ شیع نے اس مکان کو دیکھا نہیں ہے تو اسے قاضی واپس مائل ہوگا جس اگر اس میں کوئی عیب ہو تو اسے اس کو اس عیب کی وجہ دلا کر لے گا البتہ اگرچہ مشرعی نے اس سے بی بی ادا کی شرط لگا دی ہو۔

تشریح :- (۶۸) اگر قاضی نے شفیع کے حق میں مکان کا فیصلہ کر لیا مگر شفیع نے مشروع مکان دیکھا نہیں تھا تو شفیع کو خیار ردیت حاصل ہے۔ اسی طرح اگر مکان میں کوئی عیب پایا گیا تو شفیع بوجہ عیب یہ مکان رد کر سکتا ہے کیونکہ شفیع بمنزلہ مشتری کے ہے تو جس طرح کہ مشتری کو خیار ردیت اور خیار عیب حاصل ہوتے ہیں اسی طرح شفیع کو بھی حاصل ہونگے۔ (یہ مسئلہ اسی باب میں گذر چکا ہے یہاں مقصود صرف آخری حصہ یعنی وان كان المشتري شرط البراءة منه كوبيان کرنا ہے مگر چونکہ یہ حصہ باقی مضمون پر مرتب ہے اس لئے اس کو دوبارہ بیان کیا) اور اگر مشتری نے بائع کو ہر عیب سے بری کر دیا ہو تو شفیع کا یہ حق ساقط نہ ہوگا کیونکہ مشتری شفیع کا نائب نہیں لہذا حق شفیع کو ساقط نہیں کر سکتا۔

(۶۹) وَإِذَا ابْتِاعَ بِشَعْنٍ مُّوَجَّلٍ فَالْشَّفِيعُ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ أَخْلَاهَا بِشَعْنٍ حَالٍ وَإِنْ شَاءَ صَبَرَ حَتَّى يَنْقَضِيَ الْأَجَلُ ثُمَّ يَأْخُذُهَا (۷۰) وَإِذَا اقْتَسَمَ الشُّرَكَاءُ الْعِقَارَ فَلَا شَفْعَةَ لِبُعَاثِهِمْ بِالْقِسْمَةِ۔

ترجمہ :- اور اگر مشتری نے کوئی مکان ادھار خرید تو شفیع کو اختیار ہے اگر چاہے تو نقد ثمن دیکر اسے ابھی لے لے اور اگر چاہے تو صبر کر لے یہاں تک کہ مدت ختم ہو جائے پھر لے لے اور اگر چند شریکوں نے زمین کو تقسیم کر لی تو اس تقسیم کی وجہ پڑوسی کے لئے حق شفیع نہیں۔

تشریح :- (۶۹) اگر مشتری نے مکان بائع سے ثمن مؤجل (ادھار) کے ساتھ خرید لیا تو شفیع کو اختیار ہے چاہے تو نقد ثمن سے خرید لے اور چاہے تو اس میعاد کے گزرنے کا انتظار کرے جس کی بائع نے مشتری کو مہلت دی ہے جب یہ میعاد گزر جائے تب لے لے مگر مشتری کی طرح ثمن مؤجل کے ساتھ نہیں لے سکتا کیونکہ اگر بائع مشتری کو مہلت دینے پر راضی ہے تو یہ مستلزم نہیں کہ شفیع کو مہلت دینے پر بھی راضی ہو کیونکہ لوگ معاملات میں تفاوت ہیں۔ (۷۰) اگر کسی زمین میں چند افراد شریک ہوں پھر انہوں نے آپس میں یہ زمین تقسیم کر لی تو اس تقسیم کی وجہ سے انکے پڑوس کیلئے حق شفیع نہیں کیونکہ تقسیم مبادلة العمال بالعمال نہیں۔

(۷۱) وَإِذَا اشْتَرَى ذَارًا فَلَسَلَّمَ الشَّفِيعُ الشَّفْعَةَ ثُمَّ رَذَاهَا الْمُشْتَرِي بِخِيَارِ رُؤْيَاةٍ أَوْ شَرْطٍ أَوْ بَغْيٍ بِقَضَاءِ قَاضٍ فَلَا شَفْعَةَ لِلشَّفِيعِ (۷۲) وَإِنْ رَذَاهَا بِغَيْرِ قَضَاءٍ قَاضٍ أَوْ تَقَابُلًا لِلشَّفِيعِ الشَّفْعَةَ۔

ترجمہ :- اور اگر کسی نے کوئی مکان خرید لیا اور شفیع نے شفیع چھوڑ دیا پھر مشتری نے خیار شرط یا خیار ردیت یا خیار عیب کی وجہ سے قاضی کے حکم سے واپس کر دیا تو اب اس میں شفیع کے لئے حق شفیع نہیں اور اگر مشتری نے اسے قاضی کے حکم کے بغیر واپس کر دیا یا دونوں نے آپس میں اقالہ کر دیا تو اب شفیع کے لئے حق شفیع ہے۔

تشریح :- (۷۱) اگر کسی نے کوئی مکان خرید لیا اور شفیع نے شفیع چھوڑ کر دعویٰ نہیں کیا پھر مشتری نے خیار ردیت یا خیار شرط یا خیار عیب کی وجہ سے حکم قاضی مکان واپس کیا تو یہ چونکہ من کل الوجوه فتح ہے عقد جدید نہیں لہذا اب شفیع کیلئے حق شفیع نہیں۔ (۷۲) اگر مشتری نے بغیر قضاء قاضی کے بیع واپس کیا اور یا بائع و مشتری نے آپس میں اقالہ کیا تو شفیع کو اب حق شفیع حاصل ہے کیونکہ یہ بائع و مشتری کے حق میں تو فتح بیع ہے اور کسی تیسرے کے حق میں فتح جدید ہے پس شفیع کے حق میں فتح جدید ہونے کی وجہ سے شفیع کو حق شفیع حاصل ہے۔

کتاب الشَّرْكَة

یہ کتاب شرکت کے بیان میں ہے۔

ما قبل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ شفعہ کے بعض مسائل چونکہ شرکت سے متعلق تھے اسلئے شفعہ کے بعد شرکت کے مسائل بیان فرمائے ہیں۔

شرکت لغت میں دو یا زیادہ حصوں کو اس طرح ملانا کہ ان میں امتیاز نہ رہے۔ مجازاً عقد شرکت کو بھی شرکت کہتے ہیں اور شرعاً اس عقد کو کہتے ہیں جس میں مشارکین کا اشتراک راس المال اور منفعت دونوں میں ہو۔

جواز شرکت اولاً اربعہ سے ثابت ہے "أما الكتاب فقوله تعالى ﴿فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ﴾ وهو اما السنة فكما في سنن أبي داود وابن ماجه والحاكم عن السائب أنه قال كان رسول الله ﷺ شريكاً في الجاهلية" اور جواز شرکت پر ائمہ کا اجماع ہے اور قیاس سے یوں ثابت ہے کہ شرکت رزق طلب کرنے کا راستہ ہے اور رزق طلب کرنا مشروع عمل ہے۔

(۱) الشَّرْكَةُ عَلَى ضَرْبَيْنِ شِرْكََةُ أَفْلَاكٍ وَشِرْكَةُ عُقُودٍ فِشِرْكَةُ الْأَفْلَاكِ الْقَيْنُ يَرْتَهَارُ جَلَانٍ أَوْ يَشْتَرِيَانِهَا (۲) فَلَا يَجُوزُ لَأَحَدِهِمَا أَنْ يَنْصَرِفَ لِي نَصِيبٍ الْآخَرِ إِلَّا بِإِذْنِهِ وَكُلٌّ وَاحِدٌ مِنْهُمَا فِي نَصِيبٍ صَاحِبِهِ تَكَا لَا جُنْبَىٰ۔

ترجمہ:- شرکت دو قسم پر ہے شرکت املاک اور شرکت عقود، اور شرکت املاک یہ ہے کہ ایک چیز کے دو شخص وارث ہو جائیں یا دونوں ملکر اس کو خریدیں پس جائز نہیں کسی ایک کے لئے کہ دوسرے کے حصہ میں تصرف کرے الا یہ کہ وہ اجازت دے اور ہر ایک ان دو میں سے دوسرے کے حصہ میں اجنبی کی طرح ہے۔

تفصیل:- (۱) شرکت دو قسم پر ہے۔ /ضمیمہ ۱۔ شرکت املاک۔ /ضمیمہ ۲۔ شرکت عقود۔ پھر شرکت املاک یہ ہے کہ ایک چیز کو دو آدمی میراث میں پائے اور یا دونوں ملکر خرید لیں۔ یا دونوں کیلئے کوئی کسی چیز کا ہبہ کر لے اور یہ دونوں اس کو قبول کر لے یا دونوں کا مال اس طرح مل جائے کہ امتیاز نہ رہے۔ (۲) اس قسم کا حکم یہ ہے کہ شریکین میں سے کوئی بھی دوسرے کی اجازت کے بغیر دوسرے کے حصہ میں تصرف نہیں کر سکتا اور ہر ایک دوسرے کے حصہ میں اجنبی ہوتا ہے۔

(۳) وَالضَّرْبُ الثَّانِي شِرْكََةُ الْعُقُودِ وَهِيَ عَلَى أَرْبَعَةِ أَوْجِهٍ مُفَاوَضَةٌ وَعَنْانٌ وَشِرْكََةُ الصَّنَاعِ وَشِرْكََةُ الْوُجُوهِ فَأَمَّا شِرْكََةُ الْمُفَاوَضَةِ لَهَا أَنْ يَشْتَرِطَ الرَّجُلَانِ فَيَسَارِيَانِ فِي مَالِهِمَا وَتَنْصَرِفَ لِهَذَا وَذَيْنَهُمَا يَجُوزُ بَيْنَ الْخَرَيْنِ الْمُسْلِمِينَ الْبَالِغِينَ الْفَاعِلِينَ (۴) لَا يَجُوزُ بَيْنَ الْغَرُورِ الْمَمْلُوكِ وَلَا بَيْنَ الصَّبِيِّ وَالْبَالِغِ وَلَا بَيْنَ الْمُسْلِمِ وَالْكَافِرِ

ترجمہ:- اور دوسری قسم شرکت عقود ہے اور وہ چار قسم پر ہے، شرکت مفادضہ، شرکت عنان، شرکت صنائع اور شرکت وجوہ۔ بہر حال شرکت مفادضہ یہ ہے کہ دو آدمی آپس میں یہ شرط کر لیں کہ مال میں تصرف میں اور دین میں برابر ہوں پس یہ شرکت ایسے دو آدمیوں میں جائز ہے کہ دونوں آزاد ہوں، مسلمان ہوں، بالغ ہوں، عاقل ہوں، اور جائز نہیں حراً اور مملوک کے درمیان میں اور نہ بچے اور بالغ کے

در میان میں اور نہ مسلمان اور کافر کے درمیان میں۔

تشریح :- (۳) شرکت کی دوسری قسم شرکت عقود ہے۔ شرکت عقود وہ ہے جو بسبب عقد حاصل ہوئی ہو۔ پھر شرکت عقود چار قسم پر ہے، شرکت مفادضہ، شرکت عنان (بکسر العین وفتحها)، شرکت وجوہ، شرکت صنائع۔

مفادضہ تفویض سے ہے بمعنی مساوات فی کل شی اور اصطلاح میں شرکت مفادضہ یہ ہے کہ دونوں شریک مال میں تصرف میں اور دین میں برابر ہوں لہذا دوجہ مسلمان، بالغ اور عاقل آدمیوں کے درمیان صحیح ہوگی کیونکہ مذکورہ صفات والوں میں مساوات تحقق ہے۔ (۴) مذکورہ شرکت آزاد غلام میں جائز نہیں اور بچے و بالغ میں جائز نہیں کیونکہ تصرف اور کفالہ (کسی کا ضامن ہونا) دونوں کا مالک ہے اور غلام اجازت مولیٰ کے بغیر دونوں میں سے ایک کا بھی مالک نہیں لہذا تصرف میں مساوات کے فقدان کی وجہ سے ان میں شرکت مفادضہ صحیح نہیں۔ اسی طرح بچہ بھی ہے کہ کفالہ کا تو مطلقاً مالک نہیں اور تصرف کا ولی کی اجازت کے بغیر مالک نہیں لہذا فقدان مساوات کی وجہ سے بچے اور عاقل بالغ میں بھی شرکت مفادضہ صحیح نہیں۔ طرفین کے نزدیک مسلمان و کافر میں بھی شرکت مفادضہ صحیح نہیں کیونکہ ذی بعض ایسے تصرفات کا مالک ہے جنکا مسلمان مالک نہیں (جیسے تصرف فی النمر والخنزیر) لہذا مساوات نہیں البتہ امام یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک صحیح ہے کیونکہ کفالت و وکالت میں دونوں مساوی ہیں اس سے زائد کا اعتبار نہیں۔

(۵) وَتَعْقِدُ عَلَى الْوَكَالَةِ وَالْكَفَالَةِ (۶) وَمَا يَشْتَرِيهِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَكُونُ عَلَى الشَّرَكَةِ إِلَّا طَعَامَ أَهْلِهِ وَكِسْوَتَهُمْ

(۷) وَمَا يُلْزَمُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الدَّيُونِ بَدَلًا عَمَّا يَبْصُحُ فِيهِ الْإِشْتِرَاكُ فَلَا تَخْرُ ضَامِنٌ لَهُ۔

ترجمہ :- اور شرکت مفادضہ منعقد ہوتی ہے وکالت اور کفالت پر اور جو کچھ ہر ایک ان دونوں میں سے خریدے گا تو وہ شرکت پر ہوگی سوائے اپنے بال بچوں کے کھانے اور کپڑوں کے اور ان میں سے ہر ایک پر ایسی چیز کے بدلے قرض ہوگا کہ اس میں شرکت درست ہوتی ہے تو دوسرا اس کا ضامن ہوگا۔

تشریح :- (۵) شرکت مفادضہ منعقد ہوتی ہے وکالت اور کفالت پر یعنی ہر ایک شریکین میں سے دوسرے کا وکیل اور ہر ایک دوسرے کا کفیل ہوگا۔ (۶) اور متفاوضین میں سے جو بھی کوئی چیز خریدے گا وہ دونوں میں مشترک ہوگی کیونکہ شرکت مفادضہ کا مقتضی مساوات ہے البتہ وہ چیزیں جو حاجات راجبہ (داعی ضروریات) میں سے ہوں تو وہ مستثنیٰ ہیں مثلاً بال بچوں کے طعام اور کپڑے اور دیگر ضروری اشیاء۔ کیونکہ داعی ضروریات معلومۃ الوقوع ہیں جن کو نہ شریک ثانی پر واجب کیا جاسکتا ہے اور نہ شریک ثانی کے مال سے من دیا جاسکتا ہے لہذا ان کے ساتھ مشتری ہی مختص ہوگا۔

(۷) متفاوضین میں سے اگر کسی ایک پر ایسی چیز کے بدلے قرض لازم ہو جائے جس میں شرکت صحیح ہو مثلاً بیع و شراء، استیجار و استقراض کے بدلے میں تو دوسرا اس کا ضامن ہوگا تاکہ مساوات تحقق ہو۔



(۸) فَإِنْ وَرِثَ أَحَدُهُمَا مَا تَصَحَّحَ فِيهِ الشَّرْكََةُ أَوْ وَهَبَ لَهُ وَوَصَلَ إِلَى يَدِهِ بَطَلَتْ الْمَقَاوِضَةُ وَصَارَتِ الشَّرْكََةُ غَنَاءً۔

ترجمہ :- اور اگر ان میں سے کوئی ایسی چیز کا وارث ہو گیا جس میں شرکت صحیح ہو یا کسی ایک کے لئے کوئی چیز ہب کی گئی اور وہ چیز اس کے ہاتھ آگئی ہو تو شرکت مفادضہ باطل ہو جائیگی اور شرکت عنان ہو جائیگی۔

تشریح :- (۸) اگر متفادضین میں سے کوئی ایک ایسی چیز کا وارث ہو گیا جس میں شرکت صحیح ہو یا کسی ایک کے لئے کوئی چیز ہب کی گئی اور وہ چیز اس کے ہاتھ آگئی ہو تو شرکت مفادضہ باطل ہو جائیگی کیونکہ مفادضہ میں مساوات ابتداء بھی ضروری ہے اور بقاء بھی جبکہ مذکورہ صورت میں مساوات بقاء باقی نہیں رہے گی اور اب یہ شرکت عنان ہو جائیگی کیونکہ عنان میں مساوات شرط نہیں۔

(۹) وَلَا تَنْتَفِذُ الشَّرْكََةُ إِلَّا بِالذَّرَاهِمِ وَالذَّنَابِيرِ وَالْفُلُوسِ النَّافِقَةِ وَلَا يَجُوزُ فِيمَا سِوَى ذَلِكَ (۱۰) إِلَّا أَنْ يَتَعَاضَلَ النَّاسُ بِهِ كَالثَّبَرِ وَالنُّقْرَةِ فَتَصَحَّحَ الشَّرْكََةُ بِهِمَا۔

ترجمہ :- اور شرکت منعقد نہیں ہوتی مگر دراهم اور دنانیر اور رانج پیسوں سے اور ان کے سوا میں جائز نہیں الا یہ کہ لوگ اس کے ساتھ معاملہ کرنے لگیں جیسے سونے چاندی کے گلڑے پس ان سے بھی شرکت صحیح ہو جائیگی۔

تشریح :- (۹) دراهم و دنانیر اور رانج الوقت پیسوں کے علاوہ میں شرکت جائز نہیں۔ (۱۰) البتہ اگر لوگ ان کے علاوہ سے معاملہ کرنے لگیں تو پھر جائز ہے جیسے سونے چاندی کے گلڑے کہ ان سے بھی شرکت صحیح ہو جائیگی۔ ان کے علاوہ عروض، ملکیتی اور موزونی اشیاء اور زمین میں شرکت صحیح نہیں یعنی یہ چیزیں شرکت کے لئے راس المال نہیں بن سکتیں کیونکہ یہ رِبْحُ مَالِهِمْ يَضْمَنُ (یعنی کمائی ایسی شی کی جس کا آپ ضامن نہیں) کو مفضی ہوتی ہیں اور ربح مالہم یضمن سے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے۔ ربح مالہم یضمن کو مذکورہ اشیاء کے مفضی ہونے کی صورت یوں ہے کہ شریکین میں سے ایک نے اپنی شرکت کے عروض بعض ہزار فروخت کر دیا اور دوسرے نے پندرہ سو کے عوض فروخت کر دیا اور عقد کا مفضی کل میں شرکت ہے تو صاحب ہزار جو ہزار سے زائد پانچ سو سے اپنا حصہ لگا تو وہ ربح مالہم یضمن ہے (یعنی ایسی شی کی کمائی ہے جس کا آپ ضامن نہیں)۔

(۱۱) وَإِنْ أَرَادَ الشَّرْكََةُ بِالْعُرُوضِ بَاغَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا نِصْفَ مَالِهِ بِنِصْفِ مَالِ الْآخَرِ لَمْ عَقْدَ الشَّرْكََةَ۔

ترجمہ :- اور اگر عروض اور اسباب کے ساتھ شرکت کرنے کا ارادہ کریں تو ان میں سے ہر ایک اپنے نصف مال کو دوسرے کے نصف مال کے عوض فروخت کر دے پھر عقد شرکت کر دیں۔

تشریح :- (۱۱) دراهم و دنانیر کے علاوہ عروض اور حیوان وغیرہ میں شرکت مفادضہ صحیح نہیں لیکن اگر کوئی ان میں شرکت مفادضہ کرنا چاہے تو اسکی صورت یہ ہے کہ شریکین میں سے ہر ایک اپنے مال کا غیر معین نصف حصہ دوسرے کے مال کے غیر معین نصف حصہ کے عوض فروخت کر دے اب دونوں شریک ہو جائے کیونکہ اب وہ دونوں عقد باغ کے ذریعہ قیمت میں شریک ہو گئے لیکن یہ شرکت شرکت اطلاق ہے پھر اسکے بعد شرکت عقد کا عقد کر لیں تاکہ ہر ایک دوسرے کا وکیل و کفیل ہو تو یہ شرکت مفادضہ ہو جائیگی۔

(۱۲) وَأَمَّا شُرْكَةُ الْعَنَانِ فَتَقْعِدُ عَلَى الْمَوَالِ كَالِ ذُوْنِ الْكَفَالَةِ (۱۳) وَيَصِحُّ التَّفَاضُلُ فِي الْمَالِ وَيَصِحُّ أَنْ يَنْتَابِرَ فِي الْمَالِ وَيَتَفَاضَلَ فِي الرِّبْحِ (۱۴) وَيَجُوزُ أَنْ يَغْفِظَهَا كُلٌّ وَاحِدٌ مِنْهُمَا بِبَعْضِ مَالِهِ ذُوْنُ بَعْضٍ (۱۵) وَلَا تَصِحُّ إِلَّا بِمَا بَيَّنَّا أَنَّ الْمُقَارَضَةَ تَصِحُّ بِهِ۔

ترجمہ :- بہر حال شرکت عنان تو وکالت پر منعقد ہوتی ہے کفالت پر نہیں اور شرکت عنان میں تفاضل فی المال صحیح ہے اور یہ بھی صحیح ہے کہ مال میں دونوں برابر ہوں اور نفع میں کم و زیادہ ہوں اور یہ بھی جائز ہے کہ ان میں سے ہر ایک اپنے بعض مال سے عقد شرکت کر دے اور بعض سے نہ کرے اور صحیح نہیں مگر اسی مال سے جس سے شرکت مفاد مضحج ہوتی ہے جو ہم نے بیان کر دیا۔

تشریح :- (۱۲) شرکت عنان یہ ہے کہ دو یا زیادہ افراد آپس میں عقد شرکت کرے اور راس المال و منفعت میں مساوات کی شرط نہ لگائے۔ شرکت عنان وکالت پر منعقد ہوتی ہے کفالت پر نہیں یعنی شریکین میں سے ہر ایک دوسرے کا وکیل ہوگا کیونکہ وکالت ضروریات تصرف میں سے ہے اور کفالت ضروریات تصرف میں سے نہیں۔ (۱۳) شرکت عنان میں یہ صحیح ہے کہ مال ایک کا زیادہ دوسرے کا کم ہو اور ربح میں مساوی ہو اور اس کا عکس بھی صحیح ہے کیونکہ ربح کا استحقاق جس طرح کہ مال کے ذریعہ سے ہوتا ہے عمل کے ذریعہ سے بھی ہوتا ہے کیونکہ شریکین میں سے کبھی کوئی ایک زیادہ چالاک اور قوی ہوتا ہے جو مساوات منافع پر راضی نہیں ہوتا لہذا تفاضل فی الربح کی ضرورت ہے اسلئے تفاضل فی الربح جائز ہے۔

(۱۴) یہ بھی جائز ہے کہ شریکین میں سے ہر ایک اپنے بعض مال کے ساتھ عقد شرکت کر لے اور بعض کے ساتھ نہ کرے کیونکہ شرکت عنان میں مساوات فی المال شرط نہیں۔ (۱۵) شرکت عنان بھی صرف ان ہی چیزوں میں (یعنی اثمان میں) صحیح ہے جن میں شرکت مفاد مضحج ہے جو ہم نے شرکت مفاد مضحج میں بیان کر دیا۔

(۱۶) وَيَجُوزُ أَنْ يَشْتَرِكََا مِنْ جِهَةٍ أَحَدُهُمَا ذَاتَانِ بِرٍ وَمِنْ جِهَةٍ الْآخَرِ ذَرَاهِمٌ (۱۷) وَمَا اشْتَرَاهُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا لِلشَّرْكََةِ طَوْلِبَ بِشَعْنِهِ ذُوْنُ الْآخَرِ (۱۸) وَيَرْجِعُ عَلَى شَرِيكِهِ بِحَصِّهِ مِنْهُ۔

ترجمہ :- اور یہ جائز ہے کہ دونوں شریکوں میں سے ایک کی جانب سے دنانیر ہوں اور دوسرے کی طرف سے دراهم ہوں اور دونوں میں سے کوئی بھی جو چیز شرکت کے لئے خریدے گا تو شریک کا اسی سے مطالبہ کیا جائیگا دوسرے سے نہیں اور یہ اپنے شریک سے اس کے حصہ کے بقدر رجوع کریگا۔

تشریح :- (۱۶) شرکت عنان میں یہ بھی جائز ہے کہ شریکین میں سے ایک کی جانب سے دنانیر ہوں اور دوسرے کی جانب سے دراهم ہوں کیونکہ دراهم و دنانیر بہت سے احکام میں جنس واحد کے درجے میں ہیں یہی وجہ ہے کہ باب زکوٰۃ میں بعض دوسرے بعض کے ساتھ ضم کیا جاتا ہے۔ (۱۷) شرکت عنان میں شریکین میں سے جو کوئی بھی کچھ خریدے گا شریک کا مطالبہ اسی سے ہوگا نہ کہ دوسرے سے کیونکہ شرکت عنان وکالت کو تو حصص نہیں مگر کفالت کو حصص نہیں۔ (۱۸) ہاں اپنے شریک سے بقدر حصہ واپس لے گا اگر اس نے اپنے مال سے ادا کیا ہو۔

(۱۹) وَإِذَا هَلَكَ مَالُ الشَّرْكَهٖ أَوْ أَحَدُ الْعَالِيْنَ قَبْلَ أَنْ يَشْتَرِيَ شَيْئًا بَطَلَتْ الشَّرْكَهٗ (۲۰) وَإِنْ اشْتَرَى أَحَدُهُمَا بِمَالِهِ شَيْئًا وَهَلَكَ مَالُ الْآخَرِ قَبْلَ الشَّرَاءِ فَالْمُشْتَرِئُ بَيْنَهُمَا عَلَى مَا ضَرَطَا وَيَرْجِعُ عَلَى شَرِيكِهِ بِحَصَّتِهِ مِنْ ثَمَنِ (۲۱) وَنَجُوزُ الشَّرْكَهٗ وَإِنْ لَمْ يَخْلُطَا الْمَالَ۔

ترجمہ:- اور اگر مال شرکت یا شریکین میں سے کسی ایک کا مال کسی چیز کو خریدنے سے پہلے ہلاک ہو گیا تو شرکت باطل ہو جائیگی اور اگر ایک نے اپنے مال سے کوئی چیز خرید لی اور دوسرے کا مال کوئی چیز خریدنے سے پہلے ہلاک ہو تو خریدی ہوئی چیز دونوں کے درمیان شرط کے مطابق مشترک ہوگی اور خریدنے والا اپنے شریک سے رجوع کرے گا اس کے حصہ کے بقدر خریدی ہوئی چیز کے ثمن میں سے اور شرکت جائز ہے اگرچہ دونوں نے مال نہ ملا یا ہو۔

تشریح:- (۱۹) اگر شرکت عنان میں کوئی چیز خریدنے سے پہلے کل مال ہلاک ہو جائے اور یا احد المالین ہلاک ہو جائے تو شرکت باطل ہو جائیگی کیونکہ عقد شرکت میں معقود علیہ مال ہے اور ہلاکت معقود علیہ سے عقد باطل ہو جاتا ہے جیسے بیع میں۔ اور ہلاکت احد المالین کی صورت میں اسلئے باطل ہوگی کہ جس شریک کا مال ہلاک نہیں ہوا وہ دوسرے کو اپنے مال میں شریک کرنے پر راضی نہیں ہوتا جب تک کہ خود یہ دوسرے کے مال میں شریک نہ ہو۔

(۲۰) انعقاد شرکت کے بعد ایک نے اپنے مال سے کوئی چیز خرید لی پھر شریک آخر کا مال کوئی چیز خریدنے سے پہلے ہلاک ہوا تو خریدی ہوئی چیز دونوں میں شرط کے مطابق مشترک ہوگی کیونکہ بوقت خرید شرکت قائم تھی تو ملک مشترک واقع ہوئی ہے۔ ہاں مشتری اپنے شریک سے بقدر اس کے حصہ کے ثمن لے لیا کیونکہ دوسرے شریک کا حصہ اس نے وکیل بن کر خرید لیا تھا اور ثمن اپنے مال سے دیا تھا۔ (۲۱) اگر شریکین مال نہ ملائے تب بھی شرکت صحیح ہے کیونکہ شرکت منسوب الی العقد ہے الی المال نہیں (لہذا عقد شرط ہے) البتہ عقد کے بعد خلط (مال ملانے سے) سے پہلے ہلاک شدہ مال صاحب مال کا شمار ہوگا شرکت کا نہیں۔

(۲۲) وَلَا تَصِحَّ الشَّرْكَهٗ إِذَا ضَرَطَا لِأَحَدِهِمَا ذَرَاهِمٌ مُّسَمَّاةٌ مِنَ الرِّبْحِ۔

ترجمہ:- اور شرکت کی یہ صورت درست نہیں کہ شریکین میں سے کسی ایک کے لئے منافع میں سے کچھ متعین ذراہم شرط کر لیں۔ تشریح:- (۲۲) اگر شریکین میں سے کسی ایک کیلئے متعین ذراہم کی شرط کر لی جائے تو یہ شرکت صحیح نہیں (مثلاً ایک شریک نے کہا کہ منافع میں سے دس ذراہم میرے ہونگے باقی جو بچے گئے وہ آپس میں تقسیم کر دیں گے) کیونکہ شرکت منافع میں اشتراک کا متعینی ہے اور ایسی شرط اشتراک کو ختم کر دیتی ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ نفع صرف دس ذراہم ہی ہو۔



(۲۳) وَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْمُفَارَضِينَ وَشَرِيكِي الْعَانِ أَنْ يَبْذَعَ الْمَالَ (۲۴) وَيَذْفَعَهُ مُضَارَبَةً (۲۵) وَيُؤْكَلَ مَنْ يَنْصَرِفَ لَهُ (۲۶) وَيَرْهَنَ وَيُسْتَرْهَنَ (۲۷) وَيُسْتَأْجَرَ الْأَجْنَبِيُّ عَلَيْهِ (۲۸) وَيَبِيعُ بِالنَّقْدِ وَالنِّسْبَةِ (۲۹) وَيَذْهَبَ لِي الْمَالِ يَذْ أَمَانَةً۔

ترجمہ :- اور شریک مفارضہ اور شریک عنان کے ہر ایک شریک کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ کسی کو مال بطور بضاعت یا بطور مضاربہت دیدے یا کسی کو مال شریک میں تصرف کرنے کا وکیل بنائے یا مال شریک کسی کے پاس رہن رکھ دے یا مال شریک کے بدلے کسی سے رہن رکھے یا مال شریک کی حفاظت کے لئے کسی کو نوکر رکھے یا مال شریک نقد فروخت کر دے یا ادھار فروخت کر دے اور مال شریک میں شریک کا قبضہ بقضہ امانت ہوگا۔

تفسیر :- (۲۳) شریک مفارضہ و عنان کے ہر ایک شریک کیلئے یہ جائز ہے کہ وہ کسی کو مال بطور بضاعت (کسی کو مال دیدے تاکہ وہ اسکو فروخت کرے اور اس مال کے ثمن و منافع صاحب مال کو واپس کر دے) دیدے۔ (۲۴) یا بطور مضاربہت (وہ عقد شریک فی الربح ہے جس میں ایک کی جانب سے مال ہو اور دوسرے کی جانب سے عمل ہو) دیدے۔ (۲۵) یا کسی کو مال شریک میں تصرف کرنے کا وکیل بنائے (۲۶) یا مال شریک کو کسی کے پاس رہن رکھ دے یا مال شریک کے بدلے کسی سے رہن رکھ دے۔ (۲۷) یا مال شریک کی حفاظت کیلئے کسی کو نوکر رکھے (۲۸) یا مال شریک کو نقد فروخت کر دے یا ادھار فروخت کر دے یہ سب امور اگر شریک آخر کی اجازت سے ہو تو جائز ہیں کیونکہ یہ تجارت کی عادات میں سے ہیں۔ (۲۹) مال شریک میں شریک کا قبضہ بقضہ امانت ہوگا لہذا اگر بغیر تعدی ہلاک ہو تو شریک ضامن نہ ہوگا۔

(۳۰) وَأَمَّا شِرْكَةُ الصَّنَائِعِ فَالْخِيَاطَانِ وَالصَّبَاغَانِ يَشْرِي كَانِ عَلَى أَنْ يَتَّخِذَا الْأَعْمَالَ وَيَكُونَا الْكَسْبُ بَيْنَهُمَا فَيَجُوزُ ذَلِكَ (۳۱) وَمَا يَتَّخِذُهُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِنَ الْعَمَلِ يَلْزَمُهُ وَيَلْزَمُ شَرِيكَه (۳۲) لِأَنَّ عَمَلًا أَحَدُهُمَا فَوْنِ الْآخَرِ فَالْكَسْبُ بَيْنَهُمَا بِنُصْفَانِ۔

ترجمہ :- بہر حال شریک منائع پس دو درزی یا دو رنگ ریز اس شرط پر شریک ہو جائیں کہ دونوں لوگوں سے کام قبول کر لیں گے اور کمائی ان کے درمیان تقسیم ہوگی تو یہ جائز ہے اور دونوں میں جو بھی کوئی کام لے گا تو یہ کام اس پر اور اس کے شریک پر کرنا لازم ہوگا پس اگر کسی ایک نے کر لیا دوسرے کے بغیر تو بھی مزدوری دونوں کے درمیان نصفانصف ہوگی۔

تفسیر :- (۳۰) شریک عقدی تیسری قسم شریک منائع ہے جسکو شریک تغفل، شریک اعمال اور شریک ابدان بھی کہتے ہیں۔ عند الاحناف شریک منائع یہ ہے کہ دو کارگیر اس پر متفق ہو جائیں کہ دونوں لوگوں سے اعمال قبول کریں گے اور جو بھی کوئی کام لے گا وہ دوسرے کو بھی لازم ہوگا اور کمائی دونوں میں مشترک ہوگی جیسے دو درزیوں یا ایک درزی اور ایک رنگ ریز کی شریک۔

اس قسم کی شریک جائز ہے خواہ شریکین متفق الاعمال ہوں جیسے دو خیاط یا دو رنگ ریز یا مختلف الاعمال ہوں جیسے ایک خیاط اور

ایک رگیز۔ (۳۱) اور دونوں میں سے جو کوئی بھی کوئی کام لگا دے اس پر اور اسکے شریک دونوں پر لازم ہوگا کیونکہ خود اس نے اسکو مسلط کیا ہے کہ اپنے لئے اور میرے لئے کام قبول کر لیا کرو۔ (۳۲) اگر کام ایک نے کیا تو بھی کمائی دونوں میں نصف نصف ہوگی اگر شرط نصف نصف کی لگائی ہو ورنہ تو جیسی شرط کی ہو "لأنهما يستحقان الربح بالضمان فمأخض من أحدهما من زيادة عمل فهو اعانة لصاحبه"۔

(۳۳) وَأَمَّا شِرْكَةُ الْوُجُوهِ فَالرَّجُلَانِ يَشْتَرِكَانِ وَلَا مَالَ لِهَمَا عَلَى أَنْ يَشْتَرِيَا بِوُجُوهِمَا وَيَبِيعَا فَتَصِحَّ الشَّرْكَةُ عَلَى هَذَا وَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا وَكَيْلُ الْآخَرِ فِيمَا يَشْتَرِيهِ (۳۴) فَإِنْ شَرَطَا أَنْ الْمُشْتَرَى بَيْنَهُمَا نِصْفَانِ فَالرَّبْحُ كَذَلِكَ وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَفْضُلَا فِيهِ وَإِنْ شَرَطَا أَنْ الْمُشْتَرَى بَيْنَهُمَا أَثْلَانِ فَالرَّبْحُ كَذَلِكَ (۳۵) وَلَا يَجُوزُ الشَّرْكَةُ فِي الْإِخْطَابِ وَالْإِحْتِشَاشِ وَالْإِصْطِيَادِ وَمَا اضْطَّادَهُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَوْ اخْتَبَهُ فَهُوَ لَهُ ذُوْنُ صَاحِبِهِ۔

ترجمہ:- ہر شرکت وجوہ تو وہ یہ ہے کہ دو آدمیوں کے پاس مال نہیں وہ اس شرط پر شریک ہوتے ہیں کہ دونوں میں سے ہر ایک اپنے اعتبار پر خرید و فروخت کرے گا تو اس صورت پر شرکت صحیح ہو جائیگی اور ہر ایک جو کچھ خریدے گا اس میں وہ دوسرے کا وکیل ہوگا پس اگر دونوں نے یہ شرط کر لی کہ خریدی ہوئی چیز ان دونوں کے درمیان نصف نصف ہوگی تو نفع بھی اسی طرح ہوگا اور نفع میں کمی بیشی جائز نہیں اور اگر دونوں نے یہ شرط کر لی کہ خریدی ہوئی چیز ان دونوں کے درمیان اٹھانا ہوگی تو نفع بھی اسی طرح ہوگا اور لکڑی جمع کرنے اور شکار کرنے میں شرکت جائز نہیں اور دونوں میں سے جس نے جو شکار کیا یا جس نے جو لکڑی جمع کی وہ اسی کا ہوگا دوسرے ساتھی کا نہیں ہوگا۔

تشریح:- (۳۳) شرکت عقد کی چوتھی قسم شرکت وجوہ ہے جسکی صورت یہ ہے کہ شریکین کے پاس مال نہیں ہوتا وہ اس بات پر عقد شرکت کرتے ہیں کہ اپنے اعتبار و اعتماد کی بناء پر مال ادھار خریدینگے فروخت کر کے جو نفع حاصل ہوگا وہ آپس میں تقسیم کریں گے۔ شرکت کی یہ قسم بھی جائز ہے اور جو کچھ خریدے گا آپس ہر ایک ان میں سے دوسرے کا وکیل ہوگا کیونکہ تصرف علی الغیر جائز نہیں مگر وکالت یا ولایہ کے ساتھ ولایہ تو یہاں ہے نہیں لہذا وکالت متعین ہے۔

(۳۴) اگر شرکت وجوہ میں شریکین نے یہ شرط لگائی کہ خریدی ہوئی چیز دونوں کے درمیان نصف نصف ہوگی تو بقدر ملک منافع بھی اسی طرح نصف نصف ہوگی اس صورت میں کمائی میں کمی بیشی جائز نہ ہوگی۔ اور اگر خریدی ہوئی چیز اٹھانا خریدی یعنی ایک نے ایک تہائی اور دوسرے نے دو تہائی خریدی تو نفع بھی اٹھانا تقسیم ہوگا کیونکہ شرکت وجوہ میں منافع بالضمان ہیں اور ضمان مشتری میں بقدر ملک ہے تو زائد ربح مالم یضمن ہے لہذا اس کی شرط لگانا جائز نہ ہوگا۔

(۳۵) مباح الاصل اشیاء مثلاً لکڑی، شکار کے حاصل کرنے میں شرکت درست نہیں کیونکہ شرکت وکالت کو مضمّن ہے اور حصول مباح کیلئے توکیل درست نہیں لہذا شریکین میں سے جو کوئی شکار کرے گا یا لکڑیاں جمع کرے گا وہ اسی کی ہوگی دوسرے کی نہیں۔



(۳۶) وَإِذَا اشْتَرَا وَلَا حِدَهُمَا بَقْلٌ وَلَا حَرٌّ رَاوِيَةً لِيَسْتَقْبِلَا عَلَيْهِمَا الْمَاءَ وَالْكَسْبُ بَيْنَهُمَا لَمْ يَصْخِ الشَّرْكَةُ وَالْكَسْبُ كُلُّهُ لِلَّذِي اسْتَقْبَلَ الْمَاءَ (۳۷) وَعَلَيْهِ أَجْرُ مِثْلِ الرَّاوِيَةِ إِنْ كَانَ الْعَامِلُ صَاحِبَ الْبَقْلِ وَإِنْ كَانَ صَاحِبَ الرَّاوِيَةِ لَعَلَّيْهِ أَجْرُ مِثْلِ الْبَقْلِ۔

ترجمہ :- اور اگر دو آدمی شریک ہو گئے ایک کا بقر ہو دوسرے کا راویہ ہو یہ طے کیا کہ ان دونوں کے ذریعہ پانی کنجیوں کے کئی دونوں کے درمیان مشترک ہوگی تو یہ شرکت صحیح نہیں اور کئی پانی کنجیوں والے کی ہوگی تو اگر عامل صاحب بقر ہو تو اس پر راویہ کی اجرت مثل ہے اور اگر عامل صاحب راویہ ہو تو اس پر بقر کی اجرت مثل ہوگی۔

تشریح :- (۳۶) اگر دو آدمی شریک ہو گئے ایک کا بقر ہو دوسرے کا راویہ (تین چیزوں سے بنایا ہوا پانی کا برتن - مشکیزہ) ہو یہ طے کیا کہ ان دونوں کے ذریعہ پانی کنجیوں کے جو کئی حاصل ہوگی آپس میں تقسیم کرینے تو یہ شرکت صحیح نہیں کیونکہ یہ ایک مباح الاصل میں یعنی پانی جمع کرنے پر مشفق ہوئی اور مباح الاصل اشیاء میں شرکت صحیح نہیں لہذا جو کئی حاصل ہوگی وہ پانی کنجیوں والے کی ہوگی کیونکہ یہ فاسد مکنت بالآخر اذ کا بدل ہے۔ (۳۷) اگر عامل بقر والا ہے تو اس پر راویہ کی اجرت مثل واجب ہوگی اور اگر عامل راویہ والا ہے تو بقر والا کو بقر کی اجرت مثل دی جائیگی کیونکہ اس نے ملک غیر (بقر) سے عقد لاسد کے ساتھ منافع حاصل کئے ہیں لہذا اس پر اجرت دینا لازم ہے۔

(۳۸) وَكُلُّ جَوْشَكَةٍ لَّاسِدَةٍ لَا تَرْتَبِعُ فِيهَا هَلِيٌّ فَلِلَّذِي رَأَى الْمَالَ وَيَبْتَطِلُ شَرْطُ الْقَطَاعِطِلِ۔

ترجمہ :- اور جو شرکت لاسد ہو اس میں قطع اصل مال کے حساب سے تقسیم ہوگا اور اگر کسی قطع کی شرط پائل ہو جائیگی۔

تشریح :- (۳۸) ہر دو شرکت جو کسی حصہ سے لاسد ہو جائے تو آپس میں منافع شریکین کے اس مال کے حساب سے تقسیم ہو گئے (یعنی اگر اس مال اصل قطع ہو تو منافع بھی نصف نصف تقسیم ہو گئے اور اگر اضافہ ہو تو منافع بھی ایسا ہی ہو گئے) ایک کچلے زیادہ اور دوسرے کچلے کم منافع کی شرط پائل ہوگی کیونکہ یہ آپس میں مال کا قائل ہے۔

(۳۹) وَإِذَا مَاتَ أَحَدُ الشَّرِيكََيْنِ أَوْ إِوْتَلَ وَلِجَنِّ بَدَارِ الْحَرْبِ بَقِلَتْ الشَّرْكَةُ۔

ترجمہ :- اور اگر شریکین میں سے کوئی ایک مر گیا یا مرتد ہو کر دوا الحرب چلا گیا (لعول ہلاک) تو شرکت پائل ہو جائیگی۔

تشریح :- (۳۹) اگر شریکین میں سے ایک مر گیا یا (لعول ہلاک) مرتد ہو کر دوا الحرب چلا گیا تو شرکت پائل ہو جائیگی کیونکہ شرکت وکالت کو مضمون ہے اور وکالت موت سے پائل ہوتی ہے اسی طرح وکالت مرتد ہو کر دوا الحرب چلا جانے سے بھی پائل ہوتی ہے۔

(۴۰) وَلَيْسَ لِوَأَحَدٍ مِنَ الشَّرِيكََيْنِ أَنْ يُولِيَ زَكَاةَ مَالِ الْآخَرِ إِلَّا بِإِذْنِهِ (۴۱) لَأَنْ أَذِنَ كُلُّ وَاحِدٍ مِمَّنْهُمَا لِصَاحِبِهِ أَنْ يُولِيَ زَكَاةَ مَالِهِ كُلُّ وَاحِدٍ مِمَّنْهُمَا فَالْقَابِلُ ضَائِبٌ سَوَاءٌ عَلِمَ بِإِذْنِ الْآوَّلِ أَوْ لَمْ يَعْلَمْ جَدَّ ابْنِ عَيْنَةَ وَجَنَّهُ اللَّهُ وَلَا رَجْمَهُمَا اللَّهُ إِنْ لَمْ يَعْلَمْ لَمْ يَضْمَنْ۔

ترجمہ :- اور شریکین میں سے کسی ایک کو یا تقاضا نہیں کہ وہ دوسرے کے مال کی زکوٰۃ لاوا کر دے لہذا اگر وہ اجازت دے تو جائز

ہے۔ اور اگر دونوں میں سے ہر ایک نے اپنی زکوٰۃ دینے کی دوسرے کو اجازت دیدی تھی پھر ان میں سے ہر ایک اپنی بھی اور دوسرے کی بھی زکوٰۃ دیدی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دوسرا ضامن ہوگا خواہ اسے پہلے کے ادا کرنے کی خبر ہو یا نہ ہو اور صاحبین رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر اسے خبر نہ تو ضامن نہ ہوگا۔

تشریح :- (۵۰) ایک شریک دوسرے کی اجازت کے بغیر اسکے مال کی زکوٰۃ ادا نہیں کر سکتا کیونکہ شریکین میں سے ہر ایک کو دوسرے کی طرف سے صرف تجارتی امور میں تصرف کی اجازت حاصل ہے اور زکوٰۃ ان میں سے نہیں۔ (۵۱) اگر شریکین میں سے ہر ایک نے دوسرے کو زکوٰۃ ادا کرنے کی اجازت دیدی تھی پھر ہوا یہ کہ ہر ایک نے علی سبیل التناقب زکوٰۃ ادا کر لی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک بعد میں دینے والا ضامن ہوگا خواہ اول کا ادا کرنا اسکو معلوم ہو یا نہ ہو کیونکہ شریکین میں سے ہر ایک مأمور بادام الزکوٰۃ ہے اور زکوٰۃ چونکہ پہلے نے ادا کر دیا لہذا بعد میں ادا کرنا زکوٰۃ واقع نہ ہوگی تو مخالفت امر کی وجہ سے ضامن ہوگا اور اول کی ادائیگی سے ثانی معزول ہو جاتا ہے خواہ اسکو علم ہو یا نہ ہو کیونکہ یہ عزل حکمی ہے (اور عزل حکمی کیلئے وکیل کا علم شرط نہیں)۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک عدم علم کی صورت میں ضامن نہ ہوگا۔

کتاب المضاربة

یہ کتاب مضاربت کے بیان میں ہے۔

ما قبل کے ساتھ وجہ مناسبت یہ ہے کہ مضاربت چونکہ شرکت پر مشتمل ہے تو شرکت بمنزلہ مقدمہ ہے مضاربت کیلئے اسلئے پہلے شرکت کا ذکر کیا اب مضاربت کے احکام بیان فرماتے ہیں۔

"مُضَارَبَةٌ" مشتق ہے "ضرب فی الارض" سے بمعنی سفر کرنا اور مضاربت کو مضاربت اسلئے کہتے ہیں کہ انہیں بھی مضارب طلب ربح کیلئے زمین میں سفر کرتا ہے۔

شرعا وہ عقد شرکت فی الربح ہے جس میں ایک کی جانب سے مال ہو اور دوسرے کی جانب سے عمل ہو اس مال کو رأس المال اور صاحب مال کو رب المال اور کام کرنے والے کو مضارب کہتے ہیں۔

مضاربت کے لئے کئی شروط ہیں۔ / ضعیف ۱۔ رأس المال اثمان میں سے ہو کمافی الشركة۔ / ضعیف ۲۔ رأس المال عین ہو دین نہ ہو۔ / ضعیف ۳۔ رأس المال مضارب کو حوالہ ہوتا کہ اس میں تصرف ممکن ہو۔ / ضعیف ۴۔ منافع دونوں میں مشاعاً ہو کسی ایک کے لئے کوئی مقدار متعین نہ ہو ورنہ تو فاسد ہوگا۔ / ضعیف ۵۔ بوقت عقد ہر ایک کا حصہ معلوم ہو۔ / ضعیف ۶۔ مضارب کا حصہ صرف منافع میں ہو رأس المال میں نہ ہو ورنہ تو فاسد ہوگا۔

(۱) الْمُضَارَبَةُ عَقْدٌ عَلَى الشَّرْكَاءِ فِي الرِّبْحِ بِمَالٍ مِنْ أَحَدِ الشَّرِיקَيْنِ وَعَمَلٍ مِنَ الْآخَرِ۔

ترجمہ :- اور مضاربت اللع میں شرکت پر عقد کرتا ہے یوں کہ مال ایک شریک کا ہو اور عمل دوسرے کا ہو۔

تشریح :- (۱) یہ مضاربہ کی شرعی تعریف ہے۔

(۲) وَلَا تَصِحُّ الْمُضَارَبَةُ إِلَّا بِالْمَالِ الَّذِي يَتَنَاءَنُ الشَّرَكَةُ تَصِحُّ بِهِ (۳) وَمِنْ حَرْطِهَا أَنْ يَكُونَ بَيْنَهُمَا مَشَاعَا

لَا يَنْجُزُ أَخَذَهُمَا مِنْهُ ذَرَاهِمُ مُسَمَّاةٌ (۴) وَلَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ الْعَالُ مُسْلَمًا إِلَى الْمُضَارِبِ وَلَا يَدْرِبُ الْمَالُ فِيهِ

ترجمہ :- اور مضاربہ درست نہیں ہوتی مگر اس مال سے جس کو ہم نے بیان کر دیا ہے کہ اس مال سے شرکت درست ہوتی ہے اور مضاربہ کی شرط میں سے یہ ہے کہ نفع دونوں کے درمیان مشترک ہو کہ دونوں میں سے ایک متعین دراہم کا مستحق نہ ہو اور ضروری ہے کہ مال مضارب کو سپرد ہو اور رب المال کا اس مال میں کوئی قبضہ نہ ہو۔

تشریح :- (۲) مضاربہ صحیح نہیں مگر اس مال میں جس میں شرکت صحیح ہے یعنی دراہم، دنانیر اور فلس نافذہ جکایان باب شرکت میں

ہو چکا ہے۔ (۳) اور صحت مضاربہ کیلئے شرط یہ ہے کہ منافع دونوں کے درمیان شائع ہوں یوں کہ کوئی ایک متعین دراہم کا مستحق نہ ہو

کیونکہ اس سے انکی شرکت منقطع ہو جائیگی اسلئے کہ ممکن ہے کہ نفع صرف وہی متعین دراہم ہوں جنکا کسی ایک کو مستحق قرار دیا گیا ہے کما

مرفی باب شرکت۔ (۴) یہ بھی شرط ہے کہ مال مضارب کو سپرد ہو اور رب المال کا کسی طرح قبضہ نہ ہو یعنی رب المال پر عمل کی شرط

لگانا جائز نہیں ورنہ مضاربہ فاسد ہو جائیگی کیونکہ یہ مضارب کے کل تصرف کیلئے مانع ہے۔

(۵) فَإِذَا صَحَّتِ الْمُضَارَبَةُ مُطْلَقَةً جَازَ لِلْمُضَارِبِ أَنْ يَشْتَرِيَ وَيَبِيعَ وَيُسَافِرَ وَيُبْذِرَ وَيُؤْكَلَ (۶) وَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَذْفَعُ

الْعَالُ مُضَارَبَةً إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ لَهُ رَبُّ الْعَالِ فِي ذَلِكَ أَوْ يَقُولَ لَهُ اإِعْمَلْ عَلَى رَأْيِكَ (۷) وَأَنْ خَصَّ لَهُ رَبُّ الْعَالِ

التَّصَرُّفَ لِي بَلَدٍ بَعِيْنِهِ أَوْ لِي سِلْعَةٍ بَعِيْنِهَا لَمْ يَجْزَ لَهُ أَنْ يَتَجَاوَزَ عَنْ ذَلِكَ (۸) وَكَذَلِكَ إِنْ وَقَّتِ الْمُضَارَبَةُ

بَعِيْنَهَا جَازَ رَبُّهَا الْعَقْدُ بِمُضَارِبِهَا۔

ترجمہ :- پھر جب مضاربہ مطلق صحیح ہو جائے تو مضارب کے لئے خرید و فروخت کرنا اور سفر کرنا اور بضاعت پر مال دینا اور کسی کو

وکیل بنانا جائز ہے البتہ اس کے لئے یہ جائز نہیں کہ مال کسی دوسرے کو مضاربہ پر دیدے الا یہ کہ رب المال اس کو اس کی اجازت دے

اور یا اسے کہہ دے کہ اپنی رائے کے مطابق کام کرو اور اگر مضارب نے کسی خاص شہر یا کسی خاص مال تجارت میں تصرف کرنے کی تخصیص

کردی تو اس کو اس سے تجاوز کرنا جائز نہیں اور اسی طرح اگر مضاربہ کی کوئی مدت معین کر دی جائے تب بھی جائز ہے اور اس مدت کے

گزرنے کے بعد مضاربہ باطل ہو جائیگی۔

تشریح :- (۵) اگر مضاربہ مطلق ہو یعنی کسی زمانہ، مکان یا سامان کی ایک خاص نوع میں تصرف کرنے کے ساتھ معین نہ ہو تو مضارب

کیلئے خرید و فروخت اور سفر کرنا اور مال مضاربہ کی کو بضاعت (بضاعت یہ ہے کہ کسی کو مال دیدے تاکہ وہ اسکو فروخت کرے اور اس

مال کے شئ و منافع صاحب مال کو واپس کر دے) پر دینا اور اس میں تصرف کرنے کا کسی کو وکیل بنانا اور وکالت رکھنا، رہن رکھنا وغیرہ سب

جائز ہیں کیونکہ عقد مطلق ہے اور مقصود حصول نفع ہے جو بغیر تجارت حاصل نہیں ہوتا پس یہ عقد تمام اقسام تجارت اور عادات تجارت کو شامل ہوگا

اور مذکورہ تمام اعمال عادات چہار میں سے ہیں۔

(۶) مضارب کا مال مضارب بت کسی دوسرے کو مضارب بت پر دینا جائز نہیں کیونکہ فی اپنے مثل کے ساتھ قوت میں برابر ہوتا ہے تو ایک دوسرے کو مختص نہیں ہو سکتا لہذا ایک مضارب بت دوسرے کو مختص نہیں ہوتا الا یہ کہ رب اس مال مضارب کو اسکی صریح اجازت دیدے یا رب المال مضارب سے کہدے کہ تو اپنی رائی کے مطابق عمل کرنے کا مختار ہے۔

(۷) اگر رب المال نے یہ شرط کر لی کہ ملاں خاص شہر میں یا ملاں معین سامان میں تجارت کرنا ہوگا تو مضارب کیلئے شرط کو چھوڑ کر تجارت کرنا جائز نہیں کیونکہ مضارب بت توکیل ہے اور وکالت کی تفصیل میں فائدہ ہے لہذا تفصیل اس میں ہو جائیگی۔

(۸) اس طرح اگر رب المال نے مضارب بت کیلئے وقت معین مقرر کیا تو اسکے گزرنے سے عقد باطل ہو جائیگا کیونکہ مضارب بت توکیل ہے تو جس وقت کے ساتھ موقت کیا اسی وقت تک رہے گی۔

(۹) وَلَيْسَ لِلْمُضَارِبِ أَنْ يَشْتَرِيَ أَمَّا رَبُّ الْعَالِ وَلَا ابْنَةُ وَلَا مَنْ يَفْتَقِي عَلَيْهِ (۱۰) فَإِنْ اشْتَرَاهُمْ كَانَ مُشْتَرَاهَا أَنْفُسَهُ ذَوْنُ الْمُضَارِبَةِ۔

ترجمہ :- اور مضارب کو یہ اختیار نہیں کہ رب المال کا ہا پ خریدے اور اس کے بچے کو خرید سکتا ہے اور نہ ہر ایسے شخص کو خرید سکتا ہے جو رب المال کی ملکیت میں آئے ہے آزاد ہو جائے اور اگر اس نے ان کو خرید لیا تو یہ اس مضارب کے لئے ہوگی نہ کہ مضارب بت کے لئے۔

تفسیر :- (۹) مضارب کو یہ اختیار نہیں کہ وہ رب المال کے ہا پ، بچے، کوئی ایسا شخص جو مالک (رب المال) پر آزاد ہوتا ہو کو خرید لے (فائدہ یہ ہے کہ اپنا اور دم مرم خریدے جتنے ہی وہ خود بخود آزاد ہو جاتا ہے) کیونکہ مضارب بت تفصیل منافع کیلئے وضع ہوئی ہے جو کہ وہ مال و خدمت سے ممکن ہے اور مذکورہ بالا الراد کو مالک (رب المال) کی خرید میں آنے کے بعد مال و خدمت نہیں کیا جاسکتا۔ (۱۰) اگر بھر بھی ان کو خرید لیا تو اپنے لئے خریدے والا ہوگا مضارب بت کیلئے نہیں کیونکہ جس خرید کا نفاذ مشق پر ممکن ہو تو وہ مشق پر نالذ ہوگی۔

(۱۱) وَإِنْ كَانَ فِي الْعَالِ رَيْحٌ فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَشْتَرِيَ مَنْ يُفْتَقِلُ عَلَيْهِ وَإِنْ اشْتَرَاهُمْ فَحِينَ مَالِ الْمُضَارِبَةِ (۱۲) وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِي الْعَالِ رَيْحٌ جَازٌ لَهُ أَنْ يَشْتَرِيَ يَهُمْ (۱۳) فَإِنْ زَادَتْ قِيَمَتُهُمْ عَنِ نَصِيْبِهِ مِنْهُمْ (۱۴) وَلَمْ يَكُنْ لِرَبِّ الْعَالِ طَبْعًا يُسَمِّي الْمُعْتَقَ لِرَبِّ الْعَالِ فِي قِيَمَةِ نَصِيْبِهِ مِنْهُ۔

ترجمہ :- اور اگر مال میں لطف ہو تو بھی مضارب کے لئے ایسے آدمی کا خریدنا جائز نہیں جو اس پر آزاد ہو جائے اور اگر ایسے آدمیوں کو خرید لیا تو مال مضارب بت کا خاص ہوگا اور اگر مال مضارب بت میں لطف نہ ہو تو بھر مضارب کے لئے ایسے لوگوں کا خریدنا جائز ہے جس میں اگر ان کی قیمت بڑھ گئی تو اس خرید کو اس کا حصہ آزاد ہو جائیگا اور مضارب مالک کے لئے کسی شخص کا خاص نہیں ہوگا اور آزاد خود مالک کے لئے اس کے حصہ کے بھر قیمت میں سلی کرے گا۔

تفسیر :- (۱۱) اگر مال مضارب بت میں لطف ہو تو ایسا شخص خریدنا جائز نہیں جو مضارب پر آزاد ہو گیا اس صورت میں منافع میں

حصہ کے بمقدار مضارب کا حصہ آزاد ہو جائیگا جس سے رب المال کا حصہ بھی فاسد ہو جائیگا (کیونکہ اب اس کا حصہ بھی آزاد ہوگا)۔ اگر مضارب نے پھر بھی ایسے کسی شخص کو خرید لیا جو مضارب پر آزاد ہوتا ہے تو مال مضارب کا ضامن ہوگا کیونکہ وہ غلام کو اپنے لئے خریدنے والا ہے تو مال مضارب سے شمن دینے سے مال مضارب کا ضامن ہوگا۔ (۱۶) اور اگر مال مضارب سے نفع نہ ہو تو پھر مضارب کیلئے ایسے غلام کا خریدنا جائز ہے (جو مضارب کا ذرہ محرم ہو) کیونکہ مال میں مضارب شریک نہیں لہذا اس مال سے خریدنے سے یہ غلام مضارب پر آزاد نہ ہوگا۔

(۱۳) پھر اگر بعد از خرید غلام کی قیمت بڑھ گئی تو اس زیادتی میں مضارب کا بھی حصہ پیدا ہو جاتا ہے لہذا اسکے حصے کے بقدر آزاد ہو جائیگا کیونکہ ”اِذَا مَلَكَ الرَّجُلُ ذَا رَحِمٍ فَحَرَّمَ مِنْهُ عَتِقَ عَلَيْهِ“ (یعنی جو اپنے ذی رحم محرم کا مالک ہوتا ہے وہ اس پر آزاد ہو جاتا ہے)۔

(۱۴) مضارب مالک کیلئے کسی چیز کا ضامن نہ ہوگا کیونکہ قیمت بڑھانے میں مضارب کا کوئی ضلع و اختیار نہیں البتہ غلام رب المال کے حصے کے بمقدار قیمت میں سعایت کر کے کمائے اور رب المال کو دیدے کیونکہ رب المال کی مالیت اس غلام کے پاس رک گئی۔

(۱۵) وَإِذَا دَلَعَ الْمُضَارِبُ النَّالَ مُضَارِبَةً عَلَى غَيْرِهِ وَلَمْ يَأْذَنْ لَهُ رَبُّ الْعَالِ لَمْ يَضْمَنْ بِالنَّفْعِ

(۱۶) وَلَا يَتَصَرَّفُ الْمُضَارِبُ الثَّانِي حَتَّى يَرْتَبِعَ (۱۷) فَإِذَا رَتَّبَ ضَمَّنَ الْمُضَارِبُ الْأَوَّلُ الْعَالُ لِرَبِّ الْعَالِ۔

ترجمہ :- اور اگر مضارب نے مال مضارب سے کسی دوسرے شخص کو بطور مضاربیت دیدیا حالانکہ رب المال نے اس کو اس کی اجازت نہیں دی تھی تو مضارب صرف مال دینے سے ضامن نہ ہوگا اور نہ دوسرے مضارب کے محض تصرف کرنے سے یہاں تک کہ اس میں کچھ نفع ہو جائے پس جب نفع ہو جائے تو مضارب اول رب المال کے لئے مال کا ضامن ہوگا۔

تشریح :- (۱۵) اگر مضارب نے رب المال کی اجازت کے بغیر مال کسی دوسرے شخص کو مضاربیت پر دیدیا تو مضارب اول صرف مال دینے سے ضامن نہ ہوگا اور نہ صرف مضارب ثانی کے مذکورہ مال میں تصرف کرنے سے ضامن ہوگا جب تک کہ مضارب ثانی کو نفع نہ ہوا ہو کیونکہ جب تک نفع نہ ہو مضارب ثانی بمنزلہ وکیل کے ہے۔ اور مضارب اول کیلئے جائز ہے کہ کسی کو وکیل بنائے (۱۶) اور جب مضارب ثانی کو نفع ہو جائے تو مضارب اول مالک کیلئے کل مال کا ضامن ہوگا کیونکہ اب مضارب اول نے رب المال کے ساتھ ربح میں غیر (یعنی مضارب ثانی) کو شریک کیا۔

مذکورہ بالا امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے حسن بن زیاد کی روایت ہے۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک جب مضارب ثانی مال کے ساتھ کام شروع کر دے تو ضامن ہوگا خواہ نفع ہو یا نہ ہو کیونکہ مضارب ثانی کا عمل شروع کرنا مضاربیت ہے جسکی مضارب اول کو اجازت نہیں۔ یہی ظاہر الروایت اور اسی پر لٹوئی ہے۔



(۱۸) وَإِذَا دَفَعَ إِلَيْهِ رَبُّ الْمَالِ مُضَارَبَةً بِالنِّصْفِ فَلَا يَنْ لَكَ أَنْ يَدْفَعَهَا مُضَارَبَةً لَدَفَعَهَا بِالثَّلَاثِ جَائِزٌ فَإِنْ كَانَ رَبُّ الْمَالِ لَالٌ لَهُ عَلَى أَنْ مَا رَزَقَ اللَّهُ تَعَالَى بَيْنَا يَصْفَيْنِ فَلِرَبِّ الْمَالِ نِصْفُ الرِّبْحِ وَلِلْمُضَارِبِ الثَّانِي ثُلُثُ الرِّبْحِ وَلِلْأَوَّلِ السُّدُسُ (۱۹) وَإِنْ كَانَ لَالٌ عَلَى أَنْ مَا رَزَقَكَ اللَّهُ بَيْنَا يَصْفَيْنِ فَلِلْمُضَارِبِ الثَّانِي الثُّلُثُ وَمَا بَقِيَ بَيْنَ رَبِّ الْمَالِ وَالْمُضَارِبِ الْأَوَّلِ يَصْفَانِ (۲۰) فَإِنْ قَالَ عَلَى أَنْ مَا رَزَقَ اللَّهُ فَلِي نِصْفُهُ لَدَفَعَ الْمَالُ إِلَى آخَرِ مُضَارَبَةٍ بِالنِّصْفِ فَلِلثَّانِي نِصْفُ الرِّبْحِ وَلِرَبِّ الْمَالِ النِّصْفُ وَلَا خِيَةَ لِلْمُضَارِبِ الْأَوَّلِ (۲۱) فَإِنْ فَسَخَ لِلْمُضَارِبِ الثَّانِي ثُلُثِي الرِّبْحِ فَلِرَبِّ الْمَالِ نِصْفُ الرِّبْحِ وَلِلْمُضَارِبِ الثَّانِي نِصْفُ الرِّبْحِ وَيَضْمَنُ الْمُضَارِبُ الْأَوَّلُ لِلْمُضَارِبِ الثَّانِي مَقْدَارَ سُدُسِ الرِّبْحِ مِنْ مَالِهِ۔

ترجمہ :- اور اگر رب المال نے مضارب کو مال مضاربیت بالنصف پر دیدیا اور مضارب کو اس کی اجازت دیدی کہ یہ مال اگلے شخص کو مضاربیت پر دے سکتا ہے چنانچہ اس نے کسی کو مضاربیت بالثلث پر دیدیا تو یہ جائز ہے پس اگر رب المال نے مضارب سے کہا تھا کہ اللہ تعالیٰ جو نفع دیگا وہ ہمارے درمیان نصف نصف ہوگا تو رب المال کے نصف اور مضارب ثانی کے لئے ثلث اور مضارب اول کے لئے سدس ہوگا، اور اگر کہا تھا کہ اللہ تعالیٰ تجھے جو کچھ بھی نفع دیگا تو وہ ہمارے درمیان نصف نصف ہوگا پس مضارب ثانی کو ثلث ملے گا اور جو کچھ باقی ہے وہ رب المال اور مضارب اول کے درمیان نصف نصف ہوگا، اور اگر رب المال نے یہ کہا تھا کہ اللہ تعالیٰ جو کچھ رزق دیگا اس کا نصف میرا ہے پھر مضارب اول نے مضارب ثانی کو مال نصف نفع پر دیدیا تو مضارب ثانی کے لئے نصف نفع ہوگا اور رب المال کے لئے نصف نفع ہوگا اور مضارب اول کے لئے کچھ نہیں ہوگا، اور اگر اسی صورت میں مضارب ثانی کے لئے دو ثلث نفع کی شرط کر لی تو نفع کا نصف رب المال کے لئے ہوگا اور نصف مضارب ثانی کے لئے ہوگا اور مضارب اول مضارب ثانی کے سدس نفع کی مقدار اپنے مال سے ضامن ہوگا۔

تشریح :- (۱۸) اگر رب المال نے مضارب کو مال دیتے ہوئے کہا کہ جو نفع اللہ دیگا وہ ہمارے درمیان نصف نصف ہوگا اور کسی دوسرے کو مضاربیت پر دینے کی اجازت بھی دیدی اب مضارب نے دوسرے کو مضاربیت بالثلث پر دیدیا تو یہ جائز ہے۔ اور اب رب المال کو اسکی شرط کے مطابق کل نفع کا نصف ملے گا اور مضارب ثانی کو ثلث ملے گا کیونکہ یہی اس کے لئے شرط کی گئی ہے اور مضارب اول کو باقی ماندہ سدس ملے گا کیونکہ اسکے لئے یہی باقی رہا ہے مثلاً چھ درہم کی نفع میں سے تین رب المال کو ملیں گے دو مضارب ثانی کو اور ایک مضارب اول کو۔

(۱۹) اگر مذکورہ بالا صورت میں رب المال نے صیغہ خطاب کے ساتھ کہا کہ جو نفع تجھے اللہ تعالیٰ دیگا وہ ہم میں نصف نصف ہوگا تو مضارب ثانی کو ثلث ملے گا اور باقی دو ثلث رب المال و مضارب اول میں نصف نصف ہوگا کیونکہ رب المال نے اپنے لئے اس مقدار کا نصف مقرر کیا ہے جو مضارب اول کو حاصل ہو اور مضارب اول کو دو ثلث حاصل ہوئے ہیں۔

(۴۰) اگر رب المال نے کہا کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ دیگا اسکا نصف میرا ہے۔ پھر مضارب نے دوسرے کو مضارب بت با نصف پر مال دیدیا تو ادھا نفع مضارب ثانی کا ہوگا اور ادھا رب المال کا اور مضارب اول کو کچھ نہ ملیگا۔ (۴۱) اور اگر مذکورہ صورت میں مضارب ثانی کیلئے دو ٹکٹ ملے کر لئے تو ادھا نفع رب المال کا ہوگا اور ادھا مضارب ثانی کا اور مضارب اول نفع کا چھٹا حصہ اپنے مال سے دیگا کیونکہ اول نے ثانی کیلئے ایسی چیز کی شرط کی ہے جس کا رب المال مستحق ہے تو رب المال کے حق میں اسکی شرط نافذ نہ ہوگی کیونکہ اس میں رب المال کے حق کا ابطال ہے۔ لیکن ثانی کیلئے مذکورہ مقدار مقرر کر ثانی نفسہ صحیح ہے لہذا اسکا پورا کرنا مضارب اول پر لازم ہے۔

(۴۲) وَإِذَا مَاتَ رَبُّ الْمَالِ أَوْ الْمَضَارِبُ بَطَلَتِ الْمَضَارِبَةُ (۴۳) وَإِذَا ارْتَدَّ رُبُّ الْمَالِ عَنِ الْإِسْلَامِ وَلَبِحَ بِتَدَارٍ الْحَرْبُ بَطَلَتِ الْمَضَارِبَةُ۔

ترجمہ:- اور اگر رب المال یا مضارب مر گیا تو مضاربیت باطل ہو جائیگی اور اگر رب المال اسلام سے مرتد ہو گیا (نعوذ باللہ) اور دار الحرب چلا گیا تو مضاربیت باطل ہو جائیگی۔

تشریح:- (۴۲) اگر رب المال یا مضارب مر جائے تو مضاربیت باطل ہو جائیگی کیونکہ مضاربیت توکیل ہے جو مکمل یا وکیل کی موت سے باطل ہو جاتی ہے۔ (۴۳) اگر رب المال (نعوذ باللہ) مرتد ہو کر دار الحرب چلا گیا تو بھی مضاربیت باطل ہو جائیگی کیونکہ اس صورت میں مالک (رب المال) کی ملک زائل ہو کر ورثہ کی طرف منتقل ہوتی ہے تو یہ بمنزلہ موت کے ہے۔

(۴۴) وَإِنْ غَزَلَ رَبُّ الْمَالِ الْمَضَارِبَ وَلَمْ يَغْلَمْ بِغَزَلِهِ حَتَّى اشْتَرَى أَوْ بَاعَ فَتَصَرَّفَهُ جَائِزٌ (۴۵) وَإِنْ عَلِمَ بِغَزَلِهِ وَالْمَالُ غُرُوضٌ فَلَيْسَ أَنْ يَبِيعَهَا وَلَا يَمْنَعَهُ الْغَزْلُ مِنْ ذَلِكَ (۴۶) ثُمَّ لَا يَجُوزُ أَنْ يَشْتَرِيَ بِشَيْئٍ آخَرَ (۴۷) وَإِنْ غَزَلَهُ وَرَأْسُ الْمَالِ ذَرَاهِمُ أَوْ ذَنَانِيرُ فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَتَصَرَّفَ لِيَهَا۔

ترجمہ:- اور اگر رب المال نے مضارب کو معزول کر دیا اور مضارب کو عزل کی خبر نہیں پہنچی تھی کہ اس نے کوئی چیز خرید لی یا فروخت کر لی تو اس کا یہ تصرف جائز ہے اور اگر اس کو اپنے معزول ہونے کا علم ہوا اور مال اس کے قبضہ میں سامان کی صورت میں ہے تو اس کو یہ اختیار ہے کہ اس کو فروخت کر دے اور معزولی اس کے لئے اس سے مانع نہیں پھر یہ جائز نہیں کہ سامان کے ضمن سے کوئی چیز خرید لے اور اگر اس کو معزول کر دیا اور اس مال راہم یا دنانیر نقد ہیں تو اس کو یہ اختیار نہیں کہ اس میں تصرف کر لے۔

تشریح:- (۴۴) اگر رب المال نے مضارب کو معزول کر دیا مگر مضارب کو اسکی خبر نہ ہوئی چنانچہ اس نے کوئی چیز خریدی یا فروخت کر لی تو یہ تصرف اسکا صحیح ہے کیونکہ مضارب رب المال کا وکیل ہے اور وکیل کو اگر قصد معزول کرنا ہو تو یہ معزولی اسکے علم پر موقوف ہوتی ہے۔ (۴۵) اور اگر اسکو اپنے معزولی کا علم نہ ہوا مگر اس کے پاس موجود مال رأس المال کی جنس سے مغائر ہو تو اسکو فروخت کر سکتا ہے اور معزولی اس سے مانع نہ ہوگی کیونکہ ربخ میں مضارب کا حق ہے جو نقد کے بغیر ظاہر نہ ہوگا لہذا اسکو حق فروخت حاصل ہے۔ (۴۶) پھر اسکی قیمت سے کوئی اور چیز خریدنا جائز نہ ہوگا۔ (۴۷) اور اگر رب المال نے مضارب کو اس حال میں معزول کیا کہ رأس المال نقد راہم

و دانیہیں تو مضارب کیلئے ان میں تصرف کرنا جائز نہ ہوگا کیونکہ اب تصرف کرنے کی ضرورت نہیں اور تصرف کرنے میں مالک کا نقصان بھی ہے یوں کہ اس کی مرضی کے بغیر مضاربیت کی معاد بڑھ جائیگی۔

(۲۸) **وَإِذَا افْتَرَقَا وَلِيَ الْمَالِ ذِيُونٌ وَلَقَدْ رَیَحَ الْمُضَارِبُ فِيهِ أَجْبَرَهُ الْحَاكِمُ عَلَى إِقْتِضَاءِ الدُّيُونِ (۲۹) وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لِيَ الْمَالِ رِیَحٌ لَمْ يَلْزَمَهُ الْإِقْتِضَاءُ وَيُقَالُ لَهُ وَكُلُّ رَبِّ الْمَالِ لِيَ الْإِقْتِضَاءِ۔**

ترجمہ :- اور اگر رب المال اور مضارب دونوں جدا ہو گئے اس حال میں کہ مال مضاربیت میں قرضے ہیں اور اس میں مضارب کو نفع ہوا ہے تو حاکم مضارب کو قرضے وصول کرنے پر مجبور کرے گا اور اگر مال میں نفع نہ ہو تو اب قرضے وصول کرنا مضارب کے ذمہ لازم نہیں اور اس سے کہا جائیگا کہ رب المال کو قرضے وصول کرنے کے لئے وکیل بنادے۔

تشریح :- (۲۸) اگر رب المال اور مضارب دونوں فتح عقد کے بعد جدا ہو گئے اور مال مضاربیت لوگوں پر قرض ہو اور مضارب کو تجارت میں نفع حاصل ہوا ہو تو مضارب کو قرضداروں سے قرض وصول کرنے پر مجبور کیا جائیگا کیونکہ مضارب اجیر کی مانند ہے اور نفع اجرت کی مانند ہے لہذا اجیر کی طرح مضارب کو اتمام عمل پر مجبور کیا جائیگا۔

(۲۹) اگر مضارب کو نفع حاصل نہ ہوا ہو تو اسکو مجبور نہیں کیا جائیگا کیونکہ اس صورت میں مضارب مستمرع ہے اور مستمرع پر جبر نہیں ہوتا ہے البتہ اس سے کہا جائیگا کہ مالک کو قرضوں کی وصولیابی کیلئے وکیل بنادے کیونکہ عقد کے حقوق عاقد کی طرف راجع ہوتے ہیں تو اسکا وکیل بنانا ضروری ہے تاکہ رب المال کا حق ضائع نہ ہو۔

(۳۰) **وَمَا هَلَكَ مِنْ مَالِ الْمُضَارِبَةِ فَهُوَ مِنَ الرَّیْحِ ذُوْنُ رَأْسِ الْمَالِ (۳۱) فَإِنْ زَادَ الْهَالِكُ عَلَى الرَّیْحِ فَلَا حِمْلَانَ عَلَى الْمُضَارِبِ فِيهِ (۳۲) وَإِنْ كَانَا يَفْتَسِمَانِ الرَّیْحَ وَالْمُضَارِبَةُ عَلَى حَالِهَا تُمْ هَلَكَ الْمَالُ كُلُّهُ أَوْ بَعْضُهُ تَرَادَا الرَّیْحَ حَتَّى يَسْتَوِيَ رَبُّ الْمَالِ رَأْسَ الْمَالِ لِمَنْ فَضَّلَ شَيْءٌ كَانَ بَيْنَهُمَا وَإِنْ نَقَصَ مِنْ رَأْسِ الْمَالِ لَمْ يَضْمَنْ الْمُضَارِبُ (۳۳) وَإِنْ كَانَا يَفْتَسِمَانِ الرَّیْحَ وَفَسَخَا الْمُضَارِبَةُ تُمْ عَقْدَاهَا فَهَلَكَ الْمَالُ أَوْ بَعْضُهُ لَمْ يَتَرَادَا الرَّیْحَ الْأَوَّلُ۔**

ترجمہ :- اور جو کچھ مضاربیت کے مال سے ضائع ہو جائے تو وہ نفع میں سے ہوگا رأس المال سے نہ ہوگا اور اگر ضائع شدہ نفع سے بڑھ جائے تو اس میں مضارب پر کوئی ضمان نہیں اور اگر دونوں نے نفع تقسیم کر لیا اور مضاربیت اپنی حالت پر برقرار ہے پھر تمام مال یا بعض مال ہلاک ہو گیا تو دونوں نفع لوٹا دیں یہاں تک کہ رب المال رأس المال پورا کر لے اور اگر کچھ رقم بچ جائے تو وہ دونوں کے درمیان تقسیم ہوگی اور اگر رأس المال سے کم ہو جائے تو مضارب ضامن نہ ہوگا اور اگر دونوں نے نفع تقسیم کر لیا اور مضاربیت فسخ کر دی پھر دوبارہ عقد مضاربیت کر دیا پس کل مال مضاربیت یا بعض ہلاک ہو گیا تو پہلا نفع نہیں لوٹائیں گے۔

تشریح :- (۳۰) جو کچھ مال مضاربیت سے ہلاک ہو جائے تو وہ نفع سے ہلاک ہوگا نہ کہ رأس المال سے کیونکہ نفع تابع ہے اور رأس

المال اصل ہے اور ہلاکت کو تابع کی طرف پھرانا اولیٰ ہوتا ہے جیسے نصاب زکوٰۃ میں ہلاکت کو غنویٰ کی جانب پھرایا جاتا ہے۔ (۳۱) اگر ہلاک شدہ مال نفع سے بڑھ جائے تو مضارب پر ضمان نہ ہوگا کیونکہ مال مضارب بت مقبوض علی وجہ الامانہ ہے۔

(۳۲) اگر رب المال اور مضارب عقد مضارب بت باقی رکھتے ہوئے نفع تقسیم کرتے رہے پھر کل مال یا بعض مال ہلاک ہوا تو دونوں اپنا وصول کیا ہوا نفع لوٹائیں یہاں تک کہ مالک کی اصل رقم پوری ہو جائے کیونکہ رأس المال وصول کرنے سے پہلے نفع کی تقسیم کرنا صحیح نہیں اسلئے کہ رأس المال اصل ہے اور نفع تابع ہے۔ پھر رأس المال مکمل کرنے کے بعد جو کچھ بچے تو وہ ان میں مشترک ہوگا کیونکہ یہ نفع ہے۔ اور اگر رأس المال میں کی رہ جائے تو مضارب ضامن نہ ہوگا کیونکہ مضارب امین ہے۔

(۳۳) اگر نفع تقسیم کر کے مضارب بت توڑ دی اسکے بعد پھر عقد مضارب بت کر لی تو عقد ثانی کے بعد اگر کل مال یا بعض مال ہلاک ہوا تو پہلی مرتبہ کا تقسیم شدہ نفع کو نہیں لوٹائیں گے کیونکہ پہلی مضارب بت تو ہلاکت مال سے پہلے تام ہو چکی ہے۔

(۳۴) وَيَجُوزُ لِلْمُضَارِبِ أَنْ يَبِيعَ بِالنَّقْدِ وَالنَّسْبَةِ (۳۵) وَلَا يَزُوجُ عَبْدًا وَلَا أَمَةً مِنْ مَالِ الْمُضَارَبَةِ۔

ترجمہ:- اور مضارب کے لئے نقد اور ادھار دونوں طرح فروخت کرنا جائز ہے لیکن مال مضارب بت سے کسی غلام یا لونڈی کی شادی نہ کرے۔
تشریح:- (۳۴) مضارب کیلئے مال مضارب بت نقد اور ادھار دونوں طرح فروخت کرنا جائز ہے کیونکہ یہ سب عادات تجارت میں سے ہیں تو عقد مطلق اسکو شامل ہوگا۔ (۳۵) البتہ مضارب کو یہ اختیار نہیں کہ مال مضارب بت کے کسی غلام کا کسی کے ساتھ نکاح کرے اور نہ یہ اختیار ہے کہ مضارب بت کی باندی کو کسی کے نکاح میں دے کیونکہ یہ تجارت نہیں اور عقد مضارب بت صرف توکیل بالتجارة کو مختص ہے۔

کتاب الوکالۃ

یہ کتاب وکالت کے بیان میں ہے۔

کتاب الوکالت کی مضارب بت کے ساتھ وجہ مناسبت یہ ہے کہ وکالت مضارب بت کے احکام میں سے ہے۔

وکالت لفظ بمعنی تفویض و سپرد کرنا اور وکیل فعل کا وزن ہے بمعنی مفعول یعنی مفوض الیہ۔ فقہاء کی اصطلاح میں وکالت یہ ہے کہ کوئی کسی معلوم تصرف میں دوسرے کو اپنا قائم مقام مقرر کر دے۔ دوسرے کو اپنا قائم مقام بنانے والے کو مؤکل اور قائم مقام بنائے ہوئے کو وکیل اور امر مفوض (کام) کو موکل بہ کہتے ہیں۔

(۱) كُلُّ عَقْدٍ جَازٍ أَنْ يَغْقِدَهُ الْإِنْسَانُ بِنَفْسِهِ جَازٍ أَنْ يُوَكَّلَ بِهِ غَيْرُهُ (۲) وَيَجُوزُ التَّوَكُّلُ بِالْخُصُومَةِ فِي مَأْثَرِ الْحَقُوقِ وَبِالْبَاطِلِهَا وَيَجُوزُ بِالْإِسْتِئْثَاءِ (۳) إِلَّا فِي الْخُذْ وَدِ الْقَصَاصِ لِأَنَّ الْوَكَالَهَ لَا تَصِحُّ بِإِسْتِغْنَاءِهَا مَعَ غَيْبَةِ الْمُوَكَّلِ عَنِ الْمَجْلِسِ۔

ترجمہ:- ہر وہ عقد جو انسان کو خود کرنا جائز ہو اس میں دوسرے کو وکیل کرنا بھی جائز ہے اور تمام حقوق کے دعویٰ کرنے اور ثابت کرنے کے لئے وکیل بنانا جائز ہے اور حقوق حاصل کرنے کے لئے بھی جائز ہے مگر حدود اور قصاص میں جائز نہیں کیونکہ ان کے وصول کے لئے

وکالت جائز نہیں جبکہ مجلس سے موکل غائب ہو۔

تشریح :- (۱) ضابطہ یہ ہے کہ انسان جس عقد کو بذات خود منعقد کر سکتا ہے اس عقد کیلئے دوسرے کو بھی وکیل مقرر کر سکتا ہے کیونکہ انسان کبھی بغیر کسی کام کی مباشرت سے عاجز ہوتا ہے لہذا اسکو وکیل مقرر کرنے کی ضرورت ہوتی ہے اسلئے دوسرے کو وکیل بنانا جائز ہے۔
(۲) تمام حقوق میں وکالت بالخصوص (صحیح دعویٰ کرنے اور صریح جواب دینے کیلئے) جائز ہے۔ اسی طرح تمام حقوق کے اثبات اور تمام حقوق کے وصول کرنے کیلئے بھی وکیل بنانا جائز ہے۔ (۳) مگر حدود اور قصاص حاصل کرنے کیلئے وکیل بنانا جائز نہیں (مثلاً موکل خود غائب ہو اور وکیل قاتل سے قصاص حاصل کرے) کیونکہ حدود و شبہات کی وجہ سے ساقط ہو جاتے ہیں۔ عدالت میں موکل کے عدم حضور کی صورت میں قاتل کے معاف کرنے کا شبہ موجود ہے یعنی یہ ممکن ہے کہ اگر موکل عدالت میں خود موجود ہوتا تو وہ قاتل کو بری کر دیتا۔

(۴) وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَجُوزُ التَّوَكُّلُ بِالْخُصْمِ إِلَّا بِرِضَا الْخُصْمِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْمُوَكَّلُ مَرِيضًا أَوْ غَائِبًا نَسِيرَةً لثَلَاثَةِ أَيَّامٍ لَفْصَاعِدًا وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُخْتَصَرًا رَحِمَهُ اللَّهُ يَجُوزُ التَّوَكُّلُ بِغَيْرِ رِضَا الْخُصْمِ۔

ترجمہ :- امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حقوق کی جواب دہی کے لئے وکیل بنانا خصم کی رضامندی کے بغیر جائز نہیں الا یہ کہ موکل مریض ہو یا تین دن یا اس سے زائد کی مسافت پر ہو اور امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ خصم کی رضا کے بغیر تو وکیل جائز ہے۔
تشریح :- (۵) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک خصم کی رضامندی کے بغیر کسی کو وکیل بالخصوص (وکیل برائے جواب دہی) بنانا جائز نہیں مگر یہ کہ موکل بیمار ہو یا تین دن یا زیادہ مدت کی مسافت پر غائب ہو۔ جبکہ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک خصم کی رضامندی کے بغیر بھی وکیل بالخصوص جائز ہے۔

مگر یہ اختلاف نفس جواز میں نہیں کیونکہ نفس جواز پر ائمہ کا اتفاق ہے بلکہ یہ اختلاف لزوم میں ہے یعنی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ تو وکیل لازم نہیں بلکہ خصم کے رد کرنے سے رد ہو جائیگا اور بعد از رد اگر وکیل عدالت میں خصوصیت پیش کرے گا تو خصم پر عدالت میں حاضر ہونا اور جواب دینا لازم نہ ہوگا اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک خصم پر عدالت میں حاضر ہونا اور جواب دینا لازمی ہوگا۔

صاحبین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ وکیل بنانا خالص اپنے حق میں تصرف ہے اور اپنے حق میں تصرف کرنے کیلئے دوسرے کی رضامندی شرط نہیں۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ وکیل بالخصوص بنانا خالص اپنے حق میں تصرف نہیں کیونکہ مدعی علیہ پر مدعی کا جواب دینا مدعی کا حق ہے مدعی علیہ پر واجب ہے۔ پس وکیل بالخصوص بنانا خالص اپنے حق میں تصرف نہیں بلکہ مدعی کے حق میں بھی تصرف ہے اسلئے مدعی کی رضامندی ضروری ہے۔

اگر یہ حلیم کر لیں کہ وکیل بنانا خالص اپنے حق میں تصرف ہے تو بھی اپنے خالص حق میں دوسرے کی رضامندی کے بغیر اس وقت تصرف کرنا درست ہے جبکہ دوسرے کا ضرر نہ ہو یہاں ایسا نہیں کیونکہ خصومتوں کے سلسلے میں لوگوں کی حاکمیت مختلف ہوتی ہیں یوں

کہ بعض انتہائی چالاک اور بعض غبی ہوتے ہیں۔ (امام صاحب کا قول ملتبی بہ ہے کما فی الشریعہ: ۳/۳۳۶)

(۵) وَمِنْ شُرْطِ الْوَكَالَةِ أَنْ يَكُونَ الْمُوَكَّلُ مِمَّنْ يَمْلِكُ التَّصَرُّفَ وَيُلْزَمُهُ الْأَحْكَامُ (۶) وَالْوَكِيلُ مِمَّنْ يَغْفِلُ الْبَيْعَ وَيَقْضِيهِ۔

ترجمہ:- اور وکالت کی شرط میں سے یہ ہے کہ موکل ان میں سے ہو جو تصرف کا مالک ہو اور اس پر احکام لازم ہوتے ہوں اور ان میں سے ہو جو بیع کو جانتا ہو اور بیع کا قصد کرتا ہو۔

تشریح:- (۵) صحت وکالت کی شرائط میں سے ایک شرط یہ ہے کہ موکل ایسا شخص ہو جو تصرف کا اختیار رکھتا ہو کیونکہ وکیل کو موکل کی طرف سے تصرف کا اختیار حاصل ہوتا ہے لہذا ضروری ہے کہ موکل خود اس تصرف کا مالک ہو تاکہ دوسرے کو اس کا مالک بنا سکے۔ اور یہ بھی صحت وکالت کی شرط ہے کہ موکل ایسا ہو کہ اسکے ذمے احکام لازم ہوتے ہوں لہذا مجبور بچہ یا مجبور غلام اگر کسی کو وکیل بنائے تو یہ درست نہ ہوگا کیونکہ ان کے ذمہ احکام لازم نہیں ہوتے ہیں اگر کوئی چیز خریدتے ہیں تو اسکے مالک نہیں ہوتے ہیں۔

(۶) یہ بھی صحت وکالت کی شرط ہے کہ وکیل ایسا ہو جو بیع کے معنی و مفہوم سمجھتا ہو کہ بیع سے مالک کی ملک از بیع سلب ہوتی ہے اور ثمن کا مالک ہو جاتا ہے اور مشتری اسکے برعکس ہے اور ثمن بے سود فاش سے واقف ہو۔ اور وکیل اس عقد کا قصد کرتا ہو۔ اس سے احتراز ہوا ہزل اور مکرہ ہے۔

(۷) وَإِذَا وَكَّلَ الْحُرُّ الْبَالِغُ أَوْ الْمَآذُونُ مِثْلَهُمَا جَازَ (۸) وَإِنْ وَكَّلَ صَبِيًّا مَخْجُورًا يَغْفِلُ الْبَيْعَ وَالشِّرَاءَ أَوْ عَبْدًا مَخْجُورًا جَازَ (۹) وَلَا يَتَعَلَّقُ بِهِمَا الْخُفُوقُ وَيَتَعَلَّقُ بِمُوكَلِّهِمَا۔

ترجمہ:- اور اگر حر، بالغ یا مآذون غلام میں سے کسی نے اپنے مثل کو وکیل بنایا تو یہ جائز ہے اور اگر کسی مجبور بچے کو وکیل بنایا جو بیع کو جانتا ہو یا مجبور غلام کو وکیل بنایا تو جائز ہے لیکن حقوق ان کے ساتھ متعلق نہیں ہونگے بلکہ ان کے موکلوں کے متعلق ہونگے۔

تشریح:- (۷) اگر آزاد عاقل نے یا مآذون (غلام ہو یا بچہ) نے اپنے مثل (یا اعلیٰ) کو وکیل بنایا تو یہ جائز ہے کیونکہ شرائط صحت موجود ہیں کہ موکل مالک تصرف ہے اور وکیل معاملہ کا اہل ہے۔

(۸) اگر آزاد عاقل یا مآذون نے ایسے مجبور بچہ کو وکیل بنایا جو بیع و شراء کے معنی کو جانتا ہو یا مجبور غلام کو وکیل بنایا تو یہ وکالت درست ہے کیونکہ موکل تصرف کا مالک ہے اور وکیل معاملہ کا اہل ہے کیونکہ بچے کا تصرف ولی کی اجازت سے نافذ ہو جاتا ہے۔ اور غلام اپنی ذات پر تصرف کا مالک ہے۔ لہذا وکالت کی شرائط صحت موجود ہیں اس لئے یہ وکالت درست ہے۔ (۹) البتہ معاملہ کے حقوق ان دو کے ساتھ متعلق نہ ہونگے بلکہ موکل کے ساتھ متعلق ہونگے یعنی سپردگی بیع اور مطالبہ ثمن اور بصورت عیب خاصہ موکل سے ہوگا۔



(۱۰) وَالْمَقْذُودُ الَّتِي يَغْفُلُهَا الْوَكِيلُ عَلَى صَرِيحٍ كُلِّ عَقْدٍ يُضَيِّفُهُ الْوَكِيلُ إِلَى نَفْسِهِ مِثْلَ الْبَيْعِ وَالشَّرَاءِ وَالْإِجَارَةِ فَحَقُّهُ فِي ذَلِكَ الْعَقْدِ يَتَعَلَّقُ بِالْوَكِيلِ دُونَ الْمُوَكَّلِ فَيَسْلُمُ الْمَبِيعَ وَيَقْبِضُ الثَّمَنَ وَيُطَالِبُ بِالثَّمَنِ إِذَا اشْتَرَى وَيَقْبِضُ الْمَبِيعَ وَيُخَاصِمُ فِي الْعَيْبِ (۱۱) وَكُلُّ عَقْدٍ يُضَيِّفُهُ الْوَكِيلُ إِلَى مُوَكَّلِهِ كَالنِّكَاحِ وَالْخُلْعِ وَالصُّلْحِ عَنْ ذِمَّةِ الْعَقْدِ فَإِنَّ حَقُّهُ يَتَعَلَّقُ بِالْمُوَكَّلِ دُونَ الْوَكِيلِ فَلَا يُطَالِبُ الْوَكِيلُ الزَّوْجَ بِالنِّكَاحِ وَلَا يُلْزَمُ الْوَكِيلُ الْمَرْأَةُ تَسْلِيمُهَا

ترجمہ :- اور وہ معاملات جو کلام کرتے ہیں وہ دو قسم پر ہیں، ایک وہ کہ جن کو وکیل اپنی طرف منسوب کرتا ہے جیسے خرید و فروخت اور اجارہ پس ان کے حقوق وکیل کے ساتھ متعلق ہونگے نہ کہ موکل کے ساتھ پس وکیل ہی بیع حوالہ کر دے گا اور ثمن وصول کریگا اور اگر کوئی چیز خریدے گا تو اسی سے ثمن طلب کیا جائیگا اور وہی بیع پر قبضہ کریگا اور عیب کی صورت میں اسی کے ساتھ جھگڑا کیا جائیگا، دوسرے وہ کہ جن کو وکیل اپنے موکل کی طرف منسوب کرتا ہے جیسے نکاح، خلع اور دم عمن سے صلح تو ان کے حقوق موکل کے متعلق ہونگے نہ کہ وکیل کے پس زوج کے وکیل سے مہر کا مطالبہ نہیں کیا جائیگا اور عورت کے وکیل پر عورت حوالہ کرنا لازم نہیں ہوگا۔

تشریح :- (۱۰) جو معاملے وکلاء کرتے ہیں وہ دو قسم پر ہیں۔ / نمبر ۱۔ جن کو وکیل اپنی طرف منسوب کرتا ہے جیسے خرید و فروخت اور اجارہ تو ان کے حقوق وکیل کے ساتھ متعلق ہونگے موکل کے ساتھ نہیں مثلاً بصورت فروخت وکیل ہی بیع سپرد کریگا اور وہی ثمن وصول کریگا اور بیع کے عیب کی صورت میں اسی سے جھگڑا ہوگا اور بصورت خرید وکیل ہی سے ثمن کا مطالبہ کیا جائیگا اور وہی بیع پر قبضہ کریگا۔ / نمبر ۲۔ (۱۱) جن کو وکیل اپنے موکل کی طرف منسوب کرتا ہے جیسے نکاح، خلع، صلح عن دم العمد تو ان کے حقوق موکل کے ساتھ متعلق ہونگے نہ کہ وکیل کے ساتھ چنانچہ عقد نکاح میں جو شخص شوہر کا وکیل ہو تو مہر کا مطالبہ وکیل سے نہیں بلکہ موکل (شوہر) سے کیا جائیگا اور اگر عورت کا وکیل ہو تو عورت کا سپرد کرنا وکیل پر لازم نہ ہوگا بلکہ خود عورت پر خود کو سپرد کرنا لازم ہوگا۔

(۱۲) وَإِذَا طَالِبُ الْمُوَكَّلِ الْمُشْتَرِي بِالْثَمَنِ فَلَهُ أَنْ يَمْنَعَهُ إِيَّاهُ فَإِنَّ ذَلِكَ جَازٍ وَلَمْ يَكُنْ لِلْوَكِيلِ أَنْ يُطَالِبَهُ ثَانِيًا۔

ترجمہ :- اور اگر موکل مشتری سے ثمن کا مطالبہ کرے تو مشتری کو حق ہے کہ موکل کو ثمن دینے سے منع کر دے اور اگر مشتری نے ثمن موکل کو دیدیا تو جائز ہے اور اب وکیل کے لئے یہ جائز نہیں کہ اس سے دوبارہ مطالبہ کرے۔

تشریح :- (۱۲) اگر وکیل نے کوئی چیز فروخت کی اور مشتری سے ثمن کا مطالبہ وکیل کے بجائے موکل نے کیا تو مشتری موکل سے ثمن روک سکتا ہے کیونکہ عقد کے حقوق عائد یعنی وکیل کے ساتھ متعلق ہیں اور موکل عقد سے اجنبی ہے اسلئے موکل مشتری سے ثمن کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔ اور اگر مشتری نے ثمن موکل ہی کو دیدیا تو یہ بھی جائز ہے اور وکیل کو دوبارہ مطالبہ کا حق نہ ہوگا کیونکہ مقصود حاصل ہو گیا۔



(۱۳) وَمَنْ وَكَّلَ زَجَلًا بِشِرَاءِ شَيْءٍ فَلَا يَدُ مِنْ تَسْمِيَةِ جَنْسِهِ وَصِفَتِهِ وَمَبْلَغِ نَفْسِهِ إِلَّا أَنْ يُؤْتِيَهُ كَالْمَاةِ غَائِمَةً يَقُولُ ابْتَاعَ مَا زَانَتْ (۱۴) وَإِذَا اشْتَرَى الْوَكِيلُ وَقَبِضَ الْمَبِيعَ لَمْ أَطْلَعْ عَلَى غَيْبٍ فَلَهُ أَنْ يَرُدَّهُ بِالْعَيْبِ مَا دَامَ الْمَبِيعُ فِي يَدِهِ فَإِنْ سَلَّمَهُ إِلَى الْمُوَكَّلِ لَمْ يَرُدَّهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ۔

ترجمہ :- اور جو شخص کسی کو کسی چیز کے خریدنے کا وکیل بنادے تو اس چیز کی جنس، اس کی صفت اور اس کی قیمت کی مقدار بیان کرنا ضروری ہے الا یہ کہ وہ اس کو وکالت عامہ سپرد کر دے اور یہ کہے کہ جو تو میرے لئے پسند کرے وہی خرید لے اور اگر وکیل نے کوئی چیز خرید لیا اور بیع پر قبضہ کر لیا پھر یہ کسی عیب پر مطلع ہوا تو وکیل کو اختیار ہے کہ بیع کو عیب کی وجہ سے واپس کر دے جب تک کہ بیع اس کے ہاتھ میں ہو اور اگر وکیل نے بیع موکل کو سپرد کر دیا تو اب وکیل بیع موکل کی اجازت کے بغیر رد نہیں کر سکتا۔

تشریح :- (۱۳) اگر کسی شخص کو کسی شے کے خریدنے کا وکیل بنایا تو صحت وکالت کیلئے ضروری ہے کہ اس شے کی جنس (کہ غلام خرید لے یا لونڈی) اور صفت (یعنی نوع مثلاً ترکی ہو یا حبشی) اور قیمت کی مقدار بیان کرے تاکہ جس کام کیلئے وکیل بنایا گیا ہے وہ معلوم ہو سکے اور تعمیل حکم ممکن ہو سکے البتہ اگر اس کو وکالت عامہ سپرد کرے مثلاً کہے کہ میرے لئے وہ چیز خرید لے جسکو تو مناسب سمجھے تو اس صورت میں جنس، صفت اور مقدار قیمت بتانے کی ضرورت نہیں کیونکہ موکل نے معاملہ اسکی رائے کے حوالہ کر دیا تو جس چیز کو بھی وکیل خریدے گا حکم کے موافق سمجھا جائیگا۔

(۱۴) اگر وکیل نے کوئی چیز خریدی اور اس پر قبضہ کیا پھر بیع کے کسی عیب پر مطلع ہوا تو جب تک کہ بیع وکیل کے ہاتھ میں ہو اس وقت تک بوجہ عیب بیع واپس کر سکتا ہے کیونکہ معاملہ کے حقوق وکیل کے متعلق ہیں۔ اور اگر وکیل نے بیع موکل کے حوالہ کر دی تو اب موکل کی اجازت کے بغیر واپس نہیں کر سکتا کیونکہ بیع کے حوالہ کرنے سے وکالت کا حکم انتہا کو پہنچ جاتا ہے۔

(۱۵) وَيَجُوزُ تَوَكُّلُ بَعْدِ الصَّرْفِ أَوْ السَّلَمِ (۱۶) فَإِنْ لَارَى الْوَكِيلُ صَاحِبَهُ قَبْلَ الْقَبْضِ بَطُلَ الْعَقْدُ (۱۷) وَلَا يُغْتَبَرُ مُفَارَقَةُ الْمُوَكَّلِ۔

ترجمہ :- اور عقد صرف اور عقد سلم میں وکیل بنانا جائز ہے پس اگر وکیل عاقد ثانی سے بیع پر قبضہ کرنے سے پہلے جدا ہوا تو عقد باطل ہو جائیگا اور موکل کی جدائی کا اعتبار نہیں۔

تشریح :- (۱۵) عقد صرف و سلم کیلئے وکیل بنانا جائز ہے کیونکہ یہ ایسے عقود ہیں جن کو موکل خود کر سکتا ہے اور یہ پہلے گذر چکا کہ جس عقد کو موکل خود کر سکتا ہے اس کیلئے دوسرے کو بھی وکیل بنا سکتا ہے۔ (۱۶) اور مذکورہ عقود میں اگر وکیل اور عاقد آخر مومنین پر قبضہ کرنے سے پہلے ایک دوسرے سے جدا ہو جائیں تو عقد باطل ہو جائیگا کیونکہ بلا قبضہ افتراق پایا گیا۔ (۱۷) اور اگر موکل قبل القبض مجلس عقد سے چلا جائے تو اس کا اعتبار نہیں بیع باطل نہ ہوگی کیونکہ موکل عاقد نہیں جبکہ قبضہ عاقد کا ضروری ہے اور وہ وکیل ہے۔



(۱۸) وَإِذَا دَفَعَ الْوَكِيلُ بِالشَّرَاءِ الثَّمَنَ مِنْ مَالِهِ وَقَبَضَ الْمَبِيعَ فَلَهُ أَنْ يَرْجِعَ بِهِ عَلَى الْمُوَكَّلِ (۱۹) فَإِنْ هَلَكَ الْمَبِيعُ فِي يَدِهِ قَبْلَ حَبْسِهِ هَلَكَ مِنْ مَالِ الْمُوَكَّلِ وَلَمْ يَسْقُطِ الثَّمَنُ۔

ترجمہ:- اور اگر وکیل بالشراء نے اپنے مال میں سے ثمن کو ادا کر دیا اور بیع پر قبضہ کر دیا تو اسے حق ہے کہ اس کے لئے موکل سے رجوع کر دے اور اگر قبل اس کے کہ وکیل اپنے روپیہ کی وجہ سے اس بیع کو روکے اور وہ بیع وکیل کے پاس ضائع ہو جائے تو وہ موکل کے مال سے ضائع ہوگی اور ثمن ساقط نہ ہوگا۔

تشریح:- (۱۸) اگر وکیل بالشراء (جس کو کسی شی کی خرید کیلئے وکیل بنایا ہو) نے بائع کو ثمن اپنے مال سے دیدیا اور بیع پر قبضہ کر لیا تو وکیل کیلئے موکل سے رجوع کر کے ثمن لینا جائز ہے کیونکہ موکل کی طرف سے دلائل اذن پایا جاتا ہے اسلئے کہ عقد کے تمام حقوق وکیل کے ساتھ متعلق ہوتے ہیں تو ثمن کا مطالبہ وکیل سے ہوگا اور موکل کو اس کا علم ہے پھر بھی وکیل کو ثمن نہیں دیا تو گویا موکل اس بات پر راضی ہے کہ وکیل اپنے مال سے ثمن ادا کرے اور موکل کا اس پر راضی ہونا گویا کہ موکل کی طرف سے یہ اجازت ہے کہ ثمن تو اپنے مال سے ادا کر سکتا ہے۔

(۱۹) پس اگر اسی صورت میں قبل الحبس (یعنی موکل کے مطالبہ پر وکیل نے ثمن کی وجہ سے بیع اپنے پاس نہیں روکی تھی) بیع ہلاک ہوگئی تو یہ بیع موکل کے مال سے ہلاک ہوئی نہ کہ وکیل کے مال سے اور ثمن موکل کے ذمہ سے ساقط نہ ہوگا کیونکہ وکیل کا قبضہ حکماً موکل کا قبضہ ہے تو گویا کہ موکل کے ہاتھ سے ہلاک ہوئی ایسے میں وکیل کا حق رجوع ساقط نہ ہوگا۔

(۲۰) وَلَهُ أَنْ يَجْبِهَ حَتَّى يَسْتَوْفِيَ الثَّمَنَ (۲۱) فَإِنْ حَبَسَهُ فَهَلَكَ فِي يَدِهِ كَانَ مَضْمُونًا ضَمَانَ الرَّهْنِ عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَضَمَانَ الْمَبِيعِ عِنْدَ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ۔

ترجمہ:- اور وکیل کو یہ حق ہے کہ جب تک بیع کی قیمت وصول نہ کر دے بیع کو روک دے پس اگر اس نے بیع کو روک لیا اور وہ اس کے ہاتھ میں ہلاک ہوگئی تو یہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک رہن کی طرح مضمون ہوگی اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک بیع کی طرح مضمون ہوگی۔

تشریح:- (۲۰) مذکورہ بالا صورت میں وکیل ثمن وصول کرنے کیلئے بیع کو روک سکتا ہے "لَاَنَّ الْوَكِيلَ مَعَ الْمُوَكَّلِ بِمَنْزِلَةِ السَّائِعِ وَالْمُسْتَفْرِئِ"۔ (۲۱) اور اگر وکیل نے بیع اپنے پاس روک لیا پھر وہ وکیل کے ہاتھ میں ہلاک ہوگئی تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک ضمان رہن کی طرح مضمون ہوگی یعنی بیع کی قیمت و ثمن میں سے جو کم ہوگا اسکے ساتھ مضمون ہوگی مثلاً وکیل نے بائع سے بیع پندرہ روپیہ ثمن پر خریدی اور ہلاک شدہ بیع کی قیمت دس روپیہ ہے تو قیمت کے ساتھ مضمون ہوگی یعنی موکل کے ذمہ وکیل کیلئے پندرہ روپیہ واجب ہیں اور موکل کیلئے وکیل پر بیع کا تاوان دس روپیہ واجب ہیں تو ثمن میں سے تاوان کے دس روپیہ ضما کرنے کے بعد وکیل موکل سے پانچ روپیہ واپس لےگا اور اگر ثمن دس روپیہ ہوں اور بیع کی قیمت پندرہ روپیہ ہوں تو بیع ثمن کے ساتھ مضمون ہوگی یعنی وکیل دس روپیہ تاوان دے گا تو چونکہ وکیل کا موکل پر بیع کے دس روپیہ واجب ہیں اور موکل کا وکیل پر تاوان کے دس روپیہ واجب

ہیں تو ایک دوسرے سے رجوع نہیں کریں گے۔

امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک ضمان جمع کی طرح مضمون ہوگی یعنی جس طرح کہ جمع اگر بائع کے قبضہ میں ہلاک ہو جائے تو مشتری کے ذمہ سے اس کا ثمن ساقط ہو جاتا ہے جمع کی قیمت خواہ ثمن سے کم ہو یا زیادہ۔ اسی طرح وکیل کے قبضہ میں جمع کی ہلاکت کی صورت میں موکل کے ذمہ سے ثمن ساقط ہو جائیگا خواہ جمع کی قیمت ثمن سے کم ہو یا زیادہ۔ یہی قول امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا ہے اور یہی قول راجح ہے۔

امام یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ ثمن کی وجہ سے جمع روکنا رہن کے ساتھ مشابہت رکھتا ہے اسلئے یہ جمع ضمان رہن کی طرح مضمون ہوگی۔
- طرفینؒ کی دلیل یہ ہے کہ وکیل بمنزلہ بائع اور موکل بمنزلہ مشتری کے ہے اسلئے وکیل سے ہلاک شدہ جمع ضمان جمع کی طرح مضمون ہوگی۔

(۲۹) وَإِذَا وَكَّلَ زَجْلٌ زَجْلَيْنِ فَلَيْسَ لِأَحَدِهِمَا أَنْ يَنْصَرِفَ فِيمَا وَكَّلَ بِهِ ذَوْنِ الْآخِرِ (۲۳) إِلَّا أَنْ يُؤْكَلَهُمَا

بِالْخُصُومَةِ أَوْ بِطَلَاقِ زَوْجَتِهِ بغير عوضٍ أَوْ بِعَقْدِ عَبْدِهِ بغير عوضٍ أَوْ بِرَدِّ وَدِيعَةٍ عِنْدَهُ أَوْ بِقَضَاءِ ذَيْنِ عَلَيْهِ۔

ترجمہ:- اور اگر کسی نے دو آدمیوں کو وکیل بنایا تو جس چیز میں ان کو وکیل بنایا ہے اس میں کسی ایک کے لئے دوسرے کے بغیر تصرف کرنا جائز نہیں الا یہ کہ ان دونوں کو کسی جوابدہی کے لئے وکیل بنائے یا بغیر کسی عوض کے اس کی بیوی کو طلاق دینے یا بغیر کسی عوض کے اس کے غلام کو آزاد کرنے یا اس کے پاس جو امانت ہے اس کو واپس کر دینے یا اس پر جو قرضہ ہے اس کو ادا کرنے کے لئے وکیل بنائے۔

تشریح :- (۲۹) اگر کسی نے دو آدمیوں کو ایک ساتھ وکیل بنایا (مثلاً کہا کہ وَكَلْتُكُمَا) تو کسی ایک کیلئے دوسرے کے بغیر موکل بہ میں تصرف کرنا جائز نہیں کیونکہ موکل دو کی رائے سے کئے ہوئے معاملہ پر راضی ہے نہ کہ ایک کی رائے سے اسی لئے تو موکل نے دو کو وکیل بنائے تھے۔

(۲۳) البتہ اگر وکیل بالخصوصیت بنائے تھے یا اپنی بیوی کو بلا عوض طلاق دینے یا اپنے غلام کو بلا عوض آزاد کرنے یا امانت کی واپسی کیلئے یا اپنا قرضہ ادا کرنے کیلئے وکیل بنائے تھے تو ان صورتوں میں ایک کا تصرف بھی نافذ ہوگا کیونکہ وکیل بالخصوصیت کی صورت میں اگر مجلس قضاء میں دونوں جوابدہی کریں گے تو شور و شغب ہوگا۔ اور باقی صورتوں میں چونکہ رائے کی ضرورت نہیں بلکہ محض موکل کے کلام کی تعبیر ہوتی ہے جس میں ایک اور دوبرابر ہیں۔

(۲۵) وَلَيْسَ لِلْوَكِيلِ أَنْ يُؤْكَلَ فِيمَا وَكَّلَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ لَهُ الْمُؤْكَلُ أَوْ يَقُولَ لَهُ اْعْمَلْ بِرَأْيِكَ (۲۵) بِلَا نِ وَكَّلَ

بغير إذن مؤكله ففقد وكياله بخصرته جاز وإن عقد بغير حضرته فأجازه الوكيل الأول جاز۔

ترجمہ:- اور وکیل کے لئے یہ جائز نہیں کہ جس کام کے لئے وہ خود وکیل بنایا گیا ہے اس میں کسی اور کو وکیل بنائے الا یہ کہ موکل نے اس کو اجازت دی ہو یا موکل اس سے کہہ دے کہ تو اپنی رائے پر عمل کر پس اگر اس نے موکل کی اجازت کے بغیر کسی کو وکیل بنا دیا اور وکیل نے اس کے سامنے عقد کر لیا تو یہ جائز ہے اور اگر اس کے بغیر حاضری میں عقد کر لیا پھر وکیل اول نے اس کو جائز قرار دیا تو یہ جائز ہے۔

تشریح :- (۲۵) وکیل کو یہ حق نہیں کہ جس کام کیلئے اس کو وکیل بنایا گیا ہے وہ اسی کام کیلئے دوسرے کو وکیل بنائے کیونکہ موکل نے وکیل

کو اس کام میں تصرف کا اختیار دیا ہے اس میں دوسرے کو وکیل بنانے کا اختیار نہیں دیا ہے۔ البتہ اگر موکل اسکو اجازت دیدے تو جائز ہے کیونکہ رضامندی پائی گئی اور یا موکل نے وکیل سے کہا، کہ اپنی رائے پر عمل کر جیسا بھی چاہے، کیونکہ اس صورت میں تصرف علی الاطلاق وکیل کی رائے کے سپرد کیا گیا ہے۔

(۲۵) اگر وکیل نے موکل کی اجازت کے بغیر دوسرے کو وکیل بنا دیا پھر وکیل ثانی نے اول کی موجودگی میں کوئی عقد کیا تو یہ جائز ہے کیونکہ یہ عقد وکیل اول کی رائے سے منعقد ہوا ہے اور اگر وکیل ثانی نے وکیل اول کی عدم موجودگی میں عقد کیا پھر وکیل اول نے اس عقد کو منظور کیا تو یہ عقد بھی جائز ہے کیونکہ یہ بھی وکیل اول کی رائے سے نافذ ہوا ہے۔

(۲۶) وَلِلْمُوكِّلِ أَنْ يَغْزِلَ الْوَكِيلَ عَنِ الْوَكَاةِ (۲۶) فَإِنْ لَمْ يُلْغِ الْعَزْلُ فَهُوَ عَلَى وَكَالِهِ وَتَصَرُّفُهُ جَائِزٌ حَتَّى يَعْلَمَ

ترجمہ:- اور موکل کو یہ اختیار ہے کہ وکیل کو وکالت سے معزول کر دے پھر اگر وکیل کو اپنی معزولی کی خبر نہیں پہنچی تھی تو وہ اپنی وکالت پر برقرار رہے گا اور اس کا تصرف جائز ہے جب تک اسے معلوم نہ ہو۔

تشریح:- (۲۶) موکل کو اختیار ہے کہ وہ اپنے وکیل کو معزول کر دے کیونکہ وکالت موکل کا حق ہے لہذا اسکو اپنا حق باطل کرنے کا اختیار ہوگا۔ (۲۷) اگر موکل نے وکیل کو معزول کر دیا اور وکیل کو اسکی اطلاع نہ ہوئی تو وہ اپنی وکالت پر برقرار رہے گا اور اسکا تصرف جائز ہوگا یہاں تک کہ اسکو اپنا معزول ہونا معلوم ہو جائے کیونکہ عزل نہیں ہے اور اوامر و نواہی کا حکم ثابت نہ ہوگا مگر بعد العلم۔

(۲۸) وَتَبْطُلُ الْوَكَاةُ بِمَوْتِ الْمُوكِّلِ وَجُنُونِهِ جُنُونًا مُطَبَّقًا وَلِحَاقِهِ بِدَارِ الْحَرْبِ مُوقِفًا۔

ترجمہ:- اور وکالت موکل کی موت، اور اس کے جنون مطبق، اور مرتد ہو کر دار الحرب چلے جانے سے باطل ہو جاتی ہے۔

تشریح:- (۲۸) وکیل کی وکالت موکل کی موت اور موکل کے جنون مطبق (یعنی دائمی جنون) اور مرتد ہو کر دار الحرب چلے جانے سے باطل ہو جاتی ہے کیونکہ توکیل غیر لازم تصرف ہے اور غیر لازم تصرف کے دوام کو اسکی ابتدا کا حکم ہے اور ابتدا میں وکالت کیلئے حکم اور امر موکل ضروری ہے تو بقاء کیلئے بھی امر موکل کا پایا جانا ضروری ہے اور مذکورہ عوارض کی وجہ سے موکل کا امر باطل ہو جاتا ہے لہذا وکالت بھی باطل ہو جائیگی۔

(۲۹) وَإِذَا وَكَّلَ الْمُكَاتِبُ رَجُلًا لَمْ عَجَزَ أَوْ الْمَادُونُ لَهُ فَحَجَرَ عَلَيْهِ أَوْ الشَّرِيكَانِ فَافْتَرَقَا لَهُمَا الْوُجُوهُ كُلُّهَا تَبْطُلُ الْوَكَاةُ عَلَيْهِمُ الْوَكِيلُ أَوْ لَمْ يَعْلَمَ۔

ترجمہ:- اور اگر کسی نے مکاتب غلام کو وکیل بنایا پھر وہ عاجز ہو گیا یا ماذون غلام کو وکیل بنایا پھر وہ مجبور ہو گیا یا دو شریک تھے پھر وہ جدا ہو گئے تو یہ تمام وجوہ وکالت کو باطل کر دیتے ہیں وکیل کو علم ہو یا نہ ہو۔

تشریح:- (۲۹) اگر مکاتب نے کسی کو وکیل بنایا پھر مکاتب بدل کتابت ادا کرنے سے عاجز ہو گیا یا ماذون (خواہ بچہ یا غلام) نے کسی کو وکیل بنایا پھر وہ مجبور ہوا (یعنی اسکو تہارت کرنے سے روک دیا) یا دو شریکوں میں سے ایک نے کسی تیسرے کو وکیل بنایا پھر شریکین نے

شرکت ختم کر کے جدا ہو گئے تو ان تمام صورتوں میں وکالت باطل ہو جائیگی خواہ وکیل کو علم ہو یا نہ ہو کیونکہ وکالت کی بقا و قیام امر پر موقوف ہے اور موکل کا امر عجز، حجر اور افتراق سے باطل ہو گیا۔ اور اس تعلیم کہ وکیل کو علم ہو یا نہ ہو کی وجہ یہ ہے کہ مذکورہ صورتوں میں وکیل کا معزول ہونا امر حکمی (یعنی غیر اختیاری ہے کیونکہ معزول کئے بغیر بھی وکیل معزول ہو جاتا ہے) اور عزل حکمی کیلئے وکیل کا علم شرط نہیں۔

(۳۰) وَإِذَا مَاتَ الْوَكِيلُ أَوْ جُنُّ جُنُونًا مُّطَبَّقًا بَطَلَتْ وَكَالَتُهُ (۳۱) وَإِنْ لَحِقَ بِذَاكَ الْحَرْبُ مُرْتَدًّا لَمْ يَجْزُ لَهُ التَّصَرُّفُ إِلَّا أَنْ يَفُوزَ مُسْلِمًا۔

ترجمہ:- اور اگر وکیل مر گیا یا جنون مطبق اس پر طاری ہوا تو اس کی وکالت باطل ہو گئی اور اگر مرتد ہو کر دار الحرب چلا گیا (نعوذ باللہ) تو اب اس کے لئے تصرف کرنا جائز نہیں الا یہ کہ وہ مسلمان ہو کر واپس آئے۔

تشریح:- (۳۰) اگر وکیل مر گیا یا جنون مطبق اس پر طاری ہوا تو وکالت باطل ہو گئی بطلان الہیت کی وجہ سے۔ (۳۱) اور اگر وکیل مرتد ہو کر (نعوذ باللہ) دار الحرب چلا گیا تو اس کا تصرف جائز نہیں سقوط الہیت کی وجہ سے مگر یہ کہ وہ مسلمان ہو کر واپس آئے تو اس کا تصرف جائز ہو جائیگا۔ اور مرتد وکالت سے معزول نہیں ہوتا جب تک کہ قاضی اس کے چلے جانے کا حکم نہ دیدے۔

(۳۲) وَمَنْ وَكَّلَ رَجُلًا بِشَيْءٍ لَمْ تَصْرِفِ الْمُوَكَّلَ بِنَفْسِهِ لِيَمَّا وَكَّلَ بِهِ بَطَلَتْ الْوَكَالَةُ (۳۳) وَالْوَكِيلُ بِالْبَيْعِ وَالشَّرَاءِ لَا يَجُوزُ لَهُ أَنْ يَقْعِدَ عِنْدَ أَبِي خَيْفَةَ مَعَ أَبِيهِ رَجَدَهُ وَوَلَدِهِ وَوَلَدِ وَلَدِهِ وَزَوْجَتِهِ وَغَبْدِهِ وَمُكَاتِبِهِ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ يَجُوزُ بَيْعُهُ مِنْهُمْ بِمِثْلِ الْقَيْمَةِ إِلَّا فِي غَبْدِهِ وَمُكَاتِبِهِ۔

ترجمہ:- اور جس نے کسی کو کسی کام کے لئے وکیل بنایا پھر جس کام کے لئے اس کو وکیل بنایا تھا وہ کام موکل نے خود کر لیا تو وکالت باطل ہو گئی اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وکیل بالبيع والشراء کا اپنے باپ، دادا بیٹے، پوتے، اپنی بیوی، اپنے غلام، اور اپنے مکاتب کے ساتھ عقد کرنا جائز نہیں اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مثل قیمت کے ساتھ اس کی بیع ان کے ساتھ جائز ہے مگر اس کا اپنے غلام اور مکاتب کے ساتھ بیع جائز نہیں۔

تشریح:- (۳۲) اگر کسی شخص کو کسی کام کیلئے وکیل بنایا پھر جس کام کیلئے اس کو وکیل بنایا تھا وہ کام موکل نے خود یا دوسرے وکیل کے ذریعے کر لیا تو وکالت باطل ہو جائیگی کیونکہ موکل کے تصرف کے بعد وکیل کیلئے تصرف کرنا حذر ہے لہذا وکالت باطل ہو جائیگی۔ (۳۳) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وکیل بالبيع والشراء کا اپنے باپ، دادا یا ہر اس شخص کے ساتھ جس کی گواہی اس کے حق میں قبول نہ کی جائیگی (مثلاً بیٹے، پوتے، بیوی، غلام اور مکاتب وغیرہ کے ساتھ) عقد کرنا جائز نہیں کیونکہ ان کے درمیان اتصال منافع ہے (اس لئے ایک دوسرے کے مال سے نفع اٹھاتے ہیں) جسکی وجہ سے تہمت کا احتمال ہے۔ یہی قول رائج ہے۔

صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ وکیل کا مذکورہ رشتہ داروں کے ساتھ مثل قیمت پر (جس میں غبن نہ ہو) عقد کرنا جائز ہے کیونکہ توکیل مطلق ہے (یعنی یہ قید نہیں کہ فلاں کے ساتھ عقد کی اجازت ہے اور فلاں کے ساتھ اجازت نہیں)۔ البتہ وکیل کا

اپنے غلام و مکاتب کے ساتھ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک بھی عقد کرنا جائز نہیں کیونکہ غلام پر کچھ فروخت کرنا گویا خود اپنے ہاتھ فروخت کرنا ہے۔ اسی طرح مکاتب کی کمائی میں بھی مولیٰ کا حق ہے اور بصورت عجز مولیٰ کا یہ حق حقیقت ملک کے ساتھ بدل جاتا ہے تو مکاتب پر کچھ فروخت کرنا گویا اپنے ہاتھ فروخت کرنا ہے۔

(۳۴) وَالْوَكِيلُ بِبَيْعِهِ يَجُوزُ بَيْعُهُ بِالْقَلِيلِ وَالْكَثِيرِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَا رَحْمَهُمَا اللَّهُ لَا يَجُوزُ بَيْعُهُ بِنَقْصَانٍ لَا يَتَغَابَنُ النَّاسُ فِي مِثْلِهِ (۳۵) وَالْوَكِيلُ بِالشَّرَاءِ يَجُوزُ عَقْدُهُ بِعَيْلِ الْقَيْمَةِ وَزِيَادَةِ يَتَغَابَنُ النَّاسُ فِي مِثْلِهَا وَلَا يَجُوزُ بِمَا لَا يَتَغَابَنُ النَّاسُ فِي مِثْلِهِ (۳۶) وَالَّذِي لَا يَتَغَابَنُ النَّاسُ فِيهِ مَا لَا يَدْخُلُ تَحْتَ تَقْوِيمِ الْمُقَوِّمِينَ۔

ترجمہ :- اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وکیل بالبیع کے لئے جائز ہے کہ کسی بیشی کے ساتھ فروخت کر دے اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ اتنی کمی کے ساتھ فروخت کرنا جائز نہیں جتنی میں لوگ دھوکہ نہ کھاتے ہوں جائز نہیں اور وکیل بالشراء کے لئے مثل قیمت اور کچھ زیادہ قیمت کے ساتھ جسکے مثل میں لوگ عموماً دھوکہ کھاتے ہوں کے ساتھ عقد جائز ہے اور اتنی زیادتی کے ساتھ جائز نہیں جس کے مثل میں لوگ دھوکہ نہ کھاتے ہوں اور جس کے مثل میں لوگ دھوکہ نہ کھاتے ہوں وہ قیمت ہے جو قیمت لگانے والوں میں سے کسی کی قیمت لگانے میں داخل نہ ہو۔

تشریح :- (۳۴) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وکیل خواہ ثمن قلیل کے ساتھ اور خواہ کثیر کے ساتھ بیع صحیح دے جائز ہے کیونکہ تو وکیل مطلق ہے (یعنی یہ قید نہیں کہ اتنے ثمن پر فروخت کرائے نہیں)۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک ایسے نقصان فاحش کے ساتھ فروخت کرنا جتنے سے لوگ عموماً دھوکہ نہ کھاتے ہوں جائز نہیں کیونکہ تو وکیل مقید بقید التعارف ہوتا ہے اور تعارف یہی ہے کہ ثمن مثل کے ساتھ فروخت کر دے غبن فاحش کے ساتھ نہیں۔ امام ابو حنیفہ کا قول راجح ہے۔

(۳۵) وکیل بالشراء کیلئے مثل قیمت اور غبن بصر کے ساتھ (جسکے مثل میں عموماً لوگ دھوکہ کھاتے ہوں) خریدنا جائز ہے۔ مگر یہ اس وقت ہے جبکہ خریدی ہوئی چیز کی قیمت معلوم نہ ہو مثلاً گھر، فرس وغیرہ اور اگر اس کی قیمت معلوم ہو جیسے روٹی، گوشت وغیرہ وہ غبن بصر کے ساتھ بھی جائز نہیں اور غبن فاحش کے ساتھ تو کسی حال میں بھی بالاتفاق جائز نہیں۔

(۳۶) صاحب کتاب نے غبن فاحش کی یوں تعریف کی ہے کہ جس کے مثل میں لوگ دھوکہ نہ کھاتے ہوں، وہ قیمت ہے جو قیمت لگانے والوں میں سے کسی کی قیمت لگانے میں داخل نہ ہو اور اس کا مقابلہ وہ ہے جو بعض مقومین کی تقویم میں داخل ہو۔

(۳۷) وَإِذَا حَصِّنَ الْوَكِيلُ بِالشَّرْحِ الْقَمْنِ عَنِ الْمُبْتَاعِ لَفَضْمَانُهُ بِأَطْلٍ (۳۸) لِإِذَا وَكَلَهُ بِبَيْعِ غَنْدِهِ فَبَاغَ بِنَفْسِهِ جَازَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ (۳۹) وَإِنْ وَكَلَهُ بِشِرَاءِ عَبْدٍ وَآخَرَى يَصْفُهُ لَالشَّرَاءِ مَوْلُوفٌ فَإِنْ آخَرَى بِأَلَيْهِ لَزِمَ الْمُوَكَّلُ۔

ترجمہ :- وکیل بالبیع اگر مشتری کی طرف سے بھی ثمن کا خاص ہو جائے تو یہ ضمانت باطل ہے اور اگر کسی کو اپنا غلام فروخت کرنے کا

وکیل بنایا پس وکیل نے آدھا غلام فروخت کیا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے اور اگر کسی نے دوسرے کو غلام خریدنے کا وکیل بنایا پس وکیل نے آدھا غلام خرید لیا تو یہ خرید بالافتاق موقوف ہوگی پھر اگر اس نے بقیہ خرید لیا تو موکل کو لازم ہوگا۔

تشریح :- (۳۶) وکیل بالبیع اگر مشتری کی طرف سے بھی ثمن کا ضامن ہو جائے تو یہ ضمانت باطل ہے کیونکہ وکیل کا حکم یہ ہے کہ ثمن اسکے ہاتھ میں امانت ہو تو مشتری کا ضامن ہو کر موجب وکالت یعنی امانت کی نفی جائز نہیں جس طرح کہ اگر مودع پر ودیعت کی ضمانت کی شرط کر لے تو جائز نہیں۔

(۳۸) اگر کسی کو اپنا غلام فروخت کرنے کا وکیل بنایا پس وکیل نے آدھا غلام فروخت کیا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے کیونکہ وکیل مطلق ہے اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک جائز نہیں کیونکہ یہ غیر متعارف ہے اور موکل کیلئے ضرر و شرکت بھی ہے۔ صاحبین رحمہما اللہ کا قول مفتی بہ ہے۔

(۳۹) اگر کسی نے دوسرے کو غلام خریدنے کا وکیل بنایا پس وکیل نے آدھا غلام خرید لیا تو یہ خرید موقوف ہوگی پھر اگر موکل کی خصومت سے پہلے باقی نصف خرید لیا تو یہ خریداری موکل پر لازم ہوگی اور اگر وکیل و موکل نے مجلس قاضی میں اس نصف خریداری پر خصومت کی بعد میں وکیل نے باقی حصہ خرید لیا تو یہ خریداری وکیل پر لازم ہوگی موکل پر لازم نہ ہوگی۔

(۴۰) وَإِذَا وَكَّلَهُ بِشِرَاءِ عَشْرَةِ أَرْطَالٍ اللَّحْمِ بِدَرْهَمٍ فَاشْتَرَى عَشْرِينَ رِطْلًا بِدَرْهَمٍ مِنْ لَحْمٍ يَبَاعُ مِثْلَهُ عَشْرَةَ أَرْطَالٍ بِدَرْهَمٍ لَزِمَ الْمُوَكَّلُ مِنْهُ عَشْرَةَ بِنِصْفِ دَرْهَمٍ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ رَجَمَهُمَا اللَّهُ يَلْزَمُهُ الْعِشْرُونَ۔

ترجمہ :- اگر کسی نے دوسرے کو ایک درہم کے عوض دس رطل گوشت خریدنے کا وکیل بنایا پھر وکیل نے ایک درہم کے عوض بیس رطل ایسا گوشت خرید لیا جو ایک درہم کے عوض دس رطل فروخت کیا جاتا ہے تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک موکل پر اس میں سے نصف درہم کے عوض دس رطل گوشت لازم ہوگا اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ موکل کو بیس کے بیس رطل لازم ہونگے۔

تشریح :- (۴۰) اگر کسی نے دوسرے کو ایک درہم کے عوض دس رطل (چونتیس تولد پڑھ ماش کا ایک وزن ہے) گوشت خریدنے کا وکیل بنایا مگر وکیل نے ایک درہم کے عوض بیس رطل ایسا گوشت خرید لیا جو ایک درہم کے عوض دس رطل فروخت کیا جاتا ہے تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک موکل پر اس میں سے نصف درہم کے عوض دس رطل گوشت لازم ہوگا کیونکہ موکل نے دس رطل خریدنے کا امر کیا تھا۔ اور موکل کی طرف سے دس رطل سے زائد کا وکیل ماسور نہیں لہذا موکل پر نہیں بلکہ وکیل پر لازم ہوگا۔ یہی قول راجح ہے۔

صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ ایک درہم کے عوض بیس رطل گوشت لازم ہوگا کیونکہ موکل نے وکیل کو ایک درہم خرچ کرنے کا امر کیا تھا صرف خیال یہ تھا کہ ایک درہم کے عوض دس رطل گوشت آتا ہوگا اب جب وکیل نے بیس رطل خرید لئے تو موکل کو زیادہ فائدہ پہنچا لہذا یہ موکل کے امر کی مخالفت نہیں۔

(۵۱) وَإِنْ وَكَّلَهُ بِشْرَاءِ شَيْءٍ بَعَثَهُ فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَشْتَرِيهِ لِنَفْسِهِ (۵۲) وَإِنْ وَكَّلَهُ بِشْرَاءِ عَبْدٍ بِغَيْرِ عَيْنِهِ فَلَا شَرِي عَبْدًا فَهُوَ لِلْوَكِيلِ إِلَّا أَنْ يَقُولَ نَوَيْتُ الشَّرَاءَ لِلْمُؤْتَكِّلِ أَوْ يَشْتَرِيهِ بِمَالِ الْمُؤْتَكِّلِ۔

ترجمہ:- اگر موکل نے کسی کو کسی معین مٹی کی خرید کا وکیل بنایا تو وکیل کیلئے یہ جائز نہیں کہ یہ چیز اپنے لئے خرید لے اور اگر موکل نے غیر معین غلام کی خرید کا وکیل بنایا اور اس نے غلام خرید لیا تو یہ غلام وکیل کا ہوگا الا یہ کہ وکیل کہے کہ میں نے موکل کیلئے خریدنے کی نیت کی ہے اور یا وکیل اس غلام کو مال موکل سے خرید لے۔

تشریح:- (۵۱) اگر موکل نے کسی کو کسی معین مٹی کی خرید کا وکیل بنایا تو وکیل کیلئے یہ جائز نہیں کہ یہ چیز اپنے لئے خرید لے کیونکہ موکل نے وکیل پر اعتماد کیا ہے پس اگر وکیل اپنے لئے خریدے گا تو آپس میں موکل کو دھوکہ دینا ہے جو کہ جائز نہیں۔

(۵۲) اگر موکل نے غیر معین غلام کی خرید کا وکیل بنایا اور اس نے غلام خرید لیا تو یہ غلام وکیل کا ہوگا کیونکہ اصل یہ ہے کہ ہر ایک اپنے لئے عمل کرتا ہے البتہ اگر وکیل کہے کہ میں نے موکل کیلئے خریدنے کی نیت کی ہے اور یا وکیل اس غلام کو مال موکل سے خرید لے تو اس صورت میں بھی یہ موکل کا ہوگا کیونکہ وجہ ترجیح موجود ہے۔

(۵۳) وَالْوَكِيلُ بِالْخُصُومَةِ وَكَيْلٌ بِالْقَبْضِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَأَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ (۵۴) وَالْوَكِيلُ يَقْبِضُ الدِّينَ وَكَيْلٌ بِالْخُصُومَةِ فِيهِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ۔

ترجمہ:- اگر ملاش کے نزدیک وکیل بالخصومت وکیل بالقبض بھی ہوتا ہے اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جو شخص قرضہ پر قبضہ کرنے کا وکیل ہوگا وہ اس میں خصومت کا بھی وکیل ہوگا۔

تشریح:- (۵۳) اگر ملاش کے نزدیک وکیل بالخصومت وکیل بالقبض بھی ہوتا ہے کیونکہ جو شخص کسی چیز کا مالک ہوتا ہے وہ اسکے اتمام کا بھی مالک ہوتا ہے اور خصومت کا اتمام قبضہ سے ہوتا ہے۔ مگر امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک وکیل بالخصومت وکیل بالقبض نہیں ہوتا کیونکہ موکل اسکے جوابدہی پر راضی ہے قبضہ پر نہیں۔ فتویٰ امام زفر رحمہ اللہ کے قول پر ہے۔

(۵۴) امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جو شخص قرضہ پر قبضہ کرنے کا وکیل ہوگا وہ قرضہ کے بارے میں خصومت کا بھی وکیل ہوگا کیونکہ قرضہ پر قبضہ کرنا بغیر مطالبہ و قاصد کے تصور نہیں جبکہ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک وکیل بالقبض الدین وکیل بالخصومت نہیں ہوتا کیونکہ موکل اسکے قبضہ دین پر راضی ہونے کیلئے یہ ضروری نہیں کہ موکل اسکے خصومت پر بھی راضی ہو۔ امام ابوحنیفہ کا قول رائج ہے۔

(۵۵) وَإِذَا أَلَّوْا الْوَكِيلَ بِالْخُصُومَةِ عَلَى مُوَكَّلِهِ عِنْدَ الْقَاضِي جَازَ إِفْرَاؤُهُ (۵۶) وَلَا يَجُوزُ إِفْرَاؤُهُ عَلَيْهِ عِنْدَ غَيْرِ الْقَاضِي عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ إِلَّا أَنَّهُ يَخْرُجُ مِنَ الْخُصُومَةِ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَجُوزُ إِفْرَاؤُهُ عَلَيْهِ عِنْدَ غَيْرِ الْقَاضِي۔

ترجمہ:- اور اگر وکیل بالخصومت (جوابدہی کا وکیل) نے اپنے موکل کے خلاف قاضی کی عدالت میں اقرار کیا تو یہ طرفین رحمہما اللہ کے

نزدیک جائز ہے اور مجلس قاضی کے علاوہ اگر کسی اور کی مجلس میں اقرار کیا تو یہ صحیح نہیں البتہ وہ جواب دہی سے نکل جائیگا اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ غیر قاضی کی مجلس میں اس کا اقرار موکل پر صحیح ہے۔

تشریح :- (۵۵) اگر وکیل بالخصوص (جوابدہی کا وکیل) نے اپنے موکل کے خلاف قاضی کی عدالت میں اقرار کیا (مثلاً موکل نے وکیل بتایا کہ فلاں شخص پر فلاں شی کا دعویٰ کر، وکیل نے قاضی کی مجلس میں موکل کے دعویٰ کے بطلان کا اقرار کیا) تو یہ طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک جائز ہے۔ (۵۶) مجلس قاضی کے علاوہ اگر کسی اور کی مجلس میں اقرار کیا تو یہ صحیح نہیں۔ طرفین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ وکیل مامور بالجواب ہے اور اقرار جواب کی نوعین (یعنی اقرار و انکار) میں سے ایک ہے۔ اور اقرار مجلس قاضی ہی میں جواب شمار ہوگا مجلس قاضی کے علاوہ میں جواب شمار نہ ہوگا لہذا اگر غیر قاضی کی مجلس میں اقرار کیا تو صحیح نہ ہوگا۔ البتہ طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک وکیل موکل پر اقرار کرنے کے بعد وکالت سے نکل جائیگا۔

امام یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک دونوں صورتوں میں اقرار صحیح ہے کیونکہ وکیل موکل کا نائب ہے اور موکل کا اقرار کرنا مجلس قضاء کے ساتھ خاص نہیں تو نائب کا اقرار بھی مجلس قضاء کے ساتھ خاص نہ ہوگا۔ طرفین کا قول راجح ہے۔

(۵۷) وَمَنْ ادْعَىٰ اِلَيْهِ الْغَائِبَ فِي قَبْضِ ذِيهِ فَصَلَّاهُ الْغَرِيمَ اَمَرَ بِتَسْلِيمِ الدِّينِ اِلَيْهِ (۵۸) لِانْ حَضَرَ الْغَائِبَ فَصَلَّاهُ جَارًا وَلَا دَفَعَ اِلَيْهِ الْغَرِيمَ الدِّينَ لَابِياً (۵۹) يَوْمَ يُجْعَلُ بِهِ عَلَى الْوَكِيلِ اِنْ كَانَ بَاقِيًا فِي يَدِهِ۔

ترجمہ :- اور اگر کسی شخص نے دعویٰ کیا کہ میں فلاں غائب کی طرف سے قرضہ وصول کرنے کا وکیل ہوں اور مقروض نے اس کی تصدیق کی تو مدیون کو امر کیا جائیگا کہ وہ مدی وکالت کو قرضہ دیدے پھر اگر موکل غائب نے حاضر ہو کر مدی وکالت کے قول کی تصدیق کی تو فیہا ورنہ مقروض اسکو دوبارہ قرضہ ادا کریگا اور مقروض اس کو وکیل سے وصول کرے گا اگر اس کے پاس موجود ہو۔

تشریح :- (۵۷) اگر کسی شخص نے دعویٰ کیا کہ میں فلاں غائب کی طرف سے قرضہ وصول کرنے کا وکیل ہوں اور مقروض نے اس کی تصدیق کی تو مدیون کو امر کیا جائیگا کہ وہ وکالت کے مدی کو قرضہ دیدے کیونکہ وکیل کا تصدیق کرنا اپنی ذات پر اقرار کرنا ہے۔ (۵۸) پھر اگر موکل غائب نے حاضر ہو کر مدی وکالت کے قول کی تصدیق کی تو فیہا ورنہ مقروض اسکو دوبارہ قرضہ ادا کریگا کیونکہ جب موکل نے وکالت سے انکار کیا تو اس کا قرضہ وصول کرنا ثابت نہ ہوا اور موکل کا انکار وکالت مع الیمین معتبر ہوگا۔

(۵۹) پھر وہ مال جو مدی وکالت کو دیا گیا ہے اگر مدی وکالت کے پاس موجود ہو تو مقروض یہ مال واپس لے گا کیونکہ مقروض کی غرض یہ تھی کہ ذمہ بری ہو جائے حالانکہ مقروض کا ذمہ بری نہ ہوا اسلئے مال واپس لیگا۔ اور اگر وہ مال مدی وکالت سے ضائع ہو گیا تھا تو مقروض مذکورہ مال واپس نہیں لیگا کیونکہ مقروض نے مدی وکالت کی تصدیق کر کے حق دار سمجھا تھا اور ایسے سے مال مقبوض نہیں لیا جاتا۔

(۵۰) وَإِنْ قَالَ اِنِّي وَكَيْلٌ بِقَبْضِ الْوَدِيعَةِ فَصَلَّاهُ الْمَوْذِعُ لَمْ يُؤْمَرْ بِالتَّسْلِيمِ اِلَيْهِ۔

ترجمہ :- اگر کسی نے دعویٰ کیا کہ میں غائب مودع کی طرف سے اس مال و دیعت پر قبضہ کرنے کا وکیل ہوں جو مودع کے پاس ہے

اور مودع نے اسکی تصدیق کی تو مودع کو یہ حکم نہیں دیا جائیگا کہ مال ودیعت مدعی وکالت کے حوالہ کر۔

تشریح:- (۵۰) اگر کسی نے دعویٰ کیا کہ میں غائب مودع (بکسر الدال مال ودیعت رکھنے والا) کی طرف سے اس مال ودیعت پر قبضہ کرنے کا وکیل ہوں جو مودع (فتح الدال جس کے پاس مال ودیعت رکھا گیا ہو) کے پاس ہے اور مودع نے اسکی تصدیق کی تو مودع کو یہ حکم نہیں دیا جائیگا کہ مال ودیعت مدعی وکالت کے حوالہ کر کیونکہ مودع معترف ہے کہ یہ مال مودع کی ملک ہے پھر مدعی وکالت کی تصدیق کرنا درحقیقت غیر کے مال پر قبضہ کے حق کا اقرار کرنا ہے جبکہ یہ درست نہیں۔ البتہ قرضہ کی صورت میں چونکہ قرضے باطل تھا ادا کئے جاتے ہیں نہ کہ باعیا خالصہذا اکیس مقروض کا اعتراف اپنی ذات پر اعتراف ہوگا نہ کہ غیر پر۔

کتاب الخفایة

یہ کتاب کفالہ کے بیان میں ہے۔

وکالت کے ساتھ وجہ مناسبت یہ ہے کہ وکالت وکفالت ہر ایک میں استعانت بالغیر پائی جاتی ہے۔

کفالہ لغت میں ضم یعنی ملانے کو کہتے ہیں اور شرعاً ”ضَمُّ ذِمَّةٍ إِلَى ذِمَّةٍ لِّی الْمَطَالِبَةُ“ (یعنی ایک ذمہ کو دوسرے ذمہ سے مطالبہ میں ملانا کہ مطالبہ اب کفیل و مکفول عنہ دونوں سے ہو سکتا ہے)۔ اور ذمہ صاحب شرعی ہے جس سے صاحب وصف پر حقوق واجبہ اور دوسروں پر اس کے حقوق کی اہلیت ثابت ہوتی ہے ”ولیسر ما لآخر الاسلام بالنفس والرقبة التي لها عهد والمراد انها العهد فی ذمته ای فی نفسه باعتبار عهدها من باب اطلاق الحال و ارادة المحل“۔

مدیون (مقروض) کو ”مکفول عنہ“ اور ”اصیل“۔ راکن (قرضخواہ) کو ”مکفول لہ“ اور ضامن و ملزم کو ”کفیل“ اور نفس یا دین کو ”مکفول و مکفول بہ“ کہتے ہیں۔

(۱) الْكَفَالَةُ ضَرْبَانِ كَفَالَةٌ بِالنَّفْسِ وَ كَفَالَةٌ بِالْمَالِ فَالْكَفَالَةُ بِالنَّفْسِ جَائِزَةٌ (۲) وَالْمَضْمُونُ بِهَا إِخْصَارُ الْمَكْفُولِ بِهِ (۳) وَتَتَعَقِلُ إِذَا قَالَ تَكْفَلْتُ بِنَفْسِ فُلَانٍ أَوْ بِرَقَبَتِهِ أَوْ بِوَجْهِهِ أَوْ بِجَسَدِهِ أَوْ بِرَأْسِهِ أَوْ بِبَضْفِهِ أَوْ بِثَلْبِهِ (۴) وَكَذَلِكَ إِنْ قَالَ ضَمَنْتُهُ أَوْ هُوَ عَلَيَّ أَوْ أَنَا بِهِ زَعِيمٌ أَوْ قَبِيلٌ بِهِ۔

ترجمہ:- کفالہ دو قسم پر ہے، کفالہ بالنفس، کفالہ بالمال، پس کفالہ بالنفس جائز ہے اور کفالہ بالنفس میں مضمون بما (یعنی ضمانت یہ کہ) مکفول یہ کو حاضر کرنا لازم ہوتا ہے اور کفالہ بالنفس منعقد ہوتی ہے جبکہ کہے کہ میں نے فلاں کی جان کی یا اس کی گردن کی یا اس کی روح کی یا اس کے بدن کی یا اس کے سر کی یا اس کے نصف کی یا اس کے ثلث کی کفالت کی اور اسی طرح اگر کوئی کہے کہ میں اس کا ضامن ہوں یا وہ میرے ذمہ ہے یا میری طرف ہے یا میں اس کا لہ دار ہوں یا اس کا کفیل ہوں۔

تشریح:- (۱) کفالہ (ضمانت) دو قسم پر ہے۔ /ضمیمہ ۱۔ کفالہ بالنفس (ذات کا ضامن ہونا)۔ /ضمیمہ ۲۔ کفالہ بالمال (مال کا ضامن ہونا) یہ دونوں قسمیں جائز ہیں لا اطلاق لولہ علیہ السلام الزعمی غایم“ (یعنی کفیل ضامن ہے) اور مطلق ارشاد سے یہ

فائدہ حاصل ہوتا ہے کہ کفال اپنی دونوں قسموں کے ساتھ مشروع ہے۔

(۲) کفال بالنفس میں مضمون بھا (یعنی ضانت) یہ ہے کہ مکفل بہ کو حاضر کرے کیونکہ حاضر ہونا اصل پر لازم ہے تو کفیل بھی اسکو حاضر کرنے کا التزام کر سکتا ہے کفالی الحال۔

(۳) کفال بالنفس کن الفاظ سے منعقد ہوتی ہے تو اس میں ضابطہ یہ ہے کہ جن الفاظ سے انسان کے پورے بدن کو تعبیر کیا جاسکتا ہو خواہ ہیچ جیسے لفظ نفس، جسد، روح یا عرفا جیسے لفظ رقبہ، وجہ، رأس وغیرہ (مثلاً کسی نے کہا کہ میں فلاں کی نفس کا یا اسکی گردن کا یا اسکی روح کا یا اسکے جسم کا یا اسکے سر کا یا اسکے بدن کا کفیل ہوں) تو ان الفاظ سے کفال منعقد ہو جائیگی اور اگر کفالت کو جزء شائع (یعنی جزء غیر معین) کی طرف منسوب کیا مثلاً کہا کہ میں فلاں کے نصف یا ثلث کا کفیل ہوں تو بھی کفال منعقد ہو جائیگی کیونکہ ایک نفس کفال کے حق میں تجزی نہیں ہوتا لہذا جزء شائع کو ذکر کرنا ایسا ہوگا جیسے کل بدن کا ذکر کرنا۔

(۴) اسی طرح اگر کہا کہ "ضَمَّتْهُ" (یعنی میں اسکا ضامن ہو گیا) تو بھی کفال منعقد ہو جاتی ہے کیونکہ کفال کے موجب کی صراحت ہوگئی اور عقد موجب کی تصریح سے منعقد ہو جاتا ہے۔ اسی طرح اگر کہا کہ "هُوَ عَلَيَّ" یا "أَلَيْ" تو بھی کفال منعقد ہو جاتی ہے کیونکہ لفظ "عَلَيَّ" التزام کا صیغہ ہے اور کفال میں بھی مطالبہ کا التزام ہوتا ہے اسلئے لفظ "عَلَيَّ" سے کفال منعقد ہو جائیگی۔ اور "أَلَيْ" اس موقع میں "عَلَيَّ" کے معنی میں ہے اسلئے "أَلَيْ" سے بھی کفال منعقد ہو جائیگی۔ اسی طرح اگر کہا "أَتَابَهُ ذَعِيمٌ" میں اسکا ذمہ وار ہوں یا "أَتَأْتِيْلُ بِهِ" میں اسکا کفیل ہوں تو عقد کفال منعقد ہو جاتی ہے کیونکہ یہ بھی کفال کے معنی میں ہیں۔

(۵) فَإِنْ شَرَطَ فِي الْكِفَالَةِ تَسْلِيمَ الْمَكْفُولِ بِهِ لِي وَلَقَبَ بِعَيْنِهِ لَزِمَهُ إِخْضَارُهُ إِذَا طَالَ بِهِ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ فَإِنْ أَخْضَرَهُ وَآخَبَهُ الْحَاكِمُ (۶) وَإِذَا أَخْضَرَهُ وَسَلَّمَهُ لِي مَكَانٍ يَقْدِرُ الْمَكْفُولُ لَهُ عَلَى مُخَاكَمَتِهِ بَرَأَ الْكَفِيلُ مِنَ الْكِفَالَةِ۔

ترجمہ :- اور اگر کفال بالنفس میں مکفل لہ نے ایک معین وقت میں مکفل بہ کو سپرد کرنے کی شرط کی تھی تو کفیل پر اسی معین وقت میں مکفل بہ حوالہ کرنا لازم ہوگا بشرطیکہ مکفل لہ کفیل سے اس وقت میں مطالبہ کرے اب اگر کفیل نے وقت معین میں حوالہ کیا تو ٹھیکہ اور اگر کفیل نے مکفل بہ کو لا کر ایسی جگہ مکفل لہ کے حوالہ کیا جہاں مکفل لہ اسکے ساتھ مختصر دما کا کہہ پر قادر ہو تو کفیل کفالت سے بری ہو جائیگا۔

تشریح :- (۵) اگر کفال بالنفس میں مکفل لہ نے ایک معین وقت میں مکفل بہ کو سپرد کرنے کی شرط لگائی تو کفیل پر اسی معین وقت میں مکفل بہ حوالہ کرنا لازم ہوگا جب کہ مکفل لہ کفیل سے اس کا اس وقت میں مطالبہ کرے اب اگر کفیل نے وقت معین میں حوالہ کیا تو ٹھیکہ اس نے ذمہ داری پورا کر دی۔ اور اگر کفیل مکفل بہ کو حاضر نہ کر سکا تو حاکم کفیل کو قید کرے کیونکہ وہ ایسا حق ادا کرنے سے رُک گیا جو اس پر واجب ہے۔

(۶) اگر کفیل نے مکفل بہ کو لا کر ایسی جگہ مکفل لہ کے حوالہ کیا جہاں مکفل لہ اسکے ساتھ مختصر دما کا کہہ پر قادر ہو مثلاً شہر کے

اندروالہ کیا تو کفیل کفالت سے بری ہو جائیگا خواہ مکفل لہ اسکو قبول کرے یا نہ کرے کیونکہ کفیل نے ایک مرتبہ حاضر کرنا اپنے اوپر لازم کیا تھا وہ ذمہ داری اس نے پورہ کر لی۔

(۷) وَإِذَا تَكْفَّلَ بِهِ عَلَى أَنْ يُسَلِّمَهُ فِي مَجْلِسِ الْقَاضِي فَسَلَّمَهُ فِي السُّوقِ بَرِيًّا (۸) وَإِنْ سَلَّمَهُ فِي بَرِيَّةٍ لَمْ يَبْرَأْ
(۹) وَإِذَا مَاتَ الْمَكْفُولُ بِهِ بَرِيًّا الْكَفِيلُ بِالنَّفْسِ مِنَ الْكَفَالَةِ۔

ترجمہ :- اگر اس شرط پر کفیل ہوا کہ مکفل بہ کو مجلس قاضی میں حوالہ کریگا پھر ہوا یہ کہ مکفل بہ کو بازار میں مکفل لہ کو حوالہ کیا تو کفیل بری ہو جائیگا اور اگر کفیل نے مکفل بہ کو کسی جنگل میں حوالہ کیا تو کفیل بری نہ ہوگا اور اگر مکفل بہ مر گیا تو کفیل بالنفس کفالت سے بری ہو جائیگا۔
تشریح :- (۷) اگر اس شرط پر کفیل ہوا کہ مکفل بہ کو مجلس قاضی میں حوالہ کریگا پھر ہوا یہ کہ مکفل بہ کو بازار میں مکفل لہ کو حوالہ کیا تو کفیل بری ہو جائیگا کیونکہ بازار میں لوگ مکفل بہ کو قاضی کی مجلس میں حاضر کرنے میں مکفل لہ کی معاونت کرتے ہیں لہذا کفیل بری ہو جائیگا۔
مگر آج کل تو لوگ مکفل لہ کے بجائے مکفل بہ کی معاونت کر کے بچانے کی کوشش کرتے ہیں اسلئے جب تک کہ مکفل بہ کو مجلس قاضی میں حاضر کر کے حوالہ نہ کرے کفیل بری نہ ہوگا۔

(۸) اگر کفیل نے مکفل بہ کو کسی جنگل میں حوالہ کیا تو کفیل بری نہ ہوگا کیونکہ مکفل لہ جنگل میں عصمت پر قادر نہیں لہذا مقصود حاصل نہ ہونے کی وجہ سے کفیل بری نہ ہوگا۔ (۹) اگر مکفل بہ مر گیا تو کفیل بالنفس کفالت سے بری ہو جائیگا کیونکہ کفیل اب اسکو حاضر کرنے سے عاجز ہو گیا۔

(۱۰) وَإِنْ تَكْفَّلَ بِنَفْسِهِ عَلَى آتِهِ إِنْ لَمْ يُؤَافِ بِهِ فِي وَقْتٍ كَلَّا فَهُوَ ضَامِنٌ لِمَا عَلَيْهِ وَهُوَ آتٍ فَلَمْ يَخْضِرْهُ فِي الزَّوْقِ لَزِمَهُ ضَمَانُ الْمَالِ وَلَمْ يَبْرَأْ مِنَ الْكَفَالَةِ بِالنَّفْسِ۔

ترجمہ :- اگر کوئی کسی کی لیس کا کفیل ہوا اور کہا کہ مکفل بہ کو اگر فلاں وقت پر حاضر نہ کر سکا تو مکفل بہ پر جو کچھ واجب ہے اور حال یہ کہ وہ ایک ہزار ہے میں اسکا ضامن ہوں اتفاق سے ہوا یہ کہ کفیل مکفل بہ کو اس وقت تک حاضر نہ کر سکا تو کفیل مکفل لہ کیلئے ایک ہزار روپیہ کا ضامن ہوگا مگر پھر بھی کفالت بالنفس سے بری نہ ہوگا۔

تشریح :- (۱۰) اگر کوئی کسی کی لیس کا کفیل ہوا اور کہا کہ مکفل بہ کو اگر فلاں وقت پر حاضر نہ کر سکا تو مکفل بہ پر جو کچھ واجب ہے (یعنی مثلا ایک ہزار روپیہ) تو میں اسکا ضامن ہوں اتفاق سے ہوا یہ کہ کفیل مکفل بہ کو اس وقت تک حاضر نہ کر سکا تو کفیل مکفل لہ کیلئے ایک ہزار روپیہ کا ضامن ہوگا مگر پھر بھی کفالت بالنفس سے بری نہ ہوگا کیونکہ کفالت بالمال کے ساتھ کفالت بالنفس کو ضم کیا ہے تو اگر ایک کو پورا کر لیا تو دوسرا اس پر باقی رہیگا۔

(۱۱) وَلَا تَخْوَزُ الْكَفَالَةَ بِالنَّفْسِ فِي الْخُلُودِ وَالْقَصَاصِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ۔

ترجمہ :- اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک کفالت بالنفس حدود اور قصاص میں جائز نہیں۔

تشریح :- (۱۱) اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی پر حد یا قصاص کا دعویٰ کیا گیا تو اگر اس سے دعویٰ نے کفیل بالنفس کا مطالبہ کیا مگر اس نے کفیل دینے سے انکار کیا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کو کفیل دینے پر مجبور نہیں کیا جائیگا تو "لَا تَجُوزُ الْكَفَالَةُ بِالنَّفْسِ الْخ" کا معنی "لَا يَجُوزُ اجْبَازُ الْكَفَالَةِ" (بخلاف المضاف) ہے۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک حد و قصاص میں چونکہ حق العبد ہے اس لئے ان میں دعویٰ علیہ کو کفیل دینے پر مجبور کیا جائیگا۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل پیغمبر ﷺ کا ارشاد "لَا كَفَالَةَ لِمَنْ حَدَّ" (یعنی حد میں کفالت نہیں) مطلق ہے جس میں حد و د کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول رائج ہے۔

(۱۲) وَأَمَّا الْكَفَالَةُ بِالْمَالِ فَجَائِزَةٌ مَعْلُومًا كَانَ الْمَكْفُولُ بِهِ أَوْ مَجْهُولًا إِذَا كَانَ دَيْنًا صَحِيحًا مِمَّا يَنْبَغِي أَنْ يَقُولَ تَكْفُلْتُ عَنْهُ بِأَلْفٍ دِرْهَمٍ أَوْ بِمِائَتٍ شَكٍّ فِي هَذَا الْبَيْعِ (۱۳) وَالْمَكْفُولُ لَهُ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ طَالِبُ الَّذِي عَلَيْهِ الْأَصْلُ وَإِنْ شَاءَ طَالِبُ الْكَفِيلِ (۱۴) وَيَجُوزُ تَعْلِيلُ الْكَفَالَةِ بِالشَّرْطِ مِمَّا أَنْ يَقُولَ مَا بَيْنَتْ فَلَانًا فَعَلْتِي أَوْ مَا ذَابَ لَكَ عَلَيْهِ فَعَلْتِي أَوْ مَا غَضَبَكَ فَلَانًا فَعَلْتِي۔

ترجمہ :- بہر حال کفالتہ بالمال جائز ہے مکفول بہ معلوم ہو یا مجہول، بشرطیکہ دین صحیح ہو مثلاً کہے میں نے مقرض کی طرف سے ہزار درہم کی کفالت کی یا اس کے ذمہ جو کچھ تیرا ہے یا جو کچھ تیرا ہے اس بیع میں لاحق ہو گا میں اس کا ضامن ہوں اور مکفول لہ کو اختیار ہے چاہے اس شخص سے مطالبہ کرے جس پر اصل قرضہ ہے اور چاہے تو کفیل سے مطالبہ کر لے اور کفالتہ کو کفالتہ کی ملائم شرطوں پر معلق کرنا جائز ہے مثلاً اگر تو نے فلاں کے ساتھ خرید و فروخت کیا تو جو کچھ حق تیرا اس پر آیا میں اس کا ضامن ہوں یا جو کچھ تیرا اس پر ثابت ہو جائے میں اس کا ضامن ہوں یا فلاں شخص نے جو کچھ تجھ سے غصب کیا اس کا میں ضامن ہوں۔

تشریح :- (۱۲) صاحب کتاب کفالتہ بالنفس کے بیان سے فارغ ہو گئے تو اب کفالتہ بالمال کو ذکر کرنا چاہتے ہیں چنانچہ فرمایا کہ کفالتہ بالمال جائز ہے مکفول بہ معلوم ہو یا مجہول کیونکہ کفالتہ کی بنیاد توسع پر ہے مگر شرط یہ ہے کہ دین صحیح ہو (دین صحیح سے مراد یہ ہے کہ بیون اسکو ساقط نہ کر سکتا ہو مگر یہ کہ ادا کر لے یا قرض خواہ اسکو معاف کر دے۔ اس احتراز ہوا مال کتابت سے کیونکہ مکاتب اپنے کو عاجز کر کے مذکورہ دو صورتوں کے علاوہ بھی مال کتابت ساقط کر سکتا ہے) مکفول بہ معلوم کی مثال یہ ہے کہ کفیل کہے "تَكْفُلْتُ عَنْهُ بِأَلْفٍ" (یعنی میں نے مقرض کی طرف سے ہزار درہم کی کفالت کی) اور مجہول کی مثال "تَكْفُلْتُ عَنْهُ بِمِائَةٍ شَكٍّ" (یعنی جو کچھ حق تیرا اس کے ذمہ ہے میں اس کا ضامن ہوں) یا "بِمِائَةٍ شَكٍّ فِي هَذَا الْبَيْعِ" (یعنی کفیل مکفول عنہ سے کہے کہ تو فلاں چیز خرید لے جو کچھ تیرا ہے اس بیع میں لاحق ہو گا میں اس کا ضامن ہوں)۔

(۱۳) مکفول لہ کو اختیار ہے چاہے اس شخص سے مطالبہ کرے جس پر اصل قرضہ ہے اور چاہے تو کفیل سے مطالبہ کر لے کیونکہ کفالتہ ایک ذمہ کو دوسرے ذمہ کے ساتھ ملانے کا نام ہے۔

(۱۴) کفالتہ کو کفالتہ کی ملائم شرطوں پر معلق کرنا جائز ہے۔ شرط ملائم سے مراد یہ ہے کہ شرط سبب ہو ثبوت حق کیلئے مثلاً کہے "مَا

(۱۸) بِمَا يَمُوتُ لَنَا لَعَلِّي " (یعنی اگر تو نے فلاں کے ساتھ خرید و فروخت کیا تو جو کچھ حق تیرا اس پر آیا میں اس کا ضامن ہوں) یا "مَآذَابُ (بیت) لَكَ عَلَيْهِ لَعَلِّي" (یعنی جو کچھ تیرا اس پر ثابت ہو جائے میں اس کا ضامن ہوں) یا "مَا غَصَبَكَ لَنَا لَعَلِّي" (یعنی فلاں شخص نے جو کچھ تجھ سے غصب کیا اس کا میں ضامن ہوں)۔

(۱۵) بِوَإِذَا قَالَ تَكْفُلْتُ بِمَا لَكَ عَلَيْهِ لَفَقَاتِ الْبَيْتَةِ بِأَنْفِ عَلَيْهِ ضَمْنَهُ الْكَفِيلُ (۱۶) وَإِنْ لَمْ تَقُمْ الْبَيْتَةُ لَالْقَوْلُ قَوْلُ الْكَفِيلِ مَعَ بَيْتِهِ فِي مَقْدَارِ مَا يَعْتَرِفُ بِهِ (۱۷) لِأَنَّ اعْتِرَافَ الْمَكْفُولِ عَنْهُ بِأَكْثَرِ مِنْ ذَلِكَ لَمْ يَصْدَقْ عَلَى كَفِيلِهِ۔

ترجمہ:- اگر کسی نے کہا کہ جو مال تیرا اس پر ہے میں اس کا ضامن ہوں پھر گواہوں کے ذریعہ ثابت ہوا کہ مکفول نے مکفول کے ایک ہزار درہم ہیں تو کفیل ایک ہزار درہم کا ضامن ہوگا اور اگر گواہ نہ ہوں تو ایسی صورت میں قول کفیل مع البیتین معتبر ہوگا اس مقدار میں جس کا وہ اعتراف کرتا ہے اور اگر مکفول نے کفیل کے اعتراف کردہ مقدار سے زائد کا اعتراف کیا تو کفیل کے مقابلے میں اسکے قول کی تصدیق نہیں کی جائیگی۔

تشریح:- (۱۵) اگر کسی نے کہا کہ جو مال تیرا اس پر ہے میں اس کا ضامن ہوں اور مکفول بہ مجہول ہے پھر گواہوں کے ذریعہ ثابت ہوا کہ مکفول نے مکفول کے ایک ہزار درہم ہیں تو کفیل ایک ہزار درہم کا ضامن ہوگا۔ (۱۶) اور اگر گواہ نہ ہوں اور طرفین میں اختلاف ہو (مثلاً مکفول نے دو ہزار کے قرضے کا دعویٰ کرتا ہے اور کفیل ایک ہزار کا اقرار کرتا ہے) تو ایسی صورت میں قول کفیل مع البیتین معتبر ہوگا کیونکہ کفیل زیادتی کا منکر ہے اور قول منکر کا مع البیتین معتبر ہوتا ہے۔

(۱۷) اگر مکفول نے کفیل کے اعتراف کردہ مقدار سے زائد کا اعتراف کیا تو کفیل کے مقابلے میں اسکے قول کی تصدیق نہیں کی جائیگی کیونکہ یہ اقرار ہے غیر پر جس پر اس کو کوئی دلائل حاصل نہیں۔

(۱۸) وَتَجُوزُ الْكَفَالَةُ بِأَمْرِ الْمَكْفُولِ عَنْهُ وَبِغَيْرِ أَمْرِهِ (۱۹) لِأَنَّ كَفْلَ بِأَمْرِهِ رَجَعَ بِمَا يُؤَدِّي عَلَيْهِ وَإِنْ كَفَلَ بِغَيْرِ أَمْرِهِ لَمْ يَرْجَعْ بِمَا يُؤَدِّي (۲۰) وَلَيْسَ لِلْكَفِيلِ أَنْ يُطَالِبَ الْمَكْفُولَ عَنْهُ بِالنَّالِ قَبْلَ أَنْ يُؤَدِّيَ عَنْهُ۔

ترجمہ:- کفالت حکم مکفول عنہ بھی جائز ہے اور بغیر حکم مکفول عنہ بھی اور اگر کفیل نے مکفول عنہ کے حکم سے کفالت کی تو جو کچھ ادا کرے گا وہ مکفول عنہ سے واپس لے لے گا اور اگر کفیل نے مکفول عنہ کے حکم سے بغیر کفالت کی تو جو کچھ ادا کرے گا وہ اس سے واپس نہیں لے سکتا اور کفیل جب تک کہ مکفول عنہ کا قرضہ ادا نہ کرے اس وقت تک مکفول عنہ سے مال کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔

توضیح:- (۱۸) کفالت حکم مکفول عنہ بھی جائز ہے اور بغیر حکم مکفول عنہ بھی۔ کیونکہ کفالت نام ہے اپنے اوپر مطالبہ کو لازم کرنے کا اور اپنی ذات کے حق میں جائز تصرف کرنے کا ہر کسی کو اختیار ہے بشرطیکہ اس تصرف سے غیر کو ضرر نہ پہنچتا ہو۔ اور کسی کے اپنے طور پر کفیل بننے سے مکفول عنہ کو کوئی ضرر نہیں پہنچتا۔

(۱۹) اگر کفیل نے مکفول عنہ کے حکم سے کفالت کی تو جو کچھ ادا کرے گا وہ مکفول عنہ سے واپس لے لے گا کیونکہ کفیل نے مکفول

عذ کے حکم سے اس کا قرضہ ادا کیا ہے۔ اور اگر کفیل نے مکفول عذ کے حکم کے بغیر کفالت کی تو جو کچھ ادا کرے گا وہ اس سے واپس نہیں لے سکتا کیونکہ کفیل مکفول عذ پر تبرع اور احسان کرنے والا ہے۔ (۴۰) کفیل جب تک کہ مکفول عذ کا قرضہ ادا نہ کرے اس وقت تک مکفول عذ سے مال کا مطالبہ نہیں کر سکتا کیونکہ ادائیگی سے پہلے کفیل کو یہ حق حاصل نہیں۔

(۴۱) وَإِنْ لُؤِزِمَ بِالْكَفِيلِ كَانَ لَهُ أَنْ يُلَازِمَ الْمَكْفُولَ عَنْهُ حَتَّى يُخْلَصَهُ (۴۲) وَإِذَا أَتَى الطَّالِبُ الْمَكْفُولَ عَنْهُ أَوْ اسْتَوْفَى مِنْهُ بَرَى الْكَفِيلُ (۴۳) وَإِنْ أَتَى الْكَفِيلَ لَمْ يَبْرَأِ الْمَكْفُولَ عَنْهُ۔

ترجمہ:- اور اگر مکفول لہ نے مال (یعنی مکفول بہ) کے وصول کرنے کیلئے کفیل کا پیچھا کیا تو کفیل کو اختیار ہے کہ مکفول عذ کا پیچھا کرے یہاں تک کہ مکفول عذ قرضہ ادا کر لے اور اگر طالب (یعنی مکفول لہ) نے مکفول عذ کو بری کر دیا یا مکفول لہ نے مکفول عذ سے اپنا حق وصول کر لیا تو کفیل بھی بری ہو گیا اور اگر مکفول لہ نے کفیل کو بری کر دیا تو مکفول عذ بری نہ ہوگا۔

تشریح:- (۴۱) اگر مکفول لہ نے مال (یعنی مکفول بہ) کے وصول کرنے کیلئے کفیل کا پیچھا کیا تو کفیل کو اختیار ہے کہ مکفول عذ کا پیچھا کرے یہاں تک کہ مکفول عذ قرضہ ادا کر کے کفیل کو چھڑا دے کیونکہ کفیل کو مکفول عذ کی وجہ سے پریشانی درپیش ہے لہذا کفیل مکفول عذ کے ساتھ وہی معاملہ کرے جو مکفول لہ کفیل کے ساتھ کرتا ہے۔

(۴۲) اگر طالب (یعنی مکفول لہ) نے مکفول عذ کو بری کر دیا یا مکفول لہ نے مکفول عذ سے اپنا حق وصول کر لیا تو کفیل بھی بری ہو جائیگا کیونکہ مکفول عذ کا بری ہونا کفیل کے بری ہونے کو واجب کرتا ہے۔ (۴۳) اور اگر مکفول لہ نے کفیل کو بری کر دیا تو مکفول عذ بری نہ ہوگا کیونکہ قرضہ مکفول عذ پر ہے نہ کہ کفیل پر۔

(۴۴) وَلَا يَجُوزُ تَعْلِيْقُ الْبَرَائَةِ مِنَ الْكَفَالَةِ بِشَرْطٍ (۴۵) وَكُلُّ حَقٍّ لَا يُمَكِّنُ اسْتِيفَاءَهُ مِنَ الْكَفِيلِ لَا تَصِحُّ الْكَفَالَةُ بِهِ كَالْحُلُودِ وَالْقَصَاصِ (۴۶) وَإِذَا تَكْفَّلَ غَيْرُ الْمُشْتَرِي بِالْقَمْنِ جَازٍ وَإِنْ تَكْفَّلَ عَنْ الْبَائِعِ لَمْ تَصَحَّ۔

ترجمہ:- برأت عن الكفالة شرط پر معلق کرنا جائز نہیں اور ہر وہ حق جس کا کفیل سے حاصل کرنا ممکن نہ ہو اس کا کفالت صحیح نہیں ہے۔ وقصاص کا کفالت اور اگر کوئی مشتری کی طرف سے شن کا کفیل ہو گیا تو یہ جائز ہے مگر بائع کی طرف سے بیع کا ضامن ہونا صحیح نہیں۔

تشریح:- (۴۴) برأت عن الكفالة شرط پر معلق کرنا جائز نہیں مثلاً کہا کہ إذا جاء غداً فانت برة من الكفالة کیونکہ برأت میں تمليك کا معنی ہے (كما لا يبرأ عن الدين) یوں کہ مکفول عذ مطالبہ کا مالک تھا جب کفیل کو بری کر دیا تو کفیل کو برأت کا مالک بنا دیا اور تمليكات کو شرط پر معلق کرنا جائز نہیں۔ لیکن اس طرح بھی ایک روایت ہے کہ کفالت کی تعلیق بالشرط جائز ہے کیونکہ کفیل پر مطالبہ لازم ہے قرض نہیں لہذا کفیل کو بری کرنا استقامت محض ہے اور استقامت محض کو شرط معلق کرنا جائز ہے۔

(۴۵) ہر وہ حق جس کا کفیل سے حاصل کرنا ممکن نہ ہو اس کا کفالت صحیح نہیں مثلاً حدود اور قصاص کا کفالت جائز نہیں (ہاں جس پر حد یا قصاص ہو اسکو مجلس قاضی میں حاضر کرنے کا کفیل ہونا جائز ہے) کیونکہ کفیل پر حد اور قصاص کو واجب کرنا حلال ہے۔

اسلئے کہ عتوبات میں نیابت جاری نہیں ہوتی۔

(۲۶) اگر کوئی مشتری کی طرف سے شمن کا کفیل ہو گیا تو یہ جائز ہے کیونکہ شمن بھی دوسرے قرضوں کی طرح قرضہ ہے۔ مگر قبل القرض بائع کی طرف سے بیع کا خاسن ہونا صحیح نہیں کیونکہ ضمانت عین کیلئے شرط یہ ہے کہ مضمون بطلہ ہو یعنی اگر یہ عین نہ ہو تو بجائے اسکے قیمت لازم ہو جبکہ قرضہ سے پہلے بیع اگر ہلاک ہوئی تو شمن کے ساتھ مضمون ہوتی ہے نہ کہ قیمت کے ساتھ۔

(۲۷) وَمَنْ امْتَاَجَرَ ذَاتَ بَلْعٍ حَمْلٍ لَّانْ كَانَتْ بِعْضُهَا لَمْ تَصِحَّ الْكِفَالَةُ بِالْحَمْلِ وَاِنْ كَانَتْ بِغَيْرِ غَضَبٍ جَازَتْ الْكِفَالَةُ۔

ترجمہ:- اور جس جانور بوجھ اٹھوانے کے لئے کرایہ پر لیا تو اگر وہ معین ہو تو اس کا کفالہ صحیح نہیں اور اگر جانور غیر معین ہو تو کفالہ جائز ہے۔
تفسیر:- (۲۸) اگر معین جانور بار برداری کیلئے کرایہ پر لیا اور مستاجر کیلئے اسی معین جانور پر بار برداری کا کوئی کفیل ہو گیا تو یہ کفالہ جائز نہیں کیونکہ یہ معین جانور کفیل کی ملک میں نہیں لہذا وہ اسے مکفول لہ کو بار برداری کے لئے دینے سے عاجز ہے اور جس کام سے کفیل عاجز ہو اس کا کفالہ جائز نہیں۔ اور اگر جانور غیر معین ہو تو کفالہ جائز ہے کیونکہ واجب بار برداری ہے اور کفیل اس پر (اپنے ذاتی جانور کے ذریعے) قادر ہے لہذا یہ کفالہ درست ہے۔

(۲۹) وَلَا تَصِحُّ الْكِفَالَةُ إِلَّا بِقَبُولِ الْمَكْفُولِ لَهُ فِي مَجْلِسِ الْعَقْدِ (۳۰) إِلَّا فِي مَسْئَلَةٍ وَاحِدَةٍ وَهِيَ أَنْ يَقُولَ الْمَرْبِئُ لِرَؤُوسِهِ تَكْفُلْ عَنِّي بِمَا عَلَيَّ مِنَ الدَّيْنِ فَتَكْفُلَ بِهِ مَعَ غَيْبَةِ الْغُرَمَاءِ جَازَ۔

ترجمہ:- اور کفالہ صحیح نہیں مگر یہ کہ مکفول مجلس عقد میں قبول کر لے البتہ ایک مسئلہ ایسا نہیں وہ یہ کہ مریض مقروض نے اپنے وارث سے کہا کہ جو قرضہ مجھ پر واجب ہے تو اس کا کفیل ہو پس وہ اس کا کفیل ہو گیا حالانکہ قرض خواہ مجلس میں موجود نہیں تو یہ جائز ہے۔

تفسیر:- (۲۹) کفالہ کی دونوں قسموں میں طرفین کے نزدیک صحت کفالہ کی شرط یہ ہے کہ مکفول لہ مجلس کفالہ میں اس کو قبول بھی کر لے جبکہ امام یوسفؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ مکفول لہ کی اجازت مطلقاً شرط نہیں۔ امام یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ کفالہ میں کفیل اپنے اوپر مطالبہ کو لازم کرتا ہے اور التزام علی النفس میں ملتزم خود مختار ہوتا ہے لہذا مکفول لہ کا قبول کرنا ضروری نہیں۔ طرفین کی دلیل یہ ہے کہ کفالہ میں کفیل مکفول لہ کو اپنے اوپر مطالبہ کا مالک بناتا ہے اور جس چیز میں تملیک کا معنی ہو وہ مالک بنانے والے اور مالک بننے والے دونوں کے ساتھ قائم ہوتی ہے لہذا کفالہ میں کفیل کا ایجاب اور مکفول لہ کا قبول دونوں ضروری ہو گئے۔ طرفین کا قول ملحق ہے۔

(۳۰) البتہ ایک مسئلہ ایسا ہے جس میں صحت کفالہ کیلئے طرفین رجما اللہ کے نزدیک بھی مکفول لہ کا قبول کرنا مجلس کے اندر شرط نہیں وہ یہ کہ مریض مقروض نے اپنے وارث سے کہا کہ جو قرضہ مجھ پر واجب ہے تو اس کا کفیل ہو جا۔ اس صورت میں وارث کفیل ہو جائیگا حالانکہ قرض خواہ مجلس میں موجود نہیں۔ یہ کفالہ استحساناً صحیح ہے اسلئے کہ جب مریض نے اپنے وارث سے کہا کہ جو کچھ قرضہ مجھ پر واجب ہے تو اس کا کفیل ہو جا تو گویا مریض نے کہا کہ تو میرا قرضہ ادا کر، اور یہ کہنا درحقیقت وصیت ہے لہذا مکفول لہ کا مجلس کے اندر قبول کرنا شرط نہ ہوگا۔

(۳۱) وَإِذَا كَانَ الدَّيْنُ عَلَى اثْنَيْنِ وَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا كَفِيلٌ ضَامِنٌ عَنِ الْآخَرِ وَمَا أَذَى أَخْلَعُمَا لَمْ يَرْجَعْ بِهِ عَلَى شَرِيكِهِ حَتَّى يَزِيدَ مَا يُؤَدِّيهِ عَلَى النِّصْفِ فَيَرْجِعُ بِالنِّزَاذَةِ۔

ترجمہ :- اگر قرضہ دو شخصوں پر ہو پھر ان دونوں میں سے ہر ایک اپنے ساتھی کی طرف سے کفیل ہو گیا تو ان دونوں میں سے جس نے نصف یا نصف سے کم ادا کیا تو وہ اپنے شریک سے واپس نہیں لے سکتا ہے یہاں تک کہ جو اس نے ادا کر دیا وہ نصف سے بڑھ جائے پس نصف سے زائد کے لئے رجوع کریگا۔

تشریح :- (۳۱) اگر قرضہ دو شخصوں پر ہو (مثلاً دو آدمیوں نے ایک ہزار روپہم کے عوض ایک غلام خریدا) پھر ان دونوں میں سے ہر ایک اپنے ساتھی کی طرف سے کفیل ہو گیا تو ان دونوں میں سے جس نے نصف یا نصف سے کم ادا کیا تو وہ اپنے شریک سے واپس نہیں لے سکتا ہے کیونکہ دونوں میں سے ہر ایک پر نصف قرضہ اس پر دین ہونے کی وجہ سے لازم ہے اور نصف من جہت الکفالة لازم ہے تو جب نصف یا کم از نصف ادا کریگا تو کہا جائیگا کہ یہ وہ ہے جو اس پر بسبب مدایرہ لازم ہیں لہذا اسے اپنے شریک سے رجوع نہیں کر سکتا اور جب نصف سے زائد ادا کریگا تو کہا جائیگا کہ یہ وہ ہے جو اس پر بسبب کفالت لازم ہے لہذا اس میں اپنے شریک سے رجوع کریگا۔

(۳۲) وَإِذَا تَكَفَّلَ اِثْنَانِ عَنْ رَجُلٍ بِأَلْفٍ عَلَى أَنْ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا كَفِيلٌ عَنِ صَاحِبِهِ فَمَا آذَاهُ أَخْلَعُمَا يَرْجِعُ بِنِصْفِهِ عَلَى شَرِيكِهِ قَلِيلًا كَانَ أَوْ كَثِيرًا۔

ترجمہ :- اور اگر دو شخص ایک آدمی کی طرف سے ایک ہزار روپیہ کے کفیل ہو گئے اس شرط پر کہ ان دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کی طرف سے بھی کفیل ہے تو جو کچھ ان میں سے ایک ادا کر لے اس کا نصف اپنے ساتھی سے لے لے خواہ کم ہو یا زیادہ۔

تشریح :- (۳۲) اگر دو شخص ایک آدمی کی طرف سے ایک ہزار روپیہ کے کفیل ہو گئے اس شرط پر کہ ان دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کی طرف سے بھی کفیل ہے تو جو کچھ ان میں سے ایک ادا کر لے اس کا نصف اپنے ساتھی سے لے لے خواہ کم ہو یا زیادہ کیونکہ نصف مال کفالة من الاصل کی وجہ سے خود اس کی طرف سے ادا ہوگا اور نصف مال کفالة من الكفيل کی وجہ سے اس کے ساتھی کی طرف سے ادا ہوگا لہذا نصف مال کا رجوع اپنے ساتھی سے کر سکتا ہے۔

(۳۳) وَلَا تَجُوزُ الْكِفَالَةُ بِمَالِ الْكِتَابَةِ سِوَاءَ حُرٍّ تَكَفَّلَ بِهِ أَوْ عَبْدٍ۔

ترجمہ :- اور مال کتابت کی کفالت جائز نہیں خواہ آزاد ہو جس نے اس کی کفالت کی ہے یا غلام۔

تشریح :- (۳۳) اگر مولیٰ کیلئے مکاتب کی طرف سے کوئی مال کتابت کا کفیل ہو جائے تو یہ جائز نہیں خواہ کفیل آزاد ہو یا غلام کیونکہ یہ پہلے گنہگار ہے کہ صحت کفالة ہا المال کیلئے شرط یہ ہے کہ دین صحیح ہو اور دین صحیح وہ ہے کہ مدیون اس کو ساقط نہ کر سکتا ہو مگر یہ کہ ادا کر لے یا قرض خواہ اس کو معاف کر دے جبکہ مال کتابت ان دونوں کے سوا بھی ساقط کیا جا سکتا ہے یوں کہ مکاتب خود کو عاجز کر دے اسلئے یہ دین صحیح نہیں۔



(۳۷) وَإِذَا مَاتَ الرَّجُلُ وَعَلَيْهِ ذِيُونٌ وَلَمْ يَتْرُكْ شَيْئًا فَتَكْفُلْ رَجُلٌ عَنْهُ لِلْفَرَمَاءِ لَمْ تَصِحَّ الْكِفَالَةُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَعِنْدَهُمَا تَصَحَّحَ۔

ترجمہ:- اور اگر کوئی شخص مر جائے اور اس پر کچھ قرضے ہوں اور اس نے ترکہ کچھ نہیں چھوڑا پھر ایک شخص اس کی طرف سے قرضخواہوں کے لئے کفیل ہوا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس شخص کی طرف سے کسی کا کفیل ہونا درست نہیں اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک یہ کفالہ درست ہے۔

تشریح:- (۳۷) اگر کوئی شخص حالت مفلسی میں مر جائے اور اس پر کچھ قرضے ہوں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس شخص کی طرف سے کسی کا کفیل ہونا درست نہیں کیونکہ مفلسی میں مرنے سے دین ساقط ہو جاتا ہے (اسلئے کہ قیام دین بلا محل ممکن نہیں) لہذا یہ کفالت صحیح نہیں۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک یہ کفالہ درست ہے کیونکہ یہ دین ثابت (ثابت اس لئے ہے کہ کوئی ساقط کرنے والا نہیں) سے کفالہ ہے جو کہ جائز ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول راجح ہے۔

کتاب الحوالہ

یہ کتاب حوالہ کے بیان میں ہے۔

”کتاب الحوالہ“ کی ”کتاب الکفالہ“ کے ساتھ وجہ مناسبت یہ ہے کہ کفیل و محال علیہ میں سے ہر ایک اپنے اوپر اس چیز کو لازم کرتا ہے جو اصل پر واجب تھی۔

”حوالہ“ بمعنی زوال و نقل ہے اور شریعت میں برائے وثوق و اعتماد محیل کے ذمہ سے محال علیہ کے ذمہ کی طرف دین منتقل کر دینے کو حوالہ کہتے ہیں یا بالفاظ دیگر مدیون کا اپنے قرض کا دوسرے کو اس کی اجازت سے ذمہ دار بنانا۔
 ہنکندہ:- ”محیل“ وہ مقرر قرض ہے جو قرضہ حوالہ کر دے ”محال“ قرضخواہ کو کہتے ہیں جسکو ”محال محتمل لہ“ اور ”محتمل“ بھی کہتے ہیں اور ”محتمل علیہ“ وہ جو اپنے اوپر حوالہ قبول کرے اور ”محال بہ“ وہ مال جس کا حوالہ کیا جائے۔

(۱) بِالْحَوَالَةِ جَائِزَةٌ بِالذُّيُونِ (۲) وَتَصِحُّ بِرِضَا الْمُحِيلِ وَالْمُحْتَمَلِ لَهُ وَالْمُحْتَمَلِ عَلَيْهِ۔

ترجمہ:- قرضوں میں حوالہ جائز ہے اور حوالہ، محیل محتمل لہ اور محتمل علیہ کی رضامندی سے صحیح ہوتا ہے۔

تشریح:- (۱) قرضوں میں حوالہ جائز ہے ایمان میں جائز نہیں کیونکہ حوالہ بمعنی نقل و تحویل کے ہے اور نقل دیون کے ائد ممکن ہے ایمان کے اندر نہیں کیونکہ دین غیر متعین ہوتا ہے لہذا اسکو محتمل علیہ بھی ادا کر سکتا ہے اور عین چونکہ متعین ہوتا ہے اسلئے اسکو عین ادا کر سکتا ہے جسکے پاس موجود ہو۔

(۲) حوالہ، محیل محتمل لہ اور محتمل علیہ کی رضامندی سے صحیح ہوتا ہے محتمل لہ کی رضامندی اسلئے شرط ہے کہ قرضہ اسکا حق ہے جو حوالہ کے ذریعے ایک ذمے سے دوسرے ذمے کی طرف منتقل ہوتا ہے اور ذمے وقت پر ادا کرنے اور مال مثول کے اعتبار سے

مختلف ہیں (یعنی بعض ادائیگی قرضہ میں کھرے ہوتے ہیں اور بعض نال مثل کرتے ہیں) تو حوالہ میں محال لہ کے ضرر کا احتمال ہے اسلئے محال لہ کی رضامندی شرط ہے۔ اور محال علیہ کی رضامندی اسلئے شرط ہے کہ حوالہ میں محیل کی طرف سے محال علیہ پر دین لازم کرنا ہوتا ہے اور لزوم بغیر التزام کے نہیں ہو سکتا۔

البتہ روایت مختار کے مطابق محیل کی رضامندی شرط نہیں کیونکہ محال علیہ کا اپنے اوپر قرضہ لازم کرنا اپنے حق میں تصرف ہے جس میں محیل کا نقصان نہیں فائدہ ہے لہذا محیل کی رضامندی ضروری نہیں۔

(۳) وَإِذَا تَعَبَ الْحَوَالَةُ بَرَأَ الْمُحِيلُ مِنَ الدَّيُونِ (۴) وَلَمْ يَرْجِعِ الْمُحْتَالُ لَهُ عَلَى الْمُحِيلِ إِلَّا أَنْ يَتَوَى حَقَّهُ۔

ترجمہ :- اور حوالہ جب تام ہو گیا تو محیل قرضوں سے بری ہو جائیگا اور محال لہ کو محیل سے رجوع کرنے کا حق نہ ہوگا الا یہ کہ محال لہ کا حق فوت ہو جائے۔

تفسیر :- (۳) حوالہ جب (محال لہ محال علیہ کے قبول کرنے سے) تام ہو گیا تو محیل قرضہ سے بری ہو جائیگا خلافاً لقرن رحمہ اللہ۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ حوالہ برائے انتقال (قرضے کا ایک ذمہ سے دوسرے ذمہ کی طرف) ہے تو قرضہ جب محیل کے ذمے سے منتقل ہوا تو اسکے ذمے میں باقی نہیں رہیگا لہذا محیل بری ہو گیا۔

(۴) بعد از حوالہ محال لہ کو محیل سے رجوع کرنے کا حق نہ ہوگا الا یہ کہ محال لہ کا حق فوت ہو جائے (مثلاً محال علیہ حوالہ کا انکار کر دے اور یا مرجائے)۔ کیونکہ محیل کا بری ہونا مقید ہے کہ محال لہ کا حق سالم ہو کیونکہ حوالہ سے مقصود یہ ہے کہ محال لہ کا حق محفوظ ہو جائے جب مقصود حاصل نہ ہوا تو حوالہ نہ رہا لہذا محیل سے رجوع کرنا درست ہوگا۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک بصورت ہلاکت حق محال لہ بھی محیل سے رجوع کرنے کا حق نہیں رکھتا۔

(۵) وَالتَّوَى عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ بِأَحَدِ الْأَمْرَيْنِ إِمَّا أَنْ يَجْعَلَ الْحَوَالَةَ وَيَخْلَفَ وَلَا يَبْتَنِي عَلَيْهِ أَوْ يَمُوتَ مُفْلِساً وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ هَذَانِ الْوَجْهَانِ وَرَجْعَةٌ ثَالِثٌ وَهُوَ أَنْ يَخْطَأَ الْحَاكِمُ بِالْإِلَاحَةِ فِي خَالَ حَتَابِهِ۔

ترجمہ :- امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک محال علیہ کے حق کا فوت ہونا دو باتوں میں سے کسی ایک کے ذریعہ متحقق ہو جائیگا یا محال علیہ حوالہ کا انکار کر کے قسم کھالے جب کہ اس کے خلاف گواہ نہ ہو یا محال علیہ مفلس ہو کر مرجائے اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک ان دو باتوں کے ساتھ ایک تیسری بات بھی ہے وہ یہ کہ حاکم محال علیہ کی زندگی میں اسکے افلاس کا حکم کر دے۔

تفسیر :- (۵) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک محال علیہ کے حق کا فوت ہونا دو باتوں میں سے کسی ایک کے ذریعہ متحقق ہو جائیگا۔ / فمجبور محال علیہ حوالہ کا انکار کر کے قسم کھالے جب کہ محال لہ محیل کے پاس محال علیہ کے خلاف گواہ نہ ہو۔ / فمجبور محال علیہ مفلس ہو کر مرجائے۔ کیونکہ ان دو صورتوں میں محال لہ اپنا حق وصول کرنے سے عاجز ہو جاتا ہے اسلئے محال لہ محیل سے رجوع کر سکتا ہے۔

صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک ان دو باتوں کے ساتھ ایک تیسری بات سے بھی محال نہ کا حق فوت ہو سکتا ہے وہ یہ کہ حاکم محال علیہ کی زندگی میں اسکے افلاس کا حکم کر دے کہ یہ شخص مفلس ہے کیونکہ اس صورت میں بھی محال نہ اپنا حق وصول کرنے سے عاجز ہو جاتا ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول رائج ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور صاحبین رحمہما اللہ کا یہ اختلاف ایک اور اختلاف پر مبنی ہے وہ یہ کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک حاکم کا کسی کو مفلس قرار دینے سے افلاس ثابت نہیں ہوتا جبکہ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک ثابت ہوتا ہے۔

(۶) وَإِذَا طَالِبُ الْمُحْتَالِ عَلَيْهِ الْمُجِيلُ بِمَقْلٍ مَالِ الْخَوَالِ لِقَالَ الْمُجِيلُ أَخْلْتُ بِذَيْنِ لِي عَلَيْكَ لَمْ يَقْبَلْ قَوْلُهُ وَكَانَ عَلَيْهِ مِثْلُ الذَّيْنِ (۷) وَإِنْ طَالِبُ الْمُحْتَالِ بِمَا أَخَالَ بِهِ لِقَالَ إِنَّمَا أَخْلْتُكَ لِتَقْبِضَهُ لِي وَقَالَ الْمُحْتَالُ بَلْ أَخْلَيْتَنِي بِذَيْنِ لِي عَلَيْكَ فَالْقَوْلُ قَوْلُ الْمُجِيلِ مَعَ يَمِينِهِ۔

ترجمہ :- اگر محال علیہ نے محیل سے بقدر حوالہ مال کا مطالبہ کیا محیل نے کہا کہ تجھ پر حوالہ تو میں نے اپنے اس قرضہ کے عوض کیا تھا جو تیرے ذمہ پر تھا تو محیل کا قول قبول نہ کیا جائیگا اور اس کے ذمہ مثل دین ہوگا اور اگر محیل نے محال سے اس مال کا مطالبہ کیا جو اس نے حوالہ کیا تھا اور یہ کہا کہ میں نے آپ کو حوالہ کیا تھا تا کہ آپ اس پر میرے لئے قبضہ کر لیں اور محال نے کہا بلکہ آپ نے مجھے اس دین کے عوض حوالہ کیا تھا جو میرا آپ کے ذمہ تھا تو محیل کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا۔

تفسیر :- (۶) اگر محال علیہ نے محیل کی طرف سے قرضہ ادا کرنے کا دعویٰ کر کے محیل سے بقدر حوالہ مال کا مطالبہ کیا محیل نے کہا کہ تجھ پر حوالہ تو میں نے اپنے اس قرضہ کے عوض کیا تھا جو تیرے ذمہ پر تھا لہذا تجھے مجھ سے رجوع کا حق نہیں تو محیل کا قول قبول نہ کیا جائیگا کیونکہ محیل کی طرف سے اسکے حکم سے قرضہ ادا کرنے کی وجہ سے محال علیہ کیلئے حق رجوع تحقق ہو چکا ہے باقی محیل کی جانب سے محال علیہ پر قرضے کا دعویٰ کرنا تو چونکہ گواہ نہیں اور محال علیہ منکر ہے اور قول منکر کا معتبر ہوتا ہے اسلئے محیل کا قول قبول نہ کیا جائیگا۔

(۷) (محال علیہ نے محال لہ کو قرضہ ادا کر دیا) پھر اگر محیل نے محال لہ سے اس قرضہ کا مطالبہ کیا جس کا حوالہ کیا تھا اور محیل نے دعویٰ کیا کہ میں نے تجھے اس قرضے کے وصول کیلئے وکیل بنایا تھا تا کہ تو اس پر میرے لئے قبضہ کر لیں (اور لفظ حوالہ وکالت کے معنی میں مستعمل ہے) اور محال لہ نے انکار کیا اور کہا کہ آپ نے اس دین کے عوض حوالہ کیا تھا کہ میرا تجھ پر قرضہ تھا تو اس صورت میں محیل کا قول مع الیمین معتبر ہوگا کیونکہ محال لہ محیل پر دین کا دعویٰ کرتا ہے اور محیل منکر ہے اور قول منکر کا مع الیمین معتبر ہوتا ہے۔

(۸) يُمْكِرُهُ السَّفَاحُ وَهُوَ قَرْضٌ اسْتَفَادَ بِهِ الْمُقْرِضُ مِنْ أَمْنِ خَطَرِ الطَّرِيقِ۔

ترجمہ :- اور سفاح مکروہ ہے اور سفاح وہ قرض ہے جس سے قرض رہندہ راستہ کے خطرات سے محفوظ ہونے کا فائدہ اٹھائے۔

تفسیر :- (۸) سفاح مفتحة (بضم السين وفتح الفاء) کی جمع ہے بمعنی فنی محکم اور اصطلاح فقہاء میں مفتحة یہ ہے کہ مقرض اس شرط پر مستقرض کو قرضہ دے کہ پھر مستقرض اس قرضہ کو اسی شہر میں ادا کر دے جس میں مقرض چاہتا ہے تاکہ مقرض کا مال خطرہ راہ سے

محفوظ ہو۔ اس کی صورت یہ ہے کہ مثلاً زید کراچی شہر میں کاروبار کرتا ہے کونسے کوئی مسافر کراچی گیا زید نے اس مسافر کو دس ہزار روپیہ دئے اور کہا کہ اس سے یہاں کام چلائیں کونسے جا کر میرے وکیل کو حوالہ کر لیں چونکہ قرضہ دینے والے کا فائدہ یہ ہے کہ خود لانے کی صورت میں اس کیلئے خطرہ راہ ہے تو قرضہ دیکر اپنے مال کو خطرہ راہ سے محفوظ کیا۔ اور جس قرض سے فائدہ حاصل کیا جائے حدیث شریف میں اسکی ممانعت ہے اسلئے یہ صورت مکروہ ہے۔

کتاب الصلح

یہ کتاب صلح کے بیان میں ہے۔

”صلح“ اسم ہے مصالحت مصدر کا جو خاصیت کی ضد ہے۔ ”صلاح“ بمعنی استقامة الحال سے مشتق ہے اور شریعت میں اس عقد سے عبارت ہے جو رافع نزاع ہو۔ ما قبل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ وکالت، کفالہ اور حوالہ سب میں قضاء حاجت کی مسامتہ پائی جاتی ہے اور یہی کچھ صلح میں بھی ہے۔

عقد صلح کرنے والے کو ”مصالح“ کہتے ہیں اور بدل صلح (یعنی جس چیز پر صلح واقع ہو) کو ”مصالح علیہ“ اور مدعی بہ (یعنی جس کا مدعی دعویٰ کرے) کو ”مصالح عنہ“ کہتے ہیں۔

صلح کا رکن وہ ایجاب و قبول ہیں جو صلح کے لئے وضع شدہ ہیں اور اس کے لئے شرط یہ ہے کہ مصالح عند مال ہو یا ایسا حق ہو جس کا عوض لینا جائز ہو جیسے قصاص۔ اور ایسا حق نہ ہو جس کا عوض لینا جائز نہ ہو جیسے حق شفعہ اور کفالہ بالنفس۔

جواز صلح کتاب اللہ، سنت رسول اللہ اور اجماع سے ثابت ہے ”اما الكتاب فبقوله تعالى ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ واما السنة فبقوله ﷺ، ”كُلُّ صُلْحٍ جَائِزٌ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا صُلْحًا أَخْلَ خَرَامًا أَوْ خَرَمَ خِلَالًا“ اور اُمت کا جواز صلح پر اجماع ہے۔

(۱) بِالصُّلْحِ عَلَى قَلْبِهِ أَضْرِبُ (۲) صُلْحٌ مَعَ الْإِرَارِ (۳) وَصُلْحٌ مَعَ سُكُوتٍ وَهُوَ أَنْ لَا يَقْرَأَ الْمُذْعَى عَلَيْهِ وَلَا يُنْكِرُ (۴) وَصُلْحٌ مَعَ انْكَارٍ وَكُلُّ ذَلِكَ جَائِزٌ۔

توجہ:- صلح کی تین قسمیں ہیں، صلح مع اقرار، صلح مع سکوت، اور وہ یہ ہے کہ مدعی علیہ نہ اقرار کرے اور نہ انکار اور صلح مع انکار اور صلح کی یہ تین قسمیں جائز ہیں۔

تشریح:- (۱) صلح کی تین قسمیں ہیں، صلح مع اقرار، صلح مع سکوت، صلح مع انکار،

(۲) صلح مع اقرار یہ ہے کہ مدعی علیہ کے اقرار پر واقع ہو جائے مثلاً زید کے ہاتھ میں زمین ہے مگر نے اس کا دعویٰ کیا زید نے مکر کے دعویٰ کا اقرار کر کے اس سے کسی قدر مال پر صلح کر لیا۔

(۳) صلح مع انکار یہ ہے کہ مدعی علیہ کے انکار پر واقع ہو مثلاً زید کو وہ ہلاصحت میں زید نے مکر کے دعویٰ کا انکار کر کے اس کے

شرع سے بچنے کیلئے کسی قدر مال پر صلح کر لیا۔ (۷) اور صلح مع سکوت یہ ہے کہ مدعی علیہ کے سکوت پر واقع ہو مثلاً مذکورہ بالا صورت میں زید نے بغیر کسی قسم کے اقرار و انکار کے کسی قدر مال پر صلح کر لیا۔

صلح کی یہ تینوں قسمیں جائز ہیں لا طلاق قولہ لعالی ﴿وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ (یعنی صلح بہتر ہے) ”وقولہ علیہ السلام کُلِّ صَلَاحٌ جَائِزٌ فِيمَا بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا صَلَاحًا أَحْلَ حَرَامًا أَوْ حَرَّمَ حَلَالًا۔ رواہ الترمذی“۔ (یعنی ہر صلح مسلمانوں کے درمیان جائز ہے سوائے اس صلح کے جو کسی حرام کو حلال کرے یا حلال کو حرام کرے)۔

(٥) فَإِنْ وَقَعَ الصَّلْحُ عَنْ إِقْرَارٍ أُعْتَبِرَ فِيهِ مَا يُعْتَبَرُ فِي الْبَيَاعَاتِ إِنْ وَقَعَ عَنْ مَالٍ يَمَالٍ (٦) وَإِنْ وَقَعَ عَنْ مَالٍ يَسَالِغَ لِيُعْتَبَرَ بِالْأَجَارَاتِ -

ترجمہ:- پس اگر صلح مدعی علیہ کے اقرار پر واقع ہوئی ہو تو اس میں وہ امور معتبر ہو گئے جو بیوع میں معتبر ہوتے ہیں اگر صلح مال سے بعض مال واقع ہوئی ہو اور اگر صلح مال سے بعض منافع واقع ہوئی ہو تو اس میں اجارات کا اعتبار ہوگا۔

تشریح :- (۵) اگر صلح مدعی علیہ کے اقرار پر واقع ہوئی ہو اور مصالح عنہ و مصالح علیہ دونوں مال ہوں تو یہ صلح بیع کے حکم میں ہوگی کیونکہ ایکس متعاقدین کے حق میں معنی بیع یعنی مبادلہ المال بالمال موجود ہے پس بیع میں جن امور کا اعتبار ہوتا ہے وہ انہیں بھی ہوگا لہذا اگر (مصالح علیہ باعنے) زمین ہو تو انہیں شفعیہ کیلئے حق شفعہ ثابت ہوگا اور انہیں خیار عیب و شرط و رؤیت ثابت ہونگے۔

(۶) اگر صلح مال سے بعض منافع واقع ہوئی ہو تو یہ صلح اجارہ کے حکم میں ہوگی کیونکہ اس میں اجارہ کا معنی (یعنی بعض مال منافع کا مالک ہونا) موجود ہے پس اجارہ میں جن امور کا اعتبار ہوتا ہے وہ اس میں بھی ہوگا۔ لہذا اصول منفعت کی مدت مقرر کرنا شرط ہے اور مقررہ مدت میں کسی ایک کی موت سے صلح باطل ہوگی۔

(٧) وَالصَّلَاحُ عَنِ التَّكْوِينِ وَالْإِنْكَارِ فِي حَقِّ الْمُدْعَى عَلَيْهِ لِإِلْتِزَامِ الْيَمِينِ وَقَطْعِ الْخُصُومَةِ (٨) وَفِي حَقِّ الْمُدْعَى بِخَفْنِ الْمُعَاوَضَةِ (٩) وَإِذَا صَالَحَ عَنْ دَارٍ لَمْ يَجِبْ فِيهَا الشُّفْعَةُ (١٠) وَإِذَا صَالَحَ عَلَى دَارٍ وَجَبَتْ فِيهَا الشُّفْعَةُ.

تو جمعہ :- اور اگر صلح مدعی علیہ کے سکوت یا اسکے انکار سے ہوئی ہو تو یہ مدعی علیہ کے حق میں قطع نزاع اور ختم کافہ یہ ہوگی اور مدعی کے حق میں محاذوف ہوگا اور اگر صلح من دار (یعنی مدعی بہ دار ہو) کی ہو تو اس گھر میں شفع کیلئے حق شفعہ نہیں اور اگر صلح علی دار ہو (یعنی بدل صلح دار ہو) تو اس گھر میں شفع کیلئے حق شفعہ ثابت ہوگا۔

توضیح :- (۷) اگر صلح مدعی علیہ کے سکوت یا اسکے انکار سے ہوئی ہو تو یہ مدعی علیہ کے حق میں قطع نزاع اور قسم کا فدیہ ہوگی کیونکہ مدعی علیہ کا گمان یہ ہے کہ میں مدعی ہوں اسکی ملک ہے تو مصالح علیہ اسکا عوض نہ ہوگا۔ (۸) اور مدعی کے حق میں معاوضہ ہوگا کیونکہ وہ بزمِ خود اپنے حق کا عوض لے رہا ہے لہذا ہر ایک کے ساتھ اسکے اعتقاد کے مطابق معاملہ ہوگا۔

(۹) واذا صالح البع ما نزل به تغریع ہے یعنی اگر مدعی طلبہ کے سکوت یا انکار کے ساتھ صلح عن وار (یعنی مدعی بہ وار ہو) کی ہو تو

اس گھر میں شفع کیلئے حق شفعہ نہیں کیونکہ مدعی علیہ اس گھر کو بزم خود اپنی ملک پر بذریعہ صلح برقرار رکھتا ہے نہ یہ کہ وہ اسکو خرید رہا ہے لہذا اس میں شفعہ نہیں۔ (۱۰) اور اگر صلح علی دار ہو (یعنی بدل صلح دار ہو) تو اس گھر میں شفع کیلئے حق شفعہ ثابت ہوگا کیونکہ مدعی اسکو اپنے مال کا عوض سمجھ کر لے رہا ہے تو یہ اس کے حق میں معاوضہ ہوا لہذا اس میں شفعہ واجب ہوگا۔

الانفاذ :- اى صلح ان قبل رجل صالح آخر على ان يترك حقه فى شىء معين على مال معين فيسقط حق المصالح ولا يلزم المصالح المال الذى صولح به ويجبر على رده لو اخذه ؟

فتاویٰ جواب :- هذا شفع صالح المشتري على ترك حقه فى الشفعة يسقط حقه ولا يلزمه المال ويجبر على رده لو اخذه۔ (الاشباه والنظائر)

(۱۱) وَإِذَا كَانَ الصُّلْحُ عَنْ إِقْرَارٍ فَاسْتَحَقَّ بَعْضُ الْمَصَالِحِ عَنْهُ رَجَعَ الْمُدْعَى عَلَيْهِ بِحِصَّةِ ذَلِكَ مِنَ الْعَوَضِ

(۱۲) وَإِذَا وَقَعَ الصُّلْحُ عَنْ سُكُوتٍ أَوْ انْكَارٍ فَاسْتَحَقَّ الْمُتَارِغُ فِيهِ رَجَعَ الْمُدْعَى بِالْخُصُومَةِ وَرَدَ الْعَوَضُ (۱۳) وَإِنْ اسْتَحَقَّ بَعْضُ ذَلِكَ رَدَّ حِصَّتَهُ وَرَجَعَ بِالْخُصُومَةِ فِيهِ۔

ترجمہ :- اور اگر مدعی علیہ نے مدعی کے دعویٰ کا اقرار کر کے صلح کی پھر مصالح عنہ (یعنی مدعی بہ) میں سے کچھ حصہ کا مستحق نکل آیا تو مدعی علیہ مستحق حصہ کے بمقدار عوض مدعی سے واپس لے گا اور اگر صلح مع سکوت یا مع انکار کی ہو پھر متارغ فیہ (مدعی بہ) کا کوئی اور مستحق نکل آیا تو مستحق کے ساتھ خصومت مدعی کرے اور عوض مدعی علیہ کو واپس کر دے اور اگر اسی صورت میں بعض مدعی بہ کا مستحق نکل آیا تو مدعی بقدر مستحق کے عوض مدعی علیہ کو واپس کر دے اور مستحق میں مستحق کے ساتھ خصومت مدعی کر لے۔

تفسیر :- (۱۱) اگر مدعی علیہ نے مدعی کے دعویٰ کا اقرار کر کے صلح کی پھر مصالح عنہ (یعنی مدعی بہ) میں سے کچھ حصہ میں کسی نے اپنا استحقاق ثابت کر کے مدعی علیہ سے لے لیا تو مدعی علیہ مستحق حصہ کے بمقدار عوض مدعی سے واپس لے گا اسلئے کہ صلح مع اقرار در حقیقت بیع کی طرح معاوضہ مطلقہ ہے اور معاوضہ کا حکم یہی ہے کہ بوقت استحقاق رجوع بقدر مستحق ہوتا ہے۔

(۱۲) اور اگر صلح مع سکوت یا مع انکار کی ہو پھر متارغ فیہ (مدعی بہ) کا کوئی اور مستحق نکل آیا تو مستحق کے ساتھ خصومت مدعی کرے کیونکہ بعض مستحق اس کے ہاتھ میں ہونے کی وجہ سے یہ مدعی علیہ کے قائم مقام ہے)۔ اور مدعی علیہ کا عوض (مصالح علیہ) واپس کر دے اسلئے کہ مدعی علیہ نے مدعی کو عوض اسلئے دیا تھا تاکہ مدعی کی خصومت دفع ہو لیکن جب مدعی بہ کا کوئی اور مستحق نکل آیا تو ظاہر ہوا کہ مدعی کو حق خصومت نہیں تھا اور عوض بلا وجہ اسکے ہاتھ میں آیا لہذا یہ عوض مدعی علیہ کو واپس کر دے۔ (۱۳) اور اگر اسی صورت میں بعض مدعی بہ کا مستحق نکل آیا تو مدعی بقدر مستحق کے عوض مدعی علیہ کو واپس کر دے اور مستحق میں مستحق کے ساتھ خصومت مدعی کر لے اِغْبَارًا لِلْبَعْضِ بِالْكُلِّ۔



(۱۴) وَإِنْ ادَّعَى حَقًّا فِي دَارٍ وَلَمْ يَبَيِّنْهُ فَصُولِيحٌ مِنْ ذَلِكَ عَلَى شَيْءٍ ثُمَّ اسْتَحَقَّ بَعْضُ الدَّارِ لَمْ يَرُدَّ شَيْئاً مِنَ الْعَوَضِ لِأَنَّهُ دَعَاوَاهُ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ لِمَا بَقِيَ۔

ترجمہ :- اور اگر مدعی نے کسی گھر کے کسی غیر معین حصہ میں اپنے حق کا دعویٰ کیا اور مدعی علیہ نے مدعی کے دعویٰ سے کسی شئی پر صلح کر لی پھر اس گھر کے کچھ حصہ کا مستحق نکل آیا تو مدعی عوض (مصالح علیہ) کو واپس نہیں کرے گا اسلئے کہ ہو سکتا ہے کہ مدعی کا دعویٰ مکان کے باقی ماندہ حصہ میں ہوا ہو اس حصہ میں نہ ہوا ہو جس کا مستحق نکل آیا ہے۔ البتہ اگر کل دار کا کوئی مستحق نکل آیا تو پھر مدعی پر عوض (مصالح علیہ) کا واپس کرنا لازم ہوگا کیونکہ اس صورت میں عوض بلا وجہ مدعی کے ہاتھ میں آیا ہے۔

تشریح :- (۱۴) اگر مدعی نے کسی گھر کے کسی غیر معین حصہ میں اپنے حق کا دعویٰ کیا اور مدعی علیہ نے مدعی کے دعویٰ سے کسی شئی پر صلح کر لی پھر اس گھر کے کچھ حصہ کا مستحق نکل آیا تو مدعی عوض (مصالح علیہ) کو واپس نہیں کرے گا اسلئے کہ ہو سکتا ہے کہ مدعی کا دعویٰ مکان کے باقی ماندہ حصہ میں ہوا ہو اس حصہ میں نہ ہوا ہو جس کا مستحق نکل آیا ہے۔ البتہ اگر کل دار کا کوئی مستحق نکل آیا تو پھر مدعی پر عوض (مصالح علیہ) کا واپس کرنا لازم ہوگا کیونکہ اس صورت میں عوض بلا وجہ مدعی کے ہاتھ میں آیا ہے۔

(۱۵) وَالصَّلَاحُ جَائِزٌ مِنْ دَعْوَى الْأَمْوَالِ وَالْمَنَافِعِ وَجَنَائَةِ الْعَمَلِ وَالْخَطَا (۱۶) وَلَا يَجُوزُ مِنْ دَعْوَى خِلْدٍ۔

ترجمہ :- اور صلح جائز ہے مال، منافع، جنایتِ عمد اور جنایتِ خطا کے دعویٰ سے اور جائز نہیں حد کے دعویٰ سے۔

تشریح :- (۱۵) اگر مدعی مال کا دعویٰ کرے تو مدعی علیہ کیلئے اس دعویٰ مال سے صلح کرنا جائز ہے کیونکہ صلح بیع کے معنی میں ہے تو جس چیز کی بیع جائز ہے اس سے صلح بھی جائز ہے۔ اسی طرح اگر مدعی منافع کا دعویٰ کرے تو مدعی علیہ کیلئے اس دعویٰ منافع سے صلح کرنا جائز ہے مثلاً مدعی نے دعویٰ کیا کہ فلاں میت نے میرے لئے اس مکان میں ایک سال تک رہنے کی وصیت کی ہے ورنہ نے انکار یا اقرار کر کے اسکے ساتھ کسی شئی پر صلح کر لی تو یہ جائز ہے کیونکہ اجارات میں عوض منافع لینا جائز ہے تو صلح میں بھی جائز ہوگا۔ اسی طرح جنایتِ عمد سے بھی صلح جائز ہے (مثلاً کسی نے قصداً کسی کا باپ قتل کیا تو مقتول کے ورثہ قاتل سے قصاص لینے کے بجائے کسی شئی پر صلح کر سکتے ہیں) کیونکہ جنایتِ عمد سے صلح کرنا بجز نکاح کے ہاں صلح نکاح و صلح میں سے ہر ایک مبادلة المال بغير المال ہے پس نکاح جائز تو یہ بھی جائز ہوگا۔ اسی طرح جنایتِ خطا سے بھی صلح کرنا جائز ہے (مثلاً کسی نے خطا سے کسی کا باپ قتل کیا تو مقتول کے ورثہ قاتل سے دیت لینے کے بجائے کسی شئی پر صلح کر سکتے ہیں) کیونکہ جنایتِ خطا کا موجب مال ہے اور صلح عن المال جائز ہے۔

(۱۶) دعویٰ حد سے صلح کرنا جائز نہیں مثلاً کسی نے زانی یا چور یا شارب الخمر کو پکڑ لیا انہوں نے حاکم کو پیش نہ کرنے سے کچھ مال دے کر صلح کر لی تو یہ جائز نہیں کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کا حق ہے پکڑنے والے کا حق نہیں اور حق غیر کا عوض لینا جائز نہیں۔

(۱۷) وَإِذَا ادَّعَى رَجُلٌ عَلَى امْرَأَةٍ لِكَاحٍ وَهِيَ تَجْعَلُ لِفَصَالِحَتِهَا عَلَى مَالٍ بَذَلَتْهُ حَتَّى يَتَرَكَ الدَّعْوَى جَازاً وَكَانَ فِي مَعْنَى الْخُلْعِ (۱۸) وَإِذَا ادَّعَتْ امْرَأَةٌ لِكَاحٍ عَلَى رَجُلٍ لِفَصَالِحَتِهَا عَلَى مَالٍ بَذَلَتْ لَهَا لَمْ يُجْزَ۔

ترجمہ :- اور اگر کسی نے کسی عورت پر نکاح کا دعویٰ کیا اور عورت نے انکار کر کے کچھ مال دیکر دعویٰ نکاح سے صلح کر لی تا کہ وہ دعویٰ

چھوڑ دے تو یہ جائز ہے اور یہ صلح مدعی کے حق میں خلع ہے اور اگر عورت نے کسی کی منکوحہ ہونے کا دعویٰ کیا مدعی علیہ نے انکار کر کے کچھ مال دیکر دعویٰ نکاح سے صلح کر لی تو یہ جائز نہیں۔

تشریح :- (۱۷) اگر کسی نے کسی عورت پر نکاح کا دعویٰ کیا اور عورت نے انکار کر کے کچھ مال دیکر دعویٰ نکاح سے صلح کر لی تاکہ وہ دعویٰ چھوڑ دے تو یہ جائز ہے اور یہ صلح مدعی کے حق میں خلع (عورت کا مال دیکر زوج سے طلاق حاصل کرنا خلع ہے) ہے کیونکہ وہ سمجھتا ہے کہ نکاح قائم ہے۔ اور عورت کے حق میں دفع خصومت و فدیہ یہ یقین ہوگا کیونکہ عورت اس دعوے کو ناحق سمجھتی ہے۔

(۱۸) اگر عورت نے کسی کی منکوحہ ہونے کا دعویٰ کیا مدعی علیہ نے انکار کر کے کچھ مال دیکر دعویٰ نکاح سے صلح کر لی تو یہ جائز نہیں کیونکہ مرد نے عورت کو ترک دعویٰ کی غرض سے مال دیا ہے اب اگر عورت کی طرف سے ترک دعویٰ کو فرقت قرار دیا جائے تو شوہر فرقت میں عوض نہیں دیا کرتا ہے اور اگر فرقت نہ قرار دیا جائے تو حال وہی رہیگا جو دعویٰ سے پہلے تھا پس کوئی چیز نہ رہی جس کے مقابلے میں بدل صلح عوض ہو لہذا یہ صلح درست نہ ہوگی۔

(۱۹) وَإِنْ ادَّعى عَلَى رَجُلٍ أَنَّهُ عَبْدُهُ فَصَالَحَهُ عَلَى مَالٍ أَعْطَاهُ جَازًا وَكَانَ لِي حَقُّ الْمُدَّعَى فِي مَعْنَى الْعِنَى عَلَى مَالٍ
ترجمہ :- اور اگر کسی نے دعویٰ کیا کہ فلاں شخص میرا غلام ہے اور مدعی علیہ نے کچھ مال دیکر صلح کر لی تو یہ صلح صحیح ہے اور مدعی کے حق میں یہ آزادی عبد بعوض مال شہرگی۔

تشریح :- (۱۹) اگر کسی نے دعویٰ کیا کہ فلاں شخص میرا غلام ہے اور مدعی علیہ نے کچھ مال دیکر صلح کر لی تو یہ صلح صحیح ہے اور مدعی کے حق میں یہ آزادی عبد بعوض مال شہرگی کیونکہ وہ بزم خود اسکو اپنی ملک سمجھتا ہے اور اگر صلح مع اقرار ہو تو یہ مدعی علیہ کے حق میں بھی حق علی المال ہے ورنہ مدعی علیہ کی طرف سے بدل صلح دفع خصومت کیلئے ہوگا کیونکہ وہ بزم خود کو ترک سمجھتا ہے۔

(۲۰) وَكُلُّ شَيْءٍ رَفَعَ عَلَيْهِ الصُّلْحُ وَهُوَ مُسْتَحَقٌّ بِعَقْدِ الْمُدَّانَةِ لَمْ يُحْمَلْ عَلَى الْمُعَاوَضَةِ وَأَمَّا يُحْمَلْ عَلَى أَنَّهُ اسْتَوْفَى بَعْضَ حَقِّهِ وَأَسْقَطَ بَالِيَهُ كَمَنْ لَهُ عَلَى رَجُلٍ أَلْفٌ دِرْهَمٍ جَبَادٌ فَصَالَحَهُ عَلَى خُمُسٍ مِائَةٍ زَيْوَفٍ جَازًا وَصَارَ كَأَنَّهُ أَبْرَاهُ عَنْ بَعْضِ حَقِّهِ (۲۱) وَلَوْ صَالَحَهُ عَلَى أَلْفٍ مُؤَجَّلَةٍ جَازًا وَكَأَنَّهُ أَجَلَ نَفْسِ الْحَقِّ (۲۲) وَلَوْ صَالَحَهُ عَلَى ذَلَالٍ إِلَى شَهْرٍ لَمْ يُخْزَ.

ترجمہ :- اور ہر وہ چیز جس پر صلح واقع ہوئی جبکہ وہ عقد مدائنت کی وجہ سے واجب ہو تو اس صلح کو معاوضہ پر محمول نہیں کیا جائیگا بلکہ اس بات پر محمول کیا جائیگا کہ مدعی نے اپنا کچھ حق وصول کر لیا اور باقی حق کو ساقط کر دیا جیسے کسی کا دوسرے پر ایک ہزار کھرے درہم تھے اس نے اس شخص سے پانچ سو کھوٹے درہمیں پر صلح کر لی تو یہ صلح جائز ہے اور یہ ایسا ہو گیا گویا کہ مدعی نے اس کو اپنے بعض حق سے بری قرار دیا اور اگر اس نے ایک ہزار میعاد پر صلح کر لی تو یہ بھی جائز ہے گویا اس نے نفس حق کو مؤخر کر دیا اور اگر ایک ماہ تک صلح دنانیر پر کر لی تو یہ جائز نہیں۔

تشریح :- (۲۰) اگر کسی پر عقد یدایت (یعنی البیع بالدرین) کی وجہ سے قرضہ آیا اور اس نے ایسی چیز پر صلح کی جو اس کے قرض کی جس سے ہو اور قرض سے کم ہو تو اس صلح کو قرض کے عوض دینے پر محمول نہیں کیا جائیگا کیونکہ عاقل بالغ جو کام بیابات کرے تو حتی الامکان اسے صحیح کر دکھانا چاہئے جبکہ عوض قرار دینے کی صورت میں اس کے سودی کاروبار ہونے کی صورت پیدا ہوتی ہے لہذا اس کی کو اس بات پر محمول کیا جائیگا کہ قرضخواہ نے اپنے حق کا کچھ حصہ معاف کر کے باقی وصول کیا ہے مثلاً کسی کے دوسرے پر ایک ہزار کھرے درہم ہوں اور قرضخواہ نے پانچ سو پر صلح کر لی تو یہ صلح جائز ہے اور یہ کہا جائے گا کہ اس نے اپنے بعض حق سے مقروض کو بری کر دیا۔

(۲۱) اسی طرح اگر مقروض نے ایک ہزار نقد سے ایک ہزار میعاد پر صلح کر لی تو یہ بھی جائز ہے گویا کہ قرضخواہ نے اپنے اصل قرض میں وقت کی مہلت دیدی کیونکہ ایسے کرنے کو عوض قرار دینا درست نہیں اسلئے کہ درہم کو اسی جیسے درہم کے بدلے ادھار فروخت کرنا (جس سے رب الفسہ لازم آتا ہے) جائز نہیں لہذا مہلت دینے پر محمول کیا جائیگا۔

(۲۲) اگر کسی نے ہزار درہم کے عوض ایک ماہ کی مہلت کے ساتھ دانیر پر صلح کی تو یہ جائز نہ ہوگی کیونکہ عقد یدایت کی وجہ سے دانیر واجب نہیں ہوئے تھے اسلئے اس کو اصل قرضہ میں مہلت دینے پر محمول نہیں کیا جاسکتا اور اس کو معاوضہ قرار دینے کے سوا دوسری کوئی صورت نہیں اور درہم بعوض دینا ادھار فروخت کرنا جائز نہیں اسلئے یہ صلح بھی جائز نہیں۔

(۲۳) وَلَوْ كَانَ لَهُ أَلْفٌ مُّوَجَّلَةٌ فَصَالَحَهُ عَلَى خُمْسٍ مَّا بَلَ خَالَةً لَمْ يَجْزُ (۲۴) وَلَوْ كَانَ لَهُ أَلْفٌ دِرْهَمٌ مُّوَدَّ فَصَالَحَهُ عَلَى خُمْسٍ مَّا بَلَ بَيْضٌ لَمْ يَجْزُ۔

ترجمہ :- اور اگر کسی کے دوسرے پر ہزار درہم میعاد پر قرض کے طور واجب تھے قرضخواہ نے اس کے عوض نقد پانچ سو پر مصالحت کر لی تو یہ صورت جائز نہ ہوگی اور اگر قرضہ ایک ہزار سیاہ درہم ہوں قرضخواہ نے پانچ سو سفید درہم لینے پر صلح کر لی تو یہ صورت جائز نہ ہوگی۔

تشریح :- (۲۳) اگر کسی کے دوسرے پر ہزار درہم میعاد پر قرض کے طور واجب تھے اب قرضخواہ نے اس کے عوض نقد پانچ سو پر مصالحت کر لی تو یہ صورت جائز نہ ہوگی کیونکہ ادھار کے بسبب نقد بہتر ہوتی ہے اور نقد بسبب عقد واجب نہیں ہوتی تھی تو یہ میعاد کا عوض ہے جو کہ حرام ہے۔

(۲۴) اگر قرضہ ایک ہزار سیاہ درہم (کھود درہم) ہوں قرضخواہ نے پانچ سو سفید درہم (کھرہ درہم) لینے پر صلح کر لی تو یہ صورت جائز نہ ہوگی کیونکہ عقد یدایت کی وجہ سے کھرے درہم واجب نہیں ہوئے تھے اور کھرہ ہونا وصف ہے تو ہزار درہم کا عوض پانچ سو درہم زیادتی وصف کے ساتھ ہوئے (نقدین میں وصف معتبر نہیں) لہذا یہ صلح سود پر مشتمل ہونے کی وجہ سے جائز نہیں۔

(۲۵) وَمَنْ وَكَّلَ رَجُلًا بِالصَّلَاحِ عَنْهُ فَصَالَحَهُ لَمْ يَلْزَمْ الْوَكِيلُ مَا صَالَحَهُ عَلَيْهِ (۲۵) إِلَّا أَنْ يَضْمَنَهُ وَالْعَمَلُ لَا يَزِمُ بِالْمَوْكَلِ۔

ترجمہ :- اور جس نے دوسرے کو اپنی طرف سے کسی معاملہ میں صلح کر دینے کا وکیل بنایا اور وکیل نے صلح کر دی تو جس مال پر صلح کرائی

دو وکیل کے ذمہ لازم نہ ہوگا الا یہ کہ وکیل نے بوقت صلح مال دلانے کی ذمہ داری بھی قبول کر لی ہو اور مال موکل پر لازم ہے۔

تشریح:- (۲۵) اگر کسی نے دوسرے کو اپنی طرف سے کسی معاملہ میں صلح کر دینے کا وکیل بنایا اور وکیل نے صلح کرادی تو جس مال پر صلح کرائی وہ وکیل کے ذمہ لازم نہ ہوگا (کیونکہ وکیل کی حیثیت محض سفیر کی ہے کما سند کمرہ) بلکہ موکل کے ذمہ لازم ہوگا کیونکہ اس عقد کی نسبت موکل کی طرف ہوتی ہے کما سند کمرہ (۲۶) البتہ اگر وکیل نے بوقت صلح مال دلانے کی ذمہ داری بھی قبول کر لی ہو جب تو وکیل ذمہ دار ہوگا لانہ حیثیۃ مراخلہ بعقد الضمان لا بعقد المصلح۔

مگر اس صلح سے مراد یہ ہے کہ ایسے حق سے صلح ہوئی ہو جو مال نہ ہو مثلاً قصاص سے صلح ہوئی اور یا مال تو ہو مگر جس قرضہ کا دعویٰ کیا گیا ہو اس کے کچھ حصہ پر صلح ہوئی ہو تو چونکہ ان دو صورتوں (صلح برائے اسقاط قصاص یا اسقاط حصہ قرض کیلئے ہے) جس میں وکیل کی حیثیت محض ایک سفیر کی ہے اسلئے بدل صلح اس پر نہیں بلکہ موکل پر لازم ہوگی۔

(۲۷) فَإِنْ صَالَحَ عَنْهُ عَلَى شَيْءٍ بَغَيْرِ أَمْرِهِ لَمْ يَكُنْ عَلَى أَرْبَعَةِ أَرْبَعٍ إِنْ صَالَحَ بِمَالٍ وَضَعَهُ تَمَّ الصَّلْحُ وَكَذَلِكَ لَوْ قَالَ صَالَحْتُكَ عَلَى أَلْفٍ هَذِهِ أَوْ عَلَى عَبْدِي هَذَا تَمَّ الصَّلْحُ وَلَزِمَهُ تَسْلِيمُهَا إِلَيْهِ وَكَذَلِكَ لَوْ قَالَ صَالَحْتُكَ عَلَى أَلْفٍ وَسَلَّمَهَا إِلَيْهِ وَإِنْ قَالَ صَالَحْتُكَ عَلَى أَلْفٍ وَلَمْ يَسْلَمْهَا إِلَيْهِ فَالْعَقْدُ مَوْفُوتٌ فَإِنْ أَجَازَهُ الْمُدْعَى عَلَيْهِ جَازَ وَلَزِمَهُ الْآلْفُ وَإِلَّا لَمْ يَجْزُ بَطْلٌ۔

ترجمہ:- اگر کسی کی طرف سے اسکے حکم کے بغیر دوسرے شخص نے از خود صلح کرادی تو اس کی چار صورتیں ہو سکتی ہیں۔ فضولی نے مال کے بدلے صلح کرائی اور مال کی ادائیگی کا خود ضامن بھی ہوا تو یہ صلح صحیح ہوگی۔ اور اسی طرح اگر اس نے کہا کہ میں نے تم سے اپنے ان ہزار پر صلح کر لی یا اپنے اس غلام پر صلح کر لی تو یہ صلح پوری ہو جائیگی اور اس کا مدعی کے سپرد کرنا لازم ہوگا۔ اور اسی طرح اگر کہا کہ میں نے تم سے ایک ہزار پر صلح کی اور اس ہزار کو مدعی کے حوالہ کر دیا۔ اور اگر کہا میں نے تم سے ایک ہزار پر صلح کی اور وہ ہزار مدعی کے حوالہ نہیں کیا تو عقد موقوف ہوگی پس اگر مدعی علیہ نے اس کی اجازت دیدی تو عقد جائز ہوگا اور اس کے ذمہ ایک ہزار لازم ہو جائیگا اور اگر اس نے اجازت نہیں دی تو صلح باطل ہوگی۔

تشریح:- (۲۷) اگر کسی کی طرف سے اسکے حکم کے بغیر دوسرے شخص نے از خود صلح کرادی تو اس کی چار صورتیں ہو سکتی ہیں۔ / نمبر ۱۔ فضولی نے مال کے بدلے صلح کرائی اور مال کی ادائیگی کا خود ضامن بھی ہوا تو یہ صلح صحیح ہوگی کیونکہ مدعی علیہ کو صرف برأت حاصل ہوئی اور حصول برأت میں اجنبی اور خصم برابر ہیں تو یہ اس اجنبی کی طرف سے مدعی علیہ پر احسان ہے جیسا کہ کسی مقرض کا قرض کوئی اس پر احسان کرتے ہوئے ادا کر دے۔

/ نمبر ۲۔ بدل صلح کی نسبت اپنے مال کی طرف کی مثلاً کہا کہ میں نے اپنے ان ہزار پر صلح کر دیا یا اپنے اس غلام پر صلح کر دیا تو یہ صلح صحیح ہوگی کیونکہ جب اس نے اپنے ذاتی مال کی طرف صلح کی نسبت کی تو اس نے بدل صلح تسلیم کرنا اپنے اوپر لازم کر دیا بلکہ صلح صحیح ہے۔

ضمیمہ ۳۔ فضولی نے کہا کہ میں ہزار درہم پر صلح کرتا ہوں اور ساتھ ہی یہ ہزار درہم مدی کو دیدئے تو یہ صلح بھی صحیح ہوگی کیونکہ اس سے مدی کا تصور (سلامۃ البدل) حاصل ہو گیا لہذا یہ صلح صحیح ہے۔

ضمیمہ ۴۔ اور اگر فضولی نے کہا کہ میں ہزار درہم پر صلح کرتا ہوں لیکن نہ اپنے مال کی طرف صلح کی نسبت کی اور نہ بدل صلح مدی کو سپرد کیا تو یہ عقد مدی علیہ کی اجازت پر موقوف رہیگا اگر اجازت دیدی تو صلح ہو جائیگی ورنہ نہیں کیونکہ اس صلح کا فائدہ مدی علیہ کو حاصل ہوتا ہے لہذا بصورت اجازت مدی علیہ پر ہزار درہم لازم ہونگے ورنہ صلح باطل ہوگی۔

(۲۸) وَإِذَا كَانَ الذَّيْنُ بَيْنَ الشَّرِيكَيْنِ فَصَالَحَ أَخْلَعَهُمَا مِنْ نَصِيْبِهِ عَلَى تَوْبٍ (۲۹) فَشَرِيكَهُ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ الذَّيْنُ الَّذِي عَلَيْهِ الذَّيْنُ يَنْصِفُهُ وَإِنْ شَاءَ أَخَذَ نِصْفَ التَّوْبِ (۳۰) إِلَّا أَنْ يَضْمَنَ لَهُ شَرِيكَهُ رُبْعَ الذَّيْنِ۔

ترجمہ:- اور اگر دو شریکوں کا ایک شخص پر قرضہ ہو اب اگر ان دو شریکوں میں سے ایک نے اس مقروض کے ساتھ اپنے حصے کے عوض کسی کپڑے پر صلح کر لی تو شریک ثانی کو اختیار ہے چاہے تو اصل مقروض سے اپنا حصہ طلب کرے اور اگر چاہے تو شریک اول سے مصالح بہ کپڑے کا نصف لے لے والا یہ کہ شریک اول شریک ثانی کیلئے ربع دین کا ضامن ہو جائے (تو پھر شریک ثانی کو نصف کپڑا لینے کا حق نہیں)۔

تشریح:- (۲۸) جب دو شریکوں کا ایک شخص پر قرضہ ہو (بشرطیکہ قرضے کا جب ایک ہو مثلاً ایک شخص مر گیا اس کا کسی پر قرضہ ہو اور اس میت کے دو وارث ہوں تو یہ قرضہ اب ان وارثوں کی طرف منتقل ہوگا اور یہ دو وارث اب اس قرضہ میں شریک ہیں) اب اگر ان دو شریکوں میں سے ایک نے اس مقروض کے ساتھ اپنے حصے کے عوض کسی کپڑے پر صلح کر لی تو شریک ثانی کو اختیار ہے چاہے تو اصل مقروض سے اپنا حصہ طلب کرے کیونکہ اس کا حصہ مقروض کے ذمے باقی ہے اسلئے کہ شریک اول نے تو اپنا ہی حصہ قبض کیا ہے۔ (۲۹) البتہ شریک ثانی کو چونکہ حق مشارکت حاصل ہے لہذا اگر چاہے تو شریک اول سے مصالح بہ کپڑے کا نصف لے لے اسلئے کہ شریک اول نے نصف دین پر صلح کیا ہے کیونکہ دین تو مشاع ہے مقروض کے ذمے میں ہوتے ہوئے تقسیم قبول نہیں کرتا لہذا دین کے ہر جزء کے ساتھ شریک ثانی کا حق متعلق ہے تو شریک اول کی صلح شریک ثانی کی اجازت پر موقوف ہے اور جب شریک ثانی نصف کپڑا لیتا ہے تو یہ اجازت عقد ہے لہذا یہ جائز ہے۔

(۳۰) البتہ اگر شریک اول (صلح کرنے والا) شریک ثانی کیلئے ربع دین کا ضامن ہو جائے تو پھر شریک ثانی کو نصف کپڑا لینے کا حق نہیں کیونکہ اس کا حق ربع دین ہے جس کا شریک اول ضامن ہے۔

(۳۱) وَلَوْ اشْتَرَى لِي نِصْفَ نَصِيْبِهِ مِنَ الذَّيْنِ كَانَ لَشَرِيْكَهِ أَنْ يُشَارِكَهُ لِيُخَالِفَ قَبْضَ (۳۲) ثُمَّ يَرْجِعَانِ عَلَى الْغَرَامِ بِالْبَالِي (۳۳) وَلَوْ اشْتَرَى أَخْلَعَهُمَا بِنَصِيْبِهِ مِنَ الذَّيْنِ بِلَعْنَةٍ كَانَ لَشَرِيْكَهِ أَنْ يَضْمَنَهُ رُبْعَ الذَّيْنِ۔

ترجمہ:- اور اگر شریکین میں سے کوئی اپنا نصف قرضہ وصول کر لے تو شریک ثانی کے لئے جائز ہے کہ اس وصول کردہ دین میں شریک ہو جائیگا اور باقی دین کا مطالبہ دونوں ملکر دیون سے کر لیں اور اگر ایک شریک نے مقروض سے اپنے حصہ کے بدلے میں کوئی سامان

خرید لیا تو شریک ثانی کو یہ اختیار ہے کہ شریک اول کو ربع دین کا ضامن بنائے۔

تشریح:- (۳۱) اگر شریکین میں سے کوئی اپنا نصف قرض وصول کر لے تو شریک ثانی کے لئے جائز ہے کہ اس وصول کردہ دین میں شریک ہو جائیگا کیونکہ اول دین مشاع پر قابض ہوا ہے لہذا ثانی اسکے ساتھ شریک ہو جائیگا۔ (۳۲) باقی دین کا مطالبہ وہ دونوں ملکر دیون سے کر لیں کیونکہ جب مقبوض مقدار میں وہ دونوں شریک ہو گئے تو باقی میں بھی بالضرور شرکت برقرار رہے گی۔

(۳۳) اگر ایک شریک نے مقرض سے اپنے حصہ کے بدلے میں کوئی سامان خرید لیا تو شریک ثانی کو اختیار ہے خواہ اصل مقرض سے اپنا حصہ طلب کرے (کیونکہ اسکا قرضہ اصل مقرض کے ذمہ برقرار ہے) اور اگر چاہے تو شریک اول کو ربع دین کا ضامن بنائے کیونکہ شریک اول نے قرضہ کے عوض سامان خریدنے میں بددین کی چشم پوشی کے بھرپور اپنا حصہ وصول کر لیا ہوگا تو ربع دین کے ضامن بنانے میں اس پر کچھ خسارہ نہیں۔

(۳۴) وَإِذَا كَانَ السَّلَامُ بَيْنَ الشَّرِيكَيْنِ لَصَاحِبِ أَخْلَفَهُمَا مِنْ نَصِيْبِهِ عَلَى رَأْسِ الْمَالِ لَمْ يَجُزْ عِنْدَابِي حَيْفَةَ رَحْمَةِ اللَّهِ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَجُوزُ الصَّلْحُ۔

ترجمہ:- اور اگر دو آدمیوں نے بیع سلم کر لی پھر ان میں سے ایک نے اپنے حصہ کے رأس المال پر صلح کر لی تو یہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک جائز نہیں اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ صلح جائز ہے۔

تشریح:- (۳۴) دو آدمیوں نے مل کر ایک بوری گندم میں تیسرے شخص کے ساتھ عقد سلم کیا اور سو روپیہ رأس المال طے پایا شریکین میں سے ہر ایک نے اپنے حصہ کے پچاس روپیہ دے دئے اسکے بعد ایک شریک نے اپنی نصف بوری کے بدلے میں رأس المال (پچاس روپیہ) پر تیسرے شخص (مسلم الیہ) سے صلح کر لی اور رأس المال میں سے اپنا حصہ لے کر سلم چھوڑ دی تو اگر شریک ثانی نے اجازت دے دی تو مقبوض رأس المال اور باقی من المسلم دونوں شریکین میں شریک رہیں گے۔

اگر شریک ثانی نے اجازت نہ دی تو طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک یہ صلح جائز نہیں اسلئے کہ یہ صلح اگر صرف ایک شریک کے حصہ میں جائز قرار دیا جائے تو اس صلح میں قبل القبض دین (یعنی رأس المال جو مسلم الیہ کے ذمہ دین ہے) کی تقسیم لازم آتی ہے اور قبل القبض تقسیم ذین باطل ہے اگر دونوں شریکوں کے حصہ میں جائز قرار دیا جائے تو شریک ثانی کی اجازت ضروری ہے جبکہ وہ نہیں پائی گئی۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک یہ صلح جائز ہے وہ دیگر دیون پر قیاس کرتے ہیں۔



(۳۵) وَإِذَا كَانَتِ التَّرَكَّةُ بَيْنَ وَرَثَةٍ فَأَخْرَجُوا أَحَدَهُمْ مِنْهَا بِمَالٍ أَخْطَوْهُ إِيَّاهُ وَالتَّرَكَّةُ عِقَارٌ أَوْ غَرُوضٌ جَائِزٌ قَلِيلًا كَانَ مَا أَخْطَوْهُ أَوْ كَثِيرًا (۳۶) فَإِنْ كَانَتِ التَّرَكَّةُ لِفَصَّةٍ فَأَخْطَوْهُ ذَهَبًا أَوْ ذَهَبًا فَأَخْطَوْهُ لِفَصَّةٍ فَهُوَ كَذَلِكَ (۳۷) وَإِنْ كَانَتِ التَّرَكَّةُ ذَهَبًا وَفِصَّةً وَغَيْرَ ذَلِكَ فَصَالِحُهُ عَلَى ذَهَبٍ أَوْ لِفَصَّةٍ فَلَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ مَا أَخْطَوْهُ أَكْثَرَ مِنْ نَصِيهِ مِنْ ذَلِكَ الْجِنْسِ حَتَّى يَكُونَ نَصِيهِ بِمِثْلِهِ وَالتَّيَادُةُ بِحَقِّهِ مِنْ بَقِيَّةِ الْمِيرَاثِ۔

ترجمہ :- اور اگر ترکہ چند وارثوں کے درمیان ہوا اور وہ اپنے میں سے ایک کو ترکہ سے کچھ مال دے کر علیحدہ کر دیں اور ترکہ زمین یا سامان ہو تو یہ جائز ہے خواہ اس کو جو دیا کم ہو یا زیادہ اور اگر ترکہ چاندی ہو اور ورثہ اس وارث کو سونا دیں اور یا ترکہ سونا ہو اور ورثہ چاندی دیں تو بھی یہی حکم ہے اور اگر ترکہ سونا، چاندی اور اسباب وزمین ہوں اور ورثہ اس وارث کو صرف سونا یا چاندی دیں تو یہ صلح جائز نہیں جب تک کہ وہ چاندی یا سونا جو اس وارث کو دیا ہے اس مقدار سے زیادہ نہ ہو جو اس وارث کو اسی جنس کے حصے سے پہنچنے والا ہے تاکہ اس کا حصہ اس کے برابر ہو جائے اور زائد مقدار اسکے اس حق کے مقابل ہو جائے جو اس کو باقی میراث میں سے ملتا ہے۔

تشریح :- (۳۵) اگر کسی کا انتقال ہو جائے اور وہ ترکہ میں سامان یا زمین چھوڑ دے اور ورثہ کسی ایک وارث سے یوں صلح کر لیں کہ کچھ مال دے کر میراث سے خارج کر دیں تو یہ صلح صحیح ہے خواہ وہ مال کم ہو جو ورثہ نے اس وارث کو دیا یا زیادہ ہو کیونکہ اس صلح کو بیع قرار دے کر صحیح بنانا ممکن ہے۔ (۳۶) اگر ترکہ چاندی ہو اور ورثہ اس وارث کو سونا دیں۔ یا ترکہ سونا ہو اور ورثہ چاندی دیں تو بھی یہی حکم ہے کہ عوض خواہ قلیل ہو یا کثیر سب جائز ہے کیونکہ یہ بیع الجنس بخلاف الجنس ہے لہذا اس میں مساوات ضروری نہیں۔ مگر چونکہ یہ بیع صرف ہے لہذا اس میں قابض فی المجلس شرط ہے۔

(۳۷) اگر ترکہ سونا، چاندی اور اسباب وزمین ہوں اور ورثہ اس وارث کو صرف سونا یا چاندی دیں تو یہ صلح جائز نہیں جب تک کہ وہ چاندی یا سونا جو اس وارث کو دیا گیا ہے اس مقدار سے زیادہ نہ ہو جو اس وارث کو اسی جنس کے حصے سے پہنچنے والا ہے تاکہ اس کا حصہ اس کے برابر ہو جائے اور زائد مقدار اسکے اس حق کے مقابل ہو جائے جو اس کو باقی میراث میں سے ملتا ہے اور یہ اسلئے تاکہ یہ باکو مغضی نہ ہو۔

(۳۸) وَإِذَا كَانَ فِي التَّرَكَّةِ ذَهَبًا عَلَى النَّاسِ فَأَدْخَلُوهُ فِي الصَّلْحِ عَلَى أَنْ يَخْرُجُوا الْمُصَالِحُ عَنْهُ وَيَكُونَ الدِّينُ لَهُمْ فَالصَّلْحُ بَاطِلٌ (۳۹) فَإِنْ خَرَطُوا أَنْ يُبْرَى الْفُرْمَاءُ مِنْهُ وَلَا يُرْجَع عَلَيْهِمْ بِنَصِيبِ الْمُصَالِحِ عَنْهُ فَالصَّلْحُ جَائِزٌ۔

ترجمہ :- اور اگر میت کے ترکہ میں لوگوں پر کچھ دیون ہوں اور ورثہ دین کو صلح میں اس شرط پر داخل کر دیں کہ مصالح اس سے خارج کر دیں اور یہ دیون (باقی ترکہ کی طرح) دیگر ورثہ کیلئے ہو گئے تو یہ صلح (دین و دینوں میں) جائز نہیں اور اگر یہ شرط کر لیں کہ مصالح (صلح کنندہ) قرضداروں کو اپنے حصہ سے بری کر دے اور اسکے حصہ کیلئے قرضداروں پر رجوع نہیں کیا جائے تو یہ صلح جائز ہے۔

تشریح :- (۳۸) اگر میت کے ترکہ میں لوگوں پر کچھ دیون ہوں اور ورثہ کسی وارث سے اس شرط پر صلح کر لیں کہ یہ دیون باقی ترکہ کی طرح دیگر ورثہ کیلئے ہو گئے تو یہ صلح دین و دینوں میں جائز نہیں کیونکہ اس نے باقی ورثہ کو اپنے حصہ دین کا مالک بنا دیا حالانکہ دیون

کے سوا کسی دوسرے کو دین کا مالک بنانا باطل ہے اور جب حصہ دین میں صلح باطل ہوئی تو کل میں باطل ہوگی کیونکہ عقد ایک ہے۔

(۳۹) البتہ اس کی صحت کا یہ حیلہ ہے کہ یہ شرط کر لیں کہ مصالح (صلح کنندہ) قرضداروں کو اپنے حصہ سے بری کر دے اور اسکے حصہ کیلئے قرض داروں پر جو غنیمتیں کر لیا تو یہ صلح جائز ہے کیونکہ یہ یا تو اسقاط حق ہے اور یا مل یون کو دین کا مالک بنانا ہے جو کہ جائز ہے۔

کتاب الہبۃ

یہ کتاب ہبہ کے بیان میں ہے۔

کتاب الہبہ کی اہل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ صلح میں قضاء حاجت کی مساعدت پائی جاتی ہے یہی کچھ ہبہ میں بھی ہے۔

ہبہ لغت میں اسکو کہتے ہیں کہ دوسرے کو کوئی چیز دی جائے جو اس کیلئے نافع ہو خواہ مال ہو یا غیر مال جیسے "وَهَبْتُ لَكَ مَالًا" وَهَبَ اللَّهُ فَلَانًا وَلَدًا صَالِحًا اور شریعت میں تمسک مال بلا عوض کو ہبہ کہتے ہیں۔ ہبہ کرنے والے کو واہب اور جو چیز ہبہ کی جائے اسکو موہوب اور جس کو ہبہ کیا جائے اسکو موہوب لہ کہتے ہیں اور اتہاب بمعنی قبول الہبہ۔

صحبت ہبہ کی شرائط واہب میں یہ ہیں کہ عاقل، بالغ اور مالک ہو۔ اور موہوب میں یہ ہیں کہ موہوب مقبوض غیر مشاع ہو اور مختار غیر مشغول ہو۔ رکن ہبہ ایجاب اور قبول ہے۔ حکم ہبہ موہوب لہ کے لئے غیر لازم ملک کا ثبوت ہے۔

(۱) وَنَصَحَ الْهَبَةُ بِالْإِيجَابِ وَالْقَبُولِ وَتَتِمُّ بِالْقَبْضِ (۲) فَإِنْ قَبِضَ الْمُوهَبُ لَهُ فِي الْمَجْلِسِ بِغَيْرِ أَمْرِ الْوَاهِبِ جَازٍ (۳) وَإِنْ قَبِضَ بَعْدَ الْإِيجَابِ لَمْ تَصِحَّ إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ لَهُ الْوَاهِبُ فِي الْقَبْضِ۔

توجہ:- ہبہ ایجاب و قبول سے صحیح ہو جاتا ہے اور موہوب لہ کے قبضہ سے تام ہو جاتا ہے اور اگر موہوب لہ نے عقد ہبہ کی مجلس میں مال موہوب پر واہب کے حکم کے بغیر قبضہ کر لیا تو یہ جائز ہے اور اگر موہوب لہ نے مجلس ہبہ سے الگ ہونے کے بعد موہوب پر قبضہ کیا تو جائز نہیں البتہ اگر واہب نے موہوب لہ کو (مجلس ہبہ سے الگ ہونے کے بعد) قبضہ کی اجازت دیدی تو جائز ہے۔

تشریح:- (۱) ہبہ ایجاب و قبول سے صحیح ہو جاتا ہے کیونکہ ہبہ بھی دیگر عقود (جو ایجاب و قبول سے منعقد ہو جاتے ہیں) کی طرح عقد ہے لہذا ہبہ میں بھی ایجاب اور قبول ضروری ہیں۔ اور تام اس وقت ہو جاتا ہے جب موہوب لہ کی طرف سے مجلس میں قبضہ متحقق ہو جائے کیونکہ ہبہ میں موہوب لہ کیلئے ملک ثابت ہوتی ہے اور ثبوت ملک کیلئے قبضہ کا ہونا ضروری ہے۔

(۲) اگر موہوب لہ نے عقد ہبہ کی مجلس میں مال موہوب پر واہب کے حکم کے بغیر قبضہ کر لیا تو یہ استحساناً جائز ہے کیونکہ واہب کی طرف سے ایجاب موہوب لہ کیلئے دلالت الٰہی بالقبض ہے۔

(۳) اگر موہوب لہ نے مجلس ہبہ سے الگ ہونے کے بعد موہوب پر قبضہ کیا تو جائز نہیں کیونکہ ہبہ میں موہوب لہ کا قبضہ کرنا بمنزل قبول کے ہے اور قبول مجلس عقد کے ساتھ خاص ہے لہذا ماہو بمنزل لہ، البتہ اگر واہب نے موہوب لہ کو (مجلس ہبہ سے الگ ہونے کے بعد) قبضہ کی اجازت دیدی تو موہوب لہ کیلئے قبضہ جائز ہے کیونکہ واہب کا اجازت دینا بمنزل عقد جدید کے ہے۔

(۴) وَتَمَقِّدُ الْهَيْبَةَ بِقَوْلِهِ وَهَبْتُ وَنَجَلْتُ وَأَعْطَيْتُ وَأَطَعْتُكَ هَذَا الطَّعَامَ وَجَعَلْتُ هَذَا الثَّوْبَ لَكَ وَأَعْمَرْتُكَ هَذَا الشَّيْءَ وَحَمَلْتُكَ عَلَى هَذِهِ الدَّابَّةِ إِذَا نَوَى بِالْحُمْلَانِ الْهَيْبَةَ۔

ترجمہ :- اور بہہ داہب کے اس طرح کہنے سے منعقد ہو جاتا ہے کہ میں نے بہہ کر دیا، میں نے دیدیا، میں نے بخش دیا، میں نے تم کو یہ کھانا دیدیا، یہ کپڑا میں نے تیرے لئے مخصوص کر دیا، یہ چیزیں میں نے تم کو عمر بھر کے لئے دیدیں، میں نے تم کو اس سواری پر سوار کر دیا جبکہ سوار کرنے سے بہہ کی نیت کی ہو۔

تشریح :- (۴) جن الفاظ سے بہہ منعقد ہو جاتا ہے وہ یہ ہیں ”وہبت“ (میں نے بہہ کر دیا) ”نحلت“ (میں نے عطیہ دے دیا) ”اعطیت“ (بمعنی وہبت) ان میں سے پہلا لفظ تو بہہ کے معنی میں صریح ہے اور ثانی و ثالث بہہ کے معنی میں مجازاً مستعمل ہیں۔ اسی طرح ”اطعمتک هذا الطعام“ (میں نے تجھے یہ طعام کھلایا) سے بھی بہہ منعقد ہو جاتا ہے کیونکہ لفظ اطعام کی اضافت جب اسکا چیز کی طرف ہو جسکی عین کھائی جاتی ہو تو اس سے تملیک عین مراد ہوتی ہے اور اگر اطعام کی اضافت ایسی چیز کی طرف ہو جسکی عین نہیں کھائی جاتی ہو جیسے ”اطعمتک هذه الارض“ (میں نے تجھے یہ زمین کھلائی) تو اس صورت میں اطعام کا معنی عاریت ہوگا۔

اسی طرح ”جَعَلْتُ هَذَا الثَّوْبَ لَكَ“ (میں نے یہ کپڑا تیرے لئے کر دیا) سے بھی بہہ منعقد ہو جاتا ہے کیونکہ لام تملیک کیلئے ہے اسی طرح ”اعمرتک هذا الشَّيْءَ“ (میں نے عمر بھر کیلئے یہ چیز تجھے دیدی) سے بھی بہہ منعقد ہو جاتا ہے ”لقوله عليه السلام فمن اعمر عمرى لى للمعمر له“ (یعنی جس نے دوسرے کو عمری دیا تو یہ عمری اس شخص کے لئے عمر بھر ہے)۔ اسی طرح ”حملتک على هذه الدابة“ (یعنی اس سواری پر تجھے سوار کیا) سے اگر بہہ کی نیت کی ہو تو بہہ منعقد ہو جاتا ہے کیونکہ یہ بہہ کرنے میں چونکہ صریح نہیں اسلئے کہ حمل سوار کرنے کو کہتے ہیں تو یہ عاریت ہوگا لیکن چونکہ بہہ کو بھی تحمیل ہے لہذا ابوقت نیت اسی پر محمول کیا جائیگا۔

(۵) وَلَا تَجُوزُ الْهَيْبَةُ لِمَا يُقَسَّمُ إِلَّا مُحْزَراً مَقْسُومَةً (۶) وَهَيْبَةُ الْمُشَاعِ لِمَا لَا يُقَسَّمُ جَائِزَةً (۷) وَمَنْ وَهَبَ شِقْصاً مُشَاعاً فَالْهَيْبَةُ فَايِسَةٌ فَإِنْ قَسَمَهُ وَسَلَّمَهُ جَازَ (۸) وَلَوْ وَهَبَ ذَقِيقاً لِمَنْ جُنْطَةٌ أَوْ ذُهْناً فَمِنْ سَمِيمٍ فَالْهَيْبَةُ فَايِسَةٌ فَإِنْ طَخَنَ وَسَلَّمَهُ لَمْ يَجْزُ۔

ترجمہ :- اور جو چیز تقسیم ہو سکتی ہے اس کا بہہ جائز نہیں الا یہ کہ حقوق سے فارغ ہو اور تقسیم شدہ ہو اور مشترک چیز کا بہہ جو ناقابل تقسیم ہو جائز ہے اور اگر کسی نے (قابل تقسیم) مشترک چیز کا ایک غیر مقسوم ککڑا بہہ کیا تو یہ بہہ فاسد ہے البتہ اگر داہب نے ککڑے کو تقسیم کر کے موہوب لہ کو سپرد کیا تو یہ جائز ہے اور اگر کسی نے وہ آٹا جو گندم میں ہے یا وہ تیل تو تیل میں ہے بہہ کیا تو یہ بہہ فاسد ہے پس اگر داہب نے گندم کو پس کر آٹا (یا تیل سے تیل نکال کر) موہوب لہ کے سپرد کیا تو یہ بہہ جائز نہ ہوگا۔

تشریح :- (۵) جو چیز بعد از تقسیم بھی قابل انقار ہو تقسیم اس کے لئے معضرنہ ہوا ایسی چیز کا بہہ جائز نہیں مگر یہ کہ قوز ہو (یعنی ملک داہب اور حقوق داہب سے فارغ ہو) لہذا درخت پر لگے ہوئے پھل کا بہہ درخت کے بغیر اور زمین پر کھڑی کھیتی کا بہہ زمین کے بغیر جائز نہ

ہوگا۔ اسی طرح ایسی چیز کا مقسوم ہونا بھی شرط ہے کیونکہ تقسیم کر کے قبضہ کامل اس میں ممکن ہے لہذا قبضہ قاصر پر اکتفاء نہیں کیا جائیگا اور بلا تقسیم قبضہ قاصر ہے۔

(۶) جو چیز تقسیم نہ ہو سکے یعنی جو بعد از تقسیم بالکل قابل اشتغال نہ رہے (جیسے ایک غلام یا ایک داب) یا جو اشتغال قبل از تقسیم ہو سکتا تھا وہ بعد از تقسیم فوت ہو جائے (جیسے بیت صغیر و حمام صغیر وغیرہ) تو اس کا مشاعا یعنی بغیر تقسیم بہ جائز ہے کیونکہ ایسی چیز میں صرف قبضہ قاصر ممکن ہے لہذا اسی پر اکتفاء کیا جائیگا۔

(۷) اگر کسی نے قابل تقسیم مشترک چیز کا ایک غیر مقسوم کٹزا بہ کیا تو یہ بہ فاسد ہے کیونکہ قابل تقسیم چیز میں بلا تقسیم قبضہ قاصر ہے جس پر اکتفاء نہیں کیا جائیگا البتہ اگر واہب نے کٹڑے کو تقسیم کر کے موہوب لہ کو سپرد کیا تو یہ جائز ہے کیونکہ بہ کا اتمام قبضہ سے ہوتا ہے اور بوقت قبضہ شیوع و شرکت نہیں تو گویا واہب نے غیر مشترک چیز کا بہ کیا۔

(۸) اگر کسی نے وہ آٹا جو گندم میں ہے یا وہ تل تو تیل میں ہے بہ کیا تو یہ بہ فاسد یعنی باطل ہے پس اگر واہب نے گندم کو بیس کر آٹا یا تیل سے تیل نکال کر موہوب لہ کے سپرد کیا تو یہ بہ جائز نہ ہوگا کیونکہ بوقت بہ موہوب چیز معدوم ہے اور معدوم چیز بطل ملک نہیں ہوتی لہذا یہ عقد باطل ہے۔

(۹) وَإِذَا كَانَتْ الْقَيْنُ لِي يَدِ الْمُوْهَبِ لَهُ مَلَكَهَا بِالْهَبَةِ وَإِنْ لَمْ يُجِدْ فِيهَا قَبْضًا (۱۰) وَإِذَا رَهَبَ الْآبُ لِابْنِهِ الصَّغِيرِ هَبَةً مَلَكَهَا الْآبُ بِالْفَقْدِ (۱۱) وَإِنْ رَهَبَ لَهُ أَجْنَبِي هَبَةً نَعَتْ بِقَبْضِ الْآبِ۔

ترجمہ :- اگر موہوب بہ چیز موہوب لہ کے ہاتھ میں ہو تو بہ سے موہوب لہ اس کا مالک ہو جائیگا اگر چہ قبضہ کی تجدید نہ کرے اور اگر باپ نے اپنے نابالغ بچے کو کوئی چیز بہ کیا تو بچہ عقد بہ سے اس کا مالک ہو جاتا ہے اور اگر نابالغ بچہ کو کسی اجنبی نے کوئی چیز بہ کیا تو یہ باپ کے قبضہ سے تام ہو جائیگا۔

تفسیر :- (۹) اگر موہوب بہ چیز موہوب لہ کے ہاتھ میں ہو تو بہ سے موہوب لہ اس کا مالک ہو جائیگا اگر چہ قبضہ کی تجدید نہ کرے کیونکہ عین موہوب اس کے قبضہ میں ہے اور قبضہ ہی شرط ہے۔ (۱۰) اگر باپ نے اپنے نابالغ بچے کو کوئی چیز بہ کیا تو بچہ عقد بہ سے اس کا مالک ہو جاتا ہے اگر چہ تجدید قبضہ نہ کرے اس لئے کہ بچے کا باپ بچے کی طرف سے قبضہ کر لیا اور حال یہ ہے کہ موہوب بہ چیز باپ کے قبضے میں موجود ہے تو یہی قبضہ قبضہ بہ کا قائم مقام ہو جائیگا۔

(۱۱) اگر نابالغ بچہ کو کسی اجنبی نے کوئی چیز بہ کیا تو یہ باپ کے قبضہ سے تام ہو جائیگا کیونکہ باپ بچے کے حق میں ان امور کا بھی مالک ہے جو لعل و نقصان دونوں کا محمل ہوں تو ایسے امر کا تو بطریقہ اولیٰ مالک ہوگا جو محض نافع ہو لہذا باپ کو قبضہ کی ولایت حاصل ہے۔



(۱۲) وَإِذَا رُهِبَ لِلنِّسَمِ هَبَةٌ فَقَبْضُهَا لَهُ وَلَيْتَهُ جَارٌ (۱۳) فَإِنْ كَانَ لِي جِجَرُ أَمَهُ فَقَبْضُهَا لَهُ جَانِزٌ (۱۴) وَكُلُّ الْكَلِّ إِنْ كَانَ لِي جِجَرُ أَجْنَبِيٍّ يَرْبِيَهُ فَقَبْضُهُ لَهُ جَانِزٌ (۱۵) وَإِنْ قَبْضُ الصَّبِيِّ الْهَبَةُ بِنَفْسِهِ وَهُوَ يَنْقُلُ جَارٌ۔

ترجمہ:- اور اگر یتیم کیلئے کوئی چیز بہہ کی گئی اور اسکے دلی نے سوہو بہ چیز پر قبضہ کر لیا تو یہ جائز ہے اور اگر یتیم ماں کی پرورش میں ہو تو یتیم کیلئے ماں کا قبضہ جائز ہے اور اسی طرح اگر یتیم کسی اجنبی کی پرورش و تربیت میں ہو تو اس کیلئے اجنبی کا قبضہ جائز ہے اور اگر بچے نے خود ہی سوہو بہ چیز پر قبضہ کر لیا تو یہ جائز ہے بشرطیکہ بچہ سمجھدار ہو۔

تشریح:- (۱۲) اگر یتیم کیلئے کوئی چیز بہہ کی گئی اور اسکے دلی نے سوہو بہ چیز پر قبضہ کر لیا (دلی سے مراد باپ کا وصی ہے یا یتیم کا دادا ہے یا دادا کا وصی ہے) تو یہ جائز ہے کیونکہ یہ لوگ باپ کے قائم مقام ہیں لہذا ان کو یتیم پر ولایت حاصل ہے۔

(۱۳) اگر یتیم ماں کی پرورش میں ہو تو یتیم کیلئے ماں کا قبضہ جائز ہے کیونکہ جو امور بچے یا اسکے مال کی حفاظت کی طرف راجع ہوں ان میں ماں کو ولایت حاصل ہے اور سوہو بہ چیز پر قبضہ کرنا از باب حفاظت یتیم ہے کیونکہ وہ مال کے بغیر زندہ نہیں رہ سکتا۔

(۱۴) اسی طرح اگر یتیم کسی اجنبی کی پرورش و تربیت میں ہو تو اس کیلئے اجنبی کا قبضہ جائز ہے کیونکہ اجنبی کو اس پر ولایت معتبرہ حاصل ہے لہذا جبہ ہے کہ کوئی دوسرا اجنبی اس بچے کو اس کے ہاتھ سے نہیں نکال سکتا لہذا یہ اجنبی ہر ایسے امر کا مالک ہوگا جو بچے کے حق میں محض نافع ہو۔ (۱۵) اگر بچے نے خود ہی سوہو بہ چیز پر قبضہ کر لیا تو یہ جائز ہے بشرطیکہ بچہ سمجھدار ہو کیونکہ بچہ خالص نافع امر میں بالغ کی طرح ہے۔

(۱۶) وَإِنْ وَهَبَ الْإِنَانُ مِنْ وَاحِدٍ دَارَ أَجَارٍ (۱۷) وَإِنْ وَهَبَ وَاحِدٌ مِنْ اثْنَيْنِ دَارَ أَلَمٍ تَصَحَّ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَا رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَصَحَّ۔

ترجمہ:- اور اگر دو آدمیوں نے گھر (یا جو بھی قابل تقسیم چیز ہو) ایک آدمی کو بہہ کیا تو یہ جائز ہے اور اگر ایک شخص نے دو آدمیوں کو ایک گھر بہہ کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ بہہ جائز نہیں اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک یہ بہہ صحیح ہے۔

تشریح:- (۱۶) اگر دو آدمیوں نے گھر (یا جو بھی قابل تقسیم چیز ہو) ایک آدمی کو بہہ کیا تو یہ جائز ہے کیونکہ انہوں نے مجموعہ مکان سپرد کیا اور سوہو بہ لے نے مجموعہ مکان پر قبضہ کیا لہذا یہاں شیوع نہیں۔ (۱۷) اگر ایک شخص نے دو آدمیوں کو ایک گھر بہہ کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ بہہ جائز نہیں کیونکہ یہ ان دو میں سے ہر ایک کو نصف مشاع کا بہہ ہے لہذا الزوم شیوع کی وجہ سے یہ بہہ جائز نہیں۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک یہ بہہ صحیح ہے کیونکہ یہ ان دونوں کو یکبارگی بہہ ہے اس لئے کہ تملیک ایک ہی ہے لہذا شیوع متحقق نہ ہوگا۔ راجع قول امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا ہے۔



(۱۸) وَإِذَا وَهَبَ لِأَخِيهِ هَبَةً فَلَهُ الرَّجُوعُ فِيهَا (۱۹) إِلَّا أَنْ يُعَوِّضَ عَنْهَا أَوْ يَزِيدَ زِيَادَةً مُتَّصِلَةً أَوْ يَمُوتَ أَحَدًا لِمُتَعَالِلَيْنِ أَوْ يُخْرِجَ الْهَبَةَ مِنْ مِلْكِ الْمُوْهُوبِ لَهُ۔

ترجمہ:- اور اگر وہاب نے کسی اجنبی کو کوئی چیز ہبہ کی تو اب وہاب کو ہبہ میں رجوع کرنا جائز ہے الا یہ کہ وہ ہبہ اس کا معاوضہ دے یا اس میں ایسی زیادتی کر لے جو متصل ہو یا متعاقبین میں سے کوئی مر جائے یا موہوب موہوبہ کی ملک سے نکل جائے۔
تشریح:- (۱۸) اگر وہاب نے کسی اجنبی کو کوئی چیز ہبہ کی اور موہوب لہ نے موہوب چیز پر قبضہ بھی کر لیا تو اب وہاب کو ہبہ میں رجوع کرنا اور موہوب ہبی کو واپس لے لینا جائز ہے کیونکہ عادیۃ الناس یہ ہے کہ ہبہ سے انکا مقصود عوض لینا ہوتا ہے پس عوض نہ ملنے کی صورت میں وہاب کو فسخ کا اختیار ہوگا کیونکہ اس عقد میں فسخ ہونے کی صلاحیت ہے۔ اور یہ حکم قضاء ہے دینارہ رجوع فی الہبہ مکروہ ہے۔
(۱۹) قوله الا ان يعوضه الخ یہاں سے امام قدوری رحمہ اللہ رجوع فی الہبہ کے کچھ موانع کا ذکر فرماتے ہیں۔ / نمبر ۱۔
جب موہوب لہ موہوب کا عوض دے اور وہاب اسکو قبضہ کر لے تو وہاب کو رجوع کا حق نہیں کیونکہ وہاب کو مقصود ہبہ حاصل ہو گیا بشرطیکہ اس وقت ایسا لفظ ذکر ہو جس سے وہاب یہ سمجھے کہ یہ ہبہ کا عوض ہے۔

/ نمبر ۲۔ اگر عین موہوب میں کوئی ایسی زیادتی متصل ہوگئی جس سے اسکی قیمت بڑھ گئی مثلاً موہوب زمین تھی موہوب لہ نے اس میں عمارت بنادی یا درخت لگا دئے یا موہوب کوئی حیوان تھا موہوب لہ نے اسے کھلا پلا کر فرہ کر دیا تو اس صورت میں وہاب رجوع نہیں کر سکتا کیونکہ اگر وہاب اس زیادتی کے بغیر رجوع کرنا چاہے تو یہ ممکن نہیں اور اگر زیادتی کے ساتھ رجوع کرنا چاہے تو یہ بھی نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ زیادتی عقد ہبہ میں داخل نہیں۔

/ نمبر ۳۔ اگر احد المتعاقبین (وہاب یا موہوب لہ) میں سے کوئی مر گیا تو بھی ہبہ میں رجوع نہیں ہو سکتا کیونکہ اگر موہوب لہ مر گیا تو ملک اسکے ورثہ کی طرف منتقل ہوگئی تو جیسے اسکی زندگی میں انتقال ملک کے بعد وہاب کیلئے رجوع جائز نہیں اسی طرح مرنے کے بعد انتقال ملک کی وجہ سے رجوع جائز نہ ہوگا اور اگر وہاب مر گیا تو چونکہ اسکے ورثہ عقد ہبہ کے لحاظ سے اجنبی ہیں لہذا اس صورت میں بھی رجوع جائز نہیں۔

/ نمبر ۴۔ اگر موہوب موہوب لہ کی ملک سے خارج ہو جائے (آگے فروخت کر لے یا کسی دوسرے کو ہبہ کر لے) تو وہاب رجوع نہیں کر سکتا کیونکہ ملک سے نکال کر آگے فروخت کر لے اور ہبہ کرنے پر تو وہاب نے موہوب لہ کو مسلط کیا ہے لہذا اب وہاب کو اسکے توڑنے کا حق نہ ہوگا۔

(۲۰) وَهَبَ هَبَةً لِلدِّي رَحِمَ مَنْحَرَمٍ مِنْهُ فَلَا رَجُوعَ فِيهَا (۲۱) وَكَذَلِكَ مَا وَهَبَ أَحَدُ الزَّوْجَيْنِ مِنَ الْآخَرِ۔

ترجمہ:- اور اگر کسی نے اپنے (ای رجم محرم کو کوئی چیز ہبہ کی تو اب وہاب کو رجوع کا حق نہیں اور اسی طرح اگر احد الزوجین میں سے ایک نے دوسرے کو کوئی چیز ہبہ کی (تو بھی وہاب کو حق رجوع نہیں)۔

تشریح :- (۲۰) اگر کسی نے اپنے ذی رحم محرم کو کوئی چیز ہبہ کی تو اب واپب کو رجوع کا حق نہیں کیونکہ اس ہبہ سے مقصود صلہ رحمی تھی جو کہ حاصل ہوگئی۔ (۲۱) اسی طرح اگر احد الزوجین میں سے ایک نے حالت زوجیت میں دوسرے کو کوئی چیز ہبہ کی تو بھی واپب کو حق رجوع نہیں کیونکہ انہیں بھی صورت قرابت کی طرح صلہ رحمی مقصود ہے جو کہ حاصل ہوگئی۔

الانقلاز :- ای اب وھب لابنہ ولہ الرجوع ؟

مقل :- اذا كان الابن مملوكا لا جنسی وجهه انه اذا كان مملوكا تكون الهبة لمالكه لان المملوك لا يملك ۔

(الاشباه والنظائر)

(۲۲) **وَإِذَا قَالَ الْمُؤْتَبَرُ لَهُ لِلَّوَاهِبِ خُذْ هَذَا عَوْضًا عَنْ هَبِّكَ أَوْ بَدَلًا عَنْهَا أَوْ فِي مُقَابَلَتِهَا لَقَبْضَهُ الْوَاهِبُ سَقَطَ الرَّجُوعُ** (۲۳) **وَإِنْ عَوَّضَهُ أَجْنَبِيٍّ عَنِ الْمُؤْتَبَرِ لَهُ مُتَبَرِّعًا لَقَبْضُ الْوَاهِبِ الْعَوْضَ سَقَطَ الرَّجُوعُ**۔

ترجمہ :- اور اگر موہوب نے واپب کو اسکے ہبہ کا عوض دیتے ہوئے کہا لو یہ تیرے ہبہ کا عوض ہے یا تیرے ہبہ کا بدلہ لویا یہ تیرے ہبہ کے مقابلہ میں لو اور واپب نے بھی اس عوض پر قبضہ کر لیا تو واپب کا حق رجوع ساقط ہو جائیگا اور اگر موہوب نے کسی اجنبی نے واپب کو اسکے ہبہ کا عوض دیدیا اور واپب نے بھی عوض پر قبضہ کر لیا تو حق رجوع ساقط ہو جائیگا۔

تشریح :- (۲۲) اگر موہوب نے واپب کو اسکے ہبہ کا عوض دیتے ہوئے کہا ”خُذْ هَذَا عَوْضًا عَنْ هَبِّكَ أَوْ بَدَلًا عَنْهَا“ (یعنی لو یہ تیرے ہبہ کا عوض ہے یا تیرے ہبہ کا بدلہ ہے یا یہ تیرے ہبہ کے مقابلہ میں لو) یا اور کوئی ایسا لفظ کہ جس میں تصریح ہو کہ یہ کل موہوب کا عوض ہے اور واپب نے بھی اس عوض پر قبضہ کر لیا تو واپب کا حق رجوع ساقط ہو جائیگا کیونکہ واپب کا مقصود عوض پانا تھا وہ حاصل ہو گیا۔

(۲۳) اسی طرح اگر موہوب نے کسی اجنبی نے تبرعاً یا یا مر موہوب نے واپب کو اسکے ہبہ کا عوض دیدیا اور واپب نے بھی اس پر قبضہ کر لیا تو حق رجوع ساقط ہو جائیگا کیونکہ عوض دینا اسقاط حق کیلئے ہے تو یہ اجنبی کی طرف سے بھی صحیح ہوگا جس طرح کہ خلع اور صلح کا عوض اجنبی کی طرف سے صحیح ہوتا ہے۔

(۲۴) **وَإِذَا اسْتَحَقَّ نِصْفَ الْهَبَةِ رَجَعَ بِنِصْفِ الْعَوْضِ (۲۵) وَإِنْ اسْتَحَقَّ نِصْفَ الْعَوْضِ لَمْ يَرْجَعْ فِي الْهَبَةِ بِشَيْءٍ (۲۶) إِلَّا أَنْ يَرُدَّ مَا بَقِيَ مِنَ الْعَوْضِ ثُمَّ يَرْجَعْ فِي كُلِّ الْهَبَةِ**۔

ترجمہ :- اور اگر نصف موہوب کا کوئی اور مالک لکل آیا تو موہوب نے اپنا نصف عوض واپب سے واپس لے سکتا اور اگر عوض کے نصف کا کوئی استحقاق لکل آیا تو واپب یہیں کر سکتا کہ اپنا نصف موہوب واپس لے لے البتہ اگر واپب باقی ماندہ عوض موہوب نے کو واپس کر لے تو اپنا کل موہوب (موہوب لہ سے) واپس لے سکتا ہے۔

تشریح :- (۲۴) اگر موہوب نے موہوب کا عوض دیدیا بعد میں نصف موہوب کا کوئی اور مالک لکل آیا تو موہوب نے اپنا نصف عوض

واہب سے واپس لے سکتا کیونکہ نصف عوض کے مقابلہ جو نصف موہوب تھا وہ موہوب لے کے لئے سالم نہ رہا۔ (۲۵) اور اگر موہوب لے کر طرف سے دئے ہوئے عوض کے نصف کا کوئی مستحق نکل آیا تو واہب یہ نہیں کر سکتا کہ اپنا نصف موہوب واپس لے لے کیونکہ جس قدر عوض باقی ہے وہ ابتداءً کل موہوب کا عوض ہو سکتا ہے اور جو ابتداءً کل کا عوض ہو سکتا ہو وہ بقاءً بھی کل کا عوض ہو سکتا ہے۔

(۲۶) البتہ اگر واہب باقی ماندہ عوض موہوب لے کر واپس کر لے تو اپنا کل موہوب موہوب لے سے واپس لے سکتا ہے کیونکہ واہب نے اپنا حق رجوع اس لئے ساقط کیا تاکہ پورا عوض اسکے لئے سالم رہے اور جب پورا عوض سالم نہ رہا تو اس کو حق ہے کہ باقی ماندہ عوض واپس کر لے اور بہہ میں رجوع کر لے کیونکہ اب بہہ بلا عوض ہے جس میں واہب کو حق رجوع حاصل ہے۔

(۲۷) وَلَا تَصِغَ الرُّجُوعُ إِلَّا بِتَوْضِيحِهِمَا أَوْ بِحُكْمِ الْحَاكِمِ۔

ترجمہ:- اور بہہ میں رجوع کرنا صحیح نہیں مگر یہ کہ دونوں راضی ہوں یا حاکم حکم کرے۔

تفسیر:- (۲۷) یہ تو پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ واہب کو حق رجوع حاصل ہے مگر رجوع کرنے کی دو صورتیں ہیں۔ / نمبر ۱۔ واہب دو موہوب لے دونوں موہوب کے واپس کرنے پر راضی ہو جائیں۔ / نمبر ۲۔ واہب حاکم کی پکھری میں درخواست دے کہ میرا موہوب موہوب لے سے واپس دلا دے۔

پس اگر واہب نے قضاءً قاضی یا باہمی رضامندی کے بغیر موہوب واپس لے لیا تو یہ جائز نہ ہوگا کیونکہ بہہ سے واہب کا جو مقصود ہے اسکے حاصل ہونے اور نہ ہونے میں خفاء ہے اسلئے کہ اگر بہہ سے مقصود ڈاٹ تھا تو وہ تو حاصل ہو چکا اور اگر مقصود عوض پانا تھا تو وہ حاصل نہیں ہوا ہے پس آپس تردد پیدا ہوا تو فیصلہ کیلئے قضاءً قاضی یا طرفین کی رضامندی ضروری ہے۔

(۲۸) وَإِذَا تَلَفَتِ الْعَيْنُ الْمَوْهُرُ بِنَفْسِهَا سَحَقًا مُسْتَحَقًّا فَصَمَنَ الْمَوْهُرُوبُ لَهُ لَمْ يَرْجِعْ عَلَى الْوَاهِبِ بِشَيْءٍ (۲۹) وَإِذَا تَقَابَضَا صَحَّ الْقَفْذُ وَكَانَ فِي حُكْمِ الْبَيْعِ يَرُدُّ بِالْقَيْبِ وَخِيَارِ الزَّوْتَةِ وَيَجِبُ لَهَا الشُّفْعَةُ۔

ترجمہ:- اور اگر مال موہوب ضائع ہو جائے پھر اس تلف شدہ موہوب میں کوئی اجنبی شخص اپنا استحقاق ثابت کر کے موہوب لے سے ضمان لے لے تو موہوب لے واہب سے کچھ نہیں لے سکتا اور اگر واہب نے بشرط معین عوض کوئی چیز بہہ کی تو دونوں عوضوں پر مجلس میں قبضہ کرنا ضروری ہے اور جب دونوں نے قبضہ کر لیا تو عقد بہہ درست ہو جائیگا اور یہ بہہ بیع کے حکم میں ہوگا چنانچہ عیب اور خیار ردیت کی وجہ سے واپس کیا جاسکے گا اور اس میں شفعہ واجب ہوگا۔

تفسیر:- (۲۸) اگر مال موہوب موہوب لے کے ہاں ضائع ہو جائے پھر اس تلف شدہ موہوب میں کوئی اجنبی شخص اپنا استحقاق ثابت کر کے موہوب لے سے ضمان لے لے تو موہوب لے واہب سے کچھ نہیں لے سکتا کیونکہ یہ عقد تبرع ہے تو موہوب لے سلاستی موہوب کا مستحق نہ ہوگا۔

(۲۹) اگر واہب نے بشرط معین عوض کوئی چیز بہہ کی تو آپس بہہ کی شرائط معتبر ہوگی لہذا عوضین پر مجلس میں قبضہ کرنا ضروری

ہے۔ اور عیسیٰ کا توڑ ہونا اور عیسیٰ میں عدم شیوع شرط ہوگا کیونکہ یہ ابتداء باعتبار تسبیہ کے بہہ ہے۔ (۳۰) اور جب عیسیٰ پر قبضہ کر لے تو یہ عقد صحیح ہے اب ابتداء یہ بیع کے حکم میں ہے کیونکہ انہیں عوض پایا جاتا ہے لہذا ابوجہ عیب و خیار رویت کے رد کیا جاسکتا ہے اور انہیں شلج کیلئے حق شفعہ بھی ثابت ہوگا۔

(۳۱) وَالْعُمَرَى جَائِزَةٌ لِلْمُعْتَمِرِ لَهُ فِي حَالِ حَيَاتِهِ وَلَوْ زَوَّجَتْهُ بَعْدَ مَوْتِهِ (۳۲) وَالرَّقَبَىٰ بَاطِلَةٌ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ جَائِزَةٌ۔

ترجمہ:- اور عمری معمر لہ کے لئے اس کے زندگی میں جائز ہے اور اس کی موت کے بعد اس کے ورثہ کے لئے جائز ہے اور رقبی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک باطل ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں جائز ہے۔

تشریح:- (۳۱) عمری یہ ہے کہ ایک شخص دوسرے سے کہے کہ میرا یہ مکان تجھے دوں گا تیرے مدتِ عمر تک اور جب تو مر گیا تو میں یہ مکان واپس لوں گا تو عمری کی یہ صورت جائز ہے یہ مکان معمر لہ کی زندگی تک معمر لہ کا ہوگا اسکے مرنے کے بعد اسکے ورثہ کو ملے گا لہذا اس معمر لہ کا مالک ہونا صحیح ہے اور معمر کی یہ شرط، جب تو مرے گا تو میں یہ مکان واپس لوں گا، باطل ہے کیونکہ یہ بھی درحقیقت بہہ ہے اور بہہ شرط فاسد کی وجہ سے باطل نہیں ہوتا۔

(۳۲) رقبی یہ ہے کہ مالک مکان دوسرے سے کہے ”ذَا دِنِي لَكَ رَقَبَى“ یعنی اگر میں تجھ سے پہلے مر جاؤں تو یہ گھم تیرا ہے اور اگر تو مجھ سے پہلے مر گیا تو میرا ہے۔

طرفین کے نزدیک رقبی باطل ہے کیونکہ اس میں ہر ایک دوسرے کی موت کا منتظر رہتا ہے تو انہیں تملیک کی تعلیق بالخطر ہے جو جائز نہیں جب رقبی باطل ہو تو بطور رقبی دیا ہوا مکان عاریت ہوگا۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک رقبی جائز ہے کیونکہ ”داری لک“ سے تملیک حاصل ہوگی اب داہب کا ”رقبی“ کہنا شرط فاسد ہے اور بہہ شرط فاسد کی وجہ سے باطل نہیں ہوتا خود شرط فاسد باطل ہوتی ہے۔ طرفین کا قول رائج ہے۔

(۳۳) وَمَنْ زَوَّجَ بَخَارِيَةً إِلَّا خَمَلَهَا صَحَّتِ الْهِنَةُ وَيَطْلُ الْأَسْتِثَاءُ۔

ترجمہ:- اور جس نے باندی بہہ کی بکرا اسکے حمل کو مستثنیٰ کر لیا تو بہہ صحیح ہوگا اور حمل کا استثناء باطل ہوگا۔

تشریح:- (۳۳) اگر داہب نے باندی بہہ کی بکرا اسکے حمل کو مستثنیٰ کر لیا تو بہہ باندی و حمل دونوں میں صحیح ہوگا اور حمل کا استثناء باطل ہوگا کیونکہ استثناء اسی محل میں عمل کرتا ہے جس میں عقد عمل کرتا ہو جبکہ عقد بہہ حمل میں عمل نہیں کرتا یوں کہ باندی کے سوی صرف حمل بہہ کیا جائے تو یہ جائز نہیں کیونکہ حمل تو ایک وصف اور تابع ہے جیسے اطراف باندی (یعنی ہاتھ پاؤں وغیرہ) پس جب اس کا مستقل طور پر بہہ صحیح نہیں تو استثناء بھی صحیح نہیں لہذا داہب کا حمل کو مستثنیٰ کرنا شرط فاسد ہے اور بہہ شرط فاسد کی وجہ سے باطل نہیں ہوتا۔



(۳۴) وَالصَّدَقَةُ كَالِهَبَةِ لَا تَصِحُّ إِلَّا بِالْقَبْضِ (۳۵) وَلَا تَجُوزُ الصَّدَقَةُ لِمُشَاعِ الْيَدَيْنِ يَحْتَمِلُ الْقِسْمَةَ

(۳۶) وَإِذَا تَصَلَّقَ عَلَى فَقِيرَيْنِ بِشَيْ جَازٍ (۳۷) وَلَا يَصِحُّ الرَّجُوعُ لِمَا الصَّدَقَةُ بَعْدَ الْقَبْضِ -

ترجمہ :- اور صدقہ ہبہ کی طرح ہے ہبہ کی طرح قبضہ کے بغیر صحیح نہیں ہوتا ایسی مشترک چیز جو قابل تقسیم ہو کا صدقہ بھی مشاعاً جائز نہ ہوگا اور جب ایک چیز کو دو فقیروں پر صدقہ کر لے تو جائز ہے اور صدقہ میں بعد از قبض رجوع کرنا صحیح نہیں۔

تشریح :- (۳۴) صدقہ ہبہ کی طرح ہے کیونکہ ہبہ کی طرح صدقہ بھی ایک تبرع اور احسان ہے لہذا ہبہ کی طرح قبضہ کے بغیر صحیح نہیں ہوتا۔ (۳۵) ایسی مشترک چیز جو قابل تقسیم ہو کا صدقہ بھی مشاعاً جائز نہ ہوگا دلیل وہی ہے جو ہبہ مشاع کے بیان میں گذر چکی (۳۶) لیکن اگر ایک قابل تقسیم چیز دو فقیروں پر صدقہ کیا تو یہ جائز ہے کیونکہ مقصود صدقہ میں اللہ تعالیٰ ہے اور وہ واحد ہے فقیر تو اس کا قبضہ صدقہ میں نائب ہے جیسے ساعی باب زکوٰۃ میں۔ (۳۷) ہبہ اور صدقہ میں یہ فرق ہے کہ صدقہ میں بعد از قبض رجوع جائز نہیں کیونکہ صدقہ میں مقصود ثواب ہے جو حاصل ہو چکا جبکہ ہبہ میں بعد از قبض رجوع جائز ہے لعارضہ۔

(۳۸) وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِمَا لَهُ لَزِمَهُ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِجَنَسٍ مَا تَجِبُ فِيهِ الزَّكَاةُ (۳۹) وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِمِلْكِهِ لَزِمَهُ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِالْجَمِيعِ وَيُقَالُ لَهُ أَمْسِكْ مِنْهُ مَقْدَارَ مَا تُنْفِقُهُ عَلَى نَفْسِكَ وَغَيْرِكَ إِلَى أَنْ تَكْتَسِبَ مَا لَا قَادَا اِكْتَسَبَ مَا لَا يُقِيلُ لَهُ تَصَدَّقَ بِجَنَسٍ مَا أَمْسَكْتَ لِنَفْسِكَ -

ترجمہ :- اور اگر کسی نے اپنا مال صدقہ کرنے کی نذر کی تو اس پر اس جنس کا مال صدقہ کرنا لازم ہوگا جس میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور اگر اپنی ملک صدقہ کرنے کی نذر کی تو اس پر کل مال مملوک کا صدقہ کرنا لازم ہے اس سے کہا جائیگا کہ جب تک تو اور مال کما کر حاصل کرو گے اس وقت تک کے لئے منذر مال سے اتنا مال روک دو جو اپنی ذات اور اپنے اہل و عیال پر خرچ کرو گے اور پھر جب نیا مال حاصل ہو جائے تو اتنا ہی صدقہ کر دو جتنا تو نے اپنے لئے روک لیا تھا۔

تشریح :- (۳۸) اگر کسی نے اپنا مال صدقہ کرنے کی نذر کی تو اس پر اس جنس کا مال صدقہ کرنا لازم ہوگا جس میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے یعنی نقدی، اسباب تجارت، سائہ جانور، غلہ اور عسری پھل ان کے علاوہ اور کسی مال کا صدقہ لازم نہیں کیونکہ ذکر صدقہ کے وقت شرعاً لفظ مال اموال زکوٰۃ پر مقصور ہوتا ہے۔ (۳۹) اور اگر اپنی ملک صدقہ کرنے کی نذر کی تو اس پر کل مال مملوک کا صدقہ کرنا لازم ہے (لان الملک عبارة عما يملك و ذالك يتناول جميع ما يملكه)

البتہ اس دوسری صورت میں نذر سے کہا جائیگا کہ جب تک تو اور مال کما کر حاصل کرو گے اس وقت تک کے لئے منذر مال سے اتنا مال روک دو جو اپنی ذات اور اپنے اہل و عیال پر خرچ کرو گے اور پھر جب نیا مال حاصل ہو جائے تو اتنا ہی صدقہ کر دو جتنا تو نے خرچ کیلئے روک لیا تھا۔



کتاب الوقف

یہ کتاب وقف کے بیان میں ہے۔

”وقف“ لفظ جس (بمعنی ٹہرانے درکنے) کو کہتے ہیں اور اصطلاح میں کسی چیز کو اپنی ملک میں یا اللہ تعالیٰ کی ملک میں رکھنے اور اسکی منفعت کو اللہ کی راہ میں صدقہ کرنے کو کہتے ہیں۔

واقف، وقف کرنے والے کو کہتے ہیں اور موقوف اسم مفعول ہے بمعنی وقف شدہ۔ اور جن لوگوں پر وقف کیا جائے ان کو موقوف علیہم اور جس راہ پر وقف کیا جائے اس کو جہت وقف کہتے ہیں۔

”کتاب الہبہ“ کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ دونوں میں تبرع بالملک ہے البتہ ہبہ میں عین اور منفعت دونوں کے ساتھ تبرع ہے جبکہ وقف میں صرف منفعت کے ساتھ تبرع ہے اسلئے ہبہ کو مقدم کیا۔

حدیث شریف سے جواز وقف معلوم ہوتا ہے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے پیغمبر ﷺ سے فرمایا ”انی اصبت ارضا بخیر ولم اصب مالا قط انفس منه فما تأمرنی“ فقال ﷺ: ان شئت حبست اصلها وتصدق بشمرتھا۔“

(۱) لَا يَزَالُ مِلْكُ الْوَاقِفِ عَنِ الْوَقْفِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ إِلَّا أَنْ يَحْكُمَ بِهِ الْحَاكِمُ أَوْ يُعْلَقَ بِمَوْتِهِ فَيَقُولُ إِذَا مِتُّ فَقَدْ وَقَفْتُ ذَارِي عَلَى كَذَا وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَزُولُ الْمِلْكُ بِمَجْرَدِ الْقَوْلِ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَزُولُ الْمِلْكُ حَتَّى يَجْعَلَ لِلْوَقْفِ وَلِيًّا وَيُسَلِّمَهُ إِلَيْهِ۔

ترجمہ:- امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک واقف کی ملک وقف سے زائل نہ ہوگی الا یہ کہ حاکم زوال کا فرمان جاری کر دیا واقف وقف شدہ مال کو اپنی موت سے معلق کر دے پس کہے ”اذا مات فقد وقف ذاری علی کذا“ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ صرف وقف کا قول کرنے سے ملک زائل ہو جاتی ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک واقف کی ملک زائل نہ ہوگی یہاں تک کہ وقف شدہ مال کیلئے کوئی متولی مقرر کر دے اور مذکورہ مال اسکے سپرد کیا جائے۔

تشریح:- (۱) اگر کسی نے اپنا مال وقف کیا تو وقف شدہ مال سے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک واقف کی ملک زائل نہ ہوگی مگر دو امور میں سے ایک کے ساتھ۔ / نمبر ۱۔ حاکم وقف شدہ مال سے واقف کی ملک کے زوال کا فرمان جاری کر دے کیونکہ جن مسائل میں مجتہدین کا اختلاف ہوتا ہے ان میں حاکم کے حکم کی ضرورت ہوتی ہے۔

/ نمبر ۲۔ واقف وقف شدہ مال کو اپنی موت سے معلق کر دے مثلاً یوں کہے ”اذا مات فقد وقف ذاری علی کذا“ تو صحیح یہ ہے کہ وصیت کی طرح موت کے بعد ملک سے لازم ہوتا ہے۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک حکم حاکم یا تعلق بالموت کی ضرورت نہیں بلکہ وقف کا قول کرتے ہی وقف شدہ مال سے واقف کی ملک زائل ہو جاتی ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک واقف کی ملک اس وقت زائل ہوگی جب وقف شدہ مال کیلئے کوئی متولی مقرر کیا جائے اور مذکورہ مال اسکے سپرد کیا جائے۔ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک یہ بھی شرط

ہے کہ مذکورہ مال مشاع نہ ہو۔ اور واقف اپنے لئے منافع میں سے کسی شے کی شرط نہ لگائے اور ابدی ہو کہ آخر کار فقراء کے لئے ہو۔ (امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا قول رائج ہے)۔

(۲) (وَإِذَا صُغِيَ الْوَقْفُ عَلَى اخْتِلَافِهِمْ خَرَجَ مِنْ مِلْكِ الْوَاقِفِ وَلَمْ يَدْخُلْ فِي مِلْكِ الْمَوْقُوفِ عَلَيْهِ۔)

ترجمہ :- اور جب وقف امر کے اختلاف کے موافق صحیح ہو جائے تو اب وقف سے واقف کی ملک ذائل ہو جاتی ہے لیکن جس پر وقف کیا ہے اس کی ملک میں بھی داخل نہ ہوگا۔

تشریح :- (۲) جب وقف امر کے اختلاف کے موافق صحیح ہو جائے (یعنی امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک وقف کا قول کرے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ساتھ ساتھ حکم حاکم یا قلیل بالموت ہو۔ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک وقف متولی کے سپرد بھی کیا جائے) تو اب وقف سے واقف کی ملک ذائل ہو جاتی ہے لیکن جس پر وقف کیا ہے اس کی ملک میں بھی داخل نہ ہوگا کیونکہ اگر موقوف علیہ کی ملک میں داخل ہو جاتا تو واقف کی شرط کے موافق وقف اس کی ملک سے دوسرے موقوف علیہ کی طرف منتقل نہ ہوتا جیسا کہ اس کی دیگر املاک ہیں جبکہ حال یہ ہے کہ واقف کی شرط کے موافق وقف شدہ مال اس سے بالاجماع منتقل ہو جاتا ہے۔

(۳) (وَوَقَفْتُ الْمَشَاعَ جَائِزٌ عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَجُوزُ (۴) وَلَا يَتِمُّ الْوَقْفُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ حَتَّى يَجْعَلَ آخِرَهُ بِجِهَةٍ لَا تَنْقَطِعُ أَبَدًا وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ إِذَا مَشَى لِيهِ جِهَةٌ تَنْقَطِعُ جَاوَزَ وَصَارَ بَعْلَهَا لِلْفُقَرَاءِ وَإِنْ لَمْ يُسَمِّهِمْ۔)

ترجمہ :- اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک وقف مشاع (غیر منقسم چیز کا وقف) جائز ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہیں اور طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک وقف اس وقت تک تام نہ ہوگا جب تک کہ اس کا انجام اس طرح نہ کر دیا جائے کہ وہ ہمیشہ منقطع نہ ہو اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر واقف نے وقف کی ایسی جہت مقرر کی جو منقطع ہوتی ہو تو بھی یہ وقف جائز ہے اس جہت کے انقطاع کے بعد وقف فقراء کیلئے ہوگا اگرچہ واقف نے فقراء کا نام نہ لیا ہو۔

تشریح :- (۳) امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک وقف مشاع (غیر منقسم چیز کا وقف) جائز ہے کیونکہ تقسیم قبضہ کا تہمہ ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک قبضہ شرط نہیں تو اس کا تہمہ بھی شرط نہ ہوگا۔ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک قائل تقسیم چیز کا مشاع وقف جائز نہیں اسلئے کہ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اصل قبضہ شرط ہے تو اس کا تہمہ یعنی تقسیم بھی شرط ہوگی (امام ابو یوسف کا قول رائج ہے)۔

یاد رہے کہ یہ اختلاف قائل تقسیم چیز میں ہے اور اگر وقف شدہ مال قائل تقسیم نہ ہو تو امام محمد رحمہ اللہ بھی ہر پر قیاس کرتے ہوئے مع الشیوع اس کا وقف جائز قرار دیتے ہیں۔

(۴) طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک وقف اس وقت تک تام نہ ہوگا جب تک کہ اس کا انجام اس طرح نہ کر دیا جائے کہ وہ ہمیشہ کے لئے منقطع نہ ہو بلکہ جاری رہے کیونکہ طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک جواز وقف کیلئے مؤبد ہونا شرط ہے تو اگر وقف کی ایسی جہت مقرر کی جو کسی

وقت منقطع ہو جاتی ہو تو یہ مؤبد نہ ہونے کی وجہ سے جائز نہ ہوگا۔

امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اگر واقف نے وقف کی ایسی جہت مقرر کی جو منقطع ہوتی ہو تو بھی یہ وقف جائز ہے ان کے نزدیک اس جہت کے انقطاع کے بعد وقف فقراء کیلئے ہوگا اگرچہ واقف نے فقراء کا نام نہ لیا ہو کیونکہ لفظ وقف و صدقہ از خود ذکر فقراء کی خبر دیتے ہیں (امام ابو یوسف کا قول رائج ہے)۔

(۵) وَبَصَحَ وَقَفَ الْبُقَارِ (۶) وَلَا يَجُوزُ وَقْفُ مَا يَنْقَلُ وَيُحَوَّلُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ إِذَا وَقَفَ ضَيْعَةً بِبُقَرَاهَا وَأَكْرَبَهَا وَهَمَّ غَبِيْذُهُ جَاْزٌ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ يَجُوزُ حَبْسُ الْكُرَاعِ وَالسَّلَاحِ (۷) وَإِذَا صَحَّ الْوَقْفُ لَمْ يَجُزْ بَيْعُهُ وَلَا تَمْلِيْكَهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مُشَاعًا عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ فَيَطْلُبُ الشَّرِيْكَ الْقِسْمَةَ فَتَصِحَّ مَقَاسَمَتُهُ۔

ترجمہ :- اور زمین کو وقف کرنا صحیح ہے اور اشیاء منقولہ کا وقف جائز نہیں جبکہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جب زمین کو اسکے بیلوں اور کاشت کاروں کے ساتھ وقف کر دے تو جائز ہے جبکہ کاشت کار واقف کے غلام ہوں اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں گھوڑوں اور ہتھیاروں کا کافی سبب اللہ وقف کرنا جائز ہے اور جب وقف صحیح ہو گیا تو اب اسے فروخت کرنا اور ملکیت میں لانا صحیح نہیں البتہ امام یوسف رحمہ اللہ کے مسلک کے مطابق اگر وقف مشاع ہو اور شریک نے تقسیم کرنا چاہا تو یہ تقسیم صحیح ہوگی۔

تشریح :- (۵) زمین کو وقف کرنا بالاتفاق صحیح ہے کیونکہ زمین ابدی ہے۔ (۶) لیکن اشیاء منقولہ کا وقف امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہیں کیونکہ ان کیلئے بقاء نہیں تو توقیتی اور غیر مؤبد ہونے کی وجہ سے ان کا وقف جائز نہیں جبکہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اگر زمین کو اسکے بیلوں اور کاشت کاروں کے ساتھ وقف کر دے تو جائز ہے جبکہ کاشت کار واقف کے غلام ہوں۔ اسی طرح دیگر زرعی آلات کا وقف بھی جائز ہے کیونکہ حصول مقصود میں یہ زمین کے تابع ہیں۔ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک گھوڑوں اور ہتھیاروں کا کافی سبب اللہ وقف کرنا جائز ہے اور یہ حوازا احتساباً ہے ان آثار کی وجہ سے جو اس بارے میں مشہور ہیں (امام ابو یوسفؒ کا قول رائج ہے)۔

(۷) جب وقف صحیح ہو گیا تو اب اسے فروخت کرنا اور ملکیت میں لانا صحیح نہیں کیونکہ وقف صحیح ہونے کی صورت میں وقف شدہ چیزیں واقف کی ملک سے خارج ہو جاتی ہیں۔ البتہ امام یوسف رحمہ اللہ کے مسلک کے مطابق اگر وقف مشاع ہو اور شریک نے تقسیم کرنا چاہا تو یہ تقسیم صحیح ہوگی کیونکہ تقسیم تو صرف تمیز اور افراز ہی کا نام ہے۔

(۸) وَالْوَاجِبُ أَنْ يَنْتَدِيَّ مِنْ إِرْفَاعِ الْوَقْفِ بِعَمَارَتِهِ شَرْطٌ ذَالِكَ الْوَقْفُ أَوْ لَمْ يَشْتَرِطَ۔

ترجمہ :- اور ضروری ہے کہ سب سے پہلے حاصلات وقف سے وقف کی مرمت کجائے خواہ واقف نے وقف کی مرمت کی شرط لگائی ہو یا نہ لگائی ہو۔

تشریح :- (۸) یعنی ضروری ہے کہ سب سے پہلے حاصلات وقف سے وقف کی مرمت کجائے خواہ واقف نے وقف کی مرمت کی شرط لگائی ہو یا نہ لگائی ہو کیونکہ واقف کا قصد یہ ہے کہ ہمیشہ وقف کے منافع مستحقین تک پہنچے رہے جبکہ وقف کی بقاء ہمیشہ ممکن نہیں الا یہ کہ اس کی

مرمت کی جاتی رہے لہذا وقف کی تعمیر کی شرط انتفاء ثابت ہے۔

(۹) وَإِذَا وَقَفَ ذَاوَهُ عَلَى سُكْنَى وَلَدِهِ فَالْعِمَارَةُ عَلَى مَنْ لَهُ السُّكْنَى (۱۰) فَإِنْ افْتَتَحَ مِنْ ذَلِكَ أَوْ كَانَ قَفِيرًا
أَجَرَهَا الْحَاكِمُ وَعَمَرَهَا بِأَجَرِهَا فَإِذَا عَمَرَتْ رَدَّهَا إِلَى مَنْ لَهُ السُّكْنَى۔

ترجمہ :- اور جب اپنا گھر اپنی اولاد کی رہائش پر وقف کر دے تو اس گھر کی تعمیر اس شخص کے مال سے ہوگی جس کی رہائش ہوگی پس اگر اس (من له السکنی) نے گھر کی مرمت سے انکار کیا یا فقیر ہے (جس کی وجہ سے مرمت سے عاجز ہے) تو حاکم اس وقف شدہ گھر کی کوکرایہ پر دیدے اور اسی کرایہ سے گھر کی مرمت کر دے اور جب مرمت کر لے تو گھر واپس "من له السکنی" کے سپرد کر دے۔
تشریح :- (۹) اگر کسی نے اپنا گھر اپنی اولاد کی رہائش پر وقف کیا تو اس گھر کی تعمیر اس شخص کے مال سے ہوگی جس کی رہائش ہوگی "لان الغرم بالغنم"۔ (۱۰) اگر اس (من له السکنی) نے گھر کی مرمت سے انکار کیا یا فقیر کی وجہ سے مرمت سے عاجز ہو تو حاکم وقف شدہ گھر کی کوکرایہ پر دیدے اور اسی کرایہ سے گھر کی مرمت کر دے اور مرمت کرنے کے بعد جب مدت اجارہ بھی گزر جائے تو گھر واپس من له السکنی کے سپرد کر دے کیونکہ اس طرح کرنے میں وقف اور متوقف علیہ دونوں کے حق کی رعایت ہے یوں کہ وقف کا صدقہ روانہ جاری رہیگا اور متوقف علیہ کی سکونت۔

(۱۱) وَمَا انْهَلَمَ مِنْ بِنَاءِ الْوَقْفِ وَآلِيهِ صَرَّ لَهُ الْحَاكِمُ فِي عِمَارَةِ الْوَقْفِ إِنْ اِحتَاجَ إِلَيْهِ (۱۲) وَإِنْ اسْتغْنَى عَنْهُ
أَمْسَكَهُ حَتَّى يَحْتَاجَ إِلَى عِمَارَتِهِ فَيَصْرِفَهُ فِيهَا (۱۳) وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَقْسَمَهُ بَيْنَ مُسْتَحِقِّي الْوَقْفِ۔

ترجمہ :- اور وقف کی عمارت اور اسکے آلات میں سے جو کچھ گر جائے تو حاکم اس لیے وقف کی مرمت میں خرچ کر دے اگر اس کی ضرورت ہو اور اگر ابھی ضرورت نہ ہو تو روک لے یہاں تک کہ وقف کی مرمت کی ضرورت پڑے گی اسی وقت اسکو مرمت میں خرچ کر دے مگر وقف کی ٹوٹی ہوئی چیزیں مستحقین وقف کے مابین تقسیم کرنا جائز نہیں۔

تشریح :- (۱۱) وقف کی عمارت وغیرہ میں سے جو کچھ گر جائے یا آلات وقف (مثلاً زراعت کے اوزار) ٹوٹ پھوٹ جائے تو حاکم (اگر ابھی ضرورت ہو) تو اس لیے اور ٹوٹے پھوٹے آلات کو وقف کی مرمت میں خرچ کر دے۔

(۱۲) اگر ابھی ضرورت نہ ہو تو روک لے جس وقت وقف کی مرمت کی ضرورت پڑے گی اسی وقت اسکو مرمت میں خرچ کر دے یہ اسلئے تاکہ بوقت حاجت تعمیر وقف سے عاجز نہ رہے۔ (۱۳) وقف کی ٹوٹی ہوئی چیزیں مستحقین وقف کے مابین تقسیم کرنا جائز نہیں کیونکہ مستحقین وقف کا حق عین وقف میں نہیں بلکہ منافع وقف میں ہے۔

(۱۴) وَإِذَا جَعَلَ الْوَالِفُ غَلَّةَ الْوَلَفِ لِنَفْسِهِ أَوْ جَعَلَ الْوَلَايَةَ لِلَّهِ جَارَ عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ
مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَجُوزُ۔

ترجمہ :- اور اگر واقف نے حاصلات وقف اپنے لئے رکھ لیا یا وقف کی سرپرستی اپنے لئے رکھی تو امام یوسفؒ کے نزدیک یہ جائز ہے اور

امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں جائز نہیں۔

تشریح:- (۱۴) اگر واقف نے حاصلات وقف اپنے لئے رکھ لیا وقف کی سرپرستی اپنے لئے رکھی تو امام یوسفؒ کے نزدیک یہ جائز ہے یہی قول مفتی بہ ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ کا قول عدم جواز کا ہے کیونکہ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک وقف کو متولی کے سپرد کرنا ضروری ہے جو کہ یہاں نہیں پایا گیا۔

(۱۵) (وَإِذَا بَنِيَ مُسْجِدًا لَمْ يَزَلْ مِلْكُهُ عَنْهُ حَتَّى يُفْرَزَ عَنْ مِلْكِهِ بِطَرِيقِهِ وَيَأْذُنَ لِلنَّاسِ بِالصَّلَاةِ فِيهِ فَإِذَا صَلَّى فِيهِ وَاحِدٌ زَالَ مِلْكُهُ عَنْهُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَزُولُ مِلْكُهُ عَنْهُ بِقَوْلِهِ جَعَلْتُهُ مُسْجِدًا) **ترجمہ:-** اور اگر کسی نے مسجد بنائی تو واقف کی ملک زائل نہ ہوگی جب تک کہ وہ مسجد راستے سمیت اپنی ملک سے الگ کر دے اور لوگوں کو اس میں نماز پڑھنے کی اجازت دے اور امام یوسفؒ کے نزدیک صرف اتنا کہنے سے کہ ”جعلته مسجدًا“ تو واقف کی ملک زائل ہو جائیگی۔

تشریح:- (۱۵) جس نے مسجد بنائی تو طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک یہ اس وقت تک واقف کی ملک سے خارج نہ ہوگی جب تک کہ وہ مسجد راستے سمیت اپنی ملک سے الگ نہ کر دے کیونکہ اسکے بغیر مسجد خالص اللہ کیلئے نہیں ہو سکتی اور یہ بھی ضروری ہے کہ لوگوں کو اس میں نماز پڑھنے کی اجازت دے کیونکہ طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک وقف متولی کو سپرد کرنا ضروری ہے ”وَتُسَلِّمُ كُلَّ شَيْءٍ بِحَبِيبِهِ“ تو چونکہ مسجد میں حقیقی بقیعہ حذر ہے لہذا نماز پڑھنے کو حقیقی قبضے کے قائم مقام قرار دیا جائیگا۔

پھر ایک روایت کے مطابق اگر ایک شخص بھی اس میں نماز پڑھے گا تو واقف کی ملک زائل ہو جائیگی مگر مشہور روایت یہ ہے کہ صلوٰۃ بالجماعت ضروری ہے کیونکہ مسجد اسی لئے بنائی جاتی ہے۔ امام یوسفؒ کے نزدیک صرف اتنا کہنے سے کہ ”جعلته مسجدًا“ واقف کی ملک زائل ہو جائیگی کیونکہ امام یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک وقف متولی کو تسلیم کرنا شرط نہیں۔

(۱۶) (وَمِنْ بَنَى سَقَايَةَ أَوْ خَانًا يَسْكُنُهُ بَنُو السَّبِيلِ أَوْ دِرْبَاطًا أَوْ جَعَلَ أَرْضَهُ مَقْبَرَةً لَمْ يَزَلْ مِلْكُهُ عَنْ ذَلِكَ) **ترجمہ:-** اور اگر کسی نے مسلمانوں کیلئے سقایہ (پانی کا حوض) بنایا یا خان (سرائے) یا درباط (قلعہ یا وہ جگہ جہاں لشکر حفاظت سرحد کیلئے قیام کرے) بنایا یا اپنی زمین قبرستان کیلئے وقف کی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس سے واقف کی ملک زائل نہ ہوگی یہاں تک کہ حاکم اسکے وقف کا فرمان جاری کر دے اور امام یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک وقف کا قول کرتے ہی واقف کی ملک زائل ہو جائیگی اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جب سقایہ سے پانی پی لے اور خان (سرائے) اور درباط میں رہائش کر لے اور مقبرہ میں مردے دفن کر دے تو واقف کی ملک زائل ہو جائیگی۔

تشریح :- (۱۷) اگر کسی نے مسلمانوں کیلئے پانی کا حوض بنایا یا مسافروں کے لئے سرائے یا بیابان یا رباط (قلعہ یا وہ جگہ جہاں لشکر حفاظت سرحد کیلئے قیام کرے) بنایا یا اپنی زمین قبرستان کیلئے وقف کی تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس سے واقف کی ملک زائل نہ ہوگی جب تک کہ حاکم اسکے وقف کا فرمان جاری نہ کرے یا واقف اسکی اضافت الی مابعد الموت نہ کرے کما تر یہی وجہ ہے کہ واقف حکم حاکم یا اضافت الی مابعد الموت سے پہلے ان سے استفادہ کر سکتا ہے۔

امام یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک وقف کا قول کرتے ہی واقف کی ملک زائل ہو جائیگی کیونکہ ان کے نزدیک متولی کو سپرد کرنا شرط نہیں۔ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جب لوگ سقایہ سے پانی پی لیں اور خان (سرائے) اور رباط میں رہائش کر لیں اور مقبرہ میں مردے دفن کر دیں تو واقف کی ملک زائل ہو جائیگی کیونکہ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک وقف متولی کے سپرد کرنا شرط ہے اور ان اشیاء کی سپردگی کی یہی صورتیں ہیں (امام ابو یوسف کا قول رائج ہے)۔

کتاب الغضب

یہ کتاب غصب کے بیان میں ہے۔

”غصب“ لفظ کسی چیز کو زبردستی لے لینے کو کہتے ہیں خواہ وہ چیز مال ہو یا غیر مال ہو اور شرعاً ”أَخَذَ مَالٍ مُّخْتَرِمًا“ بلا اذن مَالِکَ بِإِلْحَافٍ“ (یعنی غیر خفی طور پر کسی کا قیمتی و محترم مال بغیر مالک کی اجازت کے لے لینے کو کہتے ہیں)۔ مذکورہ مال کو منصوب اور مال لینے والے کو غاصب اور صاحب مال کو منصوب منہ کہتے ہیں۔

”کتاب الغضب“ کی ”وقف“ کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ دونوں میں ملک مالک کا رفع پایا جاتا ہے البتہ وقف چونکہ شریعت کے موافق ہے اسلئے اسکو مقدم کیا اور غصب چونکہ غیر شرعی عمل ہے اسلئے مؤخر کر دیا۔

غصب کی حرمت کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے ثابت ہے قال اللہ تعالیٰ ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ﴾ وقال تعالیٰ ﴿إِنَّ الدِّينَ يَأْتِيكُم بِأَمْوَالٍ الْيَتَامَىٰ ظُلُمًا إِنَّمَا يَأْتِيكُم بِهَا لِكُلِّ فَوٍّ يَطْوِيهِمْ تَارًا﴾ وقال عليه السلام ”حرمة مال المسلم كحرمة دمه ومن غصب خيراً من أرض طوقه الله به من سبع أرضين“۔

حکم غصب یہ ہے کہ غاصب کو اگر یہ علم ہو کہ یہ مال غیر ہے تو وہ گناہ گار ہوگا اور منصوب اگر موجود ہو تو اس کو رد کرنا اور اگر ہلاک ہوا ہے تو اس کا تاوان دینا غاصب پر لازم ہے۔ اور اگر غاصب کو بوقت غصب اس کا مال غیر ہونا معلوم نہ ہو تو پھر وہ گناہ گار نہ ہوگا اس اخیر کے دو حکم اب ہیں۔

(۱) وَمَنْ غَصَبَ خَيْرًا مَّا لَهُ بَدَلٌ فَهَلْكَ فِي يَدِهِ فَعَلَيْهِ ضَمَانٌ مِثْلِهِ (۲) وَإِنْ كَانَ مِمَّا لَا مِثْلَ لَهُ فَعَلَيْهِ لِيَنَهُ

(۳) وَعَلَى الْغَاصِبِ رَدُّ الْقَبْضِ الْمَقْضُوبَةِ (۴) فَإِنْ ادَّعَىٰ هَلَاكَهَا خَبَسَهُ الْعَاكِمُ حَتَّىٰ يَعْلَمَ أَنَّهَا لَوْ كَانَتْ بَالِيَةً لَا ظَهَرَ قَاتِلُ قَضَىٰ عَلَيْهِ بِبَدْلِهَا۔

توجہ :- اور اگر غاصب نے کوئی چیز غصب کی اور مفسوب چیز مثلاً (کیلی یا وزنی یا عددی غیر متفاوت) ہو تو غاصب پر اس کا مثل اور بدل واپس کرنا واجب ہے اور اگر مفسوب چیز کی مثل نہیں تھی تو غاصب پر مفسوب کی قیمت دینا واجب ہے اور غاصب پر عین مفسوب کا رد کرنا واجب ہے اور اگر غاصب نے اس کے ہلاک ہونے کا دعویٰ کیا تو حاکم اس کو قید کر لے یہاں تک کہ یہ یقین ہو جائے کہ اگر وہ باقی ہوتی تو ضرور ظاہر کر دیتا پھر اس کے بدلہ کا فیصلہ کر دے۔

تشریح :- (۱) اگر غاصب نے کوئی چیز غصب کی تو اگر بعینہ مفسوب موجود نہیں اور مفسوب چیز مثلاً (کیلی یا وزنی یا عددی غیر متفاوت) ہو تو پھر اس کا مثل اور بدل واپس کرنا واجب ہے کیونکہ بدل مبدل منہ کے قائم مقام ہوتا ہے۔ (۲) اور اگر مفسوب چیز مثلاً نہیں تھی تو پھر اس پر مفسوب کی قیمت دینا واجب ہے۔

پھر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک خصوصیت کے دن کی قیمت دینا لازمی ہے۔ امام یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک غصب کے دن کی قیمت واجب ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اس دن کی قیمت واجب ہے جس دن مفسوب کا مثل بازار سے منقطع ہوا ہے (وعلیہ الفتویٰ)۔ (۳) اگر مفسوب چیز بعینہ غاصب کی ہاتھ میں موجود ہے تو بعینہ مفسوب کو واپس کرنا واجب ہے۔ اور اگر مفسوب مثلاً چیز نہ ہو مثلاً عددی متفاوت ہو یا غلام ہو یا کوئی جانور ہو تو پھر غاصب پر غصب کے دن کی قیمت واجب ہوگی۔

(۴) اگر غاصب نے دعویٰ کیا کہ مفسوب چیز مجھ سے ہلاک ہو گئی تو صرف غاصب کے یہ کہنے سے حاکم اسکی تصدیق نہ کرے بلکہ برائے مبالغہ فی ابصال الحق الی المتحقق حاکم اسکو قید کر دے یہاں تک کہ حاکم کو غالب گمان ہو جائے کہ اگر مفسوب چیز غاصب کے ہاتھ میں باقی ہوتی تو وہ ضرور ظاہر کر دیتا اب بھی جب غاصب مفسوب کو ظاہر نہیں کرتا ہے تو یہ علامت ہے کہ مفسوب چیز ہلاک ہوئی ہے لہذا اب حاکم مفسوب کا بدل یعنی مثل یا قیمت دینے کا فیصلہ کر دے کیونکہ رد عین محذور ہے۔

والا فخذ :- ای مودع یضمن بلا تعدد؟

فقل :- هو مودع الغاصب اذا هلك عنده المفسوب فللمالك ان یضمنه۔ (الاشباه والنظائر)

(۵) یُوَالِغُ غُصْبُ لِمَا یُنْقَلُ وَیُحْوَلُ (۶) وَإِذَا غَضِبَ عِقَاراً فَهَلْكَ لِمَا یَدِهِ لَمْ یُضْمَنْهُ عِنْدَ ابْنِ حَنِفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَابْنِ یُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ یُضْمَنُهُ (۷) وَمَالِقُصٌ مِنْهُ بِفَعْلِهِ وَسُكْنَاهُ ضَمِنَهُ فَمِنْ قَوْلِهِمْ جَمِيعاً۔

توجہ :- اور غصب منقولی چیزوں میں ہوتا ہے اور اگر کسی نے زمین غصب کر لی پس وہ اس کے ہاتھ میں ہلاک ہو گئی تو شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک وہ ضامن نہ ہوگا اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ضامن ہوگا اور زمین میں اسکے فعل اور رہائش سے جو نقصان آئے تو اس کا ہا اتفاق ضامن ہوگا۔

تشریح :- (۵) شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک غصب صرف اشیاء منقولہ میں متعلق ہوتا ہے غیر منقولہ میں نہیں کیونکہ یہ مالک کا ازالہ اس وقت ہوتا ہے جب منقولی چیز کو منتقل کیا جائے جبکہ مقرر (غیر منقولی چیز) میں نقل و تحویل ممکن نہیں۔

(۶) پس اگر کسی نے عقار (غیر منقولی چیز مثلاً زمین یا مکان وغیرہ) غصب کیا پھر وہ کسی ساوی آفت سے ہلاک ہوگئی مثلاً سیلاب کے غلبہ سے زمین ڈوب گئی تو شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک غاصب پر ضمان نہ ہوگا کیونکہ غصب بمعنی "إِذَا لَمْ يَدِ الْمَالِكُ غِنِ الْمَمْلُوكِ" (مالک کا قبضہ مملوک سے زائل کرنا) تحقق نہیں اسلئے کہ زمین اپنے محل پر بلا نقل برقرار ہے غاصب نے صرف مالک کو زمین سے دور رکھا ہے تو یہ فعل مالک میں تصرف ہے عقار میں نہیں یہ ایسا ہے جیسا کہ مالک کو اپنے مویشی سے دور رکھا جائے۔ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک غاصب عقار ضامن ہوگا کیونکہ غاصب کا دوسرے کی زمین پر قبضہ جماعینے سے لامحالہ مالک کا قبضہ زائل ہو جاتا ہے تو قبضہ محققہ کا ازالہ اور قبضہ مبطلة کا ثبوت پایا گیا اور یہی غصب ہے لہذا غاصب ضامن ہوگا۔ (قول مفتی بہ میں تفصیل یوں ہے کہ اگر مقصود بہ زمین وقف کی زمین ہو تو امام محمد کا قول مفتی بہ ہے اور اگر وقف کی زمین نہ ہو تو شیخین کا قول مفتی بہ ہے)۔

(۷) غصب شدہ عقار میں غاصب کے فعل یا رہنے کی وجہ سے جو کچھ نقصان آجائے تو باخلاق ائمہ ثلاثہ غاصب اس کا ضامن ہوگا کیونکہ یہ اطلاق ہے اور اطلاق کی وجہ سے عقار کا ضمان واجب ہوتا ہے۔

(۸) وَإِذَا هَلَكَ الْمُغْضُوبُ فِي يَدِ الْغَاصِبِ بِفِعْلِهِ أَوْ بِغَيْرِ فِعْلِهِ فَعَلَيْهِ ضَمَانُهُ (۹) وَإِنْ نَقَصَ فِي يَدِهِ فَعَلَيْهِ ضَمَانُ النِّقْصَانِ۔

ترجمہ:- اگر مضروب چیز غاصب کے قبضہ میں غاصب کے فعل یا اسکے فعل کے بغیر ہلاک ہوگئی تو غاصب اس کا ضامن ہوگا اور اگر غاصب کے قبضہ میں مضروب چیز میں نقصان آیا تو غاصب نقصان کا ضامن ہوگا۔

تشریح:- (۸) اگر مضروب چیز غاصب کے قبضہ میں غاصب کے فعل یا اسکے فعل کے بغیر ہلاک ہوگئی تو غاصب اس کا ضامن ہوگا کیونکہ غصب کی وجہ سے مضروب مال غاصب کی ضمانت میں داخل ہو گیا تو غاصب پر عین مضروب کا رد کرنا واجب ہے مگر جب بوجہ ہلاکت غاصب عین مضروب کی واپسی سے عاجز ہو گیا تو اس کی قیمت کی واپسی واجب ہوئی۔ (۹) اگر مضروب چیز ہلاک تو نہ ہوئی البتہ اس میں نقصان آیا تو غاصب بقدر نقصان ضامن ہوگا لعمامہ۔

(۱۰) وَمَنْ ذَبَحَ شاةً غَيْرَهُ بِغَيْرِ أَمْرِهِ لِمَالِكِهَا بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ ضَمَّنَهُ قِيمَتَهَا وَسَلَّمَهَا إِلَيْهِ وَإِنْ شَاءَ ضَمَّنَهُ نَفْسَانَهَا (۱۱) وَمَنْ خَرَقَ لُؤْبَ غَيْرِهِ خَرْقًا يَسِيرًا ضَمَّنَ نَفْسَانَهُ (۱۲) وَإِنْ خَرَقَ خَرْقًا كَثِيرًا بَطُلَ عَامَّةُ مَنَفَعَتِهِ فَلِلْمَالِكِ أَنْ يَضُمَّهُ جَمِيعَ قِيَمَتِهِ۔

ترجمہ:- اور اگر کسی نے دوسرے کی بکری اس کی اجازت کے بغیر ذبح کر ڈالی تو مالک کو اختیار ہے چاہے تو اس سے بکری کی قیمت لے کر مذبح بکری اسکو دیدے اور چاہے تو اس سے نقصان لے لے (اور بکری خود رکھ لے) اور اگر کسی نے دوسرے کے کپڑے کو تھوڑا سا پھاڑ ڈالا تو وہ بقدر نقصان ضامن ہوگا اور اگر زیادہ پھاڑ ڈالا جس سے کپڑے کے اکثر منافع جاتے رہے تو مالک پوری قیمت کا تادان لے سکتا ہے۔

تشریح:- (۱۰) اگر کسی نے دوسرے کی بکری یا اور کوئی مالکول اللہم جانور مالک کی اجازت کے بغیر ذبح کر ڈالی تو مالک کو اختیار ہے

چاہے تو اس سے بکری کی قیمت لے کر مذبح بکری اسکو دیدے اور چاہے تو بقدر نقصان اس سے نقصان لے لے اور بکری خود رکھ لے کیونکہ یہ من وجہ اطلاق ہے یوں کہ بار برداری، دودھ اور نسل وغیرہ جیسے مقاصد فوت ہو گئے اور بعض منافع چونکہ اب بھی باقی ہیں لہذا مالک کو دونوں اختیار ہونگے۔

(۱۱) اگر کسی نے دوسرے کے کپڑے کو تھوڑا سا پھاڑ ڈالا تو چونکہ عین مال ہر طرح قائم ہے صرف اس میں ایک عیب آگیا ہے لہذا وہ بقدر نقصان ضامن ہوگا اور کپڑا مالک کی ملک رہیگا۔ (۱۲) اور اگر زیادہ پھاڑ ڈالا جس سے کپڑے کے اکثر منافع جاتے رہے تو مالک کو اختیار ہے چاہے تو اس سے پوری قیمت لے کر کپڑا اسکے حوالہ کر دے کیونکہ یہ من وجہ اطلاق ہے اور چاہے تو کپڑا اپنے پاس رکھ کر بقدر نقصان اس سے لے لے بایں وجہ کہ یہ معیوب کرنا ہوا کیونکہ عین کپڑا اور بعض منافع تو باقی ہیں۔

(۱۳) وَإِذَا تَغَيَّرَتِ الْعَيْنُ الْمَفْضُوبَةُ بِفِعْلِ الْغَاصِبِ حَتَّى زَالَ اسْمُهَا وَأَعْظَمُ مَنَافِعَهَا زَالَ مِلْكُ الْمَفْضُوبِ مِنْهَا وَتَمَلَّكَهَا الْغَاصِبُ وَضَمِنَهَا (۱۴) وَلَا يَحِلُّ لَهُ الْإِنْتِفَاعُ بِهَا حَتَّى يُؤَدَّى بِدَلِّهَا وَهَذَا كَمَنْ غَضَبَ شَاةً فَلَنَبَحَهَا وَشَوَّاهَا أَوْ طَبَخَهَا أَوْ غَضَبَ حِنْطَةً لَطَخَهَا أَوْ خَدِيدًا لَمَاتَخَهُ سَيْفًا أَوْ صُفْرًا فَعَمِلَهُ آيَةٌ (۱۵) وَإِنْ غَضَبَ فِضَّةً أَوْ ذَهَبًا فَضَرَبَهَا دَرَاهِمَ أَوْ دَنَانِيرًا أَوْ آيَةً لَمْ يَزَلْ مِلْكُ مَالِكِهَا عَنْهَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ (۱۶) وَمَنْ غَضَبَ سَاجَةً فَبَنَى عَلَيْهَا زَالَ مِلْكُ مَالِكِهَا عَنْهَا وَلَزِمَ الْغَاصِبُ قِيَمَتَهَا۔

ترجمہ :- اور اگر مضموب بہ چیز غاصب کے فعل سے ایسا متغیر ہو جائے کہ اسکا نام اور اکثر مقاصد زائل ہو جائے تو اس سے مضموب منکی ملک زائل ہو جائیگی غاصب اسکا مالک ہو جائیگا اور مضموب من کو تاوان دیگا مگر مضموب من کو بدل دینے سے پہلے غاصب کیلئے مضموب سے فائدہ اٹھانا حلال نہیں اور یہ جیسے کسی شخص نے بکری غصب کر لیا اور ذبح کر کے بھون لیا یا پکا لیا اور یا گندم تھا غاصب نے پس لیا یا لوہا تھا غاصب نے اس سے تلوار بنالی اور یا پتیل تھا غاصب نے اس سے برتن بنالیا اور اگر غاصب نے چاندی یا سونا غصب کر کے اس سے درہم یا دنانیر یا برتن بنائے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مضموب من کی ملک ان سے زائل نہ ہوگی اور اگر کسی نے ساکھو (شہتیر) غصب کر کے اس پر عمارت بنائی تو اس سے مالک کی ملک زائل ہو جائیگی اور غاصب پر اسکی قیمت لازم ہوگی۔

تشریح :- (۱۳) اگر مضموب بہ چیز غاصب کے فعل سے ایسا متغیر ہو جائے کہ اسکا نام اور اکثر مقاصد زائل ہو جائے تو اس سے مضموب منکی ملک زائل ہو جائیگی غاصب اسکا مالک ہو جائیگا اور مضموب من کو تاوان دیگا مثلاً مضموب بکری تھی غاصب نے ذبح کر کے بھون لیا یا پکا لیا۔ یا گندم تھا غاصب نے پس لیا۔ یا لوہا تھا غاصب نے اس سے تلوار بنالی اور یا پتیل تھا غاصب نے اس سے برتن بنالیا تو ان تمام صورتوں میں احناف کے نزدیک غاصب انکا مالک ہو جائیگا۔

(۱۴) مگر مضموب من کو بدل دینے سے پہلے غاصب کیلئے مضموب سے فائدہ اٹھانا حلال نہیں کیونکہ ادائیگی بدل سے پہلے باعث انتفاع میں غصب کا ہاب مکمل جائیگا لہذا مالک کو بدل کی آرائیگی کے ساتھ رضی کرنے سے پہلے مضموب سے انتفاع حرام ہوگا۔

(۱۵) اگر غاصب نے چاندی یا سونا غصب کر کے اس سے درہم یا دنانیر یا برتن بنائے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک منصوب منہ کی ملک ان سے زائل نہ ہوگی لہذا منصوب منہ بھی درہم وغیرہ لے لے گا اور غاصب کیلئے کچھ نہ ہوگا کیونکہ عین مال من کل الوجوہ باقی ہے کیونکہ اب بھی انکو زہب اور فضہ کہا جاتا ہے اور اب بھی یہ موزونی ہیں اور اب بھی ان میں ربا جاری ہوتا ہے مگر صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ غاصب ان کا مالک ہو جائیگا اور اس پر منصوب کا مثل واجب ہوگا۔ (امام ابو حنیفہ کا قول راجح ہے)۔

(۱۶) اگر کسی نے ساکھو (بھتیر) غصب کر کے اس پر عمارت بنائی تو اس سے مالک کی ملک زائل ہو جائیگی اور غاصب پر اسکی قیمت لازم ہوگی کیونکہ یہ اب اور چیز بن گئی اور عین منصوب رد کرنے میں غاصب کا ایسا ضرر ہے جس سے منصوب منہ کو کوئی فائدہ نہیں پہنچتا ہے جبکہ منصوب منہ کے ضرر کا جبیرہ ضمان سے ہو جاتا ہے۔

(۱۷) وَمَنْ غَصَبَ اَرْضًا لَفَرَسٍ فِيهَا اَوْ بَنَى قَيْلَ لَهُ اِقْلَعِ الْفَرَسَ وَالْبِنَاءَ وَرَدَّهَا اِلَى مَالِكِهَا فَارِغَةً (۱۸) فَإِنْ كَانَتْ الْاَرْضُ تَنْقُصُ بِقُلْعِ ذَالِكِ فَلِلْمَالِكِ اَنْ يُضْمَنَ لَهُ قِيَمَةُ الْبِنَاءِ وَالْفَرَسِ مَقْلُوعًا۔

ترجمہ :- اور جس نے زمین غصب کر کے اسکیں پودے لگا دیے یا عمارت بنائی تو غاصب سے کہا جائیگا کہ زمین سے اپنی عمارت اور پودے اکھاڑ کر خالی زمین مالک کو واپس کر دو اور اگر غاصب کی عمارت توڑنے یا پودے اکھاڑنے سے زمین کو نقصان ہوتا ہو تو مالک کو اختیار ہوگا کہ وہ غاصب کو اکھڑی ہوئی عمارت اور اکھڑے ہوئے پودوں کی قیمت دیدے (پس عمارت و پودے بمع زمین مالک کی ہو جائیگی)۔

تشریح :- (۱۷) اگر غاصب نے زمین غصب کر کے اسکیں پودے لگا دیے یا عمارت بنائی تو غاصب سے کہا جائیگا کہ زمین سے اپنی عمارت اور پودے اکھاڑ کر خالی زمین مالک کو واپس کر دو کیونکہ زمین حیثیت غصب نہیں ہوتی پس مالک کی ملک برقرار ہے غاصب نے زمین کو مشغول کر دیا ہے لہذا غاصب سے کہا جائیگا کہ زمین فارغ کر دو۔

(۱۸) اگر غاصب کی عمارت توڑنے یا پودے اکھاڑنے سے زمین کو نقصان ہوتا ہو تو مالک کو اختیار ہوگا کہ وہ غاصب کو اکھڑی ہوئی عمارت اور اکھڑے ہوئے پودوں کی قیمت دیدے پس عمارت و پودے بمع زمین مالک کی ہو جائیگی اور یہ اس لئے کہ اس میں دونوں کی رعایت ہے اور دونوں سے دفع ضرر ہے۔

(۱۹) وَمَنْ غَصَبَ ثَوْبًا لَصَبَّغِهِ اخْمَرَ اَوْ سَوِّفًا فَلْتَنَ بِسَمَنِ لَصَاحِبِهِ بِالْخِيَارِ اِنْ شَاءَ ضَمَّنَهُ لِقِيَمَةِ ثَوْبٍ اَبْيَضٍ وَبِشَلِّ السَّوِّفِيِّ رَضْلَتَهُ لِلْغَاصِبِ اِنْ شَاءَ اَخْلَعَهَا وَضَمَّنَ مَا زَادَ الصَّبْغُ وَالسَّمَنُ لِيَهَيَا (۲۰) وَمَنْ غَصَبَ عَيْنًا فَفَتَّيْهَا لَضَمَّنَهُ الْمَالِكُ لِيَمْتَنَهَا مَلِكُهَا الْغَاصِبُ بِالْقِيَمَةِ۔

ترجمہ :- اور اگر غاصب نے دوسرے کا پتھر غصب کر کے سرخ رنگ دیا اور یا ستون غصب کر کے کچی میں ملا لیا تو مالک کو اختیار ہے چاہے تو غاصب سے سفید پتھر کی قیمت اور اپنے ستون کی مثل لے لے اور غصب شدہ پتھر اور ستون غاصب کو دیدے اور چاہے تو غصب

شدہ کپڑا دستو لے لے اور جو رنگ اور کھٹی غاصب نے زیادہ کیا ہے اسکا غاصب کو عوض دیدے اور اگر غاصب نے کوئی چیز غصب کر کے غائب کر دیا اور مالک کو بطور ضمان اسکی قیمت دیدے یا تو غاصب بعضی قیمت اس منصوبہ کی کا مالک ہو جائیگا۔

تشریح:- (۱۹) اگر غاصب نے دوسرے کا کپڑا غصب کر کے سرخ رنگ دیا (سرخ رنگ سے مراد ہر ایسی زیادتی ہے جس سے کپڑے کی قیمت بڑھ جائے) اور یا دستو غصب کر کے کھٹی میں ملا لیا تو مالک کو اختیار ہے چاہے تو غاصب سے سفید کپڑے کی قیمت اور اپنے ستوں کی مثل لے لے اور غصب شدہ کپڑا اور دستو غاصب کو دیدے۔ اور چاہے تو غصب شدہ کپڑا دستو لے لے اور جو رنگ اور کھٹی غاصب نے زیادہ کیا ہے اسکا غاصب کو عوض دیدے کیونکہ اس میں جانتین کی رعایت ہے۔

(۲۰) اگر غاصب نے کوئی چیز غصب کر کے غائب کر دیا اور مالک کو اسکی قیمت دیدی تو غاصب اس منصوبہ کی کا مالک ہو جائیگا کیونکہ مالک (منصوب منہ) تو فی منصوب کے بدل کا (یعنی قیمت کا) بکمال مالک ہو چکا اور مبدل (یعنی فی منصوب) ایک ملک سے دوسرے ملک کی طرف منتقل ہونے کی صلاحیت رکھتا ہے لہذا مبدل اب منصوب منہ کی ملک سے منتقل ہو کر غاصب کی ملک میں آئیگا تاکہ بدلان شخص واحد (منصوب منہ) کی ملک میں جمع نہ ہوں۔

(۲۱) وَالْقَوْلُ فِي الْقِيَمَةِ قَوْلُ الْغَاصِبِ مَعَ يَمِينِهِ (۲۲) إِلَّا أَنْ يَقِيمَ الْعَالِكُ الْيَمِينَ بِأَكْثَرٍ مِنْ ذَلِكَ (۲۳) فَإِذَا ظَهَرَتْ الْعَيْنُ وَقِيَمَتُهَا أَكْثَرُ مِمَّا ضَمِنَ وَقَدْ ضَمِنَهَا بِقَوْلِ الْمَالِكِ أَوْ يَمِينُهُ أَقَامَهَا أَوْ يَنْكُورُ الْغَاصِبُ عَنِ الْيَمِينِ فَلَا خِيَارَ لِلْمَالِكِ وَهُوَ لِلْغَاصِبِ (۲۴) وَإِنْ كَانَ ضَمِنَهَا بِقَوْلِ الْغَاصِبِ مَعَ يَمِينِهِ فَالْمَالِكُ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ أَمْضَى الضَّمَانِ وَإِنْ شَاءَ أَخَذَ الْعَيْنَ وَرَدَ الْعَوَضَ۔

ترجمہ:- اور قیمت کے بارے میں قول غاصب کا مع الیمین معتبر ہوگا الا یہ کہ مالک اس سے زیادہ قیمت پر گواہ قائم کر لے پھر اگر فی منصوب کسی وقت ظاہر ہوئی اور اسکی قیمت اس مقدار سے زائد ثابت ہوئی جو غاصب نے بطور تاوان مالک کو دیا تھا اور وہ تاوان بھی غاصب نے مالک کے قول کے مطابق یا مالک کے گواہوں کے مطابق یا خود غاصب کے انکار از قسم کی وجہ سے دیا تھا تو ان صورتوں میں مالک کو اختیار نہ ہوگا فی منصوب غاصب کی ملک ہوگی اور اگر غاصب نے اپنے قول کے موافق قسم کھا کر تاوان دیا تھا تو اب مالک کو اختیار ہے چاہے تو اسی قیمت کو برقرار رکھے اور اگر چاہے تو فی منصوب لیکر غاصب کی دی ہوئی قیمت واپس کر دے۔

تشریح:- (۲۱) اگر مالک و غاصب کے درمیان منصوب کی قیمت کے بارے میں اختلاف ہوا (مالک زیادہ قیمت بتا رہا ہے اور غاصب کم) تو قول غاصب کا مع الیمین معتبر ہوگا کیونکہ مالک زیادتی کا مدعی ہے اور غاصب اسکا انکار کرتا ہے اور قول منکر کا معتبر ہوتا ہے۔ (۲۲) لیکن اگر مالک نے اس زیادتی پر گواہ قائم کئے تو قول مالک کا معتبر ہوگا کیونکہ اس نے حجت سے زیادتی ثابت کر لیا۔ (۲۳) پھر اگر فی منصوب کسی وقت غاصب کے ہاں ظاہر ہوئی اور اسکی قیمت اس مقدار سے زائد ثابت ہوئی جو غاصب نے بطور تاوان مالک کو دیا تھا اور وہ تاوان بھی غاصب نے مالک کے قول کے مطابق یا مالک کے گواہوں کے مطابق یا خود غاصب کے انکار

از قسم کی وجہ سے دیا تھا تو ان صورتوں میں فی مفسوب غاصب کی ملک ہوگی مالک کو اکس اختیار نہ ہوگا اسلئے کہ غاصب کی ملک تام ہوگی اور مالک اسی مقدار پر راضی ہو چکا تھا۔

(۴۵) لیکن اگر صورت یہ پیش آئی تھی کہ غاصب نے اپنے قول کے موافق قسم کھا کر تاوان دیا تھا تو اب مالک کو اختیار ہے چاہے تو فی مفسوب لیکر غاصب کی دی ہوئی قیمت واپس کر دے اور چاہے تو اسی قیمت کو برقرار رکھے اور فی مفسوب غاصب کو چھوڑ دے یہ اختیار اس لئے ہے کہ اس مقدار کے ساتھ مالک کی رضامندی پوری نہیں ہوئی تھی کیونکہ وہ زیادہ قیمت کا مدعی تھا مگر عدم جیدہ کی وجہ سے کم لی تھی۔

(۴۵) وَوَلَدُ الْمَغْضُوبِ وَنَمَازُهَا وَنَمْرَةُ الْبُشْتَانِ الْمَغْضُوبِ أَمَانَةٌ لِّیْ يَدِ الْغَاصِبِ إِنْ هَلَكَ لِيْ يَدِهِ فَلَا ضَمَانَ عَلَيْهِ

(۴۶) إِلَّا أَنْ يَتَعَدَّى لِيْهَا أَوْ يَطْلُبَهَا مَالِكُهَا فَيَمْنَعُهَا إِيَّاهُ۔

ترجمہ:- اور مفسوب کا بچہ اسی طرح مفسوبہ جانور کا بڑھوتری اسی طرح مفسوب باغ کا پھل یہ سب غاصب کے پاس امانت ہیں اگر یہ چیزیں غاصب کے پاس ہلاک ہو جائیں تو غاصب پر تاوان لازم نہ ہوگا الا یہ کہ ان چیزوں میں غاصب کی طرف سے تعدی پائی جائے اور یا مالک نے ان اشیاء کو طلب کیا مگر غاصب نے روک دئے۔

تشریح:- (۴۵) مفسوبہ (لوٹری، بکری یا کسی اور جانور) کا بچہ اسی طرح مفسوبہ جانور کا بڑھوتری (مثلاً فرہی، حسن، دودھ وغیرہ) اسی طرح مفسوب باغ کا پھل یہ سب غاصب کے پاس امانت ہیں اگر یہ چیزیں غاصب کے پاس ہلاک ہو جائیں تو غاصب پر تاوان لازم نہ ہوگا کیونکہ غاصب تو غیر کے مال پر اس طرح قبضہ کر لینے کو کہتے ہیں جس سے مالک کا قبضہ زائل ہو سکتا ہے جبکہ مذکورہ بالا اشیاء پر تو مالک کا قبضہ ہی نہیں تھا بلکہ یہ اشیاء مفسوب نہیں بلکہ یہ غاصب میں امانت ہیں۔

(۴۶) لیکن اگر ان چیزوں میں غاصب کی طرف سے تعدی پائی جائے مثلاً غاصب نے ہلاک کیا یا کھالیا یا بیچ دیا اور یا مالک نے ان اشیاء کو طلب کیا مگر غاصب نے روک دئے تو ان دو صورتوں میں اگر یہ چیزیں ہلاک ہوئیں تو غاصب ضامن ہوگا کیونکہ منع اور تعدی کی وجہ سے غاصب ان اشیاء کا بھی غاصب شمار ہوگا۔

(۴۷) وَمَا نَقَصَتِ الْجَارِيَةُ بِالْوِلَادَةِ لَهُوَ لِيْ ضَمَانِ الْغَاصِبِ لِأَنَّ كَانُ فِي لِيْمَةِ الْوَلَدِ وَفَاءٌ بِهِ جُبِرَ

النَّقْصَانُ بِالْوَلَدِ وَسَقَطَ ضَمَانُهُ عَنِ الْغَاصِبِ (۴۸) وَلَا يَضْمَنُ الْغَاصِبُ مَنَافِعَ مَا غَصَبَهُ (۴۹) إِلَّا أَنْ

يَنْقُصَ بِاسْتِغْمَالِهِ لِيُغْرَمَ النَّقْصَانُ۔

ترجمہ:- اور باندی میں ولادت کی وجہ سے جو نقصان آجائے تو غاصب کے ضمان میں ہوگا پس اگر بچہ کی قیمت سے نقصان پورا ہو سکا تو نقصان اسی سے پورا کر دیا جائیگا اور غاصب سے تاوان ساقط ہو جائیگا اور غاصب مفسوب کے منافع کا ضامن نہیں ہوتا الا یہ کہ استعمال سے اس میں نقصان آجائے تو وہ نقصان کا تاوان دیگا۔

تشریح:- (۴۷) اگر غاصب نے کسی کی باندی غصب کی اور اس کا بچہ پیدا ہوا تو ولادت کی وجہ سے باندی کی قیمت میں جو نقصان آئیگا

اس کا غاصب ضامن ہوگا مگر باندی کا یہ نقصان بچہ سے پورا کر دیا جائیگا یوں کہ جتنا نقصان باندی کی قیمت میں آیا ہو اگر اس کا بچہ اتنی ہی قیمت کا ہو تو غاصب پر کچھ ضمان نہ ہوگا اور اگر بچہ کم قیمت کا ہو تو بقدر قیمت غاصب سے ضمان ساقط ہو جائے گا کیونکہ یہاں زیادتی اور نقصان دونوں کا سبب (یعنی ولادت) متحد ہے لہذا ولادت نقصان شمار نہیں کیا جائیگا۔

(۴۸) غاصب فی مقصوب کے منافع (مثلاً کُتُوبُ الذَّاهِبِ وَشُكْنَى الدَّارِ وَخِلْعَةُ الْعَبْدِ) کا ضامن نہیں خواہ وہ منافع بالفعل حاصل کر لئے ہوں یا مقصوب فی کو بیکار چھوڑا ہو کیونکہ یہ منافع ملک غاصب میں حاصل ہوئے ہیں اور انسان اس فی کا ضامن نہیں ہوتا جو اس کی ملک میں پیدا ہو۔ (۴۹) البتہ اگر غاصب کے استعمال کرنے سے مقصوب میں نقصان آئے تو غاصب اس کا ضامن ہوگا کیونکہ اس نے عین کے بعض اجزاء ضائع کر دیے۔

(۳۰) وَإِذَا اسْتَهْلَكَ الْمُسْلِمُ خَمْرَ النَّبِيِّ أَوْ خَزِيرَةَ ضَمِنَ قِيَمَتَهَا (۳۱) وَإِنْ اسْتَهْلَكَهُمَا الْمُسْلِمُ عَلَى الْمُسْلِمِ لَمْ يَضْمَنْ۔ ترجمہ :- اگر مسلمان نے کسی ذمی کی شراب یا اس کا خنزیر تلف کر دیا تو مسلمان اس کی قیمت کا ضامن ہوگا اور اگر کسی مسلمان نے مسلمان کی شراب یا خنزیر تلف کر دیا تو ضامن نہ ہوگا۔

تشریح :- (۳۰) اگر مسلمان نے کسی ذمی کی شراب یا اس کا خنزیر تلف کر دیا تو مسلمان اس کا ضامن ہوگا کیونکہ خمر اور خنزیر ذمی کے حق میں مال ہیں پس خمر اور خنزیر ذمیوں کے حق میں ایسے ہیں جیسے ہمارے حق میں سرکہ اور بکری۔ (۳۱) اور اگر کسی مسلمان یا ذمی نے مسلمان کی شراب یا خنزیر تلف کر دیا تو ضامن نہ ہوگا کیونکہ خمر و خنزیر مسلمان کے حق میں مال نہیں خود وہاں مور بالاطلاف ہے۔

کتاب الودیعۃ

یہ کتاب ودیعت کے بیان میں ہے۔

”ودیعت“ ماخوذ ہے ”ودع“ سے بمعنی ترک، اور ودیعت رکھی ہوئی چیز کو ودیعت اسلئے کہتے ہیں کہ اس کو امین کے پاس چھوڑا جاتا ہے۔ اور شریعت میں ”تَسْلِيْطُ الْغَيْرِ عَلَى حِفْظِ الْمَالِ“ (اپنے مال کی حفاظت پر غیر کو قدرت دینے) کو کہتے ہیں۔

اپنا مال دوسرے کے ہاں برائے حفاظت رکھنے والے کو مودوع و مستودع (بکسر الدال لہما) کہتے ہیں اور جس کے پاس مال رکھا جائے اس کو مودوع و مستودع (بفتح الدال لہما) کہتے ہیں اور مذکورہ مال کو مودوع اور ودیعت کہتے ہیں اور ایداع کا معنی ہے ”تَسْلِيْطُ الْغَيْرِ عَلَى حِفْظِ شَيْءٍ سِوَاةِ كَانٍ مَّالًا أَوْ غَيْرِ مَالٍ“ (یعنی غیر کو کسی فی کی حفاظت پر مسلط کرنا خواہ وہ فی مال ہو یا غیر مال)۔

کتاب الودیعت کی غصب کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ ودیعت بھی بوقت مخالف شرط اور بوقت تعدی غصب بن جاتی ہے۔ امانت اور ودیعت میں عام خاص مطلق کی نسبت ہے ودیعت میں غیر سے حفاظت کرنا قصد اطلب ہوتا ہے جبکہ امانت بھی بلا قصد بھی ہوتی ہے مثلاً ہوانے کسی کا کپڑا اڑا کر دوسرے کے گود میں ڈال دیا تو یہ کپڑا اس کے پاس امانت ہے ودیعت نہیں۔

ودیعت کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ قبضہ کے قابل ہوتا کہ اس کا حفاظت کرنا ممکن ہو پس اگر بھاگا ہو یا غلام یا ایسا مال جو دریا میں گر

کیا ہو ودیعت رکھا تو یہ صحیح نہیں۔ اور ودیعت کا حکم وجوب حفاظت ہے۔

(۱) الْوَدِيعَةُ اَمَانَةٌ فِي يَدِ الْمُوَدَّعِ اِذَا هَلَكَتْ فِي يَدِهِ لَمْ يَضْمَنْهَا۔

ترجمہ :- ودیعت موذع کے پاس امانت ہوتی ہے اگر موذع کے قبضہ میں (موذع کی زیادتی کے بغیر) ہلاک ہو جائے تو موذع ضامن نہ ہوگا۔

تشریح :- (۱) ودیعت موذع کے پاس امانت ہوتی ہے اگر موذع کی زیادتی کے بغیر ہلاک ہو جائے تو موذع ضامن نہ ہوگا کیونکہ لوگوں کو ودیعت رکھنے کی ضرورت ہوتی ہے پس اگر ہم موذع کو ضامن ٹھہرائیں تو لوگ ودیعتیں رکھنے سے باز رہیں گے جس سے لوگوں کی مصلحتیں معطل ہو جائیں گی۔

وَلِلْمُودَّعِ اَنْ يَحْفَظَهَا بِنَفْسِهِ وَبِمَنْ فِي عِيَالِهِ (۳) فَاِنْ حَفِظَهَا بِغَيْرِهِمْ اَوْ دَعَا ضَمَنَ (۴) اِلَّا اَنْ يَقَعَ لِي دَارِهِ خَرِيقٌ فَيُسَلِّمَهَا اِلَى جَارِهِ اَوْ يَكُوْنَ فِي سَفِيْنَةٍ فَخَافَ الْفَرْقَ فَلْيُقَيِّمَهَا اِلَى سَفِيْنَةٍ اُخْرَى۔

ترجمہ :- موذع کو یہ اختیار ہے کہ ودیعت کی حفاظت بذات خود کرے یا اپنے اہل و عیال سے کرائے اور اگر موذع نے مال ودیعت کی حفاظت اپنے عیال کے سوا کسی اور سے کرائی یا کسی اور کے پاس ودیعت رکھا (تو بصورت ہلاکت) موذع ضامن ہوگا الا یہ کہ اگر موذع کے گھر میں آگ لگ گئی پس اس نے اپنے پڑوسی کو دید یا اور یادہ کشتی میں ہو اور ڈوبنے کا اندیشہ ہو پس اس نے اس کو دوسری کشتی میں ڈال دیا (تو ضامن نہ ہوگا)۔

تشریح :- (۳) موذع کو یہ اختیار ہے کہ ودیعت کی حفاظت بذات خود کرے یا اپنے اہل و عیال سے کرائے کیونکہ عیال سے حفاظت کرائے بغیر چارہ نہیں اسلئے کہ حفاظت ودیعت کیلئے ہر وقت گھر میں رہنا بھی ممکن نہیں اور باہر جانے میں ہر وقت ودیعت کو ساتھ رکھنا بھی ممکن نہیں۔ اور کسی کا کسی کے عیال میں شامل ہونے سے مراد یہ ہے کہ باہم مل کر رہتے ہوں۔

(۴) اگر موذع نے مال ودیعت اپنے عیال کے سوا کسی اور کی حفاظت میں دید یا یا کسی اور کے پاس ودیعت رکھا تو بصورت ہلاکت موذع ضامن ہوگا کیونکہ صاحب مال موذع کے قبضہ سے راضی ہوا ہے نہ کہ غیر کے قبضہ سے تو غیر کے قبضہ میں دینا مالک کی رضا کے بغیر ہوا۔

(۵) لیکن اگر اضطراری حالت میں موذع نے مال ودیعت غیر کی حفاظت میں دید یا مثلاً موذع کے گھر میں آگ لگ گئی موذع نے فرض حفاظت مال ودیعت اپنے پڑوسی کو دید یا۔ یا موذع کشتی میں سوار ہے اس کشتی کے غرق ہونے کے خوف سے اس نے مال ودیعت دوسری کشتی میں ڈال دیا تو بصورت ہلاکت موذع ضامن نہ ہوگا کیونکہ ایسی حالت میں حفاظت کی یہی طریقہ متعین ہے تو مالک علیہا اس پر راضی ہوگا۔

(۵) وَإِنْ خَلَطَهَا الْمُوَدَّعُ بِمَالِهِ حَتَّى لَا تَتَمَيَّزَ ضَمِنَهَا (۶) فَإِنْ طَلَبَهَا صَاحِبُهَا فَجَنَسَهَا عَنْهُ وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى تَمْلِيكِهَا ضَمِنَهَا (۷) وَإِنْ اخْتَلَطَتْ بِمَالِهِ مِنْ غَيْرِ لِفَعْلِهِ لَهُو شَرِيكَ لِصَاحِبِهَا (۸) وَإِنْ أَنْفَقَ الْمُوَدَّعُ بَعْضَهَا وَهَلَكَ الْبَاقِي ضَمِنَ ذَلِكَ الْقَلْبَرُ (۹) لَأَنَّ أَنْفَقَ الْمُوَدَّعُ بَعْضَهَا ثُمَّ رَدَّ مِثْلَهُ فَخَلَطَهُ بِالْبَاقِي ضَمِنَ الْجَمِيعَ۔

ترجمہ :- اور اگر مودع نے مال و دیعت اپنے مال میں اس طرح خلط کر دیا کہ دونوں مالوں میں امتیاز نہ ہو سکا ہو تو مودع ضامن ہوگا اور اگر صاحب دیعت نے مودع سے اپنی دیعت طلب کی مگر مودع نے مال و دیعت روک لیا حالانکہ وہ سپردگی و دیعت پر قادر بھی تھا تو اگر وہ دیعت ہلاک ہو گئی تو مودع اس کا ضامن ہوگا اور اگر مال و دیعت مودع کے فعل کے بغیر مودع کے مال میں مل جائے تو وہ مودع مالک کے ساتھ شریک ہو جائیگا اور اگر مودع نے کچھ دیعت اپنے مقصد میں خرچ کر لی اور باقی تلف ہو گئی تو خرچ شدہ کے بقدر ضامن ہوگا اور اگر مودع نے دیعت کی کچھ مقدار خرچ کر لی پھر اپنے مال سے بقدر خرچ شدہ باقی ماندہ دیعت میں ملا دی تو مودع کل کا ضامن ہوگا۔

تشریح :- (۵) اگر مودع نے مال و دیعت اپنے مال میں اس طرح خلط کر دیا کہ دونوں مالوں میں امتیاز نہ ہو سکا تو مودع ضامن ہوگا۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مال و دیعت پر مودع کو اب کوئی اختیار نہ ہوگا کیونکہ دیعت من کل وجہ ہلاک ہوئی اب مودع کیلئے اپنے عین حق کو وصول کرنا مستحضر ہے۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک مودع کو اختیار ہوگا چاہے تو ضمان لے لے اور چاہے تو مخلوط مال میں مودع کے ساتھ شریک ہو جائے۔

(۶) اگر صاحب دیعت نے ہنفسہ یا بذریعہ وکیل مودع سے اپنی دیعت طلب کی مگر مودع نے مال و دیعت روک لیا حالانکہ وہ دیعت کے سپرد کرنے پر قادر بھی تھا تو اگر وہ دیعت ہلاک ہو گئی تو مودع اس کا ضامن ہوگا کیونکہ اس نے تعدی کر کے روک دیا تو عاصب ٹھہرا۔ (۷) اگر مال و دیعت مودع کے فعل کے بغیر مودع کے مال میں مل جائے مثلاً دراہم سے بھری تھیلیاں پھٹ کر دراہم مل گئے تو وہ تعدی کی وجہ سے مودع ضامن نہ ہوگا بلکہ دونوں بالاتفاق شریک ہو جائیں گے۔

(۸) اگر مودع نے کچھ دیعت اپنے مقصد میں خرچ کر لی اور باقی تلف ہو گئی تو خرچ شدہ کے بقدر ضامن ہوگا تلف شدہ کا نہیں کیونکہ تلف شدہ میں مودع متعدی نہیں۔

(۹) اگر مودع نے دیعت کی کچھ مقدار خرچ کر لی پھر اپنے مال سے بقدر خرچ شدہ باقی ماندہ دیعت میں ملا دی اب ہوا یہ کہ پوری دیعت (باقی ماندہ اور مودع کا ملایا ہوا) ہلاک ہو گئی تو مودع کل کا ضامن ہوگا کیونکہ مودع نے جب اپنا مال باقی ماندہ و دیعت کے ساتھ ملا دیا (تو یہ دیعت کو اپنے مال کے ساتھ ملانا ہوا) تو یہ اس ہلاک شمار ہوگا جس کی تفصیل پہلے مذکور ہو چکی ہے۔



(۱۰) وَإِذَا تَعَدَّى الْمُوَدَّعُ لِمَا الْوَدِيعَةُ بَأَن كَانَتْ ذَابَّةً فَرَكِبَهَا أَوْ فَرَسًا فَلَبَسَهُ أَوْ عَبْدًا فَاسْتَحْدَمَهُ أَوْ أَوْدَعَهَا عِنْدَ غَيْرِهِ ثُمَّ أَرَادَ التَّعَدَّى وَرَدَّهَا إِلَى يَدِهِ زَالَ الضَّمَانُ (۱۱) فَإِنْ طَلَبَهَا صَاحِبُهَا فَجَحَدَهُ إِنَاءًا ضَمِنَهَا (۱۲) فَإِنْ عَادَ إِلَى الْإِغْتِرَافِ لَمْ يَتَرَأَّ مِنَ الضَّمَانِ۔

ترجمہ:- اور اگر موذع نے مال ودیعت پر کسی طرح کی تعدی کی مثلاً ودیعت کوئی جانور تھا موذع اس پر سوار ہوا یا کپڑا تھا موذع نے پہن لیا یا غلام تھا موذع نے اس سے خدمت لی یا مال ودیعت کو کسی غیر کے پاس ودیعت رکھ دی پھر موذع نے اپنا یہ تعدی ختم کر دی ودیعت کی خود حفاظت شروع کر دی تو موذع ضامن نہ ہوگا اور اگر مالک نے موذع سے اپنی ودیعت طلب کی مگر موذع نے انکار کر دیا تو موذع ضامن ہوگا پھر اگر وجود ودیعت کا اقرار کر لیا تو موذع ضمان سے بری نہ ہوگا۔

تشریح:- (۱۰) اگر موذع نے مال ودیعت پر کسی طرح کی تعدی کی مثلاً ودیعت کوئی جانور تھا موذع اس پر سوار ہوا یا کپڑا تھا موذع نے پہن لیا یا غلام تھا موذع نے اس سے خدمت لی یا مال ودیعت کو کسی غیر کے پاس ودیعت کے طور پر رکھ دیا پھر موذع نے اپنا یہ تعدی ختم کر دی ودیعت کی خود حفاظت شروع کر دی تو اب اگر مال ودیعت ہلاک ہوگا تو موذع ضامن نہ ہوگا کیونکہ سبب ضمان یعنی تعدی نہ رہی تو ضمان بھی نہ رہیگا۔

(۱۱) اگر مالک نے موذع سے اپنی ودیعت طلب کی مگر موذع نے انکار کر کے کہا کہ میرے پاس آپ کی کوئی ودیعت نہیں تو اب اگر ودیعت ہلاک ہوگی تو موذع ضامن ہوگا کیونکہ جب مالک نے ودیعت طلب کی تو اس نے موذع کو ودیعت کی حفاظت سے معزول کر دیا لہذا اب بھی اگر موذع ودیعت کو روکتا ہے تو غاصب شمار ہوگا پس بصورت ہلاکت ودیعت موذع ضامن ہوگا۔

(۱۲) اگر موذع نے پہلے ودیعت کا انکار کیا پھر اپنے انکار سے پھر گیا اور وجود ودیعت کا اقرار کر لیا تو اب اگر موذع کے پاس ودیعت ہلاک ہوگئی تو موذع ضمان سے بری نہ ہوگا کیونکہ جب مالک نے واپسی کا مطالبہ کیا تو اسکی طرف سے عقد ودیعت رفع ہو گیا اور جب موذع نے انکار کیا تو یہ اسکی طرف سے بھی نسخ عقد ہے لہذا عقد ودیعت رفع ہوا اب بلا تجدید نہیں لوٹنے کا لہذا عقد ودیعت ختم ہونے کی وجہ سے ضامن ہوگا۔

(۱۳) وَلِلْمُودَّعِ أَنْ يُسَالِفَ بِالْوَدِيعَةِ وَإِنْ كَانَ لَهَا حَمْلٌ وَمَوْنَةٌ (۱۴) وَإِذَا أَوْدَعَ رَجُلَانِ عِنْدَ رَجُلٍ وَدِيعَةً لَمْ يَخْضَرْ أَحَدُهُمَا طَلَبَ نَصِيبِهِ مِنْهَا لَمْ يَدْخُلْ إِلَيْهِ شَيْئًا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ حَتَّى يَخْضَرَ الْآخَرُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ يَدْخُلُ إِلَيْهِ نَصِيبُهُ (۱۵) وَإِنْ أَوْدَعَ رَجُلٌ عِنْدَ رَجُلَيْنِ شَيْئًا مِمَّا يَنْقَسِمُ لَمْ يَخْضَرْ أَنْ يَدْخُلَهُ أَحَدُهُمَا إِلَى الْآخَرِ وَلَكِنَّهُمَا يَنْقَسِمَانِ فِي حِفْظِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا نَصْفَهُ (۱۶) وَإِنْ كَانَ مِمَّا لَا يَنْقَسِمُ جَازَ أَنْ يَحْفَظَ أَحَدُهُمَا بِأَدْنِ الْآخَرِ۔

ترجمہ:- اور موذع کیلئے یہ جائز ہے کہ مال ودیعت کو سفر میں لے جائے اگر چہ دو زنی ہو اور اس پر خرچہ آتا ہو اور اگر دو آدمیوں نے

کوئی چیز موزع کے پاس ودیعت رکھی پھر ان دو میں سے ایک نے آکر اپنا حصہ واپس کر دینے کا مطالبہ کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک موزع کیلئے اس کا حصہ دینا جائز نہیں تا وقتیکہ دوسرا شخص حاضر نہ ہو اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ اس کا حصہ دیدیگا اور اگر ایک شخص نے دو آدمیوں کے پاس ایک قابل تقسیم چیز ودیعت رکھی تو ان میں سے کسی ایک کیلئے یہ جائز نہیں۔ وہ پوری چیز دوسرے کی حفاظت میں دیدے بلکہ وہ دونوں اس کو تقسیم کر کے ہر ایک اپنے نصف کی حفاظت کرے اور اگر یہ چیز ناقابل تقسیم ہو تو ان میں سے کوئی ایک دوسرے کی اجازت سے حفاظت کر سکتا ہے۔

تشریح :- (۱۳) موزع کیلئے یہ جائز ہے کہ مال ودیعت کو سفر میں لے جائے اگرچہ وہ وزنی ہو لیجانے میں سواری کا محتاج ہو اور لے جانے میں اس پر خرچہ آتا ہو کیونکہ مالک کی طرف سے حفظ ودیعت کا امر مطلق ہے تو جیسے کسی زمانہ کے ساتھ مقید نہیں ایسا ہی کسی مکان کے ساتھ بھی مقید نہیں یہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک اگر مال ودیعت وزنی ہو لیجانے میں سواری کا محتاج ہو اور اس پر خرچہ آتا ہو تو جائز نہیں کیونکہ اس صورت میں ودیعت پر خرچہ آئیگا اور ظاہر یہی ہے کہ مالک اس پر راضی نہ ہوگا۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول رائج ہے۔

(۱۴) اگر دو آدمیوں نے کوئی چیز موزع کے پاس ودیعت رکھی پھر ان دو میں سے ایک نے آکر اپنا حصہ واپس کر دینے کا مطالبہ کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک موزع کیلئے اس کا حصہ دینا جائز نہیں تا وقتیکہ دوسرا شخص حاضر نہ ہو کیونکہ وہ تقسیم شدہ حصہ طلب کر رہا ہے حالانکہ اس کا حق مشاع میں ہے۔ اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک موزع کیلئے اس کا حصہ دینا جائز ہے کیونکہ یہ اپنے ہی نصف حصہ کا طلبگار ہے جو اس نے موزع کے سپرد کیا تھا۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول رائج ہے۔

(۱۵) اگر ایک شخص نے دو آدمیوں کے پاس ایک قابل تقسیم چیز ودیعت رکھی تو ان میں سے کسی ایک کیلئے یہ جائز نہیں کہ وہ پوری چیز دوسرے کی حفاظت میں دیدے بلکہ وہ دونوں اس کو تقسیم کر کے ہر ایک اپنے نصف کی حفاظت کرے کیونکہ مالک اس پر راضی نہیں کہ دونوں میں سے ایک پوری ودیعت کی حفاظت کر لے۔ (۱۶) اور اگر یہ چیز ناقابل تقسیم ہو تو ان میں سے کوئی ایک دوسرے کی اجازت سے حفاظت کر سکتا ہے کیونکہ مالک جانتا ہے کہ ہر وقت ان دونوں کا حفاظت ودیعت کیلئے مجتمع رہنا ممکن نہیں لہذا وہ اس پر راضی ہے کہ دونوں میں سے کوئی ایک کل ودیعت کی حفاظت کر لے۔

(۱۷) وَإِذَا قَالَ صَاحِبُ الْوَدِيعَةِ لِلْمُودِعِ لَا تَسْلِمُهَا إِلَيَّ وَجِئَكَ فَسَلَّمَهَا إِلَيْهَا لَمْ يَضْمَنْ (۱۸) وَإِنْ قَالَ لَهُ

اِحْفَظْهَا لِي هَذَا أَتَيْتُ فَحَفِظَهَا لِي بَيِّنَ آخِرَ مِنَ الدَّارِ لَمْ يَضْمَنْ (۱۹) وَإِنْ حَفِظَهَا لِي ذَاكَ آخِرَ ضَمِنَ۔

ترجمہ :- اور اگر مالک نے موزع سے کہا کہ مال ودیعت اپنی پیروی کو سپرد مت کرنا مگر موزع نے ودیعت پیروی کو سپرد کر دی تو موزع ضامن نہ ہوگا اور اگر مالک نے موزع سے کہا کہ ودیعت اس گھر کے لٹاں کرے میں رکھنا مگر موزع نے اس گھر کے دوسرے کمرے میں رکھا تو موزع ضامن نہ ہوگا اور اگر موزع نے دوسرے کمرے کے کمرے میں رکھا تو موزع ضامن ہوگا۔

تشریح :- (۱۷) اگر مالک نے مودع سے کہا کہ مال و دیعت اپنی بیوی کو سپرد مت کرنا مگر مودع نے و دیعت بیوی کو سپرد کر دی تو اب اگر و دیعت ہلاک ہوگی تو مودع ضامن نہ ہوگا کیونکہ مودع کیلئے اس سے چارہ نہیں اسلئے کہ وہ جب گھر سے نکلے گا تو گھر میں جو کچھ ہوگا وہ سب بیوی کے حوالہ ہیں تو مالک کی اس شرط کی رعایت ممکن نہیں۔

(۱۸) اگر مالک نے مودع سے کہا کہ و دیعت تیرے گھر کے فلاں کمرے میں رکھنا مگر مودع نے اس گھر کے دوسرے کمرے میں رکھا اور و دیعت ہلاک ہوگئی تو مودع ضامن نہ ہوگا کیونکہ مالک کی یہ شرط غیر مفید ہے اسلئے کہ ایک گھر کے دو کمرے حفاظت میں متفاوت نہیں ہوتے۔ (۱۹) اگر مالک نے ایک گھر کے کمرے کا کہا تھا اور مودع نے دوسرے گھر کے کمرے میں رکھا تو بصورت ہلاکت مودع ضامن ہوگا کیونکہ دو گھر حفاظت میں متفاوت ہو سکتے ہیں لہذا مالک کی یہ شرط مفید ہے۔

کتاب العاریۃ

یہ کتاب عاریۃ کے بیان میں ہے۔

”عاریت“ مشتق ہے ”عاریۃ“ بمعنی عطیہ سے، اور یا عاری کی طرف منسوب ہے کیونکہ عاریۃ چیز مانگنا باعث عیب و عار ہے۔ اور شریعت میں تملیک منافع بلا عوض سے عبارت ہے۔ کسی کی شئی عاریۃ لینے والے کو ”مسعیر“ اور فی دینے والے کو ”معیر“ اور اس فی کو ”معار و مستعار و عاریۃ“ کہا جاتا ہے۔

”کتاب العاریۃ“ کی ”ودیعت“ کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ دونوں امانت ہیں پھر و دیعت خالص امانت ہے کسی شئی کی تملیک نہیں جبکہ عاریت میں امانت کے ساتھ ساتھ تملیک المستعار بلا عوض بھی ہے تو ادنیٰ سے اعلیٰ کی طرف ترقی کے قصد سے پہلے و دیعت کو ذکر کیا اب عاریت کو ذکر فرماتے ہیں۔

عاریۃ کے لئے رکن معیر کی طرف سے ایجاب ہے باقی مستعرا کا قول کرنا ائمہ ثلاثہ کے نزدیک شرط نہیں۔ اور عاریۃ کا حکم مستعار کا امانت ہونا ہے پس اگر مسعیر کی طرف تعدی پائے جانے کی وجہ سے ہلاک ہوا تو مسعیر بالاجماع ضامن ہوگا اور اگر بلا تعدی ہلاک ہوا تو ضامن نہ ہوگا۔

(۱) الْعَارِيَةُ جَائِزَةٌ (۲) وَهِيَ تَمْلِكُ الْمَنَافِعَ بِغَيْرِ عَوَضٍ (۳) وَتَصِحُّ بِقَوْلِهِ أَعْرَيْتُكَ وَأَطْعَمْتُكَ هَذِهِ الْأَرْضُ وَمَنْعُكَ هَذَا الْقَرْبُ وَحَمْلُكَ عَلَى هَذِهِ الدَّابَّةِ إِذَا لَمْ يَرْذِبْهُ الْهَيْبَةُ أَخَذْتُكَ هَذَا الْقَبْذَ وَذَارِي لَكَ سُكْنَى وَذَارِي لَكَ غُمْرَى سُكْنَى۔

ترجمہ :- عاریت جائز ہے اور عاریت تملیک المنافع بلا عوض کو کہتے ہیں اور عاریت معیر کے ان الفاظ سے صحیح ہو جاتی ہے اعرویتک (میں نے تجھے عاریۃ دی ہے) اور ”اطعمتک هذه الارض“ (میں نے تجھے کھانے کیلئے یہ زمین دی) اور ”منعک هذا القرب“ (میں نے تجھے عطیہ یہ کپڑا دی ہے) اور ”حملک على هذه الدابة“ (میں نے تجھے اس جالور پر سوار کیا) بشرطیکہ اس

سے ہر کار ارادہ ہو "اعلمتک هذا العبد" (میں نے تجھے خدمت کیلئے یہ غلام دیا) اور "ذاری لک سکنی" (میرا گھر تیرے رہنے کیلئے ہے) اور "ذاری لک غمری سکنی" (میرا گھر تیرے عمر بھر رہنے کیلئے ہے)۔

تشریح :- (۱) عاریت جائز ہے (یعنی ملک منفعہ کے لئے مفید ہے) کیونکہ عاریت ایک طرح کا احسان اور فعل خیر ہے۔ (۲) عاریت شرعاً اپنی چیز کے منافع کا دوسرے کو بغیر عوض مالک کر دیے کو کہتے ہیں۔

(۳) عاریت مندرجہ ذیل الفاظ سے صحیح ہو جاتی ہے۔ / نمبر ۱۔ "أعزتك" (میں نے تجھے عاریت دی ہے) کیونکہ یہ لفظ عاریت کے معنی میں مرتب ہے۔ / نمبر ۲۔ "أعطمتك هذه الأرض" (میں نے تجھے کھانے کیلئے یہ زمین دی) کیونکہ زمین تو کھائی نہیں جاتی لہذا مجازاً اس سے ماملات زمین مراد ہیں۔

/ نمبر ۳۔ "منحتك هذا القرب" (میں نے تجھے عطیہ یہ پڑاوی ہے) "وَحَمَلْتُكَ عَلَى هَذَا الْقَابَةِ" (میں نے تجھے اس جانور پر سوار کیا) ان دو الفاظ سے عاریت اس وقت صحیح ہوتی ہے جب ان سے ہر کار ارادہ نہ کیا جائے کیونکہ یہ دو الفاظ تسلیم میں منفعہ دونوں کا احتمال رکھتے ہیں جن میں سے منفعہ اولیٰ ہے لہذا البوقت عدم نیت انکو منفعہ (عاریت) پر حمل کیا جائیگا۔

/ نمبر ۴۔ "أخلفتك هذا القبل" (میں نے تجھے خدمت کیلئے یہ غلام دیا) کیونکہ یہ غلام سے خدمت لینے کی اجازت ہے۔ / نمبر ۵۔ "ذاری لک سکنی" (میرا گھر تیرے رہنے کیلئے ہے) کیونکہ اس کا معنی یہ ہے کہ اس گھر کی سکونت تیرے لئے ہے۔ / نمبر ۶۔ "ذاری لک غمری سکنی" (میرا گھر تیرے عمر بھر رہنے کیلئے ہے) اس قول میں لک اگرچہ تسلیم میں کیلئے ہے لیکن جب اس کی تفسیر لفظ "سکنی" لائی گئی جو کہ محکم ہے عاریت میں تو اسکی وجہ سے لفظ "لک" کو بھی تسلیم منفعہ پر حمل کریں گے۔

(۵) وَلِلْمُسْتَعِيرِ أَنْ يَرْجِعَ فِي الْعَارِيَةِ مَتَى شَاءَ (۵) وَالْعَارِيَةُ أَمَانَةٌ فِي يَدِ الْمُسْتَعِيرِ إِنْ هَلَكَ مِنْ غَيْرِ تَعَدَّلَ لَهُ يَضْمَنُ الْمُسْتَعِيرُ (۶) وَلَئِنْ أَسْتَعَارَهُ فَإِنْ أَجَرَهُ لَهَلَكَ ضَمِينَ (۷) وَلَهُ أَنْ يُعِيرَهُ إِذَا كَانَ الْمُسْتَعَارُ مِمَّا لَا يَتَخَلَّفُ بِإِخْتِلَافِ الْمُسْتَعْمِلِ۔

ترجمہ :- معیر جب بھی چاہے عاریت سے رجوع کر سکتا ہے اور عاریت مستعیر کے ہاتھ میں امانت ہے لہذا اگر مستعیر کی تعدی کے بغیر ہلاک ہو جائے تو مستعیر ضامن نہ ہوگا اور مستعیر کیلئے یہ جائز نہیں کہ مستعار کسی کو کرایہ پر دیدے اور اگر کرایہ پر دیدے یا اور وہ ہلاک ہو تو مستعار ضامن ہوگا اور مستعیر کیلئے یہ جائز ہے کہ مستعار کسی دوسرے کو عاریت پر دیدے بشرطیکہ مستعار ایسی چیز ہو جو مستعمل کے اختلاف سے متغیر نہ ہوتی ہو۔

تشریح :- (۵) معیر جب بھی چاہے عاریت سے رجوع کر کے اپنی چیز مستعیر سے واپس لے سکتا ہے کیونکہ عاریت تسلیم منافع ہے اور منافع حالاً ہی پیدا ہوتے ہیں تو جو منافع ابھی تک وجود میں نہیں آئے ہیں ان کے ساتھ مستعیر کا قبضہ متعلق نہیں ہوا ہے تو مستعیر (معیر) کیلئے رجوع کرنا صحیح ہے۔ (۵) عاریت مستعیر کے ہاتھ میں امانت ہے لہذا اگر مستعیر کی تعدی

کے بغیر ہلاک ہو جائے تو مستعیر ضامن نہ ہوگا۔

(۶) مستعیر کیلئے یہ جائز نہیں کہ مستعار کسی کو کرایہ پر دیدے کیونکہ اعارہ اجارہ سے کمتر ہے اس لئے کہ اجارہ عقد معاوضہ ہے اور فی اپنے مافوق کو حصص نہیں ہوتی اور اگر کرایہ پر دیدے یا اور وہ ہلاک ہوا تو مستعار ضامن ہوگا۔ (۷) ہاں مستعیر کیلئے یہ جائز ہے کہ مستعار کسی دوسرے کو عاریت پر دیدے بشرطیکہ مستعار ایسی چیز ہو جو مستعمل کے اختلاف سے متغیر نہ ہوتی ہو کیونکہ عقد عاریت تملیک منافع ہے تو مستعیر اول جس فی کا مالک ہوا ہے وہ بقدر ملک دوسرے کو بھی مالک بنا سکتا ہے۔

الانظار :- ای مستعیر ملک المنع بعد الطلب؟

فقل :- اذا طلب السفينة في لجة البحر او السيف ليقول به ظلماء او الظن بعد ما صار الصبي لا ياخذ الايديها -
الاشباه والنظائر

(۸) وَعَارِيَةُ الدَّرْهِمِ وَالذَّائِبِ وَالْمَكِيلِ وَالْمَوْزُونِ قَرْضٌ -

ترجمہ :- اور دراہم، دنانیر، کیلی اور وزنی اشیاء عاریت پر دینا قرض شمار ہوگا۔

تشریح :- (۹) دراہم، دنانیر، کیلی اور وزنی (اور عددی متقارب اشیاء جیسے جور وائے) اشیاء عاریت پر دینا قرض شمار ہوگا کیونکہ عاریت تو تملیک منافع ہے اور ان اشیاء سے انتفاع ممکن نہیں الا یہ کہ ان کے اعیان کو تلف کر دے تو یہ بالغرورہ تملیک میں کو متغنی ہے اور تملیک میں ہبہ یا قرض سے ممکن ہے پھر ان دو میں قرض اولیٰ ہے لہذا قرض ہی ثابت ہوگا۔

(۱۰) وَإِذَا اسْتَعَارَ أَرْضاً لِيُنْشِئَ فِيهَا أَوْ يُغْرِسَ جَاوِزَ (۱۱) وَلِلْمُعِيرِ أَنْ يَرْجِعَ عَنْهَا وَيُكَلِّفَهُ قَلْعَ الْبِنَاءِ وَالْفَرَسِ (۱۲) فَإِنْ

لَمْ يَكُنْ وَقَّتْ الْعَارِيَةُ فَلَاضْمَانٌ عَلَيْهِ (۱۳) وَإِنْ كَانَ وَقَّتْ الْعَارِيَةُ وَرَجَعَ قَبْلَ الْوَقْتِ ضَمِنَ الْمُعِيرُ

لِلْمُسْتَعِيرِ مَا نَقَصَ مِنَ الْبِنَاءِ وَالْفَرَسِ بِالْقَلْعِ -

ترجمہ :- اگر کسی نے زمین عاریت پر لی تاکہ اس میں عمارت بنائے یا درخت لگائے تو یہ جائز ہے اور معیر کیلئے اس عاریت سے رجوع کرنا جائز ہے اور مستعیر کو عمارت توڑنے اور درخت اکھاڑنے پر مجبور کیا جائیگا پھر اگر عاریت کی کوئی میعاد مقرر نہ کی ہو تو معیر پر کوئی ضمانت نہیں اور اگر عاریت کی کوئی میعاد مقرر کی ہو اور معیر نے اس میعاد کے پورا ہونے سے پہلے زمین واپس لی تو معیر مستعیر کے لئے اس نقصان کا ضامن ہوگا جو عمارت کے توڑنے اور درخت اکھاڑنے سے ہوا ہے۔

تشریح :- (۱۰) اگر کسی نے زمین عاریت پر لی تاکہ اس میں عمارت بنائے یا درخت لگائے تو یہ جائز ہے کیونکہ یہ بھی سکئی کی طرح ایک قسم کی منفعت ہے اور یہ منفعت اجارہ کے ذریعہ مملوک ہوتی ہے تو اعارہ کے ذریعہ بھی مملوک ہوگی۔

(۱۱) معیر کیلئے عاریت سے رجوع کر کے اپنی زمین واپس لینا جائز ہے کیونکہ یہ پہلے گزر چکا ہے کہ یہ عقد غیر لازم ہے۔ اور معیر جب اپنی زمین واپس لینا چاہے تو مستعیر کو عمارت توڑنے اور درخت اکھاڑنے پر مجبور کیا جائیگا کیونکہ اس نے معیر کی زمین کو مشغول

کر رکھا ہے لہذا اسے فارغ کرنے پر مجبور کیا جائیگا۔

(۱۴) پھر در مدت اکٹروانے سے تو مسعیر کا نقصان ضرور ہوگا تو اگر عاریت دیتے وقت عاریت کی کوئی میعاد مقرر کی گئی ہو اور مسعیر نے اس میعاد کے پورا ہونے سے پہلے زمین واپس لی تو اکٹروانے سے مسعیر کا جو نقصان ہوگا مسعیر اسکا ضامن ہے کیونکہ مسعیر نے مسعیر کو دھوکہ دیا ہے۔ (۱۳) اور اگر عاریت دیتے وقت کوئی میعاد مقرر نہیں کی گئی تھی تو مسعیر ضامن نہ ہوگا کیونکہ مسعیر خود دھوکہ دیا ہے مسعیر نے دھوکہ نہیں دیا ہے۔

(۱۴) وَأَجْرَةُ رَذِ الْعَارِيَةِ عَلَى الْمُسْتَعِيرِ (۱۵) وَأَجْرَةُ رَذِ الْعَيْنِ الْمُتَاجِرَةِ عَلَى الْمُوجِرِ (۱۶) وَأَجْرَةُ رَذِ الْعَيْنِ الْمَفْضُولَةِ عَلَى الْغَاصِبِ (۱۷) وَأَجْرَةُ رَذِ الْعَيْنِ الْمَوْذَعَةِ عَلَى الْمَوْذِعِ۔

ترجمہ:- مستعار کی واپسی پر جو خرچہ آئیگا وہ بذمہ مسعیر ہے اور اجارہ پر لی ہوئی چیز کی واپسی پر جو خرچہ آئیگا وہ بذمہ موجر ہے اور منصوبہ چیز کی واپسی پر جو خرچہ آئیگا وہ بذمہ غاصب ہے اور ودیعت رکھی ہوئی چیز کی واپسی پر جو خرچہ آئیگا وہ مستودع (ودیعت رکھنے والے) پر واجب ہے۔

تشریح:- (۱۴) مستعار کی واپسی پر جو خرچہ آئیگا وہ بذمہ مسعیر ہے کیونکہ مستعار کی واپسی مسعیر پر واجب ہے۔ (۱۵) اجارہ پر لی ہوئی چیز کی واپسی پر جو خرچہ آئیگا وہ بذمہ موجر ہے کیونکہ مستاجر کے ذمہ اجرت پر لی ہوئی چیز کو واپس کرنا واجب نہیں بلکہ صرف تحلیہ اور موجر کو قدرت دینا واجب ہے۔

(۱۶) منصوبہ چیز کی واپسی پر جو خرچہ آئیگا وہ بذمہ غاصب ہے کیونکہ منصوبہ چیز کی واپسی غاصب پر واجب ہے تو اجرت بھی مالک سے دفع ضرر کے لئے غاصب پر واجب ہوگی۔ (۱۷) اور ودیعت رکھی ہوئی چیز کی واپسی پر جو خرچہ آئیگا وہ مستودع (ودیعت رکھنے والے) پر واجب ہے کیونکہ ودیعت کی حفاظت کا فائدہ مستودع کی طرف لوثی ہے۔

(۱۸) وَإِذَا اسْتَعَارَ ذَاتَهُ فَرَدَّهَا إِلَى اسْطِطْلٍ مَالِكِهَا لَهَا كَيْفَ لَمْ يَضْمَنْ (۱۹) وَإِنْ اسْتَعَارَ غَيْرَهُ فَرَدَّهَا إِلَى ذَارِ الْمَالِكِ وَلَمْ يُسَلِّمْهَا إِلَيْهِ ضَمِنْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ۔

ترجمہ:- اور اگر مسعیر نے کوئی حیوان عاریت لے لی پھر اسکو مالک کے اصطبل تک پہنچا دیا پس وہ ہلاک ہو گیا تو مسعیر ضامن نہ ہوگا اور اگر مسعیر نے کوئی چیز عاریت لی پھر اسکو مالک کے گھر تک پہنچا دی خود مالک کو نہیں دی تو مسعیر ضامن نہ ہوگا اور اگر ودیعت کو مالک کے گھر تک پہنچا دیا خود مالک کو نہیں دی تو مستودع ضامن ہوگا۔

تشریح:- (۱۸) اگر مسعیر نے کوئی حیوان عاریت لے لی پھر اسکو مالک کے اصطبل تک پہنچا دیا اسکے بعد وہ ہلاک ہو گیا تو مسعیر احتساباً ضامن نہ ہوگا کیونکہ عام عادت یہ ہے کہ عاریت کے مالک کو مالک کے اصطبل تک پہنچا دیتے ہیں تو مسعیر نے بھی مستعار کو متعارف

طریقہ پر مالک کے پاس پہنچا دیا لہذا ضامن نہ ہوگا۔

(۱۹) اگر مسعیر نے کوئی چیز عاریت لی پھر اسکو مالک کے گھر تک پہنچا دی خود مالک کو نہیں دی تو بصورت ہلاکت مسعیر ضامن نہ ہوگا۔ بعض نسخوں میں ہے کہ ضامن ہوگا وجہ اختلاف نسخ یہ ہے کہ اگر عام گمر لیو آلات ہوں تو ضامن نہ ہوگا اور اگر کوئی نفیس چیز ہو تو ضامن ہوگا۔ (۲۰) اگر مودع نے ودیعت کو مالک کے گھر تک پہنچا دیا خود مالک کو نہیں دی تو اگر ودیعت ہلاک ہوگئی تو مودع ضامن ہوگا کیونکہ ودیعت مالک کے گھر تک پہنچانے یا مالک کے خیال میں سے کسی ایک کو دینے سے مالک راضی نہیں ورنہ تو مودع کے پاس ودیعت نہ رکھتا۔

کتاب اللقیط

یہ کتاب لقیط کے بیان میں ہے۔

”لقیط“ لفظ وہ ہے جو زمین سے اٹھایا جاتا ہے، بروزن فعل بمعنی مفعول ہے۔ پھر پھینکے ہوئے بچے میں اس کا استعمال ہونے لگا ہے۔ اصطلاح شرع میں لقیط وہ بچہ ہے جسے اپنے اہل نے غرضاتی کے خوف سے یا ہمت زنا سے بچے کیلئے پھینک دیا ہو۔ ”کتاب العاریۃ“ کے ساتھ ”کتاب اللقیط“ کی مناسبت یہ ہے کہ دونوں (مستعار اور لقیط) میں حفاظت لازمی ہے۔

(۱) اللَّقِیْطُ حُرٌّ (۲) وَتَفَقُّهُ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ (۳) وَإِنْ الْغَطَّهَ رَجُلٌ لَمْ یُكُنْ لِغَیْرِهِ أَنْ یَاْخُذَهُ مِنْ یَدِهِ (۴) بِإِذْنِ إِذْعَى مُلْءَ اللَّهُ أَنْفَهُ مِنَ الْقَوْلِ قَوْلُهُ مَعَ یَمِیْنِهِ (۵) وَإِنْ إِذْعَاهُ الْإِنَانُ وَوَصَفَ أَخْلَصُ مَا عَلَمَتْهُ لَهَا جَسَدِهِ فَهِيَ أَوْلَى بِدَرِّهِ

ترجمہ :- لقیط حرشمار ہوگا اور لقیط کا خرچہ بیت المال پر ہے اور اگر کسی نے لقیط اٹھالیا تو کسی دوسرے شخص کو اس سے لینے کا حق نہیں اور اگر کسی مدعی نے دعویٰ کیا کہ لقیط میرا بیٹا ہے تو اس کا قول مع الیمین قبول ہوگا اور اگر دو آدمیوں میں سے ہر ایک نے لقیط کے بارے میں دعویٰ کیا کہ یہ میرا بیٹا ہے اور ان دونوں میں سے ایک نے لقیط کے بدن میں کوئی علامت بیان کی تو علامت بیان کرنے والا حقدار ہے۔

تشریح :- (۱) لقیط تمام احکام میں حرشمار ہوگا کیونکہ اصل بنی آدم میں حریت ہے۔ نیز دارالاسلام میں ہونے کی وجہ سے آزاد ہے کیونکہ دارالاسلام آزاد لوگوں کا ملک ہے۔ (۲) لقیط کا خرچہ بیت المال پر ہے کیونکہ لقیط مسلمان ہے اور کمانے سے عاجز ہے نہ اس کیلئے مال ہے اور نہ قرابت، ایسوں کا نفقہ بیت المال پر ہوتا ہے۔

(۳) جس نے لقیط کو پہلے اٹھالیا تو لقیط کی حفاظت کا حق اسی کو ہوگا اب یہ کوئی دوسرا شخص اس سے نہیں لے سکتا ہے کیونکہ اسی نے اٹھانے میں سبقت کیا ہے۔ (۴) اگر کسی مدعی نے دعویٰ کیا کہ لقیط میرا بیٹا ہے تو اس کا قول قبول ہوگا (بشرطیکہ ملقط لقیط کے نسب کا دعویٰ نہ کرے) کیونکہ یہ ایسا اقرار ہے جس میں بچے کا فائدہ ہے اسلئے کہ فوت نسب سے بچے کی شرافت بڑھتی ہے۔

(۵) اگر دو آدمیوں میں سے ہر ایک نے لقیط کے بارے میں دعویٰ کیا کہ یہ میرا بیٹا ہے پھر ان دونوں میں سے ایک نے لقیط کے بدن میں کوئی علامت بیان کی تو اس کا حق دار علامت بیان کرنے والا ہے کیونکہ ظاہر اس کیلئے شاہد ہے اسلئے کہ علامت اس کے کلام کے

موافق ہے۔ اور اگر کسی نے ملامت بیان نہ کی تو وہ دونوں کا بیٹا شمار ہوگا کیونکہ سبب میں دونوں برابر ہیں۔

(۶) وَإِذَا وَجِدَ فِي مَضْرٍ مِنْ أَهْلِ الْمُسْلِمِينَ أَوْ فِي قُرْبَةٍ مِنْ قُرَاهُمْ فَأَدْعَى ذِمَّتَهُ أَنَّهُ إِنَّهُ نَسَبَهُ مِنْهُ وَكَانَ مُسْلِمًا (۷) وَإِنْ وَجِدَ فِي قُرْبَةٍ مِنْ قُرَى أَهْلِ الذِّمَّةِ أَوْ فِي بَيْعَةٍ أَوْ كَيْسَةٍ كَانَ ذِمَّتًا۔

ترجمہ:- اور اگر مسلمانوں کے کسی شہر یا بستی میں لقیط پایا گیا پھر ذمی نے دعویٰ کیا کہ یہ میرا بیٹا ہے تو لقیط کا نسب اس ذمی سے ثابت ہوگا اور مسلمان شمار ہوگا اور اگر ذمیوں کی کسی بستی میں یا یہودیوں یا نصاریٰ کی عبادت گاہ میں ذمی نے لقیط پایا تو یہ لقیط ذمی شمار ہوگا۔

تشریح:- (۶) اگر مسلمانوں کے کسی شہر یا بستی میں لقیط پایا گیا پھر ذمی کا فر نے دعویٰ کیا کہ یہ میرا بیٹا ہے تو لقیط کا نسب اس ذمی سے ثابت ہوگا اور اجتماع دار میں استحساناً مسلمان شمار ہوگا کیونکہ ذمی کا دعویٰ دو باتوں پر مشتمل ہے۔ / نمبر ۱۔ لقیط کیلئے ثبوت نسب / نمبر ۲۔ لقیط کا مسلمان نہ ہونا۔ پہلی بات میں بچے کا فائدہ ہے لہذا اس بارے میں ذمی کا دعویٰ صحیح ہوگا اور ثانی میں بچے کا نقصان ہے لہذا اس بارے میں ذمی کا دعویٰ صحیح نہ ہوگا۔

(۷) اگر ذمیوں کی کسی بستی میں یا یہودیوں یا نصاریٰ کی عبادت گاہ میں ذمی نے لقیط پایا تو یہ لقیط ذمی شمار ہوگا اس مسئلہ کی چار صورتیں ہیں۔ / نمبر ۱۔ مسلمان نے مسلمانوں کے مکانات میں لقیط پایا ہو تو مسلمان شمار ہوگا۔ / نمبر ۲۔ کافر نے کافروں کے مکانات میں پایا ہو تو کافر شمار ہوگا۔ / نمبر ۳۔ کافر نے مسلمانوں کے مکانات میں پایا ہو۔ / نمبر ۴۔ مسلمان نے کافروں کے مکانات میں پایا ہو آخری دو صورتوں میں ایک روایت یہ ہے کہ مکان کا اعتبار ہوگا دوسری روایت یہ ہے کہ پانے والے کا اعتبار ہوگا۔

(۸) وَمَنْ ادَّعَى أَنَّ اللَّقِيطَ عَبْدُهُ أَوْ أَمَتُهُ لَمْ يُقْبَلْ مِنْهُ وَكَانَ حُرًّا (۹) وَإِنْ ادَّعَى عَبْدُ اللَّهِ أَنَّهُ نَسَبَهُ مِنْهُ وَكَانَ حُرًّا (۱۰) وَإِنْ وَجِدَ مَعَ اللَّقِيطِ مَالٌ مَشْدُودٌ عَلَيْهِ فَهُوَ لَهُ۔

ترجمہ:- اور اگر کسی نے دعویٰ کیا کہ لقیط میرا غلام یا میرا لونڈی ہے تو مدعی کا یہ دعویٰ قبول نہیں کیا جائیگا اور لقیط حر ہوگا اور اگر غلام نے دعویٰ کیا کہ لقیط میرا بیٹا ہے تو لقیط کا نسب ثابت ہو جائیگا اور لقیط آزاد ہوگا اور اگر لقیط کے ساتھ لقیط پر باندھا ہوا مال پایا گیا تو وہ مال لقیط کا ہوگا۔ تشریح:- (۸) اگر کسی نے دعویٰ کیا کہ لقیط میرا غلام ہے تو مدعی کا یہ دعویٰ قبول نہیں کیا جائیگا کیونکہ ظاہر یہ ہے کہ لقیط آزاد ہے اسلئے کہ اصل بنی آدم میں حریت ہے الا یہ کہ مدعی اس بات پر گواہ قائم کر دے کہ لقیط اس کا غلام ہے۔

(۹) اگر غلام نے دعویٰ کیا کہ لقیط میرا بیٹا ہے تو لقیط کا نسب غلام سے ثابت ہو جائیگا کیونکہ ثبوت نسب میں لقیط کا فائدہ ہے مگر لقیط آزاد ہوگا کیونکہ کبھی حرہ عورت غلام کیلئے بچہ جنم دیتی ہے تو بچہ آزاد ہوگا اور کبھی لونڈی غلام کیلئے بچہ جنم دیتی ہے تو بچہ غلام ہوگا تو لقیط کی غلامی و آزادی میں شک ہے مگر بنی آدم میں ظاہر حریت ہے لہذا اسکی حریت شک کی وجہ سے باطل نہ ہوگی۔

(۱۰) اگر لقیط کے ساتھ لقیط پر باندھا ہوا مال پایا گیا تو وہ مال لقیط کا ہوگا ظاہر کا اعتبار کرتے ہوئے۔ اسی طرح اگر مال ایسے جانور پر باندھا ہو جس پر لقیط پایا گیا تو وہ مال بھی لقیط کا ہوگا لہذا ذکر نا۔

(۱۱) وَلَا يَجُوزُ تَزْوِيجُ الْمَلْقُوطِ وَلَا تَصَرُّهُ فِي مَالِ اللَّقِيطِ (۱۲) وَيَجُوزُ أَنْ يَقْبَضَ لَهُ الْهَبَةُ۔

ترجمہ:- ملقط کیلئے جائز نہیں کہ لقیط کا نکاح کرے اسی طرح ملقط کیلئے لقیط کے مال میں تصرف کرنا بھی جائز نہیں اور ملقط کیلئے جائز ہے کہ لقیط کے لئے ہبہ پر قبضہ کر لے۔

تشریح:- (۱۱) ملقط (لقیط پانے والے) کیلئے جائز نہیں کہ لقیط کا نکاح کرے کیونکہ نکاح کرانے کیلئے ولایت (ملک یا قرابت یا سلطنت کا ہونا) ضروری ہے جبکہ ملقط میں صفت ولایت معدوم ہے۔ اسی طرح ملقط کیلئے لقیط کے مال میں تصرف کرنا بھی جائز نہیں جس طرح کہ ماں اپنے بچے کے مال میں تصرف نہیں کر سکتی کیونکہ تصرف فی المال سے غرض اضافہ مال ہے اور یہ رائے کامل اور شفقت وافرہ سے تحقق ہو سکتا ہے جبکہ ماں میں رائے کامل اور ملقط میں شفقت وافرہ نہیں۔ (۱۲) اگر کسی نے لقیط کو کوئی چیز ہبہ کی تو ملقط کیلئے اس پر قبضہ کرنا جائز ہے کیونکہ اس میں بچے کا محض نفع ہے۔

(۱۳) وَيُسَلِّمُهُ فِي صَانِعَةٍ وَيُؤَاجِرُهُ۔

ترجمہ:- اور چاہئے کہ لقیط کو کسی صنعت (ہنر) سیکھنے میں لگائے اور مزدوری پر لگائے۔

تشریح:- (۱۳) یعنی چاہئے کہ ملقط لقیط کو کسی صنعت (ہنر) سیکھنے میں لگائے کیونکہ یہ لقیط کی تادیب و حفظ مال کے باب سے ہے۔ اسی طرح ملقط کیلئے یہ جائز ہے کہ لقیط کو مزدوری پر لگائے کیونکہ اس میں لقیط کا نفع ہے۔ مگر جامع صغیر کی روایت یہ ہے کہ ملقط کیلئے لقیط کو مزدوری پر لگانا جائز نہیں۔ یہی قول اصح ہے کیونکہ مزدوری میں لقیط کے منافع تلف ہوتے ہیں اور ملقط کیلئے لقیط کے منافع کا تلف کرنا جائز نہیں۔

کتاب اللقطة

یہ کتاب لفظ کے بیان میں ہے۔

”لقطہ“ لغت میں وہ چیز ہے جو تھیں راستہ میں پڑی ہوئی ملے اور تو اسے اٹھائے۔ اور شرعاً وہ محترم غیر محفوظ حق ہے جس کے پانے والے کو اس کا مستحق معلوم نہ ہو۔

ماثل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ ”لقیط“ اور ”لقطہ“ لفظاً و معنی متقارب ہیں پھر ”لقیط“ بنی آدم اور ”لقطہ“ غیر بنی آدم کے ساتھ خاص ہے۔ پھر برائے اظہار شریعت بنی آدم بیان ”لقیط“ کو ”لقطہ“ سے مقدم کیا ہے۔

(۱) أَلْفَطَةُ أَمَانَةٌ فِي يَدِ الْمَلْقُوطِ إِذَا شَهِدَ الْمَلْقُوطُ اللَّهَ بِأَخْذِهَا لِيَحْفَظَهَا وَيَرْكُضَهَا عَلَى صَاحِبِهَا (۲) لِأَنَّ كَانَتْ أَكْلَ مِنْ عَشْرَةِ ذَرَاهِمَ غَرَلَهَا بِأَمَانَةٍ (۳) وَأَنْ كَانَتْ عَشْرًا لِمَاعِدِ أَعْرَفَهَا خَوْلًا كَامِلًا (۴) لِأَنَّ جَاءَ صَاحِبُهَا وَالْأَمْلَقُ بِهَا (۵) لِأَنَّ جَاءَ صَاحِبُهَا وَهُوَ قَدْ فَضَلَى بِهَا فَهُوَ بِالْخِيَارِ أَنْ شَاءَ أَمْضَى الصَّدَقَةَ وَأَنْ شَاءَ ضَمَّنَ الْمَلْقُوطَ۔

ترجمہ:- لقطہ ملقط کے ہاتھ میں امانت ہے جب ملقط اس بات پر گواہ بنائے کہ میں اس کو حفاظت کی غرض سے لیتا ہوں اور مالک

کے پاس پہنچانے کے لئے پس اگر وہ چیز دس درہم سے کم کی ہو تو اس کی چند دن تک تشہیر کرے اور اگر دس درہم یا اس سے زائد کی ہو تو سال بھر اس کی تشہیر کرے پس اگر اس کا مالک آگیا تو بہتر ہے ورنہ اس کو صدقہ کر دے پھر اگر اس کا مالک آیا اس حال میں کہ وہ اس کو صدقہ کر چکا تھا تو مالک کو اختیار ہے اگر چاہے تو صدقہ کو برقرار رکھے اور اگر چاہے تو ملقط سے ضمان لے لے۔

تشریح :- (۱) ملقط ملقط کے پاس امانت ہے بشرطیکہ ملقط نے بغرض حفاظت اٹھانے اور مالک کو واپس کرنے پر گواہ قائم کئے ہوں کیونکہ ملقط کا اٹھانا فضل یا واجب ہے تو بصورت ہلاکت ملقط ضامن نہ ہوگا۔ (۲) اگر کسی کو کوئی ایسی ملقط ملے جسکی مالیت دس درہم سے کم ہو تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ چند دن اس کی تشہیر کرے یہاں تک کہ ملقط کو ظن غالب ہو جائے کہ صاحب ملقط اسکو تلاش نہیں کرتا۔ (۳) اور اگر ملقط ایسی چیز ہو جسکی مالیت دس درہم یا اس سے زیادہ ہو تو ملقط ایک سال تک اس کی تشہیر کرے۔ مگر صحیح قول یہ ہے کہ تشہیر کی کوئی محین مدت نہیں بلکہ اتنی تشہیر کرے کہ ملقط کو ظن غالب ہو جائے کہ اب مالک اسکو طلب نہیں کرتا۔

(۴) اگر بعد از تشہیر ملقط کا مالک آگیا اور ملقط کی ملکیت پر گواہ قائم کر دئے تو ملقط ملقط اسے حوالہ کر دے تاکہ حقدار کو اپنا حق پہنچ جائے۔ اور اگر مالک نہیں آیا تو ملقط ملقط کو فقراء پر صدقہ کر دے تاکہ مالک کو ملقط کا عوض یعنی ثواب پہنچ جائے اور اگر چاہے تو اس امید پر کہ مالک آجائیگا اپنے پاس رکھ لے۔ (۵) اگر صدقہ کرنے کے بعد مالک آجائے تو مالک کو اختیار ہے چاہے تو صدقہ کو برقرار رکھ کر ثواب حاصل کر لے اور چاہے تو ملقط سے ضمان وصول کر لے کیونکہ ملقط نے صاحب ملقط کی اجازت کے بغیر اسکا مال غیر کو دیدیا ہے۔

(۶) وَيَجُوزُ الْإِقْطَاعُ لِبِى الشَّاةِ وَالْبَقَرِ وَالْبَعِيرِ (۷) لَإِنْ أَلْفَقَ الْمُتَقِطُ عَلَيْهَا بِغَيْرِ إِذْنِ الْحَاكِمِ فَهُوَ مُتَعَرِّعٌ (۸) وَإِنْ أَلْفَقَ بِإِذْنِهِ كَانَ ذَلِكَ ذَنْبًا عَلَى صَاحِبِهَا۔

ترجمہ :- بکری، گائے اور اونٹ میں اقطاع جائز ہے پس اگر ملقط نے حاکم سے اجازت لئے بغیر ملقط پر خرچ کیا تو یہ ملقط کی طرف سے احسان ہوگا اور اگر ملقط نے حاکم کی اجازت سے ملقط پر خرچ کیا تو یہ صاحب ملقط کے ذمہ قرض ہوگا۔

تشریح :- (۶) اگر کسی کو بکری، گائے یا اونٹ بطور ملقط مل جائے تو اگر انکے تلف ہونے کا خطرہ ہو مثلاً شہر میں چور یا جنگل میں درندے ہوں تو ملقط کیلئے ان چوپایوں کو بغرض حفاظت پکڑنا جائز ہے۔ (۷) پھر اگر ملقط نے حاکم سے اجازت لئے بغیر ملقط پر خرچ کیا تو یہ ملقط کی طرف سے احسان ہوگا مالک سے اسکا مطالبہ نہیں کر سکتا کیونکہ صاحب ملقط کے مال پر ملقط کی ولایت قاصر ہے۔ (۸) اور اگر ملقط نے حاکم کی اجازت سے ملقط پر خرچ کیا تو یہ صاحب ملقط کے ذمہ قرض ہوگا کیونکہ غائب (صاحب ملقط) کے مال پر غائب کے مفاد کیلئے قاضی کو ولایت حاصل ہے۔



(۹) إِذَا رَفَعَ ذَالِكَ إِلَى الْحَاكِمِ نَظَرَ لَهُ فَإِنْ كَانَ لِلْبَيْتَةِ مَنَفَعَةٌ آجَرَهَا وَاتَّفَقَ عَلَيْهَا مِنْ أَجْلِهَا (۱۰) وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا مَنَفَعَةٌ وَخَافَ أَنْ تَسْتَفْرِقَ النَّفَقَةَ لِبَيْتِهَا بِاعْتِهَا الْحَاكِمِ وَأَمَرَ بِحُلْطِ لَمِيهَا (۱۱) وَإِنْ كَانَ الْأَصْلَحُ الْإِنْفَاقَ عَلَيْهَا أَيْزَنَ لِي ذَالِكَ وَجَعَلَ النَّفَقَةَ ذَنْبًا عَلَى مَا لِيهَا (۱۲) فَإِذَا أَحْضَرَ مَا لِيهَا لِلْمُلْتَقِطِ أَنْ يَمْنَعَهُ مِنْهَا حَتَّى يَأْخُذَ النَّفَقَةَ۔

ترجمہ:- اور اگر حاکم کے سامنے یہ جانور لا جائے تو حاکم اس میں غور کر لے پس اگر جانور کے منافع ہیں تو قاضی اسے کرایہ پر دیدے اور اس کرایہ سے حاصل شدہ رقم کو لقطہ پر خرچ کر دے اور اگر اس جانور کے منافع نہیں تو اگر یہ اندیشہ ہو کہ اس پر خرچ کرنا جانور کی اصل قیمت لے ڈوبے گا تو قاضی اسکو فروخت کر دے اور مطلقہ کو اسکی قیمت محفوظ رکھنے کا حکم صادر کر دے اور اگر لقطہ پر خرچ کرنے میں فائدہ ہو تو قاضی مطلقہ کو خرچ کرنے کا حکم جاری کر دے اور مطلقہ کی طرف سے خرچ شدہ رقم صاحب لقطہ پر قرض کر دے اور جب اس کا مالک آجائے تو مطلقہ کیلئے جائز ہے کہ مالک سے لقطہ روک دے تا وہ لقطہ مطلقہ اس سے خرچ وصول کر لے۔

تفسیر:- (۹) اگر کسی نے بچکے ہوئے جانور کو بطور لقطہ پا کر قاضی کے سامنے پیش کیا تاکہ قاضی اسکے لقطہ ہونے کے بارے میں فرمان جاری کر دے تو قاضی کو چاہئے کہ وہ جانور کو دیکھے پس اگر جانور کے منافع ہیں تو قاضی اسے کرایہ پر دیدے اور اس کرایہ سے حاصل شدہ رقم کو لقطہ پر خرچ کر دے کیونکہ اس میں مالک کا مال اسکی ملکیت پر بغیر لزوم قرضہ کے باقی رہ جاتا ہے۔

(۱۰) اور اگر اس جانور کے منافع نہیں تو اگر یہ اندیشہ ہو کہ اس پر خرچ کرنا جانور کی اصل قیمت لے ڈوبے گا تو قاضی اسکو فروخت کر دے اور مطلقہ کو اسکی قیمت محفوظ رکھنے کا حکم صادر کر دے تاکہ لقطہ مستوی طور پر باقی رہے۔

(۱۱) اگر لقطہ پر خرچ کرنے میں فائدہ ہو تو قاضی مطلقہ کو خرچ کرنے کا حکم جاری کر دے اور مطلقہ کی طرف سے خرچ شدہ رقم صاحب لقطہ پر قرض ہوگا کیونکہ اس میں جائین (مطلقہ و مالک) کی رعایت ہے۔ (۱۲) اگر مطلقہ نے لقطہ پر با قاضی خرچ کیا اب مالک لقطہ حاضر ہوا اور لقطہ طلب کیا تو مطلقہ کیلئے جائز ہے کہ مالک سے لقطہ روک دے تا وہ لقطہ کا وہ خرچہ ادا نہ کر دے جو اس نے لقطہ پر خرچ کیا ہے کیونکہ لقطہ مطلقہ کے نفقہ ہی سے زندہ رہا ہے تو گویا کہ مطلقہ نے مالک کی جانب سے لقطہ پر ملک حاصل کر لی ہے پس یہ بیع کے مشابہ ہے۔

(۱۳) وَلَفْطَةُ الْجِلِّ وَالْحَرَمِ مُوَءَاة۔

ترجمہ:- اور جل اور حرم کی لفظ حکم میں برابر ہے۔

تفسیر:- (۱۳) جل (محرّم) اور حرم شریف کی لفظ حکم میں برابر ہے (حکم لقطہ یہ ہے کہ دس درہم سے کم مالیت کی چیز کی تشہید چودہن کرے اور زیادہ کی تشہید ایک سال تک کرے)۔ دراصل اس قول میں امام قدوری رحمہ اللہ نے امام شافعی رحمہ اللہ کے قول سے احتراز کیا ہے چل ساتے ہیں کہ حرم کی لفظ کی تشہید پیش کرتا رہے یہاں تک کہ اسکا مالک آجائے۔



(۱۴) وَإِذَا حَضَرَ زَجْلٌ فَادْهَى أَنْ اللَّفْظَةَ لَهُ لَمْ تُلْغُ إِلَيْهِ حَتَّى يَفِيَمَ الْيَتَّةَ (۱۵) لِأَنَّ أَهْطَى غَلَامَتَهَا حَلَّ لِلْمُحِيطِ أَنْ يُلْفَقَهَا إِلَيْهِ وَلَا يُخْبِرُ عَلَى ذَلِكَ فِي الْقَضَاءِ۔

ترجمہ:- اور اگر کسی شخص نے مقطع کے پاس حاضر ہو کر دعویٰ کیا کہ لفظ میری ہے تو جب تک کہ وہ گواہ قائم نہ کرے مقطع لفظ اس کے حوالہ نہ کرے اور اگر اس مدعی نے لفظ کی کوئی علامت بیان کی تو مقطع کیلئے جائز ہے کہ لفظ اسکے حوالہ کر دے لیکن اس پر قضاء جبر نہیں کیا جائیگا۔
تشریح:- (۱۴) اگر کسی شخص نے مقطع کے پاس حاضر ہو کر دعویٰ کیا کہ لفظ میری ہے تو جب تک کہ وہ گواہ قائم نہ کرے مقطع لفظ اس کے حوالہ نہ کرے دوسرے دعووں پر قیاس کرتے ہوئے (۱۵) اور اگر اس مدعی نے لفظ کی کوئی علامت بیان کی (مثلاً لفظ دراہم ہے تو مدعی نے اکاؤزن یا عدد وغیرہ بیان کیا) تو مقطع کیلئے جائز ہے کہ لفظ اسکے حوالہ کر دے کیونکہ ظاہر یہ ہے کہ لفظ اسی کی ہے۔
(۱۶) لیکن اگر مدعی نے لفظ کی علامت بیان کی پھر بھی مقطع نے لفظ دینے سے انکار کیا تو قضاء مقطع کو لفظ دینے پر مجبور نہیں کیا جائیگا کیونکہ کسی غیر مالک فی کی علامت معلوم کر کے بتا دیتا ہے۔

(۱۷) وَلَا يَتَصَلَّقُ بِاللَّفْظَةِ عَلَى غَنِيٍّ (۱۸) وَإِنْ كَانَ الْمُتَلَقِّطُ غَنِيًّا لَمْ يَجُزْ أَنْ يَنْتَفِعَ بِهَا (۱۹) وَإِنْ كَانَ فَقِيرًا فَلَا بَأْسَ بِأَنْ يَنْتَفِعَ بِهَا (۲۰) وَيَجُوزُ أَنْ يَتَصَلَّقَ بِهَا إِذَا كَانَ غَنِيًّا عَلَى أَبِيهِ وَإِنِّيهِ وَأُمِّهِ وَزَوْجَتِهِ إِذَا كَانُوا أَفْقَرَاءَ۔

ترجمہ:- اور لفظ غنی پر صدقہ نہ کرے اور اگر مقطع خود غنی ہے تو اسکے لئے لفظ سے انتفاع جائز نہیں اور اگر خود فقیر ہے تو پھر اس کے لئے لفظ سے انتفاع جائز ہے اور اگر مقطع خود تو غنی ہو تو اس کے لئے جائز ہے کہ اس لفظ کو اپنے باپ، بیٹے اور زوجہ پر صدقہ کر دے اگر وہ فقراء ہوں۔

تشریح:- (۱۷) مدت تشمیر کے بعد اگر مقطع لفظ کو صدقہ کرنا چاہے تو غنی پر صدقہ نہ کرے کیونکہ لفظ کے بارے میں صدقہ کرنے کا حکم ہے اور اغنیاء محل صدقہ نہیں۔ (۱۸) اگر مقطع خود غنی ہے تو اسکے لئے لفظ سے انتفاع جائز نہیں لیساً مسر۔ (۱۹) اگر خود فقیر ہے تو پھر اس کے لئے لفظ سے انتفاع جائز ہے کیونکہ فقیر محل صدقہ ہے۔ (۲۰) اگر مقطع خود تو غنی ہے مگر اس کا باپ، بیٹا اور زوجہ فقراء ہیں تو مقطع کیلئے جائز ہے کہ اطفال پر صدقہ کر دے کیونکہ یہ محل صدقہ ہیں۔ نیز اس میں جابہین (مقطع و مالک) کی رعایت بھی ہے۔



کتاب الخُفْنِی

یہ کتاب احکام خُفْنِی کے بیان میں ہے۔

”خُفْنِی“ ماخوذ ہے ”خُفْنِی“ سے بمعنی وہ مرد جس میں لُجک ہو۔ اور اصطلاح میں خُفْنِی وہ مولود ہے جس کیلئے فرج و ذکر دونوں ہوں۔
ما قبل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ خُفْنِی کے بعض احکام میں توقف کا حکم ہے جب تک کہ اسکی حالت واضح نہ ہو جس طرح کہ لفظ
میں تصرف کرنے سے توقف کا حکم ہے یہاں تک کہ غالب گمان یہ ہو کہ اب مالک نے اسکا طلب کرنا چھوڑ دیا ہے۔

(۱) وَإِذَا كَانَ لِلْمَوْلُودِ فَرجٌ وَذَكَرَ لَهُوَ خُفْنِی (۲) فَإِنْ كَانَ يُؤُولُ مِنَ الذَّكَرِ لَهُوَ غُلَامٌ (۳) وَإِنْ كَانَ يُؤُولُ مِنَ الْفَرْجِ
لَهُوَ اُنْثَى (۴) فَإِنْ كَانَ يُؤُولُ مِنْهُمَا وَالْبَرْءُ يُسْبِقُ مِنْ أَحَدِهِمَا نُسِبَ إِلَى الْأَسْبَقِ مِنْهُمَا (۵) وَإِنْ كَانَ فِي السَّنَةِ سَوَاءٌ
فَلَا يُعْتَبَرُ بِالْكَثْرَةِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ نُسِبَ إِلَى أَكْثَرِهِمَا بَوْلًا۔

ترجمہ:- اور اگر کسی بچے کا ذکر اور فرج دونوں ہوں تو یہ خُفْنِی ہے پھر اگر وہ ذکر سے پیشاب کرتا ہو تو وہ لڑکا شمار ہوگا اور اگر فرج سے
پیشاب کرتا ہو تو وہ لڑکی شمار ہوگی اور اگر دونوں راستوں سے پیشاب کرتا ہو تو جس عضو سے پہلے پیشاب نکلے اس کی طرف منسوب کیا
جائیگا اور اگر دونوں عضو سبقت میں برابر ہوں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک کثرت پیشاب کا اعتبار نہیں جبکہ صاحبین رحمہما اللہ کے
ز نزدیک جس سے زیادہ پیشاب نکلے اسی کی طرف منسوب کیا جائیگا۔

تشریح:- (۱) اگر کسی بچے کا ذکر اور فرج دونوں ہوں تو یہ خُفْنِی ہے (۲) پھر اگر وہ ذکر سے پیشاب کرتا ہو تو وہ لڑکا شمار
ہوگا (۳) اور اگر فرج سے پیشاب کرتا ہو تو وہ لڑکی شمار ہوگی کیونکہ جس عضو سے پیشاب کرے یہ دلیل ہے کہ اصل عضو یہی ہے
دوسرا عارضی اور بمنزلہ عیب کے ہے۔

(۴) اگر دونوں راستوں سے پیشاب کرتا ہو تو جس عضو سے پہلے پیشاب نکلے وہی عضو معتبر اور اصلی شمار ہوگا اور اسی کا حکم اس
پر جاری کر دیا جائیگا کیونکہ سبقت دلیل ہے کہ بحرئی اصلی یہی ہے دوسرا عارضی ہے۔ (۵) اگر دونوں عضو سبقت میں برابر ہوں تو صاحبین
رحمہما اللہ کے نزدیک جس سے زیادہ پیشاب نکلے وہی عضو معتبر اور اصلی شمار ہوگا اور اسی کا حکم اس پر جاری کر دیا جائیگا کیونکہ بہت سارے
احکام میں لاکثر حکم الكل ہوتا ہے جبکہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک کثرت پیشاب کا اعتبار نہیں کیونکہ کثرت پیشاب کبھی ایک
عضو کے اندر وسعت اور دوسرے کے اندر تنگی کی وجہ سے ہوتی ہے۔

(۶) وَإِذَا بَلَغَ الْخُفْنِی وَخَرَجَتْ لَهُ لِحْيَةٌ أَوْ وَصَلَ إِلَى التَّسَاءِ لَهُوَ رَجُلٌ (۷) فَإِنْ ظَهَرَ لَهُ فَلَيْتَى تَخْذِي الْمَرْأَةِ أَوْ نَزَلَ
لَهُ لَيْتَنٌ لَمْ يَلِدْهُ أَوْ خَصَصَ أَوْ خَبَلَ أَوْ أَمْسَكَ الْوُضُوءُ إِلَيْهِ مِنْ جِهَةِ الْفَرْجِ لَهُوَ امْرَأَةٌ (۸) فَإِنْ لَمْ يَظْهَرْ لَهُ إِخْدَى هَذِهِ
الْغُلَامَاتِ لَهُوَ خُفْنِی مُشْكِلٌ۔

ترجمہ:- اور جب خُفْنِی بالغ ہو جائے تو اگر اسکی داڑھی کل آئی یا اسے عورتوں کے ساتھ ملنے کرنے کی قدرت حاصل ہوگی تو یہ خُفْنِی مرد
نہیں ہے۔

شمار ہوگا اور اگر عورتوں کی طرح اسکے پستان ظاہر ہو گئے یا اسکے پستانوں میں دودھ اتر آیا یا اسکو حیض آیا اور یا اسکو حمل ٹہر گیا یا اسکے ساتھ ازراہ فرج دلی کرنا ممکن ہو تو وہ عورت شمار ہوگی اور اگر مذکورہ بالا علامات میں سے کوئی علامت ظاہر نہ ہوئی تو یہ خنثی مشکل ہے۔
تشریح :- (۶) جب خنثی بالغ ہو جائے تو اگر اسکی داڑھی نکل آئی یا اسے عورتوں کے ساتھ دلی کرنے کی قدرت حاصل ہوگئی۔ یا مردوں کی طرح اسکو احکام ہوا یا اسکے پستان مردوں کی طرح مستوی ہوں تو یہ خنثی مرد شمار ہوگا کیونکہ اس میں مرد کی علامات پائی جاتی ہیں۔ (۷) اگر عورتوں کی طرح اسکے پستان ظاہر ہو گئے یا اسکے پستانوں میں دودھ اتر آیا یا اسکو حیض آیا اور یا اسکو حمل ٹہر گیا یا اسکے ساتھ ازراہ فرج دلی کرنا ممکن ہو تو ان تمام صورتوں میں وہ عورت شمار ہوگی کیونکہ یہ تمام عورتوں کی علامات ہیں۔

(۸) اگر مذکورہ بالا علامات میں سے کوئی علامت ظاہر نہ ہوئی یا متعارض علامات ظاہر ہو گئیں تو یہ خنثی مشکل ہے جسکے خصوص احکام ہیں۔ جن کا اجمال یہ ہے کہ دینی امور میں خنثی مشکل کے بارے احوط اور اوثق پر عمل کیا جائیگا اور جس حکم کے ثبوت میں شک ہوئے ثبوت کا حکم نہیں کیا جائیگا۔ اس اجمال کی تفصیل امام قدوری رحمہ اللہ نے آنے والی عبارت میں بیان کی ہے۔

(۹) وَإِذَا وَلَّفَ الْإِمَامُ قَامَ بَيْنَ صَفِّ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ (۱۰) وَتُبَّاعٌ لَهُ أَمَةٌ مِنْ مَالِهِ تَخِيَهُ إِنْ كَانَ لَهُ مَالٌ

(۱۱) بَلَانٌ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ إِنْبَاعٌ لَهُ الْإِمَامُ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ أَمَةٌ فَإِذَا خَتَنَهُ بِأَعْيُنِهَا وَرَدَّ لَهَا إِلَى بَيْتِ الْمَالِ۔

ترجمہ :- اور خنثی مشکل جب امام کے پیچھے کھڑا ہو تو مردوں اور عورتوں کی صف کے درمیان کھڑا ہو اور اگر اسکے پاس مال موجود ہے تو اس سے ایک باندی خریدی جائے جو اسکا ختنہ کرادے اور اگر اسکے پاس مال نہ ہو تو پھر امام بیت المال کے مال سے باندی خرید لے جو اسکا ختنہ کرادے اور ختنہ کرانے کے بعد امام اس باندی کو فروخت کر دے اور اسکا ثمن بیت المال میں واپس کر دے۔

تشریح :- (۹) جماعت کی نماز میں خنثی مشکل مردوں اور عورتوں کی صف کے درمیان کھڑا ہوا سٹے کہ ہو سکتا ہے کہ عورت ہو تو اگر صف رجال میں کھڑی ہوگی تو جن مردوں کے محاذات میں کھڑی ہو انکی نماز فاسد ہو جائیگی۔ اور ہو سکتا ہے کہ مرد ہو تو اگر عورتوں کی صف میں کھڑا ہو تو اسکی نماز فاسد ہو جائیگی لہذا احوط و اوثق یہ ہے کہ مردوں اور عورتوں کی صف کے درمیان کھڑا ہو۔

(۱۰) اگر خنثی مشکل عد ثبوت کو پہنچ گیا (اور اسکا ختنہ نہیں ہوا ہو) تو اگر اسکے پاس مال موجود ہے تو اس سے ایک باندی خریدی جائے جو اسکا ختنہ کرادے چونکہ باندی اسکی مملوکہ ہے اور مملوکہ مالک کو دیکھ سکتی ہے خواہ مالک مرد ہو یا عورت۔ (۱۱) اگر اسکے پاس مال نہ ہو تو پھر امام بیت المال کے مال سے باندی خرید لے (کیونکہ بیت المال حوائج مسلمین کیلئے ہے) جو اسکا ختنہ کرادے اور ختنہ کرانے کے بعد امام اس باندی کو فروخت کر دے اور اسکا ثمن بیت المال میں واپس کر دے کیونکہ اب اسکی ضرورت نہ رہی۔



(۱۴) وَإِذَا مَاتَ أَبُوهُ وَخَلَفَ ابْنَاهُ غُثْنِي فَأَلْعَالُ بَيْنَهُمَا عِنْدَ أَبِي خَبِئَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَشْهُمٍ لِلْإِثْنَيْنِ سَهْمَانِ وَلِلْغُثْنِي سَهْمٌ وَهُوَ مَوْتٌ عِنْدَ أَبِي خَبِئَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْمِيرَاثِ إِلَّا أَنْ يَبُتَّ غَيْرَ ذَلِكَ وَقَالُوا لِلْغُثْنِي يَصِفُ مِيرَاثَ الذَّكَرِ وَيَصِفُ مِيرَاثَ الْأُنْثَى وَهُوَ قَوْلُ الشَّعْبِيِّ وَاخْتَلَفُوا فِي لِبَاسِ قَوْلِهِ فَقَالَ أَبُو يُونُسَ رَحِمَهُ اللَّهُ الْعَالُ بَيْنَهُمَا عَلَى سَبْعَةِ أَشْهُمٍ لِلْإِثْنَيْنِ أَرْبَعَةٌ لِلْغُثْنِي ثَلَاثَةٌ وَقَالَ مُعْتَمَدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ الْعَالُ بَيْنَهُمَا عَلَى الْإِنْتَى عَشْرَ سَهْمَيْنِ لِلْإِثْنَيْنِ سَبْعَةٌ وَلِلْغُثْنِي خُمُسَةٌ.

ترجمہ:- اور اگر غثنیٰ مشکل کا باپ مر گیا ورثہ میں ایک لڑکا اور ایک غثنیٰ مشکل چھوڑا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک میراث ان دونوں کے درمیان تین حصوں پر تقسیم ہوگی بیٹے کیلئے دو حصے اور غثنیٰ کیلئے ایک حصہ ہوگا امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک باب میراث میں غثنیٰ عورت ہے البتہ اگر اسکے سوا کچھ اور ظاہر ہو جائے اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ غثنیٰ کو نصف مرد کی میراث اور نصف عورت کی میراث ملے گی یہی قول امام شععی کا ہے پھر امام شععی کے قول کی قیاس کے مطابق تخریج میں صاحبین رحمہما اللہ کا اختلاف ہے کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ترکہ سات حصوں میں منقسم ہوگا بیٹے کیلئے چار اور غثنیٰ کیلئے تین حصے ہونگے اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں مذکورہ بالا صورت میں ترکہ بارہ حصوں پر منقسم ہوگا بیٹے کیلئے سات اور غثنیٰ کیلئے پانچ حصے ہونگے۔

تفسیر:- (۱۴) اگر غثنیٰ مشکل کا باپ مر گیا ورثہ میں ایک لڑکا اور ایک غثنیٰ مشکل چھوڑا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک میراث ان دونوں کے درمیان تین حصوں پر تقسیم ہوگی بیٹے کیلئے دو حصے اور غثنیٰ کیلئے ایک حصہ ہوگا کیونکہ باب میراث میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک غثنیٰ باب میراث میں عورت کے حکم ہے یہ اسلئے کہ اگر غثنیٰ کو لڑکا فرض کیا جائے تو زیادہ حصہ ملیگا اور اگر لڑکی فرض کی جائے تو کم حصہ ملیگا پس کم تو متیقن ہے اور زیادہ میں شک ہے اور شک کی وجہ سے مال واجب نہیں ہوتا البتہ اگر اسکے (غثنیٰ مشکل ہونے) سوا کچھ اور ظاہر ہو جائے یعنی غثنیٰ کا نہ کر ہونا ثابت ہو جائے تو پھر اسکو نہ کر کا حصہ ملیگا۔ بعض حضرات نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ غثنیٰ مونث شمار ہے مگر یہ کہ اس کے علاوہ کچھ اور ثابت ہو جائے یعنی غثنیٰ کو مونث فرض کرنے کی صورت میں اس کا حصہ نہ کر فرض کرنے کی صورت سے زیادہ ہو تو اسے پھر نہ کر کا حصہ دیا جائیگا مونث کا نہیں مثلاً عورت مر جائے ورثہ میں زوج، ابویں اور ولید غثنیٰ چھوڑ دے تو مسئلہ بارہ سے بے گار زوج کو تین سهام، ابویں کو چار اور غثنیٰ کو پانچ سهام دئے جائیں گے، اسی صورت میں اگر غثنیٰ کو مونث فرض کیا جائے تو غثنیٰ کو چھ سهام ملیں گے اور مسئلہ جائز ہوگا جس کا عمل تیرہ ہوگا مگر چونکہ مونث فرض کرنے کی صورت اس کا حصہ نہ کر فرض کرنے کی صورت سے زیادہ ہے لہذا اسے نہ کر کا حصہ دیا جائیگا۔

صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ غثنیٰ کو نصف مرد کی میراث اور نصف عورت کی میراث ملے گی یہی قول امام شععی عامر بن شریل کا ہے۔ پھر امام شععی کے قول کی قیاس کے مطابق تخریج میں صاحبین رحمہما اللہ کا اختلاف ہے امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک مذکورہ بالا صورت میں ترکہ بارہ حصوں پر منقسم ہوگا بیٹے کیلئے سات اور غثنیٰ کیلئے پانچ حصے ہونگے اور امام یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک ترکہ سات

حصوں پر منقسم ہوگا بیٹے کیلئے چار اور غنئی کیلئے تین حصے ہونگے۔

امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ کل ترکہ چار حصے فرض کیا جائیگا غنئی کو نصف لڑکے کی میراث کا ملیگا جس کا مجموعہ تین چوتھائی ہو جائیگا اسلئے کہ لڑکے کی میراث کل ہے یعنی اگر چار حصے ہوں تو سب حصے بیٹے کے ہونگے جس کا نصف نصف دو چوتھائی ہے اور لڑکی کی میراث کل دو چوتھائی ہے جس کا نصف ایک چوتھائی ہے تو جب دو چوتھائی اور ایک چوتھائی کو جوڑا جائے تو اس کا مجموعہ تین چوتھائی ہو جائیگا تو غنئی کی کل میراث تین چوتھائی ہے اور بیٹے کی کل میراث چاروں کے چاروں حصے ہیں تو جب بیٹا اور غنئی دونوں جمع ہو جائیں تو ہم اسی حساب سے کل ترکہ تقسیم کر دیں گے تو اس کے کل حصے سات ہو جائیں گے لہذا لڑکے کو چار چوتھائیاں اور غنئی کو تین چوتھائیاں دی جائیں گی۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ غنئی اگر لڑکا ہو تو کل مال ان دونوں میں نصف نصف تقسیم ہوگا اور اگر غنئی لڑکی ہو تو کل مال کو تین تہائی کر کے دو حصہ لڑکے کو اور ایک حصہ لڑکی کو دیا جائیگا پس ہمیں ایسے عدد کی ضرورت ہے جس کا نصف اور تہائی مستقیم ہو اور کمتر ایسا عدد چھ ہے پس غنئی کو لڑکا فرض کرنے کی صورت میں مال دونوں میں آدھا آدھا تقسیم ہوگا یعنی دونوں میں سے ہر ایک کے لئے تین حصے ہونگے اور غنئی لڑکی فرض کرنے کی صورت میں مال تین تہائی کر کے دو حصہ لڑکے کو اور ایک حصہ لڑکی کو دیا جائیگا پس ثابت ہوا کہ غنئی کے لئے دو حصے تو یقینی ہیں اور شک صرف ایک حصہ زائد میں ہے جو لڑکا فرض کرنے کی صورت میں اس کو ملتا تھا تو اسی حصہ کو دو حصے کر کے آدھا لڑکے کو اور آدھا غنئی کو دیا جائے پس لڑکے کو تین کال حصے اور ایک نصف حصہ ملا اور غنئی کو دو کال حصے اور ایک نصف حصہ ملا تو چونکہ سهام میں کسر ہے اسلئے ہم نے اصل خرچ یعنی چھ اور دونوں وارثوں کے سهام کو دو چند کر دیا تاکہ کسر ختم ہو جائے تو اب بارہ سے حساب ہوگا جس سے سات حصے لڑکے اور پانچ حصے غنئی کو ملیں گے۔

کتاب المفقود

یہ کتاب احکام مفقود کے بیان میں ہے۔

"مفقود" لغت میں گم شدہ کو کہتے ہیں۔ اور شرعاً وہ غائب شخص ہے جس کے بارے میں معلوم نہ ہو کہ زندہ ہے یا اسکے آنے کی انتظار کیا جائے یا مر گیا ہے۔ ماہل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ "کتاب العنسی" اور "کتاب المفقود" دونوں میں بیان حال تک بعض احکام میں توقف کیا جائیگا۔

(۱) وَإِذَا قَامَ الرَّجُلُ وَلَمْ يَتَرَفَّ لَهُ مَوْجِعٌ وَلَا يُنْظَمُ أَحَدٌ هُوَ أَمَّ مَتَّ نَصَبَ الْقَاضِي مَنْ يَحْفَظُ مَالَهُ وَيَقُومُ عَلَيْهِ
وَيَسْتَوِي حُقُوقُهُمْ عَلَى زَوْجَتِهِ وَأَوْلَادِهِ الصَّغَارِ مِنْ مَالِهِ۔

توجہ: اور جب کوئی شخص ایسا غائب ہو جائے کہ یہ معلوم نہ ہو کہ زندہ ہے یا مر چکا ہے تو اب قاضی ایک ایسے شخص کو مقرر کر دے جو غائب کے مال کی حفاظت و نگرانی کرے اور غائب کے حقوق (اگر لوگوں پر ہوں) کو وصول کرنے اور قاضی مفقود کے مال سے مفقود کی

بیوی اور نابالغ اولاد پر خرچ کریگا۔

تشریح :- (۱) جب کوئی شخص ایسا غائب ہو جائے کہ اسکا کوئی ٹھکانہ معلوم نہ ہوتا کہ اسے تلاش کیا جائے اور نہ یہ معلوم ہو کہ وہ زندہ ہے یا مر گیا ہے تو اب قاضی ایک ایسے شخص کو مقرر کر دے جو غائب کے مال کی حفاظت و نگرانی کرے اور غائب کے حقوق (اگر لوگوں پر ہوں) کو وصول کرے کیونکہ قاضی ہر ایسے شخص کیلئے نگران مقرر کریگا جو اپنے ذاتی امور کی نگرانی سے عاجز ہو اور غائب ایسا ہی ہے کہ اپنے ذاتی امور کی نگرانی نہیں کر سکتا۔

(۲) قاضی مفقود کے مال سے مفقود کی بیوی اور نابالغ اولاد پر خرچ کریگا اور قاعدہ یہ ہے کہ جو لوگ مفقود کے حضور کے وقت بلا حکم قاضی مفقود کے مال میں نفقہ کے حقدار ہوں ان سب کو مفقود کے غائب ہونے کی صورت میں بھی مفقود کے مال میں سے نفقہ دیا جائیگا کیونکہ اس وقت قاضی کی قضاء صرف تعاون شمار ہوگی۔ اور جو لوگ مفقود کے حضور کے وقت حکم قاضی کے بغیر حقدار نہ ہوں تو مفقود کے غائب ہونے کی صورت میں ان لوگوں کو حکم قاضی مفقود کے مال سے نفقہ نہیں دیا جاسکتا کیونکہ اس وقت وجوب نفقہ قضاء قاضی سے ثابت ہوتا ہے جبکہ قضاء ظل الغائب جائز نہیں۔

الانفاذ :- ای رجل بعد مینا وهو حی نعم ؟

فقل :- المفقود لان له فيما يرجع الى ماله حكم الحياة ولها يعود الى غيره حكم المصحات، ويمكن ان يجاب بانہ الکافر لانه بعد من جملة الافوات بدلیل قوله تعالى ﴿کیف تکفرون بالله وکتتم امواتا فاحیاکم﴾ یعنی کتم کفار الہدایکم الی الایمان۔ (الاشباہ والنظائر)

(۳) وَلَا تُفَرِّقْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ امْرَأَتِهِ۔

ترجمہ :- اور قاضی مفقود اور اسکی بیوی کے درمیان تفریق نہ کرے۔

تشریح :- (۳) قاضی مفقود اور اسکی بیوی کے درمیان تفریق نہ کرے۔ امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جب مفقود کو غائب ہوئے چار سال گزر جائیں تو قاضی مفقود اور اسکی بیوی کے درمیان تفریق کر سکتا ہے بعد از تفریق عدت و قات گزار کر جہاں چاہے نکاح کر سکتی ہے۔ امام مالک رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ مدینہ منورہ میں ایک شخص کو جنات اٹھا کر لے گئے تھے تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسکے اور اسکی بیوی کے درمیان چار سال گزرنے کے بعد تفریق کر دی تھی۔

احتال کی دلیل یہ ہے کہ پیغمبر ﷺ نے فرمایا کہ مفقود کی عورت اسی کی بیوی ہے حتیٰ کہ اسکے پاس (مفقود کی طرف سے اسکی موت کی) خبر پہنچے اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مفقود کی بیوی کے بارے میں فرمایا ”ہی امراؤہ اُتِلِکَ فَلْتَضْبِرْ حَسْبِیْ یَسْتَبْنِ مَوْتَ اَوْ طَلَّاقٍ“۔ امام مالک رحمہ اللہ کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول کی طرف رجوع ثابت ہے لہذا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول سے استدلال درست نہیں۔

”وَلِی السَّامِیَةِ لَوَّالِحِی بِقَوْلِ مَالِکٍ رَحِمَهُ اللّٰهُ فِی مَوْجِعِ الضَّرُورَةِ لَا تَأْسَ بِهِ“ یعنی بوقت ضرورت امام مالک کے قول پر تکی دینے میں کوئی حرج نہیں۔

(۴) إِذَا قَامَ لَهُ مِائَةٌ وَعِشْرُونَ سَنَةً مِنْ یَوْمِ وَلَدَ حَكْمًا بِمَوْتِهِ وَاعْتَلَّتْ أَمْرَانَهُ وَقَسَمَ مَالَهُ بَيْنَ وَرَثَتِهِ الْمَوْجُودِينَ فِی ذَٰلِكَ الْوَقْتِ (۵) یَوْمَ مَاتَ مِنْهُمْ قَبْلَ ذَٰلِكَ لَمْ یَرِثْ مِنْهُ شَيْئًا (۶) وَلَا یَرِثُ الْمَفْقُودُ مِنْ أَخِیْمَاتِ فِی حَالِ فَقْدِهِ

ترجمہ:- اور جب مفقود کے یوم ولادت سے ایک سو بیس سال پورے ہو جائیں تو ہم مفقود کی موت کا حکم دیں گے تو اس کی بیوی اسی وقت سے عدت و قات گزارے گی و اسی وقت مفقود کے جو ورثہ موجود ہیں مفقود کا مال ان پر تقسیم کیا جائیگا اور مفقود کے جو ورثہ مفقود پر موت کا حکم کرنے سے پہلے مر چکے ہیں وہ مفقود کے ورثہ میں شمار نہ ہونگے اور مفقود کے غائب ہونے کی حالت میں اس کا جو رشتہ دار مر گیا مفقود اس کا وارث محصور نہ ہوگا۔

تشریح:- (۴) جب مفقود کے یوم ولادت سے ایک سو بیس سال پورے ہو جائیں تو ہم مفقود کی موت کا حکم دیں گے۔ یہ قول حسن بن زیاد نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے نقل کیا ہے۔ ظاہر مذہب یہ ہے کہ مفقود کے ہم عمروں کی موت سے اندازہ کرینگے کہ اب مفقود بھی مر گیا ہے۔ امام یوسف رحمہ اللہ سے سو سال کی میعاد مروی ہے اور بعض حضرات نے نوے سال کا اندازہ لگایا ہے۔ بہر حال جب مفقود کی موت کا حکم دیا جائے تو اس کی بیوی پر اسی وقت سے عدت و قات گزارنا واجب ہے اور اسی وقت مفقود کے جو ورثہ موجود ہوں مفقود کا مال ان پر تقسیم کیا جائیگا۔

(۵) مفقود کے جو ورثہ مفقود پر موت کا حکم کرنے سے پہلے مر چکے ہیں وہ مفقود کے ورثہ میں شمار نہ ہونگے کیونکہ حکم بالموت سے پہلے مفقود زندہ شمار کیا جائے گا۔ (۶) مفقود کے غائب ہونے کی حالت میں اس کا جو رشتہ دار مر گیا مفقود اس کا وارث محصور نہ ہوگا کیونکہ مفقود کی زندگی حقیقی نہیں اور وارث ہونے کے لئے موت مورث اور حیات وارث شرط ہے۔



کتاب الافاق

یہ کتاب افاق کے بیان میں ہے۔

"اباق" کا لغوی معنی بھاگنا ہے۔ اصطلاح فقہاء میں اباق وہ غلام ہے جو اپنے مالک سے قصد ابھاگ جائے۔ "کتاب زبانی" کی ماہل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ مفقود و آبی دونوں نشانہ زوال و ہلاکت میں ہیں۔
معاملی فرماتے ہیں کہ آبی وہ ہے جو مولیٰ کے ظلم کے بغیر بھاگ جائے اور اگر ظلم مولیٰ کی وجہ سے بھاگ گیا تو اس کو آبی نہیں کہتے بلکہ حارب کہتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ افاق عیب ہے اور حرب عیب نہیں۔

(۱) وَإِذَا ابْقَ مَمْلُوكٌ قَرْذَهُ رَجُلٌ عَلَى مَوْلَاهُ مِنْ مَسِيرَةِ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فَصَاعِدًا فَلَهُ عَلَيْهِ جُعْلُهُ وَهُوَ أَرْبَعُونَ دِرْهَمًا (۲)
وَأِنْ رَدَّهٖ لِأَقْلَ مِنْ ذَٰلِكَ فَبِحَسَابِهِ (۳) وَإِنْ كَانَتْ بُيُوتُهُ أَقْلَ مِنْ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا فَفِيهِ إِلَّا دِرْهَمًا۔

ترجمہ:- اور اگر کوئی غلام بھاگ گیا اور کسی شخص نے تین دن یا اس سے زائد مسافت سے غلام کو اسکے آقا کے پاس لے کر آیا تو آقا پر لانے والے کی اجرت چالیس درہم ہونگے اور اگر تین دن سے کم مسافت سے لوٹا کر لے آیا تو اجرت اسی حساب سے ہوگی اگر غلام کی قیمت چالیس درہم سے کم ہے تو کل قیمت سے ایک درہم کم کر کے باقی ماندہ لانے والے کو اجرت میں دیدیں۔
تفسیر:- (۱) اگر کسی شخص نے تین دن یا اس سے زائد مسافت سے بھاگے ہوئے غلام کو اسکے آقا کے پاس لے کر آیا تو آقا پر لانے والے کی اجرت چالیس درہم ہونگے۔ (۲) اگر تین دن سے کم مسافت سے لوٹا کر لے آیا تو اجرت اسی حساب سے ہوگی پس دو دن کی مسافت سے لانے والے کی اجرت چالیس درہم کے دو ٹکٹ ہونگے اور ایک دن کی مسافت سے لانے والے کیلئے ایک ٹکٹ ہوگا۔
(۳) اگر کسی نے بھگوڑا غلام اسکے آقا کے پاس لے کر آیا مگر غلام کی قیمت چالیس درہم سے کم ہے (مثلاً غلام کی قیمت اکتیس درہم ہے) تو طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک کل قیمت سے ایک درہم کم کر کے باقی ماندہ (تیس درہم) لانے والے کو اجرت میں دیدیں کیونکہ اجرت دینے سے مقصود یہ ہے کہ بھگوڑے غلاموں کے لوٹانے پر لوگوں کو آمادہ کر دیا جائے تاکہ اصل مالک کا مال محفوظ رہے پس مذکورہ بالا صورت میں غلام کی قیمت سے ایک درہم کم کر لے تاکہ مالک کا بھی کچھ فائدہ ہو۔

(۴) وَإِنْ أَبْقَى مِنْ يَدِ الْبَيْتِ رَدَّهٖ فَلَا فِى عَلَيْهِ وَلَا جُعْلٌ لَهُ (۵) وَيَنْبَغِي أَنْ يَشْهَدَ إِذَا أَخَذَهُ أَنَّهُ يَأْخُذُ بِرُؤْثَةِ عَلَى صَاحِبِهِ۔

ترجمہ:- اور اگر غلام کو لانے والے سے غلام بھاگ گیا تو لانے والے پر کوئی تاوان واجب نہ ہوگا اور اس کیلئے اب اجرت بھی نہیں ہوگی اور بھاگے ہوئے کو پکڑنے وقت گواہ بنانا چاہئے کہ اس کو مالک تک پہنچانے کے لئے پکڑا ہوں۔
تفسیر:- (۴) اگر غلام کو لانے والے سے غلام بھاگ گیا تو لانے والے پر کوئی تاوان واجب نہ ہوگا کیونکہ غلام اسکے ہاتھ میں امانت ہے اور امانت اگر تعدی و ظلم کے بغیر تلف ہو جائے تو اس پر ضمان نہیں ہوتا۔ اور اس کیلئے اب اجرت بھی نہیں ہوگی کیونکہ غلام اسکے ہاتھ میں معتزلۃ المبيع فی ید البائع کے ہے تو جب تک کہ غلام مالک کے سپرد نہیں کریگا اجرت کا مستحق نہ ہوگا۔

(۵) بھگوڑے غلام کو پکڑنے والے کو چاہئے کہ غلام کو گرفتار کرتے وقت کسی کو اس بات پر گواہ بنالے کہ میری گرفتاری کا مقصد اس کو مالک تک پہنچانا ہے۔ طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک لانے والے پر گواہ بنانا واجب ہے اور اگر گواہ قائم نہ کئے تو اجرت کا مستحق نہ ہوگا کیونکہ اس صورت میں سمجھا جائیگا کہ اس نے اپنی ذات کیلئے پکڑا ہے۔

(۶) فَإِنْ كَانَ الْقَبْضُ الْآبِقُ رَهْنًا فَلَا يُجْعَلُ عَلَى الْمُؤْتَهَنِ۔

ترجمہ:- اگر بھگوڑا غلام اصل مالک نے کسی کے پاس بطور رہن رکھا تھا تو لانے والے کی اجرت مرتہن کے ذمہ ہوگی۔
تشریح:- (۶) اگر بھگوڑا غلام اصل مالک نے کسی کے پاس بطور رہن رکھا تھا پس وہ مرتہن کے ہاتھ سے بھاگ گیا تو لانے والے کی اجرت مرتہن کے ذمہ ہوگی کیونکہ فی الحال قبضہ مرتہن کا ہے۔

کتاب اَحْيَاءِ السَّمَوَاتِ

یہ کتاب اَحْيَاءِ السَّمَوَاتِ کے بیان میں ہے۔

”احیاء“ کا لغوی معنی ہے کسی شی کو زندہ کرنا۔ اور موات نفث میں مَالِ زَوْجِ فِیْہِ (جس میں روح نہ ہو) یا ”أَرْضٌ لَا مَالِکَ لَهَا“ (ایسی زمین جس کا مالک نہ ہو) کو کہتے ہیں۔ اور شرعاً اَحْيَاءِ مَوَاتٍ غیر آباد زمین میں تعمیر یا کاشتکاری کر کے قابل انتفاع بنانے کو کہتے ہیں۔ شرعی تعریف امام قدوری رحمہ اللہ نے یوں کی ہے ”السَّمَوَاتُ مَا لَا يَنْتَفِعُ بِهِ مِنَ الْأَرْضِ لِانْقِطَاعِ الْمَاءِ عَنْهُ أَوْ لِقَلْبَةِ الْمَاءِ عَلَيْهِ أَوْ مَا أَتَتْهُ ذَالِكُ بِمَا يَنْتَفِعُ الزَّرَاعَةُ“ یعنی ارض موات وہ زمین ہے جو کسی وجہ سے قابل انتفاع نہ رہی ہو خواہ پانی کے منقطع ہونے کی وجہ سے یا زیادہ پانی چڑھانے کی وجہ سے یا اس جیسے کسی اور سبب سے جو کاشت سے مانع ہو۔ مثلاً زمین پر ریت یا پتھروں کا غالب آنا یا زمین کا شور ہو جانا۔

”کتاب اَحْيَاءِ السَّمَوَاتِ“ کی ماقبل کے مناسبت یہ ہے کہ دونوں میں اَحْيَاءِ کا معنی پایا جاتا ہے کیونکہ بھگوڑا غلام واپس مالک کے پاس لے کر آنے میں ملک مالک کا اَحْيَاءِ ہے۔

(۱) لَمَّا كَانَ مِنْهَا عَادَةً لَا مَالِکَ لَهُ أَوْ كَانَ مَمْلُوكًا فَمَنِ الْإِسْلَامُ لَا يُعْرِفُ لَهُ مَالِکَ بِغَيْرِهِ وَهُوَ بَعِيدٌ مِنَ الْقَرْبَةِ بِغَيْرِهِ إِذَا وَلَّفَ إِنْسَانٌ فِي الْقَضَى الْقَامِرِ لِقَضَاخٍ لَمْ يَسْمَعْ الصَّوْتُ لِيَهِيَ مَوَاتٌ (۲) مَنْ أَحْيَاهُ بِإِذْنِ الْإِمَامِ مَلَكَهُ (۳) وَإِنْ أَحْيَاهُ بغيرِ إِذْنِهِ لَمْ يَمْلِكْهُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ رَجَعَهَا اللَّهُ يَمْلِكُهَا۔

ترجمہ:- پس جو زمین عادی ہو اور اسلام میں اس کا کوئی مالک نہ ہو اور یا اسلام میں مملوک تو ہو لیکن اس کا کوئی معین مالک معلوم نہ ہو نیز وہ بستی سے اتنی دور ہو کہ جب کوئی چھوری الصوت انسان آبادی کے اخیر میں بلند جگہ کھڑا ہو کر زور سے چلائے تو اس زمین تک اس کی آواز نہ پہنچے تو وہ موات ہے اور جس نے ارض موات امام کی اجازت سے آباد کیا تو وہ اس کا مالک ہو جائیگا اور جس نے امام کی اجازت کے بغیر آباد کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وہ اس کا مالک نہ ہوگا اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک اجازت۔

امام کے بغیر بھی آباد کار مالک ہو جائیگا۔

تشریح :- (۱) ارض موات کی شرعی تعریف میں کچھ قیودات اور بھی ہیں جن کو امام قدوری رحمہ اللہ نے اپنے قول فَمَا كَانَ عَادِيًا الْخ سے بیان کئے ہیں۔ جو زمین عادی (قدیم ویران) ہو اور اسلام میں اسکا کوئی مالک نہ ہو اور یا اسلام میں یہ زمین مملوک تو ہو لیکن اسکا کوئی معین مالک معلوم نہ ہو نیز وہ بستی سے اتنی دور ہو کہ جب کوئی بلند آواز والا انسان آبادی کے اخیر میں بلند جگہ کھڑا ہو کر زور سے چلائے تو اس زمین تک اسکی آواز نہ پہنچے تو یہ موات ہے۔

بستی سے دور ہونا امام یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک شرط ہے کیونکہ ظاہر یہ ہے کہ جو زمین بستی کے قریب ہوگی اس سے اسکے باشندوں کا انتفاع منقطع نہ ہوگا لہذا حکم کا مدار قرب و بعد پر ہے جبکہ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک شرط یہ ہے کہ بستی والوں کا انتفاع ھقیقۃً اس زمین سے منقطع ہو تو اگرچہ وہ بستی کے قریب ہو تو بھی موات شمار ہوگی (امام محمد کا قول رائج ہے)۔

(۳) امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جس نے ارض موات امام کی اجازت سے آباد کیا تو وہ اسکا مالک ہو جائیگا (۴) اور جس نے امام کی اجازت کے بغیر آباد کیا تو وہ اسکا مالک نہ ہوگا کیونکہ یہ زمین بھی منجملہ مال غنیمت کے ہے اور مال غنیمت میں کسی کو یہ حق نہیں کہ وہ اسے اجازت امام کے بغیر لے لے اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک اجازت امام کے بغیر بھی آباد کار مالک ہو جائیگا کیونکہ یہ مال مباح ہے اور مال مباح پر جو پہلے قابض ہوگا وہ اسی کا ہوگا (امام ابوحنیفہ کا قول رائج ہے)۔

(۵) وَيَمْلِكُ اللَّيْثِيُّ بِالْأَحْيَاءِ كَمَا يَمْلِكُهُ الْمُسْلِمُ۔

ترجمہ :- اور جس طرح کہ مسلمان غیر آباد زمین کا مالک ہو جاتا ہے اسی طرح ذی بھی مالک ہو جاتا ہے۔

تشریح :- (۵) جس طرح کہ مسلمان غیر آباد زمین کو آباد کرنے سے اسکا مالک ہو جاتا ہے اسی طرح ذی بھی مالک ہو جاتا ہے کیونکہ ملک کا سبب احیاء ہے تو جس طرح کہ دیگر اسباب ملک میں مسلمان و ذی دونوں برابر ہیں اسی طرح اس سبب ملک (احیاء) میں بھی برابر ہونگے۔ البتہ اجازت امام کے بغیر ذی بالاتفاق غیر آباد زمین کا مالک نہ ہوگا۔

(۵) وَمَنْ خَجَرَ أَوْ ضَاوَلَمْ يَغْتَرَهَا فَلَيْسَ سَيِّئًا أَخَذَهَا الْإِمَامُ مِنْهُ وَذَفَعَهَا إِلَى غَيْرِهِ (۶) وَلَا يَجُوزُ إِحْيَاءُ مَا قُرِبَ مِنَ الْغَابِرِ وَيَتْرَكَ مَرْعَى لِأَهْلِ الْقَرْيَةِ وَمَطَرٌ حَالِ خَصَالِهِمْ۔

ترجمہ :- اور اگر کسی نے غیر آباد زمین میں پھر لگائے مگر تین سال تک اس زمین کو آباد نہیں کیا تو امام اس سے وہ زمین لے کر کسی اور کو دے دے اور جو زمین آبادی کے قریب ہو اس کا احیاء جائز نہیں اور اس کو اہل قریہ کے چراگاہ اور کھلیان کیلئے چھوڑ دیا جائیگا۔

تشریح :- (۵) اگر کسی نے لوگوں کو غیر آباد زمین سے رد کرنے کی غرض سے بطور علامت غیر آباد زمین میں پھر لگائے مگر تین سال تک اس زمین کو آباد نہیں کیا تو امام اس (پھر) سے وہ زمین لے کر کسی اور کو دے دے کیونکہ تجر احیاء نہیں اور امام نے تو اسے اس مقصد کیلئے دیا تھا کہ وہ اسکو آباد کر لے تاکہ اسکے مشرود خراج سے مسلمانوں کو قائدہ پہنچے لیکن جب یہ مقصود حاصل نہ ہوا تو

برائے تحصیل مقصود کسی اور کو دیدے۔

(۶) جو زمین آبادی کے قریب ہو وہ موات نہ ہوگی اسلئے اسکا احیاء جائز نہ ہوگا بلکہ اس کو اہل قریہ کے چراگاہ اور کھلیان (کئی ہوئی فصل ڈالنے کی جگہ) کیلئے چھوڑ دیا جائیگا کیونکہ اس زمین کے ساتھ بستی والوں کا حق متعلق ہے کیونکہ ایسی زمین کو زمین والوں کی حاجت ثابت ہے لہذا یہ موات نہ ہوگی۔

(۷) یَوْمَنْ حَفَرَ بَنُو آفِي بَرِيَّةٍ فَلَهُ حَرِيمُهَا (۸) فَإِنْ كَانَتْ لِلْعَطَنِ فَحَرِيمُهَا أَرْبَعُونَ ذِرَاعًا (۹) وَإِنْ كَانَتْ لِلنَّاصِحِ فَحَرِيمُهَا مِائَتُونَ ذِرَاعًا (۱۰) وَإِنْ كَانَتْ عَيْنًا فَحَرِيمُهَا خُمُسٌ مِائَةِ ذِرَاعٍ (۱۱) لَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَحْفَرَ فِي حَرِيمِهَا بَنُو آفِي مَنَّهُ۔

ترجمہ:- اور جس نے جنگل میں کنواں کھودا تو اس کے لئے کنویں کا حریم ہے پس اگر وہ کنواں جانوروں کو پانی پلانے کیلئے ہو تو اسکا حریم چالیس ذراع ہے اور اگر کنواں کھیتوں کو سیراب کرانے کیلئے ہو تو اسکا حریم ساٹھ ذراع ہے اور اگر چشمہ ہو تو چشمہ کا حریم پانچ سو ذراع ہے پس اگر کوئی شخص دوسرے کے کنویں یا چشمہ کے حریم میں کنواں کھودنا چاہے تو اسے روکا جائیگا۔

تشریح:- (۷) جس نے جنگل (غیر آباد زمین) میں کنواں کھودا تو یہ شخص کنویں کے حریم (کنویں کے ارد گرد) کا بھی مالک ہو جائیگا اسلئے کہ کنویں سے حریم کے بغیر کامل انتفاع نہیں ہو سکتا (۸) پس اگر وہ کنواں جانوروں کو پانی پلانے کیلئے ہو تو اسکا حریم ہر جانب سے چالیس ذراع ہے۔ (۹) اور اگر کنواں کھیتوں کو سیراب کرانے کیلئے ہو تو اسکا حریم ساٹھ ذراع ہے۔ ساٹھ ذراع کا قول صاحبین رحمہما اللہ کا ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نزدیک اسکا حریم بھی چالیس ذراع ہے (امام ابو حنیفہ کا قول راجح ہے)۔

(۱۰) اگر کسی نے غیر آباد زمین کھود کر اس سے جاری چشمہ نکالا تو چشمہ کا حریم پانچ سو ذراع ہے کیونکہ چشمہ زراعت کیلئے نکالا جاتا ہے تو ضروری ہے ایسی جگہ کا ہونا جس میں پانی چل سکے اور ایسے حوض کا ہونا جس میں پانی جمع ہو سکے اور ایسی نہر کا ہونا جس میں پانی کھیتی تک جائے ان وجوہ کی بناء پر چشمہ کا حریم زیادہ فرض کیا ہے۔

(۱۱) پس اگر کوئی شخص دوسرے کے کنویں یا چشمہ کے حریم میں کنواں کھودنا چاہے تو اسے روکا جائیگا کیونکہ اول کے کنواں کھودنے سے حریم پر اسکا حق ثابت ہو چکا ہے تو دوسرے کے کنواں کھودنے سے اول کا حق فوت ہو جائیگا یا اسکے حق میں خلل پیدا ہوگا۔

(۱۲) يَوْمَا تَرَكَ الْفَرَاءُ أَوْ الدَّلَجْلَةَ وَعَدَلَ عَنْهُ الْمَاءُ فَإِنْ كَانَ يَجُوزُ عَوْدُهُ إِلَيْهِ لَمْ يَجْزُ أَحْيَاؤُهُ وَإِنْ كَانَ لَا يُمْكِنُ أَنْ يَعُودَ إِلَيْهِ لَمْ يَكُنْ حَرِيمًا لِعَامِرٍ يَمْلِكُهُ مِنْ أَحْيَاءِ بِإِذْنِ الْإِمَامِ۔

ترجمہ:- فرات یا دجلہ جو جگہ چھوڑ دے اور اس سے پانی پھر جائے تو اگر اس جگہ کی طرف دوبارہ پانی آنے کا امکان ہے تو اسکا احیاء جائز نہیں اور اگر اس جگہ کی طرف دوبارہ پانی آنے کا امکان نہیں تو وہ موات ہے اگر یہ جگہ کسی آبادی کا حریم نہ ہو تو باجائز امام اسکا احیاء جائز ہے۔

تشریح :- (۱۲) دریا کا پانی بھی اپنی جگہ چھوڑ دیتا ہے دوسرے سائڈ میں بہنے لگ جاتا ہے پس اگر فرات یا دجلہ (مرا کوئی بھی دریا ہے) نے اپنی جگہ چھوڑ دی تو دیکھا جائے گا کہ اس جگہ کی طرف دوبارہ پانی آنے کا امکان ہے یا نہیں پہلی صورت میں اسکا احیاء جائز نہیں کیونکہ یہ اب تک نہر کے حکم میں ہے جس میں عام لوگوں کا حق ہے لہذا اس کا احیاء اگرچہ باجائز امام ہو جائز نہیں۔ (۱۳) دوسری صورت میں اگر یہ جگہ کسی آبادی کا حرم نہ ہو تو یہ سوات ہے لہذا امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک باجائز امام اسکا احیاء جائز ہے اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک مطلقاً جائز ہے۔

(۱۴) وَمَنْ كَانَ لَهُ نَهْرٌ لِي أَرْضٍ غَيْرِهِ فَلَيْسَ لَهُ حَرِيمٌ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْبَيْتَةُ عَلَى ذَلِكَ وَعِنْدَهُمَا لَهُ مُسَاةُ النَّهْرِ يَمْشِي عَلَيْهَا وَيُلْقِي عَلَيْهَا طَبْنَهُ۔

ترجمہ :- اور اگر کسی کی نہر دوسرے کی زمین میں گزری ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک نہر کیلئے حرم نہیں الا یہ کہ صاحب نہر اس پر گواہ قائم کر دے اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک اس نہر کیلئے نہر کی پٹری ہوگی تاکہ وہ اس پر چل سکے اور اسکی مٹی اس پر ڈال سکے۔
تشریح :- (۱۴) اگر کسی کی نہر دوسرے کی زمین میں گزری ہو تو صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک اس نہر کیلئے حرم ہوگا یعنی کم از کم نہر کی پٹری نہر والے کی ہوگی تاکہ وہ اس پر چل سکے اور نہر کھودتے وقت اسکی مٹی اس پر ڈال سکے کیونکہ نہر کیلئے پٹری کا ہونا ضروری ہے تو ظاہر یہ ہے کہ پٹری صاحب نہر کی ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک نہر کیلئے حرم نہیں کیونکہ حد پٹری بھی جس زمین سے ہے لہذا ظاہر یہ ہے کہ پٹری صاحب زمین کی ہے اور قول اسی کا معتبر ہے جس کے لئے ظاہر حال گواہ ہوا الا یہ کہ صاحب نہر گواہ قائم کر دے کہ پٹری میری ہے کیونکہ گواہ خلاف ظاہر کے اثبات ہی کیلئے ہوتے ہیں۔

کتاب الماذون

یہ کتاب مازون کے احکام کے بیان میں ہے۔

”ماذون“ ماخوذ ہے ”اذن“ سے لفظ بمعنی اجازت دینا ہے۔ اور شریعت میں ”لَكَ الْخَجَرُ وَاسْقَاطُ الْخَقِ“ کو کہتے ہیں یعنی غلام (بوجہ رقیق) اور بچہ (بوجہ مفرغی کے) جو ممنوع عن التجارة تھے سوئی اور دلی کی طرف سے اس پابندی کو ختم کرنے اور سوئی دلی کو جو پابندی لگانے کا حق حاصل تھا اس کو ساقط کرنے کو اذن کہتے ہیں۔ اور جس پر سے پابندی ختم ہو جائے اسکو ماذون کہتے ہیں۔
”کتاب الماذون“ کی ”احیاء الموات“ کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ کتاب الماذون میں بھی غلام اور بچے کا معنوی طور پر

احیاء پایا جاتا ہے۔

(۱) إِذَا أُذِنَ الْمَوْلَى لِعَبْدِهِ إِذَا عَامَا جَازَ تَصَرُّفُهُ فِي سَائِرِ التَّجَارَاتِ (۲) وَلَهُ أَنْ يَشْتَرِيَ وَيَبِيعَ وَيُزَيِّنَ وَيَسْتَرْهِنَ (۳) وَإِنْ أُذِنَ لَهُ فِي نَوْعٍ مِنْهَا ذُوْنَ غَيْرِهِ لَمْ يَحْزَرْ فِي جَمِيعِهَا (۴) إِذَا أُذِنَ لَهُ فِي شَيْءٍ بَعْدَهُ فَلَيْسَ بِمَآذُونٍ۔

توجہ :- اگر مولیٰ نے اپنے غلام کو تجارت کی عام اجازت دی تو ہر قسم کی تجارت میں اس کا تصرف جائز ہے اور مآذون کے لئے خرید اور فروخت جائز ہے اور کسی کے پاس رہن رکھ بھی سکتا ہے اور کسی سے رہن لے بھی سکتا ہے اور اگر آقا نے غلام کو ایک خاص قسم کی تجارت کی اجازت دیدی اس کے علاوہ کی اجازت نہیں دی تو بھی وہ تمام اقسام تجارت میں مآذون ہوگا اور اگر آقا نے غلام کو کسی معین چیز کی خرید کی اجازت دی تو یہ غلام مآذون نہ ہوگا۔

تشریح :- (۱) اگر مولیٰ نے اپنے غلام کو تجارت کی عام اجازت دی کسی خاص قسم کی تجارت کے ساتھ مقید نہیں کیا مثلاً یوں کہا "اذنت لک فی التجارة" تو غلام ہر قسم کی تجارت کر سکے گا کیونکہ اسم تجارت عام ہے جس تجارت کو شامل ہے پس مآذون جو چاہے خرید سکتا ہے اور جو چاہے فروخت کر سکتا ہے کیونکہ خرید و فروخت اصل التجار ہے۔ (۲) اور کسی کے پاس رہن رکھ بھی سکتا ہے کسی سے رہن لے بھی سکتا ہے اور کسی کو فی اجارہ پر دے بھی سکتا ہے اور کسی سے فی اجارہ پر لے بھی سکتا ہے کیونکہ یہ تجار کے معمولات میں سے ہیں۔ (۳) اسی طرح اگر آقا نے غلام کو ایک خاص قسم کی تجارت کی اجازت دیدی مثلاً کہا کہ "اذنت لک فی التجارة فی البئر فقط" تو بھی وہ تمام اقسام تجارت میں مآذون ہوگا کیونکہ اذن عبارت ہے پابندی ختم کرنے اور اسقاط حق سے اور جب آقا نے اپنا حق ساقط کر دیا تو غلام کی مالکیت ظاہر ہوگی پس وہ کسی خاص نوع کے ساتھ مخصوص نہ ہوگا۔

(۴) اگر آقا نے غلام کو کسی معین چیز کی خرید و فروخت کی اجازت دیدی مثلاً پہننے کیلئے کپڑا یا کھانے کیلئے غلہ خریدنے کا حکم دیا تو یہ غلام مآذون نہ ہوگا کیونکہ یہ تو اسخدام (یعنی خدمت لینا ہے) ہے تو اگر اس سے بھی وہ مآذون ہو جائے تو خدمت لینے کا دروازہ ہی بند ہو جائیگا۔

(۵) وَالْأَزَادُ الْمُعَاذُونَ بِالذَّبُونِ وَالْقُصُوبِ جَائِزٌ (۶) وَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَتَزَوَّجَ وَلَا أَنْ يُزَوَّجَ مِمَّا لَيْكِهِ (۷) وَلَا يَكْتَابُ وَلَا يُعْتَقِي عَلَى مَالٍ (۸) وَلَا يَهَبُ بَعْوَضٍ وَلَا يَغْيِرُ عَوَضٍ (۹۹) إِلَّا أَنْ يُهْدَى الْجِسْرُ مِنَ الطَّعَامِ أَوْ يُضَيَّفَ مَنْ يُطْعَمُهُ

توجہ :- اور مآذون کا اپنے اوپر قرضہ کا اقرار کرنا یا کسی شی کو غصب کرنے کا اقرار کرنا جائز ہے اور مآذون غلام کو یہ اختیار نہیں کہ وہ اپنا نکاح کر لے اور نہ اپنے غلاموں کا نکاح کر سکتا ہے اور نہ مکاتب بنا سکتا ہے اور نہ بعوض مال آزاد کر سکتا ہے اور نہ کوئی چیز بعوض بغیر عوض ہبہ کر سکتا ہے البتہ اگر تمہوڑا سا طعام ہبہ کر لے یا کسی ایسے شخص کو مہمان بنائے جو اسے مہمان بناتا ہے تو یہ جائز ہے۔

تشریح :- (۵) مآذون کا اپنے اوپر قرضہ کا اقرار کرنا یا کسی شی کو غصب کرنے کا اقرار کرنا جائز ہے کیونکہ اقرار تجارت کے توابع اور لوازم میں سے ہے اور اگر مآذون کا اقرار صحیح نہ ہو تو لوگ اسکے ساتھ خرید و فروخت اور معاملہ کرنے سے اجتناب کریں گے۔

(۶) مآذون غلام کو یہ اختیار نہیں کہ وہ اپنا نکاح کر لے کیونکہ یہ کوئی تجارت نہیں اسی طرح طرفین کے نزدیک مآذون غلام کے مال میں اگر غلام یا ہندی ہو تو ان کا نکاح بھی نہیں کر سکتا ہے جبکہ امام یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک بائع کا نکاح کرانے کا اختیار عبد مآذون کو حاصل ہے۔

(۷) عہد مازون کے مال میں اگر غلام ہو تو اسے اسکو مکاتب بنانے کا اختیار نہیں اور نہ اسکو آزاد کرنے کا اختیار رکھتا ہے۔ (۸) اور نہ کوئی چیز بعوض نہ بغیر عوض ہبہ کر سکتا ہے کیونکہ یہ تمام یا تو ابتداء و انتہاء حبرع ہیں اور یا صرف ابتداء (جیسے ہبہ بعوض میں) حبرع ہیں جو کہ ان فی التجارت کے تحت داخل نہیں۔

(۹) البتہ اگر تھوڑا سا طعام ہبہ کر لے یا کسی ایسے شخص کو مہمان بنائے جو اسے مہمان بناتا ہے تو یہ جائز ہے۔ یا ایسے شخص کو مہمان بنایا جو اسے مہمان نہیں بناتا ہے تو یہ بھی جائز ہے کیونکہ یہ تجار کے دلوں کا مکمل کرنے کیلئے ضروریات تجارت میں سے ہے۔

(۱۰) وَذُبُونُهُ مُتَعَلِّقَةٌ بِرَقَبَتِهِ يُبَاعُ لِلْفُرْمَاءِ (۱۱) إِلَّا أَنْ يُقَدِّمَهُ الْمُتَوَلَّى (۱۲) وَيَقْسَمُ فَمَنْهُ يَنْتَهَمُ بِالْحِصَصِ (۱۳) فَإِنْ فَضَلَ مِنْ ذُبُونِهِ خُصِيَ طَوْلُ بٍ بِهِ بَعْدَ الْحُرِّيَّةِ۔

ترجمہ:- اور عہد مازون پر واجب قرضے اسکے گردن کے ساتھ متعلق ہو گئے اسکو قرضہ اہوں کے لئے فروخت کیا جائے گا الا یہ کہ مولیٰ اس کا فدیہ دیدے اور قرض خواہوں کے حصص کے بمقدار ان پر ثمن غلام تقسیم کیا جائیگا پس اگر کچھ قرضہ باقی رہ گیا تو اسکا مطالبہ غلام سے آزادی کے بعد ہوگا۔

تفسیر:- (۱۰) عہد مازون پر جو قرضے تجارت کی وجہ سے واجب ہو جائیں مثلاً خرید و فروخت اور اجارہ دینے لینے وغیرہ میں یہ مقرض ہو جائے تو یہ قرضے اسکے گردن کے ساتھ متعلق ہو گئے پس قاضی اسکو فروخت کر کے اسکی قیمت سے قرضہ اہوں کے قرضے ادا کر دے۔ (۱۱) الا یہ کہ مولیٰ اپنی طرف سے غلام کے قرضے کا فدیہ قرض خواہوں کو دیدے تو پھر غلام کو فروخت نہیں کیا جائیگا کیونکہ اب غلام کے رقبہ کے ساتھ قرض خواہوں کا حق متعلق نہیں رہا۔

(۱۲) غلام کو فروخت کرنے کی صورت میں اگر ثمن سے دیون کی پوری ادائیگی نہ ہوتا ہو تو قرض خواہوں کے حصص کے بمقدار ان پر ثمن غلام تقسیم کیا جائیگا (۱۳) پس اگر کچھ قرضہ باقی رہ گیا تو اسکا مطالبہ غلام سے آزادی کے بعد ہوگا کیونکہ قرضہ اسکے ذمہ ثابت ہو چکا ہے اور رقبہ کافی نہیں ہوا۔ مگر باقی ماندہ قرضہ کیلئے اسکو دوبارہ فروخت نہیں کیا جائیگا کیونکہ اس میں مشتری کا نقصان ہے۔

(۱۴) وَإِنْ خَجَرَ عَلَيْهِ لَمْ يَصْرُ مَخْجُورًا عَلَيْهِ حَتَّى يَنْظُرَ الْحَجَرُ بَيْنَ أَهْلِ السُّوقِ۔

ترجمہ:- اور اگر آقا نے عہد مازون کو مجبور کر دیا تو وہ مجبور نہ گا جب تک کہ بازار والوں کو اسکے مجبور ہونے کا علم نہ ہوا ہو۔ تفسیر:- (۱۴) اگر آقا نے عہد مازون کو مجبور کر دیا تو وہ مجبور ہو جائیگا بشرطیکہ اکثر بازار والوں کو اسکے مجبور ہونے کا علم ہو گیا ہوتا کہ اسکے ساتھ معاملہ کر لے والوں کا ضرر لازم نہ آئے کیونکہ بازار والوں کو اگر اسکے مجبور ہونے کا علم نہ ہو تو غلام حجر کے بعد جو تصرف کریگا اس میں اگر اسی پر قرضہ آئیگا تو یہ قرضہ اسکی کمائی یا رقبہ کے متعلق نہ ہوگا بلکہ اسکی آزادی کے بعد یہ قرضے اس سے وصول کر سکتے ہیں تو اس سے معاملہ کنندگان کا حق مؤخر ہو جائیگا جس میں انکا نقصان ہے حالانکہ معاملہ کنندگان نے اس کے ساتھ اس امید پر معاملہ کیا تھا کہ اگر وہ قرضہ ادا نہ کر سکا تو ہم اس کی گردن یا کمائی سے وصول کریں گے جبکہ اسکی آزادی بھی سوہم ہے یعنی نہیں۔

(۱۵) فَإِنْ مَاتَ الْمُتَوَلَّى أَوْ جُنَّ أَوْ لَحِقَ بِدَارِ الْحَرْبِ مُرْتَدًّا صَارَ الْمَأْذُونُ مَخْجُورًا عَلَيْهِ (۱۶) وَلَوْ أَبْقَى الْعَبْدُ الْمَأْذُونُ صَارَ مَخْجُورًا عَلَيْهِ۔

ترجمہ:- اور اگر عبد ماذون کا مالک مر گیا یا مجنون ہو گیا یا مرتد ہو کر (نعوذ باللہ) دارالحرب چلا گیا تو عبد ماذون مجبور ہو جائیگا اور اگر عبد ماذون مولیٰ سے بھاگ جائے تو وہ مجبور ہو جائیگا۔

تشریح:- (۱۵) اگر عبد ماذون کا مالک مر گیا یا مجنون ہو گیا یا مرتد ہو کر (نعوذ باللہ) دارالحرب چلا گیا تو عبد ماذون مجبور ہو جائیگا اگرچہ غلام اور شہر والوں کو اس کا علم نہ ہو کیونکہ مولیٰ کی طرف سے اذن و اجازت مولیٰ پر ایک غیر لازم تصرف ہے تو اسکی بقاء کا بھی وہی حکم ہے جو اسکی ابتداء کا ہے۔ پس جس طرح ابتداء مولیٰ میں اذن کی اہلیت کا ہونا ضروری ہے اسی طرح بقاء بھی اسکا ہونا ضروری ہے حالانکہ موت اور جنون کی وجہ سے مولیٰ میں اہلیت اذن معدوم ہو جاتی ہے۔ اسی طرح مرتد ہو کر (نعوذ باللہ) دارالحرب چلے جانے سے اہلیت اذن ختم ہو جاتی ہے کیونکہ یہ حکمی موت ہے یہی وجہ ہے کہ اسکا مال اسکے وارثوں میں تقسیم کیا جاتا ہے۔ (۱۶) اگر عبد ماذون مولیٰ سے بھاگ جائے تو وہ مجبور ہو جائیگا کیونکہ اذن سے مولیٰ کا حق ساقط ہو جاتا ہے جبکہ مولیٰ اپنے سرکش غلام پر سے اپنے حق کو ساقط کرنے پر راضی نہیں ہوتا لہذا وہ دلالت مجبور ہو جائیگا۔

(۱۷) وَإِذَا حَجَرَ عَلَيْهِ فَلَا تَرَاهُ جَائِزًا فِيمَا فِي يَدِهِ مِنَ الْعَالِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَا رَحِمَهُمَا اللَّهُ لَا يَصِحُّ إِفْرَازُهُ۔

ترجمہ:- اور اگر عبد ماذون پر مولیٰ نے حجر لگائی تو بعد از حجر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کا اقرار جائز ہے اس مال میں جو اسکے قبضہ میں ہے اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ اس کا اقرار صحیح نہیں۔

تشریح:- (۱۷) اگر عبد ماذون پر مولیٰ نے حجر لگائی تو بعد از حجر اس کا اقرار جائز ہے اس مال میں جو اسکے قبضہ میں ہے مثلاً اس نے اقرار کیا کہ میرے پاس جو کچھ مال ہے وہ فلاں شخص کی امانت ہے یا فلاں سے میں نے غصب کیا ہے یا میرے ذمہ فلاں کا قرضہ ہے تو یہ اقرار جائز ہے یہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ حیضہ اور بالفعل غلام کا قبضہ باقی ہے اور حجر کی وجہ سے جو حکماً اسکا قبضہ باطل ہو جاتا ہے اس کیلئے شرط یہ ہے کہ مال مقبوض اسکی ضرورت سے زائد اور فارغ ہو جبکہ اسکا اقرار کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ ابھی تک اسکی ضرورت باقی ہے لہذا اسکا قبضہ معتبر ہے تو اس میں اقرار بھی صحیح ہے۔

جبکہ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک بعد از حجر عبد ماذون کا اقرار اس مال میں جو اسکے قبضہ میں ہے جائز نہیں۔ صاحبین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ اقرار کا صحیح ہونا اگر مولیٰ کی طرف سے اجازت کی وجہ سے ہو تو وہ تو حجر کی وجہ سے زائل ہو گئی اور اگر غلام کا مال پر قبضہ کی وجہ سے ہو تو حجر نے تو اسکا قبضہ علی المال بھی باطل کر دیا کیونکہ مجبور کا قبضہ شرعاً غیر معتبر ہے لہذا معتبر اقرار کی کوئی وجہ نہیں (امام ابوحنیفہ کا قول راجح ہے)۔

(۱۸) وَإِذَا لَرْمَتُهُ دُبُونٌ تُحِطُ بِمَا لَهُ وَرَقَبَتُهُ لَمْ يَمْلِكِ الْمَوْلَى مَا فِي يَدِهِ فَإِنْ أَعْتَقَ عَبْدَهُ لَمْ يَغْنَوْا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ لَا يَمْلِكُ مَالِي يَدَهُ (۱۹) وَإِذَا بَاعَ عَبْدٌ مَذُونٌ مِنَ الْمَوْلَى شَيْئًا بِعِثَلٍ الْقِيَمَةُ أَوْ أَكْثَرَ جَارَ الْبَيْعِ وَإِنْ بَاعَ بِنَقْضَانٍ لَمْ يَجْزُ (۲۰) وَإِنْ بَاعَهُ الْمَوْلَى شَيْئًا بِعِثَلٍ أَوْ أَكْثَرَ جَارَ الْبَيْعِ فَإِنْ سَلَّمَهُ إِلَيْهِ قَبْلَ قَبْضِ الثَّمَنِ بَطَلَ الثَّمَنُ (۲۱) وَإِنْ أَمْسَكَهُ فِي يَدِهِ حَتَّى يَسْتَوْفِيَ الثَّمَنَ جَازَ -

ترجمہ :- اور عبد ماذون پر اگر اس قدر قرض واجب ہو گئے کہ اسکے مال اور رقبہ دونوں کو محیط ہو تو جو مال اسکے پاس ہو آقا اسکا مالک نہیں ہوگا اور اگر عبد ماذون (مقروض) اپنے آقا کے ہاتھ کوئی چیز مثل قیمت یا زیادہ قیمت کے ساتھ فروخت کرے تو یہ جائز ہے اور اگر نقصان کے ساتھ بیچا تو جائز نہیں اور اگر مولیٰ نے عبد ماذون پر کوئی چیز مثل قیمت یا کم میں فروخت کر دی تو بیع جائز ہے پس اگر ثمن قبض کرنے سے پہلے اس کے حوالہ کر دے تو ثمن باطل ہو جائیگا اور اگر بیع کو آقا روک دے یہاں تک کہ قیمت وصول کرے تو جائز ہے۔

تشریح :- (۱۸) عبد ماذون پر اگر اس قدر قرض واجب ہو گئے کہ اسکے مال اور رقبہ دونوں کو محیط ہوں تو ایسی صورت میں جو مال اسکے پاس ہو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک آقا اسکا مالک نہیں ہوگا کیونکہ اسکے ساتھ قرض خواہوں کا حق متعلق ہو چکا ہے اور قرض خواہوں کا حق مولیٰ کے حق سے مقدم ہے۔ پس اگر اسی صورت میں مولیٰ عبد ماذون کے غلاموں کو آزاد کرنا چاہے تو وہ آزاد نہیں ہو سکتے کیونکہ ائمان غیر مالک سے صادر ہو رہا ہے۔ جبکہ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک ایسی صورت میں مولیٰ اس مال کا مالک ہو جائیگا جو عبد ماذون کے ہاتھ میں ہے تو اگر مولیٰ اسکے غلاموں کو آزاد کرنا چاہے تو آزاد ہو جائینگے (امام ابو حنیفہ کا قول رائج ہے)۔

(۱۹) اگر عبد ماذون مقروض اپنے آقا کے ہاتھ کوئی چیز مثل قیمت یا زیادہ قیمت کے ساتھ فروخت کرے تو یہ جائز ہے کیونکہ اس میں تہمت نہیں اور اگر تھوڑے سے نقصان کے ساتھ فروخت کرے تو یہ بیع جائز نہ ہوگی کیونکہ اس میں تہمت کا امکان ہے (کہ قرض خواہوں کو نقصان پہنچانے کے لئے مالک و مملوک کے درمیان خفیہ معاہدہ ہو چکا ہے)۔

لیکن یہ حکم جواز اس صورت میں ہوگا جبکہ غلام پر قرض ہو کیونکہ قرض کی شکل میں اسکا آقا اجنبی شخص کی طرح ہوتا ہے اور غلام کے مقروض نہ ہونے پر آقا اور غلام کے درمیان خرید و فروخت درست نہ ہوگی کیونکہ اس صورت میں تمام کا مالک آقا ہی ہوگا۔

(۲۰) اگر آقا اپنے ماذون و مقروض غلام کے ہاتھ کوئی چیز مثل قیمت یا کم قیمت کے ساتھ فروخت کر دے تو یہ جائز ہے کیونکہ اس میں تہمت کچھ نہیں اور قرض خواہوں کا طلع ہے۔ پھر اگر مولیٰ نے ثمن پر قبضہ کرنے سے پہلے بیع عبد ماذون کو سپرد کیا اور ثمن دین ہے مین نہیں تو وہ ثمن باطل ہو جائیگا (یعنی آقا اسکا مطالبہ نہیں کر سکتا) کیونکہ اس صورت میں ثمن مولیٰ کی طرف سے غلام کے ذمہ قرض ہوگا جبکہ مولیٰ کا غلام کے ذمہ قرض نہیں ہوتا، جب ثمن باطل ہو تو گویا آقا نے اس کے ہاتھ بلا قیمت فروخت کر دی۔ البتہ مولیٰ کیلئے بیع واپس لینا جائز ہے۔ (۲۱) اور اگر آقا بیع کو روک دے یہاں تک کہ ثمن وصول کر لے تو یہ جائز ہے کیونکہ بائع کو بیع روکنے کا حق حاصل ہے۔

(۴۲) وَإِنْ أَخْتَقَى الْمَوْلَى الْمَذُونُ وَعَلَيْهِ ذُبُونٌ لِقِطْعِهِ جَائِزٌ وَالْمَوْلَى ضَامِنٌ لِقِيَمَتِهِ لِلْغَرَمَاءِ (۴۳) وَمَا بَقِيَ مِنَ الْمَكُونِ يُطَالَبُ بِهِ الْمُفْتَقَى۔

ترجمہ:- اور اگر مولیٰ نے اپنے ماذون مقروض غلام کو آزاد کیا تو اس کا آزاد کرنا جائز ہے البتہ مولیٰ اس کے قرض خواہوں کو اسکی قیمت کے بقدر ضامن ہوگا اور باقی ماندہ دین کا مطالبہ قرض خواہ غلام سے اسکی آزادی کے بعد کریگا۔

تشریح:- (۴۲) اگر مولیٰ نے اپنے ماذون مقروض غلام کو آزاد کیا تو یہ جائز ہے کیونکہ اس میں اب تک مولیٰ کی ملک باقی ہے لہذا اپنے ملک کے بموجب مولیٰ اس میں تصرف کر سکتا ہے۔ البتہ مولیٰ اس کے قرض خواہوں کو اسکی قیمت کے بقدر تادان دیگا کیونکہ قرض خواہوں کا حق اسکے رقبہ کے ساتھ مطلق ہو چکا ہے مولیٰ نے آزاد کر کے انکے حق کو تلف کر دیا۔ (۴۳) اور اگر مولیٰ نے اسکی قیمت قرض خواہوں کو دیدی مگر انکا دین ادا نہ ہوا تو باقی ماندہ دین کا مطالبہ قرض خواہ غلام سے اسکی آزادی کے بعد کریگا کیونکہ دین اسکے ذمہ باقی ہے۔

(۴۴) وَإِذَا وَلَدَتِ الْمَذُونَةُ مِنْ مَوْلَاهَا لِذَلِكَ حَجَرٌ عَلَيْهَا (۴۵) وَإِنْ أَدِنَ وَلِيُّ الصَّبِيِّ لِلصَّبِيِّ لِي التَّجَارَةِ لَهُو لِي الشَّرَاءِ وَالْبَيْعِ كَمَا لَعَبْدِ الْمَذُونِ إِذَا كَانَ يَفْقَهُ الْبَيْعَ وَالشَّرَاءَ۔

ترجمہ:- اور اگر ماذونہ باندی نے مولیٰ سے بچہ جتا تو یہ اس پر حجر ہے اور اگر بچہ کے ولی نے بچے کو تجارت کرنے کی اجازت دیدی تو وہ بچہ خرید و فروخت میں عبد ماذون کی طرح ہے بشرطیکہ وہ خرید و فروخت کو سمجھتا ہو۔

تشریح:- (۴۴) اگر ماذونہ باندی کے ساتھ مولیٰ نے ولی کی اور باندی نے اس سے بچہ جتا تو وہ مجبور ہو جائیگی کیونکہ ظاہر یہ ہے کہ ام ولدہ ہونے کے بعد مولیٰ اسکے لوگوں کے ساتھ اختلاط کرنے سے راضی نہیں ہوتا۔

(۴۵) اگر بچہ کے ولی نے بچے کو تجارت کرنے کی اجازت دیدی تو وہ بچہ خرید و فروخت میں عبد ماذون کی طرح ہے بشرطیکہ وہ خرید و فروخت کو سمجھتا ہو کیونکہ عاقل بچہ بالغین کے ساتھ بھی مشابہت رکھتا ہے اسلئے کہ عاقل یمیز ہے۔ اور اطفال غیر ذی عقل کے ساتھ بھی مشابہت رکھتا ہے کیونکہ اسکے عقل میں قصور ہے اور غیر کو اس پر ولایت حاصل ہے۔ تو خالص نافع امور میں بالغین کے ساتھ ملحق ہے اور امور ضارہ میں اطفال کے ساتھ ملحق ہے۔ اور وہ امور جو دائر بین النافع والضرار ہوں ان میں اگر ولی کی طرف سے اذن نہ ہو تو اطفال میں شمار ہے اور اگر ولی کی طرف سے اذن ہو تو بالغین میں شمار ہوگا لیو جہان حُجَّةِ النَّفْعِ عَلَى الضَّرَرِ بِدَلَالَةِ الْإِذْنِ۔

کتاب المزارعة

یہ کتاب مزارعت کے بیان میں ہے۔

”مزارعت“ ماخذ ہے ”زرع“ (یعنی بونا، بیج ڈالنا) سے، اور شریعت میں ”عَقْلًا عَلَى الزَّرْعِ بِغَضِّ الْخَارِجِ“ (یعنی پیداوار کے بعض حصہ پر کھیتی کرنے کا عقد کرنے) کو کہتے ہیں۔ مزارعت کو غایرہ اور عاقلہ بھی کہتے ہیں۔ ”کتاب المزارعت“ کی ماقبل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ مزارع اور ماذون میں سے ہر ایک ملک طیر میں کام کرنے والا ہے۔

(۱) قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ الْمَزَارَعَةُ بِالْقَلْبِ بَاطِلَةٌ وَقَالَا جَائِزَةٌ۔

ترجمہ:- امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ٹکٹ پر مزارعت باطل ہے اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک جائز ہے۔

تشریح:- (۱) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ٹکٹ درلے یا کم و بیش پر مزارعت باطل ہے "لَا نَبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ الْمُخَانَبَةِ (وَهِيَ الْمَزَارَعَةُ)" یعنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے مخاہرہ سے منع فرمایا ہے۔ اور مخاہرہ مزارعت کو کہتے ہیں۔ نیز ایک وجہ فساد یہ بھی ہے کہ مزارعت میں اجرت مجہول یا بالکل معدوم ہوتی ہے۔

صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک مزارعت ٹکٹ درلے وغیرہ پر جائز ہے کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے جب خیبر فتح کیا تو وہاں کے یہود کو ان کی زمین پر برقرار رکھا اور یہ طے فرمایا کہ جو پیداوار ہو اس کا نصف مسلمانوں کو دیا کریں تو اگر مزارعت جائز نہ ہوتی تو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کیوں اس کو اختیار فرماتے۔

نیز مزارعت تو عقد شرکت بین المال والمال ہے تو جس طرح مضاربت جائز ہے کہ اس میں بھی ایک کا مال دوسرے کا عمل ہوتا ہے تو ایسا ہی مزارعت بھی جائز ہونا چاہئے فتویٰ صاحبین رحمہما اللہ کے قول پر ہے اس لئے امام قدوری رحمہ اللہ نے آنے والے مسائل ان کے مسلک پر متفرع کئے ہیں۔

(۲) وَهِيَ عَيْنُهُمَا عَلَى أَرْبَعَةِ أَوْجُهٍ إِذَا كَانَتِ الْأَرْضُ وَالْبَقَرُ لَوَاحِدٍ وَالْعَمَلُ وَالْبَقَرُ لَوَاحِدٍ جَازَتْ الْمَزَارَعَةُ وَإِنْ كَانَتِ الْأَرْضُ لَوَاحِدٍ وَالْعَمَلُ وَالْبَقَرُ لَوَاحِدٍ جَازَتْ الْمَزَارَعَةُ وَإِنْ كَانَتِ الْأَرْضُ وَالْبَقَرُ لَوَاحِدٍ وَالْعَمَلُ لَوَاحِدٍ جَازَتْ وَإِنْ كَانَتِ الْأَرْضُ وَالْبَقَرُ لَوَاحِدٍ وَالْعَمَلُ لَوَاحِدٍ فَهِيَ بَاطِلَةٌ۔

ترجمہ:- صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک مزارعت کی چار صورتیں ہیں، اگر زمین اور بچ ایک کی طرف سے ہو اور بیل اور کام دوسرے کی طرف سے تو یہ جائز ہے، اور اگر زمین ایک کی ہو اور کام، بیل اور بچ دوسرے کی طرف سے ہو تو یہ بھی جائز ہے، اور اگر زمین اور بچ اور بیل اور بیل ایک کی ہو اور عمل دوسرے کی ہو تو یہ باطل ہے۔

تشریح:- (۲) صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک مزارعت کی چار صورتیں ہیں جن میں سے تین جائز اور ایک باطل ہے۔

انمبر ۱۔ زمین اور بچ ایک کی طرف سے ہو بیل اور کام دوسرے کی طرف سے، یہ صورت جائز ہے کیونکہ اس صورت میں صاحب زمین مستاجر ہے عامل کو بعض پیداوار کے عوض اجارہ پر لیا ہے اور بیل اجیر کے عمل کے تابع ہے کیونکہ عمل کا آلہ ہے اور یہ ایسا صورت ہے جیسے مستاجر درزی کو اجیر رکھے تاکہ وہ اجارہ پر اپنی سوئی سے مستاجر کے کپڑے سی لے لہذا یہ جائز ہے۔

انمبر ۲۔ زمین ایک کی ہو اور کام، بیل اور بچ دوسرے کی طرف سے ہو تو یہ بھی جائز ہے کیونکہ اس کا حاصل یہ ہے کہ عامل صاحب زمین کی زمین کرایہ پر لے رہا ہے جو کہ جائز ہے۔ انمبر ۳۔ اگر زمین، بچ اور بیل ایک کی ہو اور عمل دوسرے کی ہو تو یہ بھی جائز ہے کیونکہ اس کا حاصل یہ ہے کہ صاحب زمین نے کام کرنے والے کو صاحب زمین ہی کے آلات سے کام کرنے کیلئے اجیر رکھا ہے تو یہ ایسا

ہے جیسے مستاجر درزی کو اجیر رکھے تاکہ مستاجر ہی کے سوئی سے مستاجر کے کپڑے سی لے لہذا یہ جائز ہے۔

انجمنہ۔ زمین اور بیل ایک کے ہوں کام اور بیج دوسرے کی طرف سے ہو ظاہر الروایت کے مطابق یہ صورت باطل ہے کیونکہ اس صورت میں عامل نے زمین اور بیلوں کو کرایہ پر لیا ہے اور اجرت پیداوار کا کچھ حصہ مقرر کیا ہے جبکہ بیلوں کو بعض پیداوار کے بدلے کرایہ پر لینا جائز نہیں۔

(۳) وَلَا تَصِحُّ الْمُزَارَعَةُ إِلَّا عَلَى مَدَّةٍ مَعْلُومَةٍ (۴) وَأَنْ يَكُونَ الْخَارِجُ بَيْنَهُمَا مُشَاعًا (۵) فَإِنْ شَرَطَا لِأَحَدِهِمَا قَفْزًا مُمْسَاةً فَهِيَ بَاطِلَةٌ (۶) وَكَذَلِكَ إِذَا شَرَطَا مَا عَلَى الْمَادْيَانَاتِ وَالسَّوَاقِي۔

توجہ۔ اور مزارعت صحیح نہیں مگر یہ کہ مدت معلوم ہو اور یہ کہ زمین کی پیداوار میں مزارع اور رب الارض کے درمیان اشتراک بطریق شیوع ہو پس اگر کسی ایک کیلئے کچھ معلوم قفیروں کی شرط کر لی تو یہ مزارعت باطل ہے اسی طرح اگر وہ پیداوار جو تالیوں کے آس پاس ہوگی کسی ایک کے لئے شرط کر لی (تو مزارعت کی یہ صورت باطل ہے)۔

توضیح۔ (۳) صحیح مزارعت کیلئے شرط یہ ہے کہ مدت مزارعت معلوم ہو کیونکہ مدت کا مجہول ہونا اختلاف کا سبب بنتا ہے مثلاً صاحب زمین اپنی زمین کو جلدی فارغ کرنے کا مطالبہ کرے گا اور مزارع زیادہ مدت تک فصل کو زمین پر برقرار رکھنے کا تقاضا کرے گا۔ (۴) اور صحیح مزارعت کیلئے یہ بھی شرط ہے کہ حاصلات زمین میں مزارع اور رب الارض کے درمیان اشتراک بطریق شیوع ہو کیونکہ مزارعت انتہاء شرکت ہے۔ (۵) پس اگر مشاعاً شرط نہ کی بلکہ کسی ایک کیلئے کچھ معلوم پیداوار مثلاً دس قفیروں کی شرط کر لی تو یہ مزارعت باطل ہے کیونکہ اس سے شرکت منقطع ہو جائیگی اسلئے کہ ہو سکتا ہے کہ زمین کی کل پیداوار ہی صرف دس قفیروں ہو تو دوسرے کیلئے کچھ نہ بچنے کی وجہ سے شرکت منقطع ہو جائیگی۔ (۶) اسی طرح اگر وہ پیداوار جو تالیوں کے آس پاس ہوگی کسی ایک کے لئے شرط کر لی تو مزارعت کی یہ صورت باطل ہے کیونکہ اس میں بھی صورت سابقہ کی طرح انقطاع شرکت کا امکان ہے۔ "ما دیانات" اور "سواقی" ان تالیوں کو کہتے ہیں جو نہر سے چھوٹی ہوں دونوں مرادف الفاظ ہیں۔

(۷) وَإِذَا صَحَّتِ الْمُزَارَعَةُ فَالْخَارِجُ بَيْنَهُمَا عَلَى الشَّرْطِ (۸) وَإِنْ لَمْ تُخْرِجِ الْأَرْضُ شَيْئًا فَلَا شَيْءَ لِلْعَامِلِ (۹) وَإِذَا انْسَدَّتِ الْمُزَارَعَةُ فَالْخَارِجُ لِصَاحِبِ الْبَلَدِ فَإِنْ كَانَ الْبَلَدُ مِنْ قِبَلِ رَبِّ الْأَرْضِ فَلِلْعَامِلِ أَجْرٌ مِثْلَهُ لَا يَزِيدُ عَلَى مِقْدَارِ مَا شَرَطَ لَهُ مِنَ الْخَارِجِ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ لَهُ أَجْرٌ مِثْلُهُ بِالْعَامِلِ (۱۰) وَإِنْ كَانَ الْبَلَدُ مِنْ قِبَلِ الْعَامِلِ فَلِصَاحِبِ الْأَرْضِ أَجْرٌ مِثْلُهَا۔

توجہ۔ اور جب مزارعت صحیح ہو جائے تو جو پیداوار ان دونوں کے درمیان شرط کے مطابق ہوگی اور اگر زمین کوئی چیز پیدا نہ کرے تو عامل کو کچھ نہیں ملیگا اور اگر مزارعت فاسد ہو جائے تو ساری پیداوار اسکو ملے گی جس کا بیج تھا پھر اگر بیج زمین والے کی طرف سے ہو تو عامل کیلئے اسکے مثل کی اجرت ہے مگر یہ اجرت مثل عامل کیلئے شرط کی گئی پیداوار کی مقدار سے زائد نہیں ہوگی جبکہ امام محمد رحمہ اللہ نے

فرمایا کہ عامل کیلئے اجرت مثل ہے جتنی پہنچ جائے اور اگر بیع عامل کی طرف سے ہو تو صاحب زمین کو اسکی زمین کی اجرت مثل ملے گی۔

تشریح :- (۷) صحت مزارعت کی جو شرائط ہیں متعاقدین نے ان کی رعایت کر کے عقد مزارعت کر لیا (اور مثلاً پیداوار کو نصف نصف تقسیم کرنے کی شرط کر لی) تو جو پیداوار ہوگی اسکو شرط کے مطابق تقسیم کر لینگے۔ (۸) اگر کسی وجہ سے پیداوار کچھ بھی نہیں ہوئی تو عامل کو کچھ اجرت نہیں ملے گی کیونکہ اس کی اجرت پیداوار ہی کی ایک حصہ تھی جب پیداوار ہوئی نہیں تو اسکا حصہ بھی نہیں۔

(۹) اگر مزارعت فاسد ہو جائے تو ساری پیداوار اسکو ملے گی جس کا بیع تھا اسلئے کہ یہ پیداوار اسکی ملک (بیع) کی نماء (بڑھوتری) ہے دوسرے کو اجرت مثل ملے گی۔ پھر اگر بیع زمین والے کی طرف سے ہو تو عامل کیلئے اسکے مثل کی اجرت ہے مگر یہ اجرت مثل اس مقدار پر زاد نہیں ہوگی جو بوقت عقد عامل کیلئے شرط کی گئی ہو مثلاً عامل کیلئے نصف پیداوار شرط کر لی تھی تو اب یہ اجرت مثل نصف پیداوار سے زیادہ نہ ہوگی کیونکہ وہ اپنا حق ساقط کرنے پر خود راضی ہو چکا ہے ورنہ وہ پیداوار کی کم مقدار پر آمادہ نہ ہوتا یہ شیخین رحمہما اللہ کا مسلک ہے (اور یہی قول رائج ہے)۔ جبکہ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک عامل کیلئے اجرت مثل ہے خواہ شرط کی گئی مقدار سے کم ہو یا زیادہ۔

(۱۰) اگر بیع عامل کی طرف سے ہو تو صاحب زمین کو اسکی زمین کی اجرت مثل ملے گی کیونکہ عامل نے عقد فاسد کی وجہ سے اسکی زمین کے منافع حاصل کیا ہے لہذا عامل پر منافع زمین کی قیمت ادا کرنا لازم ہے۔ اس میں بھی شیخین رحمہما اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے درمیان سابقہ صورت کی طرح اختلاف ہے۔

(۱۱) **وَإِذَا عَقِدَتِ الْمُزَارَعَةُ لَمَّا تَمَّ صَاحِبُ الْبَلَدِ مِنَ الْعَمَلِ لَمْ يُجْزَ عَلَيْهِ (۱۲) وَإِنْ اِمْتَنَعَ الَّذِي لَيْسَ مِنْ قِبَلِهِ الْبَلَدُ بِأَجْرِهِ الْحَاكِمُ عَلَى الْعَمَلِ (۱۳) وَإِذَا مَاتَ أَحَدُ الْمُتَعَاذِلَيْنِ بَطَلَتِ الْمُزَارَعَةُ۔**

ترجمہ :- اور اگر عقد مزارعت کر لیا پھر بیع والا کام کرنے سے رک گیا تو اسکو معاملہ مزارعت پورا کرنے پر مجبور نہیں کیا جائیگا اور اگر متعاقدین میں سے معاملہ پورا کرنے سے وہ رک گیا جس کا بیع نہیں تھا تو حاکم اسکو کام کرنے پر مجبور کرے گا اور اگر متعاقدین میں سے کوئی ایک مر جائے عقد مزارعت باطل ہو جائیگا۔

تفسیر :- (۱۱) اگر شرط صحت کے مطابق مزارعت کا معاملہ متعاقدین کے درمیان طے ہو گیا تو اب بیع والا بیع ڈالنے سے پہلے کام کرنے سے رک گیا تو اسکو معاملہ مزارعت پورا کرنے پر مجبور نہیں کیا جائیگا کیونکہ بغیر اسکے نقصان کے یہ معاملہ پورا نہیں ہو سکا اسلئے کہ یہ اپنا بیع زمین میں ہلاک کر دیا تب یہ عقد پورا ہو جائیگا جس میں فی الحال اسکا نقصان ہے۔

(۱۲) اگر متعاقدین میں سے معاملہ پورا کرنے سے وہ رک گیا جس کا بیع نہیں تھا تو حاکم اسکو معاملہ پورا کرنے پر مجبور کرے گا اسلئے کہ عقد پورا کرنے سے اسکو کوئی نقصان نہیں پہنچتا اور عقد بھی لازم ہو چکا ہے تو یہ اجارہ کی طرح ہے۔ البتہ اگر کوئی ایسا عذر پیش آیا جس سے اجارہ فسخ ہو جاتا ہے تو اس سے مزارعت بھی فسخ کر دی جائیگی (۱۳) اگر متعاقدین میں سے کوئی ایک مر جائے تو اجارہ پر قیاس کرتے ہوئے عقد مزارعت کو باطل قرار دیا جائیگا۔

(۱۴) وَإِذَا نَقَضَتْ مُدَّةَ الزَّرْعِ لَمْ يُلْزَكْ كَانَ عَلَى الْمُزَارِعِ أَجْرٌ مِثْلُ نَصِيبِهِ مِنَ الْأَرْضِ إِلَى أَنْ يُسْتَحْصَدَ
(۱۵) وَالنَّفَقَةُ عَلَى الزَّرْعِ عَلَيْهِمَا عَلَى مِقْدَارِ حَقُّوْلِهِمَا۔

ترجمہ:- اور اگر مدت مزارعت ختم ہوگئی مگر کھیتی اب تک مکئی ہے تو کھیتی کٹنے تک کی مدت کا عامل اپنے حصہ کے بقدر زمین کی اجرت
مثل ادا کریگا اور کھیتی پر خرچہ متعاقبین پر ان کے حقوق کے مطابق ہوگا۔

تشریح:- (۱۴) اگر مدت مزارعت ختم ہوگئی مگر کھیتی اب تک مکئی ہے (مثلاً ایک مہینہ کھیتی پکنے اور کٹنے تک باقی ہے) تو عامل اپنے حصہ
کے بقدر زمین کی ایک مہینے کی اجرت مثل ادا کریگا کیونکہ اس میں بقدر الامکان جائین کی رعایت ہے۔ (۱۵) لیکن چونکہ اب عقد
مزارعت ختم ہو چکا اور کھیتی دونوں کا مشترک ہے لہذا اسکے بعد ہر ایک بقدر حصہ خرچ اور کام کا ذمہ دار ہوگا۔

(۱۶) أَجْرَةُ الْحَصَادِ وَالذِّيَابِ وَالزَّرْعِ وَالنَّذِيرَةِ عَلَيْهِمَا بِالْحِصَصِ (۱۷) فَإِنْ خَرَطَاهُ لِي الْمُزَارَعَةِ
عَلَى الْعَامِلِ لَسَدَتْ۔

ترجمہ:- کھیتی کاٹنے، گا بنے، اکٹھی کرنے اور غلہ صاف کرنے کی اجرت دونوں پر بقدر حصہ ہوگی اور اگر (بوقت عقد) مذکورہ بالا خرچے
صرف عامل کے ذمہ لگائے تو یہ عقد فاسد ہے۔

تشریح:- (۱۶) جب کھیتی پک کر مکمل ہو جائے خواہ مدت پوری ہوئی ہو یا نہیں تو اسکے بعد کھیتی کاٹنے، گا بنے، اکٹھی کرنے اور غلہ
صاف کرنے کی اجرت دونوں پر بقدر حصہ ہوگی کیونکہ کھیتی کی تکمیل سے عقد بھی انتہاء کو پہنچ گیا اور مال متعاقبین کے درمیان مشترک ہو گیا
تو خرچہ بھی دونوں پر ہوگا۔ (۱۷) اگر بوقت عقد مذکورہ بالا خرچے صرف عامل کے ذمہ لگائے تو یہ عقد فاسد ہے کیونکہ یہ ایک ایسی شرط
ہے جس کا عقد تقضی نہیں اور متعاقبین میں سے ایک (یعنی صاحب زمین) کا فائدہ بھی ہے۔

کتاب المساقات

یہ کتاب مساقات کے بیان میں ہے۔

”مسافات“ یا غنہ ہے ”سقی“ سے بمعنی سیراب کرنا۔ شرعاً وہ عقد ہے کہ ایک شخص اپنا باغ دوسرے کو اس لئے دیدے تاکہ وہ
اسکی اصلاح اور دیکھ بھال کرے اور عامل کو پیداوار میں سے معلوم حصہ دے۔ الی مدینہ مساقات کو معاملہ کہتے ہیں۔

”مسافات“ کی ”مزارعت“ کے ساتھ مناسبت ظاہر ہے۔ حکم اور شرائط میں بھی مزارعت کی طرح ہے۔ نیز اس میں بھی
امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور صاحبین رحمہم اللہ کا وہی اختلاف ہے جو مزارعت میں گذر گیا۔ توئی اس میں بھی صاحبین رحمہم اللہ کے قول پر ہے
امام قسطلانی رحمہ اللہ کی درج ذیل مہارت میں یکما بیان ہے فرماتے ہیں۔

(۱) قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ الْمَسَافَةُ بِجُزْءٍ مِنَ الثَّمَرَةِ بِاطْلَئِهَا وَلَا جَائِزَ قِيَادًا ذَكَرَ مُدَّةً وَسَمًا جُزْءًا مِنَ الثَّمَرَةِ
مُسَاعَا۔

ترجمہ:- امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ پھل کا کچھ حصہ مقرر کر کے مساقات باطل ہے اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں جائز ہے جبکہ مدت معین ذکر کر دیں اور پھل کا حصہ بطریق مشاع معین کر دے۔

تشریح:- (۱) اس عبارت میں امام قدوری رحمہ اللہ نے صاحبین رحمہما اللہ کے مذہب کے مطابق صحت مساقات کی دو شرطیں بیان کی ہیں۔ پہلی شرط یہ ہے کہ مساقات کیلئے مدت معلوم ذکر کی جائے اور یہ شرط قیاسی ہے کما مؤلفی المیزان وغیرہ۔ لیکن اتحسان یہ ہے کہ اگر مساقات کیلئے مدت معلوم ذکر نہ کی تب بھی جائز ہے کیونکہ پھلوں کے پکنے کا معروف وقت ہوتا ہے۔ اور مدت بیان نہ کرنے کی صورت میں عقدان پھلوں پر واقع ہوگا جو پہلے پیدا ہوں۔ دوسری شرط یہ ہے کہ پھلوں کا کوئی جزء مشاعاً مقرر کیا جائے ورنہ تو شرکت تحقق نہ ہوگی کما مؤلفی المیزان وغیرہ۔

(۲) وَتَجُوزُ الْمَسَاقَاتُ لِلْيَتَامَى وَالشُّعْبِ وَالْكُرْمِ وَالرَّطَابِ وَأَصُولِ الْبَاذِلْجَانِ (۳) لَئِنْ دَفَعَ نَخْلًا لِيَهْدِيهِ قَمْرًا مَسَاقَاةً وَالْقَمْرَ فَتَزِيدُ بِالْعَمَلِ جَاوِزًا (۴) وَإِنْ كَانَتْ فَلَا انْتِهَاءَ لَمْ يَجُزْ۔

ترجمہ:- اور مساقات جائز ہے کھجور اور دیگر درختوں میں اور انگور میں اور بنزیوں میں اور بیٹنگن کے پودوں میں اور اگر صاحب باغ نے عامل کو کھجور کا باغ مساقات پر دیا جس میں (کچے) پھل لگے ہوئے تھے جو عامل کی محنت سے اور بڑھ سکتے ہیں تو جائز ہے اور اگر پھل پک چکے ہوں تو جائز نہیں۔

تشریح:- (۲) مساقات جائز ہے کھجور اور دیگر درختوں میں اور انگور میں اور بنزیوں میں اور بیٹنگن کے پودوں میں کیونکہ مساقات کا جواز حاجت و ضرورت کی وجہ سے ہے اور حاجت مذکورہ بالا سب چیزوں میں ہے۔

(۳) اگر صاحب باغ نے عامل کو کھجور کا باغ مساقات پر دیا جس میں کچے پھل لگے ہوئے تھے جو عامل کی محنت سے اور بڑھ سکتے ہوں تو مساقات کی یہ صورت جائز ہے۔ (۴) اور اگر پھل پک چکے ہوں عامل کی محنت سے مزید نہ بڑھ سکتے ہوں تو مساقات کی یہ صورت جائز نہیں کیونکہ عامل اپنے عمل کی وجہ سے مستحق ہوتا ہے جب پھل پک چکا ہے تو اس کے عمل کو کوئی دخل نہیں رہا۔

(۵) إِذَا لَمَسَتْ الْمَسَاقَاةُ لِلْعَامِلِ أَجْرُ بَيْتِهِ (۶) وَتَبْطُلُ الْمَسَاقَاتُ بِالْمَوْتِ (۷) وَتَفْسُخُ بِالْأَعْدَاءِ كَمَا تَفْسُخُ الْإِجَارَةُ۔

ترجمہ:- اور اگر کسی وجہ سے مساقات فاسد ہو جائے تو عامل کو اجرت مثل ملے گی اور (احد التعاقدین کی) موت سے بھی مساقات باطل ہوتی ہے اور مدروں فسخ ہو جاتی ہے جس طرح کہ اجارہ فسخ ہو جاتا ہے۔

تشریح:- (۵) اگر کسی وجہ سے مساقات فاسد ہو جائے تو عامل کو اجرت مثل ملے گی کیونکہ مساقات فاسدہ، اجارہ فاسدہ کے معنی میں ہے تو جیسے اجارہ فاسدہ میں اجرت کو اجرت مثل ملتی ہے تو مساقات میں بھی اجرت مثل ملے گی۔ (۶) احد التعاقدین کی موت سے بھی مساقات باطل ہوتی ہے کیونکہ یہ اجارہ کے معنی میں ہے۔

(۷) جن عذروں کی بناء پر اجارہ فسخ ہو جاتا ہے ان عذروں کی وجہ سے مساقات بھی فسخ ہو جاتی ہے مثلاً عامل چور ہے پھل پکے سے پہلے وہ چوری کر لے گا تو اس میں صاحب زمین کا ایسا نقصان ہے جس کا اس نے التزام نہیں کیا ہے لہذا وہ مساقات کو فسخ کر سکتا ہے۔

نَمَتِ الْبُيُوتُ فَلِلَّهِ الْحَمْدُ

کتاب النکاح

یہ کتاب احکام نکاح کے بیان میں ہے۔

”نکاح“ لغت میں وطی سے عبارت ہے اور تزوج کو مجازاً نکاح کہتے ہیں کیونکہ تزوج وطی کا سبب ہے بعض کہتے ہیں کہ نکاح وطی اور تزوج میں مشترک ہے۔ اور اصطلاح میں ”عَقْدٌ وَضِعَ لِتَمْلِیکِ مَنَافِعِ الْبَضْعِ“ یعنی منافع بضع کی تملیک کیلئے وضع شدہ عقد کو نکاح کہتے ہیں۔ مساقات کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ مساقات و نکاح میں سے ہر ایک میں مطلوب ثمرہ ہوتا ہے۔

نکاح عند التوقان (أى شئة الاشیاء إلى النساء) واجب ہے اور اگر زنا کا یقین ہو یعنی بغیر نکاح کے زنا سے بچنا ممکن نہ ہو تو فرض ہے۔ بعض حضرات کے نزدیک فرض کفایہ ہے اور حالت اعتدال میں (جبکہ مہر، نفقہ اور وطی پر قدرت رکھتا ہو) سنت مؤکدہ ہے۔ بہر حال فرض ہو فرض کفایہ ہو واجب ہو یا سنت، نقل عبارت کے ساتھ مشغول ہونے سے افضل ہے۔

الحكمة :- اعلم ان الله سبحانه وتعالى قد خلق الانسان ليعمر هذه الارض التي

خلق كل ما فيها له بدليل قوله تعالى ﴿خلق لكم ما فى الارض جميعا﴾ اذا عرفت هذا

عرفت ان بقاء الارض عامرة يستلزم وجود الانسان حتى تنتهى مدة الدنيا وهذا يستلزم

التناسل وحفظ النوع الانسانى حتى لا يكون خلق الارض وما فيها عبثا فتج من هذا ان

عمار الكون متوقف على وجود الانسان ووجوده متوقف على

وجود النكاح۔ (حكمة التشريع)

(۱) النكاح ينقذ بالانجاب والقبول بلفظين يُعبر بهما عن الماضى۔

ترجمہ :- نکاح ایجاب اور قبول سے منعقد ہوتا ہے جبکہ ایسے دو لفظوں سے ہو جن سے زمانہ ماضی کو تعبیر (بیان) کیا جائے۔

تشریح :- (۱) نکاح ایجاب اور قبول سے منعقد ہوتا ہے جبکہ ایسے دو لفظوں سے ہو جن سے زمانہ ماضی کو تعبیر (بیان) کیا جائے، مگر سوال

یہ ہے کہ نکاح تو از قبیل انشاء ہے تو اسکو صیغہ ماضی سے کیسے تعبیر کیا جاسکتا ہے؟

جواب :- لغت میں ایسا لفظ موجود نہیں جو صراحتاً انشاء یعنی حدوث امر فی الحال پر دلالت کرے کیونکہ ماضی تو گزشتہ پر دلالت کرتا ہے

اور مضارع جس طرح کہ حال پر دلالت کرتا ہے اسی طرح استقبال پر بھی دلالت کرتا ہے لہذا حال پر اسکی دلالت مرتفع نہ ہوگی تو صیغہ

ماضی اگر چہ اخبار کیلئے وضع کیا گیا ہے مگر ضرورت نکاح کو پورا کرنے کیلئے شرعاً انشاء کے معنی میں نقل کیا گیا ہے۔

(۲) أَوْ يُعْتَرُ بِأَحَدِهِمَا عَنِ الْمَاضِي وَالْآخِرِ عَنِ الْمُسْتَقْبَلِ مِثْلُ أَنْ يَقُولَ زَوْجِي قَيْقُولُ زَوْجُكَ-

ترجمہ:- اور یا (ایسے دو لفظوں سے بھی نکاح منعقد ہو جاتا ہے جن میں سے) ایک سے ماضی کو تعبیر کیا جائے اور دوسرے سے مستقبل کو تعبیر کیا جائے مثلاً زوج کہے "زَوْجِي اِنَّكَ" (اپنی بیٹی سے میرا نکاح کر) اور مخاطب کہے "زَوْجُكَ" (میں نے تیرا نکاح کر دیا)۔
تشریح:- (۲) یعنی ایسے دو لفظوں سے بھی نکاح منعقد ہو جاتا ہے جن میں سے ایک سے ماضی کو تعبیر کیا جائے اور دوسرے سے مستقبل کو تعبیر کیا جائے مثلاً زوج کہے "زَوْجِي اِنَّكَ" (اپنی بیٹی سے میرا نکاح کر) اور مخاطب کہے "زَوْجُكَ" (میں نے تیرا نکاح کر دیا)۔
در اصل اس میں زوج کا قول "زَوْجِي" ایجاب نہیں بلکہ اس سے مخاطب کو مکمل بتایا اور جب مخاطب نے "زَوْجُكَ" کہا تو یہ ایجاب اور قبول دونوں ہیں اور باب نکاح میں شخص واحد طرفین کا متولی بن سکتا ہے۔

(۳) وَلَا يَنْتَقِدُ نِكَاحُ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا بِحُضُورِ شَاهِدَيْنِ حُرَّيْنِ بِالْفَتْنِ عَاقِلَتَيْنِ مُسْلِمَتَيْنِ (۴) أَوْ رَجُلٍ وَامْرَأَتَيْنِ عَدُولَا
كَانُوا أَوْ غَيْرِ عَدُولٍ (۵) أَوْ مُحَدِّثَيْنِ لِي قَلْبٍ-

ترجمہ:- اور دو مسلمانوں کا نکاح منعقد نہیں ہوتا مگر دو گواہوں کی موجودگی میں اور گواہ دونوں آزاد، بالغ، عاقل اور مسلمان ہوں اور یا
گواہ ایک مرد و عورتیں ہوں خواہ دونوں عادل ہوں یا غیر عادل ہوں یا دونوں محدثی القذف ہوں۔
تشریح:- (۳) دو مسلمانوں کا نکاح منعقد نہیں ہوتا مگر دو گواہوں کی موجودگی میں "لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نِكَاحَ إِلَّا
بِشَهِدَيْنِ" (یعنی گواہوں کے بغیر نکاح نہیں)۔ اور گواہ بھی ایسے ہوں کہ دونوں آزاد، بالغ، عاقل اور مسلمان ہوں اور دونوں کا معا
حقانہ بین کے کلام کو سننا اور سمجھنا ضروری ہے۔

(۴) یا گواہ ایک مرد و عورتیں ہوں مگر گواہوں کا عادل ہونا شرط نہیں بلکہ فاسق (۵) اور محدثی القذف (جو شخص کسی پاک
دامن مرد یا عورت پر زنی کی جہمت لگائے پھر گواہ نہ پیش کر سکے کی وجہ سے اسے اتنی (۸۰) کوڑے لگ جائے اسکو محدثی القذف کہتے
ہیں) بھی گواہ بن سکتے ہیں کیونکہ یہ سارے اہل ولایت میں سے ہیں (ولایت کہتے ہیں تَنْفِيذُ الْقَوْلِ عَلَى الْغَيْرِ شَاءَ الْغَيْرِ أَوْ أَمْنِ
اور جوامل ولایت ہو وہ اہل شہادت بھی ہے۔
پھر محدثی القذف محمل شہادت تو کر سکتا ہے لیکن اگر کسی وجہ سے عدالت میں گواہی دینے کی ضرورت پڑے
تو گواہی نہیں دے سکتا ہے۔

(۶) لِأَنَّ تَزْوِجَ مُسْلِمٍ بِمُتَبَشِّرَةٍ ذَمِيمَةٍ جَائِزٌ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَأَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ
رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يَجُوزُ إِلَّا أَنْ يَشْهَدَ شَاهِدَتَيْنِ مُسْلِمَتَيْنِ-

ترجمہ:- پس اگر مسلمان مرد نے ذمی عورت کے ساتھ نکاح کر لیا اور گواہ دو ذمیوں کی گواہی سے تو یہ شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک جائز
ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہیں مگر یہ کہ دو مسلمان گواہ گواہی دیں۔

(۸) اسی طرح مرد پر اپنی بہن (خواہنگی ہو یا صرف باپ شریک ہو یا صرف ماں شریک ہو) اور بہن کی بیٹی کے ساتھ نکاح کرنا حرام ہے لقولہ تعالیٰ ﴿وَأَسْوَائُكُمْ... وَبَنَاتُ الْأَخِ﴾ (یعنی حرام کی گئیں تم پر تمہاری بہنیں..... اور بہنیاں)۔

(۹) اسی طرح مرد پر اپنی پھوپھی اور خالہ (لاب و اُمّ اَوْ لَا خِلَافَ لِمَا) کے ساتھ نکاح کرنا حرام ہے لقولہ تعالیٰ ﴿وَعَمَّتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ﴾ (یعنی حرام کی گئیں تم پر تمہاری پھوپھیاں اور خالائیں)۔ اسی طرح مرد پر اپنے بھائی کی بیٹی کے ساتھ نکاح حرام ہے لقولہ تعالیٰ ﴿وَبَنَاتُ الْأَخِ﴾ (یعنی حرام کی گئیں تم پر تمہارے بھائی کی بیٹیاں) مذکورہ بالا وہ محرمات ہیں جنکی حرمت نسبی ہے۔

(۱۰) اسی طرح اپنی بیوی کی ماں کے ساتھ نکاح کرنا حرام ہے برابر ہے کہ بیوی کے ساتھ محبت بھی کر چکا ہے یا صرف عقد نکاح ہوا ہے محبت نہیں کی ہے لقولہ تعالیٰ ﴿وَأُمَّهَاتُ بَنَائِكُمْ﴾ (یعنی حرام کی گئیں تم پر تمہاری بیویوں کی مائیں)۔ اسی طرح اپنی بیوی کی بیٹی کے ساتھ نکاح کرنا حرام ہے بشرطیکہ بیوی کے ساتھ محبت کر چکا ہو صرف عقد نکاح سے بیوی کی بیٹی کے ساتھ نکاح کرنا حرام نہیں ہوتا لقولہ تعالیٰ ﴿وَوَنَائِبُكُمْ الذَّلَائِلُ بِي خُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّيْثُ دَخَلْتُمْ بِهِنَ فَاِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ (یعنی حرام کی گئیں تم پر تمہاری رہبر لڑکیاں جو تمہاری پرورش میں ہیں تمہاری ایسی بیویوں سے جن کے ساتھ تم نے محبت کی ہو اور اگر تم نے ان بیویوں سے محبت نہ کی ہو تو تم کو کوئی گناہ نہیں)۔ اس آیت مبارکہ میں بیسی خُجُورُ تُمُّ بطور شرط نہیں بلکہ گود میں پرورش پانے کا ذکر بطور عادت بیان ہوا ہے کہ عادت یہی ہے کہ رہبر اپنی ماں کے دوسرے خاوند کے یہاں پرورش پاتی ہے۔

(۱۱) اسی طرح مرد پر اپنے باپ دادا کی بیوی کے ساتھ نکاح کرنا حرام ہے خواہ باپ دادا نے دخل کیا ہو یا نہ لقولہ تعالیٰ ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ﴾ (یعنی نہ نکاح کرو ان عورتوں کے ساتھ جن کے ساتھ تمہارے آباء نے نکاح کیا ہو)۔ اسی طرح اپنے بیٹے اور پوتے کی بیوی کے ساتھ نکاح حرام ہے لقولہ تعالیٰ ﴿وَوَحْلِيلُ بَنَائِكُمُ الذَّلَائِلُ مِنْ أَصْلَابِكُمْ﴾ (یعنی تم پر حرام کی گئیں تمہارے بیٹوں کی بیویاں جو تمہاری پشت سے ہیں)۔ اس آیت مبارکہ میں اصلا ب کی قید حنفی کے اعتبار کو ساقط کرنے کے لئے ہے کہ حنفی کی بیوی کے ساتھ نکاح کرنا جائز ہے۔

الفاظ: سانی رجل له امرأتان ارضعت احدهما صبا حرمت الاخرى عليه وحدها؟

فقہ: رجل زوج ابنه الصغير امة فاعتقت فاعتقت نفسها فزوجت باخرو له زوجة فلرضعت الصبي الذي كان زوج ضرته الممن هذا الرجل حرمت ضرته على زوجها لانه صار ابنه من الرضاع فصار متزوجا حليلة ابنه فلا يجوز۔ (الاشباه والنظائر)

(۱۲) رضای ماں، بہن بلکہ اس سے پہلے جتنے رشتوں کی حرمت بسبب نسب یا مصاہرہ کے ذکر ہوئی وہ تمام رشتے رضاعت کے سبب سے بھی حرام ہیں "لقولہ ﷺ يَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ" (یعنی حرام ہوتی ہے بجز رضاعت کے جو حرام ہوتی ہے نسب سے)۔

(۱۳) اسی طرح مرد پر وہی یا رضای بہنوں کو برائے دلی جمع کرنا حرام ہے یوں کہ دونوں کے ساتھ نکاح کر لے یا ایک کے

(۴۰) وَيَجُوزُ تَزْوِيجُ الْكِتَابِيَّاتِ (۴۱) وَلَا يَجُوزُ تَزْوِيجُ الْمُجَوِّسَّاتِ وَلَا الْوُثَيَّاتِ (۴۲) وَيَجُوزُ تَزْوِيجُ الصَّابِيَّاتِ إِنْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِنَبِيِّ وَيَقْرُونَ بِكِتَابٍ وَإِنْ كَانُوا يَقْبَلُونَ الْكُتُبَ وَلَا كِتَابَ لَهُمْ لَمْ تَجْزِ مَنَّا كِتَابَهُمْ۔

ترجمہ:- اور مسلمان کیلئے کتابی عورت کے ساتھ نکاح کرنا جائز ہے مگر مجوسہ عورت اور وثیہ عورت کے ساتھ نکاح جائز نہیں اور صابیہ عورتوں کے ساتھ نکاح کرنا جائز ہے اگر وہ کسی نبی پر ایمان رکھتی ہوں اور کسی کتاب کا اقرار کرتی ہوں اور اگر وہ ستاروں کی عبادت کرتی ہوں اور ان کے پاس کوئی کتاب نہ ہو تو ان سے نکاح کرنا جائز نہیں۔

تشریح:- (۴۰) مسلمان کیلئے کتابی عورت کے ساتھ نکاح کرنا جائز ہے (کتابی وہ ہے جو کسی نبی پر ایمان رکھتا ہو اور کسی اسلامی کتاب کا اقرار کرتا ہو) لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ (یعنی حلال کی گئیں ہیں تمہارے لئے اہل کتاب میں سے محسنہ عورتیں)۔

(۴۱) مگر مجوسہ یعنی آتش پرست عورت کے ساتھ مسلمان کا نکاح جائز نہیں کیونکہ مجوس اہل کتاب میں سے نہیں اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "مَنْ تَزَوَّجَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ غَيْرَ نَاصِحِيٍّ يَسْتَأْهِمُ وَلَا أَكِلِيٍّ ذَبَابَتْ بِهِمْ" (یعنی مجوسیوں کے ساتھ اہل کتاب کا سا برتاؤ کرو سوائے ان کی عورتوں سے نکاح کرنے میں اور ان کا ذبیحہ کھانے میں)۔ اسی طرح وثیہ یعنی بت پرست عورت کے ساتھ بھی نکاح جائز نہیں لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا﴾ (یعنی نکاح مت کرو مشرک عورتوں کے ساتھ جب تک کہ ایمان نہ لے آئیں)۔

(۴۲) البتہ صابیہ عورت کے ساتھ نکاح کے جواز و عدم جواز میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور صاحبین رحمہما اللہ کا اختلاف ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ جواز اور صاحبین رحمہما اللہ عدم جواز کے قائل ہیں۔ درحقیقت یہ اختلاف صابی کی تعریف و تفسیر میں ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک صابی وہ ہے جو زبور کو ماننا ہے اور ستاروں کی صرف تعظیم کرتا ہے تو اہل کتاب ہونے کی وجہ سے اسکے ساتھ نکاح کرنا جائز ہے۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک صابی وہ ہے جو ستاروں کی عبادت کرتا ہے اور کسی کتاب کو نہیں ماننا ہے تو چونکہ یہ اہل کتاب نہیں بلکہ مبداء الاوثان کی طرح ہے لہذا اسکے ساتھ نکاح جائز نہیں۔

(۴۳) وَيَجُوزُ لِلْمُحْرِمِ وَالْمُحْرِمَةِ أَنْ يَتَزَوَّجَا فِي خَالَةِ الْأَحْرَامِ۔

ترجمہ:- اور محرم اور محرمہ کے لئے جائز ہے حالت احرام میں نکاح کرنا۔

تشریح:- (۴۳) حالت احرام میں (خواہ احرام حج کا ہو یا عمرہ کا یا دلوں کا ہو) میں نکاح کرنا جائز ہے کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے حالت احرام میں حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح کیا تھا۔

(۴۴) وَيَنْقِلُ بِكَاحِ الْحَرَّةِ الْبَالِغَةِ الْعَالِلَةَ بِرَضَائِهَا وَإِنْ لَمْ يَنْقِلْ عَلَيْهَا وَلِيٌّ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ بِكْرًا كَانَتْ أَوْ تَبًا وَلَا رَحْمَةًمَا اللَّهُ لَا يَنْقِلُ إِلَّا بِأَذْنِ وَلِيِّ۔

ترجمہ :- اور حرہ، عاقلہ، بالغہ عورت کا نکاح امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اسکی رضامندی سے منعقد ہو جاتا ہے اگرچہ اس کے ولی نے عقد نہ کیا ہو خواہ باکرہ ہو یا ثیبہ ہو اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ منعقد نہیں ہوتا مگر ولی کی اجازت سے۔

تشریح :- (۲۵) حرہ، عاقلہ، بالغہ عورت کا نکاح اسکی رضامندی سے ولی کے انعقاد و اجازت کے بغیر بھی منعقد ہو جاتا ہے خواہ عقد عورت خود کر لے یا وکیل سے کرائے خواہ عورت باکرہ ہو یا ثیبہ کیونکہ وہ خالص اپنے حق میں تصرف کرتی ہے اور وہ تصرف کامل ہے کسی وجہ سے کہ وہ اپنے مال میں تصرف کر سکتی ہے۔ یہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک ہے۔

صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک ولی کی اجازت کے بغیر عورت کا نکاح کرنا جائز نہیں "لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا امْرَأَةٌ تَكُونُ نَفْسُهَا بِغَيْرِ إِذْنٍ وَلَيْهَا فَيَكُونُهَا بَاطِلٌ" (یعنی جو بھی عورت اپنا نکاح ولی کی اجازت کے بغیر کر لے تو اس کا نکاح باطل ہے)۔

(۲۵) وَلَا يَجُوزُ لِلْوَلِيِّ إِجْبَارُ الْبِكْرِ الْبَالِغَةِ الْعَاقِلَةِ (۲۶) وَإِذَا اسْتَأْذَنَ الْوَلِيُّ لَمْ يَكُنْ بِغَيْرِ صَوْتٍ فَلَا يَكُ إِذْنٌ مِنْهَا (۲۷) وَإِنْ أَبَتْ لَمْ يُزَوَّجْهَا (۲۸) وَإِذَا اسْتَأْذَنَ الْكَيْبُ فَلَا بُدَّ مِنْ رَضَائِهَا بِالْقَوْلِ۔

ترجمہ :- اور ولی کیلئے یہ جائز نہیں کہ باکرہ بالغہ عاقلہ عورت کو نکاح پر مجبور کر دے اور اگر ولی نے (بالغہ باکرہ عورت سے) اسکے نکاح کرانے کی اجازت مانگی تو وہ خاموش ہوگئی یا ہنس پڑی یا بلا آواز رو پڑی تو یہ اس کی طرف سے اجازت ہوگی اور اگر وہ انکار کر دے تو ولی اس کا نکاح نہ کر دے اور اگر ولی نے ثیبہ عورت سے نکاح کے بارے میں اجازت طلب کی تو اسکی طرف سے رضامندی کا اظہار زبان سے ضروری ہے۔

تشریح :- (۲۵) ولی کیلئے یہ جائز نہیں کہ بالغہ اور عاقلہ عورت کو نکاح پر مجبور کر دے خواہ باکرہ ہو یا ثیبہ کیونکہ عورت کے بلوغ کے بعد ولی کی ولایت اجبار منقطع ہو جاتی ہے۔ (۲۶) اگر ولی نے بالغہ باکرہ عورت سے اسکے نکاح کرانے کی اجازت مانگی تو وہ خاموش ہوگئی یا ہنس پڑی یا بلا آواز رو پڑی تو یہ خاموش رہنا یا ہنسنا یا بلا آواز روناس کی طرف سے اجازت ہوگی بشرطیکہ ہنسی استہزاء نہ ہو کیونکہ باکرہ عورت نکاح میں رغبت کا اظہار سے شرماتی ہے مگر انکار کرنے سے نہیں شرماتی لہذا خاموشی یا ہنسی رغبت کی علامت ہے۔ (۲۷) اگر باکرہ عورت نے ولی سے نکاح نہ کر دے کیونکہ بلوغ کی وجہ سے ولی کی ولایت منقطع ہوگئی ہے۔

(۲۸) اگر ولی نے ثیبہ بالغہ عورت سے نکاح کے بارے میں اجازت طلب کی تو اسکی طرف سے رضامندی کا اظہار زبان سے ضروری ہے کیونکہ ثیبہ اب امور نکاح میں تجربہ رکھتی ہے اور مردوں کے ساتھ اختلاط کی وجہ سے اسکی حیاء بھی کم ہوگئی ہے لہذا اس کے حق میں ظلم کر کے اظہار رضامندی سے کوئی مانع نہیں۔



(۲۹) وَإِذَا زَالَتْ بُكَارُهَا يَوْئِبُ أَوْ حَبْطَةُ أَوْ جَرَّاحَةٌ أَوْ تَغْيِيبُ فَهِيَ فِي حُكْمِ الْأَنْكَارِ (۳۰) وَإِنْ زَالَتْ بُكَارُهَا بِالزَّانَا فَهِيَ كَذَلِكَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ هِيَ فِي حُكْمِ النِّيبِ۔

ترجمہ :- اور اگر لڑکی کی بکارت زائل ہوگئی کوئی وجہ سے یا حیض کی وجہ سے یا کسی زخم کی وجہ سے یا کثرتِ عمر کی وجہ سے تو یہ لڑکی باکرہ کے حکم میں ہوگی اور اگر باکرہ کی بکارت زانی سے زائل ہوگئی تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ بھی باکرہ کے حکم میں ہے اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک یہ شبہ کے حکم میں ہے۔

تشریح :- (۲۹) اگر کسی لڑکی کی بکارت زائل ہوگئی کوئی وجہ سے یا قوتِ حیض کی وجہ سے یا کسی زخم کی وجہ سے یا کثرتِ عمر کی وجہ سے تو ان سب صورتوں میں یہ لڑکی باکرہ کے حکم میں ہوگی یعنی بوقتِ استیذان اس کا سکوت اذن شمار ہوگا کیونکہ یہ عورت حقیقت میں باکرہ ہے۔ (۳۰) اگر باکرہ کی بکارت زانی سے زائل ہوگئی تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ بھی باکرہ کے حکم میں ہے کیونکہ لوگ اسکو باکرہ قرار دیتے ہیں تو اگر نکاح کے بارے میں کلام کر گئی تو لوگ اسکو معیوب قرار دیتے تو وہ کلام کرنے سے رکے گی اس لئے اسکے سکوت پر اکتفاء کیا جائیگا تاکہ اس پر اسکے مصالح لمعطل نہ ہو جائیں۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک یہ عورت شبہ کے حکم میں ہے لہذا اسکے سکوت پر اکتفاء نہیں کیا جائیگا کیونکہ یہ حقیقت میں شبہ ہے (امام ابوحنیفہ کا قول راجح ہے)۔

(۳۱) وَإِذَا قَالَ الزَّوْجُ لِلْبِكْرِ بَلَغَكَ النِّكَاحُ فَسَكَّتْ وَقَالَتْ بَلْ زِدْهُ لَاقَوْلُ قَوْلُهَا وَلَا يَمِينُ عَلَيْهَا (۳۲) يَسْتَحْلِفُ فِي النِّكَاحِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَا يَسْتَحْلِفُ فِيهِ۔

ترجمہ :- اور اگر زوج نے باکرہ سے کہا تم کو نکاح کی خبر پہنچی تھی تو تم خاموش ہوگئی تھی اور عورت کہتی ہے بلکہ میں نے انکار کیا تھا تو عورت کی بات مانی جائیگی اور عورت پر قسم نہیں اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک نکاح میں قسم نہیں لی جائیگی اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں اس میں قسم لی جائیگی۔

تشریح :- (۳۱) کسی شخص نے کسی باکرہ عورت سے کہا کہ تجھے جب یہ خبر پہنچی تھی کہ تیرا نکاح میرے ساتھ ہو چکا ہے تو تو خاموش ہوگئی تھی لہذا میرے ساتھ تیرا نکاح ہو گیا ہے عورت نے کہا نہیں بلکہ اطلاع ملتے ہی میں نے رد کیا تھا لہذا نکاح نہیں ہوا ہے تو قول عورت کا معتبر ہے کیونکہ عورت لزوم عقد کا انکار کر رہی ہے (جبکہ مرد کے پاس گواہ نہیں) لہذا قول عورت ہی کا معتبر ہوگا۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک عورت پر قسم بھی نہیں جبکہ صاحبین کے نزدیک عورت پر قسم ہے۔ (۳۲) مذکورہ بالا اختلاف اس اصل پر مبنی ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس نکاح میں اختلاف نہیں خلافاً لہما۔ توئی صاحبین رحمہما اللہ کے قول پر ہے۔



(۳۳) وَيَنْقُذُ النِّكَاحُ بِلَفْظِ النِّكَاحِ وَالتَّزْوِيجِ وَالتَّمْلِیْكِ وَالْهَبَةِ وَالصَّدَقَةِ (۳۴) وَلَا يَنْقُذُ بِلَفْظِ
الْإِجَارَةِ وَالْإِعَارَةِ وَالْإِيْهَاحَةِ۔

ترجمہ:- اور لفظ نکاح، تزویج، تملیک، ہبہ اور صدقہ سے منعقد ہو جاتا ہے اور لفظ اجارہ اور اعارہ اور اباحت سے منعقد نہیں ہوتا۔
تشریح:- (۳۳) لفظ نکاح اور تزویج سے بغیر نیت ودلالہ الحال کے نکاح منعقد ہو جاتا ہے کیونکہ یہ دو لفظ نکاح میں صریح ہیں اور ان دونوں
الفاظ کے علاوہ ہر وہ لفظ جو تملیک عین فی الحال کیلئے وضع ہو جیسے تملیک، ہبہ، صدقہ، بیع اور شراء تو یہ کنائی الفاظ ہیں پس بغیر نیت یا قرینہ
کے ان سے نکاح منعقد نہیں ہوتا اگر نیت نکاح ہو تو نکاح منعقد ہو جاتا ہے۔ (۳۴) لفظ اجارہ، اباحت اور اعارہ سے نکاح منعقد نہیں ہوتا
کیونکہ یہ الفاظ تملیک عین کے لئے وضع نہیں بلکہ تملیک منفعت کیلئے وضع ہیں۔

(۳۵) وَیَجُوزُ نِكَاحُ الصَّغِيرِ وَالصَّغِيرَةِ إِذَا زَوَّجَهُمَا الْوَلِيُّ بِكُرًا كَانَتْ الصَّغِيرَةُ أَوْ لَبًا (۳۶) وَالْوَلِيُّ هُوَ الْعَصَبَةُ۔

ترجمہ:- اور صغیر اور صغیرہ کا نکاح جائز ہے جب ولی ان کا نکاح کرائے خواہ صغیرہ یا کرہ ہو یا ثیبہ اور ولی عصبہ ہے۔
تشریح:- (۳۵) صغیر اور صغیرہ کا نکاح جائز ہے جب ولی ان کا نکاح کرائے خواہ صغیرہ یا کرہ ہو یا ثیبہ کیونکہ شرط ولایت موجود ہے یعنی
ان کا صغرت کی وجہ سے عاجز ہونا۔ (۳۶) باب نکاح میں اولیاء کی وہی ترتیب ہے جو باب وراثت میں عصبات کی ترتیب ہے سب سے
پہلا احتدار بیٹا ہے پھر پوتا پھر پڑپوتا وَانْ سَفَلَ اور اگر یہ نہ ہوں تو باپ پھر دادا وَانْ عَلَا اور اگر یہ نہ ہوں تو پھر بھائی پھر بھتیجا ہے وَانْ
سَفَلَ اور اگر یہ نہ ہوں تو پھر چچا پھر اُمّ القم ہے وَانْ سَفَلَ۔

(۳۷) فَإِنْ زَوَّجَهُمَا الْآبُ أَوْ الْجَدُّ فَلَا خِيَارَ لَهُمَا بَعْدَ الْبُلُوغِ (۳۸) وَإِنْ زَوَّجَهُمَا غَيْرُ الْآبِ وَالْجَدِّ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ
مِنْهُمَا الْخِيَارُ إِنْ شَاءَ أَقَامَ عَلَى النِّكَاحِ وَإِنْ شَاءَ فَمَسَخَ۔

ترجمہ:- پس اگر صغیر و صغیرہ کا نکاح باپ یا دادا میں سے کسی ایک نے کرایا تو بالغ ہونے کے بعد صغیر و صغیرہ کو خیار بلوغ حاصل نہ ہوگا
اور اگر باپ یا دادا کے علاوہ کسی اور ولی نے نکاح کرایا ہو تو بعد از بلوغ صغیر اور صغیرہ کو خیار بلوغ حاصل ہے اگر چاہے تو نکاح کو برقرار
رکھے اور اگر چاہے تو فسخ کر دے۔

تشریح:- (۳۷) اگر صغیر و صغیرہ کا نکاح باپ اور دادا میں سے کسی ایک نے کرایا تو اگر چہ غبن فاحش یا غیر کفو میں ہو یہ نکاح لازم ہوگا بالغ
ہونے کے بعد صغیر و صغیرہ کو خیار بلوغ حاصل نہ ہوگا کیونکہ باپ اور دادا دونوں کامل رائے اور بھرپور شفقت رکھتے ہیں اسلئے دونوں کا نکاح
لازم ہے پس یہ ایسا ہے جیسے بعد از بلوغ باپ یا دادا نے ان کی رضامندی سے نکاح کرایا ہو۔

(۳۸) اگر باپ یا دادا کے علاوہ کسی اور ولی نے نکاح کرایا ہو تو اگر چہ مہر مثل اور کفو میں کرایا ہو پھر بھی بعد از بلوغ صغیر اور صغیرہ
کو خیار بلوغ حاصل ہے چاہے تو نکاح کو برقرار رکھے اور چاہے تو فسخ کر دے کیونکہ باپ اور دادا کے علاوہ میں شفقت کامل نہیں بلکہ قاصر
ہے پس نقصان شفقت کی وجہ سے نکاح میں ظلم کا واقع ہونا ممکن ہے جس کی طافی خیار بلوغ سے ممکن ہے اسلئے ان کو خیار بلوغ حاصل ہے۔

نہیں اس لئے ہم نے ولی ابعہ کے پرد کیا اور ولی ابعہ امام سے مقدم ہے۔

(۴۶) غیبت مقطوعہ سے مراد یہ ہے کہ ولی کسی ایسے شہر میں ہو جہاں قافلے سال میں صرف ایک ہی مرتبہ جاتے ہوں۔ بعض حضرات کی رائی یہ ہے کہ ادنیٰ مدت سفر یعنی تین دن کی مسافت پر چلے جانے سے غیبت مقطوعہ تحقق ہو جائیگی۔ اور بعض حضرات کی رائی یہ ہے کہ اگر ولی ایسی جگہ چلا گیا کہ اگر اسکی رائی معلوم کی جائیگی تو کفو نہ ہو جائیگا تو سمجھا جائیگا کہ یہ غائب غیبت مقطوعہ ہے اور یہ آخری قول اقرب الی اللہ ہے۔

(۴۷) وَالْكَفَاءَةُ لِي النِّكَاحِ مُعْتَبَرَةٌ (۴۸) لِأَنَّهُ تَزَوَّجَتِ الْمَرْأَةُ بِغَيْرِ كُفْوٍ لِلْأُولِيَاءِ أَنْ يَقْرَؤُوا بَيْنَهُمَا۔

ترجمہ :- اور بابت نکاح میں کفایت معتبر ہے پس اگر عورت اپنا نکاح غیر کفو میں کر لے تو اولیاء کو یہ حق حاصل ہے کہ ان کے درمیان تفریق کر دے۔

تشریح :- (۴۷) بابت نکاح میں کفایت (رجل کا عورت کے ساتھ اسلام، نسب، تقویٰ، حریت اور مال و حرفت میں مساوی ہونے کو کفایت کہتے ہیں) معتبر ہے اور کفایت مرد کی طرف سے معتبر ہے کیونکہ شریف عورت کو خسیس کا فراش ہونا ناگوار ہوتا ہے لہذا کفایت ضروری ہے۔ عورت کی طرف سے معتبر نہیں کیونکہ مرد کیلئے دناؤ فراش باعث عار نہیں۔

(۴۸) پس اگر عورت اپنا نکاح از خود غیر کفو میں کر لے تو یہ چونکہ اس کے اولیاء کیلئے باعث عار ہے لہذا اہل دفع عار از اولیاء، اولیاء کو یہ حق حاصل ہے کہ ان کے درمیان تفریق کر دے اور یہ حق عورت کے بچہ جننے سے پہلے تک ہے۔ اگر عورت کے اولیاء میں سے کسی ایک نے اسکا نکاح غیر کفو میں کر لیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک باقی اولیاء کو اب حق تفریق حاصل نہیں اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک باقی اولیاء کیلئے حق تفریق ہے وَالصَّحِيحُ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ۔

(۴۹) وَالْكَفَاءَةُ تُعْتَبَرُ فِي النَّسَبِ وَالذِّينِ وَالْمَالِ وَهُوَ أَنْ يَكُونَ مَالِكًا لِلْمَهْرِ وَالتَّقَةِ وَتُعْتَبَرُ فِي الصَّنَاعِ۔

ترجمہ :- اور نسب میں کفایت معتبر ہے اور دین (مراد دیانت ہے) میں کفایت معتبر ہے اور مال میں کفایت معتبر ہے اور وہ یہ کہ شوہر مہر اور نفقہ کا مالک ہو اور پیشہ میں بھی کفایت معتبر ہے۔

تشریح :- (۴۹) جن چیزوں میں کفایت معتبر ہے ان میں سے امام قدوری رحمہ اللہ نے صرف چار چیزوں کو ذکر کئے ہیں۔ /ضمیمہ ۱۔ نسب میں کفایت معتبر ہے کیونکہ لوگ آپس میں نسب کے ساتھ ایک دوسرے پر فخر کرتے ہیں۔ پس قریش آپس میں کفو ہیں اور قریش کے سوا باقی عرب آپس میں کفو ہیں اور باقی عرب قریش کے کفو نہیں۔ عجم آپس میں کفو ہیں عربوں کے کفو نہیں۔

/ضمیمہ ۲۔ اور دین (مراد دیانت ہے) میں کفایت معتبر ہے لہذا افاق مرد صالح عورت یا بنت صالح کے کفو نہیں ہے یہ شخصین رحمہما اللہ کا مسلک ہے وجہ یہ ہے کہ دین اہل مفاخر میں سے ہے لوگ عورت کو اس کے شوہر کے نسب کے گھٹیا ہونے پر جس قدر عار دلاتے ہیں اس سے کہیں زیادہ شوہر کے فاسق ہونے پر عار دلائیں گے۔ /ضمیمہ ۳۔ مال میں بھی کفایت معتبر ہے۔ اور مال سے مراد یہ ہے کہ

شوہر نفقہ اور مہر ادا کر دینے پر قادر ہو غنا میں کفائہ شرط نہیں۔ پس مہر اور نفقہ پر قادر بڑے سرمایہ داروں کا کفو ہے۔

انصاف۔ پیشہ میں بھی کفائہ معتبر ہے کیونکہ لوگ عمدہ پیشوں پر فخر کرتے ہیں اور گھٹیا پیشوں پر عار اور شرم محسوس کرتے ہیں۔ یہ صاحبین رحمہما اللہ کا مسلک ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے دور روایتیں ہیں۔ امام یوسفؒ سے بھی ایک روایت ہے کہ کفائہ معتبر نہیں الا یہ کہ پیشہ انتہائی گھٹیا ہو۔ اور شرح الطحاوی میں مذکور ہے کہ مقاربت پیشوں کے ارباب آپس میں کفو ہیں اور مباحہ پیشوں کے ارباب آپس میں کفو نہیں۔

(۵۰) وَإِذَا تَزَوَّجْتَ الْمَرْأَةَ فَقَصِّصْ مِنْ مَهْرٍ مِثْلَهَا فَلِلْأَوْلِيَاءِ إِلَّا غَرَضًا عَنْ غَلِيظَةِ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهَا مَهْرَ مِثْلَهَا أَوْ يُفَرِّقَهَا۔

ترجمہ:۔ اور اگر کسی عورت نے نکاح کیا اور اپنا مہر مثل سے کم کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اولیاء کو اس پر حق اعتراض حاصل ہے یہاں تک کہ شوہر اس کا مہر مثل پورا کر دے اور یا اسکو جدا کر دے۔

تشریح:۔ (۵۰) اگر کسی بالغہ عورت نے اپنا نکاح کیا اور مہر مثل سے کم مقرر کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اولیاء کو اس پر حق اعتراض حاصل ہے یہاں تک کہ شوہر اس کا مہر مثل پورا کر دے یا اسکو جدا کر دے۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک اولیاء کو حق اعتراض حاصل نہیں۔

صاحبین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ دس درہم مہر تک تو شریعت کا حق ہے اور اس سے زائد عورت کا حق ہے پس عورت نے مہر مثل میں کمی کر کے اپنا حق ساقط کیا ہے اور جو شخص اپنا حق ساقط کرے اس پر کوئی اعتراض نہیں۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ اولیاء اپنی خاندانی عورتوں کے گران مہروں پر فخر کرتے ہیں اور کم مہروں پر عار محسوس کرتے ہیں پس مہر میں کمی عدم کفو کے مشابہ ہے لہذا عدم کفو کی طرح مہر کی کمی کی صورت میں بھی اولیاء کو حق اعتراض ہوگا (امام ابو حنیفہ کا قول راجح ہے)۔

(۵۱) وَإِذَا زَوَّجَ الْآبُ ابْنَتَهُ الصَّغِيرَةَ وَنَقَصَ مِنْ مَهْرٍ مِثْلَهَا أَوْ ابْنَتَهُ الصَّغِيرَةَ وَزَادَ لَهَا مَهْرًا بِإِذْنِهَا جَازَ ذَلِكَ عَلَيْهَا (۵۲) وَلَا يَجُوزُ ذَلِكَ لِقَوْمِ الْآبِ وَالْجَلَدِ۔

ترجمہ:۔ اور اگر باپ نے اپنی نابالغ بیٹی کا نکاح کیا اور اس کا مہر مثل سے کم مقرر کیا اور یا باپ نے اپنے نابالغ بیٹے کا نکاح کیا اور اس کی بیوی کا مہر مثل سے زائد مقرر کیا تو یہ نکاح صغیرہ اور صغیر پر نافذ ہوگا اور اس طرح کرنا باپ اور دادا کے سوا کے لئے جائز نہیں۔

تشریح:۔ (۵۱) اگر باپ کی عدم موجودگی کی صورت میں دادا نے اپنی نابالغ بیٹی کا نکاح کیا اور اس کا مہر مثل سے کم مقرر کیا۔ یا باپ نے اپنے نابالغ بیٹے کا نکاح کیا اور اس کی بیوی کا مہر مثل سے زائد مقرر کیا تو یہ نکاح صغیرہ اور صغیر پر نافذ ہوگا کیونکہ باپ اور دادا کامل الرائی اور والی مطلقہ ہیں پس ظاہر یہ ہے کہ مہر میں کمی بیشی کسی دوسری منفعت کیلئے کی ہے۔ (۵۲) لیکن اگر اب اور جد کے سوا کسی دوسرے ولی نے مہر میں کمی بیشی کر کے نکاح کیا تو جائز نہ ہوگا کیونکہ اب و جد کے سوا دیگر اولیاء میں شفقت کامل نہیں۔

(۵۳) وَيَصِحُّ النِّكَاحُ إِذَا مَسَّيَ لِيَهْ مَهْرًا وَيَصِحُّ النِّكَاحُ وَإِنْ لَمْ يُسَمَّ لِيَهْ مَهْرًا۔

ترجمہ:- اور نکاح میں اگر مہر مقرر کر دے تو بھی صحیح ہے اور مہر مقرر کرنے کے بغیر بھی صحیح ہوتا ہے۔

تشریح:- (۵۳) نکاح میں اگر مہر مقرر کر دے تو یہ نکاح صحیح ہے اور اگر مہر مقرر کرنے کے بغیر نکاح کیا تو یہ بھی صحیح ہے کیونکہ ارشادِ باری تعالیٰ ہے ”فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ“۔ اور لغت میں نکاح انضمام و ازدواج کو کہتے ہیں اور یہ معنی متا کسین سے پورا ہوا جاتا ہے تو اگر مہر نے ذکر مہر کی شرط لگا دی تو نص پر زیادتی کرنا لازم آئیگا جو کہ درست نہیں۔ البتہ مہر شرعاً واجب ہے لیکن یہ وجوب صحت نکاح کیلئے نہیں بلکہ شرافت محل (یعنی شرافتِ وضع) کو ظاہر کرنے کیلئے ہے لہذا صحت نکاح کیلئے ذکر مہر کی کوئی ضرورت نہیں۔

(۵۴) وَأَقْلَ الْمَهْرِ عَشْرَةُ دَرَاهِمَ (۵۵) فَإِنْ سَمِيَ أَقْلٌ مِنْ عَشْرَةٍ فَلَهَا عَشْرَةٌ۔

ترجمہ:- اور مہر کی اقل مقدار دس درہم ہیں پس اگر دس درہم سے کم مقرر کیا تو اس کے لئے دس درہم ہونگے۔

تشریح:- (۵۴) مہر کی اقل مقدار احناف کے نزدیک کم از کم دس درہم ہے یا جس کی قیمت بوقت عقد دس درہم ہو ”لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم لَا مَهْرَ أَقْلَ مِنْ عَشْرَةِ دَرَاهِمَ“ (دس درہم سے کم مہر نہیں)۔ نیز مہر شریعت کا حق ہے وضع کی شرافت ظاہر کرنے کیلئے لہذا اتنی مقدار متعین کی جائیگی جس سے شرافتِ وضع ظاہر ہو سکے ہم نے دیکھا کہ نصابِ سرقد دس درہم ہے تو دس درہم چوری کرنے پر ہاتھ کاٹ دیا جاتا ہے پس معلوم ہوا کہ انسان کے عضو یعنی ہاتھ کی کم از کم قیمت دس درہم ہے چنانچہ اسی پر قیاس کر کے نکاح میں بھی ہلکے وضع کی قیمت کم از کم دس درہم مقرر کی گئی ہے۔

(۵۵) اگر کسی عورت کیلئے مہر دس درہم سے کم مقرر کیا تو اب تین صورتیں ہیں یا تو شوہر قبل الدخول طلاق دیکر یا مہر جائیداد پر

کر کے واپس لے لیا یا عورت میں عورت کا مہر پانچ درہم ہوگا باقی دو صورتوں میں دس درہم ہوگا۔

(۵۶) وَمَنْ مَسَّيَ مَهْرًا عَشْرَةً فَمَازَاذَ لَعَلَّيْهِ الْمُسْمَىٰ إِنْ دَخَلَ بِهَا أَوْ مَاتَ عَنْهَا (۵۷) فَإِنْ طَلَّقَهَا قَبْلَ الدَّخُولِ بَهَا

وَالْخُلُوةُ فَلَهَا بِصَفِّ الْمُسْمَىٰ۔

ترجمہ:- اور جس نے دس درہم یا اس سے زیادہ مہر مقرر کیا تو اس پر مسملی ہوگا اگر اس نے اس سے محبت کر لی یا اس سے مر گیا اور اگر اس

کو دخول یا خلوت سے پہلے طلاق دیدی تو اس کے لئے نصف مسملی ہوگا۔

تشریح:- (۵۶) اگر کسی عورت کا مہر دس درہم یا زیادہ مقرر کیا پھر دخول پایا گیا یا احد الزوجین کا انتقال ہو گیا تو ان دو صورتوں میں شوہر پر

کل مسملی واجب ہوگا کیونکہ دخول کی وجہ سے مہر بدل یعنی وضع کا سپرد کرنا متحقق ہو گیا اور مہر بدل کے سپرد کرنے سے بدل واجب ہو جاتا ہے

لہذا شوہر پر بدل یعنی مہر واجب ہوگا۔ اور موت کی وجہ سے مہر اپنی انتہاء کو پہنچ جاتی ہے اور مہر اپنی انتہاء کو پہنچ کر اپنے تمام احکام و مواجب

کے ساتھ منقرض ہو جاتا ہے اور نکاح کے احکام میں مہر بھی ہے لہذا موت کی وجہ سے یہ بھی ثابت ہوگا۔ (۵۷) اور اگر دخول سے

پہلے شوہر نے اس عورت کو طلاق دیدی تو شوہر پر عورت کیلئے نصف مسملی واجب ہوگا۔

الغای :- ای امراة اخذت ثلاثة مهر من ثلاثة ازواج فی یرم واحد؟

نقل :- امراة حامل طلقتم لم وضعت لهما کمال المهر ثم تزوجت وطلقت قبل الدخول ثم تزوجت لمات من یرمه فاستحقت کمال المهر - (الاشباه والنظائر)

(۵۸) لَانْ تَزَوَّجَهَا وَلَمْ يُسَمَّ لَهَا مَهْرٌ أَوْ عَلَى أَنْ لَا مَهْرَ لَهَا فَلَهَا مَهْرُ بَيْلِهَا إِنْ دَخَلَ بِهَا أَوْ مَاتَ عَنْهَا (۵۹) وَإِنْ طَلَّقَهَا قَبْلَ الدَّخُولِ بِهَا أَوْ الْخُلُوةَ لَهَا الْمُتَعَّةُ (۶۰) فَهِيَ ثَلَاثَةُ أَوَابٍ مِنْ كِسْفٍ بِبَيْلِهَا وَهِيَ دِرْعٌ وَخِمَارٌ وَمَلْحَفَةٌ -

ترجمہ :- اور اگر کسی نے عورت کے ساتھ نکاح کیا مگر اس کے مہر کا کوئی ذکر نہیں کیا یا شرط لگا دی کہ اس کیلئے کوئی مہر نہ ہوگا تو اب اگر شوہر نے اس کے ساتھ دخول کیا اور یا زوج کا انتقال ہو گیا تو عورت کیلئے مہر مثل ہوگا اور اگر دخول یا خلوت سے پہلے شوہر نے طلاق دیدی تو عورت کیلئے متعہ واجب ہوگا اور متعہ تین کپڑے ہیں قمیص، اوڑھنی، چادر۔

تفسیر :- (۵۸) اگر کسی نے عورت کے ساتھ نکاح کیا مگر اس کے مہر کا کوئی ذکر نہیں کیا یا شرط لگا دی کہ اس کیلئے کوئی مہر نہ ہوگا تو اب اگر شوہر نے اس کے ساتھ دخول کیا یا احد الزوجین کا انتقال ہو گیا تو عورت کیلئے مہر مثل ہوگا کیونکہ مہر ابتداء شریعت کا حق ہے اور انتہاء عورت کا حق ہے لہذا عورت ابتداء مہر کی نفی نہیں کر سکتی ہاں بقاء و برآ (شوہر کو مہر سے بری کرنے) کا حق رکھتی ہے۔

(۵۹) اگر مذکورہ بالا دو صورتوں میں شوہر نے بیوی کو دخول اور خلوت سے پہلے طلاق دیدی تو عورت کیلئے متعہ واجب ہوگا (۶۰) متعہ تین کپڑے ہیں قمیص، اوڑھنی، چادر۔ اور یہ کپڑے اس درجے کے ہوں جو اس عورت جیسی عورتیں پہنتی ہوں لیکن اتنا قیمتی نہ ہو کہ نصف مہر مثل سے زائد ہو اور نہ اتنا گھٹا ہو کہ پانچ درہم سے کم ہو۔

(۶۱) وَإِنْ تَزَوَّجَ الْمُسْلِمُ عَلَى خَمْرٍ أَوْ خِنْزِيرٍ فَالنِّكَاحُ بَاطِلٌ وَلَهَا مَهْرُ بَيْلِهَا -

ترجمہ :- اور اگر مسلمان (مرد نے کسی عورت کے ساتھ) شراب یا خنزیر پر نکاح کیا تو یہ نکاح صحیح ہے اور اس عورت کیلئے مہر مثل ہوگا۔

تفسیر :- (۶۱) اگر مسلمان مرد نے کسی عورت کے ساتھ نکاح کیا اور مہر شراب یا خنزیر مقرر کیا تو یہ نکاح صحیح ہے کیونکہ پہلے گذر چکا کہ ذکر مہر ترک کرنے کی صورت میں نکاح صحیح ہے تو فساد تسمیہ کی صورت میں تو بطریقہ اولیٰ صحیح ہوگا۔ اور اس صورت میں عورت کیلئے مہر مثل ہوگا کیونکہ غر اور خنزیر مسلمان کے حق میں مال متعوم نہیں اور غیر مال کا ذکر ایسا ہے گویا کہ وہ ذکر مہر سے ساقط ہے اور اس صورت سکوت مہر مثل واجب ہوتا ہے۔

(۶۲) وَإِنْ تَزَوَّجَهَا وَلَمْ يُسَمَّ لَهَا مَهْرٌ أَلَمْ تَرْضَ بِهَا عَلَى تَسْمِيَةِ مَهْرٍ لَهَا إِنْ دَخَلَ بِهَا أَوْ مَاتَ عَنْهَا (۶۳) وَإِنْ طَلَّقَهَا قَبْلَ الدَّخُولِ بِهَا وَالْخُلُوةَ لَهَا الْمُتَعَّةُ -

ترجمہ :- اور اگر نکاح کیا اور عورت کے لئے مہر مقرر نہیں پھر شوہر اور بیوی مہر کے ایک متعین مقدار پر راضی ہو گئے تو اگر شوہر نے اس کے ساتھ دخول کیا یا مگر کیا تو اس عورت کیلئے متعین کردہ مقدار واجب ہوگی اور اگر شوہر نے بیوی کو دخول اور خلوت سے پہلے طلاق دیدی تو

عورت کیلئے متعدد واجب ہوگا۔

تفسیر ص:۔ (۶۴) اگر بوقت عقد مہر ذکر نہیں کیا پھر شوہر اور بیوی ایک متعین مقدار پر راضی ہو گئے تو اگر شوہر نے اس کے ساتھ دخول کیا مگر کیا تو ان دونوں صورتوں میں عورت کیلئے متعین کردہ مقدار واجب ہوگی۔ یہی حکم اس وقت بھی ہے کہ بعد العقد حاکم نے اس کیلئے مہر نہ رکھا ہو کیونکہ حاکم کا مہر مقرر کرنا زوجین کا مہر مقرر کرنے کے قائم مقام ہے۔ (۶۳) اگر مذکورہ بالا صورت میں (یعنی بوقت عقد مہر کا ذکر نہیں کیا تھا) شوہر نے بیوی کو دخول اور خلوت سے پہلے طلاق دیدی تو طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک عورت کیلئے حد واجب ہوگا۔ امام یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک نصف مہر واجب ہوگا۔

(۶۵) وَإِنْ رَآهَا فِي الْمَهْرِ بَعْدَ الْعَقْدِ لَزِمَتْهُ الزَّيَادَةُ إِنْ دَخَلَ بِهَا أَوْ مَاتَ عَنْهَا (۶۵) وَتَنَقُّطُ الزَّيَادَةُ بِالطَّلَاقِ قَبْلَ الدَّخُولِ (۶۶) لِأَنَّ حَقَّكَ مِنْ مَهْرِهَا صَحَّ الْحَقُّ۔

ترجمہ:۔ اور اگر شوہر نے عقد کے بعد مقررہ مہر میں زیادتی کر دی تو یہ زیادتی لازم ہوگی اگر شوہر نے اس کے ساتھ دخول کیا یا اس سے مرگیا اور قبل الدخول طلاق دینے سے یہ زیادتی ساقط ہو جائیگی اور اگر عورت نے اپنے مہر (مہر سٹی فی العقد) میں سے کچھ ساقط کر دیا تو یہ صحیح ہے۔

تفسیر ص:۔ (۶۵) اگر شوہر نے عقد کے بعد مقررہ مہر میں زیادتی کر دی اور عورت نے بھی قبول کر لیا تو اگر شوہر نے اس کے ساتھ دخول کیا یا مرگیا تو شوہر پر یہ زیادتی لازم ہوگی کیونکہ میاں بیوی دونوں اس پر راضی ہیں۔ (۶۵) مگر اسی صورت میں اگر قبل الدخول شوہر نے بیوی کو طلاق دیدی تو زیادتی ساقط ہو جائیگی کیونکہ تنصیف مخصوص ہے مفروض فی حلقہ العقد کے ساتھ لہذا اصل مہر جو حالت عقد میں مقرر ہوا تھا اسکی تنصیف تو ہوگی بعد میں جو زیادہ کیا گیا ہے اسکی تنصیف نہیں ہوگی۔ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اصل مہر کے ساتھ زیادتی کی بھی تنصیف ہوگی۔

(۶۶) اگر عورت نے اپنے مہر سٹی فی العقد میں سے کچھ کم کر دیا یا کل مہر ساقط کر دیا تو یہ درست ہے کیونکہ مہر بقاء عورت کا حق ہے اور یہ کی عورت نے بقاء کے دوران کر دی ہے۔

(۶۷) وَإِذَا خَلَا الزَّوْجُ بِأَمْرَائِهِ وَلَيْسَ هُنَاكَ مَانِعٌ مِنَ الْوُطْئِ لَمْ يَكُنْ طَلَقًا فَلَهَا كَمَالُ مَهْرِهَا (۶۸) كَانَ أَخْلَفًا مَرِيضًا أَوْ صَالِحًا فِي رَمَضَانَ أَوْ مُخْرِجًا بِحَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ أَوْ كَانَتْ حَائِضًا فَلَيْسَتْ بِخُلُوءٍ صَحِيحَةٍ وَلَوْ طَلَقَهَا لَجَبَّ بِصَفِّ الْمَهْرِ۔

ترجمہ:۔ اور اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کے ساتھ خلوة کی اور وہاں وطی سے کوئی مانع نہیں تھا پھر شوہر نے اسے طلاق دیدی تو اس عورت کیلئے کامل مہر ہوگا اور اگر بوقت خلوة احد الزوجین مریض ہو یا احد الزوجین نے رمضان کا روزہ رکھا ہو یا حج یا عمرہ کا احرام باندھا ہو یا عورت حالت حیض میں ہو تو یہ خلوة صحیحہ نہیں تو اگر اسے طلاق دیدی تو عورت کیلئے نصف مہر ہوگا۔

تشریح:- (۶۷) اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کے ساتھ خلوة صحیحہ کی جس میں دہلی سے کوئی مانع حسی یا شرعی نہ ہو پھر شوہر نے اسے طلاق دیدی تو اس عورت کیلئے کامل مہر ہوگا کیونکہ عورت نے سوانح رفع کر کے مہدل (یعنی منافع بضع) شوہر کے حوالہ کر دیا اور عورت کی قدرت میں اتنا ہی تھا لہذا عورت کا حق بدل (یعنی مہر) میں ثابت ہو جائیگا اور عورت پر عدت بھی ہوگی۔

(۶۸) اگر بوقت خلوة کوئی مانع حسی موجود ہو مثلاً احد الزوجین مریض ہو یا عورت صغریٰ کی وجہ سے قابل دہلی نہ ہو یا زوجین کے ساتھ کوئی تیسرا شخص بھی ہو اگرچہ وہ سویا ہوا ہو یا اندھا ہو۔ یا بوقت خلوت کوئی مانع شرعی موجود ہو مثلاً احد الزوجین نے رمضان کا روزہ رکھا ہو یا حج یا عمرہ کا احرام باندھا ہو خواہ احرام فرض ہو یا نفل یا عورت حالت حیض میں ہو تو مذکورہ بالا تمام صورتوں میں خلوة صحیحہ نہیں لہذا اگر شوہر طلاق دیکر تو یہ طلاق قبل الدخول سمجھا جائیگا عورت کیلئے نصف مہر ہوگا۔

(۶۹) وَإِذَا خَلَا الْمَخْبُوتُ بِأَمْرَائِهِ ثُمَّ طَلَقَهَا فَلَهَا كَمَالُ الْمَهْرِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ۔

ترجمہ:- اور اگر مقطوع الذکر نے اپنی بیوی کے ساتھ خلوت کر لی پھر شوہر نے طلاق دیدی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک عورت کیلئے کامل مہر ہوگا۔

تشریح:- (۶۹) اگر مقطوع الذکر نے اپنی بیوی کے ساتھ خلوت کر لی اور مذکورہ بالا سوانح میں سے کوئی مانع نہ ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اگر شوہر اب طلاق دیکر تو عورت کیلئے کامل مہر ہوگا کیونکہ عورت نے مہدل سپرد کر لیا اور اتنا ہی عورت کی قدرت میں تھا لہذا یہ خلوت صحیحہ ہے تو عورت بدل کا مستحق ہوگی۔

صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک ایسی صورت میں عورت کیلئے نصف مہر ہوگا کیونکہ مقطوع الذکر مریض کی نسبت زیادہ عاجز ہے (اسلئے کہ مریض کبھی نہ کبھی جماع پر قادر ہو سکتا ہے لیکن مقطوع الذکر جماع پر بالکل قدرت نہیں رکھتا) لہذا یہ خلوت صحیحہ نہیں تو طلاق قبل الدخول ہونے کی وجہ سے عورت کیلئے نصف مہر ہوگا (امام ابو حنیفہ کا قول رائج ہے)۔

(۷۰) وَتُسْتَحِبُّ الْمُتَعَةُ لِكُلِّ مُطَلَّاقَةٍ إِلَّا مُطَلَّاقَةً وَاحِدَةً وَهِيَ الَّتِي طَلَّقَهَا قَبْلَ الدَّخُولِ وَلَمْ يُسَمَّ لَهَا مَهْرًا۔

ترجمہ:- اور ہر مطلقہ کیلئے متعہ مستحب ہے مگر ایک مطلقہ (اس سے مستثناء ہے اسکے لئے متعہ مستحب نہیں بلکہ واجب ہے) اور یہ وہ مطلقہ ہے جس کو شوہر نے قبل الدخول طلاق دی ہو اور اس کے لئے مہر مقرر نہ کیا ہو۔

تشریح:- (۷۰) طلاق کی وجہ سے پیدا شدہ وحشت کو دفع کرنے کیلئے ہر مطلقہ کیلئے متعہ مستحب ہے۔ (۷۱) مگر ایک مطلقہ ایسی ہے کہ اسکے لئے متعہ مستحب نہیں بلکہ واجب ہے یہ وہ مطلقہ ہے جس کو شوہر نے قبل الدخول طلاق دی ہو اور بوقت عقد اس کے لئے مہر مقرر نہ کیا ہو۔ اس کیلئے متعہ اس وجہ سے واجب ہے کہ یہ متعہ نصف مہر مثل کا بدل ہے کما قرأ۔



(۷۲) وَإِذَا زَوَّجَ الرَّجُلُ بِنْتَهُ عَلَى أَنْ يَزَوِّجَهُ الرَّجُلُ أُخْتَهُ أَوْ ابْنَتَهُ لِيَكُونَ أَحَدُ الْعَقْدَيْنِ عَوَضًا عَنِ الْآخَرِ فَالْعَقْدَانِ جَائِزَانِ وَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَهْرٌ مِثْلُهَا۔

ترجمہ:- اور اگر کسی نے اپنی بیٹی کا نکاح دوسرے کے ساتھ اس شرط پر کیا کہ وہ دوسرا اپنی بیٹی یا بہن کا نکاح اسکے ساتھ کر دیا تاکہ عقدین میں سے ایک دوسرے کا عوض ہو جائے تو دونوں عقد جائز ہیں عورتوں میں سے ہر ایک کیلئے مہر مثل ہوگا۔

تشریح:- (۷۲) اگر کسی نے اپنی بیٹی یا بہن کا نکاح دوسرے کے ساتھ اس شرط پر کیا کہ وہ دوسرا اپنی بیٹی یا بہن کا نکاح اسکے ساتھ کر دیا جس میں احد العقدین دوسرے کا عوض قرار دیا جائے تو اختلاف کے نزدیک یہ شرط فاسد ہے عورتوں میں سے ہر ایک کیلئے مہر مثل ہوگا۔ اور دونوں عقد جائز ہیں کیونکہ نکاح شروط فاسدہ کی وجہ سے باطل نہیں ہوتا البتہ انہوں نے ایسی چیز کو مہر قرار کیا ہے جو مہر بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی لہذا ان کیلئے مہر مثل ہوگا یہ ایسا ہے جیسا کہ شراب یا خنزیر کی عورت کیلئے مہر قرار دیا جائے۔ اس طرح کے نکاح کو نکاح شفا کہتے ہیں۔

(۷۳) وَإِذَا زَوَّجَ خَرًا أَوْ أَعْلَى خِلْمَتِهِ سَنَةً أَوْ عَلَى تَعْلِيمِ الْقُرْآنِ جَازَ فَلَهَا مَهْرٌ مِثْلُهَا (۷۴) وَإِنْ زَوَّجَ عَبْدًا أَوْ أَمْرًا حُرًّا بِأَذْنِ مَوْلَاهُ عَلَى خِلْمَتِهِ سَنَةً جَازَ وَلَهَا خِلْمَتُهُ۔

ترجمہ:- اور اگر کسی آزاد مرد نے کسی عورت سے نکاح کیا عورت کی ایک سال خدمت پر یا قرآن مجید کی تعلیم پر تو نکاح جائز ہے اور عورت کیلئے مہر مثل ہوگا اور اگر غلام نے اپنے مولیٰ کی اجازت سے آزاد عورت کے ساتھ ایک سال کی خدمت پر نکاح کیا تو یہ جائز ہے اور عورت کے لئے مہر غلام کی ایک سالہ خدمت ہوگی۔

تشریح:- (۷۳) اگر کسی آزاد مرد نے کسی عورت سے نکاح کیا اور عورت سے کہا کہ ایک سال تک میں تیری خدمت کروں گی تیرا مہر ہوگا اور یا میں تجھے قرآن مجید کی تعلیم دوں گا یہی تیرا مہر ہوگا تو نکاح جائز ہے اور عورت کیلئے مہر مثل ہوگا کیونکہ آزاد آدمی کی خدمت اور تعلیم قرآن منافع ہیں مال نہیں جبکہ عقد نکاح میں ابتغاء المال (مال کے ذریعہ طلب کرنا) شروع ہے بقولہ تعالیٰ ﴿أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ﴾۔

(۷۴) اگر غلام نے اپنے مولیٰ کی اجازت سے آزاد عورت کے ساتھ نکاح کیا اور مہر ایک سال کی خدمت مقرر کیا تو یہ جائز ہے کیونکہ غلام کی خدمت مال ہے اسلئے کہ یہ تسلیم رقبہ کو محضمن ہے لہذا اخذت بطور مہر مقرر کرنا درست ہے۔

(۷۵) وَإِذَا اجْتَمَعَ فِي الْمَجْنُونَةِ أَبُوهَا وَابْنُهَا فَالْوَلِيُّ فِي يَكَا حَتَّى يَنْتَهَى عَنْهُ ابْنُ خَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَابْنُ يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَلِلَّهِ مَخْمَدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ أَبُوهَا۔

ترجمہ:- اور جب مجنونہ عورت کا باپ اور اس کا بیٹا جمع ہوں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اس عورت کے نکاح کی ولایت بیٹے کو حاصل ہوگی اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک ولایت باپ کو حاصل ہوگی۔

تشریح :- (۷۵) اگر مجنونہ عورت کا باپ ہو اور پہلے شوہر سے بالغ بیٹا ہو تو شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک اس عورت کے نکاح کی ولایت بیٹے کو حاصل ہوگی کیونکہ یہ ولایت مبنی بر عصوبت ہے اور عصبہ ہونے میں بیٹا باپ سے مقدم ہے لہذا ولایت بیٹے کو حاصل ہوگی۔ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک ولایت باپ کو حاصل ہوگی کیونکہ اس ولایت کا مدار شفقت پر ہے اور شفقت باپ میں زیادہ ہے (شیخین کا قول راجح ہے)۔

(۷۶) وَلَا يَجُوزُ نِكَاحُ الْعَبْدِ وَالْأَمَةِ إِلَّا بِإِذْنِ مَوْلَاهُمَا (۷۶) وَإِذَا زَوَّجَ الْعَبْدُ بِإِذْنِ مَوْلَاهُ فَالْمَهْرُ ذَيْنَ لِي رَقَبَتِهِ يَتَّعُ فِيهِ۔
ترجمہ :- اور غلام اور لونڈی کا نکاح مولیٰ کی اجازت کے بغیر جائز نہیں اور اگر غلام نے مولیٰ کی اجازت سے نکاح کیا تو مہر دین ہو گا اس کے گردن میں جس کیلئے غلام فروخت کر دیا جائیگا۔

تشریح :- (۷۶) غلام اور لونڈی کا نکاح مولیٰ کی اجازت کے بغیر جائز نہیں (یعنی نافذ نہیں ہوگا بلکہ مولیٰ کی اجازت پر موقوف رہیگا) کیونکہ غلام اور لونڈی کا نکاح ان کے حق میں عیب شمار ہوتا ہے لہذا مولیٰ کی اجازت کے بغیر وہ اس کے نفاذ کے مالک نہیں ہونگے۔
(۷۷) اگر غلام نے مولیٰ کی اجازت سے نکاح کیا تو مہر غلام کے گردن پر فرض اور واجب ہوگا اور اس مہر کو ادا کرنے کیلئے غلام فروخت کر دیا جائیگا البتہ اگر اس غلام کے ثمن سے پورا مہر ادا نہ ہو سکا تو دوبارہ فروخت نہیں کیا جائیگا بلکہ باقی مہر کا مطالبہ غلام سے آزاد ہونے کے بعد کیا جائیگا۔

(۷۸) وَإِذَا زَوَّجَ الْمَوْلَىٰ أَمَتَهُ فَلَيْسَ عَلَيْهِ أَنْ يُؤْتِيَهَا بَيْتًا لِلزَّوْجِ (۷۹) وَلَكِنَّهَا تُعْلِمُ الْمَوْلَىٰ وَيُقَالُ لِلزَّوْجِ مَنَى ظَفَرُ ثَبَاطُهَا وَطَنَتُهَا۔

ترجمہ :- اور اگر مولیٰ نے اپنی باندی کا نکاح کر دیا تو مولیٰ پر شوہر کے گھر میں باندی کا شب باشی کرنا لازم نہیں بلکہ وہ اپنے مولیٰ کی خدمت کرتی رہے گی اور شوہر سے کہا جائیگا کہ جب بھی تو اس پر قابو پانے میں کامیاب ہو جائے اس سے طہی کر لے۔
تشریح :- (۷۸) اگر مولیٰ نے اپنی باندی کا نکاح کر دیا تو مولیٰ پر شوہر کے گھر میں باندی کا شب باشی کرنا لازم نہیں بلکہ وہ اپنے مولیٰ کی خدمت کرتی رہے گی۔ (۷۹) شوہر سے کہا جائیگا کہ جب بھی موقع ملے طہی کر لے کیونکہ مولیٰ کا حق باندی کے رقبہ اور منافع (سوائے منفعت منفع کے) ہر دو میں ہے جو کہ کثیر ہے جبکہ زوج کا حق صرف منافع میں ہے جو کہ قلیل ہے اور کثیر کا ابطال حصول قلیل کے لئے لازم نہیں خاص کر جبکہ قلیل بغیر ابطال کثیر کے ممکن ہو۔

(۸۰) وَإِنْ تَزَوَّجَ امْرَأَةً عَلَى الْفِ ذَرَاهِمَ عَلَى أَنْ لَا يُخْرِجَهَا مِنَ الْبَلَدِ أَوْ عَلَى أَنْ لَا يَتَزَوَّجَ عَلَيْهَا امْرَأَةً فَإِنْ وَلَّىٰ بِالْشَّرْطِ فَلَهَا الْمَنْسِي (۸۱) وَإِنْ تَزَوَّجَ عَلَيْهَا أَوْ أَخْرَجَهَا مِنَ الْبَلَدِ فَلَهَا مَهْرٌ مِثْلُهَا۔

ترجمہ :- اور اگر مرد نے کسی عورت کے ساتھ ایک ہزار درہم پر نکاح کیا اس شرط پر کہ شوہر اس کو اسکی شہر سے نہیں نکالے گا یا اسکی موجودگی میں دوسری عورت کے ساتھ نکاح نہیں کریگا تو اگر شوہر نے شرط پوری کر دی تو عورت کیلئے منسی ہوگا اور اگر مرد شرط کی مخالفت کرتے ہوئے

دوسری عورت کے ساتھ نکاح کیا یا اس کو اس کی شہر سے نکال دیا تو عورت کیلئے مہر مثل ہوگا۔

تشریح :- (۸۰) اگر کسی شخص نے کسی عورت کے ساتھ نکاح کیا اور ایک ہزار روپیہ مہر مقرر کیا اور عورت نے یہ شرط لگائی کہ شوہر اسکو اسکی شہر سے نہیں نکالے گا یا اسکی موجودگی میں دوسری عورت کے ساتھ نکاح نہیں کریگا تو اگر شوہر نے شرط پوری کر دی تو عورت کیلئے مہر مثل یعنی ایک ہزار روپیہ ہوگا کیونکہ اس پر عورت راضی ہے۔

(۸۱) اگر مرد نے شرط پوری نہیں کی بلکہ اسکی موجودگی میں دوسری عورت کے ساتھ نکاح کیا یا عورت کو اس کی شہر سے نکال دیا تو عورت کیلئے مہر مثل ہوگا کیونکہ شوہر نے بوقت عقد ایک ایسی چیز ذکر کی ہے جس میں عورت کا نفع ہے۔ لیکن نفع کے فوت ہونے کی وجہ سے عورت کی رضامندی معدوم ہوگئی لہذا اسکے مہر مثل کو مکمل کیا جائیگا۔

(۸۲) **وَإِذَا تَزَوَّجَهَا عَلَى غَيْرِ مَوْصُوفٍ صَحَّتِ التَّمْثِيلُ وَلَهَا الْوَسْطُ مِنْهُ (۸۳) وَالزَّوْجُ مُخْتَارٌ إِنْ شَاءَ أَغْطَاهَا ذَلِكَ وَإِنْ شَاءَ أَغْطَاهَا قِيَمَتَهُ۔**

ترجمہ :- اور مرد نے کسی عورت کے ساتھ ایک ایسے حیوان پر نکاح کیا جسکا وصف بیان نہیں کیا تو یہ مہر مقرر کرنا صحیح ہے اور عورت کے لئے اوسط درجہ کا حیوان ہوگا اور زوج کو اختیار ہے اگر چاہے تو اسے متوسط درجہ کا حیوان دے اور اگر چاہے تو متوسط درجہ کے حیوان کی قیمت دے۔

تشریح :- (۸۲) اگر کسی نے کسی عورت کے ساتھ نکاح کیا اور مہر ایک ایسا حیوان مقرر کیا جسکی جنس معلوم ہو مثلاً کہ فرس ہے یا بقر یا حمار ہے مگر اسکا وصف بیان نہیں کیا کہ اعلیٰ درجہ کا فرس ہو یا اوسط یا ادنیٰ درجہ کا تو یہ مہر مقرر کرنا صحیح ہے۔ (۸۳) زوج کو اختیار ہے کہ وہ متوسط درجہ کا حیوان دیگا یا متوسط درجہ کے حیوان کی قیمت دیگا۔ یہ اختیار اسلئے دیا ہے کہ حیوان کا متوسط ہونا قیمت سے معلوم ہوتا ہے لہذا ادا کے حق میں قیمت اصل ہے۔ اور تسبیہ کے اعتبار سے حیوان اصل ہے اسلئے کہ تسبیہ اسی پر واقع ہوا۔ اسلئے شوہر دونوں میں سے کسی ایک کو اختیار کر سکتا ہے۔

(۸۴) **وَإِنْ تَزَوَّجَهَا عَلَى قَوْفٍ غَيْرِ مَوْصُوفٍ فَلَهَا مَهْرٌ مِثْلُهَا۔**

ترجمہ :- اور اگر مرد عورت کے ساتھ ایک ایسے کپڑے پر نکاح کیا جسکا وصف بیان نہیں کیا تو عورت کیلئے مہر مثل ہوگا۔

تشریح :- (۸۴) اگر نکاح میں مہر کپڑا مقرر کیا اور کپڑے کا وصف یعنی جنس بیان نہیں کیا بس اتنا کہا کہ کپڑا اور نکاح تو عورت کیلئے مہر مثل ہوگا اسلئے کہ یہاں کپڑے کی جنس مجہول ہے کیونکہ کپڑوں کی بہت سے اجناس ہیں۔ اور اگر کپڑے کی جنس بیان کی مثلاً کہا کہ ہردی کپڑا دوں گا تو یہ مہر مقرر کرنا صحیح ہے زوج کو کپڑا دینے یا قیمت دینے کا اختیار ہوگا لہذا یہاں۔



(۸۵) وَنِكَاحُ الْمُتَعَةِ (۸۶) وَالْمَوْقَّتِ بَاطِلٌ۔

ترجمہ :- اور نکاح متعہ اور نکاح موقت باطل ہے۔

تشریح :- (۸۵) متعہ باتفاق الائمہ باطل ہے۔ متعہ یہ ہے کہ کوئی شخص کسی عورت سے کھدے کہ میں تجھ سے اتنی مدت اتنے مال کے عوض نفع اٹھاؤں گا۔ نکاح متعہ کے بطلان پر امت کا اجماع ہے۔ (۸۶) نکاح موقت بھی باطل ہے۔ نکاح موقت کی صورت اس طرح ہے کہ کوئی شخص کسی عورت کے ساتھ باقاعدہ گواہوں کے سامنے نکاح کر دے مگر نکاح ابدی نہ ہو بلکہ محدّد مدت کیلئے ہو مثلاً دس دن یا ایک مہینے کیلئے نکاح کر دے۔ اور نکاح موقت کے بطلان کی وجہ یہ ہے کہ اس میں بھی متعہ کا معنی پایا جاتا ہے (کیونکہ نکاح موقت کا مطلب بھی یہی ہے کہ کچھ دن نفع اٹھاؤں گا)۔ امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک نکاح موقت صحیح اور لازم ہے کیونکہ نکاح شرط فاسدہ سے باطل نہیں ہوتا (امام زفر کا قول راجح ہے اور امام زفر کے قول کا مطلب یہ ہے کہ یہ نکاح اب لازم اور ابدی ہے توقت اس کی باطل ہے)۔

(۸۷) وَتَزْوِجُ الْعَبْدِ وَالْأَمَةِ بِغَيْرِ إِذْنِ مَوْلَاهُمَا مَوْقُوتٌ فَإِنْ أَجَازَهُ الْمَوْلَى جَازٌ وَإِنْ رَذَاهُ بَطِلٌ۔

ترجمہ :- اور اگر کسی فضولی شخص نے غلام یا لونڈی کا نکاح ان کے مولیٰ کی اجازت کے بغیر کر دیا تو یہ نکاح موقوف ہوگا پس اگر مولیٰ نے اجازت دیدی تو نافذ ہو جائیگا اور اگر رد کر دیا تو باطل ہوگا۔

تشریح :- (۸۷) اگر کسی فضولی شخص نے غلام یا لونڈی کا نکاح ان کے مولیٰ کی اجازت کے بغیر کر دیا تو یہ نکاح موقوف ہوگا اگر مولیٰ نے اجازت دیدی تو نافذ ہو جائیگا ورنہ باطل ہوگا۔ ما قبل میں یعنی ”وَلَا يَجُوزُ نِكَاحُ الْعَبْدِ الْخَمْسِ“ میں بھی قریب اسی مضمون کو بیان کیا تھا مگر تھوڑا سا فرق ہے وہ یہ کہ وہاں مباشر عقد خود غلام یا لونڈی ہے اور یہاں مباشر عقد غلام یا لونڈی نہیں بلکہ فضولی (فضولی وہ شخص ہے جو حق غیر میں اذن شرعی کے بغیر تصرف ہو) ہے۔

(۸۸) وَكُلُّ الْكُلِّ لَوْ زَوَّجَ رَجُلٌ امْرَأَةً بِغَيْرِ ضَاهَاؤُ وَرَجُلًا بِغَيْرِ رَضَاهِ۔

ترجمہ :- اور اسی طرح اگر مرد نے عورت کے ساتھ نکاح کیا اسکی رضامندی کے بغیر یا عورت نے نکاح کیا مرد کی رضامندی کے بغیر (تو یہ بھی ان کی اجازت پر موقوف ہوگا)۔

تشریح :- (۸۸) اگر کسی نے عورت کے ساتھ نکاح کیا اسکی اجازت کے بغیر یا عورت نے مرد کی اجازت کے بغیر اس کے ساتھ نکاح کیا تو یہ بھی تَزْوِجُ الْعَبْدِ وَالْأَمَةِ بِغَيْرِ إِذْنِ مَوْلَاهُمَا کی طرح موقوف ہوگا اگر ان کو اطلاع ملے ہی اجازت دیدی تو نافذ ہوگا ورنہ باطل ہوگا کیونکہ یہ حق غیر میں تصرف ہے لہذا اسکی اجازت کے بغیر نافذ نہ ہوگا۔

(۸۹) وَنِكَاحُ لَابَنِ الْقَمِّ أَنْ يُزَوَّجَ بِنْتُ عَمَّتِهِ مِنْ نَفْسِهِ (۹۰) وَإِذَا أَذِنَتِ الْمَرْأَةُ لِرَجُلٍ أَنْ يُزَوَّجَهَا مِنْ نَفْسِهِ فَقَعْدَ بِخَضْرَاءَ شَاهِدَيْنِ جَازٌ۔

ترجمہ :- اور چچا زاد کے لئے جائز ہے کہ وہ اپنے چچا کی بیٹی کا اپنے ساتھ نکاح کر لے اور جب عورت کسی کو اس کے ساتھ اپنی شادی

کرنے کی اجازت دیدے پس وہ دو گواہوں کی موجودگی میں عقد کر لے تو جائز ہے۔

تشریح :- (۸۹) یعنی اگر بچا کے بیٹے نے اپنا نکاح اپنے چچا کی صغیرہ بیٹی سے کیا جبکہ اس لڑکی کا اسکے علاوہ دوسرا اقرب ولی نہیں ہے تو یہ جائز ہے یہ شخص اپنی طرف سے اصیل اور لڑکی کی طرف سے ولی شمار ہوگا۔ (۹۰) اسی طرح اگر کسی عورت نے کسی مرد کو وکیل بنایا اور کہا کہ میرا نکاح اپنے ساتھ کر لو اس نے دو گواہوں کے سامنے عقد نکاح کر لیا تو یہ بھی جائز ہے اور یہ شخص اپنی طرف سے اصیل اور عورت کی طرف سے وکیل شمار ہوگا۔ اور ان دونوں صورتوں میں مرد کا زواج حث کہنا ایجاب و قبول دونوں کے قائم مقام ہوگا۔

(۹۱) **وَإِذَا ضَمِنَ الْوَلِيُّ الْمَهْرَ لِلْمَرْأَةِ صَحَّ ضَمَانُهُ وَلِلْمَرْأَةِ الْخِيَارُ لِمِ مَطَالِبَةِ زَوْجِهَا أَوْ وَلِيِّهَا**

ترجمہ :- اور اگر عورت کا ولی عورت کیلئے مہر کا ضامن ہو گیا تو یہ ضمانت جائز ہے اور عورت کو اختیار ہوگا کہ وہ مہر کا مطالبہ اپنے شوہر سے کرے یا ولی سے۔

تشریح :- (۹۱) اگر عورت کا ولی عورت کیلئے اس کے شوہر کی طرف سے مہر کا ضامن ہو گیا تو یہ جائز ہے کیونکہ ولی اپنے اوپر ہی کو لازم کرنے کا اہل ہے۔ اور عورت کو اختیار ہوگا کہ وہ مہر کا مطالبہ اپنے شوہر سے کرے یا ولی سے کیونکہ تمام کفالوں میں یہی دستور ہے کہ صاحب مال مدیون اور قلیل دونوں سے مطالبہ کر سکتا ہے۔

(۹۲) **وَإِذَا تَرَكَ الْقَاضِي بَيْنَ الزَّوْجَيْنِ لِمِ النِّكَاحِ الْقَاسِدِ قَبْلَ الدِّخُولِ فَلَا مَهْرَ لَهَا (۹۳) وَكَذَلِكَ بَعْدَ الدِّخُولِ**

(۹۴) **وَإِذَا دَخَلَ بِهَا فَلَهَا مَهْرٌ مِثْلُهَا وَلَا يُزَادُ عَلَى الْمُسَمَّى**

ترجمہ :- اور اگر قاضی نے نکاح فاسد میں زوجین کے درمیان قبل الدخول تفریق کر لی تو عورت کیلئے مہر نہیں ہوگا اور اسی طرح اگر خلوت کے بعد ہو اور اگر اس سے محبت کر چکا ہو تو اس کے لئے مہر مثل ہوگا اور مہر مسئی سے زائد نہیں کیا جائیگا۔

تشریح :- (۹۲) اگر مرد و عورت نے نکاح فاسد کیا (مثلاً بغیر شہود کے نکاح کیا) پھر قبل الدخول (یعنی دہلی) قاضی نے ان کے درمیان تفریق کر لی تو عورت کیلئے مہر نہیں ہوگا کیونکہ نکاح فاسد میں صرف عقد کی وجہ سے مہر واجب نہیں ہوتا بلکہ استیفاء منافع کی وجہ سے واجب ہوتا ہے۔ (۹۳) اسی طرح اگر نکاح فاسد میں عورت کے ساتھ خلوة کی گئی تب بھی عورت کیلئے مہر نہیں ہوگا کیونکہ نکاح فاسد میں خلوة بھی فاسد ہوگی اور خلوة فاسدہ دہلی کے قائم مقام نہیں ہوتی لہذا نکاح فاسد میں خلوة کے بعد بھی مہر واجب نہیں ہوگا۔

(۹۴) ہاں اگر عورت کے ساتھ دخول (جماع) کر لیا تو اس کے لئے مہر مثل ہوگا کیونکہ دارالاسلام میں دہلی کرنے پر یا تو حد ہوگی یا مہر مگر حد تو شہدہ نکاح کی وجہ سے ساقط ہے لہذا مہر مثل واجب ہوگا۔ مگر مہر مثل زوجین کے درمیان مقرر شدہ مقدار سے زائد نہ ہوگا کیونکہ عورت مقرر شدہ مقدار پر راضی ہے۔



(۹۵) وَغَلَبَهَا الْعِلَّةُ (۹۶) وَيُثَبِّتُ نَسَبَ وَلَدِهَا مِنْهُ (۹۷) وَمَهْرُ مِثْلِهَا يُغْتَبَرُ بِأَخْوَالِهَا وَغَمَالِهَا وَنَسَبَاتِ عَمَّهَا (۹۸) وَلَا يُغْتَبَرُ بِأُمَّهَا وَخَالَاتِهَا إِذَا لَمْ تَكُونَا مِنْ لَبَنِيَّتِهَا۔

ترجمہ :- اور (نکاح فاسد میں تفریق کے بعد) عورت پر عدت واجب ہوگی اور اس عورت کے بچے کا نسب اس سے ثابت ہوگا اور اس کے مہر مثل کا اعتبار کیا جائیگا اس کی بہنوں، پھوپھیوں اور چچا زاد بہنوں کے ساتھ اور اس کی ماں، خالہ کے ساتھ اعتبار نہیں کیا جائیگا جبکہ وہ دونوں اس کے خاندان سے نہ ہوں۔

تشریح :- (۹۵) نکاح فاسد میں تفریق کے بعد عورت پر عدت واجب ہوگی کیونکہ نکاح فاسد میں شبہ نکاح ہے لہذا شبہ نکاح کو موضع احتیاط میں حقیقت نکاح کے ساتھ لاحق کر دیا گیا۔ (۹۶) اختلاط نسب سے بچنے کیلئے اس عورت کے بچے کا نسب اس سے ثابت ہوگا کیونکہ اثبات نسب میں احتیاط کی جاتی ہے بچے کو ضائع ہونے سے بچانے کے لئے۔

(۹۷) عورت کے مہر مثل میں اسکے خاندان کی عورتوں کا اعتبار ہوگا جو عورتیں اسکے باپ کی جانب منسوب ہوں مثلاً بہنیں، پھوپیاں، اور چچا کی بیٹیاں انکا جتنا مہر ہو عورت کا مہر مثل بھی ان جیسا ہوگا کیونکہ عورت باپ کے قبیلے کی طرف منسوب ہوتی ہے انکی شرافت سے عورت شریف سمجھی جاتی ہے۔ (۹۸) مہر مثل میں عورت کی ماں اور اسکی خالہ کا اعتبار نہ ہوگا بشرطیکہ یہ دونوں عورتیں اسکے باپ کے قبیلے سے نہ ہوں۔

(۹۹) وَيُغْتَبَرُ فِي مَهْرِ الْمَثَلِ أَنْ تَتَسَاوَى الْمَرْأَتَانِ فِي الشَّنِّ وَالْجَمَالِ وَالْمَالِ وَالْعَقْلِ وَالذِّنِّ وَالْبَلَدِ الْقَصْرِ۔

ترجمہ :- اور مہر مثل میں اعتبار ہوگا کہ دو عورتیں عمر میں، جمال میں، مال میں، عقل اور دین میں اور شہر اور زمانہ میں برابر ہوں۔

تشریح :- (۹۹) یعنی مہر مثل میں مزید کچھ اور باتوں کا بھی اعتبار ہوگا مثلاً یہ کہ دو عورتیں عمر میں، جمال میں، مال میں، عقل میں، دین میں، شہر اور زمانہ میں برابر ہوں۔ اسی طرح بکارت اور شہرت، علم و ادب اور حسن اخلاق میں برابر ہوں کیونکہ مہر مثل ان اوصاف کے اختلاف سے مختلف ہو جاتا ہے۔

(۱۰۰) يَجُوزُ تَزْوِيجُ الْأَمَةِ مُسْلِمَةٍ كَانَتْ أَوْ كُفَّاءً (۱۰۱) وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَتَزَوَّجَ أَمَةٌ عَلَى حُرَّةٍ (۱۰۲) وَيَجُوزُ تَزْوِيجُ الْحُرَّةِ غُلَبًا۔

ترجمہ :- اور (آزاد شخص کیلئے) جائز ہے کہ باندی سے نکاح کر لے خواہ مسلمان ہو یا کفایہ ہو اور یہ جائز نہیں کہ نکاح میں حرہ عورت ہوتے ہوئے وہ باندی سے نکاح کر لے اور یہ جائز ہے کہ باندی نکاح میں ہو وہ آزاد عورت سے نکاح کر لے۔

تشریح :- (۱۰۰) حر شخص کیلئے جائز ہے کہ وہ باندی سے نکاح کر لے خواہ مسلمان ہو یا کفایہ ہو اگرچہ شہر کو آزاد عورت سے نکاح کرنے کی حالت ہو۔ (۱۰۱) البتہ یہ جائز نہیں کہ حرہ عورت کسی کے نکاح میں ہو اور پھر وہ باندی سے نکاح کر لے اگرچہ حرہ کی رضامندی سے ہو "لِقَوْلِهِ ﷺ لَا تَكُنَّ الْأَمَةُ عَلَى الْحُرَّةِ" (یعنی آزاد عورت نکاح میں ہوتے ہوئے

باندی سے نکاح نہ کیا جائے۔

(۱۰۲) ہاں یہ جائز ہے کہ کسی کے نکاح میں باندی ہو اور پھر وہ ترہ سے نکاح کر لے، لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم وَتَنْكِحُ الْخُرَّةَ عَلَى الْأَمَةِ، (یعنی لونڈی نکاح میں ہوتے ہوئے آزاد عورت سے نکاح کیا جائے)۔

(۱۰۳) وَلِلْخُرَّةِ أَنْ يَتَزَوَّجَ أَرْبَعًا مِنَ الْخَرَائِرِ وَالْأَمَاءِ لَيْسَ لَهُ أَنْ يَتَزَوَّجَ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ (۱۰۴) وَلَا يَتَزَوَّجُ الْعَبْدُ أَكْثَرَ مِنَ اثْنَيْنِ (۱۰۵) فَإِنْ طَلَّقَ الْخُرَّةُ اخْدَى الْأَرْبَعَ طَلَاقًا بَائِنًا لَمْ يَجُزْ لَهُ أَنْ يَتَزَوَّجَ رَابِعَةً حَتَّى تَنْقَضِيَ عِدَّتُهَا۔

ترجمہ:- اور آزاد مرد کے لئے جائز ہے کہ چار آزاد عورتوں اور لونڈیوں سے نکاح کر لے اور چار سے زائد عورتوں کے ساتھ اس کا نکاح کرنا جائز نہیں اور غلام دو عورتوں سے زیادہ سے نکاح نہ کرے اور اگر آزاد مرد نے اپنی چار عورتوں میں سے ایک کو طلاق بائن دیدی تو اس کے لئے چوتھی عورت کے ساتھ نکاح جائز نہیں یہاں تک کہ مطلقہ کی عدت گزر جائے۔

تشریح:- (۱۰۳) آزاد مرد ایک وقت چار عورتوں سے نکاح کر سکتا ہے چاروں آزاد ہوں یا چاروں باندی یا بعض آزاد اور بعض باندی ہوں۔ اور چار سے زائد عورتوں کے ساتھ نکاح کرنا جائز نہیں لقولہ تعالیٰ ﴿فَإِنْ طَلَّقَ الْخُرَّةُ اخْدَى الْأَرْبَعَ طَلَاقًا بَائِنًا لَمْ يَجُزْ لَهُ أَنْ يَتَزَوَّجَ رَابِعَةً حَتَّى تَنْقَضِيَ عِدَّتُهَا﴾ (یعنی نکاح کرو ان سے جو عورتیں تم کو بھلی لگیں دو، دو سے، تین تین سے چار چار سے)۔

(۱۰۴) غلام کیلئے دو عورتوں سے زیادہ نکاح میں لانا جائز نہیں کیونکہ رقیہ نعمتوں میں تنصیف کر دیتی ہے اور عورتوں کا حلال ہونا بھی اللہ کی طرف سے نعمت ہے لہذا اس نعمت میں بھی تنصیف ہوگی۔

(۱۰۵) اگر آزاد مرد نے اپنی چار عورتوں میں سے ایک کو طلاق دیدی اگرچہ طلاق بائن ہو تو جب تک وہ مطلقہ اپنی عدت نہ گزارے اس وقت تک یہ مرد ایک اور عورت سے نکاح نہیں کر سکتا کیونکہ اب تک مطلقہ کا نکاح من وجہ باقی ہے اسلئے کہ نکاح کے بعض احکام یعنی عدت اب تک باقی ہے۔

(۱۰۶) وَإِذَا زَوَّجَ الْأَمَةُ مَوْلَاهَا ثُمَّ اعْتَقَتْ فَلَهَا الْبَيْعَارُ خُرًّا كَانَ زَوْجُهَا أَوْ عَبْدًا (۱۰۷) وَكَذَا لِكِ الْمُكَاتَبَةِ۔

ترجمہ:- اور اگر مولیٰ نے اپنی باندی کا نکاح کیا پھر وہ باندی آزاد کر دی گئی تو اس باندی کیلئے نکاح کو باقی رکھنے اور فتح کرنے دونوں کا اختیار ہے خواہ اس کا شوہر آزاد ہو یا غلام ہو اور یہی حکم مکاتبہ کا بھی ہے۔

تشریح:- (۱۰۶) اگر مولیٰ نے اپنی باندی کا نکاح کیا یا باندی نے مولیٰ کی اجازت سے خود نکاح کیا پھر وہ باندی آزاد کر دی گئی تو اس باندی کیلئے خیار حق ہے یعنی نکاح کو باقی رکھنے اور فتح کرنے دونوں کا اختیار ہے خواہ اس کا شوہر آزاد ہو یا غلام ہو کیونکہ باندی کے آزاد ہونے سے پہلے شوہر دو طلاقوں کا مالک تھا اور آزاد ہونے کے بعد تین طلاقوں کا مالک ہو جائیگا لہذا اس باندی کو ملک زوج کی زیادتی دفع کرنے کیلئے اصل عقد ہی طمع کرنے کا اختیار دیا گیا۔ (۱۰۷) یہی حکم مکاتبہ کا بھی ہے یعنی آزادی کے بعد

اسکو خیار حق حاصل ہے بدلیل سابق۔

(۱۰۸) وَإِنْ تَزَوَّجْتَ أَمَةً بِغَيْرِ إِذْنِ مَوْلَاهَا لَمْ أَهْطَفْ صَحَّ النِّكَاحُ (۱۰۹) بولا خیار لہا۔

ترجمہ :- اور اگر باندی نے مولیٰ کی اجازت کے بغیر نکاح کیا پھر وہ باندی آزاد کردی گئی تو یہ نکاح صحیح ہوگا اور باندی کیلئے خیار حق حاصل نہ ہوگا۔

تشریح :- (۱۰۸) اگر باندی نے مولیٰ کی اجازت کے بغیر نکاح کیا پھر وہ باندی آزاد کردی گئی تو یہ نکاح صحیح ہوگا کیونکہ متفقہ نکاح موجود ہے کیونکہ رکن نکاح (یعنی ایجاب و قبول) اسکے اہل سے صادر ہوا ہے اسلئے کہ باندی عاقلہ بالغہ ہونے کی وجہ سے اہل عبارت میں سے ہے اور مانع نکاح منافی ہے کیونکہ نفاذ نکاح ممنوع تھا مولیٰ کے حق کی وجہ سے اور حق مولیٰ آزاد کردینے سے زائل ہو گیا لہذا نکاح صحیح ہو گیا۔

(۱۰۹) مگر باندی کیلئے خیار حق حاصل نہ ہوگا کیونکہ نکاح نافذ ہوا ہے باندی کے آزاد ہونے کے بعد پس آزاد کردینے سے

ملک زوج کی زیادتی تحقق نہیں ہوتی۔

(۱۱۰) وَمَنْ تَزَوَّجَ امْرَأَتَيْنِ لِي عَقْدٍ وَاحِدٍ أَحَدُهُمَا لَا يَحِلُّ لَهُ نِكَاحُهَا صَحَّ نِكَاحُ الْآخَرَىٰ

نکاحہا (۱۱۱) وَيَبْطُلُ نِكَاحُ الْآخَرَىٰ۔

ترجمہ :- اور اگر کسی نے عقد واحد میں دو عورتوں سے نکاح کیا دونوں میں سے ایک کا نکاح اس کیلئے حلال نہیں ہے تو جو حلال ہے اس کا نکاح درست ہے اور دوسرے کا نکاح باطل ہے۔

تشریح :- (۱۱۰) اگر کسی نے عقد واحد میں دو عورتوں سے نکاح کیا دونوں میں سے ایک اس کیلئے حلال ہے اور ایک بوجہ محرمہ ہونے کے یا شرک ہونے کے یا ذات زوج آخر ہونے کے حرام ہے تو جو حلال ہے اس کا نکاح درست ہے۔ (۱۱۱) اور دوسری جو حرام ہے اس کا نکاح باطل ہے کیونکہ مہطل ان دونوں میں سے ایک میں ہے لہذا اسی پر اقتصار کیا جائیگا۔

(۱۱۲) وَإِنْ كَانَ بِالزَّوْجَةِ عَيْبٌ فَلَا خِيَارَ لِرِزْوَجِهَا (۱۱۳) وَإِذَا كَانَ بِالزَّوْجِ جُنُونٌ أَوْ جَذَامٌ أَوْ بَرَصٌ فَلَا خِيَارَ

لِلْمَرْأَةِ جَنْدَابِیْ خَبِیْثَةُ رَحِمَہُ اللہُ وَأَبِیْ یُؤَسَفُ رَحِمَہُ اللہُ وَلِئِنْ مُخَمَّذٌ رَحِمَہُ اللہُ لَهَا الْبِغَاؤُ۔

ترجمہ :- اور اگر عورت میں کوئی عیب ہو تو شوہر کے لئے کوئی اختیار نہ ہوگا اور اگر زوج مجنون ہو یا جزام یا برص کی بیماری میں مبتلا ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک عورت کے لئے اختیار نہیں اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ عورت کے لئے اختیار ہے۔

تشریح :- (۱۱۲) اگر عورت میں کوئی عیب ہو مثلاً مجنون ہو یا جزام یا برص کا مریض ہو تو اس عیب کی وجہ سے شوہر کو نکاح کا اختیار نہیں ہوگا کیونکہ اس عورت کا ضرر ہے کیونکہ عورت کا حق بالکل ضائع ہو جاتا ہے۔ ہائی رہا مرد کا ضرر تو اس کا دفعیہ یوں ممکن ہے کہ مرد

معیوب عورت کو طلاق دیدے۔

(۱۱۳) اگر مرد میں کوئی عیب ہو مثلاً مجنون ہو یا جزام یا برص کا مریض ہو تو امام محمد رحمہ اللہ عورت سے دفع ضرر کیلئے مجبوب اور عینین پر قیاس کرتے ہوئے عورت کو فسخ نکاح کا اختیار دیتے ہیں۔ شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک عورت کو فسخ نکاح کا اختیار نہیں کیونکہ زوج پر واجب عورت کے ساتھ وطی کر کے اسکے مہر کی صحیح ہے اور زوج میں یہ بات پائی جا رہی ہے۔

(۱۱۴) إِنْ كَانَ عَيْنًا أَجَلَهُ الْحَاكِمُ حَوْلًا فَإِنْ وَصَلَ فِي هَذِهِ الْمُدَّةِ فَلَا خِيَارَ لَهَا (۱۱۵) وَالْأَفْرَقُ بَيْنَهُمَا إِنْ طَلَبَتِ الْمَرْأَةُ ذَلِكَ (۱۱۶) وَالْفَرْقَةُ تَطْلِيقٌ بَابَةٌ وَلَهَا كَمَالُ الْمَهْرِ إِذَا كَانَ قَدْ خَلَا بِهَا۔

ترجمہ:- اور اگر شوہر نامرد ہو تو حاکم (علاج کیلئے) شوہر کو ایک سال کی مہلت دیدے پس اگر سال بھر میں اس نے بیوی کے ساتھ وطی کر لی تو بیوی کے لئے اختیار نہیں ہوگا ورنہ تو حاکم ان کے درمیان تفریق کر دے اگر عورت اس کا مطالبہ کرے اور یہ تفریق ایک طلاق بائن ہوگی اور عورت کیلئے پورا مہر ہوگا اگر شوہر نے اس کے ساتھ خلوة کی۔

تشریح:- (۱۱۴) اگر شوہر نامرد ہو اور عورت نے تفریق کا مطالبہ کیا تو حاکم (علاج کیلئے) شوہر کو ایک سال کی مہلت دیدے پس اگر سال بھر میں اس نے بیوی کے ساتھ ایک مرتبہ بھی وطی کر لی تو فہماؤ نعیمت (زوجین کے درمیان تفریق نہیں کی جائیگی)۔ (۱۱۵) اور اگر سال بھر میں ایک مرتبہ بھی وطی نہ کر سکا اور زوج طلاق دینے کو بھی تیار نہ ہو تو حاکم ان کے درمیان تفریق کر دے۔ (۱۱۶) حاکم کی یہ تفریق ایک طلاق بائن ہوگی پس اگر شوہر نے اسکے ساتھ خلوة صحیحہ کی ہو تو عورت کیلئے پورا مہر ہوگا ورنہ نصف مہر لازم ہوگا۔

عینین وہ مرد ہے جو عورتوں کے ساتھ وطی نہ کر سکے یا شبیہ کے ساتھ تو وطی کر سکتا ہو باکرہ کے ساتھ نہیں کر سکتا ہو یا بعض عورتوں کے ساتھ وطی کر سکتا ہو بعض کے ساتھ نہیں تو جن کے ساتھ وطی نہ کر سکتا ہو انکے حق میں عینین شمار ہوگا۔

(۱۱۷) إِنْ كَانَ مُجْبَرًا فَتَرَاقِ الْقَاضِي بَيْنَهُمَا فِي الْحَالِ وَلَمْ يُؤْجَلْهُ (۱۱۸) وَالْخَصِي يُؤْجَلُ كَمَا يُؤْجَلُ الْعَيْنُ۔

ترجمہ:- اور اگر شوہر مجبوب ہو تو حاکم شوہر کو مہلت دے بغیر دونوں میں فی الحال تفریق کر دے اور خصی کو مہلت دی جائیگی جیسے نامرد کو مہلت دی جاتی ہے۔

توضیح:- (۱۱۷) اگر شوہر مجبوب (بغنی مَقْطُوعُ الذَّكَرِ وَالْخَصِيَّتَيْنِ مَعًا أَوْ مَقْطُوعُ الذَّكَرِ فَقَطْ) ہو اور عورت نے تفریق کا مطالبہ کیا تو حاکم شوہر کو مہلت دے بغیر دونوں میں فی الحال تفریق کر دے کیونکہ مَقْطُوعُ الذَّكَرِ کی طرف سے وطی متوقع نہیں لہذا اسکو مہلت دینے میں کوئی فائدہ نہیں۔

(۱۱۸) اگر شوہر خصی ہو تو اسکو بھی نامرد کی طرح مہلت دی جائیگی کیونکہ ممکن ہے کہ اسکے آلہ میں انتشار آجائے اور وطی پر قادر ہو جائے۔ خصی وہ ہے جسکے خصیتین نکال دئے ہوں اور آلہ باقی ہو۔



(۱۱۹) وَإِذَا أَسْلَمَتِ الْمَرْأَةُ زَوْجَهَا كَالَّذِي عَرَضَ عَلَيْهِ الْقَاضِي الْإِسْلَامَ فَإِنْ أَسْلَمَ فِيهِ إِمْرَأَتُهُ (۱۲۰) وَإِنْ أَبَى عَنِ الْإِسْلَامِ لَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا وَكَانَ ذَلِكَ طَلَاقًا بَالِنَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ هِيَ الْفُرْقَةُ بِغَيْرِ طَلَاقٍ۔

ترجمہ :- اور اگر عورت مسلمان ہوگئی اور اس کا شوہر کافر ہو تو قاضی شوہر پر اسلام پیش کریگا اگر شوہر مسلمان ہو گیا تو وہ عورت اس کی بیوی ہے اور اگر شوہر نے اسلام لانے سے انکار کر دیا تو قاضی ان دونوں میں تفریق کر دے اور یہ تفریق طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک طلاق بائن ہوگی اور امام یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ فرقت بلا طلاق ہے۔

تشریح :- (۱۱۹) اگر عورت مسلمان ہوگئی اور اس کا شوہر کافر ہو تو اگر بخون یا بچہ نہ ہو اسلام بھتا ہو تو قاضی شوہر پر اسلام پیش کریگا اگر قاضی کے اسلام پیش کرنے پر شوہر مسلمان ہو گیا تو وہ عورت اس کی بیوی ہے اور نکاح بدستور قائم رہیگا کیونکہ منافی نکاح نہیں۔ (۱۲۰) اگر شوہر نے اسلام لانے سے انکار کر دیا تو قاضی ان دونوں میں تفریق کر دے کیونکہ مسلمان عورت کا نکاح کافر میں رہنا جائز نہیں۔ اور یہ تفریق طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک طلاق بائن ہوگی اور امام یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک یہ تفریق طلاق نہ ہوگی بلکہ فسخ نکاح ہوگا (طرفین کا قول مفتی نہ ہے)۔

(۱۲۱) وَإِنْ أَسْلَمَ الزَّوْجُ وَتَخْتَهُ مَجُوسِيَّةٌ عَرَضَ عَلَيْهَا الْإِسْلَامَ فَإِنْ أَسْلَمَتْ فِيهِ إِمْرَأَتُهُ (۱۲۲) وَإِنْ أَبَتْ فَفَرَّقَ الْقَاضِي بَيْنَهُمَا (۱۲۳) وَلَمْ تَكُنِ الْفُرْقَةُ طَلَاقًا (۱۲۴) فَإِنْ كَانَ قَدْ دَخَلَ بِهَا فَلَهَا كَمَالُ الْمَهْرِ (۱۲۵) وَإِنْ لَمْ يَدْخُلْ دَخَلَ بِهَا فَلَا مَهْرَ لَهَا۔

ترجمہ :- اور اگر شوہر مسلمان ہو گیا اور اسکے نکاح میں مجوسیہ عورت ہو تو مجوسیہ پر اسلام پیش کیا جائیگا اگر وہ اسلام لائی تو یہ اس کی بیوی ہے اور اگر اسلام لانے سے انکار کر دیا تو قاضی دونوں میں تفریق کر دے اور یہ فرقت طلاق نہ ہوگی پھر اگر شوہر نے اس عورت کے ساتھ دخول کر لیا ہو تو عورت کیلئے کامل مہر واجب ہوگا اور اگر دخول نہیں کیا ہو تو عورت کیلئے مہر نہیں ہوگا۔

تشریح :- (۱۲۱) اگر شوہر مسلمان ہو گیا اور اسکے نکاح میں مجوسیہ عورت ہو تو قاضی مجوسیہ پر اسلام پیش کریگا اگر وہ اسلام لائی تو یہ اس کی بیوی ہے نکاح بدستور قائم رہیگا۔ (۱۲۲) اور اگر عورت نے اسلام لانے سے انکار کر دیا تو قاضی دونوں میں تفریق کر دے کیونکہ مجوسیہ کے ساتھ مسلمان کا نکاح ابتدا و بقاء حرام ہے۔ (۱۲۳) یہ فرقت چونکہ عورت کی وجہ سے آئی ہے اور عورت طلاق کا اہل نہیں لہذا یہ فرقت طلاق نہ ہوگی۔

(۱۲۴) پھر اگر شوہر نے اس عورت کے ساتھ دخول کر لیا ہو تو عورت کیلئے کامل مہر واجب ہوگا کیونکہ دخول کی وجہ سے مہر مؤکد ہو گیا ہے۔ (۱۲۵) اور اگر دخول نہیں کیا ہو تو عورت کیلئے مہر نہیں ہوگا کیونکہ فرقت عورت کی جانب سے واقع ہوئی اور بوجہ عدم دخول مہر مؤکد بھی نہیں ہوا ہے۔

(۱۲۶) یَا إِذَا اسْلَمْتَ الْمَرْأَةُ فِي ذَارِ الْحَرْبِ لَمْ تَقْعِ الْفَرْقَةُ عَلَيْهَا حَتَّى تَحِيضَ لَكَ حِيضُ (۱۲۷) لِأَذَا خَاضَتْ بَانَتْ مِنْ زَوْجِهَا (۱۲۸) يَا إِذَا اسْلَمْتَ زَوْجَ الْكِتَابِيَّةِ لَهُمَا عَلَى بَيْكَا جِهَتَا۔

ترجمہ:- اور اگر دارالحرب میں عورت نے اسلام لایا تو اس پر فرقت واقع نہ ہوگی یہاں تک کہ اس کو تین حیض آجائے پس جب حیض آجائے تو اپنے شوہر سے باندہ ہو جائیگی اور اگر کتابیہ عورت کا شوہر مسلمان ہو گیا تو وہ دونوں اپنے نکاح پر باقی رہیں گے۔

تشریح:- (۱۲۶) اگر دارالحرب میں کوئی عورت مسلمان ہو گئی اور اس کا شوہر کافر ہو تو صرف اسلام لانے سے زوجین کے درمیان فریق نہیں ہوگی بلکہ اگر عورت ذوات الحیض میں سے ہو تو تین حیض گزارنے کے بعد فرقت واقع ہوگی اور اگر حاملہ ہو تو بچہ جننے کے بعد فرقت واقع ہوگی کیونکہ شوہر کے اسلام کا امید ہے مگر اس پر اسلام کا پیش کرنا دارالحرب میں ہونے کی وجہ سے حلال رہے لہذا یہ بمنزلہ طلاق رجعی کے ہوگا۔ (۱۲۷) پس تین حیض گزارنے کے بعد یہ اپنے شوہر سے باندہ ہو جائیگی خواہ مدخولہ ہو یا غیر مدخولہ ہو۔ پھر اگر فرقت قبل الدخول ہو تو بالاتفاق اس عورت پر فرقت کے بعد دوسری عدت نہیں اور اگر مدخولہ ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اب بھی عدت نہیں۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک تین حیض مزید بیٹھ کر عدت اخیری گزارنا اس پر لازم ہے۔

(۱۲۸) اگر کتابیہ عورت کا شوہر مسلمان ہو گیا تو وہ دونوں اپنے نکاح پر باقی رہیں گے کیونکہ مسلمان مرد اور کتابیہ عورت کے درمیان ابتداً نکاح صحیح ہے تو بقاءً بطریقہ اولیٰ صحیح ہوگا۔

(۱۲۹) یَا إِذَا خَرَجَ أَحَدُ الزَّوْجَيْنِ الْيَتَامَيْنِ ذَارِ الْحَرْبِ مُسْلِمًا وَقَعَتِ الْبَيْتُوتَةُ بَيْنَهُمَا (۱۳۰) وَإِنْ سَبَى أَحَدُهُمَا وَقَعَتِ الْبَيْتُوتَةُ بَيْنَهُمَا (۱۳۱) وَإِنْ سَبَا مَعًا لَمْ تَقْعِ الْبَيْتُوتَةُ۔

ترجمہ:- اور اگر احد الزوجین مسلمان ہو کر دارالحرب سے دارالاسلام میں آ گیا تو دونوں میں فرقت واقع ہو جائیگی اور اگر احد الزوجین کو مسلمانوں نے گرفتار کر لیا تو بھی ان کے درمیان فرقت واقع ہوگی اور اگر زوجین دونوں گرفتار کر لئے گئے تو ان کے درمیان فرقت واقع نہ ہوگی۔

تشریح:- (۱۲۹) اگر احد الزوجین مسلمان ہو کر دارالحرب سے دارالاسلام میں آ گیا تو دونوں میں فرقت واقع ہو جائیگی جائن دارین کی وجہ سے (کیونکہ جائن دارین حصول مصالح کے منافی ہے اور جو چیز حصول مصالح کے منافی ہو وہ نکاح کو قطع کر دیتی ہے)۔ (۱۳۰) اسی طرح اگر احد الزوجین کو مسلمانوں نے گرفتار کر کے دارالاسلام میں لے آیا تو بھی فرقت واقع ہوگی لِسَابِ قُلْنَا۔ (۱۳۱) اگر زوجین دونوں گرفتار کر لئے گئے تو ان کے درمیان فرقت واقع نہ ہوگی کیونکہ جائن دارین نہیں پایا گیا صرف اتنی بات ہے کہ دونوں پر رقبت طاری ہوگئی اور رقبت نکاح کے منافی نہیں۔



(۱۳۲) وَإِذَا خَرَجَتِ الْمَرْأَةُ إِلَيْنَاهُمَا جِرَةً جَازَ لَهَا أَنْ تَفْرُجَ لِي الْحَالِ فَلَا جِدَّةَ عَلَيْهَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ
(۱۳۳) فَإِنْ كَانَتْ حَامِلًا لَمْ تَفْرُجْ حَتَّى تَضَعَ حَمْلَهَا۔

ترجمہ:- اور اگر کوئی عورت دارالحرب سے دارالاسلام کی طرف ہجرت کر کے آئی تو اس کے لئے جائز ہے کہ فی الحال نکاح کرے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس عورت پر عدت گزارنا واجب نہیں اور اگر وہ حاملہ ہو تو نکاح نہ کرے یہاں تک کہ وہ بچہ جنم دے۔
تشریح:- (۱۳۲) اگر کوئی عورت دارالحرب سے دارالاسلام کی طرف ہجرت کر کے آئی خواہ وہ عورت مسلمان ہے یا ذمیہ ہے اور کبھی بھی دارالحرب واپس جانے کا ارادہ نہیں رکھتی ہو تو اس عورت کے ساتھ فی الحال نکاح کرنا جائز ہے اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر عدت گزارنا واجب نہیں کیونکہ عدت ملک نکاح کے احترام کو ظاہر کرنے کیلئے واجب ہوتی ہے اور حال یہ ہے کہ حربی مرد کی ملک نکاح کا کوئی احترام نہیں۔

ماہین رحمہما اللہ کے نزدیک اس عورت پر عدت گزارنا واجب ہے کیونکہ اس عورت کی اپنے زوج سے فرقت دارالاسلام میں داخل ہونے کے بعد واقع ہوئی ہے اور ہر وہ فرقت جو دارالاسلام میں واقع ہو اس پر احکام اسلام لازم ہوتے ہیں اور عدت بھی احکام اسلام میں سے ہے لہذا عدت واجب ہوگی (امام ابوحنیفہ کا قول راجح ہے)۔

(۱۳۳) اگر ہجرت کرنے والی عورت حاملہ ہو تو وضع حمل سے پہلے نکاح نہ کرے۔ اس قول کو امام محمد رحمہ اللہ نے امام ابوحنیفہ سے روایت کیا ہے جب یہ ہے کہ حمل غیر سے (یعنی حربی کافر سے) بہ نسب ہے پس جب نسب کے حق میں کافر حربی کیلئے فراش ہونا ظاہر ہو گیا تو نکاح سے منع کے حق میں بھی احتیاطاً اس کافر اش ہونا ظاہر ہو گا لہذا نکاح نہیں کر سکتی۔

(۱۳۴) وَإِذَا ارْتَدَّ أَحَدُ الزَّوْجَيْنِ عَنِ الْإِسْلَامِ وَلَقِيَ الْبُيُوتَةَ بَيْنَهُمَا (۱۳۵) كَانَتْ الْفُرْقَةُ بَيْنَهُمَا بِغَيْرِ طَلَاقٍ
(۱۳۶) فَإِنْ كَانَ الزَّوْجُ هُوَ الْمُتَرَدُّ وَلَمْ يَدْخُلْ بِهَا فَلَهَا كَمَالُ الْمَهْرِ (۱۳۷) وَإِنْ لَمْ يَدْخُلْ بِهَا فَلَهَا نِصْفُ الْمَهْرِ (۱۳۸) وَإِنْ كَانَتْ الْمَرْأَةُ هِيَ الْمُتَرَدَّةُ فَإِنْ كَانَ قَبْلَ الدُّخُولِ فَلَا مَهْرَ لَهَا (۱۳۹) وَإِنْ كَانَتْ الرَّؤْدَةُ بَعْدَ الدُّخُولِ فَلَهَا الْمَهْرُ (۱۴۰) وَإِنْ ارْتَدَّا مَعًا لَمْ أَسْلَمَا مَعًا فَلَهُمَا عَلَى بَكَاحِهِمَا۔

ترجمہ:- اور اگر احد الزوجین اسلام سے مرتد ہو گیا (العیاذ باللہ) تو دونوں میں فرقت واقع ہو جائیگی اور یہ فرقت طلاق نہیں ہوگی پس اگر شوہر ہی مرتد ہوا اور عورت کے ساتھ دخول بھی کر چکا ہو تو عورت کیلئے کامل مہر ہوگا اور اگر شوہر نے دخول نہیں کیا ہو تو عورت کیلئے نصف مہر ہوگا اور اگر عورت مرتد ہو گئی تو اگر یہ دخول سے پہلے ہو تو ایسی عورت کیلئے مہر نہ ہوگا اور اگر عورت بعد الدخول مرتد ہو گئی تو عورت کیلئے کامل مہر واجب ہوگا اور اگر زوجین ایک ساتھ مرتد ہوئے پھر ایک ساتھ دونوں مسلمان ہو گئے تو دونوں اپنے نکاح پر رہیں گے۔

تشریح:- (۱۳۴) اگر احد الزوجین اسلام سے مرتد ہو گیا (العیاذ باللہ) تو شوہرین رحمہما اللہ کے نزدیک دونوں میں فی الحال فرقت واقع ہو جائیگی (۱۳۵) اور یہ فرقت طلاق نہیں ہوگی۔ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اگر ردت شوہر کی جانب سے ہو تو یہ فرقت طلاق ہے ورنہ

نہیں) (تجین کا قول رائج ہے)۔

(۱۳۶) پس اگر شوہر ہی مرتد ہو اور عورت کے ساتھ دخول بھی کر چکا ہو تو عورت کیلئے کل مہر ہوگا کیونکہ دخول (جماع) کی وجہ سے مہر مؤکد ہو چکا۔ (۱۳۷) اور اگر شوہر نے دخول نہیں کیا ہو تو عورت کیلئے نصف مہر ہوگا کیونکہ فرقت قبل الدخول ہے جو کہ طلاق قبل الدخول کے مشابہ ہے۔

(۱۳۸) اگر عورت مرتد ہو گئی تو اگر یہ دخول سے پہلے ہو تو ایسی عورت کیلئے مہر نہ ہوگا کیونکہ اس نے ارتداد کی وجہ سے شوہر سے وضع روک دیا تو یہ قبل القبض بالغ کا صحیح کو تلف کرنے کے مشابہ ہے۔ (۱۳۹) اور اگر عورت بعد الدخول مرتد ہو گئی تو عورت کیلئے کامل مہر واجب ہوگا کیونکہ دخول کی وجہ سے مہر مؤکد ہو چکا ہے۔ البتہ عدت کے دوران کا نفقہ عورت کیلئے واجب نہیں ہوگا کیونکہ فرقت عورت کی طرف سے آئی تو ناشزہ ہونے کی وجہ سے اس کیلئے نفقہ نہیں ہوگا۔

(۱۴۰) اگر زوجین ایک ساتھ مرتد ہوئے پھر ایک ساتھ دونوں مسلمان ہو گئے تو بوجہ عدم اختلاف دین کے دونوں احتساب اپنے نکاح پر ہیں گئے تہجد ید نکاح کی ضرورت نہیں۔

(۱۴۱) وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَتَزَوَّجَ الْمَرْئَةُ مُسْلِمَةً وَلَا مُرْتَدَّةً وَلَا كَافِرَةً (۱۴۲) وَكَذَا الْكَافِرَةُ لَا يَتَزَوَّجُهَا مُسْلِمٌ وَلَا كَافِرٌ وَلَا مُرْتَدٌّ۔

ترجمہ: اور جائز نہیں کہ مرتد آدمی مسلمان عورت کے ساتھ نکاح کرے اور نہ مرتدہ عورت کے ساتھ اور نہ کافرہ کے ساتھ اور اسی طرح مرتدہ عورت ہے نہ نکاح کرے اس کے ساتھ نہ مسلمان نہ کافر اور نہ مرتد۔

تشریح: (۱۴۱) مرتد آدمی کسی بھی عورت کے ساتھ نکاح نہیں کر سکتا نہ مسلمان عورت کے ساتھ نہ کافرہ اور نہ مرتدہ کے ساتھ کیونکہ مرتد تو واجب القتل ہے اسکو جو مہلت دی جاتی ہے وہ صرف اس لئے تاکہ وہ غور و فکر کر لے۔ (۱۴۲) اسی طرح مرتدہ عورت بھی ہے نہ مسلمان نہ کافر اور نہ مرتد اس کے ساتھ نکاح کر سکتا ہے کیونکہ مرتدہ بھی غور و فکر ہی کیلئے مجبوس ہوتی ہے۔

(۱۴۳) وَإِنْ كَانَ أَحَدُ الزَّوْجَيْنِ مُسْلِمًا فَلِلْأُخْرَىٰ عَلَىٰ دِينِهِ (۱۴۴) وَكَذَا الْكَافِرُ إِنْ أَسْلَمَ أَحَدُهُمَا وَلَهُ وَلِذَلِكَ صَبْرٌ صَادِقٌ وَلِلَّهِ مُسْلِمًا بِإِسْلَامِهِ (۱۴۵) وَإِنْ كَانَ أَحَدُ الْآخَرَيْنِ كَافِرًا وَالْآخَرُ مُسْلِمًا فَلِلْأُخْرَىٰ بِكُفْرَانِهِ۔

ترجمہ: اور اگر احد الزوجین مسلمان ہو تو پھر اسی کے دین پر ہوگا اور اسی طرح اگر زوجین میں سے ایک مسلمان ہو گیا اور اس کیلئے تاباں پڑے ہو تو احد الزوجین کے اسلام کی وجہ سے پھر بھی مسلمان ہوگا اور اگر ماں باپ میں سے ایک کتابی دوسرا مجوسی ہو تو پھر کتابی ہوگا۔

تشریح: (۱۴۳) اگر احد الزوجین مسلمان ہو تو پھر اسی کے دین پر ہوگا کیونکہ اسی میں بچے کیلئے نظر شفقت ہے اسلئے کہ الْإِسْلَامُ يَغْلِبُ وَلَا يُغْلَىٰ عَلَيْهِ۔ (۱۴۴) اسی طرح اگر زوجین میں سے ایک مسلمان ہو گیا اور ان کیلئے مجنون یا تاباں پڑے ہو تو احد الزوجین کے اسلام کی وجہ سے پھر بھی مسلمان ہوگا لَمَّا قُلْنَا۔

(۱۴۵) اگر زوجین میں سے ایک کتابی دوسرا نجوی یا بت پرست ہو تو پھر کتابی ہوگا کیونکہ انہیں پھر کیلئے ایک قسم کی شفقت ہے کیونکہ کتابی احکام میں مسلمان کے قریب ہے اسلئے کہ کتابی کے ساتھ نکاح جائز ہے اور کتابی کا ذبیحہ جائز ہے جبکہ نجوی اور بت پرست کے یہ احکام نہیں۔

(۱۴۶) وَإِذَا تَزَوَّجَ الْكَافِرُ بِغَيْرِ شُهُودٍ (۱۴۷) أَوْ لِي عِدَّةٍ كَافِرٍ ذَالِكَ لِي دِينِهِمْ جَائِزٌ ثُمَّ اسْلَمَ أَقْرَأَ عَلَيْهِ

ترجمہ:- اور اگر کافر نے بغیر گواہوں کے نکاح کیا یا عورت کی دوسرے کافر کی عدت میں تھی اور حال یہ ہے کہ اس طرح کا نکاح ان کے دین میں جائز بھی ہے پھر زوجین دونوں مسلمان ہو گئے تو دونوں کو اسی نکاح پر برقرار رکھے جائیں گے۔

تشریح:- (۱۴۶) اگر کسی کافر نے کافرہ عورت کے ساتھ بغیر گواہوں کے نکاح کیا (۱۴۷) یا عورت کی دوسرے کافر کی عدت میں تھی اس نے اس کے ساتھ نکاح ہے اور حال یہ ہے کہ اس طرح کا نکاح ان کے دین میں جائز بھی ہے پھر زوجین دونوں مسلمان ہو گئے تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ دونوں کو اسی نکاح پر برقرار رکھے جائیں گے کیونکہ نکاح کے وقت برائے حق شرع حرمت ثابت کرنا ممکن نہیں اس لئے کہ کفار فروع کے ساتھ مخاطب نہیں اور نہ برائے حق زوج حرمت ثابت ہوتی ہے کیونکہ زوج اس کا اعتقاد نہیں رکھتا۔

(۱۴۸) وَإِذَا تَزَوَّجَ الْمَجُوسِيُّ امْرَأَةً أَوْ ابْنَتَهُ ثُمَّ اسْلَمَ فَفُرْقَ بَيْنَهُمَا

ترجمہ:- اور اگر مجوسی (آتش پرست) نے اپنی ماں یا بیٹی کے ساتھ نکاح کیا پھر وہ دونوں مسلمان ہو گئے تو دونوں میں تفریق کر دی جائیگی۔

تشریح:- (۱۴۸) اگر مجوسی (آتش پرست) نے اپنی ماں یا بیٹی یا محارم اہل یہ میں سے کسی کے ساتھ نکاح کیا پھر وہ دونوں یا کوئی ایک مسلمان ہو گیا۔ یا حالت کفر ہی میں کسی مسلمان حاکم کے پاس مرافعہ کیا تو دونوں میں تفریق کر دی جائیگی کیونکہ عورت محرمیت کی وجہ سے محل نکاح نہیں اور جو حکم محل کی طرف راجع ہو اس میں ابتدا اور بقاء برابر ہیں۔

(۱۴۹) وَإِذَا كَانَ لِزَوْجٍ امْرَأَتَانِ فَعَلَيْهِ أَنْ يَغْدِلَ بَيْنَهُمَا فِي الْقِسْمِ بِكُرْبَيْنِ كَانَتْ أَوْ أَخَذَتْهُمَا بِكُرْبٍ أَوِ الْآخَرَى تَبَا (۱۵۰) وَإِنْ كَانَتْ إِخْدِيهِنَّ خَيْرَ أَمَةٍ فَلِلْخَيْرَةِ الثَّلَاثُ وَلِلْأَمَةِ الثَّلَاثُ

ترجمہ:- اور اگر کسی کی دو آزاد بیویاں ہوں تو اس پر ان کے درمیان باری میں برابری کرنا ضروری ہے خواہ دونوں باکرہ ہوں یا ایک باکرہ اور دوسری شیبہ ہو اور اگر ایک حرہ ہو اور دوسری باغدی ہو تو حرہ کے لئے دو ٹکٹ اور باغدی کے لئے ایک ٹکٹ ہوگا۔

تشریح:- (۱۴۹) اگر ایک مرد کی دو یا زیادہ آزاد عورتیں ہوں تو شوہر پر ان کے درمیان رات گزارنے میں، ملبوسات اور ماکولات میں برابری کرنا لازم ہے خواہ دونوں باکرہ ہوں یا دونوں شیبہ یا ایک باکرہ اور دوسری شیبہ "لِقَوْلِهِ تَبَا" مَنْ كَانَتْ لَهُ امْرَأَتَانِ وَمَنْ أَلَى أَخْدِيهِنَّ فِي الْقِسْمِ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَخَفَةُ مَابِلٍ" (یعنی جس کی دو بیویاں ہوں اور وہ قسم میں ان میں سے ایک کی طرف جھک گیا تو قیامت کے دن اس حالت میں آئے گا کہ اس کا ایک (حرہ مائل ہوگا) اس حدیث میں برابری نہ کرنے والوں کے وعید کا بیان ہے

لہذا برابری لازم ہے۔

”قسم“ بطح القاف شرعاً زوج کا اپنے منکوحات کے درمیان مآکولات، مشروبات اور ملبوسات و بیوت میں برابری کرنے کو کہتے ہیں۔

(۱۵۰) اگر کسی کے نکاح میں ایک آزاد عورت ہو ایک باندی ہو تو آزاد کیلئے باری میں سے دو تہائی ہوگی اور باندی کیلئے ایک تہائی ہوگی کیونکہ اسی پر اثر وارد ہوا ہے ”عن عبادة بن عبد الله الاسدي رضي الله تعالى عنه قال اذا نكحت الحرّة على الامة فليهللها الفلقان ولهللها الثلث“ (یعنی لوٹری نکاح میں ہوتے ہوئے جب حرہ کے ساتھ نکاح کر لے تو حرہ کے لئے دو ٹکٹ اور لوٹری کے لئے ایک ٹکٹ ہے)۔

(۱۵۱) وَلَا حَقَّ لَهَا فِي الْقِسْمِ لِي خَالَةِ السَّفَرِ وَيُسَافِرُ الزَّوْجُ بِمَنْ شَاءَ مِنْهُنَّ (۱۵۲) وَالْأُولَى أَنْ يَفْرَعَ بَيْنَهُنَّ فَيَسَافِرُ بِمَنْ خَرَجَتْ فَرُغَتْهَا (۱۵۳) وَإِذَا رَضِيََتْ إِحْدَى الزَّوْجَاتِ بِفَرْكَ قِسْمِهَا لِصَاحِبِهَا جَازَ (۱۵۴) وَلَهَا أَنْ تَرْجِعَ لِي ذَالِكَ۔

ترجمہ:- اور سفر میں ان کیلئے باری میں کوئی حق نہیں شوہر جس کے ساتھ ان میں سے سفر کرنا چاہے کر سکتا ہے مگر بہتر یہ ہے کہ ان میں قرعہ اندازی کرے جسکے نام کا قرعہ نکلے اسی کے ساتھ سفر کرے اور اگر زوجات میں سے کوئی اپنی باری اپنی سوتن کیلئے چھوڑنے پر راضی ہو جائے تو یہ جائز ہے پھر اسکو یہ اختیار ہے کہ اپنی باری میں رجوع کر لے۔

توضیح:- (۱۵۱) اگر کسی شخص کی متعدد بیویاں ہوں تو حالت سفر میں ان کیلئے باری میں کوئی حق نہیں شوہر جس کے ساتھ سفر کرنا چاہے کر سکتا ہے کیونکہ شوہر کو تو یہ اختیار ہے کہ ان میں سے کسی ایک کو بھی اپنے ساتھ سفر میں نہ لے جائے تو اس کیلئے یہ بھی اختیار ہے کہ ان میں سے جس کے ساتھ چاہے سفر کرے۔ (۱۵۲) مگر بہتر یہ ہے کہ انکی تطہیب خاطر کیلئے ان میں قرعہ اندازی کرے جسکے نام کا قرعہ نکلے اسی کے ساتھ سفر کرے۔ اور یہ مدت اس پر محسوب نہیں ہوگی۔

(۱۵۳) اگر منکوحات میں سے کوئی اپنی باری اپنی سوتن کیلئے چھوڑنے پر راضی ہو جائے تو یہ جائز ہے اسلئے کہ یہ اس کا حق ہے۔ اسکے ساقط کرنے کا حق رکھتی ہے۔ (۱۵۴) پھر اسکو یہ بھی اختیار ہے کہ اپنی باری میں رجوع کر لے کیونکہ اس نے ایسا حق ساقط کیا جو انکو تک واجب نہیں ہوا تھا تو اسکے ساقط کرنے سے ساقط نہیں ہوگا۔



کتاب الرضاع

یہ کتاب احکام رضاع کے بیان میں ہے۔

”رضاع“ بفتح الراء و کسر الراء اولوں سے لکت میں دودھ چوسنے کو کہتے ہیں اور شرعاً عورت کی چھاتی سے مخصوص وقت میں دودھ چوسنے کو کہتے ہیں۔

”کتاب الرضاع“ کی ماقبل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ نکاح سے متصور والد اور تامل ہے اور ولد کیلئے رضاع ضروری ہے اسلئے نکاح کے بعد رضاعت کا ذکر مناسب سمجھا۔

(۱) بِوَقْلِيلِ الرِّضَاعِ وَكَثِيرِهِ إِذَا حَصَلَ لِي مُلْكَةُ الرِّضَاعِ تَعَلَّقَ بِهِ التَّحْرِيمُ۔

ترجمہ:- دودھ پینے کی قلیل و کثیر مقدار جب مدت رضاع میں حاصل ہو جائے تو اس کے ساتھ تحریم متعلق ہوگی۔

تفسیر:- (۱) رضاعت کی قلیل و کثیر حکم میں برابر ہے بشرطیکہ مدت رضاعت میں حاصل ہو جائے تو اس کے ساتھ تحریم متعلق ہو جائیگی لقولہ تعالیٰ ﴿وَأَمَّا أَنْتُمْ الْإِنْسَانُ أَنْ تَضَعُوا الْيَدَ﴾ یعنی (حرام کی گئیں تم پر تمہاری وہ مائیں جنہوں نے تم کو دودھ پلایا ہے) ”وَلِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَرِّمُ مِنَ الرِّضَاعِ مَا يَحَرِّمُ مِنَ النَّسَبِ“ (یعنی حرام ہو جاتا ہے رضاعت سے جو حرام ہو جاتا ہے نسب سے)۔ مذکورہ بالا نصوص میں رضاعت قلیل و کثیر کا کوئی فرق بیان نہیں کیا ہے لہذا قلیل و کثیر ہر دو سے تحریم ثابت ہو جائیگی۔

(۲) بِوَمُلْكَةِ الرِّضَاعِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ لِلْأَنَّهُ لَوْلَا ذَلِكَ لَفُتِحَ الرِّضَاعُ مَتَّانٍ (مہوذاً مَضَتْ مُلْكَةُ الرِّضَاعِ لَمْ يَتَّصِلْ بِالرِّضَاعِ التَّحْرِيمُ۔

ترجمہ:- اور مدت رضاعت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک تیس ماہ ہیں اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک دو سال ہیں اور جب مدت رضاعت گزر جائے تو پھر رضاعت سے تحریم متعلق نہ ہوگی۔

تفسیر:- (۲) مدت رضاعت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک تیس ماہ ہیں۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک دو سال ہیں۔ صاحبین رحمہما اللہ کی دلیل ہمارے تعالیٰ کا ارشاد ہے ﴿وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾ (یعنی بچے کا حمل اور فصال تیس ماہ ہیں) تو اللہ تعالیٰ نے حمل اور دودھ چھڑانے کی مدت تیس ماہ بیان فرمائی ہے اور ادنیٰ مدت حمل چھ ماہ ہیں لہذا مدت فصال دو سال رہی۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہی آیت مبارکہ ہے وجہ استدلال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دو چیزیں (حمل اور فصال) ذکر فرما کر ان دونوں کیلئے ایک مدت بیان کی ہے پس یہ مدت دونوں میں سے ہر ایک کیلئے پوری پوری ہوگی نہ یہ کہ دونوں پر تقسیم کی جائیگی اسکی مثال ایسی ہے جیسے ایک فنص کا ریدہ اور بکر پر قرضہ ہے۔ قرض خواہ نے ان دونوں سے کہا کہ میں نے تم کو ایک سال کی مہلت دی تو یہ ایک سال کی مہلت دونوں میں سے ہر ایک کیلئے پوری ہوگی نہ یہ کہ دونوں پر تقسیم کر کے ہر ایک کیلئے چھ ماہ کی مدت شمار کی جائے۔ البتہ مدت حمل کو کم

کر دینے والی دلیل موجود ہے اور فصا کی کمی کی کوئی دلیل نہیں لہذا وہ اپنے ظاہر پر ہے (ماضین کا قول رائج ہے)

(۳) مدت رضاعت (علی اختلاف القولین) گزر جانے کے بعد اگر بچہ کو دودھ پلایا تو اسکے ساتھ تحریم متعلق نہیں ہوگی یعنی

حرم رضاعت ثابت نہیں ہوگی "لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا رضاع بغذ الحیض" دودھ چھڑانے کے بعد رضاعت نہیں۔

(۴) یُحْرَمُ مِنَ الرِّضَاعِ مَا يُحْرَمُ مِنَ النَّسَبِ (۵) اَلْاُمُّ اُحْبَبُ مِنَ الرِّضَاعِ لِاِنَّهُ یَجُوزُ اَنْ یَتَزَوَّجَ وَلاَ یَجُوزُ اَنْ یَتَزَوَّجَ اُخْتُ اَبْنِهِ مِنَ النَّسَبِ۔

ام اُحْبَبُ مِنَ النَّسَبِ (۶) اُخْتُ اَبْنِهِ مِنَ الرِّضَاعِ یَجُوزُ اَنْ یَتَزَوَّجَ وَلاَ یَجُوزُ اَنْ یَتَزَوَّجَ اُخْتُ اَبْنِهِ مِنَ النَّسَبِ۔

ترجمہ :- اور رضاعت سے وہی رشتے حرام ہوتے ہیں جن سے حرام ہوتے ہیں مگر رضاعتی بہن کی ماں کے لئے اس سے

نکاح کرنا جائز ہے اور اپنی بی بی بہن کی ماں سے نکاح کرنا جائز نہیں اور سوائے اپنے رضاعتی بیٹے کی بہن کے کہ اس سے نکاح کرنا جائز ہے

اور اپنی بی بی بہن کی بہن سے نکاح کرنا جائز نہیں۔

تشریح :- (۵) امام قدوری رحمہ اللہ نے ایک صابطہ بیان کیا ہے کہ جو عورتیں نسب کی وجہ سے حرام ہیں وہ تمام عورتیں رضاعت کی وجہ

سے بھی حرام ہوگی "لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم، یُحْرَمُ مِنَ الرِّضَاعِ مَا يُحْرَمُ مِنَ النَّسَبِ" (یعنی حرام ہو جاتا ہے رضاعت

سے جو حرام ہو جاتا ہے نسب سے) مگر اس صابطہ سے درج ذیل دو صورتوں کو مستثنیٰ فرمایا ہے۔

(۵) رضاعتی بہن بھائی کی بی بی ماں سے نکاح کرنا جائز ہے اسکی صورت یہ ہوگی کہ زید اور ساجدہ نے ایک انجینی عورت کا دودھ

پیا مگر زید نے ساجدہ کی بی بی ماں کا دودھ نہیں پیا تو زید کیلئے اسکی رضاعتی بہن ساجدہ کی بی بی ماں حلال ہے۔ مگر بی بی بہن بھائی کی بی بی ماں

سے نکاح جائز نہیں کیونکہ بی بی بہن بھائی کی بی بی ماں یا تو اسکی بی بی ماں ہوگی اگر دونوں حقیقی بھائی بہن ہوں اور یا اسکے باپ کی سوتیلہ ہوگی

اگر دونوں کا باپ ایک اور ماں الگ الگ ہوں ان دونوں (ماں، اور باپ کی سوتیلہ) کے ساتھ نکاح جائز نہیں۔

(۶) استثناء کی دوسری صورت یہ ہے کہ رضاعتی بیٹے کی بی بی بہن کے ساتھ نکاح جائز ہے مثلاً زید نے بکر کی بیوی کا دودھ پیا تو

زید کی بی بی بہن کے ساتھ بکر کا نکاح جائز ہے مگر بی بی بہن کی بہن کے ساتھ نکاح جائز نہیں کیونکہ بی بی بہن کی بہن اگر اسی کے نطفہ سے ہے تو

وہ اسکی بی بی ہوگی اور اگر اسکی نطفہ سے نہیں اور اسکے بیٹے کی صرف ماں شریک بہن ہے تو یہ رہہ ہوگی اور ان دونوں (بی بی اور رہہ) اگر اسکی

ماں کے ساتھ (داخل کیا ہو) کے ساتھ نکاح جائز نہیں۔

(۷) لا یَجُوزُ اَنْ یَتَزَوَّجَ اِمْرَاةً اَبْنِهِ مِنَ الرِّضَاعِ كَمَا لَا یَجُوزُ اَنْ یَتَزَوَّجَ اِمْرَاةً اَبْنِهِ مِنَ النَّسَبِ۔

ترجمہ :- اور رضاعتی بیٹے کی بیوی کے ساتھ نکاح کرنا جائز نہیں جیسا کہ بی بی بہن کے ساتھ نکاح جائز نہیں۔

تشریح :- (۷) رضاعتی بیٹے کی بیوی کے ساتھ نکاح کرنا جائز نہیں جیسا کہ بی بی بہن کے ساتھ نکاح جائز نہیں "لقولہ صلی اللہ

علیہ وسلم یُحْرَمُ مِنَ الرِّضَاعِ مَا يُحْرَمُ مِنَ النَّسَبِ" (یعنی حرام ہو جاتا ہے رضاعت سے جو حرام ہو جاتا ہے نسب سے)۔

سوال :- آیت مبارکہ ﴿وَخَلَّالٌ اَبْنَابُکُمْ اِلٰیئِنْ مِنْ اَصْلَابِکُمْ﴾ (یعنی تم پر حرام کی گئیں تمہارے بیٹوں کی بیویاں جو تمہاری پشت

سے ہیں) سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف سلی بیٹے کی بیوی حرام ہے رضائی بیٹے کی بیوی حرام نہیں حالانکہ آپ اسکو حرام قرار دیتے ہیں؟
جواب:۔ آیت مبارکہ میں اصلاہ کی قید محض کی بیوی کو خارج کرنے کیلئے ہے نہ کہ رضائی بیٹے کی بیوی کو لہذا سلی بیٹے کی بیوی کی طرح رضائی بیٹے کی بیوی بھی حرام ہے۔

(۸) وَلَئِنْ الْفَخْلُ يَتَعَلَّقُ بِهِ التَّخْرِيمُ (۹) وَهُوَ أَنْ تَرْضَعَ الْمَرْأَةُ صَبِيَّةً فَتَحْرِمَ هَذِهِ الصَّبِيَّةُ عَلَى زَوْجِهَا وَعَلَى آبَائِهِ وَأَبْنَائِهِ (۱۰) وَيَصِيرُ الزَّوْجُ الَّذِي نَزَلَ لَهَا مِنْ اللَّيْنِ أَبًا لِلْمَرْضِعَةِ۔

ترجمہ:۔ اور مرد کے دودھ کے ساتھ تحریم متعلق ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ عورت کسی بچی کو دودھ پلائے تو یہ بچی اس عورت کے شوہر اور اس کے آباء اور اس کے ایماہ پر حرام ہوگی اور وہ زوج جس سے مریضہ کا دودھ اتر آیا ہے اس دودھ پینے والی بچی کا باپ ہو جائیگا۔
تشریح:۔ (۸) مرد کے دودھ کے ساتھ تحریم متعلق ہوتی ہے۔ (۹) مگر اس سے مراد مرد کی چھاتی سے نکلنے والا دودھ نہیں بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ مرد کی وجہ سے جو اسکی بیوی کا دودھ اتر آیا تو یہ دودھ اگر اس عورت نے کسی بچی کو پلایا تو یہ بچی مریضہ (دودھ پلانے والی) کے زوج پر حرام ہوگی اور اس کے آباء و ایماہ پر حرام ہوگی۔ (۱۰) اور زوج جس سے مریضہ (دودھ پلانے والی) کا دودھ اتر آیا ہے مریضہ (جسکو دودھ پلایا گیا) کا باپ ہو جائیگا۔

(۱۱) وَيَجُوزُ أَنْ يَتَزَوَّجَ الرَّجُلُ بِأُخْتِهِ مِنَ الرِّضَاعِ كَمَا يَجُوزُ أَنْ يَتَزَوَّجَ بِأُخْتِهِ مِنَ النَّسَبِ وَذَلِكَ مِثْلُ الْآخِ مِنَ الْأَبِ إِذَا كَانَ لَهُ أُخْتُ مِنْ أُمِّهِ جَاوِزًا لِأُخْتِهِ مِنْ أَبِيهِ أَنْ يَتَزَوَّجَهَا۔

ترجمہ:۔ اور اپنے رضائی بھائی کی بہن کے ساتھ نکاح کرنا جائز ہے جیسا کہ اپنے نسبی بھائی کی بہن کے ساتھ نکاح جائز ہے اور یہ جیسے ایک باپ شریک بھائی ہے اور اسکی ایک ماں شریک بہن ہے تو باپ شریک بھائی کے لئے جائز ہے کہ اس بہن سے نکاح کر لے۔
تشریح:۔ (۱۱) اپنے رضائی بھائی کی نسبی بہن کے ساتھ نکاح کرنا جائز ہے (مثلاً خالد نے ماجد کی ماں کا دودھ پیا تو ماجد خالد کی نسبی بہن کے ساتھ نکاح کر سکتا ہے حالانکہ یہ لڑکی ماجد کے رضائی بھائی خالد کی نسبی بہن ہے) وجہ یہ ہے کہ اپنے نسبی بھائی کی بہن کے ساتھ نکاح جائز ہے مثلاً شاہد کے دو بیٹے ہیں اور ماں دونوں کی الگ الگ ہے شاہد نے ان دونوں میں سے کسی ایک کی ماں کو طلاق دیدی اس مطلقہ نے عدت گزارنے کے بعد کسی دوسرے خاندان سے نکاح کر لیا اور اس سے ایک لڑکی پیدا ہوگئی تو یہ لڑکی شاہد کے دونوں بیٹوں میں سے ایک کی ماں شریک بہن ہے اور دوسرے کے حق میں اجنبیہ ہے پس یہ دوسرا بیٹا اس لڑکی کے ساتھ نکاح کر سکتا ہے حالانکہ یہ لڑکی اسکے نسبی بھائی کی بہن ہے۔

(۱۲) وَكُلُّ صَبِيٍّ اجْتَمَعَ عَلَى لَدِيٍّ وَاجِدِلَمْ يَجْزُ لِأَحَدِهِمَا أَنْ يَتَزَوَّجَ الْآخَرَ (۱۳) وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَتَزَوَّجَ الْمَرْضِعَةُ أَخَدًا مِنْ وَلَدِ الْيَتَى أَوْ صَفَتْ (۱۴) وَلَا يَتَزَوَّجَ الصَّبِيُّ الْمَرْضِعُ أُخْتُ زَوْجِ الْمَرْضِعَةِ لِأَنَّهَا عَمَّتُهُ مِنَ الرِّضَاعِ۔
ترجمہ:۔ اور ہر دو بچے جو ایک (عورت کے) پستان پر جمع ہو جائیں تو ان دونوں میں سے ایک کیلئے دوسرے کے ساتھ نکاح کرنا

جائز نہیں اور مرضعہ (جس کو دودھ پلایا گیا) مرضعہ (دودھ پلانے والی) کے لڑکوں میں سے کسی کے ساتھ نکاح نہیں کر سکتی اور مرضعہ (۱۱) بچہ جسکو دودھ پلایا گیا ہو) مرضعہ کے شوہر کی بہن کے ساتھ نکاح نہیں کر سکتا کیونکہ وہ اس کی رضاعی پھوپھی ہے۔

تشریح :- (۱۲) ہر دودھ پنے جو ایک عورت کے پستان پر جمع ہو جائیں یعنی دونوں نے ایک عورت کا دودھ پئے اگرچہ دونوں کا زمانہ رضاعت ایک نہ ہو تو ان دونوں میں سے ایک کیلئے دوسرے کے ساتھ نکاح کرنا جائز نہیں کیونکہ یہ آپس میں بہن بھائی ہیں۔ (۱۳) اور مرضعہ (جس کو دودھ پلایا گیا) مرضعہ (دودھ پلانے والی) کے لڑکوں میں سے کسی کے ساتھ نکاح نہیں کر سکتی کیونکہ مرضعہ کے لڑکے اس کے رضاعی بھائی ہیں۔ اور مرضعہ کے پوتے کے ساتھ بھی نکاح نہیں کر سکتی کیونکہ وہ اس کا بھتیجہ ہے۔

(۱۴) مرضعہ (وہ بچہ جسکو دودھ پلایا گیا ہو) مرضعہ کے شوہر کی بہن کے ساتھ نکاح نہیں کر سکتا کیونکہ وہ اس کی رضاعی پھوپھی ہے اسلئے کہ مرضعہ کا زوج اس کا رضاعی باپ ہے۔

(۱۵) إِذَا اخْتَلَطَ اللَّبَنُ بِالْمَاءِ وَاللَّبَنُ هُوَ الْغَالِبُ يَتَعَلَّقُ بِهِ التَّحْرِيمُ (۱۶) فَإِنْ غَلَبَ الْمَاءُ لَمْ يَتَعَلَّقْ بِهِ التَّحْرِيمُ

(۱۷) إِذَا اخْتَلَطَ بِالطَّعَامِ لَمْ يَتَعَلَّقْ بِهِ التَّحْرِيمُ وَإِنْ كَانَ اللَّبَنُ غَالِبًا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ يَتَعَلَّقُ بِهِ التَّحْرِيمُ (۱۸) وَإِذَا اخْتَلَطَ بِالذَّوَاءِ وَاللَّبَنُ غَالِبٌ يَتَعَلَّقُ بِهِ التَّحْرِيمُ۔

ترجمہ :- اور اگر دودھ پانی میں مل گیا اور دودھ غالب ہو تو اس کے ساتھ تحریم متعلق ہوگی اور اگر پانی غالب ہو تو اس کے ساتھ تحریم متعلق نہ ہوگی اور اگر دودھ کھانے میں مخلوط ہو گیا تو امام صاحبؒ کے نزدیک اس کے ساتھ حرمت متعلق نہ ہوگی اگرچہ دودھ غالب ہو اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ اس کے ساتھ تحریم متعلق ہوگی اور اگر دودھ دوا کے ساتھ ملا دیا گیا ہو اور دودھ غالب ہو تو اس کے ساتھ تحریم متعلق ہوگی۔

تشریح :- (۱۵) اگر دودھ پانی میں مل گیا اور دودھ غالب اور پانی مغلوب ہو پھر کسی بچے نے اسکو پی لیا تو اس سے حرمت رضاعت ثابت ہو جائیگی۔ (۱۶) اگر پانی غالب ہو اور دودھ مغلوب ہو تو اس سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوگی کیونکہ مغلوب حکماً غیر موجود شمار ہوتا ہے۔ (۱۷) اگر دودھ کھانے میں مخلوط ہو گیا اور اس مخلوط دودھ کو آگ پر پکایا نہیں گیا ہو تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوگی اگرچہ دودھ غالب ہو۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک اگر دودھ غالب ہو تو اس کے ساتھ تحریم متعلق ہو جائیگی کیونکہ اعتبار غالب کا ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ مقصود یعنی غذا حاصل کرنے میں کھانا اصل ہے اور دودھ اس کا تابع ہے لہذا حصول مقصود یعنی غذا حاصل کرنے میں دودھ مغلوب ہو گیا اگرچہ حقیقت میں غالب تھا اس لئے اس کے ساتھ تحریم متعلق نہیں ہوگی (امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول رائج ہے)۔

(۱۸) اور اگر دودھ دوا کے ساتھ مل گیا ہو اور دودھ غالب ہو تو اس سے حرمت رضاعت ثابت ہو جائیگی کیونکہ غذا حاصل

کرنے میں دودھ ہی مقصود ہے کیونکہ دودھ کا غالب ہونا دلیل ہے کہ دوا صرف اس کی تقویت کیلئے ملائی ہے۔

(۱۹) وَإِذَا حَلَبَ اللَّيْنُ مِنَ الْمَرْأَةِ بَعْدَ مَوْلَاهَا فَازْجَرِيهِ الصَّبِيُّ تَعَلَّقَ بِهِ التَّحْرِيمُ۔

ترجمہ :- اور اگر عورت کے مرجانے کے بعد اس کا دودھ نکالا گیا پھر یہ دودھ کسی بچے کے منہ میں ڈال دیا گیا تو اس کے ساتھ تحریم متعلق ہوگی۔

تشریح :- (۱۹) اگر عورت کے مرجانے کے بعد اس کا دودھ نکالا گیا پھر یہ دودھ کسی بچے کے منہ میں ڈال دیا گیا تو اس سے حرمت رضاعت ثابت ہو جائیگی کیونکہ دودھ موت کے بعد ایسا ہی ہے جیسے موت سے پہلے۔ لہذا رضاعت کا معنی پایا جانے کی وجہ سے حرمت رضاعت ثابت ہو جائیگی۔

(۲۰) وَإِذَا اخْتَلَطَ اللَّيْنُ بِالْبَيْنِ الشَّاقِ وَهُوَ الْغَالِبُ تَعَلَّقَ بِهِ التَّحْرِيمُ (۲۱) فَإِنْ غَلَبَ لَبْنُ الشَّاقِ لَمْ يَتَعَلَّقْ بِهِ التَّحْرِيمُ (۲۲) وَإِذَا اخْتَلَطَ لَبْنُ امْرَأَتَيْنِ تَعَلَّقَ بِهِ التَّحْرِيمُ بِأَكْثَرِهِمَا عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَلَّقَ بِهِمَا التَّحْرِيمُ۔

ترجمہ :- اور اگر (عورت کا) دودھ بکری کے دودھ کے ساتھ مل گیا اور (عورت کا) دودھ غالب ہو تو اس کے ساتھ تحریم متعلق ہوگی اور اگر بکری کا دودھ غالب ہو تو اسکے ساتھ تحریم متعلق نہیں ہوگی اور اگر دو عورتوں کا دودھ مخلوط ہو گیا تو اکثر کے ساتھ تحریم متعلق ہوگی امام یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ دونوں کے ساتھ تحریم متعلق ہوگی۔

توضیح :- (۲۰) اگر عورت کا دودھ بکری کے دودھ کے ساتھ مل گیا اور عورت کا دودھ غالب ہو تو اس کے ساتھ تحریم متعلق ہوگی۔ (۲۱) اور اگر بکری کا دودھ غالب ہو تو اسکے ساتھ تحریم متعلق نہیں ہوگی غالب کا اعتبار کرتے ہوئے کفایسی النساء۔ (۲۲) اگر دو عورتوں کا دودھ مخلوط ہو گیا پھر کسی بچے نے اسکو پی لیا تو امام یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جس کا دودھ غالب ہو اس کے ساتھ تحریم متعلق ہوگی کیونکہ دونوں عورتوں کا دودھ مل کر ایک چیز بن گئی پس اس پر رضاعت کا حکم مبنی کرنے میں اقل کو اکثر کا تابع بنایا گیا۔

امام محمد رحمہ اللہ و امام زفر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ دونوں کے ساتھ تحریم متعلق ہوگی کیونکہ فی اپنی جنس پر غالب نہیں آتی اسلئے کہ فی اپنی جنس میں اتحاد مقصود کی وجہ سے مسجک نہیں ہوتی پس فی اپنی جنس میں ملکر معدوم نہیں ہوتی تو ان میں سے کوئی کسی کے تابع نہیں۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے اس بارے میں دو روایتیں منقول ہیں ایک روایت میں امام یوسف رحمہ اللہ کے ساتھ ہیں اور دوسری روایت میں امام محمد رحمہ اللہ و امام زفر رحمہ اللہ کے ساتھ ہیں (امام محمد کا قول راجح ہے)۔

(۲۳) وَإِذَا نَزَلَ لِلْبِكْرِ لَبْنٌ فَأَرْضَعَتْ صَبِيًّا يَتَعَلَّقُ بِهِ التَّحْرِيمُ (۲۴) وَإِذَا نَزَلَ لِلرَّجُلِ لَبْنٌ فَأَرْضَعَهُ بِهِ صَبِيًّا لَمْ يَتَعَلَّقْ بِهِ التَّحْرِيمُ۔

ترجمہ :- اور اگر بکرہ عورت کا دودھ اتر آیا پھر اس نے کسی بچے کو پلا دیا تو اس دودھ کے ساتھ تحریم متعلق ہوگی اور اگر مرد کے پستان

سے دودھ اتر آیا پس اس نے وہ دودھ کسی بچے کو پلا دیا تو اس کے ساتھ تحریم متعلق نہ ہوگی۔

تشریح :- (۲۳) اگر باکرہ عورت کے پستان سے دودھ اتر آیا پھر وہ دودھ اس نے کسی بچے کو پلا دیا تو اس دودھ سے حرمت رضاعت ثابت ہو جائیگی کیونکہ حرمت رضاعت کے بارے میں نص ﴿وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ﴾ (حرام کی گئیں تم پر تمہاری دہائیں جنہوں نے تم کو دودھ پلایا ہے) مطلق ہے جس میں باکرہ اور شیبہ کے درمیان کوئی فرق نہیں۔

(۲۴) اگر مرد کے پستان سے دودھ اتر آیا اس نے وہ دودھ کسی بچے کو پلا دیا تو اس سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوگی کیونکہ مرد کا دودھ درحقیقت دودھ نہیں کیونکہ دودھ اس شخص سے متصور ہوگا جس سے ولادت متصور ہوتی ہے اور چونکہ مرد سے ولادت متصور نہیں اس وجہ سے دودھ بھی متصور نہیں ہوگا۔

(۲۵) وَإِذَا شَرِبَ صَبِيَانِ مِنْ لَبَنٍ خَافَةَ فَلَا رِضَاعَ بَيْنَهُمَا۔

ترجمہ :- اور اگر دو بچوں نے ایک بکری کا دودھ پیا تو ان کے درمیان حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوگی۔

تشریح :- (۲۵) اگر دو بچوں نے ایک بکری کا دودھ پیا تو ان کے درمیان حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوگی کیونکہ جانوروں کے دودھ کمانے کا حکم رکھتا ہے۔ اور بکری کے دودھ کیلئے کوئی حرمت نہیں ملتی جبکہ بکری کا دودھ پینے سے بکری کیلئے اُم ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ اور بکری کے بچے اور مرثع کے درمیان اخوة ثابت نہیں ہوتا۔

(۲۶) وَإِذَا تَزَوَّجَ الرَّجُلُ صَغِيرًا فَوَكَبِيرَةً فَلَا رِضَاعَ الْكَبِيرَةِ الصَّغِيرَةُ حُرْمَتًا عَلَى الزَّوْجِ (۲۷) فَإِنْ كَانَ لَمْ يَدْخُلْ بِالْكَبِيرَةِ فَلَا مَهْرَ لَهَا وَلِلصَّغِيرَةِ نِصْفُ الْمَهْرِ (۲۸) وَيُزَوَّجُ بِهِ الزَّوْجُ عَلَى الْكَبِيرَةِ إِنْ كَانَتْ تَعَمَّدَتْ بِهِ الْفَسَادَ وَإِنْ لَمْ تَعَمَّدَتْ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهَا۔

ترجمہ :- اور اگر کسی نے ایک صغیرہ اور ایک کبیرہ عورت سے نکاح کیا پھر کبیرہ عورت نے صغیرہ کو اپنا دودھ پلایا تو شوہر پر یہ دونوں حرام ہو جائیں گی اور اگر شوہر نے کبیرہ کے ساتھ دخول نہیں کیا ہو تو شوہر پر کبیرہ کیلئے مہر واجب نہیں ہوگا اور صغیرہ کیلئے نصف مہر ہوگا اور شوہر پر یہ نصف مہر کبیرہ سے واپس لے گا اگر کبیرہ نے دودھ پلانے سے فساد نکاح کا ارادہ کیا ہو اور اگر کبیرہ نے فساد کا ارادہ نہ کیا ہو تو کبیرہ پر کچھ نہیں۔

تشریح :- (۲۶) اگر کسی نے ایک کبیرہ عورت اور ایک دودھ پیتی بچی سے نکاح کیا پھر کبیرہ عورت نے دودھ پیتی بچی کو اپنا دودھ پلایا تو شوہر پر یہ دونوں حرام ہو جائیں گی کیونکہ دودھ پلانے سے کبیرہ صغیرہ کی ماں ہو گئی تو شوہر ماں اور بیٹی کو نکاح میں جمع کرنے والا ہوگا اور ماں اور بیٹی کو نکاح میں جمع کرنا حرام ہے۔

(۲۷) اگر شوہر نے کبیرہ کے ساتھ دخول نہیں کیا ہو تو شوہر پر کبیرہ کیلئے مہر واجب نہیں ہوگا کیونکہ کبیرہ کے صغیرہ کو دودھ پلانے کی وجہ سے فرقت قبل الدخول کبیرہ ہی کی جانب سے آئی ہے اور قبل الدخول عورت کی جانب سے فرقت نصف مہر کو ساقط کر دیتی ہے۔ اور صغیرہ کیلئے نصف مہر ہوگا کیونکہ فرقت صغیرہ کی جانب سے واقع نہیں ہوئی ہے۔

(۲۸) شوہر کو اختیار ہے کہ صغیرہ کو یا ہوا نصف مہر کبیرہ سے واپس لے اگر کبیرہ نے دودھ پلانے سے فساد نکاح کا ارادہ کیا ہو اور اگر کبیرہ نے فساد نکاح کا ارادہ نہ کیا ہو بلکہ بھوک اور ہلاکت دور کرنے کا ارادہ کیا ہو تو اس صورت میں شوہر نصف مہر کیسے کبیرہ سے رجوع نہیں کر سکتا۔ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک کبیرہ نے فساد نکاح کا قصد کیا ہو یا نہ کیا ہو دونوں صورتوں میں شوہر نصف مہر کیلئے کبیرہ سے رجوع کرے گا۔

(۲۹) وَلَا تَقْبَلُ فِي الرِّضَاعِ شَهَادَةُ النِّسَاءِ مُنْفَرِدَاتٍ (۳۰) وَإِنَّمَا يَنْبَغُ بِشَهَادَةِ زَوْجَيْنِ أَوْ زَوْجٍ وَامْرَأَتَيْنِ۔

ترجمہ:- اور رضاعت ثابت کرنے کیلئے تنہا عورتوں کی گواہی قبول نہیں کی جائیگی بلکہ رضاعت دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی سے ثابت ہوتی ہے۔

تشریح:- (۲۹) یعنی رضاعت ثابت کرنے کیلئے تنہا عورتوں کی گواہی قبول نہیں کی جائیگی کیونکہ رضاعت ایسی چیز ہے جس پر مرد بھی مطلع ہو سکتے ہیں اور صرف عورتوں کی گواہی ان چیزوں کے بارے میں معتبر ہے جن پر مرد مطلع نہ ہو سکے۔ (۳۰) اور اثبات رضاعت سے چونکہ نکاح باطل ہو جاتا ہے جو کہ ابطال ملک ہے اور ابطال ملک دو عادل یا مستور مردوں کی گواہی سے یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی سے ہوتا ہے صرف عورتوں کی گواہی سے نہیں۔

کتاب الطلاق

یہ کتاب طلاق کے بیان میں ہے۔

”طلاق“ لغت میں رفع قید کو کہتے ہیں۔ اور شریعت میں قید نکاح کوئی الحال یا فی المسائل الفاظ مخصوصہ کے ذریعہ رفع کرنے کو کہتے ہیں۔ ”طلاق“ کو ”رضاعت“ کے بعد ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ رضاعت اور طلاق دونوں موجب حرمت ہیں مگر رضاعت سے حرمت ابدی ثابت ہوتی ہے اور طلاق سے غیر ابدی تو برائے اہتمام شان حکم اشد کو مقدم کیا اور اخف کو مؤخر۔ طلاق کے لئے شرط یہ ہے کہ طلاق دینے والا عاقل بالغ ہو اور عورت اس کے نکاح میں ہو یا ایسی عدت میں ہو جس کی وجہ سے وہ محل طلاق ہونے کی صلاحیت رکھتی ہو۔ اور طلاق کا حکم زوال ملک عن المحل ہے۔

(۱) الطَّلَاقُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجُهٍ أَحْسَنُ الطَّلَاقِ وَطَّلَاقُ النِّسَاءِ وَطَّلَاقُ الْبِدْعَةِ (۲) لَمَّا خَسَّنَ الطَّلَاقُ أَنْ يُطْلَقَ الرَّجُلُ إِمْرَأَتَهُ تَطْلِيقًا وَاحِدَةً عَلَى طَهْرٍ وَاحِدَةٍ لَمْ يُجَامِعْهَا فِيهِ وَبَتَرُ كَهْنٍ حَتَّى تَنْقَضِيَ عِدَّتُهَا (۳) وَطَّلَاقُ النِّسَاءِ أَنْ يُطْلَقَ الْعَدَخُولُ بِهَا ثَلَاثًا فِي ثَلَاثَةِ أَطْهَارٍ (۴) وَطَّلَاقُ الْبِدْعَةِ أَنْ يُطْلَقَهَا ثَلَاثَ كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ أَوْ ثَلَاثًا فِي طَهْرٍ وَاحِدٍ (۵) فَإِذَا لَمَلَّ ذَلِكَ وَقَعَ الطَّلَاقُ وَبَانَ إِمْرَأَتُهُ مِنْهُ وَكَانَ عَاصِيًا۔

ترجمہ:- طلاق کی تین قسمیں ہیں، احسن است، بدعت، طلاق احسن یہ ہے کہ مرد اپنی منکوحہ کو ایک طلاق ایسے طہر میں دے جس میں اسکے ساتھ جماع نہیں کیا ہو اور اسکو چھوڑ دے یہاں تک کہ اسکی عدت گزر جائے اور طلاق سنت یہ ہے کہ شوہر اپنی منکوحہ کو بدخل بھاگو تین

طہر میں تین طلاق دے اور طلاق بدعت یہ ہے کہ شوہر اپنی منکوحہ کو ایک کلمہ سے دو یا تین طلاق دے یا ایک طہر میں تین طلاق واقع کرے۔ اگر کسی نے اپنی بیوی کو طلاق بدعت دیدی تو طلاق واقع ہو جائیگی اور اسکی بیوی بائنا ہو جائیگی اور یہ شخص گناہ گار ہوگا۔

تشریح:- (۱) طلاق کی تین قسمیں ہیں، احسن، سنت، بدعت۔

(۲) طلاق احسن یہ ہے کہ مرد اپنی منکوحہ کو ایک طلاق ایسے طہر میں دے جس میں اسکے ساتھ جماع نہیں کیا ہو اور اسکو چھوڑ دے یہاں تک کہ اسکی عدت گزر جائے۔ وجہ یہ ہے کہ ایک طلاق واقع کرنا ندامت سے بعد ہے اسلئے کہ شوہر کیلئے تدارک کا امکان ہے کہ وہ عدت میں رجوع کر سکتا ہے اور عدت کے بعد بغیر حلالہ کے تجدید نکاح کر سکتا ہے اور ایک سے زیادہ طلاقیں میں عورت کیلئے شدت و حشت کا ضرر ہے جبکہ ایک طلاق میں یہ وحشت کم ہے۔ اور یہ طلاق احسن بنسبت دوسری دو طلاقیں کے ہے نہ کہ فی نفسہ احسن ہے۔

(۳) طلاق سنت یہ ہے کہ شوہر اپنی منکوحہ دخول بھا کو تین طہر میں تین طلاق دے ہر طہر میں ایک طلاق دے (کیونکہ بغیر صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا کہ اے ابن عمر ایسا کرنے کا تجھے اللہ نے حکم نہیں دیا تو سنت کو چوک گیا سنت یہ ہے کہ تو انتظار کرے طہر کا پھر ہر طہر میں طلاق دے۔ اور طلاق سنت ہونے سے مراد یہ ہے کہ اس پر عتاب نہیں ہوگا یہ معنی نہیں کہ اس پر ثواب ملے گا کیونکہ طلاق فی نفسہ عبادت نہیں پس یہاں سنت سے مراد مباح ہے۔

(۴) طلاق بدعت یہ ہے کہ شوہر اپنی منکوحہ کو ایک کلمہ سے دو یا تین طلاق دے یا ایک طہر میں دو یا تین طلاق واقع کرے اور یہ طلاق بدعت اس لئے ہے کہ طلاق میں اصل ممانعت ہے کیونکہ طلاق کی وجہ سے وہ نکاح منقطع ہو جائیگا جسکے ساتھ مصالح دینیہ و دنیویہ وابستہ ہیں مگر عورت سے چھٹکارا پانے کی ضرورت کی وجہ سے طلاق کو مباح قرار دیا ہے اور یہ مقصود ایک طلاق سے حاصل ہو جاتا ہے لہذا تین طلاقیں کو جمع کرنے یا طہر واحد میں تین طلاقیں کو واقع کرنے کی ضرورت نہیں اسلئے اس طلاق کو بدعت کہتے ہیں۔

(۵) لیکن اگر کسی نے اپنی بیوی کو طلاق بدعت دیدی تو طلاق واقع ہو جائیگی اور اسکی بیوی بائنا ہو جائیگی کیونکہ ممانعت معنی فی غیرہ کی وجہ سے ہے لہذا طلاق بدعت فی نفسہ مشروع ہوگی۔

(۶) وَالسَّنَةُ فِي الطَّلَاقِ مِنْ وَجْهَيْنِ سَنَةٌ فِي الْوَقْتِ وَسَنَةٌ فِي الْعَدَّةِ (۸) فَالسَّنَةُ فِي الْعَدَّةِ يَسْتَوِي لِبِهَا الْمَدْخُولُ بِهَا وَغَيْرُ الْمَدْخُولِ بِهَا (۷) وَالسَّنَةُ فِي الْوَقْتِ تَنْبُتُ فِي حَقِّ الْمَدْخُولِ بِهَا خَاصَّةً وَهُوَ أَنْ يُطَلِّقَهَا وَاحِدَةً فِي طَهْرٍ لَمْ يُجَامِعْهَا فِيهِ (۹) وَغَيْرُ الْمَدْخُولِ بِهَا أَنْ يُطَلِّقَهَا فِي خَالِ الطَّهْرِ وَالْخِيَصِ۔

ترجمہ:- اور سنت فی الطلاق دو طرح سے ہے۔ سنت فی الوقت۔ سنت فی العدد۔ پھر سنت فی العدد میں دخول بھا وغیرہ دخول بھا دونوں برابر ہیں اور سنت فی الوقت خاص طور پر دخول بھا میں ثابت ہوگی وہ یہ کہ عورت کو ایسے طہر میں طلاق دے جس میں اس کے ساتھ جماع نہیں کیا ہو اور غیر دخول بھا کو طہر و خیس ہر دو حالت میں طلاق دینا سنت فی الوقت ہے۔

تشریح:- (۶) سنت فی الطلاق دو طرح سے ہے۔ / نمبر ۱۔ سنت فی الوقت۔ / نمبر ۲۔ سنت فی العدد۔

سنت فی الوقت یہ ہے کہ مرد عورت کو ایسے طہر میں طلاق دیدے جو جماع سے خالی ہو۔ اور سنت فی العہد یہ ہے کہ حالت طہر میں صرف ایک طلاق دی جائے۔ (۸) پھر سنت فی العہد میں مدخول بھاد غیر مدخول بھاد دونوں برابر ہیں کیونکہ ایک ہی کلمہ سے تین طلاقیں کو واقع کرنے سے اس لئے ممانعت کی گئی ہے تاکہ شوہر ہندامت سے بچے اور یہ بات غیر مدخول بھاد میں بھی موجود ہے۔

(۷) سنت فی الوقت خاص طور پر مدخول بھاد میں ثابت ہوگی وہ یہ کہ عورت کو ایسے طہر میں طلاق دے جس میں اس کے ساتھ جماع نہیں کیا ہو کیونکہ مشروعیت طلاق حاجت کی وجہ سے ہے اور ملحوظ دلیل حاجت ہے اور دلیل حاجت تجد و رغبت کے زمانہ میں اقدام علی الطلاق ہے اور تجد و رغبت کا زمانہ وہ طہر ہے جو خالی عن الجماع ہو۔ رہا حیض کا زمانہ تو وہ تو نفرت کا زمانہ ہے۔ اور طہر میں ایک مرتبہ جماع کر لینے سے رغبت کم ہو جاتی ہے پس حالت حیض اور طہر مع الجماع میں دلیل حاجت موجود نہیں اسلئے سنت فی الوقت صرف یہ ہے کہ ایسے طہر میں طلاق دی جائے تو جماع سے خالی ہو۔

(۹) رہا غیر مدخول بھاد کا معاملہ تو اسکو طہر و حیض ہر دو حالت میں طلاق دینا سنت فی الوقت قرار دیا گیا ہے کیونکہ غیر مدخول بھاد میں رغبت ہر حال میں بھرپور رہتی ہے۔

(۱۰) وَإِذَا كَتَبَتِ الْمَرْأَةُ لِحَيْضٍ مِنْ صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ فَلَا زَادَ أَنْ يُطَلِّقَهَا لِلسَّنَةِ طَلَّقَهَا وَاحِدَةً فَإِذَا مَضَى شَهْرٌ طَلَّقَهَا أُخْرَى وَإِذَا مَضَى شَهْرٌ طَلَّقَهَا أُخْرَى (۱۱) وَيَجُوزُ أَنْ يُطَلِّقَهَا وَلَا يَفْصِلُ بَيْنَ وَطْئِهَا وَطَلَّاقِهَا بَزْمَانٍ (۱۲) وَطَلَّاقُ الْخَامِلِ يَجُوزُ عَقِيبَ الْجَمَاعِ۔

ترجمہ :- اور اگر کسی عورت کو صغیر یا کبیر کی وجہ سے حیض نہ آتا ہو اور مرد چاہتا ہو کہ اسکو سنت طریقہ پر تین طلاق دیدے تو اسے ایک طلاق دیدے پھر جب ایک ماہ گزر جائے تو اسے دوسری طلاق دیدے پھر جب ایک ماہ گزر جائے تو تیسری طلاق دیدے اور یہ بھی جائز ہے کہ اسے ایسی حالت میں طلاق دے کہ اسکی طلاق اور وطی کے درمیان زمانے کے ساتھ فصل نہ کیا ہو اور حاملہ عورت کو جماع کے بعد طلاق دینا جائز ہے۔

تشریح :- (۱۰) اگر کسی عورت کو صغیر یا کبیر کی وجہ سے حیض نہ آتا ہو اور اسکا شوہر چاہتا ہو کہ اسکو سنت طریقہ پر تین طلاق دیدے تو اسکا طریقہ یہ ہے کہ ایک طلاق دیدے اور چھوڑ دے یہاں تک کہ ایک ماہ گزر جائے پھر دوسری طلاق دیدے پھر ایک ماہ تک چھوڑ دے پھر تیسری طلاق دیدے تو تین طلاق تین مہینوں میں ہو جائیگی اور یہ اس لئے کہ مہینہ صغیرہ اور کبیرہ کے حق میں حیض کے قائم مقام ہے۔ (۱۱) یہ بھی جائز ہے کہ صغیرہ و کبیرہ کو ایسی حالت میں طلاق دے کہ اسکی طلاق اور وطی کے درمیان زمانے کے ساتھ فصل نہ کیا ہو کیونکہ ذات الحیض میں طلاق بعد الجماع کی کراہت کی اصل وجہ احتمال حمل ہے کیونکہ یہ معلوم نہیں ہو سکے گا کہ یہ عورت حاملہ ہے عدت وضع حمل سے گزار لی یا غیر حاملہ ہے عدت تین حیض سے گزار لی اور صغیرہ و کبیرہ میں چونکہ احتمال حمل نہیں اسلئے ان کے حق میں طلاق بعد الجماع بھی بلا کراہت مباح ہوگی۔

(۱۲) حاملہ عورت کو جماع کے بعد طلاق دینا جائز ہے کیونکہ حاملہ عورت کے ساتھ وطی کرنے سے عدت مشتبه نہیں ہوتی اس لیے

کہ حاملہ میں عدت کا طریقہ وضع حل متعین ہے۔

(۱۳) وَيُطْلَقُهَا لِلْسِّنَةِ فَلَا مَا يَفْصِلُ بَيْنَ كُلِّ تَطْلِيفَتَيْنِ بِشَهْرٍ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَأَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَلِلَّهِ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يُطْلَقُهَا لِلْسِّنَةِ إِلَّا وَاحِدَةً۔

ترجمہ:- اور حاملہ عورت کو سنت کے موافق تین طلاق دے ہر دو طلاقوں کے درمیان ایک ماہ کا فاصلہ کرے امام ابو حنیفہؒ اور امام

ابو یوسفؒ کے نزدیک اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اسے طلاق نہ دے سنت کے موافق مگر ایک طلاق۔

تشریح:- (۱۳) اگر شوہر حاملہ عورت کو تین طلاق مسنون طریقہ پر دینا چاہے تو شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک ہر دو طلاقوں کے درمیان

ایک ماہ کا فاصلہ کرے کیونکہ اباحت طلاق حاجت کی وجہ سے ہے اور مہینہ دلیل حاجت ہے جیسا کہ آنسہ اور صفیرہ کے حق میں۔ امام محمد رحمہ

اللہ و امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک حاملہ عورت کیلئے طلاق سنت صرف ایک طلاق ہے کیونکہ طلاق میں اصل ممانعت ہے اور شریعت اس پر

وارد ہوئی ہے کہ طلاق کو فصول عدت پر متفرق کیا جائے اور آنسہ و صفیرہ کے حق میں مہینہ تو فصول عدت میں سے ہے مگر حاملہ کے حق میں

مہینہ فصول عدت میں سے نہیں تو حاملہ مسند الطہر کی طرح ہے۔

(۱۴) وَإِذَا طَلَّقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ فِي خَالِ الْحَيْضِ وَقَعَ الطَّلَاقُ (۱۵) وَيَسْتَحِبُّ لَهُ أَنْ يُزَاجِعَهَا فَإِذَا طَهَّرَتْ وَخَاضَتْ وَطَهَّرَتْ فَهُوَ مُخْتَارٌ إِنْ شَاءَ طَلَّقَهَا وَإِنْ شَاءَ أَمْسَكَهَا۔

ترجمہ:- اور اگر کسی نے حالت حیض میں اپنی منکوحہ کو طلاق دیدی تو طلاق واقع ہو جائیگی اور اس کے لئے اپنی بیوی سے رجوع کرنا

مستحب ہے پس جب وہ عورت حیض سے پاک ہوگئی اور پھر حائضہ ہوگئی پھر اس حیض سے پاک ہوگئی تو اب شوہر کو اختیار ہے کہ وہ اس کو

طلاق دے یا روکے رکھے۔

تشریح:- (۱۴) اگر کسی نے حالت حیض میں اپنی منکوحہ کو طلاق دیدی تو طلاق واقع ہو جائیگی کیونکہ حالت حیض میں طلاق سے نفی معنی

الطہرہ کی وجہ سے ہے اور وہ معنی الطہرہ تطویل عدت ہے (کیونکہ جس حیض میں طلاق دی گئی وہ عدت میں شمار نہیں ہوگا اسی طرح اس کے بعد

والا طہرہ بھی شمار نہیں ہوگا) اور مسمی الطہرہ لہذا نہ شروع ہوتا ہے۔

(۱۵) لیکن حالت حیض میں طلاق دینے والے مرد کیلئے اپنی اس مطلقہ بیوی سے مراجعت کرنا مستحب ہے یہ بعض مشائخ کا

قول ہے۔ اصح یہ ہے کہ مراجعت کرنا واجب ہے۔ اور بعد از مراجعت جب وہ عورت اس حیض سے پاک ہوگئی جس میں طلاق دی گئی تھی

اور پھر حائضہ ہوگئی پھر اس حیض ثانی کے بعد پاک ہوگئی تو اب شوہر کو اختیار ہے کہ وہ طہرہ ثانی میں اپنی اس بیوی کو طلاق دے یا روکے

رکھے۔ امام محمد رحمہ اللہ نے مبسوط میں یہی صورت ذکر کی ہے۔

امام طحاوی نے ذکر کیا ہے کہ جس حیض میں طلاق واقع کی گئی تھی اسکے بعد طہرہ اول میں طلاق واقع کرنے کا اختیار ہے۔ امام ابو

اٹھ کرئی نے ان دونوں روایتوں میں تطبیق دیتے ہوئے فرمایا کہ امام طحاویؒ کی ذکر کردہ روایت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے اور مسوط کی ذکر کردہ روایت صاحبین رحمہما اللہ کا قول ہے۔

(۱۶) وَيَقْعُ طَلَاقُ كُلِّ زَوْجٍ إِذَا كَانَ عَاقِلًا بَالِغًا (۱۷) وَلَا يَقْعُ طَلَاقُ الصَّبِيِّ وَالْمَجْنُونِ وَالنَّائِمِ (۱۸) وَإِذَا نَزَّوَجَ الْعَبْدُ بِأَذْنِ مَوْلَاهُ وَطَلَّقَ وَقَعَ طَلَاقُهُ (۱۹) وَلَا يَقْعُ طَلَاقُ مَوْلَاةٍ عَلَى إِفْرَائِجِهِ۔

ترجمہ:- اور طلاق واقع ہو جائیگی ہر شوہر کا جب وہ عاقل، بالغ ہو اور بچہ، دیوانہ اور نائم کی طلاق واقع نہیں ہوگی اور اگر غلام نے اپنے مولیٰ کی اجازت سے کسی عورت کے ساتھ نکاح کیا اور پھر طلاق دیدی تو اسکی طلاق واقع ہو جائیگی اور مولیٰ کی طلاق غلام کی بیوی پر واقع نہ ہوگی۔
تشریح:- (۱۶) ہر وہ شوہر جو عاقل، بالغ، بیدار ہو اور اس نے اپنی منکوحہ کو طلاق دی تو طلاق واقع ہو جائیگی۔ (۱۷) اور اگر بچہ یا دیوانہ یا نائم طلاق دے تو واقع نہیں ہوگی کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "كُلُّ طَلَاقٍ جَائِزٌ إِلَّا طَلَاقَ الصَّبِيِّ وَالْمَجْنُونِ" (یعنی ہر طلاق جائز ہے سوائے بچے اور مجنون کی طلاق کے)۔ اور نائم چونکہ عدم الاختیار ہے حالانکہ اختیار فی الحکم تصرف کی شرط ہے اس لئے نائم کی طلاق واقع نہیں ہوگی۔ (۱۸) اگر غلام نے اپنے مولیٰ کی اجازت سے کسی عورت کے ساتھ نکاح کیا اور پھر اسکو طلاق دیدی تو اسکی طلاق واقع ہو جائیگی۔

(۱۹) اگر اسکا مولیٰ اسکی بیوی کو طلاق دے تو مولیٰ کی طلاق اسکی بیوی پر واقع نہ ہوگی کیونکہ ملک نکاح غلام کا حق ہے تو اسکا ساتھ کرنا بھی اسی کا حق ہوگا نہ کہ مولیٰ کا۔

(۲۰) وَالطَّلَاقُ عَلَى ضَرْبَيْنِ صَرِيحٍ وَكِنَايَةٍ (۲۱) فَالْصَّرِيحُ قَوْلُهُ أَنْتَ طَالِقٌ وَمُطَلَّقَةٌ وَطَلَّقْتُكَ (۲۲) فَهَذَا يَقْعُ بِهِ الطَّلَاقُ الرَّجْعِيُّ (۲۳) وَلَا يَقْعُ بِهِ إِلَّا وَاحِدَةٌ وَإِنْ نَوَى أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ (۲۴) وَلَا يَفْتَقِرُ بِهِذِهِ الْأَلْفَاظُ إِلَى نِيَّةٍ۔

ترجمہ:- اور طلاق (مراد تطلق ہے) کی دو قسمیں ہیں، صریح، کنایہ، پس صریح یہ کہ مرد اپنی بیوی سے کہے "أَنْتَ طَالِقٌ" (تجھے طلاق ہے) "أَنْتَ مُطَلَّقَةٌ" (تو طلاق دی ہوئی ہے) "طَلَّقْتُكَ" (میں نے تجھے طلاق دیدی) اور ان الفاظ سے طلاق رجعی واقع ہوگی اور ان الفاظ سے صرف ایک طلاق واقع ہوگی اگر چہ مرد نے ایک سے زائد کی نیت کی ہو اور یہ الفاظ صحیح نیت نہیں۔

تشریح:- (۲۰) طلاق (مراد تطلق یعنی طلاق دینا ہے) کی دو قسمیں ہیں، صریح، کنایہ۔
(۲۱) صریح وہ ہے جس کی مراد واضح طور پر ظاہر ہو مثلاً مرد اپنی بیوی سے کہے "أَنْتَ طَالِقٌ" (تجھے طلاق ہے) "أَنْتَ مُطَلَّقَةٌ" (تو طلاق دی ہوئی ہے) "طَلَّقْتُكَ" (میں نے تجھے طلاق دیدی)۔ (۲۲) ان الفاظ سے طلاق رجعی واقع ہوگی کیونکہ یہ الفاظ طلاق کے معنی میں استعمال ہوتے ہیں غیر طلاق میں استعمال نہیں ہوتے لہذا یہ الفاظ طلاق کے معنی میں صریح ہوتے اور طلاق صریح کے بعد آیت مبارکہ ﴿وَيَنْفَوُتُهُنَّ أَخْفَىٰ بِرُءُوسِهِنَّ﴾ (یعنی ان عورتوں کے شوہران کے پھر لوٹا لینے کا حق رکھتے ہیں) سے رجعت ثابت ہے۔
(۲۳) مذکورہ بالا تینوں الفاظ میں سے ہر ایک کے ساتھ صرف ایک طلاق واقع ہوگی اگر چہ مرد نے ایک سے زائد کی نیت

کی ہو کیونکہ لفظ "طالق" صفتِ فرد ہے اسلئے کہ یہ ایک عورت کی صفت ہے حتیٰ کہ دو کیلئے "طالقان" اور زیادہ کیلئے "طوالق" کہلاتا ہے اور ہر وہ لفظ جو صفتِ فرد ہو وہ عدد کا احتمال نہیں رکھتا کیونکہ عدد فرد کی ضد ہے اور شئی اپنی ضد کا احتمال نہیں رکھتی لہذا "انفسِ طالق" سے دو یا تین طلاقیں کی نیت کرنا درست نہیں۔

(۴۵) طلاقِ صریح محتاجِ نیت نہیں کیونکہ نیت مبہم کو متعین کرنے میں ہوتی ہے اور یہ الفاظ غلبہ استعمال کی وجہ سے طلاق کے معنی میں صریح ہیں ان میں کوئی ابہام نہیں لہذا یہ الفاظ اپنے معنی پر دلالت کرنے میں نیت کے محتاج نہیں ہونگے۔

(۴۵) وَأَنْتِ الطَّلَاقُ وَأَنْتِ طَالِقُ الطَّلَاقِ لَمْ تَكُنْ لَهُ نِيَّةً فَهِيَ وَاحِدَةٌ رَجْعِيَّةٌ وَإِنْ نَوَى تِسْتَبِيحًا لَا يَقَعُ إِلَّا وَاحِدَةٌ (۴۶) وَإِنْ نَوَى بِهِ ثَلَاثًا كَانَ ثَلَاثًا۔

ترجمہ :- اور (اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا) "انت الطلاق" یا "طالق الطلاق" یا "طالق طلاقاً" (یعنی تو طلاق ہے) تو اگر کوئی نیت نہیں کی ہے تو ایک طلاقِ رجعی واقع ہوگی اور اگر دو کی نیت کی ہو تو بھی صرف ایک ہی طلاقِ واقع ہو جائیگی اور اگر تین طلاقیں کی نیت کی ہو تو تین واقع ہو جائیگی۔

تشریح :- (۴۵) اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا "انت الطلاق" یا "طالق الطلاق" یا "طالق طلاقاً" (یعنی تو طلاق ہے) تو ان تین صورتوں میں اگر کوئی نیت نہیں کی ہے یا ایک طلاق کی نیت کی ہے یا دو کی تو ایک طلاقِ رجعی واقع ہوگی کیونکہ مذکورہ بالا الفاظ طلاق کے معنی میں غلبہ استعمال کی وجہ سے صریح ہیں اور صریح سے طلاقِ رجعی واقع ہوتی ہے اور محتاجِ نیت نہیں ہوتی۔ اور چونکہ یہ مصادر ہیں مصادر میں عدد کا احتمال نہیں ہوتا اسلئے دو طلاقیں کی نیت کے وقت بھی ایک طلاقِ رجعی واقع ہوگی۔

(۴۶) اگر مذکورہ بالا الفاظ سے شوہر نے تین طلاقیں کی نیت کی ہو تو تین طلاقیں واقع ہو جائیگی کیونکہ یہ مصدرِ اسم جنس ہے اور اسم جنس کے دو فرد ہوتے ہیں ایک فرد حقیقی دوسرا فرد حکمی۔ فرد حقیقی ایک طلاق ہے اور فرد حکمی کل کا مجموعہ یعنی تین طلاقیں ہیں۔ پس جب شوہر نے تین طلاقیں کی نیت کی تو فرد حکمی ہونے کی وجہ سے صحیح ہے۔

(۴۷) وَالضَّرْبُ الثَّانِي الْكِنَايَاتُ وَلَا يَقَعُ بِهَا الطَّلَاقُ إِلَّا بِالنِّيَّةِ أَوْ بِدَلَالَةِ خَالٍ۔

ترجمہ :- اور طلاق کی دوسری قسم کنایہ ہے اور کنایہ سے طلاق واقع نہیں ہوتی مگر یہ کہ نیت پائی جائے یا دلالتِ حال پائی جائے۔

تشریح :- (۴۷) طلاق کی دوسری قسم کنایہ ہے کنایہ وہ ہے جسکی مراد مستتر اور مخفی ہو۔ اور کنایہ سے طلاق واقع نہیں ہوتی مگر یہ کہ نیت پائی جائے یا نیت کے قائم مقام دلالتِ حال وغیرہ پائی جائے کیونکہ الفاظ کنایہ صرف طلاق کیلئے وضع نہیں کئے گئے ہیں بلکہ طلاق وغیرہ طلاق دونوں کا احتمال رکھتے ہیں لہذا تعین معنی کیلئے ضروری ہے کہ نیت یا دلالتِ حال پائی جائے۔



(۴۸) وَهِيَ عَلَى ضَرْبَيْنِ مِنْهَا لَلْأَلْفَاظِ يَقَعُ بِهَا الطَّلَاقُ الرَّجْعِيُّ وَلَا يَقَعُ بِهَا إِلَّا وَاحِدَةٌ وَهِيَ قَوْلُهُ اِغْتَدَى
وَاسْتَبْرَأَ لِي رَحِمَكَ وَأَنْتِ وَاحِدَةٌ۔

ترجمہ :- اور کنایہ کی دو قسمیں ہیں ان میں سے تین الفاظ تو وہ ہیں جن سے طلاق رجعی واقع ہوتی ہے اور ان سے صرف ایک ہی طلاق واقع ہوگی اور وہ شوہر کا قول "اغتنی" (تو عدت گزار) اور "استبرأ لی رحمک" (تو اپنے رحم کو پاک کر) اور "أنتِ وَاحِدَةٌ" (تو اکیلی ہے)۔

تشریح :- (۴۸) یعنی کنایہ کی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ جس سے ایک طلاق رجعی واقع ہوگی اور دوسرا وہ جس سے ایک طلاق بائن واقع ہوگی۔ قسم اول کے تین الفاظ ہیں یعنی "اغتنی" (تو عدت گزار) "استبرأ لی رحمک" (تو اپنے رحم کو صاف کر) "أنتِ وَاحِدَةٌ" (تو اکیلی ہے)۔ ان تینوں میں سے ہر ایک کیلئے دو دو معنی ہیں پس "اغتنی" کا ایک معنی ہے، تو اپنے ایام عدت کو شمار کر، اور دوسرا معنی ہے کہ، تو اللہ کی نعمتوں کو شمار کر، پس اگر شوہر نے معنی اول کی نیت کی تو اسکی نیت سے معنی اول متعین ہو جائے گا اور یہ معنی طلاق کے مقدم ہونے کا تقاضا کریگا کیونکہ امر بالاعتد اور بغیر طلاق کے صحیح نہیں لہذا طلاق کو سابقاً مقدر ماننا ضروری ہے گویا شوہر نے کہا "طلقتک او انت طالق فاعتدی"۔

دوسرے لفظ یعنی "استبرأ لی رحمک" میں بھی دو معنی کا احتمال ہیں ایک یہ کہ تو عدت گزار، کیونکہ عدت گزار نے سے مقصود ہی رحم کو پاک کرنا ہے تو گویا مقصود عدت کو صراحتاً ذکر کر دیا گیا پس "استبرأ لی رحمک، فاعتدی" کے معنی میں ہے اور دوسرا معنی یہ ہے کہ، حیض سے رحم کو پاک کرنا تاکہ مسنون طریقہ پر طلاق دی جاسکے، اس صورت میں اگر معنی اول کی نیت کی ہو تو معنی اول متعین ہو جائیگا اور یہ معنی طلاق سابق کا مقتضی ہوگا۔

تیسرے لفظ یعنی "أنتِ وَاحِدَةٌ" میں بھی دو معنی کا احتمال ہے اول یہ کہ "وَاحِدَةٌ" کو مصدر محذوف کی صفت قرار دیا جائے یعنی "تطليقة واحدة" اور دوسرا معنی یہ کہ شوہر اسکی تعریف کرتا ہوا کہتا ہے کہ تو میرے نزدیک یکساں ہے یا تو میری قوم میں یکساں ہے، یعنی تجھ جیسی کوئی عورت نہیں۔ پس اس صورت میں بھی اگر معنی اول کی نیت کی ہو تو گویا اس نے "أنتِ تطليقة واحدة" کہا اور اس کلام سے ایک طلاق رجعی واقع ہو جاتی ہے لہذا "أنتِ وَاحِدَةٌ" سے بھی ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔

(۴۹) وَتَقِيَةُ الْكِتَابَاتِ إِذَا نَوَى بِهَا الطَّلَاقَ كَانَتْ وَاحِدَةً بَائِنَةً وَإِنْ نَوَى ثَلَاثًا كَانَتْ ثَلَاثًا وَإِنْ نَوَى ثَلَاثِينَ كَانَتْ وَاحِدَةً وَهَذِهِ بِقَوْلِهِ أَلْبَ بَائِنٌ وَنَقْطَةٌ وَنَقْطَةٌ وَحَرَامٌ وَخَبْلُكَ عَلَى غَارِبِكَ وَالْحَبْقَى بِأَهْلِكَ وَخَلْبَةٌ وَنَبْرَةٌ وَوَهْنُكَ لِأَهْلِكَ وَسَرَحُكَ وَاخْتَارَى وَفَارَ لُفْكَ وَأَلْبَ خُرَّةً وَتَقِيَمِي وَاسْتَبْرَأِي وَاغْرُبِي وَابْتَيْمِي الْأَزْوَاجَ

ترجمہ :- اور ہائے کنایات سے جب طلاق کی نیت کرے تو ایک طلاق بائن واقع ہوگی اور اگر تین کی نیت کی تو تین واقع ہوگی اور اگر دو کی نیت کی تو ایک واقع ہوگی اور وہ الفاظ جیسے شوہر کا قول "أَلْبَ بَائِنٌ" تو مجھ سے جدا ہے "وَنَقْطَةٌ وَنَقْطَةٌ" اور حیران مجھ سے قطع تعلق

ہے۔ ... مؤخرًا، اور تو حرام ہے "وَحُلُّكَ عَلَى غَارِبِكَ" اور تجھے اپنا اختیار ہے "وَالْجَفِيُّ بِأَهْلِكَ" اور تو اپنے رشتہ داروں سے مل جا "وَعَلَيْتَ" اور تو چھوڑ دی گئی ہے، و بَرِيَّةٌ، اور تو بری ہے "وَوَهَبْتُكَ لِأَهْلِكَ" اور میں نے تجھے تیرے رشتہ داروں کو ہبہ کیا ہے "وَمَرَحْتُكَ" اور میں نے تجھے چھوڑ دیا ہے "وَإِخْتَارَتِي" اور تو خود کو اختیار کر، "وَلَارَتْكَ" اور میں نے تجھے جدا کر دیا ہے "وَأَتَبَ حُرَّةً" اور تو آزاد ہے "وَتَقَبَّحِي" اور تو چار اور اڑھ لیس "وَتَقَبَّحِي" اور تو پردہ کر لیس "وَأَغْرَبِي" اور تو دور ہو جا "وَابْتَغِي الْأَزْوَاجَ" اور تو شوہروں کو طلب کر۔

تشریح :- (۹۹) یعنی مذکورہ بالا تین الفاظ کے علاوہ باقی الفاظ کنایہ سے ایک طلاق بائن واقع ہوگی اگر ایک طلاق کی نیت کی ہو یا دو کی نیت کی ہو اور اگر تین کی نیت کی ہو تو تین طلاق واقع ہوگی۔ ان سے طلاق بائن اس لئے واقع ہوگی کہ یہ الفاظ صرف طلاق سے کنایہ نہیں بلکہ طلاق علی وجہ المیوۃ سے کنایہ ہیں۔

ان الفاظ سے اگر تین طلاقیں کی نیت کی تو وہ اس وجہ سے صحیح ہے کہ بیوۃ دو قسم پر ہے خفیہ و مغلطہ تو چونکہ لفظ دونوں کا احتمال رکھتا ہے لہذا جس کی نیت کی وہی واقع ہوگی البتہ دو کی نیت کرنا صحیح نہیں کیونکہ دو عدد محض ہے اور مذکورہ الفاظ عدد پر دال نہیں لہذا دو کی نیت کے وقت ادنیٰ المیوۃ تین یعنی ایک واقع ہوگی۔ اور یہ الفاظ امام قدوری رحمہ اللہ نے "انت بائن" سے "وَابْتَغِي الْأَزْوَاجَ" تک ذکر کئے ہیں۔

(۳۰) فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ نِيَّةٌ لَمْ يَقَعْ بِهِ لَفْظُ طَلَاقٍ (۳۱) إِلَّا أَنْ يَكُونَا لِي مُدَاكِرَةً الطَّلَاقِ فَيَقَعْ بِهَا الطَّلَاقُ فِي الْقَضَاءِ وَلَا يَقَعْ لِيَمَّا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا أَنْ يَتَوَبَّه (۳۲) وَإِنْ لَمْ يَكُونَا لِي مُدَاكِرَةً الطَّلَاقِ وَكَانَا لِي غَضَبٍ أَوْ خُصُومَةٍ وَقَعَ الطَّلَاقُ بِكُلِّ لَفْظَةٍ لَا يَفْصِلُ بَهَا السَّبُّ وَالشَّتِيمَةُ (۳۳) وَلَمْ يَقَعْ بِمَا يَقْضَىٰ بِهَا السَّبُّ وَالشَّتِيمَةُ إِلَّا أَنْ يَتَوَبَّه۔

ترجمہ :- پس اگر اس نے ان کلمات سے طلاق کی نیت نہیں کی تو طلاق واقع نہیں ہوگی مگر یہ کہ زوجین طلاق کے مذاکرہ میں ہوں تو قضاء ان سے طلاق واقع ہو جائے گی مگر جن العباد اور بین اللہ طلاق واقع نہیں ہوگی الا یہ کہ طلاق کی نیت کر لے اور اگر زوجین مذاکرہ طلاق میں نہ ہوں بلکہ غصہ یا جھگڑے کی حالت میں ہوں تو طلاق ہر اس لفظ سے طلاق واقع ہو جائیگی جس سے گالی گلوچ کا قصد نہ کی گئی ہو اور جس لفظ سے گالی گلوچ مقصود ہو اس سے طلاق واقع نہ ہوگی الا یہ کہ اس سے طلاق کی نیت کی ہو۔

تشریح :- (۳۰) الفاظ کنایہ سے نیت طلاق کے بغیر طلاق واقع نہیں ہوگی کیونکہ الفاظ کنایہ غیر طلاق کا بھی احتمال رکھتے ہیں اور مع الاحتمال طلاق واقع نہ ہوگی۔ (۳۱) البتہ اگر زوجین کے درمیان طلاق کا مذاکرہ ہو رہا ہو اور اسی حالت میں شوہر نے کسی لفظ کنایہ سے عورت کو مخاطب کیا تو بلا نیت بھی قضاء طلاق واقع ہو جائیگی اگر چہ دیا ہے لِي مِمَّا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ بِلَا نِيَّةٍ طَلَاقٍ واقع نہ ہوگی الا یہ کہ وہ اس کی نیت کرے۔ (۳۲) اگر زوجین مذاکرہ طلاق نہ کر رہے ہوں بلکہ غصہ یا خصومت کی حالت میں ہوں تو ہر اس لفظ سے طلاق واقع ہو جائیگی جس سے گالی گلوچ کا قصد نہ کی گئی ہو۔ (۳۳) اور جس لفظ سے گالی گلوچ کا قصد کیا ہو اس سے طلاق واقع نہ ہو۔

کی الایہ کہ اس سے طلاق کی نیت کی ہو۔

امام قدوری رحمہ اللہ نے مذاکرہ طلاق کی حالت میں بلا نیت وقوع طلاق کے بارے میں تمام الفاظ کنایہ کو برابر قرار دیا ہے حالانکہ اس میں مندرجہ ذیل تفصیل ہے۔

احوال تین ہیں۔ / نمبر ۱۔ رضامندی کی حالت۔ / نمبر ۲۔ مذاکرہ طلاق کی حالت مثلاً عورت شوہر سے طلاق کا سوال کر رہی ہو۔ / نمبر ۳۔ حالت غضب یعنی دونوں طرف سے غصہ کی باتیں ہو رہی ہو۔

اسی طرح کنایات کی بھی تین قسمیں ہیں۔ / نمبر ۱۔ وہ الفاظ کنایہ جو عورت کی جانب سے کئے گئے سوال طلاق کا جواب بھی ہو سکتے ہوں اور اسکے کلام کا رد بھی۔ / نمبر ۲۔ وہ الفاظ جو جواب تو ہو سکتے ہوں مگر رد نہیں۔ / نمبر ۳۔ وہ الفاظ جو جواب بھی ہو سکتے ہوں اور گالی گلوچ بھی۔ پس رضامندی کی حالت میں الفاظ کنایہ میں سے کسی لفظ سے بغیر نیت طلاق واقع نہیں ہوگی۔ اور مذاکرہ طلاق کی حالت میں شوہر کے قول ”لَمْ أَتَوِ الطَّلَاقَ“ (میں نے طلاق کی نیت نہیں کی ہے) کی قضاء تصدیق نہیں کی جائیگی ان الفاظ میں جو جواب ہو سکتے ہیں اور رد نہیں ہو سکتے۔ اور وہ یہ آٹھ الفاظ ہیں ”خسلیہ، ہریۃ، بائین، بے، حرام، اعتدی، امرک، بیدک، اختاری“ جب یہ ہے کہ عورت نے طلاق کا سوال کیا اور شوہر نے ان الفاظ ثنائیہ میں سے کوئی لفظ جواب میں کہہ دیا تو ظاہر یہی ہے کہ شوہر کی مراد اس سے طلاق ہوگی اور حاکم ظاہر پر عمل کرنے کا پابند ہے نہ کہ باطن پر۔

البتہ وہ الفاظ جو جواب اور رد دونوں ہو سکتے ہیں ان میں شوہر کے قول ”لَمْ أَتَوِ الطَّلَاقَ“ کی تصدیق کر لی جائیگی اور وہ سات الفاظ ہیں ”اذہبی، اخرجی، قومی، تقضی، تخمری، اغربی، استری“ جب یہ ہے کہ یہ الفاظ طلاق کے علاوہ کا بھی احتمال رکھتے ہیں اور رد ادنیٰ اور سہل ہے لہذا رد پر محمول کیا جائیگا۔

حالت غضب میں تمام الفاظ کنایہ میں اس کے قول ”لَمْ أَتَوِ الطَّلَاقَ“ کی تصدیق کر لی جائیگی کیونکہ ان الفاظ میں رد کا احتمال ہے یا گالی کا۔ مگر جو الفاظ صرف طلاق ہو سکتے ہیں رد اور گالی نہیں ہو سکتے ان میں شوہر کے قول ”لَمْ أَتَوِ الطَّلَاقَ“ کی تصدیق نہیں کی جائیگی اور وہ تین لفظ ہیں ”اعتدی، اختاری، امرک، بیدک“ جب یہ ہے کہ غصہ طلاق کے مراد ہونے پر دلالت کرتا ہے لہذا عدم نیت طلاق میں اسکے قول کی تصدیق نہیں کی جائیگی۔

(۳۴) وَإِذَا وَصَفَ الطَّلَاقُ بِضَرْبٍ مِنَ الزِّيَادَةِ كَانَ بَالِغًا مِمَّا أَنْ يَقُولَ أَنْتَ طَالِقٌ بَائِنٌ وَأَنْتَ طَالِقٌ أَشَدَّ الطَّلَاقِ أَوْ أَفْحَشَ الطَّلَاقِ أَوْ طَلَا فِي الشَّيْطَانِ وَالْبِدْعَةِ أَوْ كَالْجَبَلِ أَوْ مِلًّا الْبَيْتِ۔

ترجمہ۔ اور اگر طلاق کو کسی زائد وصف کے ساتھ متصف کیا تو یہ طلاق بائن ہوگی مثلاً کہا ”انت طالق بائن“ (تو بائن طلاق والی ہے) ”وانت طالق أشد الطلاق“ (تو سخت طلاق والی ہے) ”وانت طالق المعلن الطلاق“ (تو فحش طلاق والی ہے) ”او طلاق الشيطان او طلاق البدعة“ (تو پر شیطان کی طلاق یا تجھ پر طلاق بدعت ہو) ”وانت طالق كالجبل او انت طالق ملًّا“

البيت" (تجھے پہاڑ جیسی طلاق یا گھر بھرنے کے مثل طلاق ہو)۔

تشریح :- (۳۵) اگر زوج نے طلاق کو کسی زائد وصف کے ساتھ متصف کیا تو یہ طلاق بائن ہوگی مثلاً کہا "انت طالق بائن" (تو بائن طلاق والی ہے) "وانت طالق اشد الطلاق" (تو سخت طلاق والی ہے) "وانت طالق المحش الطلاق" (تو نحش طلاق والی ہے) "او طلاق الشیطان او طلاق البدعة" (تجھ پر شیطان کی طلاق یا تجھ پر طلاق بدعت ہو) "وانت طالق کالجبل او انت طالق ملا البيت" (تجھے پہاڑ جیسی طلاق یا گھر بھرنے کے مثل طلاق ہو) وجہ یہ ہے کہ طلاق تو نفس لفظ طلاق ہی سے واقع ہوگی اور جب اس نے وصف زائد کے ساتھ متصف کیا تو یہ ایک ایسے معنی کیلئے مفید ہے جو لفظ طلاق میں نہیں وهو البیونۃ۔

(۳۵) وَإِذَا أَصَابَ الطَّلَاقُ إِلَى جُمْلَتِهَا أَوْ إِلَى مَا يَتَّبِعُ بِهِ عَنِ الْجُمْلَةِ وَقَعَ الطَّلَاقُ مِثْلُ أَنْ يَقُولَ أَنْتَ طَالِقٌ أَوْ قَتَلْتُكَ طَالِقٌ أَوْ غَضَبْتُكَ طَالِقٌ أَوْ رُوْحُكَ طَالِقٌ أَوْ بَدَنُكَ أَوْ جَسَدُكَ أَوْ فَرْجُكَ أَوْ وَجْهُكَ (۳۶) وَكَذَلِكَ إِنْ طَلَّقَ جُزْءًا خَاتِمَتِهَا مِثْلُ أَنْ يَقُولَ نَضَفْتُكَ أَوْ ثَلَاثُكَ طَالِقٌ (۳۷) وَإِنْ قَالَ بَدَنُكَ أَوْ رَجُلُكَ طَالِقٌ لَمْ يَقَعْ الطَّلَاقُ (۳۸) وَإِنْ طَلَّقَهَا نِصْفَ تَطْلِيقَةٍ أَوْ ثَلَاثَ تَطْلِيقَةٍ كَانَتْ تَطْلِيقَةً وَاحِدَةً۔

ترجمہ :- اور اگر زوج نے عورت کے کل کی طرف طلاق کی نسبت کی یا طلاق کی نسبت عورت کے ایسے جزء کی طرف کی جس سے کل کی تعبیر کیجاتی ہو تو طلاق واقع ہو جائیگی مثلاً کہے "انت طالق" اور "قَتَلْتُكَ طَالِقٌ" اور "غَضَبْتُكَ طَالِقٌ" اور "رُوْحُكَ طَالِقٌ" اور "بَدَنُكَ أَوْ جَسَدُكَ أَوْ فَرْجُكَ أَوْ وَجْهُكَ" اور اسی طرح اگر زوج نے طلاق کی نسبت عورت کے جزء غیر معین کی طرف کی تو بھی طلاق واقع ہو جائیگی مثلاً کہے "نَضَفْتُكَ طَالِقٌ" یا "ثَلَاثُكَ طَالِقٌ" اور اگر زوج نے کہا "بَدَنُكَ طَالِقٌ" اور "رَجُلُكَ طَالِقٌ" تو طلاق واقع نہیں ہوگی اور اگر کسی نے اپنی منکوحہ کو نصف طلاق دیدی یا ثلث طلاق دیدی تو یہ پوری طلاق شمار کی جائیگی۔

تشریح :- (۳۵) یعنی اگر زوج نے عورت کے کل کی طرف طلاق کی نسبت کی جیسے "انت طالق" تو طلاق واقع ہو جائے گی۔ اسی طرح اگر طلاق کی نسبت عورت کے ایسے جزء کی طرف کی جس سے کل کی تعبیر کیجاتی ہو تو بھی طلاق واقع ہو جائیگی جیسے "رَجُلُكَ طَالِقٌ" اور "غَضَبْتُكَ طَالِقٌ" اور "رُوْحُكَ طَالِقٌ" الخ "وجہ یہ ہے کہ ان اعضاء سے کل کی تعبیر کیجاتی ہے تو یہ بمنزلہ "انت طالق" کے ہے۔

(۳۶) اسی طرح اگر زوج نے طلاق کی نسبت عورت کے جزء غیر معین کی طرف کی تو بھی طلاق واقع ہو جائیگی جیسے "نَضَفْتُكَ طَالِقٌ" یا "ثَلَاثُكَ طَالِقٌ" وجہ یہ ہے کہ جزء شائع ہے وغیرہ تصرفات کا محل ہے تو طلاق کا بھی محل ہوگا البتہ عورت کا بدن حق طلاق میں منجزی نہیں لہذا کل میں طلاق ثابت ہو جائیگی۔

(۳۷) اگر زوج نے کہا "بَدَنُكَ طَالِقٌ" اور "رَجُلُكَ طَالِقٌ" تو طلاق واقع نہیں ہوگی کیونکہ اس میں اضافہ طلاق غیر کل طلاق کی طرف ہے تو لٹو ہو گئے جیسے عورت کے لعاب یا ناخن کی طرف طلاق کی اضافت کرنا۔

(۳۸) اگر کسی نے اپنی منکوحہ کو نصف طلاق دیدی یا ثلث طلاق دیدی تو اسکو پوری طلاق شمار کی جائیگی اور وہ عورت ایک طلاق

کے ساتھ ملحق ہوگی وجہ یہ ہے کہ طلاق تجویز یعنی منقسم ہو کر کٹے کٹے نہیں ہوتی اور قاعدہ ہے کہ بنغض مالا یتجزی کا ذکر کل کے ذکر کی طرح ہوتا ہے اسلئے ان الفاظ کے ساتھ پوری طلاق واقع ہوگی۔

(۳۹) وَطَلَّاقِ الْمُكْرَهَةِ (۴۰) بِوَالْمُسْكِرَانِ وَالْيَعِ۔

ترجمہ:- اور مجبور کئے گئے اور نشہ کی طلاق واقع ہو جائیگی۔

تشریح:- (۳۹) اگر کسی کو مجبور کیا گیا کہ وہ اپنی منکوحہ کو طلاق دے اور اس نے مجبور ہو کر طلاق دیدی تو واقع ہو جائیگی وجہ یہ ہے کہ مکروہ نے طلاق واقع کرنے کا ارادہ کیا ہے اور اس میں طلاق واقع کرنے کی اہلیت بھی ہے لہذا مکروہ کا قصد طلاق حکم سے خالی نہ ہوگا تا کہ تخلف حکم عن العلة لازم نہ آئے اور تا کہ مکروہ کی حاجت رفع ہو جائے۔ مکروہ کی حاجت یہ ہے کہ جس چیز سے اسکو ڈرایا گیا ہے اس سے چھٹکارا پالے۔ (۴۰) مسکران (جو نشہ میں مست ہو) کی طلاق بھی واقع ہو جائیگی کیونکہ اسکی عقل ایسے سبب سے زائل ہو گئی ہے جو معصیت اور گناہ ہے لہذا بطور زبردستی اسکی عقل کو حکماً باقی قرار دیا گیا ہے۔

(۴۱) وَيَقَعُ الطَّلَاقُ إِذَا قَالَ نَوَيْتُ بِهِ الطَّلَاقَ (۴۲) وَيَقَعُ طَلَاقُ الْأَخْرَاسِ بِالْإِشَارَةِ۔

ترجمہ:- اور (مکروہ اور مسکران نے حالت اکراہ و مسکر میں طلاق دی پھر کہا کہ) طلاق واقع ہو جائیگی اگر کہا کہ میں نے اس سے طلاق کا ارادہ کیا ہے اور گوئیے کی طلاق اشارہ سے واقع ہو جائیگی۔

تشریح:- (۴۱) یعنی مکروہ اور مسکران نے حالت اکراہ و مسکر میں طلاق دی پھر کہا کہ میں نے اس سے طلاق کا ارادہ کیا ہے تو طلاق واقع ہو جائیگی۔ عام فقہاء کے نزدیک مسکران کی صریح طلاق بلا نیت بھی واقع ہو جاتی ہے پس ”اذا قال نويت به الطلاق“ کا کوئی معنی نہیں لہذا یہ سو کا تب سمجھا جائیگا۔ اور بعض نسخوں میں یہ عبارت ہے ”ويقع الطلاق بالكنايات اذا قال نويت به الطلاق“ یہی نسخ صحیح ہے کیونکہ محتاج الی العیۃ کنایات ہی ہیں۔ اور بعض نسخوں میں ”ويقع الطلاق بالكتاب الخ“ ہے اگر یہ نسخ صحیح ہے تو مراد یہ ہے کہ اگر کسی نے اپنی بیوی کی طلاق کا غرض وغیرہ پر لکھ لیا تو اگر نیت طلاق کی ہو تو واقع ہو جائیگی ورنہ نہیں۔

(۴۲) گوئیے کی طلاق اشارہ سے واقع ہو جائیگی کیونکہ گوئیے کا اشارہ معہود معروف ہے لہذا ابرائے دفع حاجت

وہ دلائل میں مہارت کی طرح ہوگا۔

(۴۳) وَإِذَا أَضَافَ الطَّلَاقَ إِلَى النِّكَاحِ وَقَعَ عَقِيبَ النِّكَاحِ مِثْلُ أَنْ يَقُولَ: إِنْ تَزَوَّجْتُكَ فَانْتَ طَالِقٌ أَوْ لَالِ كُلِّ امْرَأَةٍ أَتَزَوَّجُهَا فَهِيَ طَالِقٌ (۴۴) وَإِذَا أَضَافَهُ إِلَى شَرْطٍ وَقَعَ عَقِيبَ الشَّرْطِ مِثْلُ أَنْ يَقُولَ لَا مَرَأَةَ لِي إِذَا دَخَلْتُ الدَّارَ فَانْتَ طَالِقٌ۔

ترجمہ:- اور اگر کسی نے طلاق نکاح کی طرف منسوب کیا تو نکاح کے بعد واقع ہو جائیگی مثلاً زوج نے کہا ”ان تزوجتک فانْتَ طالق“ (اگر میں تجھ سے شادی کروں تو تجھے طلاق ہے) یا یوں کہا ”کل امرأۃ تزوجھا فھي طالق“ (جس عورت سے بھی میں

شادی کروں اسے طلاق ہے) اور اگر کسی نے طلاق کی نسبت شرط (مثلاً دخول دار) کی طرف کردی تو شرط کے بعد واقع ہوگی مثلاً اپنی بیوی سے کہا "ان دخلت الدار فانت طالق" (اگر تو گھر میں داخل ہوگئی تو تجھے طلاق ہے)۔

تشریح :- (۴۳) اگر کسی نے طلاق نکاح کی طرف منسوب کیا تو نکاح کے بعد واقع ہو جائیگی مثلاً زوج نے کہا "ان تزوجتک فانت طالق" (اگر میں تجھ سے شادی کروں تو تجھے طلاق ہے) یا یوں کہا "کمل امرأة تزوجها فلهی طالق" (جس عورت سے بھی میں شادی کروں اسے طلاق ہے) پس دوسری صورت میں جب بھی کسی عورت کے ساتھ نکاح کریگا تو وہ طلاق ہو جائیگی اور اس کیلئے شوہر کے ذمہ نصف مہر واجب ہوگا۔

(۴۴) اگر کسی نے اپنی بیوی کی طلاق کو کسی شرط (مثلاً دخول دار) پر معلق کر دیا مثلاً کہا "ان دخلت الدار فانت طالق" (اگر تو گھر میں داخل ہوگئی تو تجھے طلاق ہے) تو وہ شرط یعنی دخول دار کے بعد طلاق واقع ہو جائیگی۔ اور یہ حکم متفق علیہ ہے کیونکہ ملک نکاح فی الحال قائم ہے اور ظاہر یہ ہے کہ وہ شرط کے وقت تک باقی رہے گی تو بوقت وجود شرط کو یا زوج نے تکلم بالطلاق کیا ہے۔

(۴۵) وَلَا يَصِحُّ إِصْلَافُ الطَّلَاقِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْحَالِفُ مَالِكًا (۴۶) أَوْ يُضَيِّقُهُ إِلَى مِلْكِهِ (۴۷) فَإِنْ قَالَ لَا خَبِيَّةَ إِنَّ دَخَلْتُ الدَّارَ فَانْتِ طَالِقٌ لَمْ تَزَوْجَهَا فَدَخَلْتُ الدَّارَ لَمْ تُطَلَّقِ۔

ترجمہ :- اور اصناف طلاق صحیح نہیں مگر یہ کہ حالف (بوقت تعلیق) طلاق کا مالک ہو اور یا طلاق کو اپنی ملک کی طرف منسوب کرے اور اگر کسی اجنبیہ عورت سے کہا "ان دخلت الدار فانت طالق" (اگر تو گھر میں داخل ہوگئی تو تجھے طلاق ہے) پھر اس نے اس عورت کے ساتھ نکاح کیا پھر وہ گھر میں داخل ہوگئی تو طلاق واقع نہ ہوگی۔

تشریح :- (۴۵) یعنی ضابطہ یہ ہے کہ شرط کے ساتھ طلاق کو معلق کرنا اس وقت صحیح ہے کہ حالف (زوج) بوقت تعلیق طلاق کا مالک ہو یعنی جس عورت کو طلاق دے رہا ہے وہ اسکی منکوحہ ہو مثلاً اپنی منکوحہ سے کہا "ان دخلت الدار فانت طالق" (اگر تو گھر میں داخل ہوگئی تو تجھے طلاق ہے)۔ (۴۶) یا طلاق کو اپنی ملک کی طرف منسوب کرے تو بھی تعلیق صحیح ہے مثلاً اجنبی عورت سے کہا "إِنْ فَتَكُنْتُكِ فَانْتِ طَالِقٌ" (اگر میں نے تیرے ساتھ نکاح کیا تو تجھے طلاق ہے)۔

(۴۷) اگر بوقت تعلیق زوج طلاق کا مالک نہ ہو اور نہ طلاق کو اپنی ملک کی طرف منسوب کیا تو طلاق واقع نہ ہوگی مثلاً کسی اجنبیہ عورت سے کہا "ان دخلت الدار فانت طالق" (اگر تو گھر میں داخل ہوگئی تو تجھے طلاق ہے) پھر اس نے اس عورت کے ساتھ نکاح کیا پھر وہ گھر میں داخل ہوگئی تو طلاق واقع نہ ہوگی کیونکہ بوقت تعلیق نہ وہ طلاق کا مالک ہے اور نہ اس نے طلاق کو ملک کی طرف منسوب کیا ہے۔

(۴۸) وَالْفَاطِ الشَّرْطِ إِنْ وَادَا إِذَا مَا وَكَلَّ وَكَلَّمَا وَمَنْى وَمَنْى مَا لَفَى كُلُّ هَذِهِ الْأَلْفَاظِ إِنْ وَجَدَ الشَّرْطَ إِنْخَلَبَ الْيَمِينُ وَوَقَعَ الطَّلَاقُ (۴۹) إِلَّا لِي كَلَّمَا فَإِنَّ الطَّلَاقَ يَتَكُونُ بِتَكْوِيرِ الشَّرْطِ حَتَّى يَقَعَ ثَلَاثَ تَطْلِيفَاتٍ۔

ترجمہ :- اور الفاظ شرط "إِنْ" "أَوْ" "إِذَا" "أَوْ" "إِذَا مَا" "وَكَلَّ" "وَكَلَّمَا" "وَمَنْى" "وَمَنْى" "مَا لَفَى" ہیں ان تمام الفاظ شرط کا

حکم یہ ہے کہ جب شرط پائی جائے تو قسم پوری ہو کر ختم ہو جائیگی اور طلاق واقع ہو جائیگی البتہ لفظ ”کلمہ“ میں طلاق مکرر ہوگی شرط کے مکرر ہونے سے یہاں تک کہ تین طلاقیں واقع ہو جائیں۔

تشریح :- (۵۸) الفاظ شرط ”ان و اذا النخ“ ہیں۔ مگر ”کل“ در حقیقت الفاظ شرط میں سے نہیں کیونکہ لفظ شرط کے بعد فعل ہوتا ہے جبکہ کل کے بعد اسم ہوتا ہے البتہ لفظ کل ملحق بالفاظ شرط ہے لِغَلْبِی الْفِعْلِ بِالْاِسْمِ الَّذِیْ یَلِیْهَا جِیسے کُلْ اِمْرَاؤُا تَزَوَّجْهَا فَهِيَ طَالِقٌ (جس عورت سے بھی میں شادی کروں اسے طلاق ہے)۔

پس کلمہ کلمہ کے سوا باقی تمام الفاظ شرط کا حکم یہ ہے کہ جب شرط پائی جائے تو قسم پوری ہو کر ختم ہو جائیگی کیونکہ کلمہ کے سوا باقی الفاظ شرط لفظ عموم و مکرار کا تقاضا نہیں کرتے لہذا ایک مرتبہ فعل کے پائے جانے سے شرط پوری ہو جائیگی اور بغیر شرط یمن باقی نہیں رہتی۔ (۵۹) رہا لفظ ”کلمہ“ تو چونکہ وہ افعال میں تقیم کا تقاضا کرتا ہے اور تقیم کیلئے مکرار لازم ہے اسلئے لفظ ”کلمہ“ میں شرط کے پائے جانے کے بعد بھی یمن باقی رہیگی یہاں تک کہ تین طلاقیں واقع ہو جائیں۔

(۵۰) فَإِنْ تَزَوَّجَهَا بَعْدَ ذَلِكَ وَتَكَرَّرَ الشَّرْطُ لَمْ يَقَعْ شَيْءٌ۔

ترجمہ :- پھر اگر (زوج ثانی سے حلالہ کے بعد) زوج اول نے اس عورت کے ساتھ نکاح کیا اور شرط مکرر پائی گئی تو اب کوئی طلاق واقع نہ ہوگی۔

تشریح :- (۵۰) اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا ”كَلِمَاةٌ خَلَّتِ الذَّارَ فَأَنْتِ طَالِقٌ“ پھر عورت یکے بعد دیگرے تین مرتبہ گھر میں داخل ہو گئی تو اسکو تین طلاقیں واقع ہو جائیگی پھر اگر زوج ثانی سے حلالہ کے بعد یہ عورت زوج اول کے نکاح میں آگئی اور شرط مکرر پائی گئی یعنی وہ عورت پھر گھر میں داخل ہو گئی تو اب کوئی طلاق واقع نہ ہوگی کیونکہ یہ شوہر سابقہ نکاح کی وجہ سے جن تین طلاقیں کا مالک تھا وہ پوری ہو گئیں لہذا جزاء باقی نہ رہی تو قسم بھی ختم ہو گئی کیونکہ بقاء قسم شرط و جزاء کے ساتھ ہے اور جب قسم ختم ہو گئی تو دخول دار کے بعد طلاق واقع نہ ہوگی۔

(۵۱) بَوَّزَ الْاَلْیَ لِمَلِكٍ بَعْدَ الْيَمِينِ لَا يَبْطِلُهَا (۵۲) فَإِنْ وَجَدَ الشَّرْطُ فِي مَلِكٍ اِنْخَلَّتِ الْيَمِينُ وَوَقَعَ الطَّلَاقُ (۵۳) وَإِنْ وَجَدَ فِي غَيْرِ الْمَلِكِ اِنْخَلَّتِ الْيَمِينُ وَلَمْ يَقَعْ شَيْءٌ۔

ترجمہ :- اور یمن کے بعد ملک کا زائل ہونا یمن کو باطل نہیں کرتا پس اگر شرط ملک میں پائی گئی تو یمن پوری ہو جائیگی اور طلاق واقع ہو جائیگی اور اگر غیر ملک میں یمن پائی گئی تو یمن پوری ہو جائیگی اور طلاق واقع نہ ہوگی۔

تشریح :- (۵۱) یعنی اگر قسم کے بعد مرد کی ملک ایک یا دو طلاقیں کی وجہ سے زائل ہو گئی تو قسم باطل نہیں ہوگی مثلاً زوج نے بیوی سے کہا ”ان دخلت الدار فانت طالق“ پھر دخول دار سے پہلے ہی اس عورت کو بائعہ کر دیا تو اس زوال ملک کی وجہ سے یمن باطل نہیں ہوگی کیونکہ یمن کی بقاء شرط اور جزاء سے ہے اور مطرأض یہ ہے کہ شرط نہیں پائی گئی لہذا شرط باقی ہے اور بقاء محل کی وجہ سے جزاء بھی باقی ہے

پس جب شرط اور جزا دونوں باقی ہیں تو یحییٰ بھی باقی ہے۔

(۵۲) پس اگر یہ عورت پھر حالف کے نکاح میں آئی اور گھر میں داخل ہوئی تو طلاق واقع ہو جائیگی اور قسم پوری ہو جائیگی۔ (۵۳) اور اگر دوبارہ حالف کے نکاح میں آنے سے پہلے وہ عورت گھر میں داخل ہوگئی تو قسم پوری ہو جائیگی لیو جود الشرط لیکن طلاق واقع نہ ہوگی لعدم المخلیة۔

(۵۴) وَإِذَا اِخْتَلَفَا فِی وُجُودِ الشَّرْطِ فَالْقَوْلُ لِقَوْلِ الزَّوْجِ فِیْهِ اِلَّا اَنْ یَّقِیْمَ الْمَرْأَةُ الْبَیِّنَةَ (۵۵) فَإِنْ كَانَ الشَّرْطُ لَا یُعْلَمُ اِلَّا مِنْ جِهَتِهَا فَالْقَوْلُ لِقَوْلِهَا فِی حَقِّ نَفْسِهَا مِثْلُ اَنْ یَقُولَ اِنْ حَضَبْتُ فَانْتَبِ طَالِقٌ فَقَالَتْ قَدْ حَضَبْتُ طَلَقْتُ۔

ترجمہ:- اور اگر زوجین نے وجود شرط میں اختلاف کیا تو شوہر کا قول معتبر ہوگا الا یہ کہ عورت گواہ قائم کر دے اور اگر شرط ایسی چیز ہو جس کا علم صرف عورت کو ہو سکتا ہو تو عورت کا قول صرف اس کی ذات کے حق میں قبول ہوگا مثلاً شوہر نے کہا "ان حضت فانت طالق" (جب تجھے حیض آئے تو تجھے طلاق ہے) اور عورت نے کہا مجھے حیض آگیا تو طلاق واقع ہو جائیگی۔

تشریح:- (۵۴) اگر زوجین نے وجود شرط میں اختلاف کیا مثلاً شوہر کہتا ہے کہ شرط نہیں پائی گئی لہذا طلاق واقع نہیں ہوئی ہے اور عورت کہتی ہے کہ شرط پائی گئی اور طلاق واقع ہوگئی ہے تو اگر عورت کے پاس گواہ نہ ہوں تو شوہر کا قول معتبر ہوگا کیونکہ شوہر کا قول اصل کے موافق ہے کیونکہ اصل عدم شرط ہے اور قول متمسک بالاصل کا معتبر ہوتا ہے۔

(۵۵) البتہ اگر شرط ایسی چیز ہو جس کا علم صرف عورت کو ہو سکتا ہو تو وجود شرط میں اس کا قول صرف اس کی ذات کے حق میں قبول ہوگا دوسرے کے حق میں قبول نہ ہوگا مثلاً شوہر نے اپنی بیوی سے کہا "ان حضت فانت طالق" (جب تجھے حیض آئے تو تجھے طلاق ہے) اور عورت نے کہا مجھے حیض آگیا تو اتنا طلاق واقع ہو جائیگی کیونکہ حیض ایسی شرط ہے جس کا علم صرف عورت کو ہو سکتا ہے عورت اپنے حق میں امین ہے (اور امین کا قول اس کے حق میں قائل قبول ہوتا ہے)۔

(۵۶) وَإِذَا قَالَ لَهَا إِذَا حَضَبْتُ فَانْتَبِ طَالِقٌ وَفُلَانَةٌ مَعَكَ فَقَالَتْ قَدْ حَضَبْتُ طَلَقْتُ هِيَ وَلَمْ تُطَلِّقْ فُلَانَةٌ (۵۷) وَإِذَا قَالَ لَهَا إِذَا حَضَبْتُ فَانْتَبِ طَالِقٌ فَرَأَتْ الدَّمَ لَمْ يَقَعْ الطَّلَاقُ حَتَّى یَسْتَمِرَّ الدَّمُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِذَا تَمَّتْ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ حُكِمَ بِوُقُوعِ الطَّلَاقِ مِنْ جِهَتِهَا خَاصَّةً (۵۸) وَإِنْ قَالَ لَهَا إِذَا حَضَبْتُ حِیْضَةً فَانْتَبِ طَالِقٌ لَمْ تُطَلِّقْ حَتَّى تَطْهَرَ مِنْ حِیْضِهَا۔

ترجمہ:- اور اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا "اذا حضت فانت طالق و فلانة معك" اس عورت نے کہا مجھے حیض آگیا تو یہ مطلق ہوگئی اور فلانة (یعنی اسکی سوتن) کو طلاق واقع نہ ہوگی اگر شوہر نے بیوی سے کہا "اذا حضت فانت طالق" پھر اس عورت نے خون دیکھا تو طلاق واقع نہ ہوگی یہاں تک کہ برابر تین دن تک خون جاری رہے پس اگر پورے تین دن خون آیا تو ہم وقوع طلاق کا حکم کریں گے جس وقت سے خون آنا شروع ہوا تھا اور اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا "اذا حضت حیضة فانت طالق" تو یہ عورت مطلقہ نہ ہوگی جب

تک کہ اپنے اس حیض سے پاک نہ ہو جائے۔

تشریح۔ (۵۶) اگر شوہر نے اپنی بیویوں میں سے ایک سے کہا "اذا حضت فانك طالق وفلان معك" (جب تجھے حیض آئے تو تجھے اور فلانی کو طلاق ہے) اس عورت نے کہا مجھے حیض آگیا تو یہ مطلقہ ہوگئی اور "فلانة" (یعنی اسکی سوتن) کو طلاق واقع نہ ہوگی کیونکہ یہ عورت اپنی سوتن پر طلاق واقع ہونے کے سلسلے میں شاہدہ بلکہ متہم ہے لہذا سوتن کے حق میں اسکا قول محبر نہیں کیونکہ متہم کی شہادت مردود ہے۔

(۵۷) اگر شوہر نے بیوی سے کہا "اذا حضت فانك طالق" (جب تجھے حیض آئے تو تجھے طلاق ہے) پھر اس عورت نے خون دیکھا تو محض خون دیکھنے سے طلاق واقع نہ ہوگی یہاں تک کہ برابر تین دن تک خون جاری رہے کیونکہ تین دن سے کم منقطع ہونے والا خون حیض نہیں ہوگا البتہ اگر پورے تین دن خون آیا تو جس وقت سے خون آنا شروع ہوا تھا اسی وقت سے طلاق واقع ہونے کا حکم لگادیا جائیگا کیونکہ تین دن تک خون مہمد ہونے کی وجہ سے معلوم ہو گیا کہ یہ خون رحم کا ہے لہذا اول امری سے حیض شمار ہوگا۔

(۵۸) اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا "اذا حضت حصة فانك طالق" (جب تجھے ایک حیض آجائے تو تجھے طلاق ہے) تو یہ عورت جب تک کہ اپنے اس حیض سے پاک نہ ہو جائے مطلقہ نہ ہوگی کیونکہ "حصة" بالاء حیض کامل کو کہتے ہیں اور حیض کا کامل اسکے ختم ہونے سے ہوگا اور ختم ہونا طہر سے ہوگا لہذا طہر شروع ہونے پر طلاق واقع ہوگی اس سے پہلے نہیں۔

(۵۹) وَطَلَّاقِ الْأَمَةِ نَطْلِقَانِ وَعِدَّتُهَا حَيْضَتَانِ حُرًّا كَانَ زَوْجُهَا أَوْ عَبْدًا (۶۰) وَطَلَّاقِ الْخَوْرَةِ فَلَا حُرًّا كَانَ زَوْجُهَا أَوْ عَبْدًا۔

ترجمہ۔ اور باندی کی طلاقیں دو ہیں اور اسکی عدت دو حیض ہیں خواہ اس کا شوہر آزاد ہو یا غلام، اور آزاد عورت کی طلاقیں تین ہیں خواہ اس کا شوہر آزاد ہو یا غلام۔

تشریح۔ (۵۹) باندی کی طلاقیں دو ہیں اور اسکی عدت دو حیض ہیں خواہ اس کا شوہر آزاد ہو یا غلام۔ (۶۰) آزاد عورت کی طلاقیں تین ہیں خواہ اس کا شوہر آزاد ہو یا غلام، کیونکہ عورت کا محل نکاح ہو کر حلال ہونا اس کے حق میں نعمت ہے اسلئے کہ اسکی وجہ سے وہ نفقہ، کسوة، اور سکنی وغیرہ کا مستحق ہوگی اور نعمتوں کو آدھا کرنے میں رقیقت کو دخل ہے تو باندی کو صرف ڈیڑھ طلاق دینا کافی ہوتا جو آزاد عورت کی طلاق کا نصف ہے مگر چونکہ طلاق میں تجزی اور تقسیم نہیں ہوتی اسلئے اس آدمی طلاق کو پورا کر کے مکمل دو طلاقیں کر دی گئیں۔

(۶۱) وَإِذَا طَلَّقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ قَبْلَ الدَّخُولِ بِهَا فَلَهَا وَلَمْ تَقْعِ النَّبِيَّةُ وَالنَّالِيَةُ (۶۲) وَإِنْ طَلَّقَ طَالِقًا وَاحِدَةً وَقَعَتْ عَلَيْهَا وَاحِدَةٌ۔

ترجمہ۔ اور اگر کسی نے اپنی بیوی کو قبل الدخول تین طلاقیں دیں تو تینوں طلاقیں واقع ہو جائیگی اور اگر تین طلاقیں کو متفرق کیا تو پہلے لفظ طلاق سے عورت بابت ہو جائیگی اور دوسری اور تیسری طلاق واقع نہ ہوگی اور اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا "الت طالق واحدة" (تجھے ایک طلاق ہے اور ایک) تو ایک طلاق واقع ہوگی۔

تشریح :- (۶۱) اگر کسی نے اپنی بیوی کو قبل الدخول تین طلاقیں دیں مثلاً کہا "انت طالق ثلاثاً" (تجھے تین طلاق ہیں) تو تینوں طلاقیں واقع ہو جائیگی کیونکہ وقوع طلاق مذکورہ جملہ میں درحقیقت مصدر محذوف سے ہوتا ہے اور یہ عدد اس مصدر کی صفت واقع ہوگی پس "انت طالق ثلاثاً" کا معنی ہوگا "انت طالق ثلاثاً ثلاثاً" تو "انت طالق" سے علیحدہ طلاق واقع نہیں ہوگی بلکہ طلاقاً ثلاثاً سے یکبارگی تین طلاقیں واقع ہو جائیگی۔

(۶۲) اگر تین طلاقیں کو متفرق کیا مثلاً کہا "انت طالق، طالق، طالق" تو پہلے لفظ طلاق سے عورت بابت ہو جائیگی اور عورت پر غیر مدخول بھاہونے کی وجہ سے عدت نہیں ہے تو شوہر کا دوسری اور تیسری مرتبہ "طالق، طالق" کہتے وقت عورت رخصت ہو چکی ہے اسلئے دوسری اور تیسری طلاق واقع نہ ہوگی۔ (۶۳) اگر شوہر نے اپنی غیر مدخول بھاہیوی سے کہا "انت طالق واحدة وواحدة" (تجھے ایک طلاق ہے اور ایک) تو ایک طلاق بائن واقع ہوگی کیونکہ وہ پہلے "واحدة" سے بابت ہو گئی لہذا دوسرا، واحدة، لغو ہوگا۔

(۶۴) وَإِنْ قَالَ لَهَا أَنْتِ طَالِقٌ وَاحِدَةٌ قَبْلَ وَاحِدَةٍ وَقَعَتْ وَاحِدَةٌ (۶۵) وَإِنْ قَالَ لَهَا وَاحِدَةٌ قَبْلَهَا وَاحِدَةٌ وَقَعَتْ عَلَيْهَا نِثَانٌ (۶۶) وَإِنْ قَالَ وَاحِدَةً بَعْدَهَا وَاحِدَةً وَقَعَتْ عَلَيْهَا وَاحِدَةٌ (۶۷) وَإِنْ قَالَ لَهَا أَنْتِ طَالِقٌ وَاحِدَةٌ بَعْدَ وَاحِدَةٍ أَوْ مَعَ وَاحِدَةٍ أَوْ مَعَهَا وَاحِدَةٌ وَقَعَتْ نِثَانٌ۔

ترجمہ :- اور اگر بیوی سے کہا تجھے ایک طلاق ہے ایک سے پہلے تو ایک واقع ہوگی اور اگر بیوی سے کہا تجھے ایک طلاق ہے جس سے پہلے بھی ایک ہے تو دو واقع ہوگی اور اگر کہا تجھے ایک طلاق ہے اس کے بعد ایک ہے تو اس پر ایک طلاق واقع ہوگی اور اگر کہا تجھے ایک طلاق ہے ایک کے بعد یا ایک کے ساتھ یا اس کے ساتھ ایک ہے تو دو واقع ہوگی۔

تشریح :- اس عبارت میں امام قدوری رحمہ اللہ نے چار صورتیں ذکر کی ہیں۔ / نمبر ۱۔ "انت طالق واحدة قبل واحدة" (تجھے ایک طلاق ہے ایک سے پہلے)۔ / نمبر ۲۔ "انت طالق واحدة بعدھا واحدة" (تجھے ایک طلاق ہے ایک کے بعد)۔ / نمبر ۳۔ "انت طالق واحدة قبلھا واحدة" (تجھے ایسی ایک طلاق ہے کہ اس سے پہلے بھی ایک ہے)۔ / نمبر ۴۔ "انت طالق واحدة بعد واحدة" (تجھے ایک طلاق ہے ایک کے بعد)۔ ان میں سے پہلی دو صورتوں میں ایک طلاق اور آخری دو صورتوں میں دو طلاقیں واقع ہوگی۔

در اصل یہ صورتیں دو اصول پر متوقف ہیں۔ / نمبر ۱۔ ظرف یعنی قبل اور بعد جب حاء کنایہ یعنی ضمیر کے ساتھ مقید کیا جائے تو ظرف مابعد کیلئے صفت ہوگا اور اگر حاء کنایہ کے ساتھ مقید نہ کیا جائے تو اپنے ماقبل کی صفت ہوگا۔ اور صفت سے مراد صفت معنوی ہے نحو "ی نہیں جیسے" جاء لی زید قبلہ عمرو "یعنی عمرو پہلے آیا اور زید بعد میں اور" جاء لی زید قبل عمرو "یعنی زید پہلے آیا عمرو بعد میں۔ / نمبر ۲۔ ماضی کی طرف منسوب کر کے اگر طلاق واقع کی جائے تو وہ زمانہ حال میں واقع ہوگی نہ کہ ماضی میں۔

(۶۸) اب اگر کسی نے اپنی غیر مدخول بھاہیوی سے کہا "انت طالق واحدة قبل واحدة" تو لفظ قبل ماقبل کی صفت ہوگا اور

مفنی یہ ہوگا کہ ”واحدة“ اولی پہلے واقع ہوئی اور ”واحدة“ ثانیہ بعد میں پس جب ”واحدة“ اولی واقع ہوگئی تو عورت بانیہ ہوگئی لہذا ”واحدة“ ثانیہ کیلئے محل باقی نہ رہنے کی وجہ سے ”واحدة“ ثانیہ لغو ہوگئی لہذا اس صورت میں ایک طلاق واقع ہوگی۔

(۶۶) اگر شوہر نے کہا ”انت طالق واحدة بعدھا واحدة“ اس صورت میں لفظ ”بعد“ مابعد کی صفت ہوگا معنی یہ ہوگا کہ تجھ کو ایک طلاق ہے اسکے بعد ایک ہے تو ”واحدة“ اولی سے عورت بانیہ ہوگئی لہذا ”واحدة“ ثانیہ محل طلاق فوت ہونے کی وجہ سے لغو ہو جائے گی تو اس صورت میں بھی ایک طلاق واقع ہوگی۔

(۶۵) اگر شوہر نے کہا ”انت طالق واحدة قبلھا واحدة“ اس صورت میں لفظ ”قبل“ مابعد کی صفت ہوگا یعنی تجھ کو ایک طلاق ہے اس سے پہلے ایک۔ یہ کلام تقاضا کرتا ہے کہ ”واحدة“ ثانیہ ماضی میں واقع ہو اور اولی حال میں اور چونکہ ماضی میں طلاق واقع کرنا حال میں واقع کرنا ہوتا ہے لہذا دونوں طلاقیں زمانہ حال میں ساتھ ساتھ واقع ہوگی لہذا اس صورت میں دو طلاقیں واقع ہوگی۔

(۶۷) اگر کہا ”انت طالق واحدة بعد واحدة“ یعنی تجھ کو ایک طلاق ہے بعد ایک کے۔ اس صورت میں لفظ ”بعد“ ماقبل کی صفت ہوگا یہ کلام تقاضا کرتا ہے کہ ”واحدة“ ثانیہ ماضی میں واقع ہو اور اولی حال میں اور ماضی میں طلاق واقع کرنا حال میں واقع کرنا ہوتا ہے لہذا یہ دونوں طلاقیں زمانہ حال میں ساتھ ساتھ واقع ہوگی لہذا اس صورت میں بھی دو طلاقیں واقع ہوگی۔

اگر کسی نے کہا ”انت طالق واحدة مع واحدة“ یا ”انت طالق واحدة معها واحدة“ تو دو طلاقیں واقع ہو جائیں گی کیونکہ کلمہ مع اقتران و اتصال کیلئے آتا ہے لہذا دونوں ساتھ ساتھ واقع ہوگی۔

(۶۸) وَإِنْ قَالَ لَهَا إِنْ دَخَلْتَ الدَّارَ فَانْتِ طَالِقٌ وَاحِدَةٌ وَوَاحِدَةٌ فَدَخَلَتْ الدَّارَ وَقَعَتْ عَلَيْهَا وَاحِدَةٌ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَقَعُ لِنَتَانِ۔

ترجمہ:- اور اگر شوہر نے بیوی سے کہا اگر تو گھر میں داخل ہوگی تو تجھے ایک طلاق ہے اور ایک پس وہ گھر میں داخل ہوگی تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر ایک طلاق واقع ہوگی اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں دو طلاقیں واقع ہوں گی۔

تفسیر:- اگر متعدد طلاقیں شرط پر معلق کی گئیں اور ایک کا دوسری پر داو کے ذریعہ عطف کیا گیا تو اسکی دو صورتیں ہیں شرط مقدم ہوگی یا مؤخر، اگر مؤخر ہو مثلاً کہا ”انت طالق واحدة وواحدة ان دخلت الدار“ (تجھے ایک طلاق ہے اور ایک اگر تو گھر میں داخل ہوئی) تو بالاتفاق دو طلاقیں واقع ہوں گی۔ (۶۸) اور اگر شرط مقدم ہو مثلاً کہا ”ان دخلت الدار فانْتِ طَالِقٌ واحدة واحدة“ (اگر تو گھر میں داخل ہوگی تو تجھے ایک طلاق ہے اور ایک) پھر غیر مدخل بجا عورت گھر میں داخل ہوگئی تو صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک اس صورت میں دو طلاقیں واقع ہوگی اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ایک طلاق واقع ہوگی (صاحبین کا قول راجح ہے)۔

صاحبین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ کلمہ واو مطلقاً جمع کیلئے آتا ہے لہذا دونوں طلاقیں واقع ہو جائیں گی کیونکہ حرف واو کے ساتھ جمع ایسا ہے جیسا کہ لفظ جمع کے ساتھ، اور جس طرح شرط کو مؤخر کرنے کی صورت میں بالاتفاق دو طلاقیں واقع ہوتی ہیں اسی طرح

تقدیم کی صورت میں بھی رد واقع ہوگی۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ مطلقاً جمع اتصال اور ترتیب دونوں کا احتمال رکھتی ہے پس اگر اتصال کے معنی کی رعایت کی جائے تو رد واقع ہوں گی اور اگر ترتیب کے معنی کی رعایت کی جائے تو ایک واقع ہوگی جیسا کہ ”انت طالق واحدة واحدة“ منجز میں صرف ایک واقع ہوگی پس معلوم ہوا کہ ایک طلاق سے زائد میں شک ہے اور شک کی وجہ سے طلاق واقع نہیں ہوتی اسلئے ایک سے زیادہ واقع نہیں ہوگی۔

صاحبین رحمہما اللہ نے تقدیم شرط کی صورت کو تاخیر شرط کی صورت پر قیاس کیا ہے لیکن یہ قیاس صحیح نہیں کیونکہ تاخیر کی صورت میں شرط اول کلام کو بدل دینے والی ہے لہذا اول کلام شرط پر موقوف رہیگا پس وجوہ شرط کے بعد دونوں طلاقیں واقع ہو جائیں گی اور تقدیم کی صورت میں اول کلام کو بدل دینے والی کوئی چیز موجود نہیں پس اول کلام آخر کلام پر موقوف بھی نہیں ہوگا اس وجہ سے دونوں طلاقیں علی الترتیب واقع ہوگی اور عورت چونکہ غیر مدخول بھا ہے اسلئے وہ واحدة اولیٰ سے بابتہ ہو جائے گی اور ثانیہ واقع نہیں ہوگی۔

(۶۹) وَإِذَا قَالَ لَهَا أَنْتَ طَالِقٌ بِمَكَّةَ فَهِيَ طَالِقٌ فِي الْحَالِ فِي كُلِّ الْبِلَادِ (۷۰) وَكَذَلِكَ إِذَا قَالَ لَهَا أَنْتَ طَالِقٌ فِي الدَّارِ (۷۱) وَإِنْ قَالَ لَهَا أَنْتَ طَالِقٌ إِذَا دَخَلْتَ بِمَكَّةَ لَمْ تُطَلِّقْ حَتَّى تَدْخُلَ مَكَّةَ۔

ترجمہ :- اور اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا ”انت طالق بمکة“ تو وہ فی الحال طلاق ہو جائے گی ہر شہر میں اور اسی طرح اگر بیوی سے کہا ”انت طالق فی الدار“ اور اگر بیوی سے کہا ”انت طالق اذا دخلت مکة“ تو جب تک کہ عورت مکہ مکرمہ میں داخل نہ ہو جائے طلاق واقع نہ ہوگی۔

تشریح :- (۷۰) اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا ”انت طالق بمکة“ (تجھے طلاق ہے مکہ میں)۔ (۷۱) یا ”انت طالق فی الدار“ (تجھے مکہ میں طلاق ہے) تو طلاق فی الحال واقع ہوگی کیونکہ طلاق ایسی نہیں کہ ایک مکان کے ساتھ خاص ہونے کے دوسرے کے ساتھ بلکہ جب واقع ہوگی تو ہر جگہ پر واقع ہوگی۔

(۷۱) اگر کہا ”انت طالق اذا دخلت مکة“ (تجھے طلاق ہے جب تو مکہ میں داخل ہو) تو جب تک کہ عورت مکہ مکرمہ میں داخل نہ ہو جائے طلاق واقع نہ ہوگی کیونکہ طلاق کو مدخول مکہ پر معلق کیا ہے۔

(۷۲) وَإِنْ قَالَ لَهَا أَنْتَ طَالِقٌ غَدًا وَقَعَ عَلَيْهَا الطَّلَاقُ بِطُلُوعِ الْفَجْرِ الثَّانِي۔

ترجمہ :- اور اگر زوج نے اپنی بیوی سے کہا ”غدا“ کل تجھے طلاق ہے تو فجر ثانی طلوع ہوتے ہی اس پر طلاق واقع ہوگی۔
تشریح :- (۷۲) اگر زوج نے اپنی بیوی سے کہا ”غدا“ کل تجھے طلاق ہے تو فجر ثانی طلوع ہوتے ہی اس پر طلاق واقع ہوگی کیونکہ اس نے عورت کو جمع غدا میں طلاق کے ساتھ متصف کیا ہے اور یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب طلاق اس کے اول جزء میں واقع ہو۔ اور اگر شوہر نے کل کے دن کے آخری حصے کی نیت کی ہو تو دینا اس کی تصدیق کی جائے گی قضاء نہیں۔

(۷۴) وَإِنْ لَالٌ لِأَمْرِهِ إِخْتَارِي نَفْسِكَ بِذَلِكَ الطَّلَاقِ أَوْ لَالٌ لَهَا طَلَقِي نَفْسِكَ لَهَا أَنْ تُطَلَّقَ

نَفْسُهَا فَإِذَا مَثَلَتْ لِي مَجْلِسُهَا ذَالِكَ لَمْ (۷۵) إِنْ لَمَثَتْ مِنْهُ أَوْ أَخَذَتْ لِي عَمَلِي آخَرَ خَرَجَ الْأَمْرُ مِنْ يَدَيَّ (۷۶) وَإِنْ إِخْتَارَتْ نَفْسُهَا لِي قَوْلَهُ إِخْتَارِي نَفْسِكَ كُنْتُ وَاحِدَةً بَائِنَةً وَلَا يَكُونُ فَلَانًا وَإِنْ نَوَى الزَّوْجُ ذَالِكَ۔

ترجمہ:- اور اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا "اختاری نفسک" اور اس سے شوہر نے طلاق کی نیت کی ہو اور یا شوہر نے کہا "طلقى نفسک" تو عورت کو اختیار ہے کہ خود کو طلاق دے جب تک کہ اسی مجلس میں ہو اور اگر اس مجلس سے کھڑی ہو گئی یا دوسرے کام لگ گئی تو اختیار اسکے ہاتھ سے نکل جائیگا اور اگر عورت نے اس مجلس میں اپنی نفس کو اختیار کر لیا شوہر کے لفظ "اختاری کن" کہنے کی صورت میں تو یہ ایک طلاق بائن ہوگی اور تین طلاق نہیں ہوگی اگرچہ شوہر نے اس کی نیت کی ہو۔

تشریح:- (۷۴) اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا "اختاری نفسک" (تو خود کو اختیار کر) اور اس سے شوہر نے طلاق کی نیت کی ہو اور یا شوہر نے کہا "طلقى نفسک" (تو خود کو طلاق دے) تو وہ عورت جب تک کہ اسی مجلس میں رہے گی خود کو طلاق دے سکتی ہے۔ (۷۵) اگر عورت اس مجلس سے کھڑی ہو گئی یا دوسرے کام لگ گئی تو اختیار اسکے ہاتھ سے نکل جائیگا کیونکہ عورت کو طلاق کا اختیار دینا درحقیقت اس کو طلاق کا مالک بنانا ہے اور تملیکات اسی مجلس میں جواب کا تقاضا کرتی ہیں کما لی البیع کیونکہ مجلس کی تمام ساعتیں بمنزلہ ایک ساعت کے ہیں لہذا عورت مجلس میں طلاق واقع کر سکتی ہے مگر مجلس بدل جانے کے بعد یہ اختیار باقی نہیں رہیگا۔

(۷۶) شوہر کے لفظ "اختاری نفسک" (تو خود کو اختیار کر) کہنے کے بعد اگر عورت نے اس مجلس میں اپنی نفس کو اختیار کر لیا تو یہ ایک طلاق بائن ہوگی کیونکہ عورت کا اپنے نفس کو اختیار کرنا اسی وقت ثابت ہوگا جبکہ نفس کے ساتھ عورت کا اختصاص ثابت ہو جائے یعنی شوہر کی ملک زائل ہو جائے اور عورت اپنے نفس کی مالک ہو جائے ظاہر ہے کہ یہ بات طلاق بائن میں حاصل ہوگی۔ اور اگر شوہر نے تین طلاقیں کی نیت کی ہو تو تین واقع نہیں ہوگی کیونکہ اختیار منقسم الی الاقسام نہیں ہوتا۔

(۷۷) وَلَا يُلْزَمُ مِنْ ذِكْرِ النَّفْسِ فِي كَلَامِهِ أَوْ فِي كَلَامِهَا۔

ترجمہ:- (لفظ اختاری سے طلاق واقع کرنے کیلئے) اور ضروری ہے لفظ، نفس، کو ذکر کرنا شوہر کے کلام میں یا بیوی کے کلام میں۔
تشریح:- لفظ "اختاری" سے طلاق واقع کرنے کیلئے زوجین میں سے کسی ایک کے کلام میں لفظ، نفس، کا ذکر ضروری ہے چنانچہ اگر شوہر نے "اختاری" کہا اور عورت نے جواب میں "اختارت" کہہ دیا تو طلاق واقع نہیں ہوگی کیونکہ بغیر ذکر نفس، عورت کے قول "اختارت" میں یہ احتمال ہے کہ عورت اپنے زوج کو اختیار کر رہی ہے لہذا طلاق واقع نہ ہوگی۔

(۷۸) وَإِنْ طَلَّقَتْ نَفْسُهَا لِي قَوْلَهُ طَلَّقِي نَفْسِكَ لَهَا وَاحِدَةً رَجْعِيَّةً (۷۹) فَإِنْ طَلَّقَتْ نَفْسُهَا فَلَانًا وَقَدْ أَرَادَ الزَّوْجُ ذَالِكَ وَفَعَلَ عَلَيْهَا۔

ترجمہ:- اور اگر شوہر کے قول "طلقى نفسک" کے جواب میں عورت نے خود کو طلاق دیدی تو یہ ایک طلاق رجعی ہوگی اور اگر

عورت نے خود کو تین طلاقیں دی اور شوہر نے بھی اسکی نیت کر لی تھی تو تین واقع ہو جائیں گی۔

تشریح :- (۷۸) اگر شوہر کے قول "طلقى نفسك" (تو خود کو طلاق دے) کے جواب میں عورت نے خود کو طلاق دیدی تو ایک طلاق رجعی واقع ہوگی کیونکہ تعویض صریح طلاق کی ہے اور صریح طلاق سے رجعی واقع ہوگی۔ (۷۹) اور اگر عورت نے خود کو تین طلاقیں دی اور شوہر نے بھی اسکی نیت کر لی تھی تو تین واقع ہو جائیں گی کیونکہ "طَلَّقْنِي" کا معنی "إِفْعَلْنِي فَعَلَ الطَّلَاق" ہوگا اور طلاق مصدر اسم جنس ہے جس سے ایک طلاق مراد ہوگی مع احتمال النکل أو الرکل کی نیت ہوگی تو تینوں واقع ہو جائیں گی ورنہ ایک واقع ہوگی۔

(۸۰) وَإِنْ قَالَ لَهَا طَلَّقْنِي نَفْسِكَ مَتَى شِئْتَ فَلَهَا أَنْ تَطْلُقَ نَفْسَهَا فِي الْمَجْلِسِ وَبَعْدَهُ (۸۱) وَإِنْ قَالَ لِرَجُلٍ طَلَّقْ أَمْرَأَتِي فَلَهُ أَنْ يَطْلُقَهَا فِي الْمَجْلِسِ وَبَعْدَهُ (۸۲) وَإِنْ قَالَ لَهُ طَلَّقَهَا إِنْ شِئْتَ فَلَهُ أَنْ يَطْلُقَهَا فِي الْمَجْلِسِ خَاصَّةً۔

ترجمہ :- اور اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا "طلقى نفسك متى شئت" تو مجلس اور بعد از مجلس دونوں میں عورت کو طلاق واقع کرنے کا اختیار ہے اور اگر ایک مرد نے دوسرے سے کہا کہ "طلق امرأتی" تو اس وکیل کو اختیار ہے کہ اس عورت کو مجلس میں طلاق دے یا مجلس کے بعد اور اگر شوہر نے دوسرے مرد سے کہا "طلقها ان شئت" تو وہ صرف مجلس میں طلاق دے سکتا ہے۔

تشریح :- (۸۰) اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا "طلقى نفسك متى شئت" (تو خود کو طلاق دے جب تو چاہے) تو عورت کو اختیار ہے مجلس میں طلاق واقع کر لے یا مجلس کے بعد کیونکہ کلمہ "متى" تمام اوقات میں عام ہے لہذا ایسا ہو گیا جیسے شوہر اپنی بیوی سے کہے "طلقى نفسك فى اى وقت شئت" (تو خود کو طلاق دے جس وقت میں بھی چاہے)۔

(۸۱) اگر ایک مرد نے دوسرے سے کہا کہ "طلق امرأتی" (تو میری بیوی کو طلاق دے) تو اس وکیل کو اختیار ہے کہ اسکی عورت کو مجلس میں طلاق دے یا مجلس کے بعد کیونکہ یہ توکیل ہے تملیک نہیں شوہر نے وکیل سے طلاق واقع کرنے میں مدد طلب کی ہے اور توکیل مجلس پر منحصر نہیں ہوتی۔

(۸۲) اگر شوہر نے دوسرے شخص سے کہا "طلقها ان شئت" (میری بیوی کو طلاق دے اگر تو چاہے) تو وہ صرف مجلس میں طلاق دے سکتا ہے بعد از مجلس نہیں کیونکہ تعلیق بالمشیت تملیک ہے توکیل نہیں اور تملیکات اسی مجلس میں جواب کا تقاضا کرتی ہے۔

(۸۳) وَإِنْ لَالَ لَهَا إِنْ كُنْتُ لِحَبِئْتِي أَوْ بُغِضْتُنِي فَأَنْتِ طَالِقٌ لَقَالَتْ أَنَا أُحِبُّكَ أَوْ أَبْغُضُكَ وَقَعَ الطَّلَاقُ وَإِنْ كَانَ لِي قَلْبُهَا خِلَافَ مَا أَظْهَرَتْ (۸۴) وَإِنْ طَلَّقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ فِي مَرَضٍ مَرُوبَةٍ طَلَاقًا بَابًا فَمَاتَتْ وَهِيَ فِي الْعِلَّةِ وَدَلَّتْ مِنْهُ (۸۵) وَإِنْ مَاتَ بَعْدَ إِنْقِضَاءِ عِلَّتِهَا فَلَا مِيرَاثَ لَهَا۔

ترجمہ :- اور اگر شوہر نے بیوی سے کہا "ان كنت لِحبيتي أو لبغضتي فأنت طالق" پس بیوی نے کہا "انا احبك أو ابغضك" تو طلاق واقع ہو جائے گی اگرچہ اس کے دل میں اس کے خلاف ہو جو اس نے ظاہر کیا ہے اور اگر آدمی نے اپنی بیوی کو مرض الموت میں طلاق بائن دی پھر وہ مر گیا جبکہ وہ اس کی عدت میں تھی تو یہ اپنے شوہر کی وارث ہوگی اور اگر شوہر عورت کی عدت

گزرنے کے بعد مر گیا تو پھر عورت کے لئے میراث نہیں۔

تشریح:- (۸۳) اگر شوہر نے بیوی سے کہا "ان کنت نجیبی او بغضبی طالق" (اگر تو مجھ سے محبت رکھتی ہے یا بغض رکھتی ہے تو تجھے طلاق ہے) بیوی نے کہا "انا احبک او ابغضک" (میں تجھ سے محبت یا بغض رکھتی ہوں) تو طلاق واقع ہو جائے گی اگر چہ اسکے دل میں اسکے خلاف ہو جو اس نے ظاہر کیا ہے کیونکہ جب حقیقت حال کا علم حذر ہوا تو سبب ظاہر یعنی اخبار (عورت کا خبر دینے کو) کو حقیقت حال کی دلیل قرار دیا۔

(۸۴) اگر شوہر نے اپنے مرض موت میں اپنی بیوی کو طلاق بائن دیدی اور اسکی بیوی اس پر راضی نہیں پھر اس شوہر کا انتقال ہو گیا اور اسکی بیوی اب تک عدت میں ہے اور بیوی مستحق وراثت بھی ہے تو یہ اپنے شوہر کی وارث ہوگی (اسکو طلاق فاذ کہتے ہیں) کیونکہ شوہر کے مرض وفات میں بیوی کا حق اسکے مال کے ساتھ متعلق ہو جاتا ہے پس اس حالت میں شوہر نے طلاق بائن دیکر اس کے حق وراثت کو باطل کرنے کا ارادہ کیا ہے لہذا اس کے اس غلط ارادے کو اسی پر لوٹا دیا جائیگا بایں طور کے طلاق کے عمل کو عدت گزرنے کے زمانے تک کیلئے مؤخر کر دیا گیا تاکہ عورت سے حرمان وراثت کا ضرر دور ہو۔ (۸۵) اور اگر شوہر عورت کی عدت گزرنے کے بعد مر گیا تو پھر عورت کے لئے میراث نہیں۔

الاغلق:- قال لامراته، ان خرجت من هذا الماء وهي في نهر جار فانت طالق فما الحيلة؟

مقل:- تخرج ولا بحث لان الماء الذي كانت فيه زال بالجريان۔ (الاشباه والنظائر)

(۸۶) وَإِذَا قَالَ لِامْرَأَتِهِ أَنْتِ طَالِقٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى مُتَصَلِّئًا يَفْعُ الطَّلَاقُ غَلِيظًا۔

ترجمہ:- اور اگر شوہر نے بیوی سے کہا انت طالق ان شاء اللہ تعالیٰ متصلان کہہ کر طلاق واقع نہیں ہوگی۔

تشریح:- (۸۶) اگر شوہر نے بیوی سے کہا "انت طالق ان شاء اللہ تعالیٰ" (تجھے طلاق ہے ان شاء اللہ) اور لفظ "ان شاء اللہ، انت طالق" کے ساتھ متصل کہا تو طلاق واقع نہیں ہوگی کیونکہ ایسی شرط کے ساتھ تعلیق جس کا وجود معلوم نہ ہو ابتداء کلام کیلئے منہر ہوتی ہے اس وجہ سے "ان شاء اللہ" متصل کہنے کی شرط لگائی۔

(۸۷) وَإِنْ قَالَ لَهَا أَنْتِ طَالِقٌ ثَلَاثًا أَوْ أَحَدَةً طَلَّقَتْ ثِنْتَيْنِ (۸۸) وَإِنْ قَالَ لَنَا الْإِثْنَيْنِ طَلَّقَتْ وَاحِدَةً۔

ترجمہ:- اور اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا انت طالق ثلاثا آلا و احدة تو دو طلاق واقع ہوگی اور اگر انت طالق ثلاثا آلا النین کہا تو ایک طلاق واقع ہوگی۔

تشریح:- (۸۷) اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا "انت طالق ثلاثا آلا و احدة" (تجھے تین طلاقیں ہیں مگر ایک) تو دو طلاق واقع ہوگی۔ (۸۸) اور اگر کہا "انت طالق ثلاثا آلا النین" (تجھے تین طلاقیں ہیں مگر دو) تو ایک طلاق واقع ہوگی۔ حاصل یہ کہ استثناء کہتے ہیں تکلم بالباتی بعد الاستثناء کو پس صحت استثناء کی شرط یہ ہے کہ بعد الاستثناء مستثنیٰ منہ میں کچھ باقی رہ جائے تاکہ تکلم باقی ماعدا کے ساتھ تکلم رہے۔

حتیٰ کہ اگر شوہر نے کہا "انت طالق ثلاثاً ثلاثاً" (تجھے تین طلاقیں ہیں مگر تین) تو تینوں طلاقیں واقع ہوگئی کیونکہ بعد الاستبراء کوئی چیز باقی نہیں رہی جسکے ساتھ حکم کو نظم کرنے والا کہا جائے۔

(۸۹) وَإِذَا مَلَكَ الزَّوْجُ امْرَأَتَهُ أَوْ خِفَصًا مِنْهَا (۹۰) أَوْ مَلَكَتِ الْمَرْأَةُ زَوْجَهَا أَوْ خِفَصًا مِنْهُ وَلَقَعَتِ الْفَرْقَةَ بَيْنَهُمَا

ترجمہ:- اور اگر شوہر اپنی منکوحہ کا مالک ہو گیا یا اس کے کسی ایک جزء کا مالک ہو گیا اور یا عورت اپنے شوہر کی مالک ہوگئی یا اس کے کسی ایک جزء کی مالک ہوگئی تو ان میں فرقت واقع ہو جائے گی۔

تشریح:- (۸۹) اگر شوہر اپنی منکوحہ (جو کسی دوسرے کا باندی ہو) کا مالک ہو گیا یا اس کے کسی ایک جزء کا مالک ہو گیا۔ (۹۰) یا عورت اپنے شوہر (جو کسی دوسرے کا غلام ہو) کی مالک ہوگئی یا اس کے کسی ایک جزء کی مالک ہوگئی تو ان دونوں صورتوں میں ان دونوں کے درمیان بغیر طلاق کے فرقت واقع ہو جائے گی کیونکہ ملک نکاح اور ملک یمین کے درمیان منافات ہے۔

کتاب الرجعة

یہ کتاب رجعت کے بیان میں ہے۔

"رجعت" راہ کے فتح اور کسرہ کے ساتھ ہے مگر فتح کے ساتھ پڑھنا صحیح ہے "زَجَعَ يَزْجَعُ" باب ضرب سے ہے معنی ہے لٹا کر کہا جاتا ہے "إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكَ"۔ اور اصطلاح شریعت میں ملک نکاح جو دوران عدت قائم ہے کو برقرار رکھنے کو عدت کہتے ہیں۔

ما قبل کے ساتھ مناجبت یہ ہے کہ چونکہ رجعت طلاق سے طبعاً مؤخر ہے اسلئے دفعتاً ذکر ابھی مؤخر کر دیا تاکہ وضع طبع کے مطابق ہو جائے۔

(۱) وَإِذَا طَلَّقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ تَطْلِيقَةً رَجْعِيَّةً أَوْ تَطْلِيقَتَيْنِ فَلَهُ أَنْ يَرْاجِعَهَا فِي عِلَّتِهَا رَجْعَتِ الْمَرْأَةُ بِذَلِكَ أَوْ لَمْ تَرْضَ

ترجمہ:- اور اگر شوہر نے اپنی (مذخول بہا) بیوی کو ایک طلاق رجعی یا دو طلاق رجعی دیدی تو شوہر کو اختیار ہے کہ وہ اس عورت کو اس کی عدت کے اندر مراجعت کر لے خواہ عورت اس پر راضی ہو یا نہ ہو۔

تشریح:- (۱) اگر شوہر نے اپنی مذخول بہا بیوی کو ایک طلاق رجعی یا دو طلاق رجعی دیدی تو شوہر کو اختیار ہے کہ وہ اس عورت کو اس کی عدت کے اندر مراجعت کر لے خواہ عورت اس پر راضی ہو یا نہ ہو کیونکہ زوجیت اب تک باقی ہے اسلئے کہ شوہر اب بھی اس بیوی پر بھاری ایلاء ملعان اور طلاق واقع کر سکتا ہے اور جب تک عدت باقی ہو زوجین ایک دوسرے کے وارث ہونگے یہ دلیل ہے بقاء زوجیت کی لہذا مرد کیلئے رجعت جائز ہے۔

(۲) وَالرَّجْعَةُ أَنْ يَقُولَ لَهَا رَاجِعْتُكَ أَوْ رَاجَعْتُ امْرَأَتِي أَوْ يَطْلَعَا أَوْ يَقْبَلَا أَوْ يَلْمِسَا بِشَهْوَةٍ أَوْ يَنْظُرَا إِلَى فَرْجِهَا بِشَهْوَةٍ

ترجمہ:- اور رجعت یہ ہے کہ مرد عورت سے کہے "راجعتک اور رجعت امرائے" اور یا اس کے ساتھ ولی کر لے یا اس کا بوسہ لے یا اس کو شہوت سے مس کر دے یا اس کی فرج کو شہوت سے دیکھے۔

تشریح :- (۲) رجعت قول اور فعل ہر دو کے ذریعہ ہو سکتی ہے۔ رجعت قولی جیسے شوہر کہے "زَاجَعْتُكَ" (میں نے تجھ سے رجوع کر لی) اگر عورت حاضر ہو۔ اور "زَاجَعْتُ امْرَأَتِي" (میں نے اپنی بیوی سے رجوع کر لی) اگر عورت غائب ہو۔ یہ الفاظ چونکہ رجعت میں صریح ہیں اسلئے محتاج نیت نہیں۔ اور رجعت فعلی جیسے مرد کا اس کے ساتھ وطی کرنا، بوسہ لینا، شہوت سے چھونا، اور فرج داخل کو د شہوت سے دیکھنا اور ہر وہ عمل جس سے حرمت معاہرت ثابت ہوتی ہے اس سے رجعت بھی ثابت ہوتی ہے مگر رجعت فعلی چونکہ مکروہ ہے اس لئے اس کے بعد مراجعت قولی مستحب ہے۔

(۳) وَبُسْتَحَبَّ لَهُ أَنْ يُشْهَدَ عَلَى الرَّجْعَةِ شَاهِدَيْنِ (۴) وَإِنْ لَمْ يُشْهَدْ ضَحَبَ الرَّجْعَةُ -

ترجمہ :- اور زوج کیلئے مستحب ہے کہ رجعت پر دو گواہ بنالے اور اگر گواہ نہیں بنائے تو بھی رجعت صحیح ہے۔

تشریح :- (۳) زوج کیلئے مستحب ہے کہ رجعت پر دو گواہ بنالے یعنی دو مسلمان مردوں سے کہے کہ تم گواہ ہو میں نے اپنی بیوی سے مراجعت کر لی ہے۔ (۴) اگر شوہر نے گواہ نہیں بنایا تو بھی رجعت صحیح ہے کیونکہ رجعت نکاح کو برقرار رکھنے کا نام ہے اور نکاح کو برقرار رکھنے کیلئے شہادت شرط نہیں لہذا رجعت کیلئے بھی شہادت شرط نہیں ہوگی۔

(۵) وَإِذَا انْقَضَتِ الْعِدَّةُ فَقَالَ قَدْ كُنْتُ زَاجَعْتُهَا فِي الْعِدَّةِ فَصَلَّاهُ فِيهَا رَجْعَةً (۶) وَإِنْ كَذَبَتْهُ فَالْقَوْلُ قَوْلُهَا (۷) وَلَا يَمُنُّ عَلَيْهَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ (۸) وَإِذَا قَالَ الزَّوْجُ قَدْ زَاجَعْتُكَ فَقَالَتْ مُجِيبَةً لَهُ قَدْ انْقَضَتْ عِدَّتِي لَمْ يَصِحَّ الرَّجْعَةُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ -

ترجمہ :- اور اگر عدت گزر جانے کے بعد شوہر نے کہا میں بیوی سے عدت میں مراجعت کر چکا ہوں اور عورت نے زوج کی تصدیق کر لی تو رجعت ثابت ہو جائے گی اور اگر عورت نے تکذیب کر لی تو عورت کا قول معتبر ہوگا (اور عورت کے انکار کی صورت میں) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک عورت پر قسم نہیں اور اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا میں تجھ سے رجعت کر چکا ہوں عورت نے مصلحا جواب دیتے ہوئے کہا میری عدت گزر گئی ہے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک رجعت صحیح نہیں ہوگی۔

تشریح :- (۵) اگر عدت گزر جانے کے بعد شوہر نے اپنی بیوی سے کہا میں تجھ سے عدت میں مراجعت کر چکا ہوں اور عورت نے زوج کی تصدیق کر لی تو رجعت ثابت ہو جائے گی۔ (۶) اگر عورت نے تکذیب کر لی تو عورت کا قول معتبر ہوگا جب یہ ہے کہ شوہر نے ایسی چیز کی خبر دی ہے جس کا انشاء وہ فی الحال نہیں کر سکتا تو وہ اس میں مجہم ہوگا مگر چونکہ عورت کے تصدیق کر دینے سے تہمت دور ہو جاتی ہے اسلئے بصورت تصدیق رجعت ثابت ہو جائے گی۔

(۷) عورت کے انکار کی صورت میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک عورت پر قسم نہیں اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک عورت کو قسم دی جاتی گی۔ یہاں آٹھ مسائل میں سے ہے جن میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اختلاف نہیں (امام ابو حنیفہ کا قول راجح ہے)۔ (۸) اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا میں تجھ سے رجعت کر چکا ہوں عورت نے مصلحا جواب دیتے ہوئے کہا میری عدت گزر گئی

ہے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک رجعت صحیح نہیں ہوگی کیونکہ عورت انقضاء عدت کی خبر دینے میں امینہ ہے۔

(۹) وَإِذَا قَالَ زَوْجُ الْأَمَةِ بَعْدَ إِبْقَاءِ عَدَّتِهَا قَدْ كُنْتُ رَاجِعْتُكَ لِي الْعِدَّةُ لَصَدَقَهُ الْمُؤَلَّى وَكَذَبَتْهُ الْأَمَةُ فَأَقُولُ قَوْلُهَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ۔

ترجمہ :- اور اگر باندی کے شوہر نے اسکی عدت گزرنے کے بعد کہا کہ میں تجھ سے عدت میں رجعت کر چکا ہوں باندی کے مولیٰ نے اسکی تصدیق کی اور خود باندی نے اسکو جھٹلایا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک باندی کا قول معتبر ہوگا۔

تشریح :- (۹) اگر باندی کے شوہر نے اسکی عدت گزرنے کے بعد کہا کہ میں تجھ سے عدت میں رجعت کر چکا ہوں باندی کے مولیٰ نے اسکی تصدیق کی اور خود باندی نے اسکو جھٹلایا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک باندی کا قول معتبر ہوگا۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک مولیٰ کا قول معتبر ہے۔

صاحبین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ عدت گزر جانے کے بعد منافع بضع مولیٰ کے ملوک ہیں پس شوہر کیلئے منافع بضع کا اقرار خالص اپنے حق کا اقرار کرنا ہے تو یہ ایسا ہے جیسا کہ مولیٰ اپنی باندی پر نکاح کا اقرار کرے مثلاً کہا کہ میں نے اپنی باندی کا فلاں سے نکاح کر دیا تو اس اقرار میں مولیٰ کا قول معتبر ہوگا۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ رجعت کا حکم بقاء عدت اور انقضاء عدت پر مبنی ہے اور عدت کی بقاء اور عدم بقاء میں عورت کا قول معتبر ہے پس جو چیز عدت پر مبنی ہوگی یعنی رجعت اس میں بھی عورت ہی کا قول معتبر ہوگا (امام ابو حنیفہ کا قول راجح ہے)۔

(۱۰) وَإِذَا انْقَطَعَ النَّمُّ مِنَ الْحَيْضَةِ الثَّلَاثَةِ لِعَشْرَةِ أَيَّامٍ انْقَطَعَتِ الرَّجْعَةُ وَانْقَضَتْ عِدَّتُهَا وَإِنْ لَمْ تَقْتَسِلْ (۱۱) وَإِنْ انْقَطَعَ النَّمُّ لِأَقَلِّ مِنْ عَشْرَةِ أَيَّامٍ لَمْ تَنْقَطِعِ الرَّجْعَةُ حَتَّى تَقْتَسِلَ أَوْ يَمُضِيَ عَلَيْهَا وَقْتُ صَلَوةٍ أَوْ تَتِمَّمَ وَتُصَلِّيَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَأَبَى يُؤْتَفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ إِذَا تَيَمَّمَتِ الْمَرْأَةُ انْقَطَعَتِ الرَّجْعَةُ وَإِنْ لَمْ تُصَلِّ۔

ترجمہ :- اور جب تیسرے حیض کا خون دس دن پر بند ہو جائے تو رجعت ختم ہو جائے گی اور عدت پوری ہو جائیگی اگرچہ غسل نہ کرے اور اگر خون دس دن سے کم پر بند ہو تو رجعت منقطع نہ ہوگی یہاں تک کہ غسل کر لے یا ایک نماز کا وقت گزر جائے یا تیمم کر کے نماز پڑھ لے۔ شیخین رحمہما اللہ کا مسلک ہے اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جب عورت تیمم کر لے تو رجعت ختم ہو جائے گی اگرچہ نماز نہ پڑھے۔

تشریح :- (۱۰) اگر پورے دس روز پر آزاد عورت کے تیسرے حیض اور باندی کے دوسرے حیض سے خون منقطع ہو گیا تو رجعت منقطع ہوگئی اور عورت کی عدت ختم ہوگئی اگرچہ عورت نے غسل نہیں کیا ہو۔ (۱۱) اگر دس روز سے کم میں خون منقطع ہوا ہے تو محض خون منقطع ہونے سے رجعت منقطع نہیں ہوگی یہاں تک کہ وہ عورت غسل کر لے یا اس پر نماز کا وقت گزر جائے۔ کیونکہ رجعت کا منقطع ہونا مسنونہ ہے عدت کے گزر جانے پر اور عدت کا گزر جانا مسنونہ ہے تیسرے حیض سے فارغ ہونے پر اور تیسرے حیض سے فارغ ہونا مسنونہ ہے حصول طہارت پر۔ پس اگر ایام حیض پورے دس دن ہیں تو طہارت محض انقطاع دم سے حاصل ہو جائے گی اس لئے کہ حیض دس دن

سے زیادتی کا احتمال نہیں رکھتا لہذا دس دن پورے ہونے کی صورت میں محض خون کے منقطع ہونے سے اس عورت کو حیض سے فراغت ہو جائے گی اور اس کی عدت بھی گزر گئی اور رجعت کا حکم بھی منقطع ہو گیا خواہ غسل کرے یا نہ کرے۔ اور دس دن سے کم میں اگر تیسرے حیض کا خون منقطع ہو گیا تو چونکہ اس صورت میں خون کے لوٹ آنے کا احتمال ہے اسلئے ضروری ہے کہ انقطاع دم کے حکم کو قوت دی جائے غسل کر لینے کے ساتھ اور یا پاک عورتوں کے احکام میں سے کوئی حکم اس پر لازم ہونے کے ساتھ مثلاً جب اس عورت پر نماز کا وقت گزر گیا تو نماز اس کے ذمہ دین ہو گئی اور یہ پاک عورتوں کے احکام میں سے ہے۔

اگر معتدہ رجحہ کے تیسرے حیض کا خون دس دن سے کم میں منقطع ہو گیا پھر بوجہ عذر اس عورت نے تیمم کر کے نماز پڑھ لی خواہ فرض ہو یا نفل تو شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک استحساناً رجعت منقطع ہو گئی یعنی انقطاع رجعت تیمم اور نماز دونوں سے ہوگا۔ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک محض تیمم کر لینے سے بھی رجعت منقطع ہوگی۔

امام محمد رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ بوقت عذر تیمم طہارت مطلقہ ہے چنانچہ تیمم سے وہ تمام احکام ثابت ہوتے ہیں جو غسل سے ثابت ہوتے ہیں لہذا جو حکم غسل کا ہے وہی تیمم کا بھی ہوگا۔

شیخین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ تیمم درحقیقت ملوث ہے نہ کہ مطہر لیکن شریعت نے بناء بر ضرورت (تاکہ واجبات اسکے ذمہ کی گمان نہ ہوں) اسکے مطہر ہونے کا اعتبار کیا ہے پس ضرورت اداء صلوٰۃ کے وقت تحقق ہوگی نہ کہ اس سے پہلے لہذا بغیر اداء صلوٰۃ کے طہارت کا اعتبار نہ ہوگا (امام محمد کا قول رائج ہے)۔

(۱۲) وَإِنْ اغْتَسَلْتَ وَلَبِثْتَ خِيَامَيْنِ بَدَنِيَّاهَا لَمْ يَصِبْهُ الْمَاءُ فَإِنْ كَانَ عُضْوٌ كَامِلًا لِمَا فَوْقَهُ لَمْ تَنْقَطِعِ الرَّجْعَةُ
(۱۳) وَإِنْ كَانَ أَقْلٌ مِنْ عُضْوٍ انْقَطَعَتِ الرَّجْعَةُ۔

ترجمہ:- اور (اگر دس دن سے کم میں خون منقطع ہونے کے بعد) عورت نے غسل کیا اور بدن کا کچھ حصہ بھول گئی جس پر پانی نہیں بہا تو اگر وہ حصہ ایک عضو کامل یا اس سے بڑھ کر ہو تو رجعت منقطع نہیں ہوگی اور اگر وہ حصہ ایک عضو سے کم ہو تو رجعت منقطع ہو جائے گی۔
تشریح:- (۱۲) اگر دس دن سے کم میں خون منقطع ہونے کے بعد عورت نے غسل کیا اور بدن کا کچھ حصہ بھول گئی جس پر پانی نہیں بہا تو اگر وہ حصہ ایک عضو یا اس سے بڑھ کر ہو تو رجعت منقطع نہیں ہوگی کیونکہ غسل نہ ہونے کی وجہ سے عدت باقی ہے۔ (۱۳) اگر وہ حصہ ایک عضو سے کم ہو تو رجعت منقطع ہو جائے گی یہ حکم استحساناً ہے۔ وجہ استحسان عضو میں وجہ فرق ہے کہ عضو سے کم قلت کی وجہ سے جلد خشک ہو جاتا ہے تو اس حصہ تک پانی نہ پہنچے کا یقین نہیں ہو سکتا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس حصہ کو دھویا ہو مگر جلدی خشک ہو گیا ہو اسلئے ہم نے احتیاطاً پر عمل کرتے ہوئے کہا کہ رجعت کا حکم منقطع ہو گیا اسکے برخلاف اگر عضو کامل خشک رہا تو رجعت کا حکم منقطع نہیں ہوگا کیونکہ عضو کامل جلد خشک نہیں ہوتا اور عادتاً عضو کامل سے انسان غافل بھی نہیں رہتا لہذا یہی کہا جائیگا کہ ابھی تک اس حصہ کو دھویا نہیں گیا اور جب ایسا ہے تو غسل تکمیل ہونے کی وجہ سے عدت باقی ہے۔

(۱۵) وَالْمُطَلَّقةُ الرَّجْعِيَّةُ تَشْرَفُ وَتَنْزِلُ (۱۵) وَتُسْتَحَبُّ لِزَوْجِهَا أَنْ لَا يَدْخُلَ عَلَيْهَا حَتَّى يَسْتَأْذِنَهَا أَوْ يَسْمَعَهَا خَفَقَ نَعْلَيْهِ۔

ترجمہ:- اور جس عورت کو طلاق رجعی دی گئی ہو اسکو چاہئے کہ وہ (اپنے زوج کیلئے) خود کو آراستہ اور مزین کر دے اور اسکے شوہر کیلئے مستحب یہ ہے کہ عورت پر داخل نہ ہو یہاں تک کہ اس سے اجازت لے یا جوتوں کی آہٹ سنائے۔

تشریح:- (۱۵) جس عورت کو طلاق رجعی دی گئی ہو اسکو چاہئے کہ وہ اپنے زوج کیلئے خود کو آراستہ اور مزین کر دے کیونکہ ان کے درمیان زوجیت قائم ہے اور رجعت مستحب ہے تین اسکا دالی ہے۔ (۱۵) اسکے شوہر کا اگر ارادہ مراجعت نہ ہو تو اس کیلئے مستحب یہ ہے کہ عورت کو اطلاع دے بغیر یا جوتوں کی آہٹ سنائے بغیر عورت کے پاس نہ جائے کیونکہ عورت بسا اوقات گھر میں برہنہ ہو جاتی ہے تو شوہر کی نظر ایسی جگہ پر پڑھ سکتی ہے جس سے رجعت ثابت ہو جائے گی پھر طلاق دینا پڑے گا تو بلا وجہ عورت کی عدت طویل ہو جائے گی۔

(۱۶) وَالطَّلَاقُ الرَّجْعِيُّ لَا يَحْرُمُ الْوُطْىَ (۱۶) وَإِنْ كَانَ طَلَقًا بَائِنًا ذُوْنَ الْقَلْبِ لَهُ أَنْ يَنْزُوَ جَهَا لِي عِدَّتِهَا وَبَعْدَ انْقِضَاءِ عِدَّتِهَا۔

ترجمہ:- اور طلاق رجعی وطی کو حرام نہیں کرتی اور اگر شوہر نے تین سے کم (ایک یا دو) طلاق بائن دی ہو تو شوہر کو اختیار ہے چاہے تو اس معتدہ سے عدت میں نکاح کر لے یا اس کی عدت گزرنے کے بعد۔

تشریح:- (۱۶) طلاق رجعی وطی کو حرام نہیں کرتی کیونکہ طلاق رجعی بلبک نکاح کو زائل نہیں کرتی یہی وجہ ہے کہ عورت کی رضامندی کے بغیر مرد اس سے مراجعت کر سکتا ہے۔ (۱۶) اگر شوہر نے تین سے کم ایک یا دو طلاق بائن دی ہو تو شوہر کو اختیار ہے چاہے تو اس معتدہ سے عدت میں نکاح کر لے یا بعد از عدت کیونکہ عورت محل نکاح ہے اور حلیت محل اب تک باقی ہے کیونکہ حلیت کا زوال تیسری طلاق پر معلق ہے اور معلق بالشرط و جو شرط سے پہلے معدوم ہوتا ہے پس جب حلیت محل ثابت ہوگئی تو شوہر کیلئے نکاح کرنا بھی حلال ہوگا۔

(۱۸) وَلَوْ كَانَ الطَّلَاقُ فَلَا فِى الْخُرَةِ أَوْ الْتَيْنِ لِمِ الْأَمَةِ لَمْ يَحِلَّ لَهُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ نِكَاحًا صَحِيحًا وَيَدْخُلَ بِهَا لَمْ يُطْلَقْهَا أَوْ يَمُوتَ عَنْهَا (۱۹) وَالصَّبِيُّ الْمُرَاهِقُ لِمِ التَّخْلِيلِ كَالْبَالِغِ (۲۰) وَوُطِئَ الْمَوْلَى أَمَتَهُ لَا يُجْلِيهَا۔

ترجمہ:- اور اگر تین طلاقیں دی ہو آزاد عورت کو یا دو طلاقیں دی ہو باندی کو تو یہ عورت شوہر کیلئے حلال نہیں ہوگی یہاں تک کہ وہ دوسرے شوہر سے صحیح نکاح کر لے اور وہ اسکے ساتھ دخول کر لے پھر وہ اسکو طلاق دیدے یا اس سے مرجائے اور مراہق بچہ تحلیل میں بالغ کی طرح ہے اور مولیٰ کا (مطلقہ) لوطی سے وطی کرنا اس لوطی کو حلال نہیں کرتا۔

تشریح:- (۱۸) اگر شوہر نے اپنی آزاد بیوی کو تین طلاقیں دی یا منکوحہ باندی کو دو طلاقیں دی تو یہ عورت شوہر کیلئے حلال نہیں ہوگی یہاں تک کہ وہ دوسرے شوہر سے صحیح نکاح کر لے اور وہ اسکے ساتھ دخول کر لے پھر وہ اسکو طلاق دیدے یا مرجائے اور عورت عدت گزار دے لِقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا يَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ﴾ (یعنی پھر دو طلاق

کے بعد اگر شوہر تیسری طلاق دیدے تو مطلقہ اس شوہر کے لئے حلال نہیں یہاں تک کہ دوسرے شوہر سے نکاح کر لے۔ اور نکاح کرنے سے مراد دوسرے شوہر کا اس کے ساتھ وطی کرنا ہے۔

(۱۹) مراہق (وَهُوَ الْبَدْنُ تَصَحُّرُكَ آتَهُ وَتَشْتَهِي وَقَدْ رَهَ شَمْسُ الْأَنْعَمَةِ بِغَيْرِ بَيْنٍ) نے اگر مطلقہ طلاق کے ساتھ نکاح کر کے وطی کر لی تو یہ زوج اول کیلئے حلال کرنے میں بالغ کے حکم میں ہے کیونکہ مراہق کے ساتھ نکاح صحیح کر کے وطی پائی گئی اور تحلیل کیلئے بھی شرط ہے انزال شرط نہیں۔

لو نہ کسی دلیل تو صرف دو طلاقیں ہیں جو یہی زوج اول کی حیثیت رکھتا ہے۔

(۲۰) اگر کسی نے اپنی بیوی (جو دوسرے کی لونڈی ہے) کو تین طلاقیں دیدی پھر عدت گزار جانے کے بعد اس باعدی کے مولیٰ نے اس سے وطی کر لی تو یہ عورت زوج اول کیلئے حلال نہیں ہوگی کیونکہ زوج کا وطی کرنے کی شرط نص سے ثابت ہے وھو قولہ تعالیٰ ﴿حَتَّىٰ تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ﴾ اور مولیٰ زوج نہیں۔

الفاظ:۔ ای مطلقہ ثلاثا دخل بها الثانی ولم یحل؟

مقتل:۔ اذا كان العقد فاسداً۔ (الاشباه والنظائر)

(۲۱) وَإِذَا تَزَوَّجَهَا بِشَرْطِ التَّحْلِيلِ فَالنِّكَاحُ مَكْرُوهٌ (۲۲) فَإِنْ طَلَّقَهَا بَعْدَ وَطْئِهَا حَلَّتْ لِأَوَّلِ

ترجمہ:۔ اور اگر کسی نے اس کے ساتھ (جس کو تین طلاقیں دی گئی ہوں) بشرط تحلیل نکاح کیا تو یہ نکاح مکروہ ہے اگر اسے طلاق دیدی وطی کے بعد تو زوج اول کیلئے حلال ہوگی۔

تشریح:۔ (۲۱) اگر کسی نے دوسرے کی مطلقہ مغلطہ کے ساتھ برائے تحلیل نکاح کیا تو یہ نکاح مکروہ ہے۔ (۲۲) لیکن اگر اس نے اس کے ساتھ وطی کرنے کے بعد اسے طلاق دیدی تو زوج اول کیلئے حلال ہو جائے گی کیونکہ نکاح صحیح میں دخول پایا گیا۔ اگرچہ وہ مراہق کہہ دے کہ ”زَوْجَتُكَ عَلَىٰ أَنْ أُحْلَلَكَ“ (یعنی میں نے تجھ سے نکاح کیا اس شرط کے ساتھ کہ تجھ کو زوج اول کیلئے حلال کر دوں) مگر ایسا کرنا مکروہ تحریمی ہے ”لِيُخْبِتَ رَسُولُ اللَّهِ لِقَوْلِ اللَّهِ لَقَدْ كَفَرَ اللَّهُ الْمُحْلِلُ وَالْمُحَلَّلُ لَهُ“ (یعنی اللہ تعالیٰ لعنت کرے طلاق کرنے والے کو اور جس کے لئے طلاق کیا گیا)۔

(۲۳) وَإِذَا طَلَّقَ الْحُرَّ طَلِّيقَةً أَوْ تَطْلِيقَتَيْنِ وَانْقَضَتْ عِدَّتُهَا وَتَزَوَّجَتْ بِزَوْجٍ آخَرَ فَلَمْ يَدْخُلْ بِهَا ثُمَّ عَادَتْ إِلَى الْأَوَّلِ عَادَتْ بِثَلَاثِ تَطْلِيقَاتٍ وَيَهْدِمُ الزَّوْجَ الثَّانِي مَا دُونَ الثَّلَاثِ كَمَا يَهْدِمُ الثَّلَاثُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَجَمَعَ اللَّهُ وَأَبَى يُؤَسِّفُ وَجَمَعَ اللَّهُ وَقَالَ مُحْتَمَلٌ جَمَعَ اللَّهُ لَا يَهْدِمُ الزَّوْجَ الثَّانِي مَا دُونَ الثَّلَاثِ۔

ترجمہ:۔ اور اگر کسی نے اپنی آزاد بیوی کو ایک یا دو طلاقیں دیں اور اس نے اپنی عدت گزار دی اور دوسرے شوہر کے ساتھ نکاح کیا اور دوسرے شوہر نے اسکے ساتھ دخول کیا پھر پہلے شوہر کی طرف لوٹ آئی تو یہ عورت (پہلے شوہر کے پاس) تین طلاقوں کے ساتھ واپس آئیگی۔ لیکن جب اللہ کے نزدیک زوج حالی تین طلاقوں سے کم اسی طرح منہدم کر دیتا ہے جس طرح کہ تین کو منہدم کر دیتا ہے اور امام محمد

رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ زوج ثانی تین طلاقوں سے کم کو منہدم نہیں کرتا۔

مشریح :- (۲۳) اگر کسی نے اپنی آزاد بیوی کو ایک یا دو طلاقیں دیں عورت نے عدت گزار دی بعد از عدت اس نے دوسرے شوہر کے ساتھ نکاح کیا اور دوسرے شوہر نے بھی طلاق دیدی عورت نے عدت گزار کر پھر پہلے شوہر کے ساتھ نکاح کیا تو یہ عورت پہلے شوہر کے یا تین طلاقوں کے ساتھ واپس آئیگی یعنی زوج اول از سر نو تین طلاقوں کا مالک ہوگا۔

شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک زوج ثانی تین طلاقوں سے کم اسی طرح منہدم کر دیتا ہے جس طرح کہ تین کو منہدم کر دیتا ہے کیونکہ جب تین کو منہدم کر دیتا ہے تو تین سے کم کو تو بطریقہ اولیٰ منہدم کریگا۔ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک زوج ثانی تین طلاقوں سے کم کو منہدم نہیں کرتا بلکہ یہ عورت اگر زوج اول کی طرف لوٹ آئی تو وہ ماقبی من الثلاث کا مالک رہیگا (امام محمد کا قول راجح ہے)۔

(۲۴) وَإِذَا طَلَّقَهَا فَلَا تَفْعَالُ فَقَدْ انْقَضَتْ عِدَّتُهَا وَتَزَوَّجَتْ بِزَوْجٍ آخَرَ وَدَخَلَ بِهَا الزَّوْجُ الثَّانِي وَطَلَّقَهَا وَانْقَضَتْ عِدَّتُهَا وَتَحْتَمِلُ ذَلِكَ جَوَازٌ لِلزَّوْجِ الْأَوَّلِ أَنْ يُصَدِّقَهَا إِذَا كَانَ غَالِبَ ظَنِّهِ أَنَّهَا صَادِقَةٌ۔

ترجمہ :- اور اگر کسی نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیں پھر عورت نے کہا کہ میری عدت گزر گئی اور میں نے دوسرے شوہر کے ساتھ نکاح کیا اس نے میرے ساتھ دخول کیا اور مجھ کو طلاق دیدی اور میری عدت پوری ہوگئی اور حال یہ کہ یہ مدت ان سب باتوں کا احتمال بھی رکھتی ہے تو پہلے شوہر کیلئے جائز ہے کہ وہ اس عورت کی تصدیق کر لے بشرطیکہ غالب گمان اس عورت کی سچی ہونے کا ہو۔

مشریح :- (۲۵) اگر کسی نے اپنی آزاد بیوی کو تین طلاقیں دیں کچھ وقت گزر جانے کے بعد عورت نے کہا کہ میری عدت گزر گئی اور میں نے دوسرے شوہر کے ساتھ نکاح کیا اس نے میرے ساتھ دخول کیا اور مجھ کو طلاق دیدی اور میری عدت بھی پوری ہوگئی اور حال یہ ہے کہ یہ عورت جو مدت بیان کرتی ہے یہ مدت ایسی ہے کہ ان سب باتوں کا احتمال بھی رکھتی ہے تو پہلے شوہر کیلئے جائز ہے کہ وہ اس عورت کی تصدیق کر لے بشرطیکہ غالب گمان اس عورت کی سچی ہونے کا ہو کیونکہ نکاح معاملہ ہے یا امر دینی ہے۔ معاملہ تو اس لئے ہے کہ وضع دخول کے وقت مقوم ہوتا ہے۔ اور امر دینی اس لئے ہے کہ نکاح کے ساتھ طلت متعلق ہوتی ہے اور ان دونوں میں ضمیر واحد مقبول ہے۔

کتاب الايلاء

یہ کتاب ایلاء کے بیان میں ہے۔

"ایلاء" ماخوذ ہے "السی يُؤْلِيْ اِيْلَاءً" سے بمعنی قسم کھانا۔ اور شرعاً چار ماہ یا زائد اپنی منکوحہ کے پاس نہ جانے کی قسم کھانے کو کہتے ہیں۔ کتاب الايلاء کی مابطل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ بیوی کی تحریم چار طریقوں سے ہوتی ہے یعنی طلاق، ایلاء، نکاح، لعان، ان چاروں میں سب سے پہلے طلاق کو ذکر فرمایا کیونکہ طلاق لمرق تحریم میں اصل ہے اور اپنے وقت میں مباح ہے پھر ایلاء کو ذکر کیا گیا اسلئے کہ ایلاء اباحت میں طلاق سے قریب تر ہے کیونکہ یہ یحیٰ ہونے کی حیثیت سے شروع ہے مگر اس میں عورت کے حق دلی کو روکنے کی وجہ سے ظلم کا معنی بھی ہے اس وجہ سے طلاق سے مؤخر کر دیا۔

(۱) وَإِذَا طَالَ الرَّجُلُ لِأَمْرَاتِهِ وَاللَّهُ لَا أَقْرَبَكَ إِلَّا أَقْرَبَكَ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ فَهُوَ مُؤَلَّـمٌ۔

ترجمہ :- اور اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا واللہ میں تیرے قریب نہ آؤنگا یا واللہ میں چار ماہ تک تیرے قریب نہ آؤنگا تو وہ ایلاء کرنے والا ہو جائیگا۔

تشریح :- (۱) اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا، واللہ میں تیرے قریب نہ آؤنگا یا واللہ میں تیرے ساتھ جماع نہیں کرونگا یا واللہ میں چار ماہ تک تیرے قریب نہ آؤنگا یا اگر میں تیرے قریب آیا تو مجھ پر حج ہے یا میرا غلام آزاد ہے یا تو طلاق ہے تو وہ ایلاء کرنے والا ہو جائیگا لقولہ تعالیٰ ﴿الَّذِينَ يُؤْلَوْنَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ﴾ (یعنی جو لوگ کہ اپنی عورتوں سے ایلاء کرتے ہیں ان کے لئے چار ماہ کا انتظار ہے)۔

(۲) فَإِنْ رَظَّنَّهَا فِي الْأَرْبَعَةِ الْأَشْهُرِ حَيْثُ فِي يَمِينِهِ وَلَزِمَتْهُ الْكَفَّارَةُ وَسَقَطَ الْإِيلَاءُ (۳) وَإِنْ لَمْ يَقْرَبْنَهَا حَتَّى مَضَتْ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ بَانَثٌ مِنْهُ بِتَطْلِيقَةٍ وَاحِدَةٍ۔

ترجمہ :- اور اگر شوہر نے چار ماہ کے اندر اندر اس عورت سے وطی کر لی تو حائض ہوگا اور شوہر پر کفارہ یحین واجب ہوگا اور ایلاء ساقط ہو جائیگا اور اگر شوہر مدت ایلاء میں بیوی کے قریب نہ گیا حتیٰ کہ چار ماہ گزر گئے تو یہ عورت اس سے ایک طلاق کے ساتھ بانث ہو جائے گی۔

تشریح :- (۲) اگر شوہر نے مدت ایلاء یعنی چار ماہ کے اندر اندر اس عورت سے وطی کر لی تو اپنی قسم میں حائض ہو جائیگا بخلاف عنہ فعل کے ارتکاب کی وجہ سے اور شوہر پر کفارہ یحین واجب ہوگا اور ایلاء ساقط ہو جائیگا سقوط ایلاء کا مطلب یہ ہے کہ اگر چار ماہ گزر جائیں تو طلاق واقع نہیں ہوگی کیونکہ حائض ہونے کی وجہ سے یحین باقی نہیں رہتا اور یحین ہی کا نام ایلاء ہے پس جب یحین باقی نہ رہا تو ایلاء بھی باقی نہ رہیگا۔

(۳) اگر شوہر مدت ایلاء میں بیوی کے قریب نہ گیا حتیٰ کہ چار ماہ گزر گئے تو یہ عورت اس پر ایک طلاق کے ساتھ بانث ہو جائے گی کیونکہ شوہر نے عورت کے حق جماع کو روک کر اس پر ظلم کیا پس شریعت نے شوہر کو اس ظلم کا بدلہ اس طرح دیا کہ مدت ایلاء گزر جانے کے بعد نمب نکاح کو زائل کر دیا۔

(۴) فَإِنْ كَانَ حَلْفٌ عَلَى أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَقَدْ سَقَطَ الْيَمِينُ (۵) وَإِنْ كَانَ حَلْفٌ عَلَى الْإَبَدِ فَالْيَمِينُ بَاقِيَةٌ فَإِنْ عَادَ لَتَزَوَّجَهَا عَادَ الْإِيلَاءُ (۶) فَإِنْ رَظَّنَّهَا لَزِمَتْهُ الْكَفَّارَةُ وَالْأَوْقَعَتْ بِمَعْصِيَةِ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ تَطْلِيقَةُ أُخْرَى (۷) فَإِنْ تَزَوَّجَهَا لَإِلْغَاءِ عَادَ الْإِيلَاءُ وَوَقَعَتْ عَلَيْهَا بِمَعْصِيَةِ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ تَطْلِيقَةُ أُخْرَى (۸) فَإِنْ تَزَوَّجَهَا بَعْدَ زَوْجٍ آخَرَ لَمْ يَقَعْ بِذَلِكَ الْإِيلَاءُ طَلَاقٌ وَالْيَمِينُ بَاقِيَةٌ (۹) فَإِنْ وَطَّئَهَا كَفَرَتْ عَنْ يَمِينِهِ (۱۰) فَإِنْ حَلَفَ عَلَى أَقَلِّ مِنْ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ لَمْ يَكُنْ مُؤَلَّـمًا۔

ترجمہ :- پس اگر اس نے چار ماہ کی قسم کھائی ہو تو یحین ساقط ہو جائے گی اور اگر ہمیشہ کی قسم کھائی ہو تو یحین باقی رہے گی پھر اگر وہ دوبارہ نکاح کرے تو ایلاء ملوث آئیگا اگر اس سے وطی کر لی تو شوہر پر کفارہ لازم ہے ورنہ چار ماہ گزرنے پر دوسری طلاق واقع ہو جائے گی اور اگر وہ بارہ نکاح کرے تو ایلاء ملوث آئیگا اور چار ماہ گزرنے پر تیسری طلاق واقع ہو جائے گی پھر اگر اس سے زوجہ ثانی کے بعد نکاح

کرے تو اس ایلاء سے طلاق واقع نہ ہوگی اور قسم باقی رہے گی پس اگر اس سے وطی کر لیا تو قسم کا کفارہ دیا اور اگر چار ماہ سے کم کی قسم کھائی تو یہ شخص ایلاء کرنے والا نہ ہوگا۔

تشریح:- (۴) اگر چار ماہ گزر گئے اور شوہر نے عورت کے ساتھ وطی نہیں کی تو اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ چار ماہ عورت کے قریب نہ جانے کی قسم کھائی تھی۔ (۵) دوم یہ کہ ہمیشہ کیلئے قریب نہ جانے کی قسم کھائی تھی پہلی صورت میں چار ماہ گزر جانے پر قسم ساقط ہو جائے گی کیونکہ اس صورت میں قسم چار ماہ کی مدت کے ساتھ موقت تھی لہذا اس مدت کے گزر جانے سے قسم ساقط ہو جائے گی۔

دوسری صورت میں اگر چار ماہ بلا وطی گزر گئے تو عورت پر ایک طلاق بائن واقع ہوگی اور قسم باقی رہے گی کیونکہ اس صورت میں قسم کسی وقت کیساتھ مقید نہیں لہذا یہ یحیٰن مؤبد ہوگی اور موجب حنف (یعنی وطی) کے نہ پائے جانے کی وجہ سے شوہر حائض بھی نہ ہوا تاکہ یحیٰن مرتفع ہو جاتی لہذا یحیٰن اپنے حال پر باقی رہے گی۔

(۶) اگر بیہوش اور عدت گزر جانے کے بعد ایلاء کرنے والے نے پھر اس عورت کے ساتھ نکاح کر لیا تو ایلاء بھی لوٹ آئے گا پس اگر اس نے مدت ایلاء میں وطی کر لی تو قسم ٹوٹ گئی اور قسم کا کفارہ لازم ہوگا اور ایلاء ختم ہو گیا۔ اور اگر وطی نہ کی تو چار ماہ گزر جانے پر دوسری طلاق واقع ہوگی کیونکہ یحیٰن مطلق عن الوقت ہونے کی وجہ سے ابھی باقی ہے اور نکاح کر لینے کی وجہ سے عورت کا حق ثابت ہو گیا تو ظلم تحقق ہوگا پس طلاق بائن کے ذریعے اس ظلم کو دور کیا جائیگا۔

(۷) پھر اگر تیسری بار اس سے نکاح کیا تو ایلاء پھر لوٹ آئے گا اور چار ماہ گزرنے پر تیسری طلاق واقع ہوگی بشرطیکہ اس مدت میں عورت سے وطی نہ کی ہو۔ دلیل سابق میں گذر چکی کہ قسم مطلق عن الوقت ہونے کی وجہ سے ابھی باقی ہے اور نکاح کر لینے سے عورت کا حق ثابت ہو گیا لہذا ظلم تحقق ہوگا۔ (۸) اب چونکہ عورت تین طلاقیں کی وجہ سے مغلطہ ہو گئی تو اگر زوج ثانی سے حلالہ کرانے کے بعد پھر ثانی نے اسکے ساتھ نکاح کیا تو ایلاء باطل ہو گیا کیونکہ ایلاء صرف پہلی ملک کے ساتھ مقید تھا البتہ یحیٰن باقی رہے گی کیونکہ یحیٰن مطلق عن الوقت ہے اور وطی نہ کرنے کی وجہ سے حائض ہونا بھی نہ پایا گیا۔

(۹) پھر اگر اس عورت سے اس نے وطی کر لی تو اپنی قسم کا کفارہ ادا کر لے کیونکہ اب قسم ٹھوڑا پایا گیا۔ (۱۰) اگر کسی نے چار ماہ سے کم اپنی بیوی کے پاس نہ جانے کی قسم کھائی مثلاً کہا "إِنَّ اللَّهَ لَا أَقْرَبُكَ شَهْرًا أَوْ شَهْرَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ" (واللہ میں تجھ سے ایک ماہ یا دو ماہ یا تین ماہ محبت نہیں کروں گا) تو یہ شخص ایلاء کرنے والا نہیں ہوگا "القول ابن عباس رضي الله تعالى عنه لا إيلاء فليخادون أو نعمة أشهر" (یعنی چار ماہ سے کم میں ایلاء نہیں)۔

(۱۱) وَإِنْ خَلَفَ بِحَيْثُ أَوْ بِضَوْمٍ أَوْ بِضَدَّةٍ أَوْ عِنِّي أَوْ طَلَاقٍ لَهُ مُؤَلٍّ (۱۲) وَإِنْ آتَى مِنَ الْمُطَلَّقَةِ الرَّجْعِيَّةَ كَانَ مُؤَلًّا (۱۳) وَإِنْ آتَى مِنَ الْبَائِنَةِ لَمْ يَكُنْ مُؤَلًّا۔

ترجمہ:- اور اگر کسی نے حج کی قسم کھائی یا روزہ کی قسم کھائی یا صدقہ کی قسم کھائی یا حق رقبہ کی قسم کھائی یا طلاق کی قسم کھائی تو یہ شخص مؤل

شمار ہوگا اور اگر کسی نے اپنی مطلقہ رخصیہ سے ایلاء کیا تو یہ شخص سولی ہوگا اور اگر مطلقہ باندہ سے ایلاء کیا تو یہ شخص سولی نہ ہوگا۔

تشریح:- (۱۱) اگر کسی نے حج کی قسم کھائی مثلاً کہا "إِنْ قَرَّبْتُكَ لَعَلِّي خَجُّ الْبَيْتِ" (اگر میں تجھ سے محبت کروں تو مجھ پر حج بیت اللہ لازم ہے) یا روزہ کی قسم کھائی یعنی کہا "إِنْ قَرَّبْتُكَ لَعَلِّي صَوْمُ سَنَةٍ" (اگر میں تجھ سے محبت کروں تو مجھ پر ایک سال کے روزے لازم ہیں) اور یا صدقہ کی قسم کھائی مثلاً کہا "إِنْ قَرَّبْتُكَ لَعَلِّي صَدَقَةٌ" (اگر میں تجھ سے محبت کروں تو مجھ پر صدقہ لازم ہے) یا حتیٰ بڑی قسم کھائی مثلاً کہا "أَنْ قَرَّبْتُكَ لَعَلِّي خُرٌّ" (اگر میں تجھ سے محبت کروں تو میرا غلام آزاد ہے) یا طلاق کی قسم کھائی مثلاً کہا "إِنْ قَرَّبْتُكَ لَعَلِّي طَلِيقٌ" (اگر میں تجھ سے محبت کروں تو تیری سوتن کو طلاق ہے)۔

تو مذکورہ بالا تمام صورتوں میں یہ شخص سولی شمار ہوگا کیونکہ قسم یعنی شرط و جزاء کے ذکر کی وجہ سے دہلی سے رکنا متحقق ہو گیا اور یہ جزائیں یعنی حج، روزہ وغیرہ مانع عن ارتکاب الشرط ہیں کیونکہ ان تمام جزاؤں میں مشقت ہے اس لئے کہ جب شرط کا ارتکاب کر لیا تو جزاء عیناً واقع ہوگی اور وقوع جزاء میں مشقت ہے لہذا جزاء مانع عن الشرط ہوگی پس ان تمام صورتوں میں عورت کے ساتھ دہلی کرنے سے رکنا متحقق ہو گیا اور بیوی کی دہلی سے رکنے کا نام ہی ایلاء ہے لہذا ان تمام صورتوں میں ایلاء متحقق ہوگا چنانچہ اگر چار ماہ کی مدت بغیر دہلی کے گزر گئی تو اس عورت پر ایک طلاق بائن واقع ہو جائے گی۔

(۱۲) اگر کسی نے اپنی مطلقہ رخصیہ سے ایلاء کیا تو بقاء زوجیت کی وجہ سے یہ شخص ایلاء کرنے والا شمار ہوگا۔

(۱۳) اگر مطلقہ باندہ سے ایلاء کیا تو یہ شخص ایلاء کرنے والا نہ ہوگا کیونکہ زوجیت باقی نہیں کیونکہ بعد از بیعت عورت کیلئے دہلی کا حق نہیں تو شوہر مانع لحق المرأة بھی نہیں۔

(۱۴) وَمُدَّةُ إِيْلَاءِ الْأَمَةِ شَهْرَانِ۔

ترجمہ:- اور لونڈی کے ایلاء کی مدت دو ماہ ہیں۔

تشریح:- (۱۴) اگر کسی کی بیوی باندی ہو تو اس کے ایلاء کی مدت دو ماہ ہیں کیونکہ مدت ایلاء باندہ ہونے کیلئے مقرر کی گئی پس رقیقہ کی وجہ سے آدمی رہ جائے گی جیسے باندی کی عدت کی مدت آزاد عورت کی عدت کی مدت کا نصف ہے۔

(۱۵) إِنْ كَانَ الْمُؤَلَّى مَرِيضًا لَا يَقْدِرُ عَلَى الْجِمَاعِ أَوْ كَانَتِ الْمَرْأَةُ مَرِيضَةً أَوْ كَانَتْ رَتْقًا أَوْ صَغِيرَةً لَا يُجَامَعُ بِمِثْلِهَا وَكَانَتْ بَيْنَهُمَا مَسَافَةٌ لَا يَقْدِرُ أَنْ يَصِلَ إِلَيْهَا فِي مُدَّةِ الْإِيْلَاءِ لَفَقِيَتْهُ أَنْ يَقُولَ بِلِسَانِهِ فَنُتِ الْبَيْهَاتَانِ قَالَ ذَلِكَ سَقَطَ الْإِيْلَاءُ (۱۶) وَإِنْ صَحَّ فِي الْمُدَّةِ بَطْلُ ذَلِكَ الْقِيَاءِ وَصَارَ لِقَائُهُ الْجِمَاعَ۔

ترجمہ:- اور اگر ایلاء کرنے والا مریض ہو جماع پر قادر نہ ہو یا عورت مریض ہو یا رتقہ ہو یا چھوٹی ہو کہ اس جماع سے دہلی نہ کی جاسکتی ہو اور یا زوجین میں اتنی دوری ہو کہ شوہر چار ماہ کی مدت میں اس تک نہیں پہنچ سکتا تو اس کا رجوع یہ ہے کہ شوہر زبان سے کہے کہ "فُتِ الْبَيْهَاتَانِ" پس اگر اس نے یہ کہا تو ایلاء ساقط ہو جائیگا اور اگر وہ مدت ایلاء میں صحیح ہوا تو یہ رجوع اس کا ساقط ہو جائیگا۔

اور اب اس کا رجوع یہ ہے کہ جماع کر لے۔

تشریح :- (۱۵) اگر مولى بوجہ بیماری جماع کرنے پر قادر نہ ہو یا عورت بیمار ہو یا رتقاء ہو (جس کی شرمگاہ ہڈی وغیرہ ابھرنے کی وجہ سے بند ہو گیا چھوٹی ہو جماع کے قائل نہ ہو اور یا زوجین میں اتنی دوری ہو کہ شوہر چار ماہ کی مدت میں اس تک نہیں پہنچ سکتا تو ان تمام صورتوں میں شوہر کو رجوع بالقول کرنے کا اختیار ہے چنانچہ اگر شوہر نے مدت ایلاء میں "إِنِّكَ إِلَيْهَا" (میں نے انکی طرف رجوع کیا) کہا یا کہا "أَبْطَلْتُ الْإِيلَاءَ" (یعنی میں نے ایلاء باطل کر دیا) یا کہا "زَجَعْتُ عَمَّا قُلْتُ" (جو کچھ میں نے کہا تھا اس میں نے رجوع کر دیا) تو ایلاء ساقط ہو جائیگا کیونکہ شوہر بوجہ عجز کے عورت کے حق جماع کو روکنے والا ہے اس کا ارادہ ضرر پہنچانے کا نہیں کیونکہ اس وقت عورت کیلئے حق جماع ہی نہیں تھا البتہ زبانی ایلاء کر کے شوہر نے عورت کو وحشت میں مبتلا کر دیا اور چونکہ توبہ بحسب الجہالت ہوتی ہے لہذا زہان سے وعدہ کر کے عورت کو راضی کر لینا کافی ہے اور جب زبانی وعدے سے ظلم مرتفع ہو گیا تو عورت پر طلاق واقع کر کے شوہر کو مبرا نہیں دی جائے گی۔

(۱۶) اگر یہ شخص مدت ایلاء میں جماع پر قادر ہو گیا تو اس کا زبانی رجوع باطل ہو جائیگا اب جماع کرنے سے رجوع کرنا پڑیگا کیونکہ حصول مقصود بالتحلف سے پہلے یہ شخص اصل پر قادر ہو گیا۔

(۱۷) وَإِذَا قَالَ لِامْرَأَتِهِ أَلَيْسَ عَلَيَّ حَرَامٌ سُبِّلَ عَنْ نَيْتِهِ فَإِنْ قَالَ أَرَدْتُ الْكَيْدَ فَهُوَ كَمَا قَالَ (۱۸) وَإِنْ قَالَ أَرَدْتُ بِهِ الطَّلَاقَ فَهِيَ تَطْلِقُهُ بَابِنَةِ الْآنَ يَنْوِي الثَّلَاثَ (۱۹) وَإِنْ قَالَ أَرَدْتُ بِهِ الطَّهَارَ فَهُوَ طَهَارٌ (۲۰) وَإِنْ قَالَ أَرَدْتُ بِهِ التَّحْرِيمَ أَوْ لَمْ أَرِدْهُ شَبَّاهُ فَيُحْيِي بَيْنَهُمَا مَوْلًى۔

ترجمہ :- اور اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا اَلَيْسَ عَلَيَّ حَرَامٌ تو اس شخص سے نیت دریافت کی جائے پس اگر قائل نے کہا کہ میں نے جھوٹ کا ارادہ کیا ہے تو ایسا ہی ہوگا جیسا کہ وہ کہتا ہے اور اگر نے کہا کہ میں نے طلاق کی نیت کی تھی تو ایک بائن طلاق ہے الا یہ کہ تین طلاقیں کی نیت کی ہو اور اگر کہا کہ میں نے ظہار کی نیت کی تھی تو یہ ظہار ہوگا اور اگر نے کہا کہ میں نے عورت کو حرام کر لینے کی نیت کی ہے یا کچھ بھی ارادہ نہیں کیا ہے تو یہ قسم ہوگی جس کی وجہ سے وہ ایلاء کرنے والا ہو جائیگا۔

تشریح :- (۱۷) اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا "اَلَيْسَ عَلَيَّ حَرَامٌ" (تو مجھ پر حرام ہے) تو اس شخص سے نیت دریافت کی جائے کیونکہ اس کا یہ کلام کئی معانی کا احتمال رکھتا ہے کسی ایک معنی کو متعین کرنے کیلئے قائل کی نیت معلوم کی جائے گی چنانچہ اگر قائل نے کہا کہ میں نے جھوٹ کا ارادہ کیا ہے تو ایسا ہی ہوگا جیسا کہ وہ کہتا ہے کیونکہ اس نے اپنے کلام سے حقیقی معنی کا ارادہ کیا ہے کیونکہ یہ عورت اس کیلئے طلال تھی پھر "اَلَيْسَ عَلَيَّ حَرَامٌ" کہتا واقع کے مطابق نہیں لہذا جھوٹ ہوگا اور کلام کے حقیقی معنی کی نیت کرنا شرعاً معتبر ہوتا ہے۔ لیکن قضاء اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی کیونکہ یہ ظاہر میں قسم ہے۔

(۱۸) اگر قائل نے کہا کہ میں نے طلاق کی نیت کی تھی تو ایک بائن طلاق واقع ہوگی اور اگر تین طلاقیں کی نیت کی تھی تو تین واقع ہوگی کیونکہ "اَلَيْسَ عَلَيَّ حَرَامٌ" الفاظ کنایات میں سے ہے جسکی بحث گذر چکی ہے۔

(۱۹) اگر قائل نے کہا کہ میں نے ظہار کی نیت کی تھی تو شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک یہ ظہار ہوگا اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک ظہار نہیں ہوگا۔ امام محمد رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ ظہار حلال عورت کو محرمہ کے ساتھ تشبیہ دینے کو کہتے ہیں لہذا ظہار میں تشبیہ دینا رکن ہے اور یہاں حرف تشبیہ کے نہ ہونے کی وجہ سے تشبیہ موجود نہیں اسلئے ظہار بھی نہیں ہوگا۔

شیخین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ قائل نے اپنے کلام میں لفظ حرمت مطلق ذکر کیا ہے اور ظہار میں بھی حرمت کی ایک نوع ہے اور مطلق میں مقید کا احتمال ہوتا ہے لہذا جب قائل نے محتمل کی نیت کی ہے تو اسکی تصدیق کی جائے گی۔

(۲۰) اگر قائل نے کہا کہ میں نے عورت کو حرام کر لینے کی نیت کی ہے یا کچھ بھی ارادہ نہیں کیا ہے تو یہ قسم ہوگی کیونکہ حلال کو حرام کرنے میں اصل یہ ہے کہ وہ یحیٰی ہو جب یہ ثابت ہوا کہ قائل کا قول یحیٰی ہے تو اسکی وجہ سے وہ سولی ہو جائیگا پس چارہ ماہ کے اندر اگر وطی کر لی تو قسم کا کفارہ دیگا ورنہ چار مہینے کے بعد عورت ایلاء کی وجہ سے بائنہ ہو جائے گی۔

کتاب الخلع

یہ کتاب خلع کے بیان میں ہے۔

"خلع" بضم الخاء (بمعنی اتارنا اور نکال ڈالنا) اسم ہے اگلے قول "خَالَعَتِ الْمَرْأَةُ زَوْجَهَا وَخُلِعَتْ مِنْهُ بِعَالِهِ" کا۔ اور شرعاً عورت سے لفظ خلع کے ساتھ نکاح کے مقابلے میں مال لینے کو کہتے ہیں۔ ماقبل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ ایلاء مال سے خالی ہونے کی وجہ سے اقرب الی الطلاق ہے اور خلع میں عورت کی جانب سے مال ہوتا ہے اسلئے طلاق کے متصل بعد ایلاء اور پھر خلع کو ذکر فرمایا ہے۔

(۱) رَأَى الشَّاقِ الزَّوْجَانِ وَخَالَا أَنْ لَا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا بَأْسَ أَنْ تَفْتَدِيَ نَفْسَهَا مِنْهُ بِعَالٍ يَخْلَعُهَا بِهِ (۲) فَإِذَا فُتِلَ ذَلِكَ وَقَعَ بِالْخُلْعِ تَطْلِيقٌ بَاطِلٌ وَلَزِمَهَا الْمَالُ۔

ترجمہ :- اور اگر زوجین باہم جھگڑا کرنے لگیں اور یہ محسوس کر لیں کہ اب اللہ کے حدود قائم نہیں کر سکیں گے تو آپس میں کوئی مضاقتہ نہیں کہ عورت اپنی جان کا اپنے شوہر کو فدیہ دیدے اور شوہر اس مال کے بدلے اسکے کے ساتھ خلع کر لے اور جب شوہر فدیہ لے کر خلع کر دے تو بوجہ خلع عورت پر ایک طلاق بائن واقع ہو جائے گی اور عورت پر مال دینا واجب ہوگا۔

تفسیر :- (۱) اگر زوجین باہم جھگڑا کرنے لگیں اور یہ محسوس کر لیں کہ اب اللہ کے حدود یعنی ایک دوسرے کے حقوق زوجیت ادا نہیں کر سکیں گے تو آپس میں کوئی مضاقتہ نہیں کہ عورت اپنی جان کا اپنے شوہر کو فدیہ دیدے اور شوہر اس مال کے بدلے اسکے کے ساتھ خلع کر لے لیسوہ تعالیٰ ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيهَا لَقَدْ تَبَيَّنَ﴾ (یعنی ان دونوں پر کوئی گناہ نہیں کہ عورت اسکو فدیہ دیدے)۔ (۲) جب شوہر فدیہ لے کر خلع کر دے تو عورت پر ایک طلاق بائن واقع ہو جائے گی کیونکہ لفظ خلع کنایات طلاق میں سے ہے اور الفاظ کنایہ کے ساتھ طلاق بائن واقع ہوتی ہے اور عورت پر فدیہ کا مال دینا واجب ہوگا کیونکہ عورت نے خود اسکو قبول کیا ہے۔

(۳) وَإِنْ كَانَ النُّشُوزُ مِنْ قَبْلِهِ كُفْرًا لَهُ أَنْ يَأْخُذَ بِهَا كُفْرًا
مِمَّا عَطَاها (۵) لِأَنَّ فَعْلَ ذَلِكَ جَازٌ فِي الْقَضَاءِ۔

ترجمہ :- اور اگر شوہر کی طرف سے نشوز ہو تو شوہر کیلئے عورت سے کچھ عوض لینا مکروہ ہے اور اگر نشوز عورت کی جانب سے ہو تو اس مقدار سے زیادہ لینا مکروہ ہے جو شوہر نے بطور مہر عورت کو دیا ہو اور اگر شوہر نے مقدار مہر سے زیادہ لیا تو قضاء جائز ہے۔

تشریح :- (۳) اگر شوہر کی طرف سے نشوز اور نفرت کا اظہار ہو تو شوہر کیلئے عورت سے خلع کا کچھ عوض لینا مکروہ ہے کیونکہ شوہر دوسری بیوی لانے کی نیت سے اس بیوی کو چھوڑ کر وحشت میں ڈال رہا ہے لہذا چھوڑنے کے عوض میں مال لے کر مزید وحشت میں نہ ڈالے۔

(۴) اگر نشوز و نفرت کا اظہار عورت کی جانب سے ہو تو بقدر مہر فدیہ لینا شوہر کیلئے بلا کراہت جائز ہے اس سے زائد لینا مکروہ

ہے۔ (۵) بہر دو صورت خواہ نشوز عورت کی طرف سے ہو یا زوج کی طرف سے اگر شوہر نے مقدار مہر سے زیادہ لیا تو قضاء جائز ہے۔
لا طلاق غولہ تعالیٰ ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ﴾ (یعنی ان دونوں پر کوئی گناہ نہیں کہ عورت اسکو فدیہ دیدے)۔

(۶) وَإِنْ طَلَّقَهَا عَلَى مَالٍ فَلَيْسَتْ وَقَعَ الطَّلَاقُ وَلَوْ رَزَقَهَا الْمَالُ (۷) وَكَانَ الطَّلَاقُ بَائِنًا۔

ترجمہ :- اور اگر شوہر نے اپنی بیوی کو مال پر طلاق دیا اور عورت نے اسکو قبول کیا تو طلاق واقع ہو جائے گی اور عورت کے ذمہ مال لازم ہوگا اور طلاق بائن ہوگی۔

تشریح :- (۶) اگر شوہر نے اپنی بیوی کو بعض مال طلاق دی مثلاً کہا ”أَنْتِ طَالِقٌ عَلَى أَلْفٍ دِرْهَمٍ“ (یعنی تجھے طلاق ہے بعض ہزار درہم) اور عورت نے اسکو قبول کیا تو طلاق واقع ہو جائے گی اور عورت کے ذمہ مال لازم ہوگا کیونکہ طلاق علی مال تصرف معاوضہ ہے اور تصرف معاوضہ حاد و خین کی اہلیت اور محل کی صلاحیت پر موقوف ہوتا ہے یہ دونوں باتیں یہاں موجود ہیں کیونکہ شوہر اہل تصرف ہے اسلئے کہ اسکو فی الحال طلاق یا معلق طلاق دینے کا مستحق اختیار حاصل ہے یہاں اس نے طلاق کو عورت کے قبول کرنے پر معلق کیا ہے لہذا اسکا قبول کرنا شرط ہوگا اگر قبول کر لی تو طلاق واقع ہو جائے گی اور اس پر مال لازم ہوگا ورنہ نہیں۔ عورت بھی اہل تصرف ہے کیونکہ وہ اپنے ذمہ مال لازم کرنے کی مالک ہے اسلئے کہ اسکو اپنی ذات پر پوری پوری ولایت حاصل ہے۔ اور محل میں اس تصرف کی صلاحیت ہے کیونکہ ملک و تاج اسکی چیز ہے جسکا عوض لینا جائز ہے اگرچہ مال نہیں۔ (۷) پس اس مال کے عوض جو طلاق واقع ہوگی وہ بائن ہوگی کیونکہ عورت اپنے ذمہ مال اسی وقت قبول کر لی جبکہ اسکا نفس اس کے سپرد کر دیا جائے۔

(۸) وَإِنْ بَطَلَ الْعَوْضُ فِي الْخَلْعِ مِثْلُ أَنْ يُخَالَعَ الْمَرْأَةُ الْمُسْلِمَةُ عَلَى غَمْرٍ أَوْ خِنْزِيرٍ فَلَا شَيْءَ لِلزَّوْجِ (۹) وَالْفُرْقَةُ
بَائِنَةٌ (۱۰) وَإِنْ بَطَلَ الْعَوْضُ فِي الطَّلَاقِ كَانَ رَجْعِيًّا۔

ترجمہ :- اور اگر خلع میں عوض باطل ہو مثلاً مسلمان مرد اپنی بیوی سے شراب یا خنزیر پر خلع کر لے تو شوہر کیلئے کچھ نہ ہوگا اور یہ فرقت طلاق بائن ہوگی اور اگر طلاق بالمال میں عوض باطل ہو تو طلاق رجعی ہوگی۔

تشریح :- (۸) اگر خلع میں عوض باطل ہو مثلاً مسلمان مرد اپنی بیوی سے شراب یا خنزیر یا مردار پر خلع کر لے تو شوہر کیلئے عورت پر کوئی چیز بدل خلع کے طور پر واجب نہیں ہوگی۔ (۹) اور یہ فرقت طلاق بائن ہوگی۔ (۱۰) اگر مدخول بھا عورت کو بموض مال طلاق دی تھی (اور یہ طلاق تیسری طلاق نہیں) اور حال یہ ہے کہ عوض کسی وجہ سے باطل ہے تو عورت پر طلاق رجعی واقع ہوگی اور شوہر کیلئے عورت پر کچھ واجب نہیں ہوگا۔

دونوں صورتوں میں طلاق اسلئے واقع ہوگی کہ عورت کی طلاق کو اس کے قبول کرنے پر معلق کیا گیا ہے اور اس نے قبول بھی کر لیا اور پہلی صورت میں طلاق کا بائن اور دوسری صورت میں رجعی ہونے کی وجہ یہ ہے کہ جب دونوں صورتوں میں عوض باطل ہو گیا تو پہلی صورت میں عمل کرنے والا لفظ خلع ہے اور لفظ خلع الفاظ کتا یہ میں سے ہے اور الفاظ کتا یہ سے طلاق بائن واقع ہوتی ہے اور دوسری صورت میں صریح لفظ طلاق عمل کرنے والا ہے اور صریح لفظ سے طلاق رجعی واقع ہوتی ہے۔

اور دونوں صورتوں میں عورت پر کچھ عوض اس لئے واجب نہیں کہ عوض واجب کرنے کی دو صورتیں ہیں یا تو عورت پر سبکی واجب کر دیا جائے یا غیر سبکی واجب کیا جائے گا دونوں ممکن نہیں اول تو اسلئے کہ مسلمان شراب وغیرہ کسی کو سپرد کر سکتا ہے اور نہ قبضہ کر سکتا ہے اور ثانی اس لئے صحیح نہیں کہ عورت نے اس کا التزام نہیں کیا ہے۔

(۱۱) وَمَا جَازَ أَنْ يَكُونَ مَهْرًا لِّبِ النِّكَاحِ جَازَ أَنْ يَكُونَ بَدَلًا لِّبِ الْخُلْعِ۔

ترجمہ :- اور جو چیز جائز ہے کہ نکاح میں مہر بنے جائز ہے کہ وہ خلع میں بدل خلع بنے۔

تشریح :- (۱۱) جو چیز عقد نکاح میں مہر بن سکتی ہے وہ بالاتفاق عقد خلع میں بدل خلع بن سکتی ہے کیونکہ بوقت عقد نکاح بیع متقوم ہے اور بوقت خلع غیر متقوم، لہذا جو چیز بیع متقوم کا عوض بن سکتی ہے وہ بیع غیر متقوم کا بدرجہ اولیٰ عوض ہو سکتی ہے۔

(۱۲) فَإِنْ قَالَتْ لَهُ خَالِعَتْنِي عَلَى مَا لِي بِيَدِي فَخَالَعَهَا وَلَمْ يَكُنْ لِي بِيَدِهَا شَيْءٌ فَلَا شَيْءَ لَهُ عَلَيْهَا (۱۳) وَإِنْ قَالَتْ خَالِعَتْنِي عَلَى مَا لِي بِيَدِي مِنْ مَالٍ فَخَالَعَهَا وَلَمْ يَكُنْ لِي بِيَدِهَا شَيْءٌ رَدَّتْ عَلَيْهِ مَهْرَهَا (۱۴) وَإِنْ قَالَتْ خَالِعَتْنِي عَلَى مَا لِي بِيَدِي مِنْ ذَرَاهِمٍ أَوْ مِنَ الذَّرَاهِمِ فَعَلَلْتُ فَلَمْ يَكُنْ لِي بِيَدِهَا شَيْءٌ فَلَعَلَّتْهَا فَلَقْتُ ذَرَاهِمَ۔

ترجمہ :- اور اگر عورت نے اپنے شوہر سے کہا مجھ سے خلع کریں اس کے بدلے جو میرے ہاتھ میں ہے پس شوہر نے خلع کر دیا اور حال یہ کہ عورت کے ہاتھ میں کچھ نہیں تو شوہر کے لئے عورت پر کوئی چیز واجب نہیں ہوگی اور اگر عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ مجھ سے خلع کریں اس مال پر جو میرے ہاتھ میں ہے پس شوہر نے خلع کیا مگر عورت کے ہاتھ میں کچھ نہیں تھا تو عورت شوہر کو اپنا مہر واپس کر لی اور اگر عورت نے کہا مجھ سے خلع کر اس کے بدلے جو میرے ہاتھ میں ہے عام یا خاص درہموں میں سے اور شوہر نے ایسا کر لیا مگر عورت کے ہاتھ میں کچھ نہ تھا تو عورت پر تمین دراہم واجب ہو گئے۔

تشریح :- (۱۲) اگر عورت نے اپنے شوہر سے کہا جو کچھ میرے ہاتھ میں ہے اس پر مجھ سے خلع کر پس شوہر نے خلع کر دیا اور حال یہ

ہے کہ عورت کے ہاتھ میں کچھ نہیں تو عورت پر کوئی چیز واجب نہیں ہوگی کیونکہ عورت نے اپنے قول میں مال کا ذکر نہیں کیا ہے لہذا جب ہاتھ میں کچھ نہیں تو شوہر کو دھوکہ دینے والی شمار نہ ہوگی تو کسی فی کی ضامن بھی نہ ہوگی۔

(۱۳) اگر عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ میرے ہاتھ میں جو مال ہے اس پر مجھ سے قطع کر لیں شوہر نے قطع کر دیا مگر عورت کے ہاتھ میں کچھ نہیں تھا تو اس صورت میں عورت شوہر کو مقدمہ مہر واپس کر لے گی کیونکہ عورت نے اپنے قول میں مال ذکر کیا ہے اسلئے شوہر بغیر عوض و ملک نکاح زائل کرنے پر راضی نہیں ہوگا۔

اور شوہر کو عوض دینے کی چار صورتیں ہیں۔ (۱)۔ سٹی (یعنی ماضی بدھا)۔ (۲)۔ اسکی قیمت۔ (۳)۔ بضع کی قیمت یعنی مہر مثل۔ (۴)۔ مقدار مہر جو عورت اپنے شوہر سے لے چکی ہے۔ اول تین احتمال باطل ہیں کیونکہ سٹی اور اسکی قیمت میں سے ہر ایک مجہول ہے۔ اور بضع کی قیمت یعنی مہر مثل اس وجہ سے واجب نہیں کی جاسکتی ہے کہ حالت خروج میں ملک بضع کی کوئی قیمت نہیں لہذا اچوتھا احتمال یعنی مقدار مہر کا واجب کرنا متعین ہو گیا تاکہ شوہر کے ضرر کو دفع کیا جاسکے۔

(۱۷) اگر عورت نے کہا مجھ سے خلع کران دراہم پر جو میرے ہاتھ میں ہیں اور شوہر نے خلع کر دیا مگر عورت کے ہاتھ میں کچھ تھا تو اس صورت میں عورت پر تین دراہم واجب ہو گئے کیونکہ عورت نے دراہم میضہ جمع کے ساتھ ذکر کیا ہے اور اقل جمع تین ہے اسلئے تین دراہم واجب ہو گئے۔

(١٥) وَإِنْ قَالَتْ طَلَّقْنِي فَلَا بَالٍ فُطِّقَهَا وَاحِدَةً فَعَلَيْهَا ثَلَاثُ الْآلِفِ (١٦) وَإِنْ قَالَتْ طَلَّقْنِي ثَلَاثًا عَلَى الْآلِفِ فُطِّقَتْ وَاحِدَةً فَلَا شَيْءَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَا رَحِمَهُمَا اللَّهُ عَلَيْهَا ثَلَاثُ الْآلِفِ -

ترجمہ :- اور اگر عورت نے کہا مجھے تین طلاقیں ایک ہزار کے بدلے دیدے مگر شوہر نے اسکو ایک طلاق دیدی تو عورت پر ہزار کا ایک تہائی واجب ہوگی اور اگر عورت نے کہا ”طَلَّقْنِي لِلْمَالِ عَلَى الْف“ اور شوہر نے ایک طلاق دیدی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک عورت پر کچھ واجب نہ ہوگا اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ عورت پر ہزار کا ایک ٹکٹ واجب ہوگا۔

تشریح :- (۱۵) اگر عورت نے شوہر سے کہا مجھے تین طلاقیں ایک ہزار کے بدلے دیں مگر شوہر نے اسکو ایک طلاق دیدی تو عورت ہزار کی ایک تہائی واجب ہوگی کیونکہ جب عورت نے ایک ہزار کے بدلے تین طلاقیں کا مطالبہ کیا تو گویا ہر ایک طلاق کو ایک ہزار کے تہائی کے عوض طلب کیا کیونکہ لفظ ہاء عوض پر داخل ہوتی ہے اور عوض عوض پر منقسم ہوتا ہے۔ اور طلاق بائن واقع ہوگی کیونکہ یہ طلاق علی مال ہے اور طلاق علی مال بائن ہوتی ہے۔

(۱۶) اگر عورت نے ہالف کے بجائے "علی الف" کہا اور شوہر نے اسکے جواب میں تمین کے بجائے ایک طلاق دیدی تو
 ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ایک طلاق رجس واقع ہوگی اور عورت پر کچھ واجب نہ ہوگا۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک ہزار درہم کی ایک
 تہائی کے عوض ایک طلاق بائن واقع ہوگی کیونکہ طلاق علی مال عقد معاوضہ ہے اور معاوضات میں کلمہ علی، باع کے حکم میں ہے اور باء کا حکم

سطح سابقہ میں گذر گیا۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ کلمہ علی شرط کیلئے ہے اور شرط و شرط کے اجزاء پر حتم نہیں ہوتا بخلاف الہام۔

(۱۷) وَلَوْ لَالِ الزَّوْجِ طَلَّقِي نَفْسَكَ ثَلَاثًا أَوْ عَلَى أَلْفٍ فَطَلَّقَتْ نَفْسَهَا وَاحِدَةً لَمْ يَفْعَ عَلَيْهَا شَيْءٌ مِنَ الطَّلَاقِ۔

ترجمہ :- اور اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا ”طلقی نفسك ثلاثا“ یا ”علی الف“ پس عورت نے اپنے نفس پر ایک طلاق واقع کی تو کچھ واقع نہ ہوگی۔

تشریح :- (۱۸) اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا ”طلقی نفسك ثلاثا“ (تو خود کو ہزار کے عوض تین طلاق دو) یا ”علی الف“ (تو خود کو ہزار پر تین طلاق دو) پس عورت نے اپنے نفس پر ایک طلاق واقع کی تو کچھ واقع نہ ہوگی کیونکہ شوہر اپنی بیوی کی بیعت پر راضی نہیں مگر یہ کہ شوہر کو پورے ایک ہزار پر دکر دئے جائیں۔

(۱۹) وَالْمُبَارَاةُ كَالْخُلْعِ (۲۰) وَالْخُلْعُ وَالْمُبَارَاةُ يُسْقِطَانِ كُلُّ حَقٍّ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الزَّوْجَيْنِ عَلَى الْآخَرِ مِمَّا يَتَعَلَّقُ بِالنِّكَاحِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ الْمُبَارَاةُ تُسْقِطُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا تُسْقِطَانِ إِلَّا مَا سَمِعَا۔

ترجمہ :- اور مباراة خلع کی طرح ہے اور خلع اور مبارات ساقط کر دیتے ہیں ہر وہ حق کو جو زوجین کے درمیان ہو دوسرے پر جو نکاح سے تعلق رکھتے ہوں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک۔ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں صرف مباراة حق ساقط کر دیتا ہے اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ دونوں کچھ ساقط نہیں کریں گے مگر وہ جو معین کرے۔

تشریح :- (۱۹) یعنی مباراة (مبارات یہ ہے کہ زوج اپنی بیوی سے کہے کہ میں بعوض ہزار درہم تیرے نکاح سے بری ہوں) خلع کی طرح ہے یعنی دونوں سے طلاق بائن بلائیت واقع ہوتی ہے۔ (۲۰) مبارات و خلع میں سے ہر ایک ایسا ہے کہ زوجین میں سے ہر ایک کو ہر اس حق سے جو نکاح سے متعلق ہے بری کر دیتا ہے مثلاً مہر اور نفقہ ماخیزہ وغیرہ۔ یہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک ہے۔

امام محمد رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ ہر وہ حق جسکو زوجین بیان کرے ساقط ہوگا اسکے علاوہ نہیں۔ امام یوسف رحمہ اللہ خلع میں امام محمد رحمہ اللہ کے ساتھ ہیں اور مبارات میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے ساتھ ہیں۔

اس اختلاف کا ثمرہ اس مثال سے واضح ہوگا کہ اگر عورت کا مہر ہزار درہم ہے مگر عورت نے اپنے شوہر سے قبل الدخول اپنے مہر میں سے سو درہم پر خلع کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک عورت کیلئے جائز نہیں کہ وہ اپنے شوہر سے کچھ رجوع کر لے۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک عورت اپنے شوہر سے چار سو درہم کیلئے رجوع کر لے گی (تاکہ فرقت قبل الدخول کی وجہ سے عورت کو نصف مہر پہنچ جائے اور صرف اتنا ساقط ہوگا جتنا دونوں نے بیان کیا ہے یعنی سو درہم)۔

اگر عورت نے ہزار پر قبضہ کر کے پھر سو درہم پر خلع کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک شوہر کیلئے سو درہم کے علاوہ کچھ نہیں ہوگا۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک شوہر عورت سے اتنی مقدار کیلئے رجوع کرے کہ نصف مہر کی مقدار شوہر کو پہنچ جائے (یعنی چار سو درہم)۔

عورت سے حرید لے لے) اور اگر مذکورہ بالا صورتوں میں زوجین نے مبارأت کیا تو بھی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک حکم وہی ہے جو اوپر ذکر ہوا مگر امام یوسف رحمہ اللہ صورت مبارأت میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے ساتھ ہیں۔

کتاب الطہار

یہ کتاب طہار کے بیان میں ہے۔

”طہار“ لغتاً مصدر ہے اس وقت بولتے ہیں جب کوئی شخص اپنی بیوی سے یہ کہے کہ تو مجھ پر ایسی ہے جیسے میری ماں کی بیٹہ۔ اور شرعاً منکوحہ عورت کو کسی ایسی عورت کے ساتھ تشبیہ دینے کو کہتے ہیں جو اس پر ہمیشہ کیلئے حرام ہو جیسے ماں، بہن، خالہ اور بھوپھی وغیرہ اور خواہ یہ حرمت ابدی نہ ہو یا رضاعی ہو یا بوجہ مصاہرت کے ہو۔

”کتاب طہار“ کی ”خلع“ کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ طہار اور خلع میں سے ہر ایک کی وجہ بظاہر نشوز ہوتی ہے پھر خلع کو طہار پر اسلئے مقدم کیا ہے کہ خلع میں تحریم زیادہ ہے کیونکہ خلع کی صورت میں نکاح منقطع ہو کر تحریم ثابت ہوتی ہے اور طہار میں نکاح باقی رہتے ہوئے حرمت ثابت ہو جاتی ہے۔

طہار کے لئے شرط یہ ہے کہ مشبہ عورت نکاح صحیح کے ساتھ منکوحہ ہو پس ام الولد، مدبرہ، قنہ اور متبائنہ سے طہار صحیح نہیں۔ اور طہار کا الودہ شخص ہے جو کفارہ کا اہل ہو حتیٰ کہ ذی، بھون اور بچے کا طہار صحیح نہیں۔

(۱) وَإِذَا قَالَ الزَّوْجُ لِامْرَأَتِهِ أَلَيْتِ عَلَى كَظْهَرِ أُمِّي فَقَدْ حَرَّمَ عَلَيْهِ لَا يَجِلُّ لَهُ وَطَرُهَا وَلَا لَمُسُهَا وَلَا تَقْبِيلُهَا حَتَّى يَكْفُرَ عَنْ طَهَارِهِ (۲) فَإِنْ وَطَّئَهَا قَبْلَ أَنْ يَكْفُرَ اسْتَغْفَرَ اللَّهَ وَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ غَيْرَ الْكَفَّارَةِ الْأُولَى (۳) وَلَا يُعَاوَذُ حَتَّى يَكْفُرَ (۴) وَالْعَوْدُ إِلَيْهِ فَيَجِبُ بِهِ الْكَفَّارَةُ هُوَ أَنْ يُعْزِمَ عَلَى وَطْئِهَا۔

ترجمہ:- اور اگر زوج نے اپنی بیوی سے ”اَلَيْتِ عَلَى كَظْهَرِ أُمِّي“ کہا تو یہ عورت اس پر حرام ہو گئی اب اس مرد کیلئے نہ اسکے ساتھ وطی کرنا حلال ہے اور نہ اس کو چھونا اور نہ اس کا بوسہ لینا حلال ہے یہاں تک کہ شوہر اپنے طہار کا کفارہ دیدے اور اگر مظاہر نے کفارہ دینے سے پہلے اس عورت سے وطی کر لی تو یہ شخص استغفار کرے اور اس پر کفارہ اوئی کے علاوہ کچھ واجب نہیں ہوگا اور اب دوبارہ عود نہ کرے یہاں تک کہ کفارہ دیدے اور وہ عود جس سے کفارہ واجب ہوتا ہے یہ ہے کہ وہ عورت کے ساتھ وطی کرنے کا عزم کر لے۔

تشریح:- (۱) اگر کسی مرد نے اپنی بیوی سے ”اَلَيْتِ عَلَى كَظْهَرِ أُمِّي“ کہا تو یہ عورت اس پر حرام ہو گئی اب اس مرد کیلئے نہ اسکے ساتھ وطی کرنا حلال ہے اور نہ چھونا اور نہ بوسہ لینا حلال ہے۔ اور عورت پر بھی مرد کو اپنے اوپر قدرت دینا حرام ہے حتیٰ کہ شوہر اپنے طہار کا کفارہ دیدے کیونکہ طہار جنابت ہے اسلئے کہ طہار کرنا ناجائز اور جھوٹ بات ہے پس اس پر اس شخص کو یہ سزا دینا مناسب ہوگا کہ اس کی بیوی کو اس پر حرام کر دیا جائے تا وہ تکیہ کفارہ ادا کر دے اور یہ جرم کفارہ سے دور ہو جاتا ہے۔

(۲) اگر مظاہر نے (طہار کرنے والے نے) کفارہ دینے سے پہلے اس عورت سے وطی کر لی تو یہ شخص استغفار کرے اور

اس پر کفارہ اولیٰ کے علاوہ کچھ اور واجب نہیں ہوگا۔ (۳) اور اب دلی نہ کرے یہاں تک کہ کفارہ دیدے کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایسے شخص جس نے ظہار کر کے کفارہ سے پہلے دلی کر لی تھی سے فرمایا تھا "اَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ وَلَا تَعْلُذُ حَتّٰی تُكَفِّرَ" (یعنی اپنے رب سے مغفرت طلب کر اور یہ حرکت دوبارہ نہ کرنا یہاں تک کہ کفارہ دیدے) تو اگر سوا استغفار کوئی اور جبرہ واجب ہوتی تو حضور ﷺ ضرور اس پر تنبیہ فرماتے۔

(۴) مظاہر پر کفارہ اس وقت واجب ہوتا ہے جب وہ بعد از ظہار اس عورت کے ساتھ دلی کرنے کا عزم کر لے اور اگر ظہار کرنے والا مظاہر عمنہا کی حرمت پر راضی ہے اسکے ساتھ دلی کرنے کا عزم نہیں رکھتا تو مظاہر پر کفارہ واجب نہیں ہوگا۔

(۵) وَإِذَا قَالَ أَنْتَ عَلَيَّ كَبِيرٌ أَمْيَ أَوْ كَفَخِلَهَا أَوْ كَفَرَجَهَا فَهُوَ مُظَاهَرٌ (۶) وَكَذَلِكَ إِنْ شَبَّهَهَا بِمَنْ لَا يَجِلُّ لَهُ النَّظَرُ إِلَيْهَا عَلَى سَبِيلِ التَّابِئِ مِنْ مَخَارِمِهِ مِثْلَ أُخْتِهِ أَوْ عَمَّتِهِ أَوْ أُمِّهِ مِنَ الرِّضَاعَةِ۔

ترجمہ:- اور اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا انت علی کبیر اُمّی یا کفخدا اُمّی یا کفرج اُمّی تو یہ شخص مظاہر ہو جائیگا اور اسی طرح اگر کسی نے اپنی بیوی کو اپنے محارم میں سے ایسی عورت کے ساتھ تشبیہ دی جو اس پر اسکو شہوت کے ساتھ دیکھنا دائمی حرام ہو جیسے اسکی بہن یا اس کی پھوپھی یا اس کی رضاعی ماں (تو یہ شخص بھی مظاہر ہو جائیگا)۔

تشریح:- (۵) اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا انت علی کبیر اُمّی یا کفخدا اُمّی یا کفرج اُمّی (یعنی تو مجھ پر میری ماں کی پیٹ کی طرح ہے یا اسکی ران یا اس کی فرج کی طرح ہے) تو ان تمام صورتوں میں یہ شخص مظاہر ہو جائیگا کیونکہ ظہار کہتے ہیں اپنی بیوی کو عمر مادہ یہ کے ساتھ تشبیہ دینا اور یہ معنی ہر ایسے عضو کے ساتھ تشبیہ دینے میں متفق ہو جائیگا جس کی طرف دیکھنا ناجائز ہو۔

(۶) اگر کسی نے اپنی بیوی کو اپنے محارم میں سے ایسی عورت کے ساتھ تشبیہ دی جو اس پر اسکو شہوت کے ساتھ دیکھنا دائمی حرام ہو مثلاً بہن، پھوپھی، رضاعی ماں وغیرہ تو یہ شخص بھی مظاہر ہو جائیگا کیونکہ یہ عورتیں دائمی تحریم میں ماں کی طرح ہیں۔

(۷) وَكَذَلِكَ إِنْ قَالَ رَأْسُكَ عَلَيَّ كَظْهَرِ أَمْيَ أَوْ فَرْجُكَ أَوْ رَجْهَكَ أَوْ رَقَبُكَ أَوْ نَصْفُكَ أَوْ ثَلَاثُكَ۔

ترجمہ:- اور اسی طرح اگر کہا "رأسك علی كظہر اُمّی" یا "فرجك علی كظہر اُمّی" یا "رجحك علی كظہر اُمّی" یا "رأسك علی كظہر اُمّی" یا "نصفك علی كظہر اُمّی" یا "ثلاثك علی كظہر اُمّی" (تو یہ شخص مظاہر ہو جائیگا)۔

تشریح:- (۷) اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا "رأسك علی كظہر اُمّی" یا "فرجك علی كظہر اُمّی" یا "رجحك علی كظہر اُمّی" یا "رأسك علی كظہر اُمّی" یا "نصفك علی كظہر اُمّی" یا "ثلاثك علی كظہر اُمّی" (یعنی تیرا سر مجھ پر میری ماں کی پیٹھ کی طرح یا تیری فرج مجھ پر میری ماں کی طرح ہے یا تیرا چہرہ مجھ پر میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہے یا تیری گردن مجھ پر میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہے) تو ان تمام صورتوں میں یہ شخص مظاہر ہو جائیگا کیونکہ ان اعضاء میں سے ہر عضو کے ساتھ ہرے بدن کو تعمیر کیا جاتا ہے لہذا ان اعضاء کو تشبیہ دینا پوری عورت کو تشبیہ دینے کی طرح ہے۔

(۸) اسی طرح اگر کہا "نصفك علی كظہر اُمّی" یا "ثلاثك علی كظہر اُمّی" (یعنی تیرا نصف مجھ پر میری ماں کی

بیٹھ کی طرح ہے یا تیراٹھ مجھ پر میری ماں کی چٹھ کی طرح ہے) تو بھی مظاہر ہو جائیگا کیونکہ حکم ظہار پہلے جزء شائع میں ثابت ہوتا ہے پھر تمام بدن کی طرف سرایت کر جاتا ہے۔

(۹) وَأَنْ قَالَ عَلِيٌّ مِثْلَ أُمِّي يُرْجِعُ إِلَيَّ نَيْتَهُ فَإِنْ قَالَ أَرَدْتُ بِهِ الْكَرَامَةَ فَهُوَ كَمَا قَالَ (۱۰) وَأَنْ قَالَ أَرَدْتُ الظَّهَارَ فَهُوَ ظَهَارٌ (۱۱) وَأَنْ قَالَ أَرَدْتُ الطَّلَاقَ فَهُوَ طَلَاقٌ بَابَيْنِ (۱۲) وَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَهُ بَيْتَةً فَلَيْسَ بِشَيْءٍ۔

ترجمہ:- اور اگر کہا انت علی کامی یا انت علی مثل امی تو اس شخص کی نیت دریافت کی جائے گی پس اگر اس نے کہا کہ میں نے عزت کا ارادہ کیا تھا تو یہ ایسا ہی ہوگا اور اگر کہا کہ میں نے ظہار کا ارادہ کیا تھا تو یہ ظہار ہو جائیگا اور اگر کہا کہ میں نے طلاق کا ارادہ کیا تھا تو طلاق بائن واقع ہو جائے گی اور اگر اس نے کوئی نیت نہیں کی ہو تو یہ کلام لغو ہوگا۔

تشریح:- (۹) اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا "انت علی کامی" یا "انت علی مثل امی" (یعنی تو مجھ پر میری ماں کی طرح ہے) تو اس شخص کی نیت دریافت کی جائے گی تاکہ اس کا حکم ظاہر ہو پس اگر اس نے کہا کہ میرا ارادہ یہ تھا کہ تو مستحق اکرام ہونے میں میرے نزدیک میری ماں کی طرح ہے تو یہ ایسا ہی ہوگا اور اس شخص پر کچھ واجب نہ ہوگا کیونکہ تشبیہ کے ذریعہ تعظیم عام روانہ ہے۔ (۱۰) اور اگر کہا کہ میں نے ظہار کا ارادہ کیا تھا تو یہ ظہار ہو جائیگا کیونکہ پوری ماں کے ساتھ تشبیہ دینے میں ایک عضو کے ساتھ تشبیہ یا سو جو ہے مگر صریح نہیں لہذا نیت کی طرف محتاج ہوگا۔

(۱۱) اگر کہا کہ میں نے طلاق کا ارادہ کیا تھا تو طلاق بائن واقع ہو جائے گی کیونکہ اس کلام میں بیوی کو ماں کے ساتھ حرمت میں تشبیہ ہے تو یہ ایسا ہے گویا کہ شوہر نے اپنی بیوی سے "انت علی حرام" (تو مجھ پر حرام ہے) کہا اور طلاق کی نیت کی (اور پہلے گندھچکا ہے کہ انت علی حرام لفاظ کنایہ میں سے ہے اور لفظ کنایہ سے طلاق بائن واقع ہوتی ہے)۔

(۱۲) اگر اس شخص نے اس کلام سے کوئی نیت نہیں کی ہو تو یہ کلام شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک لغو ہوگا کیونکہ اس کلام کو تعظیم پر حمل کیا جاسکتا ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک یہ کلام عدم نیت کی صورت میں ظہار ہوگا (شیخین کا قول راجح ہے)۔

(۱۳) وَلَا يَكُونُ الظَّهَارُ إِلَّا مِنْ زَوْجِيهِ (۱۴) فَإِنْ ظَاهَرَ مِنْ أَمَتِهِ لَمْ يَكُنْ مَظَاهِرًا۔

ترجمہ:- اور ظہار نہیں ہوتا ہے مگر اپنی بیوی سے پس اگر کسی نے اپنی ہاندی سے ظہار کیا تو یہ شخص مظاہر نہیں ہوگا۔

تشریح:- (۱۳) یعنی ظہار بیوی کے سوا کسی اور عورت سے نہیں ہوتا۔ (۱۴) حتیٰ کہ اگر کسی نے اپنی ہاندی سے ظہار کیا تو یہ شخص مظاہر نہیں ہوگا کیونکہ آیت کریمہ ﴿وَالْبَيْنُ ظَاهِرُونَ مِنَ نِسَائِهِمْ﴾ (یعنی جو لوگ ظہار کرتے ہیں اپنی عورتوں سے) میں النساء سے مراد زوجات ہیں اور مملوکہ ہاندی زوجہ نہیں کہلاتی ہے۔

(۱۵) وَمَنْ قَالَ لِنِسَائِهِ النَّتْنُ عَلَى كَظْهِرِ أُمِّي كَانَ مَظَاهِرًا مِنْ جَمَاعَتِهِمْ (۱۶) وَعَلَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ كَفَّارَةٌ۔

ترجمہ:- اور اگر کسی نے اپنی متعدد بیویوں سے کہا "النن علی کظہر امی" تو یہ شخص ان سب سے ظہار کرنے والا ہو جائیگا اور اس

فخص پر ان میں سے ہر ایک کیلئے کفارہ واجب ہوگا۔

تشریح:- (۱۵) اگر کسی نے اپنی متعدد بیویوں سے کہا "العن علی کظہرامی" (یعنی تم مجھ پر میری ماں کی چیلہ کی طرح ہیں) تو یہ فخص ان سب سے ظہار کرنے والا ہو جائیگا کیونکہ اس نے سب کی طرف ظہار منسوب کیا ہے لہذا اتمام سے ظہار ثابت ہوگا جیسے اگر یہ فخص اپنی تمام عورتوں کی طرف طلاق منسوب کرتے ہوئے کہتا "أَنْتُن طَوَّالِقُنْ" (تم طلاق ہوں) تو سب پر طلاق واقع ہو جاتی۔

(۱۶) اور اس فخص پر ہر ایک کیلئے کفارہ واجب ہوگا کیونکہ ظہار کی وجہ سے ہر ایک عورت کے حق میں حرمت ثابت ہوگی اور کفارہ اسلئے ہوتا ہے کہ حرمت کو ختم کر دے لہذا جتنی حرمتیں ہوگی اسی قدر کفارہ ہو گئے۔

(۱۷) كَفَّارَةُ الظَّهَارِ عِتْقُ رَقَبَةٍ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ لَصِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ لِإِطْعَامِ سِتِّينَ مِسْكِينًا (۱۸) كُلُّ ذَلِكَ قَبْلَ الْمُبَاسِ (۱۹) وَيُخْزِي فِي ذَلِكَ عِتْقُ الرُّقَبَةِ الْمُسْلِمَةِ وَالْكَافِرَةِ وَالذَّكْرُ وَالْأُنْثَى وَالصَّغِيرُ وَالْكَبِيرُ۔

ترجمہ:- اور کفارہ ظہار یہ ہے کہ مظلہ غلام آزاد کر دے اور اگر غلام نہ ہو تو پے در پے دو مہینے روزے رکھے اور اگر اسکی بھی قدرت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا دے اور یہ سب وحلی سے پہلے ہونا ضروری ہے اور کافی ہے کفارہ ظہار میں رقبہ آزاد کرنا خواہ وہ مسلمان ہو یا کافر ہو، مذکر ہو یا مؤنث، بالغ ہو یا نابالغ۔

تشریح:- (۱۷) کفارہ ظہار یہ ہے کہ مظلہ ہر بیت کفارہ غلام آزاد کر دے اور اگر غلام کی آزادی پر قدرت نہ ہو تو پے در پے ساٹھ روزے رکھے اور اگر اسکی بھی قدرت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا دے کیونکہ نص قرآن ﴿فَلْيَخْرِجُوا رَقَبَةً مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَّ مَا ذَلِكُمْ تُوعِظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ لَصِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَّ مَا لَعَنَ لَمْ يَسْتَطِعْ لِيُطْعَمِ سِتِّينَ مِسْكِينًا ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ (یعنی جو لوگ اپنی عورتوں سے ظہار کرتے ہیں پھر اپنی کسی وحلی بات کی طمانی کرنا چاہے ہیں تو ان کے ذمہ ایک غلام یا لونڈی کا آزاد کرنا ہے قبل اس کے کہ دونوں میاں بیوی باہم اختلاط کریں اس سے تم کو نصیحت کی جاتی ہے اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب اعمال کی پوری خبر ہے پھر جس کو غلام یا لونڈی منبر نہ ہو تو اسکے ذمہ لگا تار دو مہینے کے روزے ہیں قبل اسکے کہ دونوں باہم اختلاط کریں پھر جس سے یہ بھی نہ ہو سکیں تو اسکے ذمہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھانا ہے یہ حکم اس لئے بیان کیا گیا ہے کہ اللہ اور اسکے رسول پر ایمان لے آؤ) اسی ترتیب پر وارد ہوا ہے۔

(۱۸) پھر کفارہ ظہار خواہ بالا اعتاق ہو یا باصہام یا بالا طعام ہر ایک کا وحلی سے پہلے ہونا ضروری ہے کیونکہ وحلی حرمت کی وجہ سے

محلی عنہ ہے تو کفارہ کا وحلی سے مقدم ہونا ضروری ہے تاکہ بعد از کفارہ وحلی حلال واقع ہو۔

(۱۹) کفارہ ظہار میں مطلقاً رقبہ کو آزاد کرنا کافی ہے خواہ وہ کافر ہو یا مسلمان، مذکر ہو یا مؤنث، بالغ ہو یا نابالغ کیونکہ لفظ رقبہ

ان سب پر لایا جاتا ہے اور آیت کریمہ ﴿فَلْيَخْرِجُوا رَقَبَةً﴾ میں رقبہ مطلق ذکر ہے کسی صفت کے ساتھ مقید نہیں۔

(۴۰) وَلَا يُجْزَى الْعَمَاءُ وَلَا مَقْطُوعَةُ الْيَدَيْنِ أَوْ الرَّجْلَيْنِ (۴۱) وَيَجُوزُ الْأَصَمُّ وَالْمَقْطُوعُ الْيَدَيْنِ وَاحِدٌ
الرَّجْلَيْنِ مِنْ خِلَافٍ (۴۲) وَلَا تَجُوزُ مَقْطُوعُ إِنْهَامِي الْيَدَيْنِ (۴۳) وَلَا يَجُوزُ الْمَخْنُونُ الَّذِي لَا يَقِيلُ -

ترجمہ :- اور نہیں کافی ہوگا اندھا اور نہ دونوں ہاتھ یا پاؤں کٹا ہوا اور جائز ہے بہرے غلام کو آزاد کرنا اور دونوں ہاتھوں
میں سے ایک کٹا ہوا اور دونوں پاؤں میں سے ایک کٹا ہوا اور نہیں جائز جس کے دونوں ہاتھوں کے انگوٹھے کٹے ہوئے ہوں اور
نہیں جائز وہ مجنون جس کو بالکل سمجھ نہ ہو۔

تشریح :- (۴۰) کفارہ ظہار میں اندھے غلام کو آزاد کرنا جائز نہیں اسی طرح مقطوع الیدین اور مقطوع الرجلین کو آزاد کرنا بھی جائز
نہیں کیونکہ ان میوب کی وجہ سے اسکی جنس منفعت فوت ہو چکی ہے تو یہ حکماً ہلاک شدہ ہے۔

(۴۱) ایسے غلام کو آزاد کرنا جائز ہے جو بہرہ ہواسی طرح ایسے غلام کو آزاد کرنا بھی جائز ہے جس کا ایک ہاتھ ایک جانب سے
اور ایک پاؤں دوسری جانب سے کٹا ہوا ہو کیونکہ اسکی جنس منفعت فوت نہیں ہوئی ہے بلکہ مختل ہو گئی ہے اور مختل ہونا مانع نہیں۔

(۴۲) اگر کسی غلام کے ہاتھوں کے دونوں انگوٹھے کٹے ہوئے ہوں تو کفارہ ظہار میں اسکا آزاد کرنا جائز نہ ہوگا کیونکہ انگوٹھوں
کے کٹ جانے سے قوت گرفت زائل ہو جاتی ہے جسکی وجہ سے جنس منفعت زائل ہو جاتی ہے اور جس کی جنس منفعت زائل ہو اس کا آزاد
کرنا جائز نہیں۔ (۴۳) اسی طرح وہ مجنون غلام جس کو عقل بالکل نہ ہو اسکو آزاد کرنا بھی جائز نہ ہوگا کیونکہ اعضاء سے فائدہ اٹھانا بغیر عقل
کے ممکن نہیں لہذا یہ بھی قانت المنفع ہوا اسلئے اس کا آزاد کرنا جائز نہیں۔

(۴۴) وَلَا يَجُوزُ عَتَقُ الْمَذْهَبِ وَأُمُّ الْوَلَدِ وَالْمُكَاتَبِ الَّذِي أَذَى بَعْضَ النَّعَالِ (۴۵) فَإِنْ أَعْتَقَ مُكَاتَبًا لَمْ يَوْدَ شَيْئًا جَازَ
(۴۶) فَإِنْ اشْتَرَى أَبَاهُ أَوْ ابْنَهُ وَيَتْرَى بِالشَّرَاءِ الْكَفَّارَةَ جَازَ عَنْهَا -

ترجمہ :- اور نہیں جائز آزاد کرنا دھرم اولاد اور ایسے مکاتب کو جس نے کچھ مال بطور بدل کتابت ادا کیا ہو البتہ اگر ایسا مکاتب
آزاد کیا جس نے اب تک کچھ مال کتابت ادا نہیں کیا ہے تو یہ جائز ہے اور اگر مظاہر نے اپنے باپ یا اپنے بیٹے کو خرید لیا اور خریدنے سے
نیت کی کفارہ کی تو یہ کفارہ سے کافی ہوگا۔

تشریح :- (۴۴) کفارہ ظہار میں دھرم اولاد کو آزاد کرنا جائز نہیں کیونکہ دھرم اولاد کی وجہ سے استیلا کی وجہ سے مستحق
حریت ہے پس ان میں رقیق ناقص ہے اسلئے ان کو کفارہ میں آزاد کرنا جائز نہیں۔ اسی طرح ایسے مکاتب کو آزاد کرنا بھی جائز نہیں جس
نے کچھ مال بطور بدل کتابت ادا کیا ہو اور خود کو عاجز نہیں کر دیا ہو کیونکہ بدل کتابت ادا کر کے یہ آزاد ہو جائیگا اور بدل قربت کے معنی کو
باطل کر دیتا ہے اسلئے اس کو کفارہ میں آزاد کرنا جائز نہیں۔

(۴۵) البتہ اگر مظاہر نے ایسا مکاتب آزاد کیا جس نے اب تک کچھ مال کتابت ادا نہیں کیا ہے تو یہ جائز ہے کیونکہ اس میں
رقیق ہر جانب سے قائم ہے یہی وجہ ہے کہ یہ کتابت انفساخ کو قبول کرتا ہے۔ (۴۶) اگر مظاہر نے کفارہ ظہار کی نیت سے اپنے باپ یا

بچے کو خریدنا تو کفارہ ادا ہو جائیگا کیونکہ یہ اگر چہ ذی رحم محرم ہونے کی وجہ سے آزاد ہو جاتے ہیں مگر اسکی نیت کفارہ سے آزاد کرنے کی ہے اسلئے اس سے کفارہ ادا ہو جائے گا۔

(۴۷) وَإِنْ أَغْتَقَ بَصْفَ عَبْدٍ مُشْتَرَكٍ عَنِ الْكُفَّارَةِ وَضَمِنَ قِيَمَةَ بَالِيَةٍ لَمْ يَجْزِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ يُجْزِيهِ إِنْ كَانَ الْمُعْتَقُ مُؤَمَّرًا وَإِنْ كَانَ مُصِيرًا لَمْ يَجْزِ -

ترجمہ:- اور اگر مظاہر نے مشترک غلام کا نصف حصہ بیعت کفارہ آزاد کیا اور باقی ماندہ نصف کی قیمت کا ضامن ہو گیا پھر اس کو آزاد کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک کافی نہیں ہوگا اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ ہوگا اگر معق غنی ہو اور اگر تنگ دست ہو تو کافی نہ ہوگا۔
تشریح:- (۴۷) اگر مظاہر نے مشترک غلام کا نصف حصہ بیعت کفارہ آزاد کیا اس حال میں کہ آزاد کرنے والا غنی ہے اور باقی ماندہ نصف کی قیمت کا اپنے شریک کیلئے ضامن ہو گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس سے کفارہ ٹھہرا دیا نہیں ہوگا اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک اگر معق غنی ہو تو ادا ہو جائیگا اور اگر تنگ دست ہو تو ادا نہ ہوگا۔

صاحبین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ نصف غلام کا تو وہ مالک تھا اور ضمان دیکر اپنے شریک کے حصہ کا بھی مالک ہو گیا تو وہ پورا غلام کو آزاد کرنے والا ہوا اس حال میں کہ وہ غلام اسکی ملک میں ہے۔ البتہ اگر معق غنی ہے تو یہ اپنے شریک کے حصہ کا ضامن ہوگا تو یہ حق بعوض ہوا لہذا یہ کفارہ سے کفایت کرتا ہے اور اگر تنگ دست ہے تو غلام سہی کر لیا تو یہ حق بغیر عوض ہونے کی وجہ سے کفارہ سے کفایت نہیں کریگا۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ جب مظاہر نے اپنا حصہ آزاد کیا تو شریک کا حصہ اسکی ملک میں ناقص رہ گیا (کیونکہ اب اسکو غلام رکھنا محال ہے یہ آزاد ہو کر رہیگا) اب جب بذریعہ ضمان مظاہر کی ملک میں آئیگا تو ناقص ہو کر آئیگا اور ناقص کی آزادی کفارہ ٹھہرا کیجئے کافی نہیں (امام ابو حنیفہ کا قول راجح ہے)۔

(۴۸) وَإِنْ أَغْتَقَ بَصْفَ عَبْدِهِ عَنْ كُفَّارَتِهِ ثُمَّ أَغْتَقَ بَالِيَةً عَنْهَا جَازَ (۴۹) وَإِنْ أَغْتَقَ بَصْفَ عَبْدِهِ عَنْ كُفَّارَتِهِ ثُمَّ جَامَعَ الَّتِي ظَاهَرَتْ مِنْهَا ثُمَّ أَغْتَقَ بَالِيَةً لَمْ يَجْزِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ -

ترجمہ:- اور اگر اپنا نصف غلام کفارہ میں آزاد کیا پھر باقی غلام کو بھی کفارہ میں آزاد کیا تو یہ جائز ہے اور اگر ادا غلام کفارہ میں آزاد کیا پھر مظاہر منہا کے ساتھ وطی کر لی پھر باقی ماندہ غلام کو آزاد کر دیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ عتاق کافی نہیں۔
تشریح:- (۴۸) اگر مظاہر نے اپنا نصف غلام کفارہ میں آزاد کیا پھر باقی غلام کو بھی آزاد کیا تو یہ جائز ہے کیونکہ مظاہر نے دو دفعہ کلام کر کے غلام آزاد کیا ہے تو جو نقصان نصف اخر میں واقع ہوا ہے وہ اسکی ملک میں رہتے ہوئے کفارہ میں آزاد کرنے ہی کی وجہ سے پیدا ہوا ہے اس قسم کا نقصان ادائے کفارہ کیلئے مانع نہیں۔

(۴۹) اگر مظاہر نے ادا غلام کفارہ میں آزاد کیا پھر مظاہر منہا کے ساتھ وطی کر لی پھر باقی ماندہ غلام کو آزاد کر دیا تو امام ابو حنیفہ

رحمہ اللہ کے نزدیک یہ عتاق کافی نہیں اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک کافی ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ عتاق میں تجزی ہو سکتا ہے (یعنی اگر غلام تمہارا تھوڑا آزاد کیا تو جتنا آزاد کیا اتنا ہی آزاد ہوگا) اور عتاق کی شرط یہ ہے کہ جماع سے پہلے ہو لفظہ تعالیٰ ﴿فَخَرَجَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَنَّاهُ﴾ (یعنی جو لوگ اپنی عورتوں سے ظہار کرتے ہیں... تو ان کے ذمہ ایک غلام یا لونڈی کا آزاد کرنا ہے قبل اس کے کہ دونوں میں بیوی باہم اختلاط کریں)۔ یہاں نصف کا آزاد کرنا جماع کے بعد پایا گیا لہذا یہ جائز نہ ہوگا۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک چونکہ عتاق تجزی نہیں ہوتا اسلئے آدمی غلام کو آزاد کرنا پورے کو آزاد کرنا ہے لہذا صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک پورے غلام کی آزادی جماع سے پہلے پائی گئی اسلئے جائز ہوگا (امام ابو حنیفہ کا قول راجح ہے)۔

(۳۰) وَإِذَا لَمْ يَجِدِ الْمُظَاهِرَ مَا يَغْفِهِ لَكُفَّارَتُهُ صَوْمُ شَهْرَيْنِ مُتَابَعَيْنِ وَلَيْسَ لِيُهِمَا شَهْرُ رَمَضَانَ وَلَا يَوْمُ الْفِطْرِ وَلَا يَوْمُ النَّحْرِ وَلَا أَيَّامُ الْقَشْرِيقِ (۳۱) فَإِنْ جَامَعَ الْبَيَّ ظَاهَرٌ مِنْهَا فِي خِلَالِ الشَّهْرَيْنِ لَيْلًا غَامِضًا أَوْ نَهَارًا نَاسِيًا اسْتَأْنَفَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدَ رَحِمَهُ اللَّهُ (۳۲) وَإِنْ أَفْطَرَ يَوْمًا مِنْهُمَا بِغُلْظٍ أَوْ بَغَيْرِ غُلْظٍ اسْتَأْنَفَ۔

ترجمہ:- اور اگر مظاہر غلام نہ پائے جس کو آزاد کرے تو کا کفارہ دو مہینے مسلسل روزہ رکھنا ہے بشرطیکہ ان دو ماہ کے دوران ماہ رمضان نہ ہو اور یوم عید الفطر نہ ہو اور یوم النحر نہ ہو اور ایام تشریق نہ ہوں اور اگر مظاہر نے مظاہر منہا سے ان دو ماہ کے درمیان وٹلی کی خواہرات میں عدا ہو یا دن میں سوا ہو تو طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک یہ شخص از سر نو روزے رکھے اور اگر مظاہر نے دو ماہ کے درمیان ایک دن افطار کیا خواہ عذر کی وجہ سے ہو یا بغیر عذر کے ہو تو از سر نو روزے رکھے گا۔

تشریح:- (۳۰) اگر مظاہر اور انگلی کفارہ کیلئے غلام نہیں پا رہا تھا یعنی غلام کی آزادی پر قادر نہ ہو تو پھر اس کا کفارہ پے در پے دو ماہ کے روزے ہیں بشرطیکہ ان دو ماہ کے دوران ماہ رمضان نہ ہو کیونکہ رمضان کے روزے ظہار سے واقع نہ ہو سکے اور یوم عید الفطر نہ ہو اور یوم النحر نہ ہو اور تین دن ایام تشریق کے نہ ہوں کیونکہ ان دنوں میں روزہ رکھنا منہی عنہ ہے تو اس سے واجب کامل ادا نہیں ہو سکتا۔ اور یہ دو ماہ کے روزے اگر چاند کے حساب سے رکھے تو بہر صورت جائز ہے اگرچہ دونوں مہینے اسی دن کا ہو۔ اور اگر درمیان مہینے سے شروع کیا تو ساتھ روزے پورے کرنا ضروری ہے اگر الشہ روزے رکھنے کے بعد افطار کیا تو از سر نو روزے رکھنا ضروری ہوگا۔

(۳۱) اگر مظاہر نے مظاہر منہا سے ان دو ماہ کے درمیان وٹلی کی خواہرات میں عدا ہو یا دن میں سوا ہو تو طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک یہ شخص از سر نو روزے رکھے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک از سر نو روزے رکھنے کی ضرورت نہیں۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ رات میں عدا اور دن میں سوا وٹلی کرنا مقصد صوم نہیں لہذا یہ وٹلی روزوں کے پے در پے ہونے سے مانع نہیں اور کفارہ ظہار میں متاع ہی شرط ہے وہ پایا گیا لہذا اعادہ ضروری نہیں۔

طرفین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ روزے میں دو شرط ہیں ایک یہ کہ وٹلی سے پہلے ہو دوسری یہ کہ وٹلی سے خالی ہو اور خلال شہرین میں وٹلی کرنے کی وجہ سے شرط ثانی نہیں پائی گئی اسلئے اعادہ ضروری ہے۔ (۳۲) اگر مظاہر نے دو ماہ کے درمیان ایک دن افطار کیا

خواہ ہزر کی وجہ سے ہو یا بغیر عذر کے ہو بہر دو صورت یہ شخص از سر نو روزے رکھے گا کیونکہ روزوں میں متابع شرط ہے جو کہ فوت ہو گیا مالاکنہ یہ شخص متابع پر قادر بھی ہے (طرفین کا قول رائج ہے)۔

(۳۳) وَإِنْ ظَاهِرُ الْعَبْدِ لَمْ يُجْزِهِ فِي الْكَفَّارَةِ إِلَّا الصَّوْمُ (۳۴) فَإِنْ أَعْتَقَ الْمَوْلَى عَنْهُ أَوْ أَطْعَمَ لَمْ يُجْزِهِ۔

ترجمہ:- اور اگر کسی غلام نے ظہار کیا تو نہیں جائز کفارے میں مگر روزہ اور اگر اس کے مولیٰ نے اس کی طرف سے غلام آزاد کیا کھانا دیدیا تو بھی کافی نہیں ہوگا۔

تشریح:- (۳۳) اگر کسی غلام نے اپنی بیوی کے ساتھ ظہار کیا تو اس کا کفارہ صرف روزوں سے ادا ہوگا کیونکہ غلام کی کسی شی پر ملکیت حاصل نہیں لہذا یہ نہ غلام کو آزاد کر کے کفارہ ادا کر سکتا ہے اور نہ کھانا کھلا کر کفارہ ادا کر سکتا ہے۔ (۳۴) اگر اس کے مولیٰ نے اس کی طرف سے غلام آزاد کیا یا کھانا دیدیا تو بھی کافی نہیں ہوگا اس لیے کہ یہ غلام مالک ہونے کا اہل نہیں لہذا مولیٰ کے مالک کرنے سے مالک نہیں ہوگا۔

(۳۵) وَإِذَا لَمْ يَسْتَطِعِ الْمُظَاهِرُ الصِّيَامَ أَطْعَمَ سِتِينَ مِسْكِينًا (۳۶) وَيُطْعِمُ كُلَّ مِسْكِينٍ نِصْفَ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ شَعِيرٍ أَوْ لَيْمَةَ ذَلِكَ (۳۷) فَإِنْ غَدَاهُمْ وَعَشَاهُمْ حَازَ قَلِيلًا كَانَ مَا أَكَلُوهُ أَوْ كَثِيرًا (۳۸) وَإِنْ أَطْعَمَ مِسْكِينًا وَاحِدًا سِتِينَ يَوْمًا أُجْزَاهُ (۳۹) وَإِنْ أَغْطَاهُ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ لَمْ يُجْزِهِ إِلَّا عَنْ يَوْمِهِ (۴۰) وَإِنْ قَرُبَ إِلَيْهِ ظَاهِرٌ مِنْهَا لَمْ يَحِلَّ إِلَّا طَعَامُ لَمْ يَسْتَأْنِفْ۔

ترجمہ:- اور اگر مظاہر روزے رکھنے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو کفارہ میں ساٹھ مسکینوں کو کھانا دیدے اور ہر مسکین کو ادا حاص صاع گندم یا ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو دیدے اور یا اس کی قیمت دیدے اور اگر ساٹھ مسکینوں کو دو وقت یعنی صبح و شام کھانا دیدیا تو بھی جائز ہے خواہ کم ہو جو وہ کھائے یا زیادہ ہو اور اگر ایک مسکین کو ساٹھ دن تک کھانا دیا تو یہ بھی کافی ہے اور اگر ایک مسکین کو ایک ہی روز میں سارا کھانا دیا تو کفایت نہیں کریگا مگر اسی ایک دن سے اور اگر مظاہر نے کفارہ کا کھانا دینے کے درمیان مظاہر منہ سے وٹلی کر لی تو از سر نو کھانا نہیں دیگا۔

تشریح:- (۳۵) اگر مظاہر بوجہ مرض یا کبر سن کے روزے رکھنے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو کفارہ میں ساٹھ مسکینوں کو کھانا دیدے۔ (۳۶) جس کی صورت یہ ہوگی کہ فطرہ کی طرح ہر مسکین کو ادا حاص صاع گندم یا ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو دیدے اور یا اس کی قیمت دیدے کیونکہ مقصود دفع حاجت مسکین ہے اور یہ مقصود قیمت ادا کرنے سے حاصل ہو سکتا ہے۔

(۳۷) اگر ساٹھ مسکینوں کو دو وقت یعنی صبح و شام کھانا دیدیا تو بھی جائز ہے خواہ وہ کم کھائے یا زیادہ کیونکہ آیت کریمہ میں لفظ اطعام ہے اور اطعام کا حقیقی معنی کھا لینے پر قابو دینا ہے اور صبح و شام کھانا پیش کرنے میں یہ بات حاصل ہو جاتی ہے۔

(۳۸) اگر ایک مسکین کو ساٹھ دن تک کھانا دیا تو کفارہ ادا ہو جائیگا کیونکہ مقصود از کفارہ محتاج کی حاجت کو دور کرنا ہے اور حاجت ہر روز نئی پیدا ہوتی ہے پس دوسرے دن اسی مسکین کو دینا ایسا ہو گیا جیسا کہ دوسرے مسکین کو دیدیا ہو لہذا اس ساٹھ دن تک ایک مسکین کو کھانا دینا ساٹھ مسکینوں کو کھانا دینے کی طرح ہوگا۔

(۳۹) اگر ایک مسکین کو ایک ہی روز میں سارا کھانا دیا تو صرف ایک دن کیلئے کافی ہوگا کیونکہ تعدد حاجت نہیں۔ (۴۰) اگر مظاہر نے کفارہ کا کھانا دینے کے درمیان مظاہر منہ سے طہی کر لی تو اسے کھانا دینے کی ضرورت نہیں کیونکہ آیت کریمہ میں یہ بیان نہیں کہ کھانا طہی سے پہلے ہو۔

(۴۱) وَمَنْ وَجِبَ عَلَيْهِ كَفَّارَاتُ ظَهَارٍ لَأَعْتَقَ رَقَبَتَيْنِ لَا يَنْوِي لِأَحَدِيهِمَا بِعْضَهَا جَارَ عَنْهُمَا (۴۲) وَكَذَلِكَ إِنْ صَامَ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ أَوْ أَطْعَمَ مِائَةَ وَعِشْرِينَ مِسْكِينًا جَارَ (۴۳) وَإِنْ أَعْتَقَ رَقَبَةً وَاحِدَةً عَنْهُمَا أَوْ صَامَ شَهْرَيْنِ كَانَ لَهُ أَنْ يَجْعَلَ ذَلِكَ عَنْ أَيْتِهِمَا شَاءَ۔

ترجمہ۔ اور جس پر ظہار کے دو کفارے واجب ہوئے پس اس نے دونوں کی طرف سے دو غلام آزاد کر دئے اور دونوں میں سے کسی ایک معین کی نیت نہیں کی تو یہ دونوں کی طرف سے جائز ہوگا اور اسی طرح اگر چار ماہ روزے رکھ لئے یا ایک سو بیس مسکینوں کو کھانا دیا تو یہ جائز ہے اور اگر اس نے دونوں کی طرف سے ایک غلام آزاد کیا یا دو ماہ روزے رکھے تو اس شخص کو اختیار ہے کہ ان دونوں کفاروں میں سے جس ایک کی طرف سے چاہے مقرر کر دے۔

تشریح۔ (۴۱) اگر کسی پر ظہار کے دو کفارے واجب ہوئے اس نے دونوں کی طرف سے دو غلام آزاد کر دئے اور دونوں میں سے کسی ایک کو دو کفاروں میں سے کسی ایک کے لئے معین نہیں کیا (۴۲) یا بلا تعین چار ماہ روزے رکھ لئے یا ایک سو بیس مسکینوں کو کھانا دیا تو یہ جائز ہے کیونکہ جنس متحد ہے معین کرنے والی نیت کی ضرورت نہیں۔ (۴۳) اگر کسی پر دو کفارے واجب ہوں اس نے دونوں کی طرف سے ایک غلام آزاد کیا یا دو ماہ کے لگاتار روزے رکھے تو یہ ایک کفارے کی طرف سے صحیح ہوگا لہذا اس شخص کو اختیار ہے کہ ان دونوں کفاروں میں سے جس ایک کی طرف سے چاہے مقرر کر دے۔

کتاب اللعان

یہ کتاب لعان کے بیان میں ہے۔

"لعان" مصدر ہے "لَاعَنَ" کا ماضی بمعنی ذمہ کارنا اور رد کرنا۔ اور شرعاً ایسی چار شہادتوں کو کہتے ہیں جو قسموں کے ساتھ مؤکد ہوں پھر مرد کی شہادتیں مقرون باللعن ہوں اور عورت کی شہادتیں مقرون بالغضب ہوں۔ اور مرد کی شہادتیں مرد کے حق میں قائم مقام حد تذف ہیں اور عورت کی شہادتیں عورت کے حق میں قائم مقام حد زنا ہیں یعنی بعد از لعان مرد پر حد تذف نہیں اور عورت پر حد زنا نہیں۔ "کتاب اللعان" کی "کتاب الظہار" کے ساتھ وجہ مناسبت یہ ہے کہ ظہار و لعان دونوں موجب حرمت ہیں۔ پھر ظہار کو اسلئے مقدم کیا ہے کہ ظہار نسبت لعان کے اقرب الی الاباحت ہے کیونکہ لعان کو اگر غیر منکوحہ کی طرف منسوب کیا جائے تو موجب حد تذف ہے اور موجب حد خفض معصیت ہے۔

لعان کے لئے شرط قیام زوجیت ہے۔ اور سب مرد کا عورت پر ایسا الزام لگانا ہے جو لایحیہ میں موجب حد ہو۔ اور رکن لعان

ایسی شہادتیں جو مؤکدہ باللعن ہوں۔ اور حکم لعان بعد از عاخن حرمت دہی والا استماع ہے۔

(۱) وَإِذَا قُلَّتِ الرَّجُلُ إِشْرَاقَهُ بِالزَّوْجِ وَهُمَا مِنْ أَهْلِ الشَّهَادَةِ وَالْمَرْأَةُ بِمَنْ يُحَدِّثُهَا أَوْ نَفَى نَسَبَ وَلَدِهَا وَطَائِفَةُ الْمَرْأَةِ بِمَنْ جَبَّ الْقَذْفَ فَعَلَيْهِ اللَّعْنُ (۲) لِأَنَّ امْتِنَاعَ مَنْ خَبَسَ الْحَاكِمَ حَتَّى يَبْلُغَ أَوْ يُكْذِبَ نَفْسَهُ فَيَحْدُ (۳) وَإِنْ لَا عَيْنَ وَجَبَ عَلَيْهَا اللَّعْنُ (۴) لِأَنَّ امْتِنَاعَ مَنْ خَبَسَ الْحَاكِمَ حَتَّى يَبْلُغَ أَوْ تُصَلِّقَهُ۔

ترجمہ:- اور اگر شوہر نے اپنی بیوی کو زنا کی تہمت لگا دی اور وہ دونوں اہل شہادت میں سے ہوں اور عورت ایسی ہو کہ اس کے تہمت لگانے والے کو حد ماری جاتی ہو یا عورت کے بچے کی نفی کرے اور عورت نے اپنے شوہر سے موجب قذف کا مطالبہ کیا تو شوہر پر لعان واجب ہوگا اور اگر شوہر لعان کرنے سے رک جائے تو حاکم اس کو قید کریگا یہاں تک کہ وہ لعان کرے اور یا اپنے آپ کو جھٹلا دے پس اس کو حد لگا دی جائے اور اگر شوہر نے لعان کیا تو عورت پر بھی لعان کرنا واجب ہوگا اور اگر عورت لعان کرنے سے رک گئی تو حاکم اس کو قید کریگا یہاں تک کہ وہ لعان کرے یا اپنے شوہر کی تصدیق کر دے۔

تشریح:- (۱) اگر شوہر نے اپنی بیوی کو زنا کی تہمت لگا دی مثلاً کہا تو زانیہ ہے یا میں نے تجھ کو زنا کرتے ہوئے دیکھا یا کہا اے زانیہ یا شوہر نے اپنی بیوی کے بچے کے نسب کی نفی کی (مثلاً کہا کہ یہ بچہ زنا سے ہے۔ یا یہ بچہ مجھ سے نہیں) اور عورت نے اپنے شوہر سے موجب قذف (یعنی لعان) کا مطالبہ کیا تو شوہر پر لعان واجب ہوگا بشرطیکہ زوجین دونوں کسی مسلمان پر کواعی ادا کرنے کے اہل ہوں یعنی کافر یا مملوک یا نابالغ یا محمد و دنی القذف نہ ہوں اور عورت ایسی ہو کہ اس کے تہمت لگانے والے کو حد ماری جاتی ہو لہذا ایسی عورت نہ ہو جسکے ساتھ نکاح فاسد میں دلی ہو چکی ہو یا زندگی میں کبھی زنا کر چکی ہو یا اس کیلئے بچہ غیر معروف الاب ہو کیونکہ ان کے تہمت لگانے والے کو حد نہیں ماری جاتی ہے۔

(۲) اگر شوہر نے لعان کرنے سے انکار کر دیا تو حاکم اس کو قید کریگا یہاں تک کہ وہ لعان کر کے خود کو بری کر دے یا اپنے آپ کو جھٹلا دے اس دوسری صورت میں اس پر حد قذف جاری کی جائے گی کیونکہ لعان قائم مقام حد قذف لعان نہیں کیا تو اس پر اصل جاری کرنا واجب ہوگا۔

(۳) اگر شوہر نے لعان کیا تو عورت پر بھی لعان کرنا واجب ہوگا لیکن شوہر چونکہ مدعی ہے لہذا لعان کی ابتدا شوہر سے کی جائے گی۔ (۴) اگر عورت نے لعان کرنے سے انکار کر دیا تو حاکم اس کو قید کریگا یہاں تک کہ وہ لعان کرے یا اپنے شوہر کی تصدیق کر دے کہ وہ لگا کہتا ہے کیونکہ لعان عورت پر بھی واجب ہے اور وہ اسکو پورا کرنے پا قادر ہے لہذا اس حق کی وجہ سے اسکو محبوس کر دیا جائیگا۔

(۵) وَإِذَا كَانَ الزَّوْجُ عَبْدًا أَوْ كَافِرًا أَوْ مُخْلُودًا بِي قُلَّتِ إِشْرَاقَهُ فَعَلَيْهِ الْحَدُ (۶) وَإِنْ كَانَ الزَّوْجُ مِنْ أَهْلِ الشَّهَادَةِ وَهِيَ أَمَةٌ أَوْ كَافِرَةٌ أَوْ مُخْلُودَةٌ بِي قُلَّتِ أَوْ كَانَتْ بِمَنْ لَا يَحْدُثُ لَهَا لَحْدٌ عَلَيْهِ لِي قُلَّتِهَا وَلَا لِعَانَ۔

ترجمہ:- اور اگر شوہر غلام ہو یا کافر ہو یا محمد و دنی القذف ہو اور اس نے اپنی بیوی کو زنا کی تہمت لگا دی تو اس پر حد قذف واجب ہوگی

اور اگر شوہر اہل شہادت ہو مگر عورت کسی کی باندی یا کافرہ ہو یا محمد و فی القذف ہو اور یا ایسی عورت ہو جسکے تہمت لگانے والے کو حد نہیں ماری جاتی ہو تو ایسی عورت پر تہمت لگانے کی وجہ سے شوہر پر نہ حد واجب ہوگی اور نہ لعان۔

تشریح :- (۵) اگر شوہر غلام ہو یا کافر ہو (اسکی صورت یہ ہے کہ زوجین دونوں کافر ہوں پھر عورت مسلمان ہو جائے اور شوہر پر اسلام پیش کرنے سے پہلے اس نے اپنی بیوی کو زنا کی تہمت لگا دی) یا محمد دنی القذف (محمد دنی القذف وہ جو کسی پر تہمت زنا لگانے کی وجہ سے اسکو حد قذف ماری گئی ہو) ہو ان تینوں صورتوں میں اگر شوہر نے اپنی بیوی کو زنا کی تہمت لگا دی تو اس پر لعان واجب نہیں ہوگا کیونکہ لعان ایک ایسی وجہ سے محذور ہے جو وجہ شوہر کی طرف سے ہے لہذا اب واجب اصلی یعنی حد قذف کی طرف رجوع کیا جائیگا اور حد قذف باری تعالیٰ کے قول ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَا يَأْتُونَ بِإَدْعَاءِ شَهَدَاءٍ فَأَجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا﴾ (یعنی جو لوگ تہمت لگائیں پاک دامن عورتوں کو اور پھر چار گواہ اپنے دعویٰ پر نہ لاسکیں تو ایسے لوگوں کو اتنی دڑے لگاؤ اور ان کی کوئی گواہی کبھی قبول مت کرو) سے ثابت ہے۔

(۶) اگر شوہر اہل شہادت ہو مگر اسکی بیوی کسی کی باندی ہو یا کافرہ ہو یا محدود فی القذف ہو اور یا اسکی بیوی ایسی عورت ہو جسکے تہمت لگانے والے کو حد نہیں ماری جاتی ہو بایں وجہ کہ وہ بچی ہو یا مجنونہ ہو یا اسکا زنا معروف ہو تو ان تمام صورتوں میں اسکے شوہر پر نہ حد واجب ہوگی اور نہ لعان کیونکہ یہ عورت نہ اہل شہادت ہے اور نہ ہی اسکی جانب میں احسان (احسان یہ ہے کہ کوئی بالغ اور آزاد مسلمان نکاح صحیح کر کے وطی کر لے) ہے پس اہل شہادت نہ ہونے کی وجہ سے لعان واجب نہیں ہوگا اور محض نہ ہونے کی وجہ سے شوہر پر حد قذف لازم نہیں ہوگی۔

(٧) وَصَفَةُ اللّٰهَانِ اَنْ يَنْدِي الْقَاضِي بِالزَّوْجِ فَيُشْهَدُ اَرْبَعُ مَرَّاتٍ يَقُولُ فِي كُلِّ مَرَّةٍ اَشْهَدُ بِاللّٰهِ اَنْنِي لِمِنْ الصّٰدِقِيْنَ فَيَمَارَمَتُهَا بِهِ مِنَ الزَّنا ثُمَّ يَقُولُ فِي الْخَامِسَةِ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَيْهِ اِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِيْنَ فَيَمَّا رَمَاهُ بِهِ مِنَ الزَّنا وَيُشِيرُ اِلَيْهَا فِي جَمِيْعِ ذٰلِكَ (٨) ثُمَّ تَشْهَدُ الْمَرْأَةُ اَرْبَعُ شَهَادَاتٍ يَقُولُ فِي كُلِّ مَرَّةٍ اَشْهَدُ بِاللّٰهِ اِنَّهُ لِمِنْ الْكَاذِبِيْنَ فَيَمَّا رَمَانِيْ بِهِ مِنَ الزَّنا وَتَقُولُ فِي الْخَامِسَةِ غَضَبُ اللّٰهِ عَلَيْهَا اِنْ كَانَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ فَيَمَّا رَمَانِيْ بِهِ مِنَ الزَّنا۔

ترجمہ :- اور لعان کا طریقہ یہ ہے کہ قاضی شوہر سے شروع کرے پس وہ چار مرتبہ گواہی دے ہر مرتبہ کہے کہ میں اللہ کو گواہ بناتا ہوں کہ جو تہمت زنا میں نے اس عورت پر لگائی ہے اس میں میں سچا ہوں پھر پانچویں مرتبہ کہے اللہ کی لعنت ہو مجھ پر اگر میں نے جو الزام زنا لگایا ہے اس میں میں جھوٹا ہوں اور ان سب میں عورت کی طرف اشارہ کرے پھر عورت چار مرتبہ گواہی دے ہر مرتبہ کہے کہ میں اللہ کو گواہ بناتی ہوں کہ اس نے جو زنا کا الزام مجھ پر لگایا ہے اس میں یہ جھوٹا ہے اور پانچویں مرتبہ کہے اللہ کا مجھ پر غضب ہوا اگر یہ زنا کے اس الزام میں سچا ہو جس کی تہمت مجھ پر لگائی ہے۔

تشریح :- (۶) احسان کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ قاضی زوجین کو حاضر کر کے لعان کی ابتدا شوہر سے کرے پس وہ چار بار گواہی دے ہر مرتبہ

کہے کہ میں اللہ کو گواہ بناتا ہوں کہ جو تہمت زنا میں نے اس عورت پر لگائی ہے اس میں میں سچا ہوں اور پانچویں بار کہے کہ میں نے جو اس عورت کو تہمت لگائی ہے اس میں اگر میں جھوٹا ہوں تو مجھ پر اللہ کی لعنت ہو اور شوہران باتوں کو کہتے وقت عورت کی طرف اشارہ کرتا رہے۔

(۸) پھر اسی طرح چار مرتبہ عورت کو اسی دے اور ہر بار کہے کہ میں اللہ کی قسم کے ساتھ گواہی دیتی ہوں کہ اس مرد نے مجھے زنا کاری کی جو تہمت لگائی ہے اس میں یہ جھوٹا ہے اور پانچویں بار کہے کہ اس نے جو زنا کاری کی تہمت مجھ کو لگائی ہے اگر یہ مرد اس میں سچا ہے تو مجھ پر اللہ کا غضب ہو۔

جانب عورت میں پانچویں بار میں، مجھ پر لعنت ہو، کے بجائے مجھ پر غضب ہو، اسلئے اختیار کیا ہے کہ عورتیں اپنے کلام میں لعنت کا استعمال کثرت سے کرتی ہیں تو بوجہ انس ایسے موقع پر وہ اس کے ساتھ بددعا کرنے کی جسارت کر گئی اور غضب کے ساتھ عدم انس کی وجہ بددعا کرنے سے گریز کر گئی۔

(۹) فَإِذَا تَفَرَّقَ الْقَاضِي بَيْنَهُمَا وَكَانَتِ الْفُرْقَةُ تَطْلِيفَةً بَائِنَةً عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَكُونُ تَخْرِيمًا مَوْتِدًا (۱۰) وَإِنْ كَانَ الْقُلْفُتُ بَوْلًا نَفَى الْقَاضِي نَسَبَهُ وَالْحَقُّهُ بَائِمًا۔

ترجمہ:- پس اگر زوجین نے لعان کر لیا تو قاضی ان کے درمیان تفریق کریگا اور یہ فرقت طرفین کے نزدیک بائن طلاق ہے اور امام یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک یہ حرمت ابدی ہوگی اور اگر الزام نفی ولد کے ساتھ ہو تو قاضی بچہ کا نسب اس مرد سے نفی کر دے گا اور بچہ کو ماں کے ساتھ لاحق کر دیگا۔

تشریح:- (۹) اگر زوجین نے لعان کر لیا تو محض لعان کرنے سے فرقت واقع نہیں ہوگی بلکہ قاضی ان کے درمیان تفریق کریگا چنانچہ اگر تفریق قاضی سے پہلے ان دونوں میں سے کوئی ایک مر گیا تو دوسرا اس کا وارث ہوگا۔ یہ فرقت طرفین کے نزدیک طلاق بائن ہے کیونکہ یہ فرقت، فرقت عین کی طرح قاضی کی تفریق سے آئی ہے تو فرقت عین کی طرح یہ بھی طلاق بائن ہوگی۔

امام یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک لعان کرنے سے حرمت ابدی ثابت ہو جاتی ہے لہذا یہ عورت اس کیلئے ہمیشہ کے لئے حرام ہوگی "لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَتَلَا عَيْنَانِ لَا يَجْتَمِعَانِ أَبَدًا" (یعنی لعان کرنے والے میاں بیوی کبھی جمع نہ ہونگے) (طرفین کا قول راجح ہے)۔

(۱۰) اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کو زنا کی تہمت اس طرح لگائی کہ یہ بچہ میرے نطفہ سے نہیں تو لعان کے بعد قاضی بچہ کا نسب اس مرد سے نفی کر دے گا اور بچہ کو ماں کے ساتھ لاحق کر دیگا۔

(۱۱) فَإِنْ عَادَ الزَّوْجُ وَاتَّخَذَ نَفْسَهُ خَلَةً الْقَاضِي (۱۲) وَخَلَّ لَهُ أَنْ يَتَزَوَّجَهَا (۱۳) وَكَذَلِكَ إِنْ لَدَّتْ غَيْرَهَا لَخَلَّهِ أَوْ زَنَتْ لَخَلَّتْ (۱۴) إِنْ لَدَّتْ إِمْرَأَتَهُ وَهِيَ صَغِيرَةٌ أَوْ مَجْنُونَةٌ فَلَا لِمَانَ بَيْنَهُمَا وَلَا خَلٍّ۔

ترجمہ:- پھر اگر شوہر نے اپنے قول سے رجوع کیا اور اپنی کھدیب کی تو قاضی اس کو خلع مارے گا اور اس کے لئے اس عورت سے

نکاح کرنا حلال ہے اور اسی طرح اگر اس شخص نے کسی اجنبیہ عورت کو زنا کی تہمت لگائی پھر اس شخص کو حد قذف ماری گئی یا (اگر لعان کے بعد) اس عورت نے زنا کیا اور پھر اسکو حد زنا ماری گئی اور اگر شوہر نے اپنی بیوی کو زنا کی تہمت لگائی اور وہ نالغہ بنی ہے یا مجنونہ ہے تو ان دونوں کے درمیان لعان نہیں ہوگا اور نہ حد ہوگی۔

تشریح :- (۱۱) لعان کے بعد اگر شوہر نے اپنے قول سے رجوع کیا اور اپنی تکذیب کی تو قاضی اسکو حد قذف ماریگا کیونکہ اس نے اپنے اوپر حد قذف واجب ہونے کا اقرار کیا تو بوجہ اقرار کے اسکو حد قذف ماری جائے گی۔ (۱۲) طرفین کے نزدیک شوہر خود کو جھٹلانے کے بعد اس عورت کے ساتھ نکاح کر سکتا ہے کیونکہ جب شوہر کو حد قذف لگا دی گئی تو اس میں لعان کی اہلیت باقی نہیں رہی تو تحریم نکاح کا حکم جو لعان کے ساتھ متعلق تھا وہ بھی مرتفع ہو گیا۔

(۱۳) اسی طرح اگر اس شخص نے کسی اجنبیہ عورت کو زنا کی تہمت لگائی پھر اس شخص کو حد قذف ماری گئی تو بھی اس شخص کیلئے اس عورت کے ساتھ نکاح کرنا جائز ہے لہذا بتنا۔ اسی طرح اگر لعان کے بعد اس عورت نے زنا کیا اور پھر اسکو حد زنا ماری گئی تو بھی اس شوہر کیلئے اس عورت کے ساتھ نکاح کرنا جائز ہے کیونکہ بعد از حد عورت میں لعان کی اہلیت نہیں رہی لہذا تحریم نکاح کا حکم بھی مرتفع ہو گیا۔

(۱۴) اگر شوہر نے اپنی بیوی کو زنا کی تہمت لگائی اور اسکی بیوی نالغہ بنی ہے یا مجنونہ ہے تو ان دونوں صورتوں میں لعان نہیں ہوگا کیونکہ صغیرہ اور مجنونہ کے قاذف اگر اجنبی مرد ہو تو اسکو حد نہیں ماری جائے گی پس اسی طرح شوہر سے بھی لعان کا مطالبہ نہیں ہوگا کیونکہ لعان حد قذف کے قائم مقام ہے۔

(۱۵) وَقَذَفَ إِلَّا خُرُوسًا لَا يَتَعَلَّقُ بِهِ اللَّعَانُ۔

ترجمہ :- اور گونگے کی تہمت لگانے کے ساتھ لعان متعلق نہیں ہوگا۔

تشریح :- (۱۵) اگر کوئی گونگے نے اپنی بیوی کو زنا کی تہمت لگائی تو اس سے لعان متعلق نہیں ہوگا کیونکہ لعان صریح قذف (تہمت) سے متعلق ہوتا ہے جیسا کہ حد قذف صریح قذف سے واجب ہوتی ہے جب کہ گونگے کی تہمت لگانے میں شبہ موجود ہے "وَالْخُدُوءُ تَنْفَرُ بِالشُّبْهَةِ" (یعنی حدود شہدہ کی وجہ سے دور کر دی جاتی ہیں)۔

(۱۶) وَإِذَا قَالَ الزَّوْجُ لَيْسَ خَمْلُكَ بِنِيِّ فَلِلْعَانِ (۱۷) وَإِنْ لَالَ زَنْبٌ وَهَذَا الْخَمْلُ مِنَ الزَّلَّاتِ لَا غِنَا وَلَمْ يَنْفُ الْقَاضِي الْخَمْلُ مِنْهُ۔

ترجمہ :- اور اگر شوہر نے کہا کہ تیرا حمل مجھ سے نہیں تو اس پر لعان نہیں اور اگر شوہر نے کہا کہ تو نے زنا کیا ہے اور یہ حمل زنا سے ہے تو زوجین لعان کر چکے اور قاضی اس حمل کے نسب کی اس سے نفی نہیں کرے گا۔

تشریح :- (۱۶) اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا کہ تیرا حمل مجھ سے نہیں تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس سے نہ لعان واجب ہوگا اور نہ حد اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک اگر اس عورت نے تہمت لگانے کے وقت سے چھ ماہ سے کم میں بچہ جنا تو حمل کی نفی کر لینے سے

لعان واجب ہو جائیگا۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ جس وقت حمل کی نفی کی گئی اس وقت حمل کا ہونا نفی نہیں (کیونکہ ممکن ہے کہ پیٹ میں ہوا بھری ہو جس کو حمل خیال کیا) لہذا شوہر تہمت لگانے والا شمار نہیں ہوگا جب تہمت ثابت نہیں ہوئی تو لعان واجب نہیں ہوگا (امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول راجح ہے)۔

(۱۷) اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا کہ تو نے زنا کیا ہے اور یہ حمل زنا سے ہے تو زوجین لعان کریں گے کیونکہ لفظ زنا صراحۃً مذکور ہونے کی وجہ سے زنا کی تہمت پائی گئی البتہ قاضی اس حمل کے نسب کی نفی اس سے نہیں کریگا کیونکہ بچہ کی نفی کرنا بچہ کے انکام میں سے ایک حکم ہے اور احکام ولد ولادت کے بعد مرتب ہوتے ہیں نہ کہ ولادت سے پہلے۔

(۱۸) وَإِذَا نَفَى الرَّجُلُ وَلَدَ امْرَأَةٍ غَيْبَ الْوِلَادَةِ أَوْ فِي حَالِ الْبَيْتِ تَقَبَّلَ التَّهْمَةَ فِيهَا وَنَبَأُ لَهُ آلَهُ الْوِلَادَةَ صَحَّ نَفْيُهُ وَلَا عَنْ بَيِّنَةٍ (۱۹) وَإِنْ نَفَاهُ بَعْدَ ذَلِكَ لَا عَنَ وَيُبْتُ النَّسَبُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ يَصِحُّ نَفْيُهُ فِي مُدَّةِ النَّفَاسِ۔

ترجمہ:- اور اگر شوہر نے اپنی بیوی کے بچہ کے نسب کی نفی کی بچہ کے پیدا ہونے کے بعد یا اس وقت نفی کی جس وقت بچے کی مبارکباد قبول کی جاتی ہے یا جس وقت پیدائش کی چیزیں خریدی جاتی ہیں تو اس کا نفی کرنا صحیح ہے اور لعان کریگا اور اگر شوہر نے ان اوقات کے بعد بچہ کی نفی کی تو لعان کریگا اور بچہ کا نسب ثابت ہو جائیگا اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ مدت نفاس کے اندر اندر بچہ کی نفی کرنا صحیح ہے۔
تشریح:- (۱۸) اگر شوہر نے اپنی بیوی کے بچہ کے پیدا ہونے کے بعد بچہ کے نسب کی خود سے نفی کی یا اس وقت نفی کی جس وقت بچے کی مبارکباد قبول کی جاتی ہے یا اس وقت نفی کی جس وقت پیدائش کی چیزیں خریدی جاتی ہیں تو ان تینوں صورتوں میں نفی کرنا صحیح ہے (یعنی شوہر سے بچہ کا نسب ثابت نہیں ہوگا) کیونکہ شوہر نے نہ صراحۃً اس کا اعتراف کیا ہے اور نہ دلالت۔ اور اس نفی ولد کی وجہ سے شوہر لعان کریگا کیونکہ نفی ولد کی وجہ سے شوہر تہمت لگانے والا ہے۔

(۱۹) اگر شوہر نے ان اوقات کے بعد بچہ کی نفی کی تو لعان کریگا اور بچہ کا نسب اس سے ثابت ہو جائیگا کیونکہ اس نے دلالت شوہر کا اعتراف کیا ہے اور دلالت اعتراف اس کا سکوت اور مبارکبادی قبول کرنا ہے یہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک ہے۔
صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک مدت نفاس کے اندر اندر بچہ کی نفی کرنا صحیح ہے کیونکہ مدت قصیرہ میں بچہ کی نفی صحیح ہے اور مدت طویلہ میں صحیح نہیں ان کے درمیان فاصلہ مدت نفاس ہے کیونکہ نفاس ولادت کا اثر ہے (امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول راجح ہے)۔

(۲۰) وَإِذَا وَلَدَتْ وَلَدَيْنِ فِي بَطْنٍ وَاحِدٍ فَنفَى الْأَوَّلَ وَاعْتَرَفَ بِالثَّانِي تَبَتَّ نَسَبُهُمَا وَخُلِدَ الزَّوْجُ (۲۱) وَإِنْ اعْتَرَفَ بِالْأَوَّلِ وَنفَى الثَّانِي تَبَتَّ نَسَبُهُمَا وَلَا عَنَ۔

ترجمہ:- اور اگر عورت نے ایک پیٹ سے دو بچے جنے پس شوہر نے پہلے بچے کے نسب کی نفی کر دی اور دوسرے کا اقرار کیا تو دونوں بچوں کا نسب ثابت ہو جائیگا اور شوہر کو حد قذف ماری جائے گی اور اگر شوہر نے پہلے بچے کے نسب کا اعتراف کیا اور دوسرے کی نفی کی تو

دونوں بچوں کا نسب ثابت ہو جائیگا اور شوہر لعان کریگا۔

تشریح :- (۴۰) اگر کسی عورت نے ایک بیٹ سے دو بچے جنے یعنی دونوں بچوں کے درمیان چھ ماہ سے کم کا فاصلہ ہو پس شوہر نے پہلے بچے کے نسب کی نفی کر دی اور دوسرے کا اقرار کیا تو اس شخص سے دونوں بچوں کا نسب ثابت ہو جائیگا کیونکہ دونوں بچے جڑواں ہیں ایک ہی مٹی سے پیدا ہوئے تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ایک بچہ اس کا ہو اور دوسرا اس کا نہ ہو۔ اور شوہر کو حد قذف ماری جائے گی کیونکہ اس نے دوسرے بچے کے نسب کا دعویٰ کر کے خود کو جھوٹا بتلایا۔

(۴۱) اگر شوہر نے پہلے بچے کے نسب کا اعتراف کیا اور دوسرے کی نفی کی تو اس صورت میں بھی دونوں بچوں کا نسب ثابت ہو جائیگا لَمَّا قَدَّمَ الْبَتَّ اس صورت میں شوہر پر لعان واجب ہوگا کیونکہ شوہر نے دوسرے بچے کی نفی کر کے تہمت لگائی اور نفی کے بعد رجوع کر کے خود کو جھوٹا نہیں بتلایا اسلئے حد قذف نہیں ماری جائے گی اور لعان واجب ہوگا۔

کتاب العتق

یہ کتاب عدت کے بیان میں ہے۔

”عدت“ لغت میں گننے اور شمار کرنے کو کہتے ہیں اور شرعاً اس انتظار کو کہتے ہیں جو عورت کو زوال نکاح یا شبہ نکاح کے بعد لازم ہوتا ہے۔ ما قبل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ عدت چونکہ اپنے وجود کے لحاظ سے شرعاً فرقیہ نکاح پر مرتب ہے اسلئے وجہ فرقت یعنی طلاق، ایلاء، خلع اور لعان کے بعد اسکو ذکر کیا۔

(۱) وَإِذَا طَلَّقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ طَلَاقًا بَاطِنًا أَوْ زَجْعًا أَوْ وَقَعَتِ الْفُرْقَةُ بَيْنَهُمَا بَغَيْرِ طَلَاقٍ وَهِيَ حُرَّةٌ مِمَّنْ تَحْبِضُ فَعِدَّتُهَا ثَلَاثَةُ أَقْرَاءٍ (۲) وَالْأَقْرَاءُ الْحَبِضُ (۳) وَإِنْ كَانَتْ لَاتَحْبِضُ مِنْ صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ فَعِدَّتُهَا ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ (۴) وَإِنْ كَانَتْ حَامِلًا فَعِدَّتُهَا أَنْ تَضَعَ حَمْلَهَا (۵) وَإِنْ كَانَتْ أَمَةً فَعِدَّتُهَا خِطْمَانٍ (۶) وَإِنْ كَانَتْ لَاتَحْبِضُ فَعِدَّتُهَا شَهْرٌ وَنِصْفٌ۔

ترجمہ :- اور اگر کسی نے اپنی بیوی کو طلاق بائن یا طلاق رجعی دیدی یا ان دونوں میں بغیر طلاق کے فرقت واقع ہوگئی اور یہ عورت آزاد ہو اور ذوات الحیض میں سے ہو تو اسکی عدت تین حیض ہو گئے اور اقراء سے حیض مراد ہے اور اگر آزاد عورت کو صغیر کی وجہ سے یا بڑھاپے کی وجہ سے حیض نہیں آتا ہو تو اسکی عدت تین ماہ ہوگی اور اگر عورت حاملہ ہے تو اسکی عدت یہ ہے کہ حمل جن دے اور اگر مطلقہ عورت باندی ہو تو اسکی عدت دو حیض ہو گئے اور اگر اسے حیض نہ آتا ہو تو اسکی عدت ایڑھ ماہ ہوگی۔

تشریح :- (۱) اگر کسی نے اپنی بیوی کو طلاق بائن یا طلاق رجعی دیدی یا ان دونوں میں بغیر طلاق کے فرقت واقع ہوگئی (مثلاً عورت نے اب الزوج کو اپنے اوپر قابو دیا) اور یہ عورت آزاد ہو اور ذوات الحیض میں سے ہو تو اسکی عدت از وقت طلاق و فرقت تین حیض کامل ہو گئے۔ اگر حالت حیض میں طلاق دی تو یہ حیض شمار نہ ہوگا۔

(۲) عدت کے بارے میں وارد شدہ آیت مبارکہ (وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ) (مطلقہ عورتیں اپنے

نفوس کو تین حیض تک انتظار میں رکھیں) میں لفظ "فروء" سے امام شافعی رحمہ اللہ اور امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک طہر مراد ہے لہذا ان کے نزدیک عدت تین طہر ہیں مگر احناف کے نزدیک "فروء" سے حیض مراد ہے لہذا عدت تین حیض ہیں۔

(۳) اگر آزاد عورت کو منہ سنی کی وجہ سے یا سن ایسا کو کافی جانے کی وجہ سے حیض نہیں آتا ہو تو اس کی عدت تین ماہ ہوگی لقولہ تعالیٰ ﴿الْحَائِضُ يَشْنُ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ يَسَائِلِكُمْ إِنْ أَزْنَمْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَالْحَائِضُ لَمْ يَحِضْ﴾ (یعنی تمہاری مطلقہ بیویوں میں سے جو عورتیں بوجہ زیادت سن کے حیض آنے سے یا پس ہو چکی ہیں اگر تمہیں ان کی عدت میں شبہ ہو تو ان کی عدت تین ماہ ہیں اور اسی طرح جن عورتوں کو اب تک بچہ کم عمری کے حیض نہیں آیا)۔

(۴) اگر مطلقہ عورت حاملہ ہے تو اس کی عدت وضع حمل ہوگی لقولہ تعالیٰ ﴿أُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ (یعنی حاملہ عورتوں کی عدت اس حمل کا پیدا ہو جانا ہے)۔

(۵) اگر مطلقہ عورت باندی ہو تو اگر ذوات الحیض میں سے ہو تو اس کی عدت دو حیض ہو گئے کیونکہ غلام یا باند ہونا نفی اور عذاب کو آدھا کر دیتا ہے تو باندی کی عدت ڈیڑھ حیض ہونا چاہئے لیکن حیض تجزی نہیں ہوتا اسلئے نصف حیض کو پورا کر دیا اس طرح مطلقہ باندی کی عدت دو حیض ہو گئے۔

(۶) اگر مطلقہ باندی غیر ذوات الحیض میں سے ہو تو اس کی عدت ڈیڑھ ماہ ہوگی کیونکہ مہینہ تجزی ہو سکتا ہے پس رقیہ پر عمل کرتے ہوئے اس کی تصفیہ کر دی جائے گی۔ اور اگر مطلقہ باندی حاملہ ہو تو حرہ کی طرح اس کی عدت وضع حمل ہے۔

(۷) وَإِذَا مَاتَ الرَّجُلُ عَنْ إِمْرَأَتِهِ الْخُرَّةَ فَعِدَّتُهَا أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرَةَ أَيَّامٍ (۸) وَإِنْ كَانَتْ أَمَةً فَعِدَّتُهَا شَهْرَانِ وَخَمْسَةَ أَيَّامٍ (۹) وَإِنْ كَانَتْ حَامِلًا فَعِدَّتُهَا أَنْ تَضَعَ حَمْلَهَا۔

ترجمہ :- اور اگر آزاد عورت کا شوہر مر جائے تو اس کی عدت چار ماہ دس دن ہیں اور اگر متولی عصا زوجہا باندی ہو تو اس کی عدت دو ماہ پانچ دن ہیں اور اگر متولی عصا زوجہا حاملہ ہو تو اس کی عدت وضع حمل ہے۔

تشریح :- (۷) اگر آزاد عورت کا شوہر مر جائے تو اس کی عدت چار ماہ دس دن ہیں خواہ عورت مدخول بھاویا غیر مدخول بھا، خواہ بالذہب ہو یا بالانہ، خواہ مسلمان ہو یا کتابیہ، ذوات الحیض میں سے ہو یا غیر ذوات الحیض میں سے لقولہ تعالیٰ ﴿يُؤَيَّلُونَ أَوْ أَجَابَا يَتَرْتَضُونَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ (یعنی جو لوگ وفات پا جاتے ہیں تم میں سے اور چھوڑ جاتے ہیں بیویاں کو تو یہ عورتیں اپنے نفوس کو چار ماہ دس روز تک انتظار میں رکھیں)۔

(۸) اگر متولی عصا زوجہا باندی ہو تو اس کی عدت دو ماہ پانچ دن ہیں کیونکہ رقیہ عذاب کی تصفیہ کر دیتی ہے۔ (۹) اور اگر متولی عصا زوجہا حاملہ ہو تو اس کی عدت وضع حمل ہے خواہ آزاد ہو یا باندی ہو کیونکہ باری تعالیٰ کا قول ﴿وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ (یعنی حاملہ عورتوں کی عدت اس حمل کا پیدا ہو جانا ہے) مطلق ہے۔

(۱۰) وَإِذَا وَرَثَ الْمُطَلَّقةُ فِي الْمَرَضِ لَعَلَّتْهَا أَبْعَدُ الْأَحْلَيْنِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ۔

ترجمہ:- اور اگر وارث ہو مطلقہ مرض الموت میں تو اس کی عدت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک بعد الاجلین ہوگی۔

تفسیر:- (۱۰) اگر کسی نے اپنے مرض الموت میں اپنی بیوی کو ایک طلاق بائن یا تین طلاقیں دیں پھر عورت کی عدت ہی میں شوہر مر گیا تو اسکی بیوی وارث ہوگی اور اس عورت کی عدت بعد الاجلین ہوگی یعنی اس عورت پر طلاق کی وجہ سے تین حیض گزارنا واجب ہے اور شوہر کی وفات کی وجہ سے چار ماہ دس دن گزارنا واجب ہے ان میں سے جس کی مدت زیادہ ہو وہی گزارے گی۔

پس اگر تین حیض گزر گئے لیکن چار ماہ دس دن پورے نہیں ہوئے تو کہا جائیگا کہ ابھی تک عدت نہیں گزری ہے یہاں تک کہ چار ماہ دس دن پورے ہو جائیں اور اگر چار ماہ دس دن گزر گئے لیکن تین حیض نہیں گزرے ہیں یا اس طور کہ عورت ممدۃ الطهر ہے تو یہی کہا جائیگا کہ ابھی تک عدت نہیں گزری ہے یہاں تک کہ تین حیض آجائیں اگرچہ سن ایساں تک انتظار کرنا پڑے یہ طرفین رحمہما اللہ کا مسلک ہے۔ امام یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اسکی عدت صرف تین حیض ہیں (طرفین کا قول راجح ہے)۔ اور اگر طلاق رجعی دیا ہو تو بالاتفاق عدت الوفا گزاری گی۔

(۱۱) فَإِنْ أُغْنِيَتْ الْأَمَةُ فِي عِدَّتِهَا مِنْ طَلَاقٍ رَجَعِيَ انْتَقَلَتْ عِدَّتُهَا إِلَى عِدَّةِ الْحَرَائِرِ (۱۲) وَإِنْ أُغْنِيَتْ وَهِيَ

مَبْتُورَةٌ أَوْ مُتَوَفَّى عَنْهَا ذَوْجُهَا لَمْ تَنْقُضْ عِدَّتُهَا إِلَى عِدَّةِ الْحَرَائِرِ (۱۳) وَإِنْ كَانَتْ آيِسَةً فَأَعْتَدَتْ بِالشُّهُورِ ثُمَّ رَأَتْ

الدَّمَّ انْقَضَتْ مَا مَضَى مِنْ عِدَّتِهَا وَكَانَ عَلَيْهَا أَنْ تَسْتَأْنِفَ الْعِدَّةَ بِالْحَيْضِ۔

ترجمہ:- اور اگر باندی طلاق رجعی کی عدت میں آزاد کی گئی تو اسکی عدت آزاد عورتوں کی عدت کی طرف منتقل ہو جائے گی اور اگر وہ آزاد کی گئی اس حال میں کہ وہ باندہ تھی یا اس کا شوہر مر گیا تھا تو اسکی عدت آزاد عورتوں کی عدت کی طرف منتقل نہیں ہوگی اور اگر مطلقہ عورت آئسہ ہو پس اس نے مہینوں کے ساتھ عدت گزاری پھر اس نے خون دیکھا تو جو عدت اس کی گزر چکی ہے وہ ٹوٹ جائیگی اور اس پر از سر نو حیض کے ساتھ عدت گزارنا لازم ہوگا۔

تفسیر:- (۱۱) اگر منکوحہ باندی کو اسکے شوہر نے طلاق رجعی دی پھر اسکو اسکے مولیٰ نے عدت ہی میں آزاد کر دیا تو اسکی عدت آزاد عورتوں کی عدت کی طرف منتقل ہو جائے گی کیونکہ طلاق رجعی کی وجہ سے نکاح منقطع نہیں ہوتا بلکہ من کل وجہ باقی رہتا ہے پس گویا اسکو اسکے مولیٰ نے منکوحہ ہونے کی حالت میں آزاد کیا ہے۔

(۱۲) اگر وہ باندی طلاق بائن کی عدت گزار رہی تھی یا اسکے شوہر کا انتقال ہو چکا ہے تو وہ عدت وفات گزار رہی تھی کہ اس کو اس کے مولیٰ نے آزاد کر دیا تو اس صورت میں اسکی عدت آزاد عورتوں کی عدت کی طرف منتقل نہیں ہوگی کیونکہ طلاق بائن یا موت کی وجہ سے نکاح زائل ہو چکا ہے پس گویا مولیٰ نے اسکو غیر منکوحہ ہونے کی حالت میں آزاد کیا ہے۔

(۱۳) اگر مطلقہ عورت سن ایساں میں ہو تو اس نے مہینوں کے ساتھ عدت گزاری پھر اس نے سن ایساں سے پہلے کی عادت کے

مطابق خون دیکھا تو اس نے جو کچھ عدت مہینوں کے ساتھ گزاری ہے وہ باطل ہوگئی اب از سر نو حیض کے ساتھ عدت گزار گئی کیونکہ عدت کے مطابق خون کا لوٹ آنا یا اس کو باطل کر دیتا ہے۔

(۱۷) **وَالْمَنْكُوحَةُ يَكَا حَافِئًا بِذَا وَالْمَوْطُورَةُ بِشَبْهَةِ عِدَّتِهَا الْحَيْضُ إِلَى الْفَرْقَةِ وَالْمَوْتِ۔**

ترجمہ:- اور جس عورت کا نکاح فاسد ہوا اور جس کے ساتھ شب میں وطی ہوئی ہو تو ان دونوں کی عدت فرقت اور موت واطی میں حیض ہے۔
تفسیر:- (۱۷) اگر کسی عورت کے ساتھ نکاح فاسد کیا گیا (مثلاً بغیر شہود کے نکاح کیا) یا کسی عورت سے وطی بلاشبہ کی گئی (مثلاً غلطی میں اپنی بیوی کے بجائے اس عورت کے ساتھ وطی کی) تو اس عورت پر فرقت یا موت واطی کی صورت میں عدت واجب ہوگی کیونکہ ان پر عدت رحم کے پاک ہونے کو معلوم کرنے کیلئے ہوتی ہے نہ کہ حق نکاح ادا کرنے کیلئے اور رحم کے پاک ہونے کا علم حیض سے ہوتا ہے۔
حیض نہ آنے کی صورت میں مہینہ اسکے قائم مقام ہو جائیگا۔

(۱۶) **وَإِذَا مَاتَ مَوْلَى أُمِّ الْوَلَدِ عَنْهَا أَوْ اغْتَضَتْهَا لِعِدَّتِهَا فَلَيْسَ حَيْضٌ (۱۷) إِذَا مَاتَ الصَّغِيرُ عَنْ إِفْرَاقِهِ بِهِيَ حَبْلٌ لِعِدَّتِهَا أَنْ تَضَعُ حَمْلَهَا (۱۸) فَإِنْ خَذَتْ الْحَبْلُ بَعْدَ الْمَوْتِ لِعِدَّتِهَا أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرَةٌ أَيَّامٍ۔**

ترجمہ:- اور اگر ام ولد کا مولیٰ مر گیا یا مولیٰ نے ام ولد کو آزاد کر دیا تو اس کی عدت تین حیض ہوگی اور اگر عورت کا نابالغ شوہر مر گیا اس حال میں کہ اس کی بیوی حاملہ ہے تو اس کی عدت وضع حمل ہے اور اگر حمل لڑکے (زوج) کی موت کے بعد پیدا ہوا تو اس کی عدت چار ماہ دس دن ہے۔
تفسیر:- (۱۶) اگر ام ولد کا مولیٰ مر گیا یا مولیٰ نے ام ولد کو آزاد کر دیا تو ام ولد کی عدت تین حیض ہوگی اگر وہ ذوات الحیض میں سے ہو اور تین ماہ ہوگی اگر ذوات الاشهر میں سے ہو کیونکہ یہ عدت نکاح کی وجہ سے نہیں بلکہ وطی کی وجہ سے اس حال میں واجب ہوئی ہے کہ وہ آزاد ہے لہذا اس کی عدت تین حیض یا قائم مقام تین حیض ہوگی کما فی الوطنی بِشَبْهَةِ۔

(۱۷) اگر نابالغ لڑکا (جس سے حمل نہیں نہرتا) مر گیا اور اپنی بیوی کو اس حال میں چھوڑا کہ وہ حاملہ ہے تو اس کی عدت وضع حمل ہے کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ﴿وَأُولَاتِ الْأَحْصَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ (یعنی حاملہ عورتوں کی عدت اس حمل کا پیدا ہو جانا ہے) مطلق ہے۔ امام یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اس کی عدت چار ماہ دس دن ہیں کیونکہ حمل ثابت بالنسب نہیں لہذا یہ حادث بعد الموت کی طرح ہے (طرفین کا قول رائج ہے)۔

(۱۸) اور اگر حمل لڑکے (زوج) کی موت کے بعد نہرا ہے تو اس کی عدت چار ماہ دس دن ہے کیونکہ بوقت موت یہی عدت مقرر ہوئی ہے لہذا بعد میں حمل نہر نے سے عدت متغیر نہ ہوگی۔ اور بچہ کا نسب دونوں صورتوں میں ثابت نہ ہوگا کیونکہ صغیر کا نطفہ نہیں ہوتا تو اس کی طرف سے حمل بھی متصور نہیں۔



(۱۹) وَإِذَا طَلَّقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ فِي حَالِ الْخِيضِ لَمْ تَعُدَّ بِالْخِيضَةِ الَّتِي وَقَعَ فِيهَا الطَّلَاقُ (۴۰) وَإِذَا وَطِئَتْ الْمُعْتَدَّةُ بِشَبْهَةِ فَعَلَيْهَا عِدَّةٌ أُخْرَى وَقَدْ اخْتَلَبَ الْعِدَّتَانِ فَيَكُونُ مَاتَرَاهُ مِنَ الْخِيضِ مُحْتَسَبًا مِنْهُمَا جَمِيعًا وَإِذَا انْقَضَتِ الْعِدَّةُ الْأُولَى وَلَمْ تَكْمُلِ الثَّانِيَةَ فَعَلَيْهَا إِنْصَامُ الْعِدَّةِ الثَّانِيَةِ۔

ترجمہ:- اور اگر شوہر نے بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی تو عدت میں وہ حیض شمار نہ ہوگا جس میں طلاق واقع ہوئی ہے اور اگر کوئی عورت عدت میں تھی کہ اسکے ساتھ وطی بالشبہ کر لی گئی تو اس پر ایک اور عدت واجب ہوگی اور دونوں عدتوں میں تداعلی ہو جائیگا اب جو حیض آئیگا وہ دونوں عدتوں میں شمار ہوگا اگر پہلی عدت پوری ہو گئی ہو اور دوسری عدت پوری نہیں ہوئی تھی تو دوسری عدت کو پورا کرنا ضروری ہے۔

تشریح:- (۱۹) اگر شوہر نے بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی تو عدت میں وہ حیض شمار نہ ہوگا جس میں طلاق دی گئی ہے کیونکہ اس حیض کا کچھ حصہ گزر چکا ہے تو اگر اسے عدت میں شمار کیا جائے تو عدت کامل تین حیض نہ ہوگی حالانکہ عدت میں پورے تین حیض کا گزارنا ضروری ہے۔ (۴۰) مگر کوئی عورت طلاق بائن سے عدت میں تھی کہ اسکے ساتھ کسی نے وطی بالشبہ کر لی تو اس عورت پر تجدید سبب کی وجہ سے ایک اور عدت واجب ہوگی اور دونوں عدتوں میں تداعلی ہو جائیگا اب جو حیض عدت ثانی کے بعد آئیگا وہ دونوں عدتوں میں شمار ہوگا اگر پہلی عدت پوری ہو گئی ہو اور دوسری عدت پوری نہیں ہوئی تھی تو دوسری عدت کو پورا کرنا ضروری ہے مثلاً معتدہ نے عدت اولی کا ایک حیض گزار دیا کہ اس کے ساتھ وطی بالشبہ کی گئی تو اب تین حیض اور گزارنے ہو گئے اس طرح یہ عورت چار حیض گزار گئی جن میں سے پہلا عدت اولی میں شمار ہوگا اور درمیانی دو حیض دونوں عدتوں میں شمار ہو گئے اور آخری حیض صرف عدت ثانی میں شمار ہوگا۔

(۲۱) بَوَلَاءُ الْعِدَّةِ فِي الطَّلَاقِ غَيْبُ الطَّلَاقِ (۴۲) وَفِي الْوَلَاءِ غَيْبُ الْوَلَاءِ (۴۳) فَإِنْ لَمْ تَعْلَمْ بِالطَّلَاقِ أَوْ الْوَلَاءِ حَتَّى مَضَتْ مَدَّةُ الْعِدَّةِ فَقَدْ انْقَضَتْ عِدَّتُهَا (۴۴) وَالْعِدَّةُ فِي النِّكَاحِ الْقَائِدُ غَيْبُ التَّصْرِيقِ بَيْنَهُمَا أَوْ عَزْمُ الْوَأطَى عَلَى تَرْكِهَا۔

ترجمہ:- اور طلاق میں عدت کی ابتدا طلاق دینے کے بعد سے ہوگی اور وفات میں شوہر کی وفات کے بعد سے ہوگی اور اگر عورت کو طلاق یا وفات کا علم نہ ہو سکا یہاں تک کہ عدت کا زمانہ گزر گیا تو عورت کی عدت پوری ہوگی اور نکاح فاسد میں زوجین کے درمیان تفریق کے بعد یا وطی کے وطی چھوڑنے کا پختہ ارادہ کے بعد سے۔

تشریح:- (۲۱) طلاق کی صورت میں عدت کی ابتدا طلاق دینے کے بعد سے ہوگی۔ (۴۲) اور وفات کی صورت میں شوہر کی وفات کے بعد سے ہوگی کیونکہ طلاق اور وفات عدت کے سبب ہیں لہذا عدت کی ابتدا وجود سبب کے بعد سے ہوگی۔ (۴۳) اگر شوہر نے طلاق دی مگر عورت کو اس کا علم نہ ہو سکا یا شوہر کی وفات ہو گئی مگر عورت بے خبر رہی یہاں تک کہ عدت کا زمانہ گزر گیا تو عورت کی عدت پوری ہوگی لہذا معلوم ہونے کے بعد عدت کا اعادہ نہیں کر سکی کیونکہ عدت کا زمانہ گزرنے کا نام ہے جب زمانہ گزر گئی تو عدت پوری ہو گئی۔

(۴۴) نکاح فاسد کی صورت میں بدخل بھاؤ عورت کی عدت کی ابتدا اس وقت سے ہوگی جس وقت حاکم زوجین کے درمیان

تفریق کر دے یا واپس ترک کر دے یعنی زبان سے کہہ دے نہ کُت و طُنْہَا اَوْ کُرْ کُتْہَا (میں نے اس کی واپس چھوڑ دی یا میں نے اس کو چھوڑ دیا) اور صرف عزم معتبر نہیں۔ البتہ غیر مدخل بھائی میں صرف تفریق الابدان کافی ہے۔

(۲۵) وَعَلَى الْمُسْتَوْفَى عَنْهَا زَوْجَهَا إِذَا كَانَتْ بِاللَّغَةِ مُسْلِمَةً الْإِحْدَاذَ (۲۶) وَالْإِحْدَاذَ أَنْ تَتَرَكَ الطَّيِّبَ وَالزَّيْنَةَ وَالذَّهْنَ وَالْكُحْلَ إِلَّا مِنْ عُدْرٍ وَلَا تَخْتَضِبَ بِالْحِجَاءِ وَلَا تَلْبَسَ ثَوْبًا مُصْبُغًا بِغَضْفٍ وَلَا يَوْزُسَ وَلَا يَزْغِفْرَانَ (۲۷) وَلَا إِحْدَاذَ عَلَى كَافِرَةٍ (۲۸) وَلَا صُفِيرَةٍ (۲۹) وَعَلَى الْأَمَةِ الْإِحْدَاذَ۔

ترجمہ:- اور مستوفی بابت اور متوفی عنہا زوجہا پر جبکہ وہ بالغہ مسلمان ہو سوگ کرنا واجب ہے اور سوگ یہ ہے کہ وہ خوشبو لگانا، زینت کرنا، تیل لگانا اور سرمہ لگانا سب چھوڑ دے الایہ کہ کوئی عذر ہو اور مہندی نہ لگائے اور ایسا کپڑا نہ پہنے جو عصا یا دریں یا زعفران میں رنگا ہوا ہو اور کافرہ عورت پر سوگ نہیں اور نا بالغہ بچی پر بھی سوگ نہیں البتہ باندی پر سوگ واجب ہے۔

تشریح:- (۲۵) مستوفی بابت اور متوفی عنہا زوجہا پر جبکہ وہ بالغہ مسلمان ہو سوگ کرنا واجب ہے۔ نعمت نکاح کے فوت ہونے پر تاسف کیلئے۔ (۲۶) عورت کا سوگ یہ ہے کہ وہ خوشبو لگانا، زینت کرنا، تیل لگانا خواہ خوشبودار ہو یا غیر خوشبودار، اور سرمہ لگانا سب چھوڑ دے البتہ اگر کوئی عذر ہو تو ان چیزوں کا استعمال جائز ہے "إِذَا الضَّرُورَاتُ تَبَيَّنَتْ الْمَحْظُورَاتُ" (کیونکہ ضرورتیں مہجورات کو مباح کر دیتی ہیں)۔ اور مہندی نہ لگائے اور عصا یا دریں یا زعفران میں رنگا ہوا کپڑا نہ پہنے کیونکہ ان اشیاء میں دوائی رغبت ہیں جو کہ منوع ہے۔ (۲۷) کافرہ عورت پر سوگ نہیں کیونکہ سوگ شرعی حق ہے اور وہ شرعی حقوق کے ساتھ مخاطب نہیں۔ (۲۸) نا بالغہ بچی پر بھی سوگ نہیں کیونکہ اللہ کا خطاب اس پر سے اٹھالیا گیا ہے۔ (۲۹) البتہ باندی پر سوگ واجب ہے کیونکہ باندی ان تمام حقوق شرع کی مخاطب ہوتی ہے جن میں اسکے مولیٰ کا حق باطل نہ ہوتا ہو۔

(۳۰) وَلَيْسَ لِمَنْ عِدَّةُ نِكَاحِ الْفَاسِدِ (۳۱) وَلَا فِي عِدَّةِ أُمِّ الْوَلَدِ إِحْدَاذَ (۳۲) وَلَا يَنْبَغِي أَنْ تُخْطَبَ الْمُفْتَدَةُ (۳۳) وَلَا بَنَاتُ الْفَرِيقِ فِي الْخُطْبَةِ۔

ترجمہ:- اور نکاح فاسد کی عدت میں سوگ نہیں اور شام ولد کی عدت میں سوگ ہے اور عقدہ عورت کو پیغام نکاح دینا مناسب نہیں اور کوئی حرج نہیں پیغام نکاح میں تعریض کرنے میں۔

تشریح:- (۳۰) نکاح فاسد کی عدت میں سوگ نہیں (۳۱) اسی طرح اگر مولیٰ نے ام ولد کو آزاد کیا یا مولیٰ مر گیا تو ام ولد پر اس کی عدت میں سوگ واجب نہیں کیونکہ سوگ تو نعمت نکاح زائل ہونے کی وجہ سے واجب ہوتا ہے جبکہ ان عورتوں میں سے کسی کی نعمت نکاح زائل نہیں ہوئی ہے۔ (۳۲) عقدہ عورت کو پیغام نکاح دینا مناسب نہیں بلکہ حرام ہے لفظ لہ تعالیٰ ﴿وَلَكِنْ لَا تَأْتُوا بِمَا بَعِثُوا إِلَّا أَنْ تَقُولَ لَوْ لَا فَعَرَفُوهُ﴾ (یعنی تم ان کے ساتھ سری قرار دامت کرو مگر یہ کہ معروف بات کرو)۔

(۳۳) البتہ تعریض کی اجازت ہے مثلاً یوں کہنا کہ میں نکاح کا ارادہ رکھتا ہوں یا یوں کہے کہ میں تیری طرف راغب ہوں۔

میں چاہتا ہوں کہ ہم دونوں ایک جگہ رہے۔ جواز تعریض کی دلیل باری تعالیٰ کا ارشاد ہے ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ حَدِيثِ النِّكَاحِ﴾ (یعنی تم پر کوئی گناہ نہیں اس امر میں جو تم عورتوں کی مٹلنی سے تعریض کے طور پر کہو)۔

(۳۵) وَلَا يَجُوزُ لِلْمُطَلَّاقَةِ الرُّجُوعُ إِلَى الْمَرْجِعِ وَالْمَرْجِعُ الْمَنْزِلُ الَّذِي كَانَتْ تَسْكُنُ فِيهِ أَوْ لَهَا أَوْ لَهَا أَوْ لَهَا (۳۵) وَالْمَنْزِلُ الَّذِي كَانَتْ تَسْكُنُ فِيهِ أَوْ لَهَا أَوْ لَهَا (۳۶) وَلَا تَبِيتُ فِي غَيْرِ مَنْزِلِهَا۔

ترجمہ:- اور جائز نہیں مطلقہ رہیہ اور باندہ کے لئے رات یا دن میں اپنے گھر سے لکنا اور متوفی عنما زوجہا کل سکتی ہے دن بھر اور رات کے کچھ حصہ میں اور اپنے گھر کے علاوہ کہیں رات نہ گزارے۔

تشریح:- (۳۵) جس آزاد عورت کو طلاق رجعی یا بائن دی گئی ہو اس کیلئے رات یا دن میں اپنے گھر سے لکنا جائز نہیں کیونکہ اس کا نفقہ اسکے زوج پر واجب ہے لہذا منکوحہ غیر مطلقہ کی طرح اسکو گھر سے نکلنے کی حاجت نہیں۔ (۳۵) متوفی عنما زوجہا کیلئے دن بھر اور رات کا کچھ حصہ گھر سے باہر رہنے کی شرعاً اجازت ہے اسلئے کہ اس کا نفقہ کسی پر نہیں لہذا روزی تلاش کرنے کیلئے نکلنے کی محتاج ہے اور کبھی طلب محاش رات کے آنے تک دراز ہو جاتا ہے۔ ہاں اگر اسکے پاس بقدر کفایت روزی ہو تو پھر مطلقہ کی طرح اسکے لئے بھی گھر سے لکنا جائز نہیں۔ (۳۶) مگر رات بھر حال اپنے گھر میں گزار لگی کیونکہ رات باہر گزارنے کی حاجت نہیں۔

(۳۷) وَعَلَى الْمُفْتَلَةِ أَنْ تَعْتَ فِي الْمَنْزِلِ الَّذِي يُضَافُ إِلَيْهَا بِالسَّكْنِ حَالٌ وَقَوْلُهَا الْفُرْقَةُ (۳۸) فَإِنْ كَانَ نَصِبُهَا مِنْ دَارِ الْقَيْدِ لَا يَكْفِيهَا وَآخِرُ جَهَا الْوَرَقَةِ مِنْ نَصِبِهِمْ انْتَقَلَتْ (۳۹) وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَسَافِرَ الزَّوْجُ بِالْمُطَلَّاقَةِ الرُّجُوعِيَّةِ۔

ترجمہ:- اور مفقہ عورت پر واجب ہے کہ وقوع فرقت کے وقت عدت اس مکان میں گزارے جو مکان اسکی طرف رہنے کے ساتھ منسوب کیا جاتا ہے اور اگر شوہر متوفی کے مکان میں سے عورت کا حصہ اس کے رہنے کے لئے کافی نہ ہو اور دوسرے ورثہ نے اسے اپنے حصہ سے نکال دیا تو وہ منتقل ہو جائے اور شوہر کیلئے مطلقہ رہیہ کو سفر میں لے جانا جائز نہیں۔

تشریح:- (۳۷) مفقہ عورت پر واجب ہے کہ وقوع فرقت اور وفات زوج کے وقت عدت اس مکان میں گزارے جو مکان اسکی طرف رہنے کے ساتھ منسوب کیا جاتا ہے۔ حتیٰ کہ اگر وہ اپنے رہنے کے مکان کے سوا کسی دوسرے مکان میں ہو کہ شوہر نے طلاق دیدی تو فوراً اپنے گھر کی طرف لوٹ آئگی۔

(۳۸) اگر شوہر متوفی کے مکان میں سے عورت کا حصہ منگی کی وجہ سے اتنا ہو کہ وہ اس میں نہیں رہ سکتی اور دوسرے ورثہ بھی اسکو اپنے حصہ سے نکال دیں تو ایسی صورت میں یہ عورت دوسرے کسی مکان میں منتقل ہو سکتی ہے کیونکہ یہ انتقال بوجہ عذر ہے اور عبادات میں عذر موثر ہوتی ہیں۔

(۳۹) شوہر کیلئے مطلقہ رہیہ کو سفر میں لے جانا جائز نہیں کیونکہ قول باری تعالیٰ ﴿لَا تَخْرُجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ﴾ (یعنی ان

عورتوں کو ان کے رہنے کے گھروں سے مت نکالو) عام ہے زوج و غیر زوج سب کو شامل ہے۔

(۵۰) وَإِذَا طَلَّقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ طَلًّا بَالِغًا تَزَوَّجَهَا لَمْ يَدْخُلْ بِهَا لَعَلَّيْهِ مَهْرٌ تَامِلٌ وَعَلَيْهَا عِدَّةٌ مُتَقَبِّلَةٌ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ لَهَا نِصْفُ الْمَهْرِ وَعَلَيْهَا تَمَامُ الْعِدَّةِ الْأُولَى۔

ترجمہ:- اور اگر شوہر نے اپنی بیوی کو طلاق بائن دی پھر اسکی عدت میں شوہر نے دوبارہ اسکے ساتھ نکاح کیا مگر اس کے ساتھ خلوة کرنے سے پہلے ہی اسکو دوبارہ طلاق دیدی تو شوہر پر پورا مہر واجب ہوگا اور عورت پر مستطأ دوسری عدت واجب ہوگی اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ عورت کے لئے نصف مہر واجب ہوگا اور عورت پر صرف پہلی عدت کا پورا کرنا واجب ہے۔

تشریح:- (۵۰) اگر شوہر نے اپنی بیوی کو طلاق بائن دی پھر اسکی عدت نہیں گزری تھی کہ شوہر نے دوبارہ اسکے ساتھ نکاح کیا مگر وہی اور خلوة صحیحہ سے پہلے ہی اسکو دوبارہ طلاق دیدی تو شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک دوسرے نکاح اور طلاق کی وجہ سے شوہر پر پورا مہر واجب ہوگا اور عورت پر مستطأ دوسری عدت واجب ہوگی۔ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک شوہر پر عورت کے لئے طلاق قبل الدخول دینے کی وجہ سے نصف مہر واجب ہوگا اور عورت پر صرف پہلی عدت کا پورا کرنا واجب ہے (شیخین کا قول راجح ہے)۔

(۵۱) وَيَبْتَئُ نَسْبٌ وَلِذَلِكَ الْمُطَلَّاقَةُ الرَّجْعِيَّةُ إِذَا جَاءَتْ بِهَ لِسْتَيْنِ أَوْ أَخْفَرَ مَا لَمْ تُغَيِّرْ بِإِنْقِضَاءِ عِدَّتِهَا (۵۲) وَإِنْ جَاءَتْ بِهَ لِأَقْلٍ مِنْ سَتَيْنِ بَانَ مِنْ زَوْجِهَا (۵۳) وَإِنْ جَاءَتْ بِهَ لِأَكْثَرٍ مِنْ سَتَيْنِ بَانَ نَسْبُهُ وَكَانَتْ رَجْعَةً۔

ترجمہ:- اور مطلقہ ریحیہ کے ولد کا نسب ثابت ہوتا ہے اگر وہ دو سال یا دو سال سے زیادہ میں بچہ جنے جب تک کہ عورت نے عدت گزر جانے کا اقرار نہ کیا ہو اور اگر دو سال سے کم میں اس کا بچہ پیدا ہوا تو یہ عورت اپنے شوہر سے بانئہ ہو جائے گی اور اگر وہ بچہ جنے دو سال سے زیادہ میں تو بھی نسب ثابت ہو جائیگا اور یہ رجعت ہوگی۔

تشریح:- (۵۱) مطلقہ ریحیہ نے اگر طلاق کے وقت سے دو سال یا دو سال سے زیادہ میں بچہ جننا تو شوہر سے اس بچہ کا نسب ثابت ہو جائیگا بشرطیکہ عورت نے اس سے پہلے عدت گزر جانے کا اقرار نہ کیا ہو کیونکہ ہو سکتا ہے کہ یہ عورت ممدۃ الطهر ہو اور طهر کے دراز ہونے کی وجہ سے اسکی عدت دراز ہوگئی ہو اور شوہر نے عدت کے زمانے میں وطی کر لی ہو کیونکہ معتدہ ریحیہ کے ساتھ وطی کرنا جائز ہے پس اس وطی سے رجعت بھی ثابت ہوگی اور بچہ کا نسب بھی ثابت ہو جائیگا۔

(۵۲) اگر دو سال سے کم میں بچہ پیدا ہوا تو یہ عورت اپنے شوہر سے بانئہ ہو جائے گی اور اس بچہ کا نسب اسکے شوہر سے ثابت ہو جائیگا اور ثبوت نسب کی وجہ یہ ہے کہ اگر وطی حالت نکاح میں کی گئی ہو تب تو ظاہر ہے اور اگر عدت میں وطی کی گئی ہو تب بھی نسب ثابت ہو جائیگا کیونکہ معتدہ ریحیہ کے ساتھ وطی کرنا شرعاً جائز ہے لیکن شوہر اس وطی کی وجہ سے مراجعت کرنے والا شمار نہ ہوگا اسلئے کہ اگر یہ احتمال ہے کہ وطی طلاق کے بعد کی گئی ہے تو یہ بھی احتمال ہے کہ طلاق سے پہلے وطی کی گئی ہو پس رجعت میں شک ہوگا اور شک کی وجہ سے رجعت ثابت نہیں ہوتی۔

(۵۳) اگر بچہ طلاق کے وقت سے دو سال سے زیادہ میں پیدا ہوا تو بھی نسب ثابت ہو جائیگا کیونکہ اس صورت میں علوق طلاق کے بعد ہوا ہے اسلئے کہ اکثر مدد حاصل دو سال ہے اور ظاہر حال یہی ہے کہ یہ علوق اسی شخص سے ہوا ہوگا کیونکہ مسلم سے زمانہ منکفی ہے جس جب زمانہ عدت میں مطلقہ رہیہ کے ساتھ وہی کے گئی ہے تو یہ شخص اس وہی کی وجہ سے مراجعت کرنے والا شمار ہوگا۔

(۵۴) وَالْمُتَوَكِّفَةُ يَنْبُتُ نَسَبٌ وَلَيْعًا إِذَا جَاءَتْ بِهٖ لِأَقْلَمٍ مِنْ سَتْنَيْنِ (۵۵) وَإِذَا جَاءَتْ بِهٖ لِإِنْعَامٍ سَتْنَيْنِ مِنْ يَوْمِ الْفُرْقَةِ لَمْ يَنْبُتْ نَسَبُهُ (۵۶) إِلَّا أَنْ يَلِدَ عَنْهُ الزَّوْجُ (۵۷) وَيَنْبُتُ نَسَبٌ وَلَدَ الْمُتَوَكِّفَةِ عَنْهَا زَوْجُهَا مَا بَيْنَ الْوَلَاتِ وَبَيْنَ سَتْنَيْنِ۔

ترجمہ:- اور بانیہ عورت کے بچے کا نسب ثابت ہوتا ہے جب وہ دو سال سے کم میں جنے اور اگر فرقت کے وقت سے پورے دو سال میں بچہ جاتا تو اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا مگر یہ کہ زوج اس کا دعویٰ کرے اور متوکفی عنہا زوجہا کے ولد کا نسب وفات کے وقت سے دو سال کے اندر ثابت ہوتا ہے۔

تفسیر:- (۵۴) جس عورت کو طلاق بائن دی گئی پھر اس نے فرقت کے وقت سے دو سال سے کم میں بچہ جاتا تو اس بچہ کا نسب مطلقہ کے شوہر سے ثابت ہو جائیگا کیونکہ یہ احتمال موجود ہے کہ طلاق کے وقت بچہ کا نطفہ قرار پا چکا تھا جس اس امر کا یقین نہیں کہ نطفہ قرار پانے سے پہلے عورت کا فراش ہونا زائل ہوا تھا لہذا احتیاطاً نسب ثابت ہوگا۔ (۵۵) اگر فرقت کے وقت سے پورے دو سال پر بچہ جاتا تو نسب ثابت نہیں ہوگا کیونکہ اس صورت میں حاکم بالیقین طلاق کے بعد پیدا ہوا ہے اسلئے کہ معتدہ بانہ کے ساتھ وہی حرام ہے لہذا یہ مطلقہ کے شوہر سے نہیں۔

(۵۶) البتہ اگر شوہر نے دعویٰ کیا کہ یہ بچہ میرے نطفہ سے ہے تو اس سے نسب ثابت ہو جائیگا کیونکہ اس نے اس بچہ کا نسب خود اپنے ذمہ لازم کر لیا ہے اور اسکی شرعی توجیہ بھی ہو سکتی ہے کہ اس شخص نے عدت کے زمانے میں طلال سمجھ کر اس معتدہ بانہ کے ساتھ وہی کر لی ہو اور چونکہ ثبوت نسب میں احتیاط کی جاتی ہے لہذا ایک کا نسب ثابت ہو جائیگا۔

(۵۷) جس عورت کا شوہر مر گیا تو اسکے بچہ کا نسب اسکے شوہر کی وفات سے دو برس کے اندر ثابت ہوگا اگرچہ غیر مدخول بها ہو بشرطیکہ اس نے عدت گزرنے کا اقرار نہ کیا ہو۔ امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک عدت وفات گزارنے کے بعد مزید چھ ماہ گزرنے پر اگر بچہ جاتا تو نسب ثابت نہ ہوگا۔

(۵۸) وَإِذَا اغْتَرَفْتَ الْمُغْتَلَّةَ بِالْبِضَاءِ عَلَيْهَا ثُمَّ جَاءَتْ بِوَلَدٍ لِأَقْلَمٍ مِنْ سِتَّةِ أَشْهُرٍ بَنَتْ نَسَبَهُ (۵۹) وَإِنْ جَاءَتْ بِسِتَّةِ أَشْهُرٍ لَمْ يَنْبُتْ نَسَبُهُ۔

ترجمہ:- اور اگر کسی معتدہ نے اغتراف کیا کہ میری عدت گزر گئی پھر (اقرار کے وقت سے) چھ ماہ سے کم مدت میں بچہ جاتا تو اس بچہ کا نسب ثابت ہو جائیگا اور اگر (اقرار کے وقت سے) پورے چھ ماہ میں بچہ جاتا تو اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا۔

تفسیر:- (۵۸) اگر کسی معتدہ نے اغتراف کیا کہ میری عدت گزر گئی پھر ہو ایہ کہ اسکے اغتراف کے وقت سے چھ ماہ سے کم مدت

میں اس نے بچہ جتا تو اس بچہ کا نسب ثابت ہو جائیگا کیونکہ چھ ماہ سے کم میں بچہ کے پیدا ہونے سے معلوم ہوا کہ بوقت اقرار یہ عورت حاملہ تھی اور چونکہ حاملہ کی عدت وضع حمل ہے اسلئے وہ انقضائے عدت کا اقرار کرنے میں جھوٹی ہوگی لہذا اسکا گزشتہ اقرار باطل ہے اسلئے بچہ کا نسب ثابت ہے۔

(۵۹) اگر عدت گزر جانے کے اقرار کے وقت سے پورے چھ ماہ میں بچہ پیدا ہوا تو نسب ثابت نہیں ہوگا اسلئے کہ اقرار سے معلوم ہوتا ہے کہ حمل بعد از اقرار قرار پایا ہے کیونکہ عورت خبر دینے میں ایندھ ہے اور قول امین کا محتر ہے جب تک کہ اس کا کذب تحقیق نہ ہو۔

(۵۰) وَإِذَا وَلَدَتْ الْمُعْتَدَةُ وَلَدًا لَمْ يَنْبُتْ نَسَبُهُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ إِلَّا أَنْ يَشْهَدَ بِوِلَادَتِهِمَا جَلَانٌ أَوْ زَجَلٌ وَأَمْرُ آثَانٍ (۵۱) إِلَّا أَنْ يَكُونَ هُنَاكَ حَبْلٌ ظَاهِرٌ (۵۲) أَوْ اعْتِرَافٌ مِنْ قِبَلِ الزَّوْجِ فَيَنْبُتُ النَّسَبُ مِنْ غَيْرِ شَهَادَةٍ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ يَنْبُتُ لِي الْجَمِيعُ بِشَهَادَةِ امْرَأَةٍ وَاحِدَةٍ۔

ترجمہ :- اور اگر معتدہ عورت نے بچہ جتا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا مگر یہ کہ بچہ کی ولادت پر دوسرا یا ایک مرد اور دو عورتیں شہادت دیں الا یہ کہ حمل پہلے سے ظاہر ہو اور یا شوہر حمل کا اعتراف کر دے تو شہادت کے بغیر نسب ثابت ہو جائیگا اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ تمام صورتوں میں ایک عورت کی گواہی سے نسب ثابت ہو جائیگا۔

تشریح :- (۵۰) اگر معتدہ عورت نے بچہ جتا اور شوہر نے ولادت کا انکار کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک نسب اس وقت ثابت ہوگا جبکہ بچہ کی ولادت پر دوسرا یا ایک مرد اور دو عورتیں شہادت دیں۔ (۵۱) البتہ اگر حمل پہلے سے ظاہر ہو۔ (۵۲) یا شوہر حمل کا اعتراف کر دے تو ان دو صورتوں میں شہادت کے بغیر نسب ثابت ہو جائیگا۔

صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک مذکورہ بالا تمام صورتوں میں ایک عورت کی گواہی سے نسب ثابت ہو جائیگا۔ صاحبین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ عدت قائم ہونے کی وجہ سے عورت اپنے شوہر کی فراش (وَهُوَ تَغْيِيزُ الْمَرْأَةِ لِغَاءِ الزَّوْجِ بِحَبْلِ يَنْبُتُ مِنْهُ نَسَبٌ كَحَبْلِ تِلْكَ) ہے اور فراش ہونا نسب کو لازم کر دیتا ہے لہذا نسب ثابت کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہاں یہ حاجت ہے کہ یہ بچہ واقعی اسی عورت کا جتا ہوا ہے یا نہیں تو یہ بات ایک عورت کی گواہی سے ثابت ہو جائے گی۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ عورت چونکہ عدت گزار رہی ہے اسلئے وہ شوہر کی کھل فراش نہیں ہے لہذا فراش ناقص ہونے کی وجہ سے ثبوت نسب کے لئے کافی نہیں پس ثبوت نسب کے لئے کامل گواہی ضروری ہے اور کامل گواہی یہ ہے کہ دو مرد گواہی دیں یا ایک مرد دو عورتیں گواہی دیں البتہ اگر حمل ظاہر ہو یا شوہر گواہی دے تو پھر شہادت ضروری نہیں (امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول راجح ہے)۔



(۵۳) إِذَا تَزَوَّجَ امْرَأَةً لَجَاءَتْ بِوَلَدٍ لَّأَلٍ مِنْ بَيْتِ أَشْهَرٍ مُنْذُ يَزِمُ تَزَوُّجَهَا لَمْ يَنْبُتْ نَسَبُهُ (۵۴) وَإِنْ جَاءَتْ بِهَ لِبَيْتِ أَشْهَرٍ لَصَاعِدًا يَنْبُتْ نَسَبُهُ سَوَاءً اعْتَرَفَ بِهِ الزَّوْجُ أَوْ مَكَّتْ (۵۵) وَإِنْ جَحَدَ الْوِلَادَةَ يَنْبُتْ بِشَهَادَةِ امْرَأَةٍ وَاحِدَةٍ تَشْهَدُ بِالْوِلَادَةِ۔

ترجمہ:- اور اگر مرد نے کسی عورت کے ساتھ نکاح کیا نکاح کے دن سے چھ مہینے سے کم مدت میں اس عورت نے بچہ جنا تو اس بچہ کا نسب ثابت نہیں ہوگا اور اگر چھ ماہ یا اس سے زائد میں بچہ جنا تو اس بچہ کا نسب ثابت ہو جائیگا خواہ شوہر اس بچہ کا اقرار کرے یا خاموش رہے اور اگر شوہر نے ولادت کا انکار کیا تو ایک عورت جو ولادت کی گواہی دے کی گواہی سے ولادت ثابت ہو جائے گی۔

تشریح:- (۵۳) اگر مرد نے کسی عورت کے ساتھ نکاح کیا پس نکاح کے وقت سے چھ مہینے سے کم مدت میں اس عورت نے بچہ جنا تو اس بچہ کا نسب اس مرد سے ثابت نہیں ہوگا کیونکہ حمل کی کم از کم مدت چھ ماہ ہے اور بچہ چھ ماہ سے کم میں پیدا ہوا تو معلوم ہوا کہ نطفہ نکاح سے پہلے قرار پا گیا ہے پس ثابت ہوا کہ یہ نطفہ اس شوہر سے نہیں تو نسب بھی اس سے ثابت نہیں ہوگا۔

(۵۴) اگر نکاح کے وقت سے چھ ماہ یا اس سے زائد میں بچہ جنا تو اس بچہ کا نسب اس سے ثابت ہو جائیگا خواہ شوہر اس بچہ کا اقرار کرے یا خاموش رہے کیونکہ عورت کا فراش ہونا بھی ثابت ہے اور حمل کی مدت بھی پوری ہے۔ (۵۵) اگر بچہ چھ ماہ یا اس سے زائد مدت میں پیدا ہوا اگر شوہر نے بچہ پیدا ہونے کا انکار کیا تو ایک عورت جو ولادت کی گواہی دے کی گواہی سے ولادت ثابت ہو جائے گی کیونکہ نسب تو فراش کی وجہ سے ثابت ہے حاجت تعین ولد کا ہے تو وہ ایک عورت کی گواہی سے متعین ہو جاتا ہے کما مر۔

(۵۶) وَأَكْثَرُ مُدَّةِ الْحَمْلِ سِتَانِ (۵۷) وَأَقَلُّهُ سِتَّةُ أَشْهُرٍ۔

ترجمہ:- اور حمل کی اکثر مدت دو سال ہے اور حمل کی کم از کم مدت چھ ماہ ہیں۔

تشریح:- (۵۶) حمل کی اکثر مدت دو سال ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا قول ہے کہ بچہ پیٹ میں دو برس سے زیادہ نہیں رہتا اگرچہ نکلے کے سایہ بھر ہو۔ (۵۷) اور حمل کی کم از کم مدت چھ ماہ ہیں لقولہ تعالیٰ ﴿وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ فَلَاخُونَ شَهْرًا﴾ (یعنی بچہ کا حمل میں رہنا اور اس کا دورہ چھ ماہ ہیں) اور پھر فرمایا "وَلِصَالِهِ فِی غَامِنٍ" کہ فصال دو برس میں ہوتا ہے تو حمل کیلئے چھ ماہ باقی رہے۔

(۵۸) وَإِذَا أَطْلَقَ الذَّمِّيُّ الذَّمِّيَّةَ فَلَا عِدَّةَ عَلَيْهَا (۵۹) وَإِنْ تَزَوَّجْتَ الْحَامِلُ مِنَ الزَّوْنَا جَازَ النِّكَاحُ وَلَا يَطَّأُهَا حَتَّى تَضَعَ حَمْلَهَا۔

ترجمہ:- اور اگر ذمی مرد نے اپنی ذمیہ بیوی کو طلاق دی تو اس پر عدت نہیں اور اگر کسی نے زنا سے حاملہ شدہ عورت کے ساتھ نکاح کیا تو نکاح جائز ہے اور اس کے ساتھ طہی نہ کرے یہاں تک کہ حمل جن لے۔

تشریح:- (۵۸) اگر ذمی مرد نے اپنی ذمیہ بیوی کو طلاق دی اور یا ذمی مرگیا تو اس ذمیہ پر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک عدت نہیں بشرطیکہ عدم عدت ان کے دین میں جائز ہو کیونکہ عدت واجب ہوتی ہے لحق اللہ تعالیٰ وحق الزواج جبکہ ذمیہ مرد یا عورت نہیں۔

مخاطب نہیں اور رہا حق زوج تو اس نے عدم اعتقاد کی وجہ سے یہ حق خود ساقط کیا ہے۔ صائمین رحمہما اللہ کے نزدیک اس عورت پر عہدت واجب ہے۔

(۵۹) اگر عورت زنا سے حاملہ ہو تو طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک اس کے ساتھ نکاح کرنا جائز ہے کیونکہ ماہ زانی کیلئے کوئی حرمت نہیں۔ مگر وضع حمل سے پہلے طہی نہیں کر سکتا تا کہ دوسرے کی کھیت کو اپنا پانی نہ پلائے۔ لیکن اگر نکاح کرنے والا اسی زانی ہو تو وضع حمل سے پہلے بھی طہی جائز ہے۔ امام یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک حاملہ عورت کے ساتھ نکاح جائز نہیں والصحیح قولہ۔

کتاب النفقات

یہ کتاب نفقات کے بیان میں ہے۔

”نفقہ“ یعنی وہ کچھ ہے جو انسان اپنے عیال پر خرچ کرے۔ اور شرعاً طعام، کپڑے اور سکنی کو کہتے ہیں۔ جسکے وجوب کے تین اسباب ہیں، زوجیت، قرابت، ملک، پھر زوجیت اصل النسب ہے اور نسب اقویٰ من الملک ہے اسلئے امام قدوری رحمہ اللہ نے نفقہ زوجیت کا بیان شروع فرمایا۔

ما قبل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ امام قدوری رحمہ اللہ جب نکاح اور طلاق کے مباحث سے فارغ ہو گئے تو نفقات کے بیان کو شروع فرمایا جن میں سے نفقۃ المکدودہ، نفقۃ المطلقة اور نفقۃ الحارم بھی ہے جو نکاح کے ساتھ متعلق ہیں۔

وجوب نفقہ میں اصل باری تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے ﴿لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّنْ سَعَتِهِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى ﴿وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي حَدِيثِ حُجَّةِ الْوَدَاعِ ﴿وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾۔ نیز نفقہ احتباس کا بدلہ ہے اور قاعدہ ہے کہ جو بھی دوسرے کے مقصودی حق میں مجبوس ہو تو مجبوس کا نفقہ اسی پر ہوتا ہے۔

(۱) النِّفْقَةُ وَاجِبَةٌ لِلزَّوْجَةِ عَلَى زَوْجِهَا مُسْلِمَةً كَانَتْ أَوْ كَافِرَةً إِذَا سَلِمَتْ نَفْسُهَا فِي مَنْزِلِهِ فَعَلَيْهِ نَفَقَتُهَا وَكِسْوَتُهَا وَسُكْنَاهَا (۲) يُغْتَبَرُ ذَٰلِكَ بِحَالِهَا جَمِيعًا مُؤَبَّرًا كَانَ الزَّوْجُ أَوْ مُغَيَّرًا۔

ترجمہ:- اور بیوی کا نفقہ اسکے شوہر پر واجب ہے زوجہ خواہ مسلمان ہو یا کتیبہ، جبکہ وہ خود کو شوہر کے گھر پر درکدے پس شوہر پر اس کا نفقہ اور اسکے کپڑے اور سکنی واجب ہے اور اس کا اعتبار دونوں کے حال سے ہوگا شوہر خواہ غنی ہو یا تنگ دست ہو۔

تشریح:- (۱) بیوی کا نفقہ اسکے شوہر پر واجب ہے اگرچہ زوج صغیر یا فقیر ہو اور زوجہ خواہ مسلمان ہو یا کتیبہ، فقیرہ ہو یا دولت مند، موطوءہ ہو یا غیر موطوءہ، بشرطیکہ وہ خود کو شوہر کے گھر پر درکدے پس شوہر پر اسکے ماکولات، مشروبات، کپڑے اور سکنی واجب ہے کیونکہ نفقہ جس کا غرض ہے اور جو کوئی دوسرے کے مقصودی حق کی وجہ سے مجبوس ہوگا تو نفقہ بھی اسی پر ہوگا پس عورت بھی اپنے شوہر کے واسطے مجبوس ہے لہذا عورت کا نفقہ بھی شوہر پر واجب ہوگا۔ (۲) نفقہ کی مقدار میں زوجین میں سے کس کا حال معتبر ہوگا امام قدوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ زوجین دونوں کا حال معتبر ہوگا یہی قول امام خصاص کا مختار ہے اور یہی قول مفتی ہے۔

اس قول کی عین چار صورتیں بنتی ہیں۔ / نمبر ۱۔ زوجین دونوں خوشحال ہوں۔ / نمبر ۲۔ دونوں تنگ دست ہوں۔ / نمبر ۳۔ شوہر غنی بیوی تنگ دست ہو۔ / نمبر ۴۔ بیوی مالدار شوہر تنگ دست ہو۔ پہلی صورت میں خوشحالی کا نفقہ واجب ہوگا دوسری صورت میں تنگی کا نفقہ واجب ہوگا اور تیسری و چوتھی صورت میں اوسط درجہ کا نفقہ واجب ہوگا۔

(۳) فَإِنْ امْتَنَعَ مِنْ تَسْلِيمِ نَفْسِهَا حَتَّى يُعْطِيَهَا مَهْرَ مَا لَهَا مِنَ النَّفَقَةِ (۵) وَإِنْ لَمْ يَزَلْ فَلَا نَفَقَةَ لَهَا حَتَّى تَعُوذَ إِلَى مَنزِلِهِ

ترجمہ:- پس اگر عورت نے خود کو شوہر کے حوالہ کرنے سے رک گئی یہاں تک کہ شوہر اس کا مہر دیدے تو اس کے لئے نفقہ ہے اور اگر اس نے نافرمانی کی تو اس کے لئے نفقہ نہیں یہاں تک کہ وہ اسکے گھر واپس آئے۔

تشریح:- (۳) اگر عورت نے خود کو شوہر کے حوالہ کرنے سے رک گئی یہاں تک کہ شوہر اس کا مہر مقرر دیدے تو اس صورت میں عورت کا نفقہ ساقط نہیں ہوگا بلکہ نفقہ دینا شوہر پر واجب ہے کیونکہ عورت کا خود کو رد کرنا اپنے حق کی وجہ سے ہے پس احتباس کا فوت ہونا ایسی وجہ سے ہے جو شوہر کی طرف سے پیدا ہوئی ہے تو گویا احتباس فوت ہی نہیں ہوا ہے لہذا اس کا نفقہ بھی ساقط نہ ہوگا۔

(۴) اگر عورت سرکشی کر کے شوہر کی اجازت کے بغیر شوہر کے گھر سے نکل گئی تو اس کے واسطے نفقہ نہیں ہوگا کیونکہ احتباس اس نے خود ختم کیا ہے اور نفقہ احتباس ہی کا عوض تھا لیکن اگر وہ لوٹ کر واپس شوہر کے گھر آئی تو پھر محبوس ہو گئی لہذا پھر اس کیلئے نفقہ واجب ہوگا۔

(۵) وَإِذَا كَانَتْ صَغِيرَةً لَا يَسْمَعُ بِهَا فَلَا نَفَقَةَ لَهَا وَإِنْ سَلِمَتْ إِلَيْهِ نَفْسُهَا (۶) وَإِنْ كَانَ الزَّوْجُ صَغِيرًا لَا يَقْبَلُ عَلَى الزَّوْطَى وَالْمَرْأَةُ كَثِيرَةً فَلَهَا النِّفَقَةُ مِنْ مَالِهِ

ترجمہ:- اور اگر عورت صغیرہ ہو جس سے جماع نہیں کیا جاسکتا ہو تو اس کیلئے نفقہ واجب نہیں ہوگا اگر چہ وہ خود کو شوہر کے سپرد کر دے اور اگر زوج بچہ ہو مطلقاً پر قادر نہ ہو اور عورت بالغہ ہو تو اس عورت کیلئے شوہر کے مال سے نفقہ واجب ہے۔

تشریح:- (۵) اگر عورت ایسی صغیرہ ہو جس سے جماع نہیں کیا جاسکتا ہو تو اس کیلئے شوہر پر نفقہ واجب نہیں ہوگا اگر چہ وہ خود کو شوہر کے سپرد کر دے کیونکہ نفقہ ایسے احتباس کے عوض واجب ہوتا ہے جس احتباس میں شوہر اس سے فائدہ حاصل کر سکے جبکہ صغیرہ کا احتباس ایسا نہیں۔ (۶) اگر زوج بچہ ہو مطلقاً پر قادر نہ ہو اور عورت بالغہ قابل استماع ہو تو اس عورت کیلئے شوہر کے مال سے نفقہ واجب ہے کیونکہ عورت نے خود کو سپرد کیا ہے اور قابل استماع بھی ہے مجر تو شوہر کی طرف سے ہے عورت کی طرف سے نہیں۔

(۷) وَإِذَا طَلَّقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ فَلَهَا النِّفَقَةُ وَالسُّكْنَى فِي عِلَّتِهَا رَجْعًا كَانَ أَوْ بَائِنًا (۸) وَلَا نَفَقَةَ لِلْمُتَوَلَّى عَنْهَا ذُو جُحَا (۹) وَكُلُّ لَرَقَةٍ جَاءَتْ مِنْ قَبْلِ الْمَرْأَةِ بِمَعْصِيَةٍ فَلَا نَفَقَةَ لَهَا

ترجمہ:- اور اگر شوہر نے اپنی بیوی کو طلاق دی تو اس کی عدت میں اسکے واسطے نفقہ اور سکنی واجب ہوگا خواہ طلاق رجعی ہو یا بائن اور متولی عنہا زوجہا کے لئے نفقہ نہیں اور جو بھی فرقت عورت کی جانب سے بوجہ معصیت آئی تو اس عورت کے لئے نفقہ نہیں ہوگا۔

تشریح:- (۷) اگر کسی نے اپنی بیوی کو طلاق دی خواہ طلاق رجعی ہو یا بائن دونوں صورتوں میں عورت کی عدت میں اسکے واسطے نفقہ اور

ملکی واجب ہوگا کیونکہ طلاق رجعی کی صورت میں تو نکاح قائم ہے اسلئے نفقہ واجب ہے اور طلاق بائن کی صورت میں نفقہ اس لئے واجب ہے کہ نفقہ احتیاس کا عوض ہے اور احتیاس مقصود بالنکاح (یعنی بچہ) کے حق میں اب بھی قائم ہے کیونکہ عدت بچہ کی حفاظت کے لئے واجب ہوئی ہے پس وجوہ احتیاس کی وجہ سے عورت کیلئے نفقہ واجب ہوگا۔

(۸) اگر کسی عورت کا شوہر مر گیا تو اس کے لئے نفقہ نہیں کیونکہ نفقہ خِیَاً لَفْسَیْاً (تھوڑا تھوڑا) واجب ہوتا ہے اور موت کے بعد شوہر کیلئے مال نہیں جس میں نفقہ واجب ہو اور ورثہ کی ملک میں نفقہ واجب کرنا ممکن نہیں۔

(۹) جو بھی فرقت عورت کی جانب سے بوجہ معصیت آئی مثلاً عورت مرتدہ ہو گئی یا اپنے شوہر کے بیٹے کو اپنی نفس پر قدرت دے دی تو اس عورت کے لئے نفقہ نہیں ہوگا کیونکہ وہ اپنے نفس کو بلا وجہ اور ناحق روکنے والی ہے پس یہ ایسی ہو گئی جیسے وہ تافرنانی کر کے گھر سے نکل گئی ہو۔

(۱۰) لَیْلَانُ طَلَّقَهَا ثُمَّ ارْتَدَّتْ مَقَطَتْ نَفَقَتُهَا (۱۱) وَإِنْ أَمْسَكَتْ ابْنُ الزَّوْجِ مِنْ نَفْسِهَا فَإِنْ كَانَ بَعْدَ الطَّلَاقِ فَلَهَا النِّفَقَةُ (۱۲) وَإِنْ كَانَ قَبْلَ الطَّلَاقِ فَلَا نَفَقَةَ لَهَا۔

ترجمہ:- اور اگر عورت کو طلاق دی پھر وہ (العیاذ باللہ) مرتدہ ہو گئی تو اس کا نفقہ ساقط ہو گیا اور اگر اس نے ابن الزوج کو اپنی نفس پر قدرت دیدی تو اگر طلاق کے بعد ہو تو اسکے کیلئے نفقہ واجب ہوگا اور اگر طلاق سے پہلے ہو تو اس کیلئے نفقہ نہیں ہوگا۔

تفسیر:- (۱۰) اگر شوہر نے اپنی بیوی کو طلاق دی اسکے بعد وہ (العیاذ باللہ) مرتدہ ہو گئی تو اس عورت کا نفقہ ساقط ہو گیا۔ (۱۱) اگر طلاق کے بعد عورت نے ابن الزوج کو خود پر قدرت دیدی تو اس عورت کیلئے نفقہ واجب ہوگا کیونکہ دونوں صورتوں میں فرقت تو طلاق سے ثابت ہوئی ہے ارتداد اور ابن الزوج کو خود پر قدرت دینے کا اس فرقت میں کوئی دخل نہیں ہاں جو عورت مرتدہ ہو گئی وہ قید کی جاتی ہے یہاں تک کہ توبہ کرے اور قیدی عورت کیلئے نفقہ نہیں ہوتا اور جس عورت نے ابن الزوج کو خود پر قدرت دیا ہے وہ قید نہیں کی جاتی لہذا اس کیلئے نفقہ ہے۔

(۱۲) اور اگر ابن الزوج کو طلاق سے پہلے خود پر قابو دیا تو اس عورت کیلئے نفقہ نہیں ہوگا کیونکہ فرقت قدرت دینے کی وجہ سے آئی ہے جو کہ ایسی فرقت ہے جو عورت کی جانب سے عورت کی معصیت کی وجہ سے آئی جس میں نفقہ نہیں ہوا کرتا ہے۔

(۱۳) وَإِذَا أَحْبَبَتِ الْمَرْأَةُ لِمَنْ دِينَ (۱۴) أَوْ غَضِبَتْهَا رَجُلٌ كَرِهَتْهَا فَلِلْعَبِّ بَهَا (۱۵) أَوْ حَبَّتْ مَعَ غَيْرِ مَنْحَرَمٍ فَلَا نَفَقَةَ لَهَا (۱۶) لَیْلَانُ مَرَضَتْ لِمَنْ مَنَزَلَ الزَّوْجَ لَهَا النِّفَقَةُ۔

ترجمہ:- اور اگر عورت قرض کی وجہ سے قید کر لی گئی یا اس کو کسی نے زبردستی غصب کر کے لے گیا اور یا عورت کسی غیر محرم (اپنے شوہر کے سوا) کیساتھ حج پر گئی تو اس کیلئے نفقہ نہیں ہوگا اور اگر عورت اپنے شوہر کے گھر رہ کر بیمار ہو گئی تو اس کے لئے نفقہ واجب ہے۔

تفسیر:- (۱۳) اگر عورت مقروض ہو قرض خواہ نے قرض کی وجہ سے قید کر لی۔ (۱۴) یا عورت کو کسی نے زبردستی غصب کر کے لے گیا

(۱۵) یا عورت کسی غیر محرم (اپنے شوہر کے سوا کسی) کیساتھ حج پر گئی تو ان تینوں صورتوں میں عورت کیلئے نفقہ نہیں ہوگا کیونکہ نفقہ احتباس کے بدلے ہوتا ہے یہاں احتباس زائل ہوا ہے۔ مگر امام یوسفؒ کے نزدیک مفسوبہ اور محرم کے ساتھ حج کرنے والی کیلئے نفقہ ہوگا۔

(۱۶) اگر عورت اپنے شوہر کے گھر رہ کر بیمار ہوگئی تو اس کے لئے نفقہ احتساب واجب ہے کیونکہ احتباس قائم ہے اسلئے کہ شوہر مریمہ عورت سے انس پاتا ہے اور اس کو چھو کر لطف اندوز ہوتا ہے اور وہ اسکے گھر کی حفاظت کرتی ہے اور مانع و طی عارض کی وجہ سے ہے لہذا یہ مرض حیض کے مشابہ ہو گیا اس لئے اس کیلئے نفقہ واجب ہے۔

(۱۷) وَتَقْرَضُ عَلَى الزَّوْجِ نَفَقَةً خَادِمِهَا إِذَا كَانَ مُؤَسِّرًا (۱۸) وَلَا تَقْرَضُ لَكَثَرٍ مِنْ خَادِمٍ وَاحِدٍ

(۱۹) وَعَلَيْهِ أَنْ يُسَكِّنَهَا فِي دَارٍ مُفَرَّدَةٍ لَيْسَ فِيهَا أَحَدٌ مِنْ أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ تَخْتَارَ ذَلِكَ (۲۰) وَإِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ مِنْ غَيْرِهَا فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يُسَكِّنَهُ مَعَهَا۔

ترجمہ:- اور شوہر پر بیوی کے خادم کا نفقہ مقرر کیا جائیگا اگر وہ مالدار ہو اور ایک خادم سے زیادہ کا نفقہ شوہر پر مقرر نہیں کیا جائیگا اور شوہر پر یہ واجب ہے کہ وہ اپنی بیوی کو علیحدہ مکان میں بسائے جس میں شوہر کے گھر والوں میں سے کوئی نہ رہتا ہو الا یہ کہ عورت ہی یہ پسند کر لے اور اگر شوہر کیلئے دوسری بیوی سے بیٹا ہو تو شوہر کو یہ اختیار نہیں کہ وہ اس کو اس عورت کے ساتھ بسائے۔

تفسیر:- (۱۷) اگر شوہر مالدار ہو تو اس پر بیوی کے خادم کا نفقہ بھی واجب ہے کیونکہ شوہر پر بیوی کی کفایت واجب ہے اور خادم کا نفقہ عورت کی کفایت کی تکمیل ہے کیونکہ عورت کیلئے خادم کا ہونا ضروری ہے۔ (۱۸) مگر طر فین رحمہما اللہ کے نزدیک ایک خادم سے زیادہ کا نفقہ شوہر پر واجب نہیں کیونکہ ایک خادم گھر کے اندر و باہر دونوں کاموں کو پورا کر سکتا ہے لہذا دو خادموں کی ضرورت نہیں جبکہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک شوہر پر عورت کے دو خادموں کا نفقہ واجب ہے کیونکہ ایک خادم لڑکوں گھر کا اور دوسرا بیرون گھر کا کام کریگا۔ (۱۹) شوہر پر یہ واجب ہے کہ وہ اپنی بیوی کو علیحدہ مکان میں بسائے جس میں شوہر کے گھر والوں میں سے کوئی نہ رہتا ہو۔ ہاں اگر عورت ہی شوہر کے گھر والوں کے ساتھ رہنا پسند کرے تو اس کو اختیار ہے کیونکہ وہ اپنے حق کی کمی پر خود راضی ہوئی۔ (۲۰) پس اگر شوہر کیلئے دوسری بیوی سے اتنے عمر کا بیٹا ہو جو جماع کو سمجھتا ہو تو شوہر کو یہ اختیار نہیں کہ وہ اس بیٹی کو اس عورت کے ساتھ بسائے کیونکہ شوہر کے ذمہ عورت کا سکونی واجب ہے تو اس میں غیر کو شریک کرنا جائز نہیں کیونکہ عورت کو اس سے ضرر ہوتا ہے۔

(۲۱) يَزَالُ الزَّوْجُ أَنْ يَمْنَعَ وَالَّذِيهَا وَوَلَدُهَا مِنْ غَيْرِهِ وَأَهْلُهَا مِنَ الدُّخُولِ عَلَيْهَا (۲۲) وَلَا مِنْ كَلَامِهِمْ مَعَهَا فِي آتَى وَلَبَّ إِخْتَارُا۔

ترجمہ:- اور شوہر کو یہ اختیار ہے کہ وہ بیوی کے ماں باپ اور اس کا لڑکا جو دوسرے شوہر سے ہے اور اسکے دوسرے رشتہ داروں کو اس کے پاس آنے سے روک دے البتہ شوہر ان کو اس کی طرف دیکھنے سے اور اسکے ساتھ باتیں کرنے سے نہ روکے جس وقت بھی وہ چاہیں۔

تفسیر:- (۲۱) شوہر کو یہ اختیار ہے کہ وہ اپنی بیوی کے ماں باپ اور اس کا لڑکا جو دوسرے شوہر سے ہے اور اسکے دوسرے رشتہ داروں

کو اس کے پاس آنے سے روک دے کیونکہ یہ گھر شوہر کی ذاتی ملک ہے لہذا اسکو اپنی ملک میں آنے سے منع کرنے کا اختیار حاصل ہے۔ (۲۲) البتہ کسی وقت بھی اگر وہ اسکو دیکھنا چاہیں یا اسکے ساتھ باتیں کرنا چاہیں تو شوہر انکو اس کی طرف دیکھنے اور اسکے ساتھ باتیں کرنے سے نہیں روک سکتا ہے کیونکہ اس میں قطع رحمی لازم آتا ہے اور قطع رحمی حرام ہے اور شوہر کا اس میں کوئی ضرر بھی نہیں۔

بعض علماء فرماتے ہیں کہ شوہر عورت کو اپنے والدین کے یہاں جانے اور اس کے والدین کو یہاں آنے سے ہر جہد میں ایک بار منع نہیں کر سکتا اور والدین کے سوا دیگر رشتہ داروں کو سال میں ایک مرتبہ ملاقات کرنے کی اجازت ہے۔

(۲۳) وَمَنْ أَعْسَرَ بِنَفَقَةِ إِمْرَأَتِهِ لَمْ يَفْرُقْ بَيْنَهُمَا (۲۴) وَيُقَالُ لَهَا اسْتَبْنَيْ غَلِيْبٌ

ترجمہ :- اور جو شخص اپنی بیوی کو نفقہ دینے سے تنگدست ہو گیا تو زوجین میں تفریق نہیں کی جائے گی اور عورت سے کہا جائیگا کہ اپنے شوہر کے ذمہ پر قرضہ لے لے۔

تشریح :- (۲۳) جو شخص اپنی بیوی کو نفقہ دینے سے تنگدست ہو گیا تو اسکی وجہ سے زوجین میں تفریق نہیں کی جائے گی۔ (۲۴) بلکہ قاضی عورت سے کہے گا کہ اپنے شوہر کے ذمہ پر قرضہ لے لے (یعنی اس شرط پر کھانے کا سامان خرید لے کہ اسکی قیمت اس کا شوہر ادا کریگا یا شوہر کے مالدار ہونے پر اس کے مال سے قرضہ ادا کر دیا جائیگا) کیونکہ تفریق میں شوہر کا حق بالکلیہ باطل ہو جاتا ہے اور قرضہ لینے میں عورت کے حق میں صرف تاخیر آئیگی اور تاخیر حق کا ضرر نسبت بطلان حق کے کم ہے لہذا یہ اولیٰ ہے۔

(۲۵) وَإِذَا غَابَ الرَّجُلُ وَلَهُ مَالٌ فِي يَدِ رَجُلٍ يَغْتَرِفُ بِهِ وَبِالنِّزْوَجِيَّةِ فَرَضَ الْقَاضِي فِي ذَلِكَ الْمَالِ نَفَقَةَ زَوْجَتِهِ الْغَائِبِ وَأَوْلَادِهِ الصَّغَارِ وَالِدَيْهِ (۲۶) وَيَأْخُذُ مِنْهَا كَفِيلًا بِهَا (۲۷) وَلَا يَقْضِي بِنَفَقَةٍ فِي مَالِ الْغَائِبِ إِلَّا لِبُحْلَاءٍ۔

ترجمہ :- اور اگر مرد غائب ہو گیا اور اسکا کچھ مال کسی کے قبضہ میں ہے جس کا وہ اقرار کرتا ہے اور زوجیت کا بھی اقرار کرتا ہے تو قاضی اس مال میں اس غائب کی بیوی اور اسکی نابالغ اولاد اور اسکے والدین کا نفقہ مقرر کر دیگا اور اس عورت سے اس کا کفیل لے لیگا اور غائب کے مال میں مذکورہ لوگوں کے سوا کسی کے نفقہ کا حکم نہیں دیگا۔

تشریح :- (۲۵) اگر شوہر غائب ہو گیا اور اسکا کچھ مال کسی کے قبضہ میں ہے اور وہ اس مال کا اقرار کرتا ہے اور یہ بھی اقرار کرتا ہے کہ یہ عورت اس غائب کی بیوی ہے تو قاضی اس مال میں سے اس غائب کی بیوی اور اسکی نابالغ اولاد اور اسکے والدین کا نفقہ مقرر کر دیگا۔ اسی طرح اگر قاضی کو علم ہو تو اگرچہ جس کے پاس مال ہے اس نے اقرار نہیں کیا تو بھی قاضی غائب کے مذکورہ بالا رشتہ داروں کیلئے اس مال سے نفقہ مقرر کر دیگا۔

(۲۶) لیکن قاضی اس عورت سے کفیل لے لیگا جو اس پر قسم کھائیگا کہ شوہر نے اسکو نفقہ نہیں دیا ہے۔ یہ غائب کی رعایت کے پیش نظر ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس نے شوہر سے اپنا نفقہ وصول کر لیا ہو یا شوہر اسکو طلاق دے چکا ہو اور عدت گزر چکی ہو۔

(۲۷) قاضی غائب کے مال میں مذکورہ لوگوں (بیوی، والدین، اولاد و صغار) کے سوا کسی کے نفقہ کا حکم نہیں دے سکتا کیونکہ بیوی

وغیرہ کا نفقہ قاضی کے حکم دینے سے پہلے ہی واجب تھا یہی وجہ ہے کہ یہ لوگ حکم قاضی سے پہلے اپنا نفقہ وصول کر سکتے تھے مگر چونکہ عاقل کے مال پر قابض شخص ان کو نہ دیتا اسلئے قاضی کا حکم ان کیلئے اعانت ہو گیا باقی رہے دوسرے عاقل تو ان کا نفقہ قضا قاضی سے واجب ہوتا ہے اور قاضی کی قضاء عاقل پر جائز نہیں۔

(۲۸) وَإِذَا قَضَى الْقَاضِي لَهَا بِنَفْقَةِ الْإِغْسَارِ لَمْ يَسِرْ فَخَاصَّتْهُ تَعْمٌ لَهَا نَفْقَةُ الْمُؤَسِّرِ (۲۹) وَإِذَا مَضَتْ مُدَّةُ لَمْ يَنْقِ الزَّوْجُ عَلَيْهَا طَلَبَهُ بِذَلِكَ فَلَا حُشَى لَهَا (۳۰) إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْقَاضِي فَرَضَ لَهَا نَفْقَةً (۳۱) أَوْ صَالَحَ الزَّوْجَ عَلَى مِقْدَارِ مَا قُضِيَ لَهَا بِنَفْقَةٍ مَا مَضَى۔

ترجمہ:- اور اگر قاضی نے عورت کیلئے تنگی کا نفقہ مقرر کیا پھر شوہر مالدار ہو گیا اور عورت نے قاضی کے پاس (مالداری کے نفقہ کا) دعویٰ کیا تو قاضی اس کے لئے مالداری کا پورا نفقہ پورا کرے گا اگر ایک مدت گزر گئی اور شوہر نے اپنی بیوی کو نفقہ نہیں دیا اور اس نے اس کا مطالبہ کیا تو عورت کیلئے کچھ نہیں ہوگا مگر یہ کہ قاضی نے اس کے لئے نفقہ مقرر کیا ہو یا اس نے شوہر سے کسی مقدار پر صلح کر لی ہو تو اس کے لئے گزشتہ نفقہ کا فیصلہ ہوگا۔

تشریح:- (۲۸) اگر قاضی نے کسی عورت کیلئے تنگی اور غربت کا نفقہ مقرر کیا پھر شوہر مالدار ہو گیا اور عورت نے قاضی کے پاس مالداری کے نفقہ کا دعویٰ کیا تو قاضی اس کے لئے مالداری کا پورا نفقہ مقرر کر دے گا کیونکہ فراخی اور تنگی کے موافق نفقہ بدلتا رہتا ہے جب شوہر کا حال بدل گیا تو عورت اپنے پورے حق کا مطالبہ کر سکتی ہے۔

(۲۹) اگر ایک مدت گزر گئی اور شوہر نے اپنی بیوی کو نفقہ نہیں دیا پھر اس نے شوہر سے اس مدت کے نفقہ کا مطالبہ کیا تو عورت کیلئے کچھ نہیں ہوگا کیونکہ نفقہ میں عطیہ کا معنی پایا جاتا ہے لہذا نفقہ کا وجوب مستحکم نہیں کہ شوہر پر دین ہو جائے۔

(۳۰) البتہ اگر قاضی عورت کیلئے شوہر پر نفقہ فرض کر لے (۳۱) یا بیوی شوہر کے ساتھ خاص مقدار پر صلح کر لے اب اگر کچھ مدت بغیر نفقہ کے گزر گئی تو قاضی گزشتہ نفقہ کا اس کے لئے حکم دے گا کیونکہ جب قضاء قاضی سے یا معاملت کی وجہ سے نفقہ شوہر کے ذمہ دین ہو گیا تو اب زمانہ گزرنے کی وجہ سے ساقط نہیں ہوگا۔ البتہ اگر زوجین میں سے کوئی ایک مر جائے یا ان کے درمیان فرقت واقع ہو جائے تو گزشتہ دنوں کا نفقہ ساقط ہو جاتا ہے۔

(۳۲) وَإِنْ مَاتَ الزَّوْجُ بَعْدَ مَا قُضِيَ عَلَيْهِ بِالنَّفْقَةِ وَمَضَتْ شَهْرٌ سَقَطَتِ النَّفْقَةُ (۳۳) وَإِنْ أَسْلَفَهَا نَفْقَةً سَنَةً لَمْ يَسِرْ لَمْ يَسْرُجْ بِهَا بَشَى وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ يُخْتَصَبُ لَهَا نَفْقَةُ مَا مَضَى وَمَا بَقِيَ لِلزَّوْجِ۔

ترجمہ:- اور اگر شوہر اس پر نفقہ کا فیصلہ ہونے کے بعد مر جائے اور چند ماہ گزر جائیں تو نفقہ ساقط ہو جائے گا اور اگر شوہر نے بیوی کو ایک سال کا نفقہ دید یا پھر زوج مر گیا تو عورت سے کچھ واپس نہیں لیا جائے گا اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جتنا زمانہ گزر گیا اس کا نفقہ عورت کو حساب کر کے دیا جائے گا اور باقی شوہر کے لئے ہے۔

تشریح :- (۳۲) اگر شوہر پر نفقہ کا فیصلہ ہو گیا مگر پھر بھی چند ماہ شوہر نے نفقہ نہیں دیا پھر بیوی یا شوہر مر گیا تو نفقہ ساقط ہو گیا کیونکہ نفقہ ایک عطیہ ہے اور غیر مقبوضہ عطایا موت کی وجہ سے ساقط ہو جاتے ہیں۔

(۳۳) اگر شوہر نے بیوی کو ایک سال کا نفقہ دیدیا پھر زوجین میں سے کوئی ایک مر گیا تو شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک عورت سے یا اسکے ترکہ سے کچھ واپس نہیں لیا جائیگا کیونکہ نفقہ عطیہ ہے جس پر قبضہ ہو چکا ہے اور عطیات بعد الموت نہیں لئے جاتے ہیں کیونکہ ان کا حکم پورا ہو جاتا ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جتنا زمانہ گزر گیا ہے اس کا نفقہ حساب کر کے عورت کے پاس چھوڑ دیا جائیگا باقی شوہر کو واپس کر دیا جائیگا۔

(۳۴) إِذَا تَزَوَّجَ الْعَبْدُ حُرَّةً فَتَفَقَّهَتْهُ دَيْنٌ عَلَيْهِ يَتَاغُ لَهَا (۳۵) وَإِذَا تَزَوَّجَ الرَّجُلُ أَمَةً فَلَبَّوْاَهَا مَوْلَاَهَا مَعَهُ مَنَزَلًا لِّعَلَّاهُ النِّفَقَةُ (۳۶) وَإِنْ لَمْ يَتَوَّكَّلْهَا فَلَا نَفَقَةَ لَهَا عَلَيْهِ۔

ترجمہ :- اور اگر غلام نے آزاد عورت کے ساتھ نکاح کیا تو اس عورت کا نفقہ غلام پر قرضہ ہوگا اور غلام کو اس نفقہ میں فروخت کر دیا جائیگا اور اگر آزاد مرد نے باندی سے نکاح کیا اور مولیٰ نے باندی کو شوہر کے ساتھ رات میں الگ رہنے دیا تو شوہر پر اس کا نفقہ واجب ہوگا اور اگر مولیٰ نے الگ ٹھکانا نہیں دیا تو شوہر پر نفقہ واجب نہیں ہوگا۔

تشریح :- (۳۴) اگر غلام نے مولیٰ کی اجازت سے کسی آزاد عورت کے ساتھ نکاح کیا تو اس عورت کا مقرر شدہ نفقہ غلام پر قرضہ ہوگا کیونکہ اس نے ہاجازت مولیٰ عقد کی مباشرت کر کے اس کا التزام کیا ہے تو دیگر دیون کی طرح یہ بھی اسکے حق میں ظاہر ہوگا۔ اگر مولیٰ نے یہ قرضہ ادا نہ کیا تو غلام کو اپنی بیوی کے نفقہ میں فروخت کر دیا جائیگا۔

(۳۵) اگر آزاد مرد نے کسی شخص کی باندی سے نکاح کیا اور مولیٰ نے اپنی اس باندی کو اسکے شوہر کے ساتھ رات میں الگ رہنے دیا تو شوہر پر اس کا نفقہ واجب ہوگا کیونکہ باندی کی جانب سے احساس پایا گیا اور نفقہ احساس کا عرض ہے۔ (۳۶) اور اگر مولیٰ نے الگ ٹھکانا نہیں دیا تو شوہر پر نفقہ واجب نہیں ہوگا کیونکہ احساس نہیں پایا گیا۔

(۳۷) وَنَفَقَةُ الْأَوْلَادِ الصَّغَارِ عَلَى الْآبِ لَا يُشَارِكُهُ فِيهَا أَحَدٌ كَمَا لَا يُشَارِكُهُ فِي نَفَقَةِ الزَّوْجَةِ أَحَدٌ (۳۸) وَلِلصِّغِيرِ زَيْنًا فَلَيْسَ عَلَى أُمِّهِ أَنْ تُرَضِّعَهُ (۳۹) وَيُسْتَأْجَرُ لَهُ الْآبُ مِنْ تَرْضِيعِهِ عِنْدَهَا (۴۰) وَلِلْأُمِّ اسْتَأْجَرُهَا وَهِيَ (رَضِيعَتُهُ أَوْ مُعَلَّتُهُ لِيَرْضِيعٍ وَلِلْمَالِمْ يَحْجُزُ (۴۱) وَإِنْ أَلْقَتْ عِلَّتُهَا لِمَا اسْتَأْجَرُهَا عَلَى إِضَاعِهِ جَازٍ۔

ترجمہ :- اور نابالغ اولاد کا نفقہ باپ پر واجب ہوگا اس میں باپ کے ساتھ کوئی شریک نہ ہوگا جیسے اس کی بیوی کے نفقہ میں اسکے ساتھ کوئی شریک نہیں ہوتا اور اگر صغیر مردہ چٹا پکے ہو تو (قضاء) اس کی ماں پر اس بچہ کو دودھ پلانا واجب نہیں اور باپ بچہ کو دودھ پلانے کیلئے اس کی عورت کو اجرت پر لے جو بچہ کی ماں کے پاس بچہ کو دودھ پلائے اور اگر شوہر نے اپنے بچہ کی ماں کو دودھ پلانے کیلئے اجرت پر لیا مالاکدہ شوہر کے نکاح میں ہے یا کی معتدہ ہے تو یہ جائز نہیں اور اگر معتدہ کی مدت گزر گئی پھر اسے اجرت پر مقرر کیا تو یہ جائز ہے۔

تشریح:- (۳۷) نابالغ اولاد (جبکہ وہ نقرہ اور احرار ہوں) کا نفقہ صرف ان کے باپ پر واجب ہوگا اس میں باپ کے ساتھ کوئی شریک نہ ہوگا جیسے اسکی بیوی کے نفقہ میں اسکے ساتھ کوئی شریک نہیں ہوتا ﴿لَقَوْلِهِ تَعَالَىٰ ذُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ﴾ یعنی والدات کا حق مولود (زوج) پر واجب ہے اور والدات کا رزق بچہ ولد کے واجب ہے پس جب ولد کی وجہ سے باپ پر والدات کا رزق واجب ہے تو اس پر ولد کا رزق بدرجہ اولیٰ واجب ہوگا۔

(۳۸) اگر صغیر دودھ پیتا بچہ ہو تو قضاء اسکی ماں پر اس بچہ کو دودھ پلانا واجب نہیں کیونکہ دودھ پلانا نفقہ کے قائم مقام ہے اور صغیر کا نفقہ باپ پر واجب ہے کوئی دوسرا اسکے ساتھ شریک نہیں البتہ دیا نہ عورت کو دودھ پلانے کا امر کیا جائیگا کیونکہ یہ باب استحدام میں سے ہے جیسے گھر کو جھاڑو لگانے اور روٹی پکانے کا اسے دیا نہ حکم کیا جائیگا۔ (۳۹) لہذا باپ بچے کو دودھ پلانے کیلئے ایسی عورت کو اجرت پر لے جو بچہ کی ماں کے پاس رہ کر بچے کو دودھ پلائے اور بچہ کی ماں کے پاس دودھ پلانے کی وجہ یہ ہے کہ پرورش کرنے کا حق ماں ہی کو ہے۔

(۴۰) اگر شوہر نے اپنے بچہ کی ماں کو دودھ پلانے کیلئے اجرت پر لیا حالانکہ وہ اس وقت شوہر کے نکاح میں ہے یا اس کی طلاق کی عدت میں ہے تو اسکو اجرت پر لینا جائز نہیں کیونکہ دیا نہ اس عورت پر خود ہی دودھ پلانا واجب ہے مگر باحتیال عجز اسے معذور رکھا گیا تھا پس جب اس نے اجرت پر دودھ پلانے کا اقدام کیا تو ظاہر ہو گیا کہ وہ دودھ پلانے پر قادر ہے اسلئے اس پر دودھ پلانا واجب ہے۔

(۴۱) اگر معتدہ کی عدت گزر گئی پھر شوہر نے اپنے بچہ (جو اسی عورت سے ہے) کو دودھ پلانے کیلئے اس عورت کو اجرت پر مقرر کیا تو یہ اجارہ جائز ہے کیونکہ جب عدت گزر گئی تو نکاح بالکلیہ زائل ہو گیا اور عورت احبیہ کی طرح ہو گئی۔

(۴۲) ﴿لَا تَنْسَ الْجَارَ مَا جَاءَ بِغَيْرِهَا فَرَضَتِ الْأُمُّ بِمَنْطِلِ الْأُجْرَةِ الْأَجْنَبِيَّةِ كَانَتْ الْأُمُّ أَحَقَّ بِهِ (۴۳) وَإِنْ انْفَضَّتْ زِيَادَةُ لَمْ يُجْبَرْ الزَّوْجُ عَلَيْهَا۔

ترجمہ:- اور اگر بچہ کے باپ نے کہا کہ میں اسکی ماں کو اجارہ پر مقرر نہیں کروں گا اور دوسری عورت کو لے آیا پھر احبیہ کی اجرت کی مقدار پر اس راضی ہو گئی تو اس کا زیادہ حقدار ہے اور اگر وہ زیادہ طلب کرے تو اس پر زوج کو مجبور نہیں کیا جائیگا۔

تشریح:- (۴۲) اگر بچہ کے باپ نے کہا کہ میں اسکی ماں کو (جو کہ طلاق شدہ ہے) اجارہ پر مقرر نہیں کروں گا بلکہ دوسری دودھ پلانے والی کو لے آیا پھر جس قدر اجرت احبیہ نے مانگی تھی اسی مقدار پر یا بغیر اجرت کے خود بچہ کی ماں راضی ہو گئی تو اس صورت میں بچہ کی ماں عیستحق ہے کیونکہ وہ اپنے بچہ پر زیادہ شفیق ہے لہذا ماں کو سپرد کرنے میں بچہ کی بھی رعایت ہے۔ (۴۳) اور اگر بچہ کی ماں نے احبیہ کی اجرت سے زیادہ مانگی تو بچہ کے باپ کو مجبور نہیں کیا جائیگا کہ بچہ اسکی ماں کو زیادہ اجرت پر سپرد کر دے کیونکہ اس میں باپ کیلئے ضرر ہے۔

(۴۴) ﴿وَنَفَقَةُ الصَّغِيرِ عَلَى أَبِيهِ وَإِنْ خَالَفَهُ لِي دَيْنِهِ كَمَا تَجِبُ نَفَقَةُ الزَّوْجَةِ عَلَى الزَّوْجِ وَإِنْ خَالَفَتْهُ لِي دَيْنِهِ۔

ترجمہ:- اور صغیر کا نفقہ اسکے باپ پر واجب ہے اگر چہ وہ اس کے ساتھ دین میں مخالف ہو جس طرح کہ بیوی کا نفقہ شوہر پر واجب ہے

اگرچہ وہ دین میں شوہر سے مخالف ہو۔

تشریح :- (۱۱) یعنی صغیر کا نفقہ اسکے باپ پر واجب ہے اگرچہ باپ اس کے ساتھ دین میں مخالف ہو کیونکہ قول باری تعالیٰ ﴿و علی المولود له رزقهن﴾ مطلق ہے۔ نیز بچہ اپنے باپ کا جزو ہوتا ہے پس وہ اپنی ذات کے حکم میں ہے اور چونکہ اپنی ذات کا نفقہ فرض ہے تو اپنے جزو یعنی اولاد کا نفقہ بھی فرض ہوگا۔ جس طرح کہ بیوی کا نفقہ شوہر پر واجب ہے اگرچہ وہ دین میں شوہر سے مخالف ہو کیونکہ عورت کا نفقہ عوض احتباس ہے اور احتباس زوجہ غیر مسلمہ میں موجود ہے اس لئے زوج پر زوجہ غیر مسلمہ کا نفقہ واجب ٹھہرا۔

(٤٥) وَإِذَا وَقَعَتِ الْفُرْقَةُ بَيْنَ الزَّوْجَيْنِ فَلِلْأُمِّ أَحَقُّ بِالْوَلَدِ (٤٦) فَإِنْ لَمْ تَكُنِ الْأُمُّ فَأُمُّ الْأَبِ (٤٧) فَإِذَا لَمْ تَكُنْ لَهُ أُمُّ الْأُمِّ فَأُمُّ الْأَبِ أُولَى مِنَ الْأَخَوَاتِ (٤٨) فَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَهُ جَدَّةٌ فَلِأَخَوَاتِهِ أُولَى مِنَ الْعَمَّاتِ وَالْعَالَاتِ (٤٩) وَتَقْدِمُ الْأُخْتُ مِنَ الْأَبِ وَالْأُمُّ (٥٠) ثُمَّ الْأُخْتُ مِنَ الْأُمِّ ثُمَّ الْأُخْتُ مِنَ الْأَبِ (٥١) ثُمَّ الْعَالَاتُ أُولَى مِنَ الْعَمَّاتِ وَيَنْزِلْنَ كَمَا يَنْزِلْنَ الْأَخَوَاتُ (٥٢) ثُمَّ الْعَمَّاتُ يَنْزِلْنَ كَمَا يَنْزِلْنَ الْعَمَّاتُ.

ترجمہ :- اور اگر زوجین کے درمیان جدائی واقع ہوگئی تو بچہ کا زیادہ حقدار اسکی ماں ہے اور اگر ماں نہ ہو تو نانی بچہ کی زیادہ حقدار ہے بہسبب دادی کے اور اگر نانی نہ ہو تو دادی بہنوں کے مقابلے میں زیادہ حقدار ہوگی اور اگر دادی نہ ہو تو پھر پھوپھیوں اور خالائوں کی بہسبب بہنیں زیادہ حقدار ہیں اور ان میں حقیقی بہن مقدم ہوگی پھر ماں شریک بہن پھر باپ شریک بہن پھر خالائیں زیادہ حقدار ہیں بہسبب پھوپھیوں کے اور ان میں دینی ترتیب ہے جو ترتیب بہنوں میں ہے پھر پھوپھیاں اسی طرح ترتیب دار ہوگی۔

تشریح :- (۵۵) اگر زوجین کے درمیان جدائی واقع ہوگئی تو بچہ کی زیادہ حقدار اسکی ماں ہے کیونکہ ماں سب سے زیادہ شفیق ہے اور بچہ کی تربیت بہتر جانتی ہے لہذا بچہ ماں کے سپرد کرنا بچہ کے حق میں زیادہ بہتر ہے۔ (۵۶) اگر بچہ کی ماں نہ ہو تو نانی یا نانی کی ماں و نانا سَعْدَت بچہ کی زیادہ حقدار ہے بسبب دادی کے۔ وجہ یہ ہے کہ یہ ولایت ماؤں کی جانب سے ان کی شفقت کی وجہ سے مستفاد ہے لہذا جو عورت ماں سے قریب ہوگی وہ اس عورت سے زیادہ حقدار ہوگی جو باپ سے قریب ہو۔

(۷۷) اگر نانی نہ ہو تو پھر دادی بہنوں کے مقابلے میں زیادہ حقدار ہوگی کیونکہ دادی کی شفقت پیداؤشی قرابت کی وجہ سے بہنوں سے زیادہ ہے۔ (۷۸) اگر دادی نہ ہو تو پھر پھوپھیوں اور خالائوں کی نسبت بہنیں زیادہ حقدار ہیں کیونکہ بہنیں پھوپھیوں اور خالائوں کی نسبت قریبی رشتہ دار ہیں۔ (۷۹) پھر بہنوں میں سے زیادہ حقدار حقیقی بہنیں (جو ماں باپ دونوں میں شریک ہوں) ہیں کیونکہ حقیقی بہن دو قرابتوں والی ہے۔ (۸۰) پھر ماں شریک بہن زیادہ حقدار ہے بہت باپ شریک بہن کے کیونکہ یہ حق ماں کی جانب سے ہے۔

(۵۱) اگر بہنیں نہ ہوں تو خالائیں زیادہ حقدار ہیں بسبب پھر مہموں کے اور خالائیں میں بھی بہنوں والی تفصیل ہے ذات قرابتیں مقدم ہوگی ذات قرابت واحدہ سے۔ پھر قرابت ام مقدم ہوگی قرابت اب سے۔ (۵۲) اگر خالائیں نہ ہوں تو پھر پھوپھیاں حقدار ہیں اور پھوپھیاں میں بھی وہی تفصیل ہے کہ ذات قرابتیں مقدم ہے ذات قرابت واحدہ سے اور قرابت واحدہ میں ام والا قرابت

مقدم ہے قرابت و اب سے۔

(۵۳) كُلُّ مَنْ تَزَوَّجَتْ مِنْ هَؤُلَاءِ مَقَطٌ حَقُّهَا فِي الْحَضَانَةِ (۵۴) إِلَّا الْجَلَّةُ إِذَا كَانَ زَوْجُهَا الْجَلَّةُ۔

ترجمہ:- مذکورہ بالا عورتوں میں سے جس نے بھی نکاح کیا تو اس کا حق پرورش ساقط ہو جائیگا مگر نانی اگر اس کا زوج بچہ کا دادا ہو۔

تشریح:- (۵۳) مذکورہ بالا عورتوں میں سے جس نے بھی بچہ کے اجنبی شخص کے ساتھ نکاح کیا تو اس کا حق پرورش ساقط ہو جائیگا کیونکہ اجنبی شخص اس بچہ کو حقیر چیز دیا اور تیز نگاہ سے دیکھے گا لہذا اس میں بچہ کی رعایت نہیں۔ (۵۴) البتہ اگر اس بچہ کی نانی نے اپنا نکاح اس بچہ کے دادا سے کیا تو حق پرورش ساقط نہ ہوگا کیونکہ جد بچہ کے باپ کے قائم مقام ہے لہذا اس کی شفقت باقی رہے گی۔ یہی حال ہر ایسے شوہر کا ہے جو اس بچہ کا ذریعہ محرم ہو کیونکہ قرابت قریبہ کی وجہ سے شفقت قائم ہے۔

(۵۵) فَإِنْ لَمْ تَكُنْ لِلصَّبِيِّ إِمْرَأَتَيْنِ أَهْلِهِ فَاخْتَصَمَ فِيهِ الرِّجَالُ فَأُولَاهُمْ بِهِ أَلْرَبُّهُمْ تَفْصِيلاً (۵۶) وَالْأُمُّ وَالْجَدَّةُ أَحَقُّ

بِالْفَلَامِ حَتَّى يَأْكُلَ وَحَدَهُ وَيَشْرَبَ وَحَدَهُ وَيَلْبَسَ وَحَدَهُ وَيَسْتَجِبِي وَحَدَهُ (۵۷) وَبِالْجَارِيَةِ حَتَّى تَحْيِضَ

(۵۸) وَمَنْ مَيَّوِ الْأُمُّ وَالْجَدَّةُ أَحَقُّ بِالْجَارِيَةِ حَتَّى تَبْلُغَ حَدّاً تَفْصِيلاً۔

ترجمہ:- اور اگر بچہ کے خاندان میں اس کی پرورش کرنے والی کوئی عورت نہ ہو پھر مردوں نے اس کے بارے میں اختلاف کیا تو مردوں میں پرورش کا سب سے زیادہ حقدار وہ ہے جو عصبہ ہونے میں (اس بچہ کے) زیادہ قریب ہو اور ماں اور نانی بچہ کی اس وقت تک زیادہ حقدار ہیں جب تک کہ بچہ اکیلا کھانا کھائے اور اکیلا پئے اور اکیلا کپڑے پہن لے اور اکیلا استنجاء کر لے اور ماں اور نانی لڑکی کی اس وقت تک حقدار ہیں جس وقت کہ اس کو حیض آئے اور ام و جدہ کے سوا باقی عورتیں لڑکی کی پرورش کے اس وقت تک حقدار ہیں کہ لڑکی حد شہوت کو پہنچ جائے۔

تشریح:- (۵۵) اگر بچہ کے خاندان میں اس کی پرورش کرنے والی کوئی عورت نہ ہو پھر مردوں نے اس کی پرورش کرنے میں اختلاف کیا تو مردوں میں پرورش کا سب سے زیادہ حقدار وہ ہے جو عصبہ ہونے میں اس بچہ کے زیادہ قریب ہو کیونکہ ولایت کا حق زیادہ قرابت والے کو ہوتا ہے اور عصمت کی ترتیب نکاح کرانے کی ولایت کے باب میں معلوم ہو چکی ہے۔ البتہ بچی عصبہ غیر محرم (جیسے سولی عاتقہ و ابن العم) کو سپرد نہیں کیا جائیگا فَخَرُزًا عَنِ الْهَيْئَةِ۔

(۵۶) ماں اور نانی بچہ کی اس وقت تک حقدار ہیں جس وقت کہ بچہ مستغنی ہو جائے یوں کہ وہ اکیلا کھانا کھائے اور اکیلا پئے اور اکیلا کپڑے پہن لے اور اکیلا استنجاء کر لے کیونکہ کمال استغناء قدرت علی الاستنجاء سے حاصل ہوتا ہے۔ اسکے بعد بچہ باپ کے سپرد کیا جائیگا کیونکہ اب بچہ مردوں کے آداب و اخلاق سیکھنے کا محتاج ہے اور بچہ مہذب بنانے میں باپ کو زیادہ قدرت حاصل ہے۔

(۵۷) ماں اور نانی لڑکی کی اس وقت تک حقدار ہیں جس وقت کہ اس کو حیض آئے یعنی بالغ ہو جائے کیونکہ بعد از بلوغ

اس کو نکاح کے ذریعہ محض کرنے اور زنا سے حفاظت کرنے کی ضرورت ہے اور باپ کو اس کام پر زیادہ قدرت حاصل

ہے۔ (۵۸) ام اور جدہ کے سوا باقی عورتیں (جن کو حق پرورش حاصل ہے) لڑکی کی پرورش کے اس وقت تک زیادہ حقدار ہیں کہ لڑکی حد شہوت کو پہنچ جائے جس کا اندازہ لو سال مقرر کیا ہے۔

(۵۹) وَالْأَمَةُ إِذَا اغْتَصَبَهَا مَوْلَاهَا وَامُّ الْوَلَدِ إِذَا أُغْصِبَتْ لَهَا فِي الْوَلَدِ كَالْخُرَّةِ (۶۰) وَلَتَمَسَّ لِلْأَمَةِ وَامُّ الْوَلَدِ قَبْلَ الْبَعْنِيِّ حَقُّ فِي الْوَلَدِ (۶۱) وَالذَّمِيمَةُ أَخْصَىٰ بَوْلِهَا الْمُسْلِمَ مَا لَمْ يَفْقُلِ الْأَذْيَانُ وَيَخَافَ عَلَيْهِ أَنْ يَأْتِيَ الْكُفْرَ۔

ترجمہ:- اور اگر باندی کو اسکے مولیٰ نے آزاد کر دیا اور ام ولد جب آزاد کر دی گئی تو وہ ولد کے بارے میں آزاد عورت کی طرح ہے اور باندی اور ام ولد کے لئے آزادی سے پہلے بچہ کی پرورش میں کوئی حق نہیں اور ذمہ اپنے مسلمان ولد کا زیادہ حقدار ہے جب تک کہ بچہ کو دین کی سمجھ نہ آئے اور اس پر اندیشہ ہو کفر سے مانوس ہو جانے کا۔

تفسیر:- (۵۹) اگر باندی کو اسکے مولیٰ نے آزاد کر دیا اسی طرح ام ولد جب آزاد کر دی گئی تو آزاد عورت کی طرح ان دو کو بھی بچہ کا حق پرورش حاصل ہے کیونکہ حق پرورش کے ثبوت کے وقت یہ دونوں آزاد ہیں۔ (۶۰) آزاد ہونے سے پہلے باندی اور ام ولد کا بچہ کی پرورش میں کوئی حق نہیں کیونکہ یہ دونوں مولیٰ کی خدمت میں مشغول ہونے کی وجہ سے بچہ کی پرورش کرنے سے عاجز ہیں۔

(۶۱) اگر مسلمان مرد نے کسی ذمہ کتابیہ عورت سے نکاح کیا پھر اس سے بچہ پیدا ہوا تو یہ بچہ خیر الابین یعنی مسلمان باپ کا تابع ہو کر مسلمان ہو گا مگر اسکی پرورش کرنے کا زیادہ سختی اسکی ذمہ ماں ہوگی لیکن یہ اس وقت تک ہے جب تک کہ بچہ میں دین کی سمجھ نہ ہو اور بچہ کے کفر سے مانوس ہونے کا ذرہ نہ ہو کیونکہ اس حالت سے پہلے بچہ کو ماں کے سپرد کرنے میں اس پر شفقت ہے اور اس حالت کے بعد ضرر ہے (یعنی کفر سے مانوس ہونے کا احتمال ہے) اسلئے ذمہ سے لیکر مسلمان باپ کو دیا جائیگا۔

(۶۲) وَإِذَا أَرَادَتْ الْمُطَلَّقةُ أَنْ تُخْرِجَ بَوْلِهَا مِنَ الْمَضْرِ فَلَيْسَ لَهَا ذَلِكَ (۶۳) إِلَّا أَنْ تُخْرِجَهُ إِلَىٰ وَطَنِهَا وَقَدْ كَانَ الزَّوْجُ تَزَوَّجَهَا بَعْدَ۔

ترجمہ:- اور اگر مطلقہ عورت نے ارادہ کیا کہ اپنے بچہ کو شہر سے باہر لے جائے تو اسکو یہ اختیار نہیں مگر یہ کہ عورت بچہ کو اپنے اس وطن لے جانا چاہا جس میں شوہر نے اس کے ساتھ نکاح کیا تھا تو عورت کو اسکا اختیار ہے۔

تفسیر:- (۶۲) عدت پوری ہونے کے بعد اگر مطلقہ عورت نے چاہا کہ اپنے بچہ کو اس شہر سے باہر دوسرے شہر لے جائے تو اسکو یہ اختیار نہیں کیونکہ اس صورت میں باپ اپنے بچہ سے بے خبر ہو کر باپ کا ضرر ہے۔

(۶۳) اگر عورت نے اس بچہ کو اپنے اس وطن لے جانا چاہا جس میں شوہر نے اس کے ساتھ نکاح کیا تھا تو عورت کو اسکا اختیار ہے کیونکہ شوہر نے جس وطن میں نکاح کیا تھا مرثا اپنے اوپر وہاں قیام کرنا لازم کر لیا تھا اسلئے کہ شوہر عاذاً اسی شہر میں قیام کرتا ہے جس میں نکاح کرتا ہے۔

(۶۵) وَعَلَى الرَّجُلِ أَنْ يُنْفِقَ عَلَى أَهْلِهِ وَأَجْدَادِهِ وَجَدَاتِهِ إِذَا كَانُوا فَقَرَاءً وَإِنْ خَالَفُوهُ لِمَا فِي دِينِهِ۔

ترجمہ :- اور آدمی پر واجب ہے کہ وہ اپنے ماں باپ، اجداد اور جدات پر خرچ کرے بشرطیکہ وہ فقراء ہوں اگرچہ دین میں اسکے مخالف ہوں۔

تشریح :- (۶۵) یعنی آدمی پر واجب ہے کہ وہ اپنے ماں باپ، دادا، دادی، نانا، نانی کو نفقہ دے بشرطیکہ وہ فقراء ہوں اگرچہ دین میں اسکے مخالف ہوں پس والدین کے نفقہ میں دلیل باری تعالیٰ کا ارشاد ہے ﴿وَصَاحِبُهُمَا مِنْهُ لِيُنْفِقَ عَلَيْهِمَا﴾ (اور دنیا میں والدین کے ساتھ معروف طریقہ سے رہو) جو کہ کافر والدین کے بارے میں نازل ہوا ہے کہ دنیا میں کافر والدین کے ساتھ معروف طریقہ پر رہو اور معروف طریقہ پر رہنا یہ نہیں کہ خود تو اللہ کی نعمتوں میں عیش کرے اور والدین کو چھوڑ دے کہ وہ بھوکے مرجائیں۔ باقی رہے اجداد و جدات تو ان کا نفقہ اسلئے واجب ہے کہ وہ بھی آباء و امہات میں سے ہیں یہی وجہ ہے کہ اگر باپ نہ ہو تو دادا اس کا قائم مقام ہوتا ہے۔

(۶۵) وَلَا تَجِبُ النَّفَقَةُ مَعَ اخْتِلَافِ الدِّينِ إِلَّا لِلزَّوْجَةِ وَالْأَبَوَيْنِ وَالْأَجْدَادِ وَالْجَدَّاتِ وَالْوَلَدِ وَالْوَلَدِ (۶۶) وَلَا يُشَارِكُ الْوَلَدُ فِي نَفَقَةِ أَبَوَيْهِ أَحَدًا۔

ترجمہ :- اور دین کے اختلاف کے ساتھ کسی کا نفقہ واجب نہیں ہوتا سوائے بیوی کے اور والدین اور اجداد اور جدات اور بیٹے اور پوتے کے اور بچے کے ساتھ والدین کے نفقہ میں کوئی شریک نہیں۔

تشریح :- (۶۵) دین کے اختلاف کے ساتھ کسی کا نفقہ واجب نہیں ہوتا سوائے بیوی کے اور والدین، اجداد، جدات، بیٹے اور پوتے کے۔ اختلاف دین کے ساتھ بیوی کا نفقہ تو اسلئے واجب ہے کہ بیوی کا نفقہ احتباس کے مقابلے میں ہے اور احتباس اتحاد دین و اختلاف دین ہر دو صورت میں موجود ہے۔ اور مذکورہ بالا باقی رشتہ داروں کا نفقہ اسلئے واجب ہے کہ ان کا آپس میں علاقہ جزئیہ کا ہے اور آدمی کا جزئیہ ان کی ذات کے حکم میں ہوتا ہے تو جس طرح آدمی اپنی ذات کا نفقہ کافر ہونے کی وجہ سے نہیں روکتا ایسے ہی جن کے ساتھ ان کو جزئیہ کا علاقہ ہو ان کا نفقہ بھی کفر کی وجہ سے نہیں روک سکتا البتہ اگر وہ حربی ہوں تو پھر ان کا نفقہ واجب نہیں۔

(۶۶) اگر والدین تنگ دست ہوں اور ان کا بچہ مالدار ہو تو ان کا نفقہ اسی بچے پر واجب ہوگا کوئی دوسرا نفقہ دینے میں اس کے ساتھ شریک نہیں ہوگا کیونکہ نفقہ قربت کی وجہ سے واجب ہوتا ہے اور بچہ والدین کے ساتھ سب سے زیادہ قربت رکھتا ہے اسلئے والدین کا نفقہ صرف اس پر واجب ہوگا۔ اور والدین کے نفقہ میں لڑکا اور لڑکی دونوں برابر ہیں۔

(۶۷) وَالنَّفَقَةُ لِكُلِّ ذِي رَحِمٍ مَحْرَمٍ مِنْهُ إِذَا كَانَ صَبِيْرًا فَقِيْرًا (۶۸) أَوْ كَانَتْ اِمْرَاةً بِاِلْفَةِ فَقِيْرَةً (۶۹) أَوْ كَانَ ذَكَرًا اَرْمَاْنَاَوْ اَعْمٰی فَقِيْرًا (۷۰) وَتَجِبُ ذَالِكُ عَلَى بِمَقْدَارِ اَلْمِيْرَاثِ۔

ترجمہ :- اور نفقہ ہر ذی رحم محرم کے لئے واجب ہے اگر وہ چھوٹا اور فقیر ہو یا عورت بالغہ فقیرہ ہو یا مذکر پانچ ہویا اندھا اور فقیر ہو اور یہ بقدر میراث واجب ہوگا۔

تشریح:- (۶۷) ذی رحم محرم اگر نابالغ محتاج ہو (۶۸) یا ذی رحم محرم بالغ عورت محتاج ہو (۶۹) یا مرد بالغ محتاج لنگھوا یا اندھا ہو تو ان سب کیلئے نفقہ واجب ہوتا ہے کیونکہ احسان کرنا قرابت قریبہ میں واجب ہوتا ہے اور قرابت بعیدہ میں نہیں۔ اور قرابت قریبہ و بعیدہ میں حاصل یہ ہے کہ اگر ذی رحم محرم ہو تو قرابت قریبہ ہے ورنہ قرابت بعیدہ، وَلَدٌ لِّالِہِ تَعَالٰی ﴿وَعَلٰی الْوَارِثِ مِثْلُ ذٰلِکَ﴾ (یعنی وارث پر اس کے مثل واجب ہوتا ہے)۔ (۷۰) پھر نفقہ بقدر میراث واجب ہوتا ہے کیونکہ بقدر حاملات آدمی تاوان اٹھاتا ہے یعنی جتنا اس کو میراث سے حصہ ملے گا اسی حساب سے بالفعل مورث کو نفقہ دے۔

(۷۱) وَتَجِبُ نَفَقَةُ الْاِبْنَةِ الْبَالِغَةِ وَالْاِبْنِ الزَّوْنِ عَلَى اَبُوَيْهِ اَتْلَاثًا عَلَى الْاَبِ الْتَلَاثِ وَعَلَى الْاُمِّ التَّلْثِ (۷۲) وَلَا تَجِبُ نَفَقَتُهُمْ مَعَ اِخْتِلَافِ الدِّینِ (۷۳) وَلَا تَجِبُ عَلَى الْفَقِیْرِ۔

ترجمہ:- اور بالذکر کی کا نفقہ اور بالغ اپنا لڑکے کا نفقہ ان کے والدین پر تین حصے کر کے دو تہائی باپ پر اور ایک تہائی ماں پر واجب ہوگا اور ذی رحم محرم کا نفقہ دینی اختلاف کے ساتھ واجب نہیں ہوگا اور (مذکورہ بالا رشتہ داروں کا نفقہ) فقیر پر واجب نہیں ہوتا۔

توضیح:- (۷۱) بالذکر کی کا نفقہ اور بالغ اپنا لڑکے کا (بشرطیکہ فقراء ہوں) نفقہ ان کے والدین پر تین حصے کر کے دو تہائی باپ پر اور ایک تہائی ماں پر واجب ہوگا کیونکہ اگر والدین اپنے لڑکے یا لڑکی کے وارث ہوں تو انکو اسی حساب سے میراث ملتی ہے لہذا ان پر نفقہ بھی اسی مقدار کے مطابق واجب ہوگا۔ ایک روایت کے مطابق کل نفقہ اب پر واجب ہے۔

(۷۲) ذوی الارحام کا نفقہ دینی اختلاف کے ساتھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ اختلاف دین کے ساتھ وارث ہونے کی اہلیت باطل ہو جاتی ہے حالانکہ وجوب نفقہ کیلئے اس کا اعتبار ضروری ہے۔ (۷۳) ذوی الارحام کا نفقہ فقیر پر واجب نہیں ہوتا کیونکہ نفقہ صلہ رحمی کے طور پر واجب ہوتا ہے حالانکہ فقیر خود اس کا مستحق ہے کہ کوئی اس پر احسان کر لے پس اس پر دوسرے کا نفقہ کس طرح واجب ہوگا۔

(۷۴) وَاِذَا كَانَ لِابْنِ الْغَالِبِ مَالٌ قُضِيَ عَلَيْهِ بِنَفَقَةِ اَبُوَيْهِ (۷۵) وَاِنْ بَاعَ اَبُوهُ مَتَاعَهُ فَبِیْ نَفَقَتِهِ جَاۓزٌ عِنْدَ اَبِیْ حَنِیْفَةَ رَحِمَہُ اللّٰہُ (۷۶) وَاِنْ بَاعَ الْعُقَارُ لَمْ یَجُزْ۔

ترجمہ:- اور اگر غائب بیٹے کا مال ہو تو اس میں اس کے والدین کے نفقہ کا حکم لگایا جائیگا اور اگر اس کے باپ نے اس کے مال کو اپنے نفقہ میں فروخت کر دیا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ جائز ہے لیکن اگر باپ نے زمین فروخت کی تو جائز نہیں۔

توضیح:- (۷۴) اگر غائب بیٹے کا مال کسی کے پاس الئے موجود ہو تو قاضی اس مال میں والدین کے نفقہ کا حکم کرے گا کما مَرَّ قَرِیْبًا وَقَدْ بَنَّا وَجْہُہ۔ (۷۵) امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک والدین کا اپنے غائب بیٹے کے منقولہ جائیداد کو اپنے نفقہ میں بیچنا استحساناً جائز ہے۔ (۷۶) لیکن اگر باپ نے اپنے غائب بیٹے کی زمین (غیر منقولہ جائیداد) فروخت کی تو جائز نہیں۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک جائیداد منقولہ و غیر منقولہ کوئی بھی بیچنا جائز نہیں اور قیاس بھی یہی ہے کیونکہ باپ کی ولایت بیٹے کے بالغ ہونے کی وجہ سے منقطع ہوگئی ہے لہذا وہ ہے کہ اگر بیٹا حاضر ہو تو باپ اپنے بیٹے کے مال کو فروخت کرنے کا اختیار نہیں رکھتا۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ باپ کو غائب کے مال میں ولایت حفاظت حاصل ہے اور مال منقول بیچنا از قسم حفاظت ہے اور غیر منقول میں یہ بات نہیں کیونکہ وہ خود ہی مخلوط ہوتا ہے۔

(۷۷) وَإِنْ كَانَ لِلْأَبِ مَالٌ فِي بَدَنِ ابْنِهِ فَلْيُفَقِّمْهُ لِمَا لَهُ مِنَ الْمَالِ فِي بَدَنِ ابْنِهِ فَإِنْ كَانَ لَهُ مَالٌ فِي بَدَنِ ابْنِهِ فَلْيُفَقِّمْهُ لِمَا لَهُ مِنَ الْمَالِ فِي بَدَنِ ابْنِهِ
عَلَيْهِمَا بِغَيْرِ إِذْنِ الْقَاضِي ضَمِنَ۔

ترجمہ:- اور اگر غائب بیٹے کا مال والدین کے قبضہ میں ہو اور والدین نے اس میں سے خرچ کر لیا تو وہ ضامن نہ ہونگے اور اگر غائب بیٹے کا مال کسی اجنبی کے قبضہ میں ہو اور اس نے اسکے والدین پر خرچ کر لیا قاضی کی اجازت کے بغیر تو وہ ضامن ہوگا۔

تشریح:- (۷۷) اگر بیٹا غائب ہو اور اس کا مال والدین کے قبضہ میں ہو اور والدین نے اس میں سے اپنا نفقہ لے لیا تو وہ ضامن نہ ہونگے کیونکہ انہوں نے اپنا حق حاصل کر لیا اسلئے کہ ان کا نفقہ قضاء قاضی سے پہلے واجب ہے علی مامر۔

(۷۸) اگر غائب بیٹے کا مال کسی اجنبی کے قبضہ میں ہو اور اس نے اسکے والدین پر قاضی کی اجازت کے بغیر خرچ کر دیا تو یہ اجنبی ضامن ہوگا کیونکہ اس اجنبی نے غیر کے مال میں بغیر ولایت کے تصرف کیا ہے کیونکہ وہ تو صرف حفاظت کرنے کا نائب ہے کوئی دوسرا اختیار اسکو نہیں۔ البتہ اگر قاضی نے اسکو حکم دیا کہ وہ غائب کے والدین کو اسکے مال سے نفقہ دے تو یہ اجنبی ضامن نہ ہوگا کیونکہ قاضی کا حکم اس پر لازم ہے اسلئے کہ قاضی کی ولایت سب پر عام ہے۔

(۷۹) وَإِذَا قَضَى الْقَاضِي لِلْوَلَدِ وَالْوَالِدَيْنِ وَالْأَرْحَامِ بِالنَّفَقَةِ فَمَضَتْ مُدَّةُ مَقْعَتِ (۸۰) لَا أَنْ يَأْذَنَ لَهُمْ الْقَاضِي فِي الْأَسْبَابِ عَلَيْهِ۔

ترجمہ:- اور جب قاضی نے (کسی آدمی پر) اس کے بیٹے، والدین اور ذوی الارحام کا نفقہ مقرر کیا پھر نفقہ دے بغیر کچھ مدت گزر گئی تو نفقہ ساقط ہو گیا الا یہ کہ قاضی اس کے ذمہ قرض لینے کا حکم کر دے۔

تشریح:- (۷۹) جب قاضی نے کسی آدمی پر اس کے بیٹے، والدین اور دوسرے رشتہ داروں کا نفقہ مقرر کیا پھر نفقہ دے بغیر کچھ مدت گزر گئی تو اس مدت کا نفقہ ساقط ہو گیا کیونکہ ان لوگوں کا نفقہ ضرورت پوری کرنے کیلئے واجب ہوتا ہے حتیٰ کہ اگر یہ لوگ مالدار ہوں تو ان کیلئے نفقہ واجب نہیں ہوتا اور اتنی مدت گزرنے سے اس مدت کی ضرورت پوری ہو چکی ہے اس لئے اس مدت کا نفقہ ساقط ہو گیا۔

(۸۰) البتہ اگر قاضی نے ان لوگوں کو راجل غائب پر قرض لینے کا حکم دیا ہو تو مدت گزرنے سے ان کا نفقہ ساقط نہیں ہوگا کیونکہ قاضی کو ولایت عامہ حاصل ہے لہذا قاضی کا حکم دینا ایسا ہے جیسے مرد غائب نے خود اجازت دی کہ مجھ پر قرض لے تو یہ قرض اسکے ذمہ ہوگا لہذا اب مدت گزرنے سے ساقط نہ ہوگا۔



(۸۱) عَلَى الْمَوْلَى أَنْ يُنْفِقَ عَلَى عَبْدِهِ وَآئِهِ (۸۲) فَإِنْ اِمْتَنَعَ مِنْ ذَلِكَ وَكَانَ لَهَا كَسْبٌ اِكْتَسَبَتْ وَانْفَقَتْ مِنْهُ (۸۳) وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا كَسْبٌ أُجْبِرَ الْمَوْلَى عَلَى نِيْهِمَا۔

ترجمہ :- اور مولیٰ پر لازم ہے کہ اپنے غلام اور باندی پر خرچ کرے پس اگر وہ اس سے رک گیا اور ان کا کمایا ہوا کچھ مال ہو تو اس میں سے اپنے اوپر خرچ کر لیں اور اگر ان کی کوئی کمائی نہ ہو تو مولیٰ کو مجبور کیا جائیگا ان کے فروخت کرنے پر۔

تشریح :- (۸۱) مولیٰ پر واجب ہے کہ وہ اپنے غلام اور باندی کو نفقہ دے غلام و باندی خواہ قن ہوں یا مدبر ہوں یا ام ولد ہو، صغیر ہو یا کبیر، سب کا نفقہ مولیٰ پر واجب ہے۔ (۸۲) پھر اگر مولیٰ نے ان کو نفقہ دینے سے رک گیا تو دیکھا جائیگا کہ باندی اور غلام میں کمانے کی صلاحیت ہے یا نہیں اگر وہ کما سکتے ہیں تو کما کر اپنا گزارا کریں یا اگر پہلے سے ان کا کمایا ہوا موجود ہو تو اس سے خرچ کر دے کیونکہ اس میں طرفین کی رعایت ہے یوں کہ مملوک کما کر کھائے گا تو زندہ رہیگا اور مولیٰ کی ملک باقی رہے گی۔

(۸۳) اگر وہ دونوں کمانے کی صلاحیت نہیں رکھتے ہوں مثلاً غلام ایچ ہے اور باندی ایسی ہے جس کو لوگ اجرت پر نہیں لیتے ہیں تو اس صورت میں مولیٰ کو مجبور کیا جائیگا کہ ان کو فروخت کر دے کیونکہ یہ دونوں نفقہ کے مستحق ہیں اور فروخت کر دینے میں ان دونوں کا حق ادا ہو جائیگا جبکہ مولیٰ کو مملوک کی قیمت کے حصول سے ان کا حق بھی ادا ہو جاتا ہے۔

کتاب العتاق

یہ کتاب عتاق کے بیان میں ہے۔

”عتاق“ کنز بمعنی قوت کے ہے اور حق اصطلاحی میں بھی ضعف (یعنی رقت) کا ازالہ ہے اور قوت حکمیہ (یعنی حریت) کا

اثبات ہے۔ شرعاً مولیٰ کا اپنے مملوک سے اپنا حق ملکیت ایسی طریقہ سے ساقط کرنا کہ وہ آزاد ہو جائے کو حق کہتے ہیں۔

امام قدوری رحمہ اللہ مباحث طلاق اور اسکے متعلقات یعنی نفقات وغیرہ سے فارغ ہو گئے تو مباحث عتاق کو شروع فرمایا۔ طلاق

اور عتاق میں مناسبت یہ ہے کہ دونوں میں رفع قید ہے اور دونوں میں سے کوئی بھی بعد از وقوع فسخ کو قبول نہیں کرتا۔ پھر طلاق اگرچہ غیر

مندوب ہے پھر بھی اسکو مقدم کیا ہے وجہ یہ ہے کہ تاکہ نکاح کے مقابلے میں مذکور ہو جائے۔ اور عتاق کی خاص کر نفقات کے ساتھ

مناسبت یہ ہے کہ عتاق میں احیاء کا معنی پایا جاتا ہے کیونکہ کفر حکا موت ہے لقولہ تعالیٰ ﴿وَمَنْ كَانَ مَبْتَاعًا فَخِيْنًا هُوَ كَالْغُلَامِ﴾

فہذا نہادہ اور رفق کفر کا اثر ہے تو اس وجہ سے ازالہ رفق احیاء ہے اور یہی احیاء کا معنی نفقات میں بھی ہے جو کہ ظاہر ہے۔

عتاق مندوب الیہ عمل ہے ”قال علیہ السلام اتمام من اعتق مؤمناً فی الدنیا اعتق اللہ بکل عضو

منہ عضو من النار“ یہی وجہ ہے کہ مرد کے لئے غلام اور عورت کے لئے لونڈی آزاد کرنا مستحسن قرار دیا ہے تاکہ

مقابلۃ الاعضاء بالاعضاء متحقق ہو۔



(۱) وَالْعَتَقُ يَفْعُ مِنَ الْحَرِّ الْبَالِغِ الْعَالِلِ فِي مِلْكِهِ (۲) فَإِذَا قَالَ لِعَبْدِهِ أَوْ أَمَتِهِ أَنْتَ حُرٌّ أَوْ مُعْتَقٌ أَوْ عَتِيقٌ أَوْ مُحَرَّرٌ أَوْ حُرٌّ نَكَ أَوْ أَعْتَقْتَكَ فَقَدْ عَتَقَ نَوَى الْمُتَوَلَّى الْعَتَقَ أَوْ لَمْ يَنْوِ (۳) وَكَذَلِكَ إِذَا قَالَ رَأْسُكَ حُرٌّ أَوْ رَقَبَتُكَ أَوْ بَدَنُكَ أَوْ قَالَ لَا مِلْكَ لِي بِكَ حُرٌّ.

ترجمہ:- اور آزادی واقع ہو جاتی ہے آزاد، عاقل، بالغ سے اس کی ملک میں پس اگر اپنے غلام یا اپنی باندی سے کہا تو آزاد ہے یا آزاد کیا ہوا ہے یا تو آزاد ہے یا آزاد کیا ہوا ہے یا میں نے تجھے حراً بنا دیا یا تجھے آزاد کر دیا تو وہ آزاد ہو جائے گا مولیٰ آزادی کی نیت کرے یا نہ کرے اور اسی طرح اگر کہا تیرا سر آزاد ہے یا تیری گردن آزاد ہے یا تیرا بدن آزاد ہے یا اپنی لونڈی سے کہا تیری شرمگاہ آزاد ہے۔
تشریح:- (۱) امام قدوری رحمہ اللہ نے صحت اعتاق کی چار شرطیں ذکر کی ہیں۔ / نمبر ۱۔ کہ آزاد کرنے والا خود آزاد ہو کیونکہ اعتاق صرف اپنی ملک میں صحیح ہوتا ہے اور جو خود مملوک ہو اسکی کوئی ملک نہیں ہوتا لہذا مملوک کسی کو آزاد نہیں کر سکتا۔ / نمبر ۲۔ آزاد کرنے والا بالغ ہو کیونکہ بالغ میں آزاد کرنے کی اہلیت نہیں اسلئے کہ آزاد کرنا بظاہر ضرر ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ ولی کو نابالغ کی طرف سے آزاد کرنے کی شرعاً اجازت نہیں۔ / نمبر ۳۔ آزاد کرنے والا عاقل ہو کیونکہ مجنون میں کسی تصرف کی اہلیت نہیں ہوتی۔ / نمبر ۴۔ غلام آزاد کرنے والے کی ملک میں ہو یا غلام کی آزادی کی نسبت اپنی ملک کی طرف کر لے جیسے "إِنْ مَلَكَتْكَ فَأَنْتَ حُرٌّ" (یعنی اگر میں تیرا مالک ہوں تو تو آزاد ہے) "لَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَتَقَ فِيمَا لَا يَمْلِكُ إِنْ أَدَمَ" (یعنی آدمی جس کا مالک نہ ہو اس میں آزاد کرنا کچھ نہیں)۔

(۲) اگر مولیٰ نے اپنے غلام یا باندی سے کہا "أَنْتَ حُرٌّ" یا "أَنْتَ مُعْتَقٌ" یا "أَنْتَ عَتِيقٌ" یا "أَنْتَ مُحَرَّرٌ" یا "قَدْ حُرَّرْتُكَ" یا "أَعْتَقْتُكَ" تو وہ آزاد ہو جائیگا خواہ ان الفاظ سے آقا نے آزاد کرنے کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو کیونکہ یہ الفاظ آزاد کرنے کے معنی میں صریح ہیں شرعاً و عرفاً اس معنی میں مستعمل ہیں اور الفاظ صریح عمل کرنے میں نیت کے محتاج نہیں ہوتے۔

(۳) اگر مولیٰ نے اپنے مملوک سے کہا "رَأْسُكَ حُرٌّ" یا "وَجْهُكَ حُرٌّ" یا "رَقَبَتُكَ حُرٌّ" یا "بَدَنُكَ حُرٌّ"۔ یا باندی سے کہا "فَرْجُكَ حُرٌّ" تو ان تمام الفاظ سے مملوک آزاد ہو جائیگا کیونکہ یہ الفاظ ایسے ہیں جن سے پورے بدن کو تعبیر کیا جاتا ہے وَقَدْ مَرَّ بِي الطَّلَاقُ۔

(۴) وَلَوْ قَالَ لَا مِلْكَ لِي عَلَيْكَ وَنَوَى بِذَلِكَ الْحُرِّيَّةَ عَتَقَ (۵) وَإِنْ لَمْ يَنْوِ لَمْ يَفْعَلْ (۶) وَكَذَلِكَ جَمِيعُ كُنَاهَاتِ الْعَتَقِ (۷) وَإِنْ قَالَ لَا سُلْطَانَ لِي عَلَيْكَ وَنَوَى بِهِ الْعَتَقَ لَمْ يَفْعَلْ۔

ترجمہ:- اور اگر مولیٰ نے کہا "لا ملک لی علیک" اور اس کا مصلحت سے اس نے آزاد کرنے کی نیت کی تو آزاد ہو جائیگا اور اگر آزاد کرنے کی نیت نہیں کی تو آزاد نہیں ہوگا اور اسی طرح تمام کنایات حق کا حکم ہے اور اگر کہا "لا سلطان لی علیک" اور اس سے آزادی کی نیت کی تو آزاد نہ ہوگا۔

تشریح :- (۴) اگر مولیٰ نے اپنے مملوک سے کہا "لا مملک لی علیک" (تجھ پر میری مملکت نہیں) اور اس کلام سے اس نے آزاد کرنے کی نیت کی تو یہ مملوک آزاد ہو جائیگا۔ (۵) اگر آزاد کرنے کی نیت نہیں کی تو آزاد نہیں ہوگا کیونکہ یہ الفاظ کنایہ میں سے ہیں اسلئے کہ اس میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ میری مملکت تجھ پر اس لئے نہیں کہ میں نے تجھے بچ ڈالا ہے دوسرا احتمال یہ کہ مملک اسلئے نہیں کہ میں نے تجھ کو آزاد کر دیا ہے لہذا یہ کلام کنائی ہونے کی وجہ سے محتاج نیت ہے۔

(۶) یہی حکم دوسرے کنایات حق کا بھی ہے جیسے مولیٰ کا قول "خَرَجْتَ مِنْ مِلْکِیْ" (تو میری ملک سے نکل گیا) "ولاسیل لی علیک" (میرے لئے تجھ پر کوئی راستہ نہیں) "ولارق لی علیک وغیرہ" (تجھ پر میری رقیبت نہیں)۔ (۷) اگر مولیٰ نے اپنے غلام سے کہا "لا سلطان لی علیک" (تجھ پر میری سلطنت نہیں) اور آزادی کی نیت کی تو غلام آزاد نہ ہوگا کیونکہ سلطان قبضہ سے عبارت ہے اور یہ ہو سکتا ہے کہ مملک قائم ہو اور قبضہ نہ ہو جیسے مکاتب میں مولیٰ کی ملک قائم ہے مگر قبضہ نہیں۔

(۸) وَإِنْ قَالَ لِعَبْدِهِ هَذَا إِبْنِيْ وَثَبْتُ عَلَى ذَٰلِكَ (۹) اَوْ قَالَ هَذَا مَوْلَايْ اَوْ يَا مَوْلَايْ عَتَقْتُ (۱۰) وَإِنْ قَالَ يَا إِبْنِيْ اَوْ يَا أَخِيْ لَمْ يَفْتَقِ۔

ترجمہ :- اور اگر مولیٰ نے اپنے غلام سے کہا "ہذا ابنی" پھر اسی بات پر قائم رہا اور یا کہا "ہذا مولای" یا "یا مولای" تو آزاد ہو جائیگا اور اگر کہا "یا ابی" یا "یا اخئی" تو غلام آزاد نہ ہوگا۔

تشریح :- (۸) اگر مولیٰ نے اپنے غلام کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا "ہذا ابنی" (یہ میرا بیٹا ہے) پھر اسی بات پر قائم رہا (و ثبت علی ذالک قید اتفاق ہے) تو اگر غلام کا کوئی معروف نسب نہ ہو اور غلام کی عمر اتنی ہے کہ مولیٰ سے اس کا پیدا ہونا ممکن ہے تو مولیٰ سے اس کا نسب ثابت ہو جائیگا اور جب نسب ثابت ہو تو آزاد بھی ہو گیا کیونکہ نسب کی نسبت مولیٰ کی طرف اس وقت سے معتبر ہے جب سے نطفہ قرار پایا تھا تو آزادی بھی اسی وقت سے ثابت ہوگی۔

اور اگر غلام کا نسب معروف ہو تو مولیٰ سے اس کا نسب ثابت نہ ہوگا البتہ غلام آزاد ہو جائیگا کیونکہ "ہذا ابنی" کا حقیقی معنی حذر ہونے کی وجہ سے اسکو مجازی معنی یعنی آزادی پر محمول کیا جائیگا کیونکہ ابن ہونا آزادی کا سبب ہے تو سبب بول کر سبب مراد لیا گیا ہے۔

(۹) اگر مالک نے اپنے غلام کی طرف اشارہ کر کے کہا "ہذا مولای" (یہ میرا مولیٰ ہے) یا غلام کو پکارتے ہوئے کہا یا "مولای" (اے میرے مولیٰ) تو بغیر نیت کے آزاد ہو جائیگا کیونکہ لفظ مولیٰ مشترک ہے ایک معنی اس کا معنی (یعنی آزاد کرنے والا) ہے اور دوسرا معنی اس کا معنی (آزاد شدہ) ہے اور عبد میں صرف یہی معنی مناسب ہے لہذا یہاں یہ الفاظ صریح (جیسے یا حور یا عتیق) کے ساتھ ملحق ہو کر بلا نیت عمل کریگا۔ (۱۰) اگر مولیٰ نے اپنے غلام سے کہا "یا ابنی" یا "یا اخئی" (اے میرے بیٹے یا اے میرے بھائی) تو غلام آزاد نہ ہوگا کیونکہ یہ الفاظ عادتاً اکرام و شفقت کیلئے استعمال ہوتے ہیں ان کا حقیقی معنی مراد نہیں ہوتا۔



(۱۱) وَإِنْ قَالَ لِغُلَامٍ لَا يُؤَلِّمُكَ لِمِثْلِهِ هَذَا ابْنِي عَنَّقْ عَلَيْهِ عُنْدَ أَبِي حَيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَعِنْدَهُمَا لَا يَفِيقُ (۱۲) وَإِنْ قَالَ لِأَمِيهِ أَنْتَ طَالِقٌ وَنَوَى بِهِ الْحُرِّيَّةَ لَمْ تَعْتِقْ۔

ترجمہ :- اور اگر غلام سے کہا "ہذا ابنی" اور اس جیسا غلام اس جیسے مولیٰ سے نہ جن سکا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ غلام آزاد ہو جائیگا اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک آزاد نہیں ہوگا اور اگر اپنی باندی سے کہا "انت طالق" اور اس سے آزاد کرنے کی نیت کی تو باندی آزاد نہ ہوگی۔

تشریح :- (۱۱) اگر مولیٰ نے اپنے غلام سے کہا "ہذا ابنی" اور غلام اور مولیٰ کی عمر کا تناسب یہ ہو کہ اس عمر کے غلام کا اس عمر کے مولیٰ سے پیدا ہونا ناممکن ہو (مثلاً مولیٰ بیس سال کا ہے اور غلام پچیس سال کا ہے) تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ غلام آزاد ہو جائیگا۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک آزاد نہیں ہوگا۔ صاحبین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ اس کلام کو حقیقی معنی پر محمول کرنا محال ہے لہذا یہ کلام لغو ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ جب کلام کا حقیقی معنی حذر رہا تو مجازی معنی یعنی آزادی پر محمول کیا جائیگا (امام ابو حنیفہ کا قول راجح ہے)۔

(۱۲) اگر مولیٰ نے اپنی باندی سے کہا "انت طالق" (تو طلاق ہے) یا انت بالن (تو باندہ ہے) اور اس سے آزاد کرنے کی نیت کی تو باندی آزاد نہ ہوگی کیونکہ ملک بمین قوی ہے ملک نکاح سے تو جوا الفاظ ضعیف (نکاح) کو زائل کرتا ہے ضروری نہیں کہ وہ قوی (ملک بمین) کو بھی زائل کر دے۔ اور طلاق کے تمام الفاظ صریح و کنایہ کا یہی حکم ہے۔

(۱۳) وَإِنْ قَالَ لِغُلَامٍ أَنْتَ مِثْلُ الْحُرِّ لَمْ يَفِيقْ (۱۴) وَإِنْ قَالَ مَا أَنْتَ إِلَّا حُرٌّ عَنَّقْ عَلَيْهِ (۱۵) وَإِذَا مَلَكَ الرَّجُلُ ذَارَ حِمٍّ مَحْرُومٍ مِنْهُ عَنَّقَ عَلَيْهِ۔

ترجمہ :- اور اگر اپنے غلام سے کہا "انت مثل الحر" تو غلام آزاد نہ ہوگا اور اگر کہا "ما انت الا حر" تو غلام اس پر آزاد ہو جائیگا اور اگر کوئی شخص اپنے ذی رحم محرم کا مالک ہو گیا تو وہ اس پر آزاد ہو جائیگا۔

تشریح :- (۱۳) اگر مولیٰ نے اپنے غلام سے کہا "انت مثل الحر" (تو آزادی کی طرح ہے) تو غلام آزاد نہ ہوگا کیونکہ لفظ مثل عرف میں بعض اوصاف میں مشترک ہونے کے واسطے آتا ہے پس معلوم نہیں کہ غلام کو آزاد کے ساتھ کس وصف میں تشبیہ دی گئی ہے لہذا آزاد ہونے میں شک ہو گیا اور شک کی وجہ سے آزادی واقع نہیں ہوتی۔ (۱۴) اگر مالک نے غلام سے کہا "ما انت الا حر" (نہیں ہے تو مگر آزاد) تو غلام آزاد ہو جائیگا کیونکہ نفی سے استثناء کرنا تاکید کے طور پر اثبات ہے جیسے کلمہ "شہادۃ لا الہ الا اللہ" میں ہے۔

(۱۵) اگر کوئی شخص اپنے ذی رحم محرم (هُوَ الْقَرِيبُ الَّذِي حُرِّمَ نِكَاحُهُ أَبَدًا) کا مالک ہو گیا تو وہ ذی رحم محرم اس پر آزاد ہو جائیگا خواہ مالک صغیر ہو یا کبیر، مجنون ہو یا عاقل، ذی ہوا یا مسلمان، لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم مَنْ مَلَكَ ذَارَ حِمٍّ مَحْرُومٍ مِنْهُ فَهُوَ حُرٌّ (یعنی جو اپنے ذی رحم محرم کا مالک ہو جائے تو وہ آزاد ہے)۔

(۱۶) وَإِذَا أَعْتَقَ الْمَوْلَى بَعْضَ عَبْدِهِ عَتَقَ عَلَيْهِ ذَلِكَ الْبَعْضَ وَيُسْعَى لِي بَقِيَّتِهِ لِمَوْلَاهُ عِنْدَ أَبِي خَبِثَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَلَا يَغْنَبُ كَلَّهُ۔

ترجمہ:- اور اگر مولیٰ نے اپنے غلام کا کچھ حصہ آزاد کیا تو امام صاحب کے نزدیک اسی قدر اس پر آزاد ہوگا اور غلام اپنے باقی ماندہ حصہ میں مولیٰ کے لئے سعی کریگا اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک کل غلام آزاد ہو جائیگا۔

تشریح:- (۱۶) اگر مولیٰ نے اپنے غلام کا کچھ حصہ آزاد کیا (مثلاً کہا "ثُلُثُكَ أَوْ نِصْفُكَ حُرٌّ" تیرا ثلث یا نصف آزاد ہے تو امام صاحب کے نزدیک اسی قدر آزاد ہوگا اور غلام اپنے باقی ماندہ حصہ کی قیمت کا کر مولیٰ کو دیگا اس طرح کل غلام آزاد ہو جائیگا۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک اگر مولیٰ نے ایک حصہ آزاد کیا تو کل غلام آزاد ہو جائیگا۔

صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک اعتاق کے تجزی (ٹکڑے) نہیں ہو سکتے اور جس چیز کے ٹکڑے نہیں ہو سکتے اس کو کسی ایک حصہ اور جزء کی طرف منسوب کرنا ایسا ہے جیسا کہ کل کی طرف منسوب کرنا پس اعتاق کو غلام کے کسی حصہ کی طرف منسوب کرنا کل کی طرف منسوب کرنا ہوا اسلئے اس صورت میں پورا غلام آزاد ہو جائیگا۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اعتاق کے ٹکڑے ہو سکتے ہیں لہذا مولیٰ نے جس قدر آزاد کیا اسی قدر آزاد ہوگا (امام ابو حنیفہ کا قول راجح ہے)۔

(۱۷) وَإِذَا كَانَ الْعَبْدُ بَيْنَ شَرِيكَيْنِ فَأَعْتَقَ أَحَدَهُمَا نَصِيْبَهُ عَتَقَ فَإِنْ كَانَ مُؤَبَّرًا فَشَرِيكُهُ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ أَعْتَقَ وَإِنْ شَاءَ ضَمَّنْ شَرِيكُهُ قِيَمَةَ نَصِيْبِهِ وَإِنْ شَاءَ اسْتَسْعَى الْعَبْدُ (۱۸) وَإِنْ كَانَ الْمُعْتَقُ مُعَبَّرًا فَالشَّرِيكُ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ أَعْتَقَ نَصِيْبَهُ وَإِنْ شَاءَ اسْتَسْعَى الْعَبْدُ وَهَذَا عِنْدَ أَبِي خَبِثَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ لَيْسَ لَهُ إِلَّا الضَّمَانُ مَعَ الْيَسَارِ وَالسَّعْيَةِ مَعَ الْإِعْسَارِ۔

ترجمہ:- اور اگر غلام دو شریکوں کے درمیان مشترک ہو پس ایک نے اپنا حصہ آزاد کر دیا تو آزاد ہو جائیگا پس اگر وہ مالدار ہو تو اس کے شریک کو اختیار ہے اگر چاہے تو آزاد کر دے اور اگر چاہے تو اپنے شریک کو اپنے حصہ کی قیمت کا ضامن بنا دے اور اگر چاہے تو غلام سے سعایت کرائے اور اگر وہ تنگ دست ہو تو شریک کو اختیار ہے اگر چاہے تو اپنے حصہ کو آزاد کر دے اور اگر چاہے تو غلام سے سعایت کرائے یہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس کے لئے نہیں مگر مالدار کی صورت میں ضمان اور تنگ دستی کی صورت میں سعایت کرنا۔

تشریح:- (۱۷) اگر غلام دو شریکوں کے درمیان مشترک ہو ان میں سے ایک نے اپنا حصہ آزاد کیا تو آزاد کرنے والا دو حال سے خالی نہیں مالدار ہوگا یا فقیر اگر مالدار ہے تو شریک کو تین چیزوں میں اختیار ہے۔ ۱۔ اگر چاہے تو اپنے شریک کی طرح اپنا حصہ آزاد کر دے کیونکہ باقی حصہ میں اسکی ملک قائم ہے۔ اس صورت میں ولاد (میراث جو آزاد کردہ غلام سے یا عقد مولاہ کی وجہ سے حاصل ہو کو ولاد کہتے ہیں) دونوں میں مشترک ہوگا کیونکہ اعتاق کا صدور دونوں سے ہوا۔

۱/ فمبہر ۲۔ اگر چاہے تو اپنے شریک سے اپنے حصہ کی قیمت کا تاوان لے کیونکہ اس نے اپنا حصہ آزاد کر کے اس کے حصہ کو بھی فاسد کر دیا کیونکہ وہ اب اپنے اس حصہ کو فروخت یا بیہ نہیں کر سکتا۔ پھر معنی اپنے شریک کو جو تاوان دیا اس مقدار کا غلام سے رجوع کرے گا۔ اور ولاء اس صورت میں صرف معنی کیلئے ہے کیونکہ اعتاق اس سے صادر ہوا ہے۔

۲/ فمبہر ۳۔ اگر چاہے تو غلام سے اپنے حصہ کے بقدر کما کر لے لے کیونکہ معنی کا مالدار ہونا مانع سعایت نہیں۔ اس صورت میں بھی ولاء دونوں شریکوں میں مشترک ہوگا کیونکہ حق کا صدور دونوں سے ہوا ہے۔

(۱۸) اگر آزاد کرنے والا فقیر ہے تو شریک کو تو دو چیزوں میں اختیار ہے۔ ۱/ فمبہر ۱۔ اگر چاہے تو اپنا حصہ بھی آزاد کر دے کیونکہ اگلی ملک باقی ہے اور چاہے تو غلام سے بقدر حصہ کما کر لے لے۔ اور دونوں صورتوں میں ولاء دونوں میں مشترک ہوگا۔ یہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک ہے۔ صاحبین کے نزدیک اگر معنی مالدار ہے تو شریک آخر صرف اس سے ضمان لے گا اور اگر تنگ دست ہے تو غلام سے بقدر حصہ کما کر لے لے گا اور بس۔ (امام ابوحنیفہ کا قول راجح ہے)۔

(۱۹) **وَإِذَا اشْتَرَى رَجُلَانِ ابْنَ أَخِيهِمَا عَقَقَ نَصِيبُ الْأَبِ وَلَا ضَمَانٌ عَلَيْهِ (۴۰) وَكَذَا لِكُلِّكُمْ إِذَا وَرَّثَهُ فَالشَّرِيكَ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ أَعَقَقَ نَصِيبَهُ وَإِنْ شَاءَ اسْتَسْفَى الْقَبْلَ۔**

ترجمہ:- اور اگر دو آدمیوں نے اپنے میں سے کسی ایک کا بیٹا خرید تو باپ کا حصہ آزاد ہو جائیگا اور اس پر ضمان واجب نہیں اور اسی طرح اگر دو آدمیوں کو ایک غلام میراث میں ملا (تو بھی یہی حکم ہے) پس شریک آخر کو اختیار ہے اگر چاہے تو اپنا حصہ آزاد کر دے اور اگر چاہے تو غلام سے کمائی کرائے۔

تشریح:- (۱۹) اگر دو آدمیوں نے ملکر اپنے میں سے کسی ایک کا بیٹا خرید تو باپ کا حصہ تو آزاد ہو جائیگا کیونکہ اپنے ذارحم محرم کا مالک ہو گیا۔ اور اب دوسرے شریک کا حصہ بھی آزاد ہو جائیگا لیکن باپ پر اسکا ضمان واجب نہ ہوگا کیونکہ غلام کی شرائع دونوں کے قول سے حاصل ہوئی ہے تو شریک اس آزادی پر راضی ہے کیونکہ ذورحم محرم کی شرائع اعتاق ہی ہے تو یہ ایسا ہے جیسے ایک شریک دوسرے شریک کو اس کا حصہ آزاد کرنے کی اجازت صریح دیدے۔

(۴۰) اسی طرح اگر دو آدمیوں کو ایک غلام میراث میں ملا اور غلام ان دونوں میں سے ایک کا ذورحم محرم ہے تو بھی غلام آزاد ہو جائیگا اور غلام کے ذورحم محرم پر اس کا ضمان نہ ہوگا۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک شریک آخر اگر چاہے تو اپنا حصہ آزاد کر دے اور اگر چاہے تو غلام سے کمائی کرائے اپنا حصہ وصول کر لے۔

(۲۱) وَإِذَا شَهِدَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الشَّرِيعَيْنِ عَلَى الْآخَرِ بِالْحُرِّيَةِ نَقَى الْعَبْدُ لِكُلِّ رَاجِدٍ مَعْنَاهُمَا فِي نَصَبِهِ مُؤَبَّرِينَ كَانَ أَوْ مُعْبَرِينَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَلَا إِذَا كَانَا مُؤَبَّرَيْنِ فَلَا مَعَايَةَ وَإِنْ كَانَا مُعْبَرَيْنِ نَقَى لِهَمَا وَإِنْ كَانَ أَحَدُهُمَا مُؤَبَّرًا وَالْآخَرُ مُعْبَرًا نَقَى لِلْمُؤَبَّرِ وَلَمْ يَنْقُحْ لِلْمُعْبَرِ۔

ترجمہ:- اور اگر دو شریکوں میں سے ہر ایک نے اپنے ساتھی پر غلام آزاد کرنے کی گواہی دی تو غلام ان دونوں میں سے ہر ایک کیلئے اس کے حصہ کے بقدر کمائی کرے گا خواہ شریکین مالدار ہوں یا متحد دست، امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ اگر شریکین مالدار ہوں تو غلام پر کمائی واجب نہیں اور اگر دونوں متحد دست ہوں تو غلام دونوں کیلئے کمائی کرے گا اور اگر ایک شریک مالدار ہو دوسرا فقیر تو فقیر کیلئے کمائے گا مالدار کیلئے نہیں۔

تشریح:- (۲۱) اگر دو شریکوں میں سے ہر ایک نے اپنے ساتھی پر مشترک غلام میں اس کا حصہ آزاد کرنے کی گواہی دی اور دوسرا اس کا انکار کرتا ہے تو غلام آزاد ہو جائیگا۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک غلام ان دونوں میں سے ہر ایک کیلئے اس کے حصہ کے بقدر کماتا کرے گا خواہ شریکین مالدار ہوں یا متحد دست یا ایک مالدار دوسرا متحد دست ہو کیونکہ ہر ایک کا گمان یہ ہے کہ اسکے شریک نے اپنا حصہ آزاد کر دیا ہے اور ہر ایک کا یہ خیال ہے کہ میں اپنے حصہ کا اپنے شریک سے ضمان لوں گا یا غلام سے کمائی کروں گا لیکن ضمان لینا تو حذر رہے کیونکہ شریک اس کا انکار کرتا ہے لہذا استعفاء (کمائی کرانا) متعین ہوا۔ اور ذلاء کے دونوں مستحق ہونگے۔

صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک اگر شریکین مالدار ہوں تو غلام پر کمائی واجب نہیں کیونکہ صاحبین رحمہما اللہ کے اصول میں سے یہ ہے کہ شریک اگر مالدار ہو تو غلام پر کمائی واجب نہیں پس ہر ایک کا مالدار ہونا غلام کو کمائی سے بری کرتا ہے۔ اور اگر شریکین دونوں متحد دست ہوں تو غلام پر دونوں کیلئے کمائی کرنا واجب ہے کیونکہ ہر ایک شریک کا گمان یہ ہے کہ دوسرے پر متحدی کی وجہ سے ضمان نہیں بلکہ غلام پر کمائی واجب ہے۔ اور اگر ایک شریک مالدار ہو دوسرا فقیر تو فقیر کیلئے کمائے گا مالدار کیلئے نہیں لِمَا عَلِمْتُ۔

(۲۲) وَمَنْ أَعْتَقَ عَبْدًا لِوَجْهِ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ لِلشَّيْطَانِ أَوْ لِلنَّصَمِ عَقَى (۲۳) وَعَقَى الْمُكْرَهَ وَالسُّكْرَانَ وَاقَعَ (۲۴) وَإِذَا أَضَافَ الْعَقَى إِلَى مُلْكٍ أَوْ شَرْطٍ صَحَّ كَمَا يَبْصَحُ فِي الطَّلَاقِ۔

ترجمہ:- اور جس نے اپنے غلام کو اللہ کیلئے یا شیطان کیلئے یا بت کیلئے آزاد کیا تو غلام آزاد ہو جائیگا اور مکروہ اور سکران کا حق واقع ہو جائیگا اور اگر کسی نے آزادی کو ملک کی طرف منسوب کیا اور یا شرط کی طرف منسوب کیا تو یہ صحیح ہے جس طرح کہ طلاق میں صحیح ہے۔ تشریح:- (۲۲) اگر کسی نے اپنے غلام کو اللہ کیلئے یا شیطان کیلئے یا بت کیلئے آزاد کیا تو خیتوں صورتوں میں غلام آزاد ہو جائیگا (لیکن آخری دو صورتوں میں محقق گناہگار ہو جائیگا بَلْ إِنْ لَقِضَ التَّعْطِيفُ كَفَرَ) کیونکہ اعتاق کا مصدر رائل اعتاق (یعنی عاقل بالغ) سے ہوا اور اپنے محل میں پایا گیا (کیونکہ غلام اس کا ملک ہے) لہذا آزاد ہو جائیگا۔ (۲۳) اگر کسی شخص کو اپنا غلام آزاد کرنے پر مجبور کیا گیا پس اس نے آزاد کیا اور یا شر سے مست آدمی نے اپنا غلام آزاد کیا تو آزاد ہو جائیگا کیونکہ اعتاق اپنے اہل سے اپنے محل میں صادر ہوا کما مر۔

(۲۴) اگر کسی نے آزادی عہد کو ملک کی طرف منسوب کیا مثلاً کہا "إِنْ مَلَكَتْكَ فَأَنْتَ حُرٌّ" (اگر میں تیرا مالک ہوا تو تو آزاد ہے)۔ یا شرط کی طرف منسوب کیا مثلاً کہا "أَنْ دَخَلْتَ الدَّارَ فَأَنْتَ حُرٌّ" (اگر تو گھر میں داخل ہوا تو تو آزاد ہے) تو یہ صحیح ہے کیونکہ آزاد کرنا از قبیل اسقاط حق ہے اور اسقاطات کو شرط پر مطلق کرنا صحیح ہے جس طرح کہ طلاق میں صحیح ہے وَقَدْ سَبَقَ بَيَانُهُ۔

(۲۵) وَإِذَا خَرَجَ عَبْدُ الْعَرَبِيِّ مِنْ دَارِ الْعَرَبِ إِلَيْنَا مُسْلِمًا عَتَقَ (۲۶) وَإِذَا أَعْتَقَ جَارِيَةً حَامِلًا عَتَقَتْ وَغَتَّقَ حَمْلُهَا (۲۷) وَإِنْ أَعْتَقَ الْحَمْلَ خَاصَّةً عَتَقَ وَلَمْ تُغْتَقِ الْأُمُّ (۲۸) وَإِذَا أَعْتَقَ عَبْدَهُ عَلَى مَالٍ لَقَبِلَ الْعَبْدُ عَتَقَ فَإِذَا قَبِلَ صَارَ حُرًّا وَلَزِمَهُ الْمَالُ۔

ترجمہ:- اور اگر عربی کافر کا غلام مسلمان ہو کر دارالاسلام میں آگیا تو وہ آزاد ہوگا اور اگر مالک نے اپنی حاملہ باندی کو آزاد کیا تو باندی آزاد ہو جائیگی اور اس کا حمل بھی آزاد ہو جائیگا اور اگر صرف حمل آزاد کیا تو حمل آزاد ہو جائیگا اور اس کی ماں آزاد نہیں ہوگی اور اگر کسی نے اپنا غلام مال کے عوض آزاد کر دیا اور غلام نے قبول کیا تو آزاد ہو جائیگا اور غلام کے ذمہ مال لازم ہوگا۔

تشریح:- (۲۵) اگر عربی کافر کا غلام مسلمان ہو کر دارالاسلام میں آگیا تو وہ آزاد ہوگا کیونکہ اس غلام نے بحالت اسلام اپنے آپ کو دارالاسلام میں محفوظ کیا ہے اور ابتداءً کسی مسلمان کو غلام نہیں بنایا جاسکتا اس لئے یہ آزاد ہوگا۔

(۲۶) اگر مالک نے اپنی حاملہ باندی کو آزاد کیا تو باندی کے تابع ہو کر حمل بھی آزاد ہو جائیگا کیونکہ حمل باندی کے کسی عضو کی طرح ہے تو جس طرح باندی آزاد کرنے سے باندی کے دوسرے اعضاء آزاد ہو جاتے ہیں اسی طرح اس کا حمل بھی آزاد ہو جائیگا۔

(۲۷) اگر صرف حمل آزاد کیا تو فقط حمل آزاد ہو جائیگا اس کی ماں آزاد نہیں ہوگی کیونکہ باندی کو حمل کے تابع کرنے میں قلب موضوع لازم آئیگا اس لئے کہ باندی تو متبوع ہے جس کا تابع ہونا لازم آئیگا۔ (۲۸) اگر کسی نے اپنا غلام مال کے عوض آزاد کر دیا مثلاً غلام سے کہا "أَنْتَ حُرٌّ عَلَى الْفِ دَرَهْمٍ أَوْ بِالْفِ دَرَهْمٍ" اور غلام نے اسی مجلس میں قبول کیا تو یہ صحیح ہے اور غلام فی الحال آزاد ہو جائیگا اور مال شرط غلام کے ذمہ دین ہوگا۔

الغلو:- ای رجل صار مملوكا لعبده وصار العبد حراً؟

فقل:- حرمی دخل دارنا مع عبده بلا أمان والعبد مسلم عتق واستولى على سيده ملكه - (الاشباه والنظائر)

(۲۹) يُولُو لِمَالٍ إِنْ أَذِنَتْ إِلَيَّ الْفُلَانَةُ حُرُّ صَاحِبِ الْمَالِ وَصَارَ مَأْذُونًا (۳۰) فَإِنْ أَخْضَرَ الْمَالُ أَجْبَرَ الْخَائِمَ الْمَوْلَى عَلَى قَبْضِهِ وَعَقَبِ الْعَبْدَ۔

ترجمہ:- اور اگر مولیٰ نے غلام سے کہا "إِنْ أَذِنْتَ إِلَيَّ الْفُلَانَةُ حُرٌّ" تو یہ صحیح ہے اور اس پر مال لازم ہوگا اور غلام ماذون ہوگا پس اگر اس نے مال حاضر کر دیا تو حاکم مولیٰ کو مال لینے پر مجبور کریگا اور غلام آزاد ہو جائیگا۔

تشریح:- (۲۹) اگر غلام کی آزادی کو مال کی ادائیگی کے ساتھ مطلق کر دیا مثلاً کہا "إِنْ أَذِنْتَ إِلَيَّ الْفُلَانَةُ حُرٌّ" (یعنی اگر تو مجھے

ایک ہزار دینے تو تو آزاد ہے) تو یہ تعلق صحیح ہے اور غلام ماؤن فی التجارة ہو جائیگا کیونکہ ادائیگی مال بغیر کسب و تجارت کے ہو نہیں سکتا لہذا یہ دلالت اذن ہے۔ (۳۰) اب اگر غلام نے مال مشروط کو پیش کر دیا تو حاکم مولیٰ کو مال لینے پر مجبور کر دیا اور غلام آزاد ہو جائیگا۔

الغاز:- ای عبد علق عتقه علی شرط و وجد، ولم یعق؟

فقل:- اذا قال له، ان صلیت رکعة فالت حر، فصلاها لم تکلم، ولو صلیت رکعتین عتق، فالرکعة لابد من ضم اخرى اليها لتکون جائزة۔ (الاشباه والنظائر)

(۳۱) وَلَوْلَا اَمَةٌ مِنْ مَوْلَا هَا خُرُّ (۳۲) وَلَوْلَا هَا مِنْ زَوْجِهَا مَمْلُوكٌ لِسَيِّدِهَا (۳۳) وَلَوْلَا الْخُرَّةُ مِنَ الْعَبْدِ خُرُّ۔

ترجمہ:- اور باندی کا ولد جو اس کے مالک سے ہو آزاد ہے اور باندی کا بچہ جو اس کے شوہر سے ہو اس کے مولیٰ کا مملوک ہے اور آزاد عورت کا بچہ جو غلام (شوہر) سے ہو آزاد ہے۔

تشریح:- (۳۱) باندی کی اولاد جو اس کے مالک سے پیدا ہوئی ہو وہ آزاد ہوگی کیونکہ یہ بچہ مولیٰ کے نطفہ سے پیدا ہوا ہے تو ذرہ حرم ہونے کی وجہ سے آزاد ہوگا۔ (۳۲) باندی کا بچہ اگر اس کے شوہر سے پیدا ہو تو یہ بچہ باندی کے مالک کا مملوک ہوگا کیونکہ بچہ رقیہ میں ماں کا تابع ہے۔ (۳۳) آزاد عورت کا بچہ جو غلام شوہر سے ہو وہ ماں کا تابع ہو کر آزاد ہوگا۔

بَابُ التَّدْبِيرِ

یہ باب تدبیر کے بیان میں ہے۔

”تدبیر“ کسی امر کے انجام کو سوچنے کو کہتے ہیں۔ اور شرعاً غلام کی آزادی کو اپنے موت کے ساتھ مطلق کرنے کو کہتے ہیں۔ ماقبل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ ماقبل میں اعتاق واقع فی الحیاة کا ذکر تھا اب اعتاق واقع بعد الموت کو ذکر فرمایا گئے۔

(۳۴) وَإِذَا قَالَ الْمَوْلَى لِمَمْلُوكِهِ إِذَا مِثْتُ فَأَنْتَ حُرٌّ أَوْ أَنْتَ حُرٌّ عَنْ دُبُرِ مِثِّي أَوْ أَنْتَ مُدَبَّرٌ أَوْ قَدْ دَبَّرْتُكَ فَقَدْ صَارَ مُدَبَّرًا لَا يَجُوزُ زَيْعُهُ وَلَا هَبُّهُ (۳۵) وَلِلْمَوْلَى أَنْ يَسْتَعْدِمَهُ وَيُؤَاجِرَهُ (۳۶) وَإِنْ كَانَتْ أَمَةٌ فَلَهُ أَنْ يَطْنَهَا وَلَهُ أَنْ يُزَوِّجَهَا۔

ترجمہ:- اور اگر مولیٰ نے اپنے غلام سے کہا جب میں مر جاؤں تو تو آزاد ہے یا تو میرے بعد آزاد ہے یا تو مدبر ہے یا میں نے تجھے مدبر کر دیا تو غلام مدبر ہو جائیگا اب مولیٰ کیلئے اس کی بیع اور ہبہ جائز نہیں اور مولیٰ اس سے خدمت لے سکتا ہے اور کسی کو اجرت پر دے سکتا ہے اور اگر مدبرہ لونڈی ہے تو اس کے ساتھ ولی کر سکتا ہے اور اس کا نکاح کر سکتا ہے۔

تشریح:- (۳۴) اگر مولیٰ نے اپنے غلام سے کہا جب میں مر جاؤں تو تو آزاد ہے یا تو میرے بعد آزاد ہے یا تو مدبر ہے یا میں نے تجھے مدبر کر دیا تو غلام مدبر ہو جائیگا کیونکہ یہ الفاظ تدبیر میں صریح ہیں نیت کے کھانچ نہیں پس جب مدبر ہو گیا تو اب مولیٰ کیلئے اس کی بیع اور ہبہ اور وراثت میں کسی کو تسلیم کا دینا جائز نہیں البتہ موت سے پہلے اسکو آزاد کر سکتا ہے۔

(۳۵) اگر کسی نے اپنے غلام کو مدبر بنادیا تو اب مولیٰ اس سے خدمت لے سکتا ہے اور کسی کو اجرت پر دے سکتا ہے۔ (۳۶) اور اگر مدبرہ لوٹتی ہے تو اس کے ساتھ واپس کر سکتا ہے اور جبراً کسی کے ساتھ اس کا نکاح کر سکتا ہے کیونکہ مولیٰ کی ملک قائم ہے اور ملک عی کی وجہ سے مولیٰ کو ان تصرفات کی ولایت حاصل ہے۔

(۳۷) إِذَا مَاتَ الْمُؤَلَّى عَقَّ الْمُتَبَرُّ مِنْ ثُلُثِ مَالِهِ إِنْ خَرَجَ مِنَ الثُّلُثِ (۳۸) فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ غَيْرُهُ يَسْعَى فِي ثُلُثِي قِيَمَتِهِ (۳۹) كَانَ عَلَى الْمُؤَلَّى ذَنْبٌ يَسْعَى فِي جَمِيعِ قِيَمَتِهِ لِفَرَمَالِهِ (۴۰) وَوَلَدُ الْمُتَبَرِّ مُتَبَرٌّ۔

ترجمہ:- پس جب مولیٰ مر جائے تو مدبر مولیٰ کے ثلث مال سے آزاد ہو جائیگا اگر وہ ثلث سے نکل سکا اور اگر اس کے پاس مدبر کے سوا کوئی مال نہ ہو تو مدبر اپنی قیمت کے دو ثلث میں سہی کریگا اور اگر مولیٰ پر دین ہو تو مدبر اپنی پوری قیمت میں قرض خواہوں کے لئے سہی کریگا اور مدبرہ لوٹتی کی اولاد بھی مدبر ہوگی۔

تشریح:- (۳۷) مولیٰ نے اپنے غلام کو مدبر بنایا تھا چنانچہ اب مولیٰ کا انتقال ہو گیا تو مدبر مولیٰ کے ثلث مال سے آزاد ہو جائیگا کیونکہ مدبر دراصل وصیت کے حکم میں آتی ہے اس لئے کہ مدبر حرم مضاف الی وقت الموت ہے اور وصیت کا وقوع موت کے بعد ہوتا ہے اور بعد از موت واقع ہونے کی وجہ سے ثلث مال سے آزاد ہوگا۔

(۳۸) اگر مولیٰ کے ترکہ میں سوائے مدبر کے دوسرا کوئی مال نہ ہو تو ایسی صورت میں مدبر کی آزادی بحال رہے گی لیکن مدبر اپنی رہائی کی قیمت ورثہ کیلئے کما کے دیدیگا کیونکہ مدبر کی آزادی مولیٰ کے ترکہ کے ثلث سے ہوگی لہذا ایک ثلث تو مولیٰ کے ترکہ سے آزاد ہوگا باقی دو حصوں میں ورثہ کیلئے مزدوری کرنی پڑی گی۔

(۳۹) اگر مولیٰ کے ترکہ میں صرف مدبر ہو مزید برآں مولیٰ پر قرضہ بھی ہو اور قرضہ بھی اتنا کہ مدبر کی قیمت کے برابر یا زیادہ ہو تو اب مدبر اپنی پوری قیمت کما کر ورثہ کو دیگا کیونکہ قرضہ وصیت سے مقدم ہے اور مدبر کا حق توڑنا ممکن نہیں لہذا مدبر کی قیمت ہی قرضہ خواہوں کو دیا جائیگا۔ (۴۰) مدبرہ لوٹتی کی اولاد بھی ماں کا تابع ہو کر مدبر ہوگی کیونکہ اولاد ماں کا تابع ہے بعقوبت بعقوبت و برف بر قہا و بدبر بدبر ہا۔

(۴۱) فَإِنْ عَقَّ الْعَلْبَرُ بِمَوْتِهِ عَلَى صِفَةٍ مِثْلُ أَنْ يَقُولَ إِنْ مِثٌّ مِنْ مَرَضِيْ هَذَا أَوْ لِيْ سَفَرِيْ هَذَا أَوْ مِنْ مَرَضِيْ كَذَا فَلَيْسَ بِمُتَبَرٍّ وَبَعْدُ نَبَغُهُ (۴۲) وَإِنْ مَاتَ الْمُؤَلَّى عَلَى الصَّفَةِ الَّتِي ذَكَرَهَا عَقَّ كَمَا يَقْبَلُ الْمُتَبَرُّ۔

ترجمہ:- اور اگر مولیٰ نے اپنے غلام کی تدبیر کو اپنی مخصوص صفت کی موت پر معلق کیا مثلاً کہا کہ اگر میں اپنی اس بیماری سے مر جاؤں یا اسی سفر میں مر جاؤں یا ملاں مرض سے مر جاؤں (تو تو مدبر ہے) تو فی الحال غلام مدبر نہیں اور اس غلام کی بیع جائز ہے اور اگر مولیٰ اسی صفت پر جس کا اس نے ذکر کیا تھا مر گیا تو آزاد ہو جائیگا جس طرح کہ مدبر مطلق آزاد ہوتا ہے۔

تشریح:- (۴۱) اگر مولیٰ نے اپنے غلام کی تدبیر کو اپنی مخصوص صفت کی موت پر معلق کیا مثلاً کہا کہ اگر میں اپنی اس بیماری سے مر جاؤں

یا اسی سفر میں مر جاؤں یا فلاں مرض سے مر جاؤں تو تو مدبر ہے تو فی الحال غلام مدبر نہیں ہوگا کیونکہ موت کا اسی صفت پر واقع ہوتا ہے مگر یہی نہیں سبب فی الحال منعقد نہیں ہوگا اور جب سبب منعقد نہیں تو یہ معلق رہیگا دیگر تعلقات کی طرح۔ اور اس میں تصرف ممنوع نہیں لہذا اس غلام کی بیع، ہبہ وغیرہ جائز ہے۔

(۷۲) اگر مولیٰ اسی صفت پر جس کا اس نے ذکر کیا تھا مر گیا تو ہر مطلق کی طرح یہ ہر بھی آزاد ہو جائیگا کیونکہ زندگی کے آخری لمحہ میں صفت مذکورہ متعین ہو گئی تو رد ختم ہوا تو یہ ہر مطلق کی طرح ہو گیا۔

بَابُ الْأُصُولِ

یہ باب استیلاؤ کے بیان میں ہے۔

”استیلا“ کا لغوی معنی بچہ طلب کرنا ہے اور شرعاً مولیٰ کا لائٹری سے بذریعہ وطی بچہ طلب کرنے کو کہتے ہیں۔
ماقبل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ مدبر اور ام ولدہ میں سے ہر ایک کو حق حریت حاصل ہے مگر فی الحال حریت کسی کو حاصل نہیں
لہذا اندہ بیر کے بعد استیلا کو ذکر کیا ہے۔

(٤٣) وَإِذَا أُولَدِ الْأُمَةُ مِنْ مَوْلَاهَا فَقَدْ صَارَتْ أُمٌّ وَلَدٍ لَهُ لَا يَجُوزُ لَهُ بَيْعُهَا وَلَا تَمْلِكُهَا (٤٤) وَلَهُ وَطَنُهَا وَإِسْتِخْدَامُهَا وَإِجَارُهَا وَتَزْوِيجُهَا۔

ترجمہ :- اور اگر باندی نے بچہ جتنا اپنے مولیٰ سے تو باندی اس کی ام ولدہ ہو جائے گی اب مولیٰ کے لئے اس کو فروخت کرنا، کسی کی ملکیت میں دینا جائز نہ ہوگا اور مولیٰ کے لئے جائز ہے اس سے وطی کرنا اس سے خدمت لینا اور اس کو اجرت پر دینا اور اس کا نکاح کرنا۔

تشریح :- (۷۳) مگر مولیٰ نے اپنی باندی کے ساتھ وطی کی اس نے بچہ جتنا تو باندی اس کی ام ولدہ ہو جائے گی اور جو احکام مدبرہ کے ہیں وہی احکام ام ولدہ کے بھی ہیں لہذا مولیٰ کے لئے اب اس کو فروخت کرنا، کسی کی ملکیت میں دینا، کسی کے پاس بطور رہن رکھنا جائز نہ ہوگا۔ (۷۴) البتہ مولیٰ اس کیساتھ وطی کر سکتا ہے اس سے خدمت لے سکتا ہے اسکو اجرت پر دے سکتا ہے اور اس کا جبراً نکاح کر سکتا ہے کیونکہ مولیٰ کی ملک قائم ہے۔

(٤٠) وَلَا يَنْبُتُ لَسَبٌ وَلِلِّهَا إِلَّا أَنْ يُعْتَرَفَ بِهِ الْمُتَوَلَّى (٤١) فَإِنْ جَاءَتْ بِوَلَدٍ يُعْتَدُ ذَاكَ ثَبَتَ نَسَبُهُ مِنْهُ بِغَيْرِ إِقْرَارٍ
(٤٢) فَإِنْ نَفَاهُ انْتَفَى بِقَوْلِهِ (٤٣) وَإِنْ زَوَّجَهَا فَبِجَاءِ ثَبَتَ بَوْلَدِهِ فِي حُكْمِ أُمِّهِ.

تو جمعہ :- اور ام ولد کے بچے کا نسب ثابت نہیں ہوگا الا یہ کہ مولیٰ اس کا اعتراف کر دے پھر اگر باندی نے اس کے بعد بچہ جاتا تو اس کا نسب مولیٰ سے مولیٰ کے اقرار کے بغیر ثابت ہو جائیگا اور اگر آقا نے بچے کی نفی کر دی تو اس کے کہنے سے نفی ہو جائیگی اور اگر مولیٰ نے اس کا نکاح کر دیا اور اس نے بچہ جاتا تو وہ اپنی ماں کے حکم میں ہوگا۔

تشریح :- (۷۰) ام والدہ کے بچے کا نسب مولیٰ سے اس وقت تک ثابت نہیں ہوگا جب تک کہ اس کا اقرار نہ کرے کیونکہ لوٹری کے

ساتھ دہلی کرنے سے مقصود قضاء شہوت ہوتا ہے ولد مقصود نہیں ہوتا لہذا ثبوت نسب کیلئے دعویٰ لازمی ہے بخلاف نکاح کے کہ اس میں اولاد کا مقصود ہوتا متعین ہے پس دعویٰ نسب کی کوئی ضرورت نہیں۔

(۴۱) اگر آقا نے لوٹری کے ایک بچے کا اقرار کر لیا تو اس کے بعد لوٹری جو بچہ بنے گی تو اس بچہ کا نسب مولیٰ سے مولیٰ کے اقرار کے بغیر ثابت ہوگا اس کیلئے مولیٰ کے اقرار کی ضرورت نہیں کیونکہ پہلے بچے کا اقرار کر کے مولیٰ نے ثابت کر لیا کہ اس لوٹری کے ساتھ دہلی کرنے سے مقصود ولد ہے لہذا اب ثبوت نسب کیلئے مولیٰ کے اقرار کی ضرورت نہیں۔ (۴۲) البتہ اگر آقا نے بچے کی نفی کر دی تو پھر بچے کا نسب آقا سے ثابت نہ ہوگا۔ نفی نسب کیلئے لعان کی بھی ضرورت نہیں کیونکہ لوٹری کا فراش ہونا ضعیف ہے حتیٰ کہ مولیٰ اسکو کسی دوسرے کے نکاح میں دیکر اس کی فراش ہونے کو ختم کر سکتا ہے بخلاف منکوحہ کے۔

(۴۳) اگر مولیٰ نے اپنی ام ولد کا نکاح دوسرے شخص کے ساتھ کر دیا اور اس نے اس دوسرے شخص سے بچہ جنم دیا تو یہ بچہ اپنی ماں کے حکم میں ہوگا کیونکہ حق حریت ماں سے بچے کی طرف سرایت کرتا ہے لہذا مولیٰ کی وفات کے بعد بچہ بھی اپنی ماں کے ساتھ آزاد ہو جائیگا۔

(۴۴) وَإِذَا مَاتَ الْمُؤَلَّى عَنَقَتْ مِنْ جَمِيعِ الْمَالِ (۴۵) وَلَا تَلْزَمُهَا السَّعْيَةُ لِلْفُرْمَاءِ إِنْ كَانَ عَلَى الْمُؤَلَّى ذَنْبٌ

ترجمہ :- اور جب مولیٰ مر جائے تو ام ولد تمام مال سے آزاد ہو جائے گی اور ام ولد پر قرضوں کا ہونا اس کے لئے کمالات لازم نہیں اگر مالک کے ذمہ قرض ہو۔

تشریح :- (۴۴) آقا کی موت کے بعد ام ولد مولیٰ کے کل ترکہ سے آزاد ہو جائے گی کیونکہ انسان کی حاجت اپنے ولد کو حاجت اصلیہ ہے اور بچے کی ماں حاجت صلیہ ہونے میں بچے کے مساوی ہے لہذا انسان کی احتیاج اپنی ام ولد کو بھی حاجت اصلیہ ہے اور جس چیز کی طرف انسان کی حاجت اصلیہ ہو وہ شخص کی طرح حق ورثہ سے مقدم ہے۔ (۴۵) اگر مولیٰ پر قرضہ ہو تو ام ولد پر بقدر اپنی قیمت کے قرضوں کا ہونا کیلئے محنت مزدوری بھی لازم نہیں لہذا قلنا۔

(۴۶) وَإِذَا وَطِئَ رَجُلٌ أَمَةً غَيْرَهُ بِنِكَاحٍ فَلَوْلَدَتْ مِنْهُ لَمْ يَمْلِكْهَا صَارَتْ أُمًّا وَلَدٌ لَهُ (۴۷) وَإِذَا وَطِئَ الْآبُ جَارِيَةً ابْنُهُ فَجَاءَتْ بِوَلَدٍ لَأُدْعَاهُ قَبْتُ نَسَبُهُ مِنْهُ وَصَارَتْ أُمًّا وَلَدٌ لَهُ (۴۸) وَعَلَيْهِ يَمْتَنُّهَا (۴۹) وَلَيْسَ عَلَيْهِ عَقْرُهَا وَلَا قَيْمَةٌ وَلِلْأَبِ (۵۰) وَإِنْ وَطِئَ أَبُ الْآبِ مَعَ بَقَاءِ الْآبِ لَمْ يَنْبُتِ النَّسَبُ مِنْهُ (۵۱) فَإِنْ كَانَ الْآبُ مَيِّتًا يَنْبُتُ النَّسَبُ مِنَ الْجَدِّ كَمَا يَنْبُتُ النَّسَبُ مِنَ الْآبِ۔

ترجمہ :- اور اگر کسی نے دوسرے کی لوٹری کے ساتھ نکاح کر کے دہلی کی جس سے اسکا بچہ پیدا ہوا پھر زوج اس لوٹری کا مالک ہو گیا تو وہ اسکی ام ولد بن جائے گی اور اگر باپ نے اپنے بیٹے کی لوٹری کے ساتھ دہلی کی پس وہ بچہ جنم لے گا پھر اس نے اس کا دعویٰ کیا تو بچہ کا نسب دہلی سے ثابت ہو جائیگا اور باندی دہلی کی ام ولد ہو جائے گی اور باپ پر اس کی قیمت لازم ہوگی اور اس باندی کا مہر لازم نہیں اور نہ اس

کے والد کی قیمت لازم ہے اور اگر باپ کے ہوتے ہوئے دادا نے ولی کی تو دادا سے نسب ثابت نہیں ہوگا اور اگر باپ مر چکا تھا تو جد سے نسب ثابت ہو جائیگا جس طرح کہ اب سے نسب ثابت ہوتا ہے۔

تشریح :- (۵۶) اگر کسی نے دوسرے کی لونڈی کے ساتھ نکاح کیا اور اس سے بچہ پیدا ہوا پھر کسی طرح یہ زوج اس لونڈی کا مالک ہو گیا تو یہ لونڈی اب اسکی ام ولد بن جائے گی کیونکہ ام ولد ہونے کا سبب جزیت ہے یعنی بواسطہ ولد کے آقا اور لونڈی میں جزیت ثابت ہوتی ہے اور یہی جزیت ام ولد ہونے کا سبب ہے جو کہ مذکورہ صورت میں پائی جا رہی ہے۔

(۵۷) اگر کسی نے اپنے بیٹے کی لونڈی کے ساتھ ولی کی اور اس سے بچہ پیدا ہو گیا پھر اس نے دعویٰ کیا کہ یہ بچہ مجھ سے ہے تو بچہ کا نسب واطی سے ثابت ہو جائیگا اور بچہ کی ماں واطی کی ام ولد ہو جائے گی خواہ واطی کا بیٹا (باندی کا مالک) اسکی تصدیق کرے یا نہ کرے کیونکہ باپ کو یہ ولایت حاصل ہے کہ وہ اپنی جان کی بقاء کیلئے اپنے بیٹے کے مال کا مالک ہو جائے "لَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتَ وَمَالُكَ لِأَبْنِكَ" (تو اور تیرا مال تیرے باپ کا ہے) تو باپ کو یہ ولایت بھی حاصل ہے کہ اپنے بیٹے کی باندی کا مالک ہو جائے بقاء ماد اور نسل کیلئے۔ (۵۸) البتہ بقاء نسل کی حاجت بقاء نفس کی حاجت سے کمتر ہے لہذا باپ بیٹے کی ملکوت کھانے پینے کی چیزوں کا تو بلا قیمت مالک ہو جائیگا مگر لونڈی کا بالقیمۃ مالک ہو جائیگا۔ (۵۹) اور چونکہ باپ اس لونڈی کا مالک ہو جاتا ہے اسلئے اس پر اس کے ساتھ ولی کرنے کی وجہ سے مہر لازم نہ ہوگا۔ اور باپ پر اس بچہ کی قیمت بھی لازم نہ ہوگی کیونکہ اس کا اصل ملک اب ہی میں نہرا ہے لہذا یہ حوالہ اصل ہے۔

(۵۰) اگر دادا نے اپنے پوتے کی لونڈی کے ساتھ ولی کی اور درمیان میں باپ بھی زندہ ہے تو دادا سے نسب ثابت نہیں ہوگا کیونکہ اب کے ہوتے ہوئے جد کو ولایت حاصل نہیں ہوتی۔ (۵۱) اور اگر باپ فوت ہو چکا ہو تو دادا سے باپ کی طرح نسب ثابت ہو جائیگا اور لونڈی اسکی ام ولد ہو جائے گی کیونکہ فقہان اب کی صورت میں دادا کی ولایت ظاہر ہو جاتی ہے۔

(۵۲) وَإِذَا كَانَتِ الْجَارِيَةُ بَيْنَ شَرِيكَيْنِ فَجَاءَتْ بِوَلَدٍ فَادْعَاهُ أَخْلَصًا ثَبَّتْ نَسَبُهُ بَنُو وَصَارَتْ أُمًّا وَلَدٌ لَهُ

(۵۳) وَعَلَيْهِ نِصْفٌ عَقْرُهَا وَنِصْفٌ قِيمَتِهَا (۵۴) وَلَيْسَ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ قِيمَتِهِ وَلَيْسَ

ترجمہ :- اور اگر باندی دو آدمیوں کے درمیان مشترک ہو پھر وہ بچہ جن گنی اور شریکین میں سے ایک نے بچہ کا دعویٰ کیا تو اس بچہ کا نسب اس سے ثابت ہو جائیگا اور لونڈی اس کی ام ولد ہو جائے گی اور اس پر (اپنے شریک کے لئے) لونڈی کا نصف مہر اور نصف قیمت لازم ہوگی اور اس پر لونڈی کے والد کی قیمت لازم نہیں۔

تشریح :- (۵۲) اگر ایک باندی دو آدمیوں کے درمیان مشترک ہو پھر وہ بچہ جن گنی اور شریکین میں سے ایک نے دعویٰ کیا کہ بچہ مجھ سے ہے تو اس بچہ کا نسب مدعی سے ثابت ہو جائیگا کیونکہ نصف لونڈی اسکی ملک ہے اسلئے اسکے حصے کے بقدر نسب ثابت ہو جائیگا اور باقی ماندہ نسب بھی ثابت ہو جائیگا کیونکہ نسب کے حصے نہیں ہوتے اسلئے کہ اس کے سبب (یعنی استقرارِ اصل) کے اجزاء نہیں ہوتے۔ اور لونڈی اس

مدی کی ام ولد ہو جائے گی۔ (۵۳) اور اس پر اپنے شریک کے لئے لوٹری کا نصف مہر واجب ہو جائیگا کیونکہ اس نے مشترک لوٹری کے ساتھ مدی کی ہے۔ اور مدی پر لوٹری کی نصف قیمت بھی لازم ہوگی کیونکہ تکمیل استیلا کے بعد مدی اپنے شریک کے حصے کا بھی مالک ہو جاتا ہے لہذا شریک کے حصے کی قیمت اس پر لازم ہے۔ (۵۴) مگر بچے کی قیمت مدی پر لازم نہیں کیونکہ قیمت ادا کرنے کے بعد باقی مدی کی ام ولد ہو گئی تو یوں سمجھا جائیگا کہ بچہ بھی اس کی ملکیت میں پیدا ہوا ہے اس لئے بچے کی کوئی قیمت مدی پر لازم نہیں ہوگی۔

(۵۵) فَإِنْ ادَّعِيَاهُ مُعَاتَبَتٌ نَسَبُهُ مِنْهُمَا وَكَانَتْ الْأَمَةُ أُمًّا وَلَدِلَهُمَا (۵۶) وَعَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا نِصْفُ الْغَنِيِّ تَقَاضًا بِمَا لَهُ عَلَى الْآخَرِ (۵۷) وَبِوَرِثِ الْإِثْنِ مِنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِيرَاثُ ابْنِ كَامِلٍ (۵۸) وَهُمَا يَرِثَانِ مِنْهُ مِيرَاثُ آبٍ وَاحِدٍ۔

ترجمہ:- اور اگر دونوں شریکوں نے ایک ساتھ ہی بچے کے نسب کا دعویٰ کیا تو ان دونوں سے بچے کا نسب ثابت ہو جائیگا اور باندی دونوں کے لئے ام ولد ہو جائے گی اور شریکین میں سے ہر ایک پر نصف مہر اپنے ساتھی کیلئے واجب ہوگا دونوں (نصف مہر کا) مقاصد کریں جو اس کا دوسرے پر واجب ہے اور بچہ ہر ایک سے کامل بیٹے کی میراث لیگا اور شریکین دونوں اس بچہ سے ایک ہی باپ کی میراث لیں گے۔

تشریح:- (۵۵) اگر دونوں شریکوں نے ایک ساتھ ہی بچے کے نسب کا دعویٰ کیا تو ان دونوں سے بچے کا نسب ثابت ہو جائیگا کیونکہ استحقاق کے سبب (یعنی ملکیت اور دعویٰ) میں دونوں برابر کے شریک ہیں تو استحقاق میں بھی دونوں برابر ہونگے۔ اور نسب اگر چہ ناقابل تقسیم ہے مگر اس سے بعض حلقہ احکام ایسے ہیں کہ ان کے حصے ہو سکتے ہیں تو جن احکام کے اجزاء ہو سکتے ہیں وہ تو تجزی ہو کر دونوں شریکوں کے حق میں ثابت ہونگے اور جن احکام کے حصے نہیں ہو سکتے وہ ہر شریک کے حق میں کامل ثابت ہونگے۔ اور لوٹری دونوں شریکوں کی ام ولد ہوگی کیونکہ ان کے بچہ کا نسب دونوں سے ثابت ہے۔

(۵۶) شریکین میں سے ہر ایک پر نصف مہر اپنے ساتھی کیلئے واجب ہوگا کیونکہ شریکین میں سے ہر ایک اپنے شریک کے حصے سے مدی کرنے والا ہے مگر یہ مہر واجب الادا نہ ہوگا بلکہ دونوں آپس میں مقاصد کر لیں گے یعنی ہر ایک دوسرے سے اپنا حق وضع کرے گا کیونکہ قبض کرنے کا قاعدہ نہیں۔

(۵۷) بچہ ہر ایک کا بیٹا ہونے کی وجہ سے ہر ایک سے کامل بیٹے کی میراث کا حقدار ہوگا کیونکہ ہر ایک نے اس کے نسب کا دعویٰ کر لیا تو گویا اس نے اس کے وارث ہونے کا اقرار کیا لہذا ہر ایک پر اپنا اقرار حجت ہے۔ (۵۸) شریکین دونوں سبب میں برابر ہونے کی وجہ سے اس بچہ سے ایک ہی باپ کی میراث لیں گے۔

(۵۹) وَإِذَا وَطِئَ الْمَوْلَى جَارِيَةً مُكَاتِبَةً لِبَعَاءٍ ثَبُلِدَ فَادَّعَاهُ فَإِنْ ضَلَّاهُ الْمُكَاتِبُ ثَبَّتْ نَسَبُهُ مِنْهُ (۶۰) وَكَانَ عَلَيْهِ غَفْرُهَا وَفِيمَا وَلَدَهَا وَلَا تَصِيرُ أُمًّا وَلَدِلَهُ (۶۱) وَإِنْ كَذَّبَهُ الْمُكَاتِبُ فِي النَّسَبِ لَمْ يَثْبُتْ نَسَبُهُ مِنْهُ۔

ترجمہ:- اور اگر آقا نے اپنے مکاتب کی لوٹری سے مدی کی پس وہ بچہ جن گئی اور آقا نے اس کا دعویٰ کیا پس اگر مکاتب نے انکی

تصدیق کی تو آقا سے بچے کا نسب ثابت ہو جائے گا اور آقا پر لوٹری کا مہر اور اسکے بچے کی قیمت واجب ہوگی اور باندی اس کی ام ولد نہیں ہوگی اور اگر مکاتب نے نسب کے بارے اس کی تکذیب کی تو بچے کا نسب آقا سے ثابت نہ ہوگا۔

تشریح :- (۵۹) اگر آقا نے اپنے مکاتب کی لوٹری سے دہلی کی اور اس سے لوٹری کے ہاں بچے کی ولادت ہوئی اور آقا نے دعویٰ کیا کہ یہ بچہ مجھ سے ہے اور مکاتب نے بھی آقا کی تصدیق کی تو آقا سے بچے کا نسب ثابت ہو جائے گا کیونکہ آقا کیلئے سبب ملک یعنی رقیۃ مکاتب موجود ہے اور ثبوت نسب کیلئے یہی کافی ہے۔

(۶۰) آقا پر لوٹری کا مہر اور بچے کی قیمت واجب ہے کیونکہ آقا مغرور (دھوکہ شدہ) شخص کے معنی میں ہے اسلئے کہ آقا نے اس اعتماد سے اپنے مکاتب کی لوٹری کے ساتھ دہلی کی تھی کہ مکاتب پر من وجہ ملکیت قائم ہونے کی وجہ سے لوٹری پر بھی ملکیت قائم ہے حالانکہ مکاتب کی لوٹری مولیٰ کی ملکیت نہیں لہذا یہ بچہ مغرور (دھوکہ شدہ خاوند۔ مغرور اس شخص کو کہتے ہیں جو ملک بھین یا ملک نکاح کے اعتماد پر کسی عورت سے محبت کرے اور اس سے بچہ پیدا ہو جائے پھر وہ عورت کسی اور کی نکل آئے) کے ولد کی طرح ہو گیا۔ دھوکہ شدہ خاوند کے ولد کا حکم یہ ہے کہ وہ بچہ خاوند سے ثابت النسب ہوگا اور قیمت کے عوض میں آزاد ہوگا پس یہی حکم مذکورہ بچے کا بھی ہے۔ اور یہ لوٹری آقا کی ام ولد نہ ہوگی کیونکہ حقیقتاً آقا کو اس لوٹری پر ملکیت حاصل نہیں۔

(۶۱) اگر مکاتب نے اپنے آقا کے دعویٰ کی تکذیب کی تو بچے کا نسب آقا سے ثابت نہ ہوگا کیونکہ ثبوت نسب میں ملک مکاتب کا ابطال ہے لہذا مکاتب کی تصدیق کے بغیر ثابت نہ ہوگا۔

مکتب المکتب

یہ کتاب مکاتب کے بیان میں ہے۔

”مکاتب“ ماخوذ ہے ”مکتب یکتب کتابۃ“ سے الخ بمعنی جمع کرنا اسی سے ”تکبیتۃ“ بمعنی لشکر عظیم اور کتابت بمعنی جمع الحروف ہے۔ اور شرط غلام کو یہ یعنی تصرف کے لحاظ سے بالفعل اور رقبہ کے لحاظ سے اراہگی بدل کتابت کے بعد آزاد کرنے کو کتابت کہتے ہیں۔ کتابت کا رکن ایجاب و قبول ہے اور شرط بدل کتابت کا معلوم ہوتا ہے۔

ماقبل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ کتابت بھی تدبیر اور استیلا کی طرح حق کے توابع میں سے ہے اسلئے احکام مکاتب کو یہاں ذکر کیا ہے۔

(۱) وَإِذَا كَاتَبَ الْمَوْلَىٰ عَبْدَهُ أَوْ أَمَّعَهُ عَلَىٰ مَالٍ شَرَطَهُ عَلَيْهِ وَقَبِلَ الْعَبْدُ ذَلِكَ تَقَدَّ صَارَ مُكَاتَبًا (۲) وَيَجُوزُ أَنْ يَشْتَرِطَ الْمَالُ خَالًا وَيَجُوزُ مُرَجَّلًا وَمَنْجَعًا (۳) وَيَجُوزُ بِحَبَاثَةِ الْعَبْدِ الصَّغِيرِ إِذَا كَانَ يَفْقَهُ الشُّرَاءَ وَالْبَيْعَ۔

توجہ :- اور اگر آقا اپنے غلام یا باندی کو ایسے مال معلوم کے عوض مکاتب کر دے جو اس پر شرط کی ہو اور غلام اس عقد کو قبول کر دے تو غلام مکاتب ہو جائیگا اور مولیٰ کیلئے جائز ہے کہ کل مال فی الحال دینے کی شرط کر دے اور جائز ہے کہ قسط وار دینے کی شرط کر دے اور ناجائز

غلام کو مکاتب کرنا جائز ہے بشرطیکہ وہ خرید و فروخت کو جانتا ہو۔

تشریح :- (۱) جب آقا اپنے غلام یا باندی کو ایسے مال معلوم کے عوض مکاتب کر دے جو اس پر شرط کی ہو اور غلام اس عقد کو قبول کر دے تو غلام مکاتب ہو جائیگا کیونکہ کتابت کارکن (یعنی ایجاب و قبول) اور شرط (یعنی مال معلوم) پایا جا رہا ہے۔

(۲) مولیٰ کیلئے یہ جائز ہے کہ وہ مکاتب پر کل مال کی ادائیگی فی الحال شرط کر دے مثلاً کہدے کہ اگر تو نے دس ہزار روپیہ فی الحال ادا کئے تو تو آزاد ہے اور معلوم مدت تک قسط وار ادا کرنے کی شرط کرنا بھی جائز ہے کیونکہ عقد معاوضہ ہے لہذا یہ ٹمن فی البیع کے مشابہ ہے تو جس طرح ٹمن فی البیع حالاً وصول کرنا بھی جائز ہے اور قسط وار بھی جائز ہے۔ اسی طرح مال کتابت بھی ہے۔ (۳) نابالغ غلام کو مکاتب کرنا جائز ہے بشرطیکہ وہ خرید و فروخت کو جانتا ہو کیونکہ عاقل اور قبولیت کا اہل ہے اور یہ تصرف اسکے حق میں نفع بخش بھی ہے۔

(۴) فَإِذَا ضَعَبَ الْكِتَابَةُ غَرَجَ الْمُكَاتِبُ عَنْ يَدِ الْمَوْلَى وَلَمْ يَخْرُجْ مِنْ مِلْكِهِ (۵) فَيَجُوزُ لَهُ الْبَيْعُ وَالشِّرَاءُ وَالسَّفَرُ (۶) وَلَا يَجُوزُ لَهُ النِّزَاجُ إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ لَهُ الْمَوْلَى۔

ترجمہ :- اور جب کتابت صحیح ہو گیا تو مکاتب مولیٰ کے قبضہ سے نکل گیا مگر اس کی ملکیت سے نہیں نکلا اور اب اس کے لئے خرید و فروخت اور سفر کرنا جائز ہے البتہ اس کا نکاح کرنا جائز نہیں الا یہ کہ مولیٰ اجازت دے۔

تشریح :- (۴) یعنی رکن اور شرط کتابت پائے جانے کی وجہ سے جب کتابت صحیح ہو جائے تو مکاتب اپنے مولیٰ کے قبضہ سے نکل جاتا ہے کیونکہ مقصود کتابت (یعنی بدل ادا کرنا) متحقق ہو گیا۔ مگر مولیٰ کی ملکیت سے نہیں نکلتا کیونکہ کتابت عقد معاوضہ ہے جو جائنیں سے مساوات چاہتا ہے تو اگر غلام فی الحال آزاد ہو جائے تو مساوات نہیں رہے گی کیونکہ غلام کو تو آزادی مل گئی مگر آقا کو مال ابھی حاصل نہیں ہوا ہے۔

(۵) مکاتب چونکہ مولیٰ کے قبضہ سے نکل جاتا ہے لہذا اب اسکے لئے خرید و فروخت اور سفر کرنا جائز ہے کیونکہ کتابت سے غلام کو کمانے کی اجازت حاصل ہو جاتی ہے اور کمانا خرید و فروخت اور سفر کے بغیر نہیں ہو سکتا لہذا مکاتب کیلئے خرید و فروخت اور سفر کرنا جائز ہے۔

(۶) اگر مکاتب مولیٰ کی اجازت کے بغیر نکاح کر لے تو یہ جائز نہیں کیونکہ کتابت قیام ملک کے ساتھ ساتھ غلام پر سے تصرف کرنے کا پابندی دور کرنے کو کہتے ہیں تاکہ یہ اسکے مقصود (آزادی) تک رسائی کا وسیلہ ہو اور نکاح کرنا اس مقصد کا وسیلہ نہیں بلکہ اس میں اور غل ہے۔ ہاں مولیٰ کی اجازت سے مکاتب کا نکاح کرنا جائز ہے کیونکہ اب تک ملکیت مولیٰ کو حاصل ہے۔

(۷) وَلَا يَهَبُ وَلَا يَنْصَلِقُ إِلَّا بِالشَّيْءِ السَّيَرِ وَلَا يَنْكَحُ (۸) فَإِنْ وَلَدَ لَهُ وَلَهُ مِنْ أَمَةٍ لَهُ دَخَلَ فِي بَيْتِهِ وَكَانَ حُكْمُهُ مِثْلَ حُكْمِ أَبِيهِ وَتَحْتَهُ لَهُ۔

ترجمہ :- اور مکاتب کسی عقی کو ہبہ نہ کرے اور نہ صدقہ کرے البتہ معمولی کوئی چیز ہبہ کرنے کی اجازت ہے اور نہ کفیل بنے اور اگر اس کی مکاتب کی باندی سے اس کا کوئی بچہ پیدا ہوا تو باپ کے ساتھ کتابت میں داخل ہو جائیگا اور اس کا حکم باپ کا حکم ہوگا اور بچہ کی کمانی باپ کیلئے ہوگی۔

تشریح :- (۷) مکاتب کو ہبہ کرنے اور صدقہ کرنے کا اختیار نہیں کیونکہ یہ از قبیل تبرعات ہیں اور مکاتب تبرعات کا مجاز نہیں البتہ معمولی کوئی چیز ہبہ کرنے کی اجازت ہے کیونکہ یہ ضروریات تجارت میں سے ہے اور قاعدہ ہے کہ جو کوئی کسی چیز کا مالک ہوتا ہے وہ اسکے ضروریات و توابع کا بھی مالک ہو جاتا ہے۔ اور مکاتب کیلئے یہ جائز نہیں کہ وہ کسی کا کفیل ہو کیونکہ کفالت محض تبرع ہے اور تجارت کی ضروریات میں سے بھی نہیں لہذا مکاتب کیلئے کفالت جائز نہیں۔

(۸) اگر مکاتب کی باندی سے اس کا کوئی بچہ پیدا ہوا اور مکاتب نے اسکے نسب کا دعویٰ کیا تو استیلا د کے جائز نہ ہونے کے باوجود نسب ثابت ہو جائے گا اور بچہ باپ کے ساتھ کتابت میں داخل ہو جائیگا کیونکہ مکاتب باپ اگرچہ اسکو آزاد نہیں کر سکتا مگر بقدر امکان تحقیق ملہ رحی کیلئے مکاتب بنا دیا لہذا اب بچہ باپ کے حکم میں ہوگا۔ اور بچہ کی کمائی باپ کیلئے ہو گی کیونکہ بچہ کی کمائی باپ کی کمائی شمار ہوتی ہے۔

(۹) وَإِنْ ذَوَّجَ الْمَوْلَىٰ عَبْدَهُ مِنْ أَقْبَىٰ ثُمَّ كَاتَبَهُمَا فَلَدَتْ مِنْهُ وَلَدًا دَخَلَ فِي كِتَابَتِهَا وَكَانَ كَحَسْبِ لَهَا (۱۰) وَإِنْ وَطِئَ الْمَوْلَىٰ مَكَاتِبَهُ لَزِمَهُ الْعَقْرُ (۱۱) وَإِنْ جَنَىٰ عَلَيْهَا أَوْ عَلَىٰ وَلَدِهَا لَزِمَهُ الْجَنَائِدَةُ (۱۲) وَإِنْ اتَّخَذَ مَالًا لَهَا غَرِمَهُ۔

ترجمہ :- اور اگر آقا نے اپنے غلام کی شادی اپنی کسی باندی سے کر دی پھر دونوں کو مکاتب کر دیا پھر باندی نے اس سے بچہ جنم دیا تو بچہ ماں کی کتابت میں داخل ہو جائیگا اور بچہ کی کمائی بھی ماں کو ملے گی اور اگر مولیٰ نے اپنی مکاتبہ کے ساتھ وطی کی تو مولیٰ پر اس کیلئے مہر لازم ہے اور اگر مولیٰ نے مکاتبہ پر یا اسکے بچہ پر جنایت کی تو مولیٰ پر اس کا تاوان لازم ہوگا اور اگر مولیٰ نے مکاتبہ کا مال تلف کیا تو اس پر تاوان لازم ہوگا۔

تشریح :- (۹) اگر آقا نے اپنے غلام کی شادی اپنی کسی باندی سے کر دی پھر دونوں کو مکاتب کر دیا پھر اس سے بچہ پیدا ہوا تو بچہ ماں کی کتابت میں داخل ہو جائیگا اور بچہ کی کمائی بھی ماں کو ملے گی کیونکہ ماں کے تابع ہونے کا پلہ بھاری ہے لہذا جب ہے کہ بچہ آزادی اور غلامی میں اپنی ماں کا تابع ہوتا ہے۔

(۱۰) اگر مولیٰ نے اپنی مکاتبہ کے ساتھ وطی کی تو مولیٰ پر اس کیلئے مہر لازم ہے کیونکہ مولیٰ نے اس کے ساتھ ایک ایسا عقد کیا ہے (یعنی عقد کتابت) جس کی وجہ سے اس نے خود کو لونڈی کی ذات اور منافع میں تصرف کرنے سے روک دیا ہے اور وطی لونڈی کی منافع میں سے ہے۔

(۱۱) اگر مولیٰ نے مکاتبہ پر یا اسکے بچہ پر جنایت کی تو مولیٰ پر اس کا تاوان لازم ہوگا لہذا باندی و وطی الْمَوْلَىٰ مَكَاتِبَتُهُ۔ (۱۲) اگر مولیٰ نے مکاتبہ کا مال تلف کیا تو بھی تاوان دینا کیونکہ مولیٰ مکاتب کی کمائی میں کسی اجنبی کی طرح ہے تصرف کا مجاز نہیں۔

(۱۳) وَإِذَا اشْتَرَى الْمَكَاتِبُ أَبَاهُ أَوْ ابْنَهُ دَخَلَ فِي كِتَابَتِهِ (۱۴) وَإِنْ اشْتَرَى أُمَّ وَلَدِهِ مَعَ وَلَدِهَا دَخَلَ وَلِلْهَامِي الْكِتَابَةُ وَلَمْ يَحْزَلْ لَهُ بَيْعُهَا (۱۵) وَإِنْ اشْتَرَى ذَا رَحِمٍ مَخْرُومٍ مِنْهُ لَا وَلَدَ لَهُ لَمْ يَدْخُلْ فِي كِتَابَتِهِ عِنْدَ أَبِي حَبِيبَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ۔

ترجمہ :- اور اگر مکاتب نے اپنا باپ یا بیٹا خرید لیا تو وہ بھی اس کی کتابت میں داخل ہو جائیگا اور اگر مکاتب اپنی ام ولدہ کو اسکے بچہ کے

ساتھ خرید اتو اس کا بچہ کتابت میں داخل ہو جائیگا اور اس کے لئے ام ولد کا فروخت کرنا جائز نہیں ہوگا اور اگر مکاتب نے اپنے کسی ایسے ذی رحم محرم کو خرید لیا جس سے ولادت کا رشتہ نہیں تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ اسکی کتابت میں داخل نہ ہوگا۔

تشریح :- (۱۳) اگر مکاتب نے اپنا باپ (مراد اصول ہیں) یا بیٹا (مراد فروغ ہیں) خرید لیا تو وہ بھی اسکی کتابت میں داخل ہو جائیں گے کیونکہ مکاتب اگر چاہے باپ یا بیٹے کو آزاد تو نہیں کر سکتا مگر بقدر امکان تحقق صلہ رحمی کیلئے مکاتب بنا سکتا ہے۔

(۱۴) اگر مکاتب اپنی ام ولد کو اسکے بچہ کے ساتھ خرید لے تو بچہ تو باپ کی کتابت میں داخل ہو جاتا ہے کیونکہ گذشتہ مسئلہ میں

بیان کیا کہ بیٹا باپ کی کتابت میں داخل ہو جاتا ہے مگر خود ام ولد اسکے ساتھ کتابت میں داخل نہ ہوگی البتہ ام ولد ہونے کی وجہ سے اب اسکا فروخت کرنا جائز نہیں۔

(۱۵) اگر مکاتب نے اپنے کسی ایسے ذی رحم محرم کو خرید لیا جس سے ولادت کا رشتہ نہیں (جیسے بھائی، بہن، چچا وغیرہ) تو امام

ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ لوگ اسکی کتابت میں داخل نہ ہونگے۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک داخل ہونگے۔ صاحبین رحمہما اللہ قیاس کرتے ہیں ولادت کے رشتہ پر کیونکہ صلہ رحمی کا واجب ہونا دونوں کو شامل ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ مکاتب صرف کسب و کمائی پر قادر ہوتا ہے حقیقی ملک اس کو حاصل نہیں ہوتی (کیونکہ اس میں

رقبت موجود ہے) اور صرف قدرت علی الکسب رشتہ ولادت میں تو صلہ رحمی کیلئے کافی ہوتا ہے مگر دوسرے رشتوں میں صلہ رحمی کیلئے کافی نہیں۔

(۱۶) وَإِذَا عَجِزَ الْمُكَاتِبُ عَنْ نَجْمٍ نَظَرَ الْحَاكِمُ فِي خَالِهِ فَإِنْ كَانَ لَهُ ذِيْنٌ يَقْبِضُهُ أَوْ مَالٌ يَقْدُمُ عَلَيْهِ لَمْ يُعْجَلْ

بِتَعْجِيزِهِ وَانْتَظَرَ عَلَيْهِ الْيَوْمَيْنِ أَوْ الثَّلَاثَةَ (۱۷) وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَجْهٌ وَطَلَبَ الْمُؤَلَّى تَعَجِيزُهُ عَجِزُهُ الْحَاكِمُ وَفَسَخَ

الْكِتَابَةَ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا يُعْجِزُهُ حَتَّى يَتَوَالَى عَلَيْهِ نَجْمَانِ۔

ترجمہ :- اور اگر مکاتب کسی قسط کی ادائیگی سے عاجز ہو گیا تو حاکم اس کی حالت پر غور کریگا اگر اس کا کسی پر قرضہ ہو جس کو وہ قبض کرے

اسکے پاس کہیں سے کچھ مال آنے والا ہو تو حاکم اسکو عاجز قرار دینے میں جلدی نہ کرے بلکہ اس کو دو تین دن انتظار کرے اور اگر اس کے

لئے حصول مال کی کوئی راہ نہ ہو اور مولیٰ اسکو عاجز کر دینے کی درخواست کرے تو حاکم اسکو عاجز قرار دے اور کتابت فسخ کر دے اور امام

یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جب تک اس پر پے در پے دو قسطیں نہ چڑھ جائیں اس وقت تک اس کو عاجز نہ قرار دے۔

تشریح :- (۱۶) اگر کسی نے اپنے غلام کو قسط وار بدل کتابت ادا کرنے پر مکاتب کر دیا پھر وہ کسی قسط کی ادائیگی سے عاجز ہو گیا تو اگر

اس کا کسی پر اتنا قرضہ ہو جس کو قبض کر کے قسط آدا کی جاسکتی ہو یا اسکے پاس کہیں سے کچھ مال آنے والا ہو تو حاکم اسکو عاجز قرار دینے میں

جلدی نہ کرے بلکہ دو تین دن انتظار کرے کیونکہ اس میں طرفین کی رعایت ہے اور تین دن ایک ایسی مدت ہے جو غدروں کے اظہار کیلئے

مقرر کی گئی ہے جیسا کہ قرضہ ادا کرنا ادائیگی قرض کیلئے تین دن کی مدت دی جاتی ہے۔

(۱۷) اگر اس کے لئے حصول مال کی کوئی راہ نہ ہو اور مولیٰ اسکو عاجز کر دینے کی درخواست کرے تو طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک

حاکم اسکو عاجز قرار دیکر کتابت نسخ کر دے کیونکہ مکاتب کا عاجز ہونا تحقق ہو چکا ہے۔ اور امام یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جب تک اس پر پے در پے رو قسطیں نہ چڑھ جائیں اس وقت تک حاکم اس کے عجز کا حکم نہ کرے۔ طرفین کا قول رائج ہے۔

والا لفلان: ای کتابتہ ینقضہا غیر المتعاقدين؟

فقل: اذا كان المكاتب مديونا للغير ماء نقضها۔ (الاشباه والنظائر)

(۱۸) وَإِذَا عَجَزَ الْمُكَاتِبُ عَادَ إِلَى أَحْكَامِ الرِّقِّ (۱۹) وَكَانَ مَا فِي يَدِهِ مِنَ الْاِكْتِسَابِ لِمَوْلَاهُ۔

ترجمہ:- اور اگر مکاتب عاجز ہو جائے تو وہ واپس رقیّت کے احکام کی طرف لوٹ آئے گا اور جو کچھ کمائی اسکے قبضہ میں ہے وہ اسکے مولیٰ کی ہو جائے گی۔

تشریح:- (۱۸) اگر مکاتب کے عجز کا فیصلہ ہو گیا خواہ قاضی نے اس کو عاجز قرار دیا ہو یا اپنی رضامندی سے اس نے خود کو عاجز قرار دیا تو وہ واپس رقیّت کے احکام کی طرف لوٹ آئے گا کیونکہ کتابت نسخ ہو گئی۔ (۱۹) جو کچھ کمائی اسکے قبضہ میں ہے وہ اسکے مولیٰ کی ہو جائے گی کیونکہ یہ بات ظاہر ہو گئی کہ یہ اسکے غلام کی کمائی ہے اور یہ اس لئے کہ کمائی یا تو مکاتب پر وقف تھی یا اسکے مولیٰ پر یوں کہ اگر مال کتابت ادا کر دی تو مکاتب پر وقف ہے ورنہ اسکے مولیٰ پر مگر اب تو عجز کی وجہ سے توقف زائل ہوا لہذا یہ کسب مولیٰ کی ہے۔

(۱۹) فَإِنْ مَاتَ الْمُكَاتِبُ وَلَهُ مَالٌ لَمْ تَنْفَسِحِ الْكِتَابَةُ وَفُضِيَ مَا عَلَيْهِ مِنْ اِكْتِسَابٍ وَحُكِمَ بِعَقْبِهِ فِي آخِرِ جُزْءٍ مِنْ أَجْزَاءِ حَيَاتِهِ (۲۰) وَمَبْقَىٰ لَهُ مِيرَاثٌ لِّوَرَثَتِهِ (۲۱) وَيُعْتَقُ أَوْلَادُهُ (۲۲) وَإِنْ لَمْ يَتْرُكْ وَفَاءً وَتَرَكَ وَلَدًا مَوْلُودًا فِي الْكِتَابَةِ مَعَىٰ فِي كِتَابَةِ أَبِيهِ عَلَىٰ نُجُومِهِ فَإِذَا أَدَّى حَكْمًا بِعَقْبِ أَبِيهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَغَنَى الْوَلَدُ (۲۳) وَإِنْ تَرَكَ وَلَدًا مُنْتَرَىٰ فِي الْكِتَابَةِ قَبْلَ لَهُ إِمَّا أَنْ تُوَدَّى الْكِتَابَةُ خَالًا وَلَا رُدُّدٌ فِي الرِّقِّ۔

ترجمہ:- اور اگر مکاتب مر گیا اور اس کے لئے مال ہے تو عقد کتابت نسخ نہ ہوگا اور جو کچھ اس پر ہے وہ اس کے کسب سے ادا کیا جائیگا اور اس کی آزادی کا حکم دیا جائیگا اس کی زندگی کے آخری جز میں اور جو کچھ باقی رہ جائے وہ اس کے ورثہ کی میراث ہوگی اور اس کی اولاد آزاد ہوگی اور اگر مکاتب نے اتنا مال نہیں چھوڑا جو بدل کتابت کی ادائیگی کیلئے کافی ہو سکے البتہ ایک ایسا بچہ چھوڑا جو کتابت کی حالت میں پیدا ہوا تھا تو وہ سہی کر دیا جائیگا کی کتابت میں قسط واپس جب وہ مال کتابت ادا کرے گا تو ہم اس کے باپ کی آزادی کا حکم دیں گے اس کی موت سے پہلے اور بچہ بھی آزاد ہو جائیگا اور اگر مکاتب نے ایک ایسا بچہ چھوڑا جو اس نے حالت کتابت میں خریدا تھا تو اس سے کہا جائیگا کہ یا تو فی الحال بدل کتابت ادا کر ورنہ غلامی کی طرف لوٹا دئے جائے گے۔

تشریح:- (۱۹) اگر مکاتب بدل کتابت کی ادائیگی سے قبل مر گیا اور ترکہ میں مال چھوڑ دیا تو عقد کتابت نسخ نہ ہوگا بلکہ ترکہ میں سے بدل کتابت ادا کر دیا جائیگا اور اس کی زندگی کے آخری جزء میں اس کی آزادی کا حکم دیا جائے گا۔ (۲۰) بدل کتابت کی ادائیگی کے بعد اگر مال باقی رہ گیا وہ اسکے وارثوں کو ملیگا۔ (۲۱) مکاتب کی اولاد مہاللو الوداد آزاد ہوگی۔

(۴۲) اگر مکاتب نے اتنا مال نہیں چھوڑا جو بدل کتاب کی ادائیگی کیلئے کافی ہو سکے البتہ ایک ایسا بچہ چھوڑا جو مکاتب کی کتابت کی حالت میں پیدا ہوا تھا تو وہ محنت مزدوری کر کے اپنے باپ کی بدل کتابت کو اقساط کے مطابق ادا کرے گا اسکے بعد حکم دیا جائیگا اسکے باپ کی آزادی کا اسکی موت سے پہلے اور بچہ بھی آزاد ہو جائیگا کیونکہ بچہ اسکی کتابت میں داخل ہے اور بچہ کی کمائی باپ کی کمائی کی طرح ہے لہذا وہ اسکی ادائیگی میں اپنے باپ کا خلیفہ ہوگا تو ایسا ہوگا گویا باپ نے مال چھوڑا ہے۔

(۴۳) اگر مکاتب نے ایک ایسا بچہ چھوڑا جو اس نے حالت کتابت میں خریدا تھا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ولد سے کہا جائیگا کہ یا تو فی الحال بدل کتابت ادا کر ورنہ تم غلامی کی طرف لوٹا دئے جاؤ گے۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک اس کا حکم بھی اس ولد کا سا ہے جو حالت کتابت میں پیدا ہوا تھا۔

صاحبین رحمہما اللہ حالت کتابت میں خریدے ہوئے ولد کو حالت کتابت میں پیدا شدہ ولد پر قیاس کرتے ہیں۔ اور امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ ولد مشتری اور ولد مولود میں فرق ہے وہ یہ کہ ولد مولود بوقت عقد باپ کے ساتھ متصل ہے اسلئے حکم عقدان تک سرایت کرے گا اور ولد مشتری نہ بوقت عقد باپ کے ساتھ متصل ہے کہ حکم عقدان تک سرایت کر لے اور نہ اسکی طرف عقد کی اضافت ہوئی ہے۔

(۴۴) وَإِذَا كَتَبَ الْمُسْلِمُ عَبْدَهُ عَلَى خَمْرٍ أَوْ خِنْزِيرٍ أَوْ عَلَى قِيَمَةِ نَفْسِهِ فَالْكِتَابَةُ فَاسِدَةٌ (۴۵) فَإِنْ أَدَّى الْخَمْرَ وَالْخِنْزِيرَ عَتَقَ وَلَوْ مَهْ أَنْ يَسْقَى فِي قِيَمَتِهِ (۴۶) وَلَا يَنْقُصُ مِنَ الْمُسْتَمَى وَيُزَادُ عَلَيْهِ إِذَا زَادَتْ قِيَمَتُهُ۔

ترجمہ:- اور اگر مسلمان نے اپنے غلام کو شراب یا خنزیر کے عوض یا خود اس غلام کی قیمت کے عوض مکاتب کیا تو یہ کتابت فاسد ہے پھر اگر مکاتب نے غلام یا خنزیر ہی دید یا تو آزاد ہو جائیگا اور غلام پر لازم ہوگا کہ وہ اپنی قیمت میں سعادت کرے گا اور یہ قیمت سخی سے کم نہ ہوگی اور زائد ہو سکتی ہے جب اس کی قیمت بڑھ جائے۔

تشریح:- (۴۴) اگر مسلمان نے اپنے مسلمان غلام کو شراب یا خنزیر کے عوض یا خود اس غلام کی قیمت کے عوض مکاتب کیا (بان لسان بعنک علی قیمتک) تو یہ کتابت فاسد ہے پہلی صورت (یعنی خمر و خنزیر کی صورت) میں اسلئے فاسد ہے کہ خمر و خنزیر مسلمان کے حق میں مال متعوم نہیں (تو گویا یہ عقد کتابت بلا بدل ہوا) لہذا فاسد ہوگا۔ اور غلام کی قیمت بدل کتابت مقرر کرنے کی صورت میں اسلئے فاسد ہے کہ غلام کی قیمت ہر طرح سے مجہول ہے۔

(۴۵) پھر اگر مکاتب نے غلام یا خنزیر ہی دید یا تو مکاتب آزاد ہو جائیگا کیونکہ خمر و خنزیر فی الجملہ مال ہیں لیکن مکاتب اپنی قیمت کا کر کے اپنے آقا کو دیدے کیونکہ لسان عقد کی وجہ سے مکاتب پر رد رقبہ واجب ہوگا مگر بوجہ آزادی رد رقبہ حصر ہے اس لئے قیمت کا رد کرنا واجب ہے۔ (۴۶) مگر یہ قیمت خنزیر اور شراب کی قیمت سے کم نہ ہو کیونکہ اس پر مکاتب راضی ہوا ہے۔ اور اس سے زیادہ ہو سکتی ہے اگر خنزیر اور شراب کی قیمت بڑھ گئی تاکہ مکاتب ادا کر کے جلدی آزاد ہو جائے۔ اگر کم کر دے تو ممکن ہے کہ آقا مکاتب بنانے اور آزاد کرنے پر راضی نہ ہو اس لئے زیادہ دے تو جائز ہے۔

(۲۷) وَإِنْ كَاتَبَهُ عَلَى خِيَوَانٍ غَيْرِ مَوْصُوفٍ فَلَا كِتَابَةَ جَائِزَةً (۲۸) وَإِنْ كَاتَبَهُ عَلَى قَوْبٍ لَمْ يُسَمَّ جَنْسُهُ لَمْ يَخْزَ وَإِنْ أَذَاهُ لَمْ يَفْتَقِ.

ترجمہ:- اور اگر ایسے حیوان کے عوض مکاتب کر دیا جس کا وصف معلوم نہ ہو تو عقد کتابت درست ہو جائیگا اور اگر ایسے کپڑے کے عوض مکاتب کیا جس کی جنس بیان نہ کی ہو تو جائز نہ ہوگا اور اگر وہ کپڑا بد سے تو آزاد نہ ہوگا۔

تشریح:- (۲۷) اگر کسی نے اپنے غلام کو کسی ایسے حیوان کے عوض مکاتب کر دیا جس کی جنس تو معلوم ہو (کہ بکری ہے یا گھوڑا) مگر وصف معلوم نہ ہو کہ اعلیٰ ہے یا ادنیٰ تو عقد کتابت درست ہو جائیگا کیونکہ جہالت بصر ہے اوسط درجہ کے حیوان کی طرف منحرف ہوگا۔ اور اگر جنس ہی بیان نہ کیا تو شدت جہالت کی وجہ سے صحیح نہیں۔

(۲۸) اگر کسی نے اپنے غلام کو ایک ایسے کپڑے کے عوض مکاتب کیا جس کی جنس بیان نہ کی ہو تو جائز نہ ہوگا۔ اگر وہ کپڑا بد سے تو آزاد نہ ہوگا کیونکہ عوض کی جہالت شدید ہے متعین کرنا حذر ہے۔

(۲۹) وَإِنْ كَاتَبَ عَبْدٌ يَهُ كِتَابَةً وَاحِدَةً بِأَلْفٍ دِرْهَمٍ وَإِنْ أَذْيَا غَتَقَا (۳۰) وَإِنْ عَجَزَا رَدَّ إِلَى الرَّقِ (۳۱) وَإِنْ كَاتَبَهُمَا عَلَى أَنْ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا ضَامِنٌ عَنِ الْآخَرِ جَاوَزَتْ الْكِتَابَةُ وَأَيُّهُمَا أَذَى غَتَقَا (۳۲) وَيَرْجِعُ عَلَى خَرِيكِهِ يَنْصِفُ مَا أَدَى (۳۳) وَإِذَا اعْتَقَ الْمُوَلَّى مُكَاتَبَهُ غَتَقَ بِعَقْبِهِ وَنَقَطَ عَنْهُ مَالُ الْكِتَابَةِ.

ترجمہ:- اور اگر ایک ہی کتابت میں اپنے دو غلاموں کو مکاتب بنایا ہزار درہم کے عوض تو اگر انہوں نے ہزار درہم ادا کر دے تو دونوں آزاد ہو جائیں گے اور اگر دونوں عاجز ہو گئے تو دونوں رقیّت کی طرف لوٹا دئے جائیں گے اور اگر دونوں کو اس شرط پر مکاتب کیا کہ ان میں سے ہر ایک دوسرے کا ضامن ہوگا تو یہ کتابت جائز ہے اور جو بھی بدل کتابت ادا کریگا تو دونوں آزاد ہو جائیں گے اور وہ اپنے شریک سے ادا کر دہ بدل کتابت کا نصف لے لیگا اور اگر مولیٰ نے مکاتب غلام کو آزاد کر دیا تو وہ اسکے آزاد کرنے سے آزاد ہو جائیگا اور بدل کتابت اس سے ساقط ہو جائیگا۔

تشریح:- (۲۹) اگر کسی نے ایک ہی کتابت میں اپنے دو غلاموں کو مثلاً ہزار روپیہ کے عوض مکاتب کر دیا تو اگر انہوں نے ہزار روپیہ ادا کر دئے تو حصول شرط کی وجہ سے دونوں آزاد ہو جائیں گے۔ (۳۰) اگر دونوں عاجز ہو گئے تو دونوں غلامی کی طرف لوٹا دئے جائیں گے۔ اور کل بدل کتابت ادا کئے بغیر کوئی ایک آزاد نہیں ہوگا کیونکہ کتابت واحدہ ہونے کی وجہ سے نقص واحد کی طرح ہے۔

(۳۱) اگر دونوں کو اس شرط پر مکاتب کیا کہ ان میں سے ہر ایک دوسرے کا ضامن ہوگا تو یہ کتابت جائز ہے پس ان میں سے جو بدل کتابت ادا کریگا تو دونوں آزاد ہو جائیں گے۔ (۳۲) جس نے بدل کتابت ادا کیا وہ اپنے شریک سے ادا کر دہ بدل کتابت کے نصف کے بارے رجوع کریگا۔

(۳۳) اگر مولیٰ نے مکاتب غلام کو بدل کتابت ادا کرنے سے پہلے آزاد کر دیا تو وہ اسکے آزاد کرنے سے آزاد ہو جائیگا اور بدل

کتابت اس سے ساقط ہو جائیگا کیونکہ مولیٰ کی ملک اب تک قائم ہے تو وہ اپنی ملک میں تصرف کر سکتا ہے۔

(۳۵) وَإِذَا مَاتَ مُوَلًى الْمُكَاتَبِ لَمْ تَنْفِخِ الْكِتَابَةُ (۳۵) وَلَقِيلَ لَهُ أَذِ الْحَالِ إِلَى وَرَثَةِ الْمُوَلَّى عَلَى نُجُومِهِ (۳۶) فَانْ أَعْتَقَهُ أَحَدَ الْوَرَثَةِ لَمْ يَنْفُذْ عِتْقُهُ (۳۷) وَإِنْ أَعْتَقُوهُ جَمِيعًا عَتَقَ وَسَقَطَ عَنْهُ مَالُ الْكِتَابَةِ۔

ترجمہ :- اور اگر مکاتب کا آقا مر گیا تو کتابت نسخ نہ ہوگی اور اس مکاتب سے کہا جائیگا کہ بدل کتابت قسطوں کے مطابق آقا کے ورثہ کو ادا کر پھر اگر ورثہ میں سے کسی ایک نے اس کو آزاد کر دیا تو اسکا آزاد کرنا نافذ نہ ہوگا اور اگر سب ورثہ نے اس کو آزاد کر دیا تو آزاد ہو جائیگا اور مال کتابت اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائیگا۔

تشریح :- (۳۵) اگر مکاتب کا آقا مر گیا تو کتابت نسخ نہ ہوگی کیونکہ کتابت نسخ کرنے سے مکاتب کا حق باطل ہو جائیگا یوں کہ کتابت آزادی کا سبب ہے اور آزادی مکاتب کا حق ہے اور کسی کے حق کا سبب بھی اسکا حق ہو جاتا ہے پس کتابت اسکا حق ہو اور حق بوجہ موت باطل نہیں ہوتا۔ (۳۵) لہذا اس مکاتب سے کہا جائیگا کہ بدل کتابت قسطوں کے مطابق آقا کے ورثہ کو ادا کر۔

(۳۶) پھر اگر آقا کے ورثہ میں سے کسی ایک نے اس مکاتب کو آزاد کر دیا تو اسکا آزاد کرنا نافذ نہ ہوگا کیونکہ وہ اس کا مالک نہیں اور یہ اسلئے کہ مکاتب جس طرح کہ دیگر اسباب ملک سے کسی کا ملوک نہیں ہو سکتا اسی طرح وراثت کے سبب سے بھی کسی کا ملوک نہ ہوگا البتہ مکاتب کے ذمہ میں جو مال ہے وہ ورثہ کی طرف منتقل ہو جاتا ہے۔

(۳۷) اگر سب ورثہ نے اس کو آزاد کر دیا تو استحساناً مفت آزاد ہو جائیگا اور مال کتابت اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائیگا جب امتحان یہ ہے کہ یہ دراصل مکاتب کو بدل کتابت سے بری کرنا ہے اور جب مکاتب عوض کتابت سے بری ہو گیا تو وہ آزاد ہو جائیگا۔

(۳۸) وَإِذَا كَتَبَ الْمُوَلَّى أُمَّ وَلَدِهِ جَازَ (۳۹) وَإِنْ مَاتَ الْمُوَلَّى سَقَطَ عَنْهَا مَالُ الْكِتَابَةِ (۴۰) وَإِنْ وَلَدَتْ مُكَاتَبَةٌ مِنْهُ فَهِيَ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَتْ مَضَتْ عَلَى الْكِتَابَةِ وَإِنْ شَاءَتْ عَجَزَتْ نَفْسَهَا وَصَارَتْ أُمَّ وَلَدٍ لَهُ۔

ترجمہ :- اور اگر مولیٰ نے اپنی ام ولد کو مکاتب کر دیا تو یہ جائز ہے اور اگر مولیٰ مر گیا تو بدل کتابت اسکے ذمہ سے ساقط ہو جائیگا اور اگر مولیٰ سے اس مکاتبہ کا بچہ پیدا ہوا تو باندی کو اختیار ہے چاہے تو عقد کتابت پر باقی رہے اور اگر چاہے تو خود کو عاجز کر کے ام ولد مولیٰ کے لئے ام ولد بن جائے۔

تشریح :- (۳۸) اگر مولیٰ نے اپنی ام ولد کو مکاتب کر دیا تو یہ کتابت جائز ہے کیونکہ مولیٰ کی ملک اس میں باقی ہے لہذا اسکا یہ تصرف درست ہے۔ (۳۹) پھر اگر بدل کتابت سے پہلے مولیٰ مر گیا تو بدل کتابت اسکے ذمہ سے ساقط ہو جائیگا کیونکہ وہ تو ام ولد ہونے کی وجہ سے آزاد ہو گئی اور کتابت باطل ہو گئی۔

(۴۰) اگر مولیٰ نے اپنی باندی کو مکاتب کر دیا اور پھر مولیٰ سے اس کا بچہ پیدا ہوا تو باندی کو اختیار ہے چاہے تو عقد کتابت پر باقی رہے مولیٰ سے اپنا مہر لے لے اور بدل کتابت ادا کر کے فی الحال آزاد ہو جائے اور اگر چاہے تو خود کو عاجز کر کے ام ولد رہے مولیٰ

کے انتقال کے بعد آزاد ہو جائے جب اختیار یہ ہے کہ اسکو دو جہتوں سے حق حریت حاصل ہو کیا ایک کتابت کی جہت سے وہ امام و مدبر ہو جانے کی جہت سے لہذا اسکو دونوں کا اختیار ہوگا۔

(۴۱) وَإِذَا كَاتَبَ مُدَبِّرَتُهُ جَارَ (۴۲) فَإِنْ مَاتَ الْمُؤَلَّى وَلَا مَالٌ لَهُ غَيْرَهَا كَانَتْ بِالْخِيَارِ بَيْنَ أَنْ تَشْعَىٰ لِي ثَلَاثِي قِيمَتِهَا أَوْ جَمِيعَ مَالِ الْكِتَابَةِ۔

ترجمہ:- اور اگر مولیٰ نے اپنی مدبرہ باندی کو مکاتب کر دیا تو یہ جائز ہے پھر اگر مولیٰ مر گیا اور اس مدبرہ کے سوا اس کا کوئی دوسرا مال نہ ہو تو اس کو اختیار ہوگا چاہے تو اپنی قیمت کے دو ٹکٹ کا کرورشہ کو دیدے اور چاہے تو کل بدل کتابت کا کر دے۔

تشریح:- (۴۱) اگر مولیٰ نے اپنی مدبرہ باندی کو مکاتب کر دیا تو یہ جائز ہے کیونکہ وہ فی الحال آزادی حاصل کرنے کی محتاج ہے۔ (۴۲) پھر اگر بدل کتابت ادا کرنے سے پہلے مولیٰ کا انتقال ہو گیا اور اس مدبرہ کے سوا اس کا کوئی دوسرا مال نہ ہو تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس مدبرہ کو اختیار ہوگا چاہے تو اپنی قیمت کے دو ٹکٹ کا کرورشہ کو دیدے اور چاہے تو کل بدل کتابت کا کر دے۔ امام یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک ان دو میں سے جو کم ہو وہی کا کر دے۔ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک بدل کتابت کے دو ٹکٹ اور قیمت کے دو ٹکٹ میں سے جو کم ہو وہی کا کر دے۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ اعتاق چونکہ مجبوری ہے لہذا مدبرہ مذکورہ ایک ٹکٹ کی آزادی کا مستحق ہو چکی اور دو تہائی رقبہ ملوک رہ گیا اور اسکو آزادی کی دو جہتیں دو عوضوں سے حاصل ہیں ایک مغل بذریدہ پیر اور دوسرا مؤجل بذریدہ کتابت لہذا وہ دونوں میں مختار ہوگی۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول رائج ہے۔

(۴۳) وَإِنْ ذُبِرَ مُكَاتَبَتُهُ صَحَّ التَّدْبِيرُ (۴۴) وَلَهَا الْخِيَارُ إِنْ شَاءَتْ مَضَتْ عَلَى الْكِتَابَةِ وَإِنْ شَاءَتْ غَجَزَتْ نَفْسَهَا وَصَارَتْ مُدَبِّرَةً (۴۵) وَإِنْ مَضَتْ عَلَى كِتَابَتِهَا فَمَاتَ الْمُؤَلَّى وَلَا مَالٌ لَهُ فَهِيَ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَتْ مَضَتْ لِي ثَلَاثِي مَالِ الْكِتَابَةِ أَوْ ثَلَاثِي قِيمَتِهَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ۔

ترجمہ:- اور اگر اپنی مدبرہ کو مکاتب کر دیا تو یہ جائز ہے اور اسے اختیار ہے چاہے تو عقد کتابت پر باقی رہے اور چاہے تو خود کو عاجز کر کے مدبرہ ہو جائے اور اگر اس نے کتابت کو اختیار کیا پھر مولیٰ مر گیا اور اس مدبرہ کے سوا اس کا کوئی مال نہ ہو تو وہ مختار ہوگی اگر چاہے تو مال کتابت کی دو تہائی میں سعایت کرے یا اپنی قیمت کی دو تہائی میں سعایت کرے امام ابوحنیفہ کے نزدیک۔

تفسیر:- (۴۳) اگر آقا نے اپنی مدبرہ کو مکاتب کر دیا تو یہ جائز ہے کیونکہ اسے دو جہت حریت حاصل ہو گئے یعنی تدبیر و کتابت اور ان میں کوئی منافات نہیں۔ (۴۴) اب اسے اختیار ہے چاہے تو قبیل حریت کیلئے عقد کتابت پر باقی رہے اور چاہے تو خود کو عاجز کر کے مدبرہ ہو جائے کیونکہ ملوک پر لازم نہیں کہ وہ مکاتب ہی رہے۔

(۴۵) پھر اگر اس نے کتابت کو اختیار کیا اور بدل کتابت ادا کرنے سے پہلے مولیٰ مر گیا اور اس مدبرہ کے سوا اس کا کوئی مال نہ

ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وہ مختار ہوگی چاہے تو دو تہائی مال کتابت کا کر دے کو بیعے اور چاہے تو اپنی دو تہائی قیمت کا کر دے کو بیعے۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک اسے اختیار نہیں بلکہ ان میں سے جو کمتر ہو وہی کا کر دے گی۔

(۴۶) وَإِذَا اغْتَقَّ الْمُكَاتِبُ عَبْدَهُ عَلَى مَالٍ لَمْ يَجْزُ (۴۷) وَإِذَا وَهَبَ عَلَى عَوْضٍ لَمْ يَصَحَّ۔

ترجمہ:- اور اگر مکاتب نے اپنے غلام کو بعوض مال آزاد کر دیا تو یہ جائز نہیں اور اگر مکاتب نے بعوض ہبہ کیا تو یہ بھی جائز نہیں۔
تشریح:- (۴۶) اگر مکاتب نے اپنے غلام کو بعوض مال آزاد کر دیا تو یہ جائز نہیں کیونکہ آزاد کرنا نہ کسب و کمائی ہے اور نہ تو الف کسب میں سے ہے بلکہ یہ ترقی سے اپنی ملکیت کو ساقط کرنا ہے اور مفلس کے ذمہ قرضہ ثابت کرنا ہے لہذا یہ جائز نہیں۔ (۴۷) اسی طرح اگر مکاتب نے اپنا غلام بعوض کسی کو ہبہ کیا تو یہ جائز نہیں کیونکہ ہبہ ابتداءً تبرع ہے جس کا مکاتب کو اختیار نہیں۔

(۴۸) وَإِنْ كَاتَبَ عَبْدَهُ جَارَ (۴۹) فَإِنْ أَذَى الثَّانِي قَبْلَ أَنْ يَتَّقِيَ الْأَوَّلَ فَلَوْلَاهُ لِلْمَوْلَى الْأَوَّلِ (۵۰) وَإِنْ أَذَى الثَّانِي بَعْدَ عِتْقِ الْمُكَاتِبِ الْأَوَّلِ فَلَوْلَاهُ لَهُ۔

ترجمہ:- اور اگر مکاتب نے اپنے غلام کو مکاتب کر دیا تو جائز ہے پھر اگر مکاتب ثانی نے مکاتب اول کے آزاد ہونے سے پہلے بدل کتابت ادا کر دیا تو اسکی دلاء مکاتب اول کے آقا کیلئے ہوگی اور اگر مکاتب ثانی نے اول کی آزادی کے بعد بدل کتابت ادا کر دیا تو مکاتب ثانی کی دلاء مکاتب اول کیلئے ہوگی۔

تشریح:- (۴۸) اگر مکاتب نے اپنے غلاموں میں سے کسی غلام کو مکاتب کر دیا تو اتھمنا جائز ہے وجہ اتھمان یہ ہے کہ غلام کو مکاتب کرنے سے اس کو مال حاصل ہوتا ہے تو جس طرح کہ مکاتب کیلئے غلاموں کی خرید و فروخت برائے حصول مال جائز ہے ایسے ہی غلام کو مکاتب کرنے کا بھی مجاز ہوگا بلکہ کبھی تو بہت بیع کتابت زیادہ نفع بخش ہوتی ہے کیونکہ کتابت کی وجہ سے ملک زائل نہیں ہوتی جب تک کہ بدل کتابت وصول نہ کرے جبکہ بیع میں ملک پہلے زائل ہوتی ہے۔

(۴۹) پھر اگر مکاتب ثانی نے (مکاتب الکا تب نے) مکاتب اول کے آزاد ہونے سے پہلے بدل کتابت ادا کر دیا تو مکاتب ثانی کی دلاء مکاتب اول کے آقا کیلئے ہوگی کیونکہ مکاتب ثانی میں بھی اس آقا کی ایک گنا ملکیت تھی پس اعتاق کی نسبت فی الجملہ اسکی طرف صحیح ہے۔ (۵۰) اگر مکاتب ثانی نے اول کی آزادی کے بعد بدل کتابت ادا کر دیا تو مکاتب ثانی کی دلاء مکاتب اول کیلئے ہوگی کیونکہ اس صورت میں مکاتب اول بوجہ اپنی آزادی کے دلاء کا اہل ہے لہذا اولاً ماسی کیلئے ثابت ہوگی۔



کتاب الولاء

یہ کتاب ولاء کے بیان میں ہے۔

”ولاء“ ولاد کے فتح کے ساتھ ہے، لذلک بمعنی نصرت و محبت کے ہے۔ اور شرعاً ایسے قرابت حکمیہ کو کہتے ہیں جو حق یا عقد موالات (عقد موالات اس سے عبارت ہے کہ ایک شخص دوسرے کے ساتھ یہ معاہدہ کر لے کہ اگر میں نے کوئی جنتیت کی تو اس کا ہاوان تجھ پر ہے اور اگر میں مر گیا تو تو میرا وارث ہوگا۔ صاحب عقد کو مولیٰ الموالات کہتے ہیں) سے حاصل ہو پھر اول یعنی حاصل من الحق کو ولایۃ العتاق کہتے ہیں اور ثانی (یعنی حاصل من الموالات) کو ولایۃ الموالات کہتے ہیں۔ ولایۃ کا حکم میراث کا استحقاق ہے۔

”کتاب المکاتب“ کے بعد ”کتاب الولاء“ اسلئے ذکر کیا کہ ولایۃ آثار کتابت میں سے ہے بایں وجہ کہ بدل کتابت کی ادائیگی کے بعد ملک رقبہ زائل ہو جاتی ہے مکاتب آزاد ہو جاتا ہے تو ولایۃ ثابت ہوتی ہے اور اثر فی فی کے بعد ہوتا ہے۔

(۱) وَإِذَا أَعْتَقَ الرَّجُلُ مَمْلُوكَهُ فَلَوْلَاهُ لَهُ (۲) وَكَذَلِكَ الْعُرَاةُ تُعْتَقُ (۳) فَإِنْ شَرَطَ أَنَّهُ سَائِبَةٌ فَالْشَّرْطُ بَاطِلٌ وَالْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ (۴) وَإِذَا أَدَّى الْمُكَاتَبُ عَقْدَ زَوَلَاهُ لِلْمَوْلَى (۵) وَكَذَلِكَ إِنْ عَتَقَ بَعْدَ مَوْتِ الْمَوْلَى فَلَوْلَاهُ لَوَزْنَةِ الْمَوْلَى۔

ترجمہ:- اور اگر کسی نے اپنے غلام کو آزاد کر دیا تو اسکی ولایۃ آقا کیلئے ہے اور اسی طرح اگر عورت اپنے مملوک کو آزاد کر دے (تو عورت بھی اسکی ولایۃ کا مستحق ہوگی) اور اگر یہ شرط کی کہ یہ غلام سائب ہوگا تو یہ شرط باطل ہے اور ولایۃ اسی کے لئے ہوگی جس نے اس کو آزاد کر دیا ہے اور جب مکاتب بدل کتابت ادا کر دے تو آزاد ہو جائیگا اور اسکی ولایۃ مولیٰ کی ہوگی اور اسی طرح اگر موت مولیٰ کے بعد آزاد ہو تو اس کی ولایۃ مولیٰ کے ورثہ کو ملے گی۔

تشریح:- (۱) اگر کسی نے اپنے غلام کو آزاد کر دیا تو اسکی ولایۃ آقا کیلئے ہوگی کیونکہ مولیٰ نے غلام کی رقیق دور کر کے معنی ذمہ کر چکا ہے اسلئے مولیٰ اس کا وارث ہوگا۔

(۲) اسی طرح اگر عورت اپنے مملوک کو آزاد کر دے تو عورت بھی اسکی ولایۃ کا مستحق ہوگی لہذا (۳) اگر مولیٰ نے عتاق میں یہ شرط کی کہ یہ غلام سائب ہوگا یعنی آزادی کے بعد کسی کی ولایۃ میں نہ ہوگا بلکہ وہ خود مختار ہے میں اس کا وارث نہیں ہوں اور اگر اس نے کوئی جنتیت کی تو میں اسکی دیت بھی ادا نہیں کروں گا تو یہ شرط باطل ہے اور ولایۃ اسی کو ملے گی جس نے اسکو آزاد کیا ہے کیونکہ یہ شرط نفس حدیث یعنی ”لَوْلَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ“ (جس نے آزاد کیا ہے ولایۃ اسی کے لئے ہے) کے خلاف ہے۔

(۴) جب مکاتب بدل کتابت ادا کر دے اور اسکا مولیٰ زندہ ہو تو آزاد ہو جائیگا اور اسکی ولایۃ مولیٰ کی ہوگی کیونکہ وہ مولیٰ کی ملک پر آزاد ہوا ہے۔ (۵) اگر موت مولیٰ کے بعد آزاد ہو تو بھی یہی حکم ہے کیونکہ عتاق مولیٰ ہی کی جہت سے ہے اگرچہ کچھ تاخیر سے ہے۔



(۶) فَإِنْ مَاتَ الْمُؤَلَّى عَتَقَ مُذَبَّرُوهَ وَأَمَهَاتُ أَوْلَادِهِ وَوَلَاؤُهُمْ لَهُ (۷) وَمَنْ مَلَكَ ذَا رَحِمٍ مَحْرَمٍ مِنْهُ عَتَقَ عَلَيْهِ وَوَلَاؤُهُ لَهُ۔

ترجمہ :- اور اگر مولیٰ مر گیا تو اسکے مدبر غلام اور اسکی امہات اولاد آزاد ہو جائیں گے اور اسکی دلاء مولیٰ کیلئے ہوگی اور جو شخص اپنے ذی رحم محرم کا مالک ہو گیا تو وہ اس پر آزاد ہو جائیگا اور اسکی دلاء مولیٰ کیلئے ہوگی۔

تشریح :- (۶) اگر مولیٰ مر گیا تو اسکے مدبر غلام اور امہات اولاد آزاد ہو جائیں گے اور اسکی دلاء مولیٰ کیلئے ہوگی کیونکہ مدبر مولیٰ کی تدبیر سے آزاد ہوا ہے اور ام ولد مولیٰ کی استیلا سے آزاد ہوئی ہے اور دلاء آزاد کرنے والے کیلئے ہے۔ (۷) جو شخص اپنے ذی رحم محرم کا مالک ہو گیا تو وہ اس پر آزاد ہو جائیگا اور آزاد شدہ کی دلاء مولیٰ کیلئے ہوگی کیونکہ سب دلاء یعنی اعتاق اسی کی جانب پایا گیا ہے۔

(۸) وَإِذَا تَزَوَّجَ عَبْدٌ رَجُلًا أَمَةً الْآخَرَ فَأَعْتَقَ مُؤَلَّى الْأُمَةِ الْأُمَةُ وَهِيَ حَامِلٌ مِنَ الْعَبْدِ عَتَقَتْ وَعَتَقَ خَلْفُهَا (۹) وَوَلَاءُ الْاِحْمَلِ لِمَوْلَى الْأُمِّ لَا يَنْتَقِلُ عَنْهُ أَبَدًا (۱۰) فَإِنْ وَلَدَتْ بَعْدَ عِتْقِهَا لَأَكْثَرِ مِنْ سِتَّةِ أَشْهُرٍ وَلِذَا قَوْلُهُ لِمَوْلَى الْأُمِّ (۱۱) فَإِنْ أُعْتِقَ الْآبُ جَرُّ وَلَاءٍ إِلَيْهِ وَانْتَقَلَ عَنْ مُؤَلَّى الْأُمِّ إِلَى مُؤَلَّى الْآبِ۔

ترجمہ :- اور اگر کسی کے غلام نے دوسرے کی باندی سے نکاح کیا پھر باندی کے آقا نے باندی کو آزاد کر دیا اور حال یہ کہ یہ باندی اس غلام سے حاملہ ہے تو باندی آزاد ہو جائے گی اور اس کا حمل بھی آزاد ہو جائیگا اور حمل کی دلاء ماں کے آقا کو ملے گی اور یہ دلاء کبھی منتقل نہ ہوگی اور اگر باندی نے اپنے آزاد ہونے کے بعد چھ ماہ سے زائد مدت میں بچہ جنا تو اسکی دلاء بھی اسکی ماں کے آزاد کنندہ کو ملے گی پس اگر باپ آزاد کر دیا گیا تو وہ اپنے بیٹے کی دلاء کھینچ لے گا اور دلاء ماں کے مولیٰ سے باپ کے مولیٰ کی طرف منتقل ہو جائے گی۔

تشریح :- (۸) اگر کسی کے غلام نے دوسرے کی باندی سے نکاح کیا پھر باندی کے آقا نے باندی کو آزاد کر دیا اور حال یہ کہ یہ باندی اس غلام سے حاملہ ہے تو باندی آزاد ہو جائے گی اور مبعاس کا حمل بھی آزاد ہو جائیگا۔ (۹) اور حمل کی دلاء ماں کے آقا کو ملے گی اور یہ دلاء ماں کے آقا سے کبھی منتقل نہ ہوگی کیونکہ یہ حمل ماں کے آزاد کنندہ پر بالقصد آزاد ہوا ہے اسلئے کہ وہ ماں کا جزء ہے جو بالقصد اعتاق کو قبول کرتا ہے لہذا اسکی دلاء ماں کے آزاد کنندہ سے کبھی منتقل نہ ہوگی۔

(۱۰) اگر باندی نے اپنے آزاد ہونے کے بعد چھ ماہ سے زائد مدت میں بچہ جنا تو اسکی دلاء بھی اسکی ماں کے آزاد کنندہ کو ملے گی کیونکہ یہ حمل اپنی ماں کی معیت میں آزاد ہو گیا اسلئے کہ حق ام کے بعد وہ ام کے ساتھ متصل ہے لہذا دلاء میں بھی ام کی تابع ہوگی۔

(۱۱) مگر چونکہ بوقت اعتاق محقق الوجود نہیں اسلئے اسکا اعتاق مقصودی نہ ہوگا لہذا اسکی دلاء ماں کے آزاد کنندہ کیلئے ابدی نہ ہوگی بلکہ اگر اس کا باپ آزاد کر دیا گیا تو وہ بچہ کی دلاء اپنی طرف کھینچ لیگا اور دلاء ام کے مولیٰ سے منتقل ہو کر اب کے مولیٰ کی طرف چلی جائے گی وجہ یہ ہے کہ دلاء بمنزلہ نسب کے ہے اور نسب اب کی طرف منسوب ہوتا ہے تو دلاء بھی اب کیلئے ہوگی۔



(۱۲) وَمَنْ تَزَوَّجَ مِنَ الْعَجَمِ بِمُعْتَقَةٍ الْغَرَبِ فَلَوْلَدًا فَلَوْلَاءُ وَلِدَهَا لِمَوْلَاهَا عِنْدَ أَبِي خَبِثَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَنَحْتَبِ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَكُونُ وَلَاءُ أَوْلَادِهَا لِأَبِيهِمْ لِأَنَّ النِّسْبَ إِلَى الْآبَاءِ۔

ترجمہ :- اور اگر عجمی نے کسی عربی کی آزاد کردہ باندی کے ساتھ نکاح کیا پھر اس سے اس کی اولاد پیدا ہوئی تو طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک اولاد کی ولاء اس کے مولیٰ کے لئے ہوگی اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس کی اولاد کی ولاء ان کے باپ کے لئے ہوگی کیونکہ نسب آباء کی جانب ہوتا ہے۔

تشریح :- (۱۲) اگر حلالہ عجمی نے کسی عربی کی آزاد کردہ باندی کے ساتھ نکاح کیا پھر اس سے اولاد ہوئی تو طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک اولاد کی ولاء اسی معتقہ عورت کے مولیٰ کو ملے گی۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اولاد کی ولاء ان کے باپ کو ملے گی کیونکہ ولاء منزلہ نسب کے ہے اور نسب آباء کی جانب ہوتا ہے۔

طرفین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ ولاء عتاقہ قوی اور احکام کے حق میں معتبر ہے یہاں تک کہ اس میں کفایت کا اعتبار ہوتا ہے (معتق عجمی عرب کا کفو نہیں) اور عجمیوں کے حق میں نسب ضعیف ہے کیونکہ عجمیوں نے اپنے انساب ضائع کر دیے ہیں یہی وجہ ہے کہ ان میں کفایت معتبر نہیں اور ضعیف قوی کا معارض نہیں ہوتا۔ طرفین کا قول رائج ہے۔

(۱۳) وَوَلَاءُ الْعِتَاقَةِ تَعَصِبَتْ (۱۴) فَإِنْ كَانَ لِلْمُعْتَقِ عَصَبَةٌ مِنَ النِّسْبِ فَهُوَ أَوْلَىٰ مِنْهُ (۱۵) فَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَهُ عَصَبَةٌ مِنَ النِّسْبِ فَمِيرَاثُهُ لِلْمُعْتَقِ۔

ترجمہ :- اور ولاء عتاقہ موجب عصوبت ہے پس اگر آزاد شدہ کے نسبی عصبات ہوں تو وہ آزاد کنندہ سے مقدم ہیں اور اگر آزاد شدہ کے نسبی عصبات نہ ہوں تو اس کی میراث آزاد کنندہ کیلئے ہوگی۔

تشریح :- (۱۳) یعنی ولاء عتاقہ موجب عصوبت ہے لہذا ذوی الفروض کے بعد اور ذوی الارحام سے مقدم ہے۔ (۱۴) اگر آزاد شدہ کے ذوی الفروض نہ ہوں مگر نسبی عصبات ہوں تو وہ بھی آزاد کنندہ سے باب میراث میں مقدم ہیں کیونکہ نسبی عصوبت سبکی عصوبت سے مقدم ہے۔ (۱۵) اور اگر آزاد شدہ کے نسبی عصبات نہ ہوں تو اس کی میراث آزاد کنندہ کیلئے ہوگی۔

(۱۶) فَإِنْ مَاتَ الْمَوْلَىٰ لَمْ يَأْتِ الْمُعْتَقُ فَمِيرَاثُهُ لِأَبِيهِ الْمَوْلَىٰ ذُوْنَ بَنَاتِهِ (۱۷) وَلَيْسَ لِلنِّسَاءِ مِنَ الْوَلَاءِ إِلَّا مَا أَغْنَيْنَ أَوْ أَغْنَىٰ مَنْ أَغْنَىٰ أَوْ كَاتِبٌ أَوْ كَاتِبَتٌ (۱۸) أَوْ ذَهَبٌ أَوْ ذَهَبٌ أَوْ ذَهَبٌ (۲۰) أَوْ جَرَّ وَلَاءُ مُغْتَبِهَةٍ أَوْ مُغْتَبِيٍّ مُغْتَبِهَةٍ۔

ترجمہ :- اور اگر مولیٰ مر گیا پھر اس کا آزاد کردہ غلام مر گیا تو آزاد شدہ کی میراث معتق کی زینہ اولاد کو ملے گی لڑکیوں کو نہیں ملے گی اور عورتوں کیلئے ولاء نہیں الا یہ کہ جس کو عورت نے آزاد کیا یا عورت کے آزاد کردہ نے آزاد کیا یا جس کو عورت نے مکاتب کیا یا عورت کے مکاتب کے ہوئے نے مکاتب کیا یا عورت نے جس کو مدبر کیا یا عورت کے مدبر کے ہوئے نے مدبر کیا یا عورت اپنے آزاد کردہ کی ولاء

کھینچ لائے یا اپنے آزاد کردہ کی آزاد کردہ کی ولہ کھینچ لائے۔

تشریح:- (۱۶) اگر مولیٰ پہلے مر گیا پھر اس کا آزاد کردہ غلام مر گیا تو آزاد کردہ کی میراث متعلق کی زینہ اولاد کو ملے گی۔ (۱۷) لڑکیوں کو نہیں ملے گی کیونکہ ولہ باب میراث میں موجب عصوبت ہے اور عورتوں کیلئے عصوبت نہیں لہذا ان کے لئے ولہ بھی نہیں ہوگی البتہ مندرجہ ذیل صورتوں میں عورت کے لئے ولہ ہوگی۔ جس کو عورت نے آزاد کیا یا عورت کے آزاد کردہ نے آزاد کیا۔ (۱۸) یا جس کو عورت نے مکاتب کیا یا عورت کے مکاتب کئے ہوئے نے مکاتب کیا (۱۹) یا عورت نے جس کو مدبر کیا (جس کی صورت یہ ہے کہ ایک عورت نے اپنے غلام کو مدبر کر کے خود مر رہا ہو کہ دار الحرب چلی گئی قاضی نے اسکے لحاق بدار الحرب کا حکم کر دیا تو اس کا مدبر آزاد ہو گیا پھر وہ مسلمان ہو کر دارالاسلام واپس آگئی اور مدبر مر گیا تو اسکی ولہ اس عورت کو ملے گی) یا عورت کے مدبر کئے ہوئے نے مدبر کیا (۲۰) یا عورت نے اپنے آزاد کردہ کی ولہ کھینچ لائے یا اپنے آزاد کردہ کی آزاد کردہ کی ولہ کھینچ لائے۔ ان صورتوں میں عورت کے لئے ولہ ہوگی۔

اپنے آزاد کردہ کی ولہ کھینچ لانے کی صورت یہ ہے کہ کسی عورت کے غلام نے اسکی اجازت سے ایک قوم کی آزاد کردہ عورت سے نکاح کیا اور اس سے اولاد ہوئی تو اولاد کی ولہ مولیٰ ام کیلئے ہوگی اب اگر غلام کی مالک عورت اس غلام کو آزاد کر دے تو یہ غلام اولاد کی ولہ اپنی طرف کھینچ لے گا پھر اگر یہ غلام مر چکا ہو تو اسکی اولاد کی ولہ اسکی مالک عورت کیلئے ہوگی۔ متعلق المتعلق کی ولہ کھینچنے کی صورت یہ ہے کہ ایک عورت نے غلام کو خرید کر آزاد کیا پھر اس آزاد شدہ غلام نے ایک غلام خرید لیا اور اس دوسرے غلام نے کسی قوم کی آزاد کردہ عورت سے نکاح کیا اور اس سے اولاد ہوئی اسکی باقی تفصیل گذشتہ صورت کی طرح ہے۔

(۲۱) وَإِذَا تَرَكَ الْمُؤَلَّى ابْنًا وَأَوْلَادَ ابْنٍ آخَرَ فَمِيرَاثُ الْمُتَفَقِّحِ لِلْإِبْنِ ذُو نِ بَنِي الْإِبْنِ لِأَنَّ الْوَلَاءَ لِلْكَبِيرِ۔

ترجمہ:- اور اگر مولیٰ نے اپنا ایک بیٹا چھوڑا اور دوسرے بیٹے کی اولاد چھوڑی تو آزاد شدہ کی ولہ بیٹے کیلئے ہوگی نہ بیٹے کی اولاد کیلئے کیونکہ ولہ کبیر کیلئے ہوتی ہے۔

تشریح:- (۲۱) اگر مولیٰ نے اپنا ایک بیٹا چھوڑا اور دوسرے بیٹے کی اولاد چھوڑی تو آزاد شدہ کی ولہ بیٹے کیلئے ہوگی نہ کہ دوسرے بیٹے کی اولاد کیلئے کیونکہ ولہ کبیر کیلئے ہوتی ہے اور بیٹے کبیر یعنی اقرب الی المولیٰ ہے۔

(۲۲) وَإِذَا أَسْلَمَ رَجُلٌ عَلَى رَجُلٍ وَوَلَاةٌ عَلَى أَنْ يُوَلِّهُ وَيُعْقِلَ عَنْهُ إِذَا جُنِيَ (۲۳) أَوْ أَسْلَمَ عَلَى يَدِ غَيْرِهِ وَوَلَاةٌ فَلِلْوَلَاءِ صُجْنٌ وَعَقْلُهُ عَلَى مَوْلَاهُ (۲۴) فَإِنْ مَاتَ وَلَا وَارِثَ لَهُ فَمِيرَاثُهُ لِلْمَوْلَى۔

ترجمہ:- اور اگر ایک شخص نے دوسرے کے ہاتھ پر اسلام لایا اور اس نو مسلم نے اسکے ساتھ اس بات پر موالات کی کہ وہ اس کا وارث ہوگا اور اس کی طرف سے تادان دیا کر دہ جتایت کرے اور یا اسلام دوسرے کے ہاتھ لائے اور اس کے ساتھ عقد موالات کرے تو ولہ صحیح ہے اور اس کا تادان اس کے مولیٰ پر ہوگا پس اگر وہ مر گیا اور اس کا کوئی وارث نہ ہو تو اس کی میراث اس کے مولیٰ کے لئے ہوگی۔

تشریح:- (۲۲) اگر ایک غیر مسلم نے کسی مسلمان کے ہاتھ پر اسلام لایا اور اس نو مسلم نے اسکے ساتھ موالات کی (جن دو شخصوں میں

باہم اس طرح قول وقرار ہو جائے کہ ہم ایک دوسرے کے اس طرح مددگار رہیں گے کہ اگر ایک شخص کے ذمہ کوئی دیت لازم آئے تو دوسرا اس کو برداشت کرے گا اور اگر ایک مر جائے تو دوسرا اس کا وارث ہوگا یہ عہد عقد موالاة ہے اور ان میں سے ہر شخص موالی الموالاة کہلاتا ہے (یعنی نو مسلم نے کہا کہ میرے مرنے کے بعد تو میرے کل مال کا وارث ہوگا اور اگر مجھ سے کوئی جنایت ہوئی تو میری طرف سے تو دیت دیگا۔ (۲۳) یا اسلام تو ایک کے ہاتھ پر لایا اور عقد موالاة دوسرے کے ساتھ کیا تو ان دونوں صورتوں میں یہ عقد صحیح ہے پس نو مسلم کے مرنے کے بعد وہ شخص اس کا وارث ہوگا اور صدور جنایت کی صورت میں نو مسلم کی طرف سے وہ شخص دیت دیگا۔

(۲۴) لیکن شرط یہ ہے کہ نو مسلم کسی کا آزاد کردہ نہ ہو اور اس کا کوئی وارث نہ ہو تو اس کی میراث اسکے ساتھ عقد موالاة کرنے والے کیلئے ہوگی اور اگر اس نو مسلم موالاة کنندہ کا کوئی وارث ہو تو وہ اس کی میراث لینے میں عقد موالاة کرنے والے سے مقدم ہوگا کیونکہ وہ شرعی وارث ہے لہذا اس کا حق عقد موالاة کی وجہ سے باطل نہیں کیا جاسکتا۔

(۲۵) وَلِلْمَوْلَى أَنْ يَنْقِلَ عَنْهُ بِوَلَايَةِ إِلَى غَيْرِهِ مَا لَمْ يَغْفُلْ عَنْهُ (۲۶) فَإِذَا غَفَلَ عَنْهُ لَمْ يَكُنْ لَهُ أَنْ يَتَحَوَّلَ بِوَلَايَةِ عَنْهُ إِلَى غَيْرِهِ (۲۷) وَلَيْسَ لِمَوْلَى الْعِثَاقَةِ أَنْ يُوَالِيَ أَحَدًا۔

ترجمہ :- اور عقد موالاة کرنے والے کیلئے یہ جائز ہے کہ جس سے اس نے موالاة کی ہے (اس سے اپنی دلاء کو دوسرے کی طرف پھیر دے جب تک کہ اس نے اس کی طرف سے تاوان نہ ادا کیا ہو پس اگر اس کی طرف سے تاوان ادا کر دیا تو پھر اپنی دلاء اس سے دوسرے کی طرف نہیں پھیر سکتا ہے اور آزاد شدہ کے لئے دوسرے کے ساتھ موالاة کرنا جائز نہیں۔

تشریح :- (۲۵) عقد موالاة کرنے والے کیلئے یہ جائز ہے کہ جس سے اس نے موالاة کی ہے اس سے پھر کر دوسرے سے موالاة کر لے بشرطیکہ اس کی جنایت کی صورت میں اسکے موالی اول نے اس کی طرف سے عاقلہ بن کر کچھ دیت آدانہ کی ہو۔ جب یہ ہے کہ عقد موالاة دیت کی طرح غیر لازم عقد ہے لہذا اس سے پھرنا جائز ہے۔ (۲۶) اور اگر موالی اول نے عاقلہ بن کر اس کی جنایت کی دیت آدا کی ہو تو پھر اس کیلئے موالی اول سے دوسرے کی طرف پھرنا جائز نہ ہوگا کیونکہ اب اس کی دلاء کے ساتھ موالی اول کا حق وابستہ ہو چکا ہے۔

حکمت :- جس شخص کے ساتھ کسی کا تعلق ہو وہ شخص دالے اس کا عاقلہ ہیں اگر شخص سے تعلق نہ ہو تو اس کے خاندان والوں کو عاقلہ کہتے ہیں۔ (۲۷) آزاد شدہ کیلئے کسی کے ساتھ عقد موالاة کرنا جائز نہیں کیونکہ معنی کی میراث کا معنی کیلئے ہونا لازمی ہے جبکہ موالاة غیر لازم ہے تو بقاء لازم کے ساتھ غیر لازم ظاہر نہ ہوگا۔



کتاب الجنایات

یہ کتاب جنایات کے بیان میں ہے۔

”جنایات“ جمع ہے ”جنایۃ“ کی بلکہ تعدی اور تجاوز کے معنی میں ہے۔ اور اصطلاح میں جنایت اس تعدی سے عبارت ہے

جو نفس یا اطراف نفس (جیسے ہاتھ، پاؤں، ناک، کان وغیرہ) میں واقع ہو۔

کتاب العتاق کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ عتاق میں احیاء ہے اور جنایت میں ہلاکت ہے تو ان کے درمیان تقابلی کی نسبت

ہے۔ یا یہ مناسبت ہے کہ جنایت میں قصاص ہے جس میں بھی احیاء پایا جاتا ہے قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي

الْأَلْبَابِ﴾۔

(۱) قَتْلٌ عَلَى خَمْسَةِ أَوْجِهٍ عَمْدٌ وَشِبْهُ عَمْدٍ وَمَا أُجْرِي مَجْرَى الْخَطَاةِ وَالْقَتْلُ بِسَبَبٍ۔

ترجمہ: قتل پانچ قسم پر ہے، عمد، شبہ عمد، خطاء، جار مجری خطاء، اور قتل بالسبب۔

تشریح:۔ (۱) یہ تو قتل کے بہت سارے اقسام ہیں مگر آنے والے احکام یعنی قصاص، دیت، کفارہ وغیرہ جن اقسام قتل کیساتھ متعلق

ہیں وہ پانچ ہیں۔ / نمبر ۱۔ قتل عمد۔ / نمبر ۲۔ شبہ عمد۔ / نمبر ۳۔ قتل خطاء۔ / نمبر ۴۔ قائم مقام خطاء۔ / نمبر ۵۔ قتل بسبب

جن کی تفصیل امام قدوری رحمہ اللہ نے آنے والی عبارت میں بیان فرمائی ہے۔

(۲) فَالْعَمْدُ مَا تَعَمَّدَ حَرْفُهُ بِسِلَاحٍ أَوْ مَا أُجْرِي مَجْرَى السِّلَاحِ فِي تَفْرِيقِ الْأَجْزَاءِ كَمَا تُمَحَّدُ مِنَ الْخَشَبِ

وَالْخَبَرِ وَالنَّارِ (۳) وَمَوْجِبُ ذَلِكَ الْمَاءُ وَالْفَوْدُ (۴) إِلَّا أَنْ يَغْفُوَ الْأَوْلِيَاءُ (۵) وَلَا كَفَّارَةٌ فِيهِ۔

ترجمہ:۔ اور قتل عمد یہ ہے کہ کسی انسان کو ہتھیار سے مارنے کا قصد کرے یا ایسی چیز سے جو اجزاء کے ٹکڑے کر دینے میں ہتھیار کے قائم

مقام ہو جیسے دھاری دار لکڑی اور پتھر اور آگ اور اس کا موجب گناہ اور قصاص ہے الا یہ کہ (مقتول کے اولیاء) قاتل کو معاف کر دے اور

اس میں کفارہ نہیں۔

تشریح:۔ (۲) قتل عمد یہ ہے کہ کسی انسان کو ہتھیار سے مارنے کا قصد کرے یا ایسی چیز سے جو اجزاء انسانی

کو کاٹنے میں ہتھیار کے قائم مقام ہو جیسے دھاری دار لکڑی، پتھر اور آگ وغیرہ۔ وجہ یہ ہے کہ قتل عمد کیلئے قصد ضروری ہے اور قصد

ایک مغلّی چیز ہے جس پر بلا دلیل وقوف ممکن نہیں اور جب قاتل نے ایسے آلات استعمال کئے جن سے قتل واقع ہوتا ہے تو یہ قصد

قتل کی دلیل ہے اسلئے اسے قتل عمد کہا جائیگا۔

(۳) قتل عمد کا حکم یہ ہے کہ قاتل سخت گناہگار ہوگا کیونکہ شرک باللہ کے بعد قتل انسان اکبر الکبائر میں سے ہے اور قاتل سے

قصاص لیا جائیگا۔ (۴) الا یہ کہ مقتول کے اولیاء قاتل کو معاف کر دے یا اسکے ساتھ صلح کر دے کیونکہ قصاص لینا اولیاء کا حق ہے تو وہ اسے

معاف کر سکتے ہیں۔ (۵) قتل عمد کی صورت میں قاتل پر کفارہ نہیں کیونکہ قتل عمد گناہ کبیرہ ہے اور کفارہ میں عبادت کا معنی ہے لہذا کفارہ کا

جب گناہ کبیرہ نہیں ہو سکتا۔

(۶) وَشِبْهُ الْعَمْدِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ أَنْ يَتَعَمَّدَ الضَّرْبُ بِمَا لَيْسَ بِسِلَاحٍ وَلَا مَا أُجْرِيَ مَجْرَاهُ وَقَالَ رَجَعَهُمَا اللَّهُ إِذَا ضَرَبَهُ بِخَنْجَرٍ عَظِيمٍ أَوْ بِخَشَبَةٍ عَظِيمَةٍ فَهُوَ عَمْدٌ وَشِبْهُ الْعَمْدِ أَنْ يَتَعَمَّدَ ضَرِبُهُ بِمَا لَا يُقْتَلُ بِهِ غَالِبًا (۷) وَمُوجِبٌ ذَالِكَ عَلَى الْقَوْلَيْنِ الْمَأْتِئِمَّ وَالْكَفَّارَةُ وَلَا قَوْلٌ لَهُ وَفِيهِ دَبَّةٌ مُغْلَظَةٌ عَلَى الْعَاقِلَةِ۔

ترجمہ:- اور قتل شبہ عداوت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ ہے کہ قاتل ایسی چیز سے مارنے کا قصد کر دے جو نہ ہتھیار ہو اور نہ قائم مقام ہتھیار ہو اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ اگر قاتل نے بھاری پتھر یا بڑی لکڑی سے مارا تو یہ قتل عمد ہوگا اور شبہ عمد یہ ہے کہ ایسی چیز کے ساتھ مارنے کا قصد کر لے جس سے غالباً قتل نہیں کیا جاتا اور اس کا موجب دونوں قولوں کے مطابق گناہ اور کفارہ ہے اور اس میں قصاص نہیں اور اس میں عاقلہ پر دیت مغلظہ ہے۔

تشریح:- (۶) قتل شبہ عداوت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ ہے کہ قاتل ایسی چیز سے مارنے کا قصد کر دے جو نہ ہتھیار ہو اور نہ قائم مقام ہتھیار ہو اور یہ شبہ عمد اس لئے ہے کہ قاتل نے ایسا آلہ استعمال کیا ہے جو قتل میں غالباً استعمال نہیں ہوتا بلکہ اس آلہ سے غیر قتل یعنی تادیب وغیرہ کا قصد کیا جاتا ہے تو عمدیت کا معنی قاصر ہونے کی وجہ سے اسے شبہ عمد کہا جائیگا۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک شبہ عمد یہ ہے کہ قاتل ایسی چیز کے ساتھ متحمل کو مارنے کا قصد کر لے جس سے غالباً قتل نہیں کیا جاتا۔

لہذا صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک اگر قاتل نے بھاری پتھر یا بڑی لکڑی سے مارا تو یہ شبہ عمد نہیں بلکہ قتل عمد ہوگا کیونکہ ان سے غالباً موت واقع ہو جاتی ہے تو یہ بمنزلہ آلہ موصومہ للعقل کے ہو جائیگا۔ (۷) شبہ عمد علی اختلاف القولین کا حکم یہ ہے کہ قاتل گناہگار ہوگا کیونکہ قاتل نے مارنے کا قصد کر کے قتل کیا ہے اور قاتل کے عاقلہ (جس محکمے کے ساتھ کسی تعلق ہو وہ محکمے والے اس کا عاقلہ ہیں اگر محکمے سے تعلق نہ ہو تو اس کے خاندان والوں کو عاقلہ کہتے ہیں) پر دیت مغلظہ (یعنی سوا دس جن میں سے پچیس ایک سالہ ہو گئے اور پچیس دو سالہ اور پچیس تین سالہ اور پچیس چار سالہ ہو گئے) ہے۔

فائدہ:- دیت کے بارے میں قاعدہ یہ ہے کہ جو دیت براہ راست قتل سے واجب ہوتی ہو تو وہ قاتل کے خاندان پر واجب ہے اور اگر بعد از قتل مصالحت وغیرہ سے واجب ہو تو وہ خود قاتل پر واجب ہے۔

(۸) وَالْخَطَاؤُ عَلَى وَجْهَيْنِ خَطَاؤٌ فِي الْقَصْدِ وَهُوَ أَنْ يَرْمِيَ ذِمَّةً بِظَنٍّ صَيِّدًا فَإِذَا هُوَ آذَمِيٌّ وَخَطَاؤٌ فِي الْفِعْلِ وَهُوَ أَنْ يَرْمِيَ غَرَضًا فَيَصِيبُ آذَمِيًّا (۹) وَمُوجِبٌ ذَالِكَ الْكَفَّارَةُ وَالْدَبَّةُ عَلَى الْعَاقِلَةِ وَلَا مَأْتِئِمَّ فِيهِ۔

ترجمہ:- اور قتل خطا دو قسم پر ہے، خطا فی القصد اور وہ یہ کہ کسی شخص کو مار دے اس خیال سے کہ وہ گناہگار ہے حالانکہ وہ آدمی ہے۔ اور خطا فی الفعل اور وہ یہ کہ نشانہ پر تیر پھینکے اور وہ آدمی کو لگے اور اس کا موجب کفارہ ہے اور عاقلہ پر دیت ہے اور اس میں گناہ نہیں۔

تشریح:- (۸) قتل خطا دو قسم پر ہے۔ / منہج ۱۔ خطا فی القصد۔ / منہج ۲۔ خطا فی الفعل، خطا فی القصد یہ ہے کہ کسی شخص کو اس

گمان سے مارا کہ کفار ہے پس وہ آدمی لگا۔ یا حربی کا فرسجھ کر مارا اور وہ مسلمان لگا۔ اور خطا فی الفعل یہ ہے کہ کسی نے نشانہ یا کفار پر مارا وہ نشانہ کے بجائے کسی آدمی کو لگا۔ قتل خطا کی دونوں قسموں کا حکم یہ ہے کہ اس میں قاتل پر کفارہ ہے اور قاتل کے عاقلہ پر دیت ہے۔ لقولہ تعالیٰ ﴿فَتَخْرِيرُ قَلْبٍ مُّؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُّسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ (یعنی رقبہ مؤمنہ کو آزاد کر دے اور مقتول والوں کو دیت دیدے)۔

(۹) قتل خطا کی دونوں قسموں میں قاتل پر گناہ نہیں۔ مگر مراد قتل کے گناہ کی نفی ہے فی نفسہ فعل گناہ سے خالی نہیں کیونکہ پچھتے وقت جس احتیاط سے کام لینا چاہئے تھا اس نے وہ احتیاط نہیں کیا۔

(۱۰) وَمَا أَجْرِي مَجْرَى الْخَطَا بِمِثْلِ النَّائِمِ يَنْقَلِبُ عَلَى رَجُلٍ فَيَقْتُلُهُ (۱۱) فَحُكْمُهُ حُكْمُ الْخَطَا۔

ترجمہ:- اور قتل جابر مجری خطا یہ ہے کہ مثلاً سونے والا کسی پر کروٹ لے لے اور اس کو قتل کر دے اس کا وہی حکم ہے جو قتل خطا کا ہے۔

تشریح:- (۱۰) قتل کی چوتھی قسم قائم مقام خطا ہے۔ قائم مقام خطا یہ ہے کہ مثلاً کوئی شخص حالت نیند میں کروٹ بدلے اور کوئی اور اس کے نیچے کر مر جائے۔ (۱۱) اس کا وہی حکم ہے جو قتل خطا کا ہے کیونکہ اس صورت میں بھی قاتل خطی کی طرح معذور ہے۔

(۱۲) وَمَا الْقَتْلُ بِسَبَبٍ كَخَافِرِ الْبُيُوتِ وَوَاضِعِ الْحَجَرِ فِي غَيْرِ مِلْكِهِ (۱۳) وَمَوْجِبُهُ إِذَا تَلَفَ فِيهِ آدِمِي الْقَبْلَةِ عَلَيْهِ الْعَاقِلَةُ (۱۴) وَلَا كَفَّارَةٌ فِيهِ۔

ترجمہ:- اور قتل بالسبب جیسے دوسرے کی ملک میں کنواں کھودنے اور پتھر رکھنے والا اور اس کا موجب عاقلہ پر دیت ہے جب اس کوئی آدمی تلف ہو جائے اور اس میں کفارہ نہیں۔

تشریح:- (۱۲) قتل کی پانچویں قسم قتل بسبب ہے۔ قتل بسبب یہ ہے کہ مثلاً کسی نے حاکم کی اجازت کے بغیر کسی (دوسرے) زمین میں کنواں کھودا پھر کوئی اس میں گر کر مر گیا یا ایسی ہی زمین میں پتھر رکھ دیا جس سے ٹکرا کر کوئی مر گیا۔ اس کو قتل بسبب کہتے ہیں کہ کنواں کھودنے والا مقتول کے مارنے میں حید نہیں اور نہ خطی ہے ہاں کنواں کھود کر اس نے تعدی کر کے قتل کا سبب ہے۔ (۱۳) اس کا حکم یہ ہے کہ کنواں کھودنے والے کے عاقلہ پر دیت ہوگی کیونکہ یہ تلف کرنے کا سبب بنا ہے۔ (۱۴) البتہ پر کفارہ واجب نہ ہوگا کیونکہ یہ تلف قتل کا مباشر نہیں۔

(۱۵) وَالْقِصَاصُ وَاجِبٌ بِقَتْلِ كُلِّ مَخْفُونٍ الدَّمِ عَلَى الْقَائِدِ إِذَا قَتَلَ عَمْدًا (۱۶) وَيُقْتَلُ الْخُرُ بِالْخُرِّ وَالْخُرُّ بِالْعَبْدِ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ (۱۷) وَالْمُسْلِمُ بِالْمُسْلِمِ (۱۸) وَلَا يُقْتَلُ الْمُسْلِمُ بِالْمُسْتَأْمِنِ (۱۹) وَيُقْتَلُ الرُّجُلُ بِالرُّجُلِ وَالْكَبِيرُ بِالصَّغِيرِ (۲۰) وَالصَّغِيرُ بِالْأَعْمَى وَالزَّمَنُ۔

ترجمہ:- اور قصاص ہر دائمی محفوظ الدہم کو قتل کرنے سے واجب ہوتا ہے جب وہ قصد قتل کر دے اور قتل کیا جائیگا آزاد کو آزاد کے بدلے میں اور آزاد کو غلام کے بدلے میں اور غلام کو آزاد کے بدلے میں اور غلام کو غلام کے بدلے میں اور مسلمان کو مسلمان کے بدلے میں اور مسلمان کو مسلمان کے بدلے میں اور مرد کو عورت کے بدلے میں قتل کیا جائیگا اور بڑے کو چھوٹے کے بدلے میں قتل کیا جائیگا۔

جائیکا اور تندرست کو اندھے اور اپاہج کے بدلے میں۔

تفسیر ص: (۱۵) قتل عمو میں قصاص اس وقت واجب ہوتا ہے جب مقتول ایسا شخص ہو جس کا خون ہمیشہ کیلئے محفوظ ہو جیسے مسلمان اور زلی۔ بخلاف حربی کا فرد مستامن کے کیونکہ حربی تو غیر معصوم الدم ہے اور مستامن اگرچہ دارالاسلام میں معصوم الدم ہے مگر یہ علی التابید نہیں بلکہ جب وہ واپس دارالحرب چلا جائے تو وہ مباح الدم ہو جائیگا۔

(۱۶) آزاد شخص کو آزاد کے بدلے میں بھی قتل کیا جائیگا اور غلام کے بدلے میں بھی قتل کیا جائیگا اور غلام کو بھی آزاد اور غلام میں سے ہر ایک کے بدلے میں قتل کیا جائیگا کیونکہ قول باری تعالیٰ ﴿إِنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ (یعنی نفس بمقابلہ نفس کے قصاص کیا جائے) مطلق ہے۔ نیز قصاص میں مساوات ضروری ہے اور مذکورہ اختصام میں معصوم الدم ہونے کے اعتبار سے مساوات موجود ہے۔

(۱۷) مسلمان کو ذمی کافر کے بدلے قتل کیا جائیگا کیونکہ حضور ﷺ نے مسلمان کو ذمی کے بدلے قتل کیا تھا۔ نیز ذمی چونکہ علی التابید محفوظ الدم ہونے کی وجہ سے مسلمان کے ساتھ مساوی ہے اسلئے ذمی کے بدلے مسلمان کو قتل کیا جائیگا۔ (۱۸) البتہ مسلمان مستامن کے بدلے قتل نہیں کیا جائیگا کیونکہ مستامن علی التابید محفوظ الدم نہ ہونے کی وجہ سے مسلمان کا مساوی نہیں۔

(۱۹) مرد کو عورت کے بدلے میں قتل کیا جائیگا اور بڑے کو چھوٹے کے بدلے میں۔ (۴۰) اور سندرست کو اندھے، اپانچ کے بدلے میں قتل کیا جائیگا کیونکہ نصوص میں تعیم ہے۔ نیز قصاص کیلئے اگر ہر طرح کی مماثلت کا اعتبار کیا جائے تو قصاص کا دروازہ ہی بند ہو جائیگا۔

(٢١) وَلَا يَقْتُلُ الرَّجُلُ بِيَمِينِهِ وَلَا بِأَمْنِهِ وَلَا بِمُكَاتِبِهِ وَلَا بِعَبْدٍ وَلَدِهِ -

ترجمہ:- اور کسی کو اپنے بیٹے کے بدلے قتل نہیں کیا جائیگا اور نہ اپنے غلام کے بدلے اور نہ اپنے مہر کے بدلے اور نہ اپنے مکاتب کے بدلے اور نہ اپنے بیٹے کے بدلے (قتل کیا جائیگا)۔

تشریح :- (۲۱) باپ کو بیٹے کے بدلے قتل نہیں کیا جائیگا کیونکہ باپ بیٹے کی زندگی کا سبب ہے تو بیٹے کو یہ ارتفاق نہیں ہو سکتا کہ وہ باپ کو نہ کر دے یہی حکم دادا، دادی، نانا، نانی و ان علاقہ کا بھی ہے لہذا بیٹا اگر مولیٰ نے اپنے غلام یا بیڑیا کا تب کو قتل کیا تو ان کے بدلے مولیٰ کو قتل نہیں کیا جائیگا کیونکہ اس صورت میں قصاص کا عارت مولیٰ ہے تو اپنے لئے خودی پر قصاص کا واجب کرنا لازم آئیگا جو کہ باطل ہے۔ اسی طرح اگر کسی نے اپنے بیٹے کے غلام کو قتل کیا تو بھی قاتل کو قتل نہیں کیا جائیگا کیونکہ بیٹا بھی باپ پر قصاص کا مستحق نہیں ہو سکتا۔

(٢٢) وَمَنْ وَرَثَ لِمَا عَلَى أَبِيهِ مَقْطُوعًا (٢٣) وَلَا يُسْتَوَى الْقِصَاصُ إِلَّا بِالْشَّيْءِ

ترجمہ :- اور اگر کوئی اپنے باپ پر قصاص کا وارث ہو جائے تو ساقط ہو جائیگا اور قصاص نہیں لیا جائیگا مگر نکواری سے۔

تفسیر :- (۲۴) اگر کوئی اپنے باپ پر قصاص کا وارث ہو جائے تو قصاص ساقط ہو جائیگا کیونکہ فرع اپنے اصل پر قصاص کو واجب نہیں کر سکتا۔ اہل صورت یہ ہے کہ کسی نے اپنے خسر کو قتل کیا قاتل کی زوجہ کے سوا مقتول کا کوئی وارث نہیں پھر یہ عورت بھی مرگئی تو اس عورت کا بیٹا (جو قاتل کی نطفہ سے ہے) اس قصاص کا وارث ہوا جو اسکے باپ پر واجب ہے تو یہ قصاص ساقط ہو جائیگا۔ (۲۳) قصاص نکواری سے

لیا جائیگا کسی اور میں سے نہیں "لَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَوَدُّ إِلَّا بِالسُّبْبِ" (یعنی قصاص نہیں مگر تلواری سے)۔ مگر تلواری سے مراد ہتھیار ہے پھر خواہ تلواری ہو یا بندوق وغیرہ۔

(۴۴) وَإِذَا قِيلَ الْمُكَاتِبُ عَمْدًا وَلَيْسَ لَهُ وَارِثٌ إِلَّا الْمَوْلَى فَلَهُ الْقِصَاصُ إِنْ لَمْ يَتْرُكْ وَفَاءً (۴۵) وَإِنْ تَرَكَ وَفَاءً وَوَارِثُهُ غَيْرُ الْمَوْلَى فَلِلْقِصَاصِ لَهُمْ وَإِنْ اجْتَبَعُوا مَعَ الْمَوْلَى۔

ترجمہ :- اور اگر مکاتب عمداً قتل کر دیا گیا اور اس کے لئے مولیٰ کے سوا کوئی اور وارث نہ ہو تو مولیٰ کو قصاص لینے کا حق حاصل ہے اگر مکاتب نے مال نہیں چھوڑا ہو اور اگر مال چھوڑا ہو اور اس کا وارث مولیٰ کے علاوہ کوئی اور ہو تو ان کو حق قصاص نہیں اگرچہ وہ مولیٰ کے ساتھ جمع ہو جائیں۔

تشریح :- (۴۴) اگر کسی نے مکاتب کو عمداً قتل کیا اور اس نے اتنا مال چھوڑا کہ اس سے بدل کتابت ادا ہو جاتا ہو اور مولیٰ کے سوا کوئی اس کا وارث نہ ہو تو شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک مولیٰ کو قصاص لینے کا حق ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک مولیٰ کو قصاص لینے کا حق نہیں کیونکہ قصاص لینے کے سبب میں اشتہاء ہے اس لئے کہ اگر مائیں کہ وہ آزادی کی حالت میں مرا ہے تو قصاص لینے کا سبب ولاء ہے۔ اور اگر یہ مائیں کہ غلامی کی حالت میں مرا ہے تو قصاص لینے کا سبب ملک ہے لہذا مولیٰ کو قصاص لینے کا حق نہیں۔ شیخین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ دونوں صورتوں میں قصاص لینے کا حق مولیٰ کو حاصل ہے کیونکہ مولیٰ معلوم ہے اور حکم (یعنی قصاص وصول کرنا) بھی متحد ہے سبب اگرچہ مشتبہ ہے مگر یہ حکم کیلئے معتبر نہیں۔

(۴۵) اگر کسی نے مکاتب کو عمداً قتل کیا اور اس نے بقدر بدل کتابت مال چھوڑا اور مولیٰ کے علاوہ مقتول کے اور بھی وارث ہوں تو اس صورت میں وراثہ کو قصاص لینے کا حق حاصل نہیں اگرچہ ورثہ مولیٰ کے ساتھ جمع ہو جائیں کیونکہ اس صورت میں مستحق قصاص میں اشتہاء ہے اس لئے کہ اگر آزاد ہو کر مرا ہے تو مستحق قصاص وراثہ ہیں اور اگر غلام ہو کر مرا ہے تو مستحق قصاص مولیٰ ہے۔

(۴۶) وَإِذَا قِيلَ عَبْدُ الرَّهْنِ لَا يَجِبُ الْقِصَاصُ حَتَّى يَجْتَبِعَ الرَّاهِنُ وَالْمُرْتَهِنُ (۴۷) وَمَنْ جَرَحَ رَجُلًا عَمْدًا فَلَمْ يَزَلْ صَاحِبُ فِرَاشٍ حَتَّى مَاتَ فَلَهُ الْقِصَاصُ۔

ترجمہ :- اور اگر مرہون غلام قتل کر دیا گیا تو قصاص واجب نہیں یہاں تک کہ راءن اور مرتہن جمع ہو جائیں اور جس نے عدا کسی شخص کو زخمی کر دیا اور مجروح برابر صاحب فراش رہا یہاں تک کہ مر گیا تو اس پر قصاص واجب ہوگا۔

تشریح :- (۴۶) اگر مرہون غلام کو کسی نے قتل کر دیا تو تہاء راءن کو یا تہاء مرتہن کو قصاص لینے کا حق نہ ہوگا بلکہ دونوں کا جمع ہونا شرط ہے مرتہن تو اس لئے تہاء قصاص لینے کا حقدار نہیں کہ مرتہن غلام مرہون کا مالک نہیں۔ اور راءن تہاء اس لئے حقدار نہیں کہ اگر راءن قصاص کا متولی ہو جائے تو اس مرتہن کا حق فی الدین باطل ہو جائیگا۔

(۴۷) اگر کسی نے عدا کسی شخص کو زخمی کر دیا اور مجروح برابر صاحب فراش رہا یہاں تک کہ مر گیا تو جارج پر قصاص واجب ہوگا

کیونکہ جب موت (زخم) پایا گیا اور بظاہر کوئی ایسی چیز نہ پائی گئی جو حکم سب کو باطل کر دے لہذا حکم کی اضافت جب کی جانب ہوگی۔

(۲۸) وَمَنْ قَطَعَ يَدَ غَيْرِهِ عَمْدًا مِنْ الْمَفْضَلِ قَطَعْتُ يَدَهُ (۲۹) وَكَذَلِكَ الرَّجُلُ وَمَارِئُ الْأَنْفِ وَالْأَذُنِ (۳۰) وَمَنْ مَرَبَ عَيْنُ رَجُلٍ فَقَلَعَهَا فَلَا لِيَصَاحَ عَلَيْهِ (۳۱) فَإِنْ كَانَتْ قَائِمَةً وَذَهَبَ ضَوْءُهَا فَلَعَلَّهِ الْقِصَاصُ يُخْفَى لَهُ الْجِرَاقَةُ وَيُخْفَلُ عَلَى وَجْهِهِ فُطْنٌ رَطَبٌ وَتُقَابِلُ عَيْنُهُ بِالْجِرَاقَةِ حَتَّى يَذْهَبَ ضَوْءُهَا (۳۲) وَلِي السِّنُّ الْقِصَاصَ۔

ترجمہ:- اور جس نے کسی کا ہاتھ قصداً اپنے سے کاٹا تو اس کا ہاتھ کاٹا جائیگا اسی طرح پاؤں اور ناک کا زرم حصہ اور کان کا حکم ہے اور جس نے دوسرے کی آنکھ پر مارا اور اسکو باہر نکال دیا تو اس پر قصاص نہ ہوگا اور اگر آنکھ اپنی جگہ قائم ہے صرف اسکی روشنی چلی گئی تو اس پر قصاص ہوگا اس کے لئے شیشہ گرم کیا جائیگا اور اس کے چہرے پر تر روئی رکھ دیا جائیگا اور اس کی آنکھ کے مقابلے میں شیشہ کیا جائیگا یہاں تک کہ اس کی روشنی چلی جائے اور دانت میں قصاص ہے۔

تشریح:- (۲۸) اگر کسی نے عمدہ دوسرے کا ہاتھ جوڑ سے کاٹ دیا تو کانٹے والے کا ہاتھ کاٹا جائیگا لقولہ تعالیٰ ﴿وَالْجُرُوحُ قِصَاصٌ﴾ (زخموں کا بدلہ ان کے برابر ہے) قصاص چونکہ مماثلت کی خبر دیتا ہے لہذا اصول یہ ہے کہ جتنا فیما دون النفس کی ہر وہ صورت جس میں مماثلت ہو سکتی ہو اس میں قصاص ہوگا جیسے مذکورہ صورت میں۔ اور جس صورت میں مماثلت محدود ہو تو قصاص نہ ہوگا جیسے کلائی کے نصف سے ہاتھ کاٹا ہو تو مماثلت کی رعایت ممکن نہیں لہذا قصاص نہ ہوگا۔ (۲۹) یہی حکم ہیر (ٹخنہ یا گھنے سے) کانٹے اور ناک کے زرم حصہ اور کان کانٹے کی صورت میں بھی ہے کیونکہ مماثلت کی رعایت ممکن ہے۔

(۳۰) اگر کسی نے دوسرے کی آنکھ پر مارا اور اسکو باہر نکال دیا تو اس پر قصاص نہ ہوگا کیونکہ آنکھ نکالنے میں مماثلت ممکن نہیں۔ (۳۱) اور اگر آنکھ اپنی جگہ قائم ہے صرف اسکی روشنی چلی گئی تو مماثلت ممکن ہونے کی وجہ سے قصاص ہوگا۔ اور قصاص لینے کی صورت یہ ہوگی کہ خار ب کی منہ اور دوسری آنکھ پر بھیگی روئی رکھا جائے اور جس آنکھ کی روشنی ختم کرنی ہو اسکے مقابل گرم آئینہ رکھا جائے تو اسکی روشنی ختم ہو جائے گی یہی صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے منقول ہے۔ (۳۲) اگر کسی نے دوسرے کا دانت توڑ دیا تو اس میں قصاص ہوگا لقولہ تعالیٰ ﴿وَالسِّنُّ بِالسِّنِّ﴾ (دانت کے بدلے میں دانت ہے)۔

(۳۳) وَلِي كُلِّ ذَنْبٍ مِمَّنْ فِيهَا الْمُخَالَفَةُ الْقِصَاصُ (۳۴) وَلَا لِيَصَاحَ لِي عَظْمُ الْإِلَهِ السِّنِّ۔

ترجمہ:- اور ہر ایسے زخم میں جس میں مماثلت ممکن ہو قصاص ہے اور ہڈی میں قصاص نہیں مگر دانت میں ہے۔

تفصیل:- (۳۳) اصول یہ ہے کہ ہر ایسا زخم جس میں مماثلت ممکن ہو اس میں قصاص ہوگا لقولہ تعالیٰ ﴿وَالْجُرُوحُ قِصَاصٌ﴾ (زخموں کا بدلہ ان کے برابر ہے)۔ (۳۴) پس اگر کسی نے دوسرے کا کوئی ہڈی توڑ دیا تو چونکہ قصاص لینے میں کسی بیشی کے احتمال کی وجہ سے مماثلت محدود رہے لہذا قصاص واجب نہیں ہوگا ہاں دانت توڑنے کی صورت میں قصاص ہے بقاص۔



(۳۵) لَيْسَ لِيَمَّا دُونَ النَّفْسِ شَيْءٌ عَمَدٌ وَإِنَّمَا هُوَ عَمَدٌ أَوْ خَطَا.

ترجمہ :- اور فیما دون النفس میں شے عم نہیں اور وہ عمدہ ہے یا خطا ہے۔

تشریح :- (۳۵) جنایت فیما دون النفس (یعنی قتل کے علاوہ جناحوں) میں شے عم نہیں شے عم صرف قتل میں ہے کیونکہ شے عم آلہ کی طرف لوٹتا ہے اور قتل ہی آلہ کے خلاف سے عطف ہوتا ہے (کہ اگر آلہ قتل سے مارا تو قتل عمد ہے ورنہ شے عم ہے) جبکہ دیگر جنایتیں آلہ کے اختلاف سے عطف نہیں ہوتیں لہذا فیما دون النفس میں شے عم نہیں اس میں عمدہ ہے یا خطا ہے اور بس۔

(۳۶) وَلَا لِقِصَاصٍ بَيْنَ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ لِيَمَّا دُونَ النَّفْسِ (۳۷) وَلَا بَيْنَ الْحُرِّ وَالْعَبْدِ وَلَا بَيْنَ الْقَبِيلَتَيْنِ (۳۸) وَبَيْنَ الْقِصَاصِ فِي الْأَطْرَافِ بَيْنَ الْمُسْلِمِ وَالْكَافِرِ۔

ترجمہ :- اور قصاص نہیں مرد اور عورت کے درمیان جنایت فیما دون النفس میں اور نہ آزاد اور غلام کے درمیان اور نہ دو غلاموں کے درمیان اور اطراف میں قصاص واجب ہے مسلمان اور کافر کے درمیان۔

تشریح :- (۳۶) جنایت فیما دون النفس کی صورت میں مرد اور عورت کے درمیان قصاص نہیں (لہذا اگر مرد نے عورت کا ہاتھ کاٹا یا عورت نے مرد کا ہاتھ کاٹا تو قصاص نہ ہوگا)۔ (۳۷) اسی طرح آزاد اور غلام اور دو غلاموں کے درمیان بھی فیما دون النفس میں قصاص نہیں ہوگا کیونکہ اطراف انسان اموال کے درجہ میں رکھے گئے ہیں لہذا اطراف میں قصاص فی القیمۃ کی وجہ سے مماثلت معدوم ہے اسلئے قصاص واجب نہیں ہوگا۔

(۳۸) مسلمان اور کافر (مراد ذمی ہے) کے درمیان اطراف (اعضاء) میں قصاص واجب ہے کیونکہ مسلمان و کافر دونوں کی اطراف کی قیمت شریعت نے ایک رکھی ہے لہذا مساوات و مماثلت کی وجہ سے قصاص واجب ہوگا۔

(۳۹) وَمَنْ قَطَعَ يَدَ رَجُلٍ مِنْ نَصِيبِ السَّاعِدِ أَوْ جَرَحَهُ جَائِفَةً قَبْرًا أَمْنَهَا فَلَا لِقِصَاصَ عَلَيْهِ (۴۰) وَإِذَا كَانَتْ يَدُ الْمَقْطُوعِ صَبِيحَةً وَبَدُ الْقَاطِعِ خَلَاءً أَوْ نَاقِصَةً الْأَصَابِعِ فَالْمَقْطُوعُ بِالْخَبَرِ إِنْ شَاءَ قَطَعَ الْبَدَّ الْمُعَيَّةَ وَلَا خِيْلَ لَهُ غَيْرُهَا وَإِنْ شَاءَ أَخَذَ الْأَرْضَ۔

ترجمہ :- اور جس نے دوسرے کا ہاتھ نصف کلائی سے کاٹا یا دوسرے کو جائفہ زخم لگایا پھر وہ اس زخم سے تندرست ہو گیا تو چارح پر قصاص نہ ہوگا اور اگر مقطوع کا صبح سالم ہاتھ کاٹا اور کاٹنے والے کا ہاتھ مثل یا اسکی انگلیاں کم ہیں تو مقطوع کو اختیار ہے چاہے تو اس کا معیوب ہاتھ کاٹ دے اور اس کیلئے اسکے علاوہ کچھ نہیں اور چاہے تو ہاتھ کی پوری دیت لے لے۔

تشریح :- (۳۹) اگر کسی نے دوسرے کا ہاتھ نصف کلائی سے کاٹا یا دوسرے کو جائفہ زخم (جو زخم اندر تک سرایت کرے) لگایا پھر وہ اس زخم سے تندرست ہو گیا تو ان دو صورتوں میں جنایت کرنے والے پر قصاص نہ ہوگا کیونکہ مماثلت کی رعایت ممکن نہیں اسلئے کہ کلائی ہڈی ہے جس میں مماثلت حصر ہے غمناک۔ اور جائفہ زخم سے عموماً آدی تندرست نہیں ہوتا تو قصاص لینے کی صورت میں غالب گمان

جائیت کرنے والے کے تندرست نہ ہونے کی ہے جبکہ اول تو تندرست ہو گیا لہذا ممانعت کی رعایت ممکن نہیں۔

(۵۰) اگر کسی نے دوسرے کا صحیح سالم ہاتھ کاٹا اور کانٹے والے کا ہاتھ مثل یا اسکی انگلیاں کم ہیں تو جس کا ہاتھ کاٹا گیا ہے اسے اختیار ہے چاہے تو جانی کا معیوب ہاتھ کاٹ دے اور اس صورت میں اس کیلئے اسکے علاوہ کچھ نہیں اور چاہے تو ہاتھ کی پوری دیت لے وجہ یہ ہے کہ کامل حق تو وصول کرنا محذور ہے اور اپنے حق سے کم پر راضی ہونا اور چشم پوشی کرنا اس کیلئے جائز ہے۔

(۵۱) وَمَنْ شَجَّ زَجَلًا فَاسْتَوْعَبَتِ الشُّجَّةُ مَا بَيْنَ قُرْنَيْهِ وَهِيَ لَا تَسْتَوْعِبُ مَا بَيْنَ قُرْنَيْ الشَّجِّ فَالْمَشْجُوجُ بِالْجِبَارِ إِنْ شَاءَ اقْتَصَّ بِمَقْدَارِ شُجَّتِهِ يَنْتَدِي مِنْ أَىِّ الْجَانِبَيْنِ شَاءَ وَإِنْ شَاءَ أَخَذَ الْأَرْضَ كَامِلًا۔

ترجمہ :- اور جس نے دوسرے شخص کا سر پھوڑ دیا اور زخم نے اسکے سر کے دونوں جانب کو گھیر لیا اور حال یہ کہ یہ زخم شام کے سر کے دونوں جانبوں کو نہیں گھیرتا تو مشجوج کو اختیار ہے چاہے تو اپنے زخم کے بمقدار قصاص لے لے اور شروع کر دے جس جانب سے چاہے اور اگر چاہے تو کامل دیت لے لے۔

تشریح :- (۵۱) اگر کسی نے دوسرے شخص کا سر پھوڑ دیا اور زخم نے اسکے سر کے دونوں جانب (یعنی دائیں اور بائیں) کو گھیر لیا اور حال یہ ہے کہ شام یعنی سر پھوڑنے والے کا سر مشجوج (جس کو زخمی کر دیا ہے) کے سر سے بڑا ہے یہ زخم اسکے سر کے دونوں جانبوں کو نہیں گھیرتا تو مشجوج کو اختیار ہے چاہے تو اپنے زخم کے بمقدار قصاص لے لے۔ اور یہ بھی اختیار ہے کہ جس جانب سے چاہے شروع کر دے۔ اور اگر چاہے تو کامل دیت لے لے وجہ یہ ہے کہ شام کے سر کے دونوں جانب پھوڑنے میں شام کی جائیت پر زیادتی ہے جو کہ جائز نہیں اور مشجوج کے زخم کے بمقدار پھوڑنے میں اتنا عیب لاحق نہیں ہوتا جتنا کہ مشجوج کو لاحق ہوا ہے تو اس طرح مشجوج کا حق ناقص رہ گیا لہذا مشجوج کو اختیار دیا ہے۔

(۵۲) وَلَا قِصَاصَ فِي اللِّسَانِ (۵۳) وَلَا فِي الذَّنْبِ إِلَّا أَنْ يَقْطَعَ الْحَشْفَةُ۔

ترجمہ :- اور نہ زبان میں قصاص ہے اور نہ ذکر میں الا یہ کہ صرف حشفہ کاٹ دے۔

تشریح :- (۵۲) اگر کسی نے دوسرے کی زبان کاٹ دی۔ یا ذکر کاٹ دیا تو قصاص واجب نہ ہوگا۔ امام یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اگر زبان یا ذکر کو جڑ سے کاٹ دیا تو قصاص واجب ہوگا ورنہ نہیں کیونکہ جڑ سے کاٹ دینے کی صورت میں ممانعت ممکن ہے بلکہ کہ دوسرے کا بھی جڑ سے کاٹ دیا جائے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ زبان اور ذکر کبھی منقبض ہو جاتے ہیں اور کبھی کشادہ ہو جاتے ہیں لہذا مساوات کا اعتبار ممکن نہیں۔

(۵۳) البتہ اگر کسی نے دوسرے کا حشفہ (عضو تناسل کی سپاری) کاٹ دیا تو قصاص لیا جائیگا کیونکہ موضع قطع معلوم ہے تو ہاتھ کو جڑ سے کانٹنے کی طرح اس میں بھی ممانعت ممکن ہے اسلئے قصاص واجب ہوگا۔



(۴۴) وَإِذَا اضْطَلَحَ الْقَاتِلُ وَأَوْلِيَاءُ الْمَقْتُولِ عَلَى مَالٍ سَقَطَ الْقِصَاصُ وَوَجِبَ الْمَالُ فَلَيْلًا كَانَ أَوْ كَثِيرًا (۴۵) فَإِنْ أَغْنَى أَخَذَ الشُّرَكَاءُ مِنَ الدِّمِّ أَوْ صَالِحٌ مِنْ نَصِيبِهِ عَلَى عَوَضٍ سَقَطَ حَقُّ الْبَاقِينَ مِنَ الْقِصَاصِ وَكَانَ لَهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الدِّيَةِ۔

ترجمہ:- اور اگر قاتل اور مقتول کے اولیاء نے کسی مال معلوم پر صلح کر لی تو قصاص ساقط ہو جائیگا اور مال واجب ہوگا خواہ مال قلیل ہو یا کثیر اور اگر شرکاء میں سے ایک نے قصاص معاف کر دیا یا اپنے حصہ کے بدلے کسی عوض پر مصالحت کر لی تو باقی ورثہ کا حق قصاص ساقط ہو جائیگا اور دیت میں سے ان کیلئے ان کا حصہ ہوگا۔

تشریح:- (۴۴) اگر قاتل اور مقتول کے اولیاء نے کسی مال معلوم پر صلح کر لی کہ قاتل اتنا مال دیگا اور مقتول کے اولیاء حق قصاص سے دستبردار ہو گئے۔ تو یہ درست ہے قاتل سے قصاص ساقط ہو جائیگا اور مصالح علیہ مال اس پر واجب ہوگا خواہ مال قلیل پر صلح کی ہو یا کثیر پر۔ وجہ یہ ہے کہ قصاص ورثہ کا ایسا حق ہے جس کو معاف کر کے ساقط کرنا جائز ہے تو عوض لے کر کے ساقط کرنا بھی جائز ہوگا۔

(۴۵) اگر مقتول کے ورثہ میں سے ایک نے اپنا حق قصاص معاف کر دیا۔ یا اپنے حصہ کے بدلے کسی عوض پر مصالحت کر لی تو باقی ورثہ کا حق قصاص بھی ساقط ہو جائیگا۔ ہاں دیت میں سے ان کیلئے ان کا حصہ ہوگا وجہ یہ ہے کہ قصاص تجزی نہیں لہذا جب بعض ساقط ہو تو کل ساقط ہوگا۔

(۴۶) وَإِذَا قَتَلَ جَمَاعَةٌ وَاحِدًا غَمَدًا أَقْتَصَ مِنْ جَمِيعِهِمْ (۴۷) وَإِذَا قَتَلَ وَاحِدٌ جَمَاعَةً فَحَضَرَ أَوْلِيَاءُ الْمَقْتُولَيْنِ قُتِلَ لِجَمَاعَتِهِمْ وَلَا خِيَّ لَهُمْ غَيْرَ ذَلِكَ (۴۸) فَإِنْ حَضَرَ وَاحِدٌ مِنْهُمْ قُتِلَ لَهُ وَسَقَطَ حَقُّ الْبَاقِينَ۔

ترجمہ:- اور اگر ایک جماعت نے کسی شخص کو غمہ قتل کر دیا تو ان تمام سے قصاص لیا جائیگا اور اگر ایک شخص نے ایک جماعت کو قتل کر دیا اور مقتولین کے اولیاء قصاص لینے کے لئے حاضر ہو گئے تو قاتل کو ان سب کی طرف سے قتل کیا جائیگا اس کے علاوہ ان کیلئے کچھ نہیں ہوگا اور اگر اولیاء مقتولین میں سے کوئی ایک حاضر ہو تو قاتل کو اس کے لئے قتل کر دیا جائیگا اور باقیوں کا حق ساقط ہو جائیگا۔

تشریح:- (۴۶) اگر ایک جماعت نے کسی شخص کو غمہ قتل کر دیا تو ان تمام سے قصاص لیا جائیگا کیونکہ منعاء کے ساتھ آدمی ایک شخص کے قتل میں شریک ہوئے تھے تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سب کو قتل کر دیا تھا اور فرمایا کہ اگر تمام اہل منعاء بھی ملکر اس کام کو کرتے تو میں ان سب کو قتل کر دیتا۔

(۴۷) اگر ایک شخص نے ایک جماعت کو قتل کر دیا اور مقتولین کے اولیاء قصاص لینے کے لئے حاضر ہو گئے تو قاتل کو ان سب کی طرف سے قتل کیا جائیگا اس کے علاوہ اولیاء مقتولین کیلئے کچھ نہیں ہوگا کیونکہ وہ سب اس کے قتل پر جمع ہو گئے اور خروج روح میں تجزی نہیں لہذا سمجھا جائیگا کہ ہر ایک نے اپنا پورا حق قصاص علی سب اہل الکمال حاصل کر لیا۔

(۴۸) اگر اولیاء مقتولین میں سے کوئی ایک حاضر ہو تو بھی اس کیلئے قاتل کو قتل کر دیا جائیگا اور باقیوں کا حق ساقط ہو جائیگا۔

کیونکہ ان کا حق قصاص میں ہے اور وہ فوت ہو گیا پس یہ ایسا ہے جیسا کہ قاتل حصول قصاص سے پہلے مر جائے۔

(۴۹) وَمَنْ وَجِبَ عَلَيْهِ الْقِصَاصُ لَمَاتٍ مَقَطٌ عَنْهُ الْقِصَاصُ۔

ترجمہ:- اور جس پر قصاص واجب ہوا پس وہ اپنی موت مر گیا تو اس سے قصاص ساقط ہو جائیگا۔

تشریح:- (۴۹) اگر کسی پر قصاص واجب ہوا پھر وہ اپنی موت مر گیا تو اس سے قصاص ساقط ہو جائیگا کیونکہ جس محل سے قصاص وصول کرنا تھا وہ محل ہی ختم ہو گیا۔

(۵۰) وَإِذَا قُطِعَ رَجُلَانِ يَدَ رَجُلٍ وَاحِدٍ فَلَا قِصَاصَ عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا وَعَلَيْهِمَا نِصْفُ الدِّيَةِ۔

ترجمہ:- اور اگر دو آدمیوں نے ایک شخص کا ہاتھ کاٹ دیا تو ان دونوں میں سے کسی پر قصاص نہیں اور ان دونوں پر نصف دیت واجب ہوگی۔

تشریح:- (۵۰) اگر دو آدمیوں نے مل کر ایک شخص کا ہاتھ کاٹ دیا تو ان دونوں میں سے کسی پر قصاص نہیں کیونکہ ان دونوں میں سے ہر ایک نے بعض ہاتھ کاٹا ہے اسلئے کہ انقطاع ان دونوں کے دباؤ سے حاصل ہوا ہے اور محل یعنی ہاتھ متحری بھی ہے لہذا ان دونوں میں سے ہر ایک کی جانب بعض یہ کے کاٹنے کی اضافت کی جائے گی تو اگر ان میں سے ہر ایک کا پورا ہاتھ کاٹ دے تو جاتیہ اور قصاص میں مماثلت نہیں رہے گی۔ اور ان دونوں پر نصف دیت واجب ہوگی کیونکہ ایک ہاتھ کی دیت پورے نفس کی دیت کا نصف ہے اور ان دونوں نے ایک ہاتھ کاٹا ہے لہذا ان دونوں میں سے ہر ایک پر نصف دیت کا آدھا واجب ہوگا۔

(۵۱) وَإِنْ قُطِعَ وَاحِدٌ يَمِينِي رَجُلَيْنِ فَخَضَرًا فَلَهُمَا أَنْ يَفْطَعَا يَدَهُ وَيَأْخُذَا مِنْهُ نِصْفَ الدِّيَةِ يَقْتَسِمَا بِهَا نِصْفَيْنِ

(۵۲) لِأَنَّ خَضَرَ وَاحِدَهُمَا فَقُطِعَ يَدُهُ فَلِلْآخَرِ عَلَيْهِ نِصْفُ الدِّيَةِ۔

ترجمہ:- اور اگر ایک شخص نے دو آدمیوں کے دائیں ہاتھ کاٹے پھر وہ دونوں قصاص لینے کیلئے حاضر ہو گئے تو ان دونوں کو حق ہے کہ اس کا ہاتھ کاٹیں اور اس سے نصف دیت لے کر دونوں آپس میں آدمی آدمی تقسیم کر لیں اور اگر ان دونوں میں سے کوئی ایک قصاص لینے کیلئے حاضر ہوا اور اس نے مجرم کا ہاتھ کاٹ دیا تو دوسرے کیلئے اس پر صرف نصف دیت ہوگی۔

تشریح:- (۵۱) اگر ایک شخص نے دو آدمیوں کے دائیں ہاتھ کاٹے پھر وہ دونوں قصاص لینے کیلئے حاضر ہو گئے تو ان دونوں کو حق ہے کہ اس کا ہاتھ کاٹیں اور اس سے نصف دیت لے لیں اور اس دیت کو وہ دونوں آپس میں آدمی آدمی تقسیم کر لیں جب یہ ہے کہ یہ دونوں استحقاق کے سبب میں برابر ہیں تو دونوں اس کے حکم میں بھی برابر ہونگے۔

(۵۲) اگر ان دونوں میں سے کوئی ایک قصاص لینے کیلئے حاضر ہوا اور اس نے مجرم کا ہاتھ کاٹ بھی دیا تو دوسرے کیلئے مجرم پر اب صرف نصف دیت ہوگی جب یہ ہے کہ حاضر کیلئے ثبوت حق کی وجہ سے اپنا حق وصول کرنا جائز ہے اور جب اس نے اپنا حق وصول کر لیا (یعنی مجرم کا ہاتھ کاٹ دیا) تو دوسرے کیلئے محل استعمال حق باقی نہ رہے کی وجہ سے اس کا حق دیت کے اندر مشتمل ہو گیا کیونکہ اس کا حق معافی یا وصول عوض کے بغیر ساقط نہیں ہوتا۔

(۵۳) وَإِذَا أَمَرَ الْعَبْدُ بِقَتْلِ الْعَمِدِ لَزِمَهُ الْقَوْدُ (۵۴) وَمَنْ رَمَى رَجُلًا عَمْدًا فَلَنَقُذَّ السَّهْمُ مِنْهُ إِلَى آخِرِ لَمَعَاتِهِ لَعَلَّهِ الْفِصَاصُ لِلْأَزَلِ وَالذِّبَّةُ لِلثَّانِي عَلَى عَاقِلِهِ۔

ترجمہ :- اور اگر غلام نے کسی کو عداً قتل کرنے کا اقرار کیا تو غلام پر قصاص لازم ہوگا اور جس نے کسی شخص کو عداً تیر مارا اور وہ اسکے بدن سے پار ہو کر دوسرے شخص کو بھی لگا اور دونوں مر گئے تو قتل اول کی وجہ سے اس پر قصاص واجب ہوگا اور ثانی کے لئے دیت ہے قاتل کے عاقلہ پر۔

تشریح :- (۵۳) اگر غلام نے کسی کو عداً قتل کرنے کا اقرار کیا تو غلام پر قصاص لازم ہوگا کیونکہ غلام سے قصاص لینے میں غلام پر کوئی تہمت نہیں (اس لئے کہ مولیٰ سے زیادہ غلام کا نقصان ہے)۔ البتہ اگر غلام نے اپنے اوپر کسی کے مال کا اقرار کیا تو بوجہ تہمت یہ اقرار صحیح نہیں۔

(۵۴) اگر کسی نے کسی شخص کو عداً گولی یا تیر مارا اور وہ اسکے بدن سے پار ہو کر دوسرے شخص کو بھی لگا اور اس سے دونوں مر گئے تو قتل اول چونکہ قتل عداً ہے لہذا اس کی وجہ سے اس پر قصاص واجب ہوگا اور قتل ثانی چونکہ قتل خطاء ہے لہذا اس کی وجہ سے قاتل کے عاقلہ پر دیت (برادری) پر دیت واجب ہوگی۔

کتاب الدیات

یہ کتاب دیات کے بیان میں ہے۔

”دیات“ جمع ہے ”دبۃ“ کی۔ شرعاً اس مال کو کہتے ہیں جو بدل نفس ہو۔ اور ارش اس مال کو کہتے ہیں جو نفس سے کم جنایت میں واجب ہو۔ کتاب الدیات کی مناسبت جنایات کے ساتھ ظاہر ہے کہ جنایت دیت کا موجب ہے۔

(۱) وَإِذَا قَتَلَ رَجُلٌ رَجُلًا شَبَّهَ عَمِدًا لَعَلَّهِ عَاقِلَتُهُ دِيَّةٌ مَغْلُظَةٌ وَعَلَيْهِ كَفَّارَةٌ (۲) وَدِيَّةُ شَبَّهَ الْعَمِدَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَجُلًا اللَّهُ وَأَبَى يُؤَسِّفَ رَجْمَهُ اللَّهُ مِائَةً مِنَ الْإِبِلِ أَرْبَاعًا خَمْسٌ وَعِشْرُونَ بَنَتْ مَخَاضٍ وَخَمْسٌ وَعِشْرُونَ بَنَتْ لَبُونٍ وَخَمْسٌ وَعِشْرُونَ جِقَّةً وَخَمْسٌ وَعِشْرُونَ جِدْعَةً (۳) وَلَا يَنْبُتُ التَّغْلِيظُ إِلَّا فِي الْإِبِلِ خَاصَّةً فَإِنْ قُضِيَ بِالذِّبَّةِ مِنْ غَيْرِ الْإِبِلِ لَمْ تَغْلُظْ۔

ترجمہ :- اور اگر کسی نے دوسرے کو شہ عداً کے طور پر قتل کر دیا تو قاتل کے عاقلہ پر دیت مغلظہ ہوگی اور قاتل پر کفارہ ہے اور شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک شہ عداً کی دیت سوا دنت ہیں جو چار طرح ہیں بکریں بنت مخاض، بکریں بنت لبون، بکریں بنت خمار اور بکریں بنت لبون اور تغلیظ ثابت نہیں ہوتی مگر اونٹوں میں خاص کر اور اگر اونٹوں کے علاوہ سے دیت ادا کر دی تو وہ دیت مغلظہ نہیں ہوگی۔

تشریح :- (۱) اگر کسی نے دوسرے کو شہ عداً کے طور پر قتل کر دیا تو قاتل کے عاقلہ پر دیت مغلظہ ہوگی اور قاتل پر کفارہ ہے یعنی مؤمن غلام کو آزاد کر دے اگر یہ نہ ہو پھر پے در پے دو مہینے روزہ رکھے۔

(۹) شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک دیت مغلطہ سوانٹ ہیں اور وہ چار طرح کے ہوں پچیس بنت مخاض، پچیس بنت لیون، پچیس بنت حارہ اور پچیس جزہ ہوں۔ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک سوانٹ تین قسم کے ہوں تیس جزہ، تیس حقد، اور چالیس عید یا عی (وہ اونٹ جس کے پانچ سال مکمل ہوں چھٹے میں شروع ہو) ہوں اور ثنات حاملہ بھی ہوں (شیخین کا قول راجح ہے)۔

(۱۰) اور اس میں تھلیلہ صرف چار یا تین قسم کے لازمی ہونے میں ہے۔ اور مذکورہ بالا تھلیلہ صرف اس صورت میں ہے کہ دیت اونٹوں کے ذریعہ ادا کرنے کا ارادہ ہو اور اونٹوں کے علاوہ درہم و دنانیر کے ساتھ دیت ادا کرنے کی صورت میں دیت مغلطہ نہیں ہوگی کیونکہ تھلیلہ توقیفی ہے جو کہ صرف اونٹوں کی صورت میں ہے۔

(۱۱) وَقَتْلُ الْخَطَاةِ نَجِبٌ بِهِ الدِّينَةُ عَلَى الْعَاقِلَةِ وَالْكَفَّارَةُ عَلَى الْقَابِلِ (۵) وَالْدِّينَةُ مِائَةٌ مِنَ الْإِبِلِ أَخْلَصْنَا عِشْرُونَ بِنْتِ مَخَاضٍ وَعِشْرُونَ ابْنِ مَخَاضٍ وَعِشْرُونَ بِنْتُ لَبُونٍ وَعِشْرُونَ حَقَّةً وَعِشْرُونَ جَذَعَةً (۶) وَمِنْ الْقَبِيضِ أَلْفٌ دِينَارٍ وَمِنْ الْوَرِقِ عَشْرَةُ أَلْفٍ دِرْهَمٍ۔

ترجمہ:- اور قتل خطاء کی وجہ سے دیت واجب ہوتی ہے قاتل کے عاقلہ پر اور قاتل پر کفارہ واجب ہوتا ہے اور قتل خطاء میں دیت سوانٹ پانچ قسم کے ہونگے تیس بنت مخاض، تیس ابن مخاض، تیس بنت لیون، تیس حقد اور تیس جذع ہونگے اور سونے سے ایک ہزار دینار اور چاندی سے دس ہزار درہم ہیں۔

توضیح:- (۵) قتل خطاء کی وجہ سے قاتل کے عاقلہ پر دیت اور خود قاتل پر کفارہ واجب ہے لفظہ تعالیٰ ﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ﴾ (یعنی جس کسی مسلمان کو خطاء قتل کیا تو رقبہ مؤمنہ کو آزاد کر دے اور مقتول والوں کو دیت دیے)۔

(۶) قتل خطاء میں دیت سوانٹ پانچ قسم کے ہونگے تیس بنت مخاض، تیس ابن مخاض، تیس بنت لیون، تیس حقد اور تیس جذع ہونگے وجہ یہ ہے کہ قتل خطاء میں قاتل معذور ہوتا ہے اسلئے اس پر واجب شدہ دیت میں تخفیف ہونی چاہئے اور مذکورہ دیت میں شہرہ عمر کی صورت کی نسبت تخفیف ہے۔

(۷) اگر قتل خطاء کی دیت سونے سے دینا چاہے تو اسکی مقدار ہزار دینار ہیں اور اگر چاندی سے ادا کرنا چاہے تو اسکی مقدار دس ہزار درہم ہیں۔ امام مالک رحمہ اللہ و امام شافعی رحمہما اللہ کے نزدیک بارہ ہزار درہم ہیں۔ اور درہم و دنانیر میں ہر اوزن سہہ ہے (یعنی درہم کا وزن تین ماشہ ایک رتی اور ایک رتی کا پانچواں حصہ ہے۔ اور مثقال کا وزن چار ماشہ اور چار رتی ہے اس طرح سات مثقال اور دس درہم کا وزن برابر ہوتا ہے اسی کو وزن سہہ کہتے ہیں)۔



(۷) وَلَا تَبْتَغِ الدِّينَةَ إِلَّا مِنْ هَذِهِ الْأَنْوَاعِ الثَّلَاثَةِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ مِنْهَا وَمِنَ الْبَقْرِ مَائَتًا
بَقْرَةً وَمِنَ الْغَنَمِ أَلْفًا شَاةً وَمِنَ الْخُلَلِ مِائَتًا حُلَّةً كُلُّ حُلَّةٍ ثَوْبَانِ۔

ترجمہ:- اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دیت صرف ان تین قسموں سے ثابت ہوتی ہے اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ گائے
میں سے دوسو گائیں اور بکریوں میں سے ہزار بکریاں اور جوڑوں میں سے دوسو جوڑے، ہر جوڑا دو کپڑوں کا ہو۔

تشریح:- (۷) امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک قاتل کو دیت ادا کرنے میں تین چیزوں یعنی اونٹ، دینار اور درہم میں اختیار ہے ان
میں سے جو بھی ادا کر پڑے درست ہے اور ان کے علاوہ کسی شی سے دیت ادا کرنا درست نہیں۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک مذکورہ
تین چیزوں کے علاوہ گائے، بکری اور جوڑے سے بھی ادا کر سکتا ہے پس اگر چاہے تو دوسو گائیں دیدے یا ہزار بکریاں یا دوسو
جوڑے دیدے اور ہر جوڑا دو کپڑوں (یعنی قمیص اور ازار) کا ہوگا۔ صاحبین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
نے ان میں سے ہر مال والے پر اسی طرح مقرر فرمایا تھا۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ نقد یا کسی چیز سے درست ہو سکتی ہے جس کی مالیت معلوم ہو اور گائے وغیرہ مجہول المالیت
ہیں جبکہ دینار و درہم معلوم المالیت ہیں باقی اونٹ اگرچہ مجہول المالیت ہے مگر اسکی مقدار آثار سے معلوم ہوئی ہے اسلئے اونٹ کے بارے
میں قیاس کو ترک کر دیا ہے (امام ابو حنیفہؒ کا قول رائج ہے)۔

(۸) وَدِيَةُ الْمُسْلِمِ وَالذَّمِي سَوَاءٌ۔

ترجمہ:- اور مسلمان اور ذمی کی دیت برابر ہے۔

تشریح:- (۸) یعنی مسلمان اور ذمی کی دیت برابر ہے کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا ہر ذمی کی دیت جبکہ وہ اپنے عہد ذمہ پر باقی ہو ہزار
دینار ہے یہی حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بھی فیصلہ ہے۔

(۹) وَلِي النَّفْسِ الدِّينَةُ وَلِي الْمَارِنِ الدِّينَةُ وَلِي اللِّسَانِ الدِّينَةُ وَلِي الذِّكْرِ الدِّينَةُ وَلِي الْعَقْلِ إِذَا ضُرِبَ رَأْسُهُ فَلِلْغَبِ
عَقْلُهُ الدِّينَةُ (۱۰) وَلِي اللَّحْيَةِ إِذَا خُلِقَتْ فَلِلْمِ تَنْبُثُ الدِّينَةُ وَلِي شَفْرِ الرَّأْسِ الدِّينَةُ۔

ترجمہ:- اور جان میں دیت ہے اور ناک کے زخم حصہ میں دیت ہے اور زبان میں دیت ہے اور ذکر میں دیت ہے اور عقل میں
جب کہ اس کے سر پر کسی نے مار دیا اور اس کی عقل جاتی رہی دیت ہے اور ڈاڑھی میں جبکہ موٹری جائے پھر نہ اُکے دیت ہے اور
سر کے بالوں میں دیت ہے۔

تشریح:- (۹) جان میں دیت ہے خواہ صغیر ہو یا کبیر، وضع ہو یا شریف، مسلم ہو یا ذمی کیونکہ حرمت و عصمت میں یہ سب برابر ہیں۔ اور
ناک کا زخم حصہ کاٹنے میں کامل دیت ہے اور زبان کاٹنے میں کامل دیت ہے اور ذکر کاٹنے میں کامل دیت ہے اور اگر کسی کو سر پر ایسا مارا
کہ اسکی عقل ختم ہوگئی تو اس پر کامل دیت ہوگی۔

(۱۰) اگر کسی نے دوسرے کے داڑھی یا سر کے بال اس طرح موٹے دئے کہ پھر نہ اگے تو اس پر کامل دیت ہوگی۔ انسانی اعضاء کے بارے میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ کسی کے عضو کاٹنے سے اگر اس عضو کی کامل منفعت ختم ہوگئی یا اس سے جو جمال مقصود تھا وہ زائل ہو گیا تو یہ نفس انسانی کے ضائع کرنے کی مانند ہے لہذا اس پر کامل دیت نفس واجب ہوگی۔ تو مذکورہ بالا اعضاء ایسے ہی ہیں کہ بعض کے کٹنے سے کامل منفعت زائل ہو جاتی ہے اور بعض کے کٹنے سے مقصودی جمال زائل ہو جاتا ہے اسلئے ان میں کامل دیت ہے۔

(۱۱) وَلِی الْحَا جِیْنِ دِیَّةٌ وَلِی الْعِیْنِ الدِّیَّةُ وَلِی الْبَیْزِ الدِّیَّةُ وَلِی الرَّجْلَیْنِ الدِّیَّةُ وَفِی الْأُذْنِیْنِ الدِّیَّةُ وَفِی الشَّفَتَیْنِ الدِّیَّةُ وَلِی الْأَنْفِ الدِّیَّةُ وَلِی لَدَى الْمَرْأَةِ الدِّیَّةُ (۱۲) کُلُّ وَاحِدٍ مِنْ هَذِهِ الْأَعْضَاءِ بِصَفِّ الدِّیَّةِ (۱۳) وَلِی أَشْفَارِ الْعِیْنِ الدِّیَّةُ وَلِی أَخْبِیْطَی الدِّیَّةُ -

ترجمہ :- اور دونوں ابروؤں میں دیت ہے اور دونوں آنکھوں میں دیت ہے اور دونوں ہاتھوں میں دیت ہے اور دونوں پاؤں میں دیت ہے اور دونوں کانوں میں دیت ہے اور دونوں ہونٹوں میں دیت ہے اور دونوں خسیوں میں دیت ہے اور عورت کے دونوں پستانوں میں دیت ہے اور ان اعضاء میں سے ایک میں نصف دیت واجب ہوگی اور دونوں آنکھوں کی پلکوں میں دیت واجب ہے اور ایک میں ربع دیت واجب ہوگی۔

تشریح :- (۱۱) دونوں بھویں کاٹنے میں پوری دیت ہے اور دونوں آنکھیں ضائع کرنے میں پوری دیت ہے اور دونوں ہاتھ کاٹنے میں پوری دیت ہے اور دونوں پاؤں کاٹنے میں پوری دیت ہے اور دونوں کانوں میں پوری دیت ہے اور دونوں ہونٹوں میں پوری دیت ہے اور دونوں خسیوں میں پوری دیت ہے اور عورت کے دونوں پستانوں میں پوری دیت ہے۔ ان سب کی دلیل وہی قاعدہ کلیہ ہے جو سابقہ مسئلہ میں گذر گیا۔

(۱۲) مذکورہ بالا درود اعضاء میں سے اگر ایک عضو کو ضائع کر دیا تو نصف دیت واجب ہوگی کیونکہ ایک عضو کاٹنے سے نصف منفعت یا نصف جمال فوت ہوتا ہے لہذا دیت بھی نصف ہوگی۔ (۱۳) آنکھوں کی چاروں پلکوں کو اگر ایسے اکھاڑ دئے کہ پھر نہ اگے تو جمال کامل فوت ہونے کی وجہ سے اس میں پوری دیت واجب ہوگی۔ اور دو میں نصف اور ایک میں ربع دیت واجب ہوگی لہذا :-

(۱۴) وَلِی کُلِّ إصْبَعٍ مِنْ أَصَابِعِ الْبَیْزِ الدِّیَّةُ وَالرَّجْلَیْنِ عَشْرُ الدِّیَّةِ وَالْأَصَابِعُ کُلُّهَا سَوَاءٌ (۱۵) کُلُّ إصْبَعٍ فِیْهَا ثَلَاثَةُ مَفَاصِلَ فِیْیَ أَخْبِیْطَیْکَ دِیَّةٌ الْإِصْبَعُ (۱۶) وَمَا فِیْهَا مَفْصَلَانِ فِیْیَ أَخْبِیْطَیْکَ بِصَفِّ دِیَّةِ الْإِصْبَعِ (۱۷) کُلُّ مِنْ خَمْسَ مِنَ الْإِبِلِ (۱۷) وَالْأَسْنَانُ وَالْأَضْرَاسُ کُلُّهَا سَوَاءٌ -

ترجمہ :- اور ہر انگلی میں ہاتھ اور پاؤں کی انگلیوں میں سے پوری دیت کا عشر ہے اور تمام انگلیاں دیت میں برابر ہیں اور ہر انگلی جس میں تین جوڑ ہیں ان میں سے ایک جوڑ میں انگلی کی دیت کا ثلث ہے اور جس میں دو جوڑ ہیں تو ان میں سے ایک جوڑ میں انگلی کی دیت کا نصف واجب ہوگا اور ہر دانت میں پانچ اونٹ ہیں اور دانت اور ڈاڑھ سب حکم میں برابر ہیں۔

تشریح :- (۱۴) دونوں ہاتھوں اور دونوں پاؤں کی انگلیوں میں سے ہر ایک انگلی میں پوری دیت کا اثر ہے کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا ہر انگلی میں دس اونٹ ہیں۔ ظاہر ہے کہ دس اونٹ پوری دیت کا دسواں حصہ ہے۔ اور تمام انگلیاں منفعت میں مساوی ہونے کی وجہ سے دیت میں بھی برابر ہیں۔ (۱۵) جن انگلیوں میں تین جوڑ (پورے) ہیں ان میں سے اگر ایک جوڑ (پورے) کاٹ دیا تو انگلی کی دیت کا ثلث واجب ہوگا۔ (۱۶) اور جن انگلیوں میں دو جوڑ ہیں ان میں سے اگر ایک جوڑ کاٹ دیا تو اسی انگلی کی دیت کا نصف واجب ہوگا تَوْنِیْعًا لِلْبَدَلِ عَلَى الْمَبْدَلِ۔

(۱۷) اگر کسی نے کسی کے دانت توڑ دئے تو ہر دانت میں پوری دیت کا نصف عشر یعنی پانچ اونٹ واجب ہو گئے "لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِي كُلِّ سِنٍّ خُمْسٌ مِنَ الْإِبِلِ" (ہر دانت میں پانچ اونٹ ہے)۔

(۱۸) پھر دانت اور ڈاڑھ سب حکم میں برابر ہیں کیونکہ ڈاڑھ میں چبانے کی منفعت ہے تو ضواحک میں زینت ہے۔

(۱۹) وَمَنْ ضَرَبَ عُضْوًا فَاذْهَبَ مِنْفَعَتُهُ لِفِيهِ دِيَّةٌ كَامِلَةٌ كَمَا لَوْ لَطَعَهُ سَاكِبٌ إِذَا خَلَّتْ وَالْعَيْنُ إِذَا ذَهَبَ ضَوْءُهَا۔

ترجمہ :- اور جس نے کسی عضو پر مارا اور اس کی منفعت کو ختم کر دیا تو اس میں پوری دیت ہے جیسا کہ اس کو کاٹ دینا جیسا کہ ہاتھ جب شل ہو جائے اور آنکھ جب اس کی روشنی چلی جائے۔

تشریح :- (۱۹) اگر کسی نے دوسرے کے کسی عضو پر مارا اور اس کی منفعت کو ختم کر دیا تو اگرچہ وہ عضو اپنی جگہ برقرار رہے تو بھی پوری دیت واجب ہوگی جیسا کہ کانٹنے کی صورت میں پوری دیت واجب ہوتی ہے مثلاً ہاتھ پر مارا وہ شل ہو گیا یا آنکھ پر مارا آنکھ موجود ہو مگر اس کی بینائی چلی گئی تو پوری دیت واجب ہوگی کیونکہ اعضاء سے مقصود منفعت ہے تو منفعت فوت ہونا عضو کے کٹ جانے کی طرح ہے۔

(۲۰) وَالشَّجَاجُ عَشْرَةُ الْخَارِصَةِ وَالذَّامِعَةُ وَالذَّامِيَةُ وَالْبَاصِعَةُ وَالْمَتَلَجِمَةُ وَالسَّمْحَاقُ وَالْمَوْضِحَةُ وَالْهَاشِمَةُ وَالْمُنْقَلَةُ وَالْأَمَةُ۔

ترجمہ :- اور شجاج دس ہیں، حارصہ، دامعہ، دامیہ، بائصہ، متلاحمہ، سمحاق، موضحہ، ہاشمہ، منقلہ اور آمہ۔

تشریح :- (۲۰) شجاج سر اور چہرے کے زخم کو کہتے ہیں اور باقی بدن کے زخم کو جراحت کہتے ہیں۔ پس سر اور چہرے کے زخم دس قسم پر ہیں۔ / اضمبو ۱۔ حارصہ، یہ وہ زخم ہے جو جلد میں خراش کر دے اور پس۔ / اضمبو ۲۔ دامعہ، یہ وہ ہے جو خون تو ظاہر ہو جائے مگر نہیں جیسے آنکھ میں آنسو ظاہر ہوتا ہوتا ہے مگر بہتے نہیں۔ / اضمبو ۳۔ دامیہ، یہ وہ ہے جس میں خون بہہ بھی جائے۔ / اضمبو ۴۔ بائصہ، یہ وہ ہے جس میں گوشت کٹ جائے۔

اضمبو ۵۔ متلاحمہ، یہ وہ ہے جس میں (بائصہ کے ہمسہ زیادہ) گوشت کٹ جائے مگر سمحاق کو نہ پہنچے۔ / اضمبو ۶۔ سمحاق، یہ وہ ہے جس میں گوشت کٹ کر سمحاق تک پہنچ جائے سمحاق گوشت اور سر کے ہڈی کے درمیان ہر ایک سی جملی ہے۔ / اضمبو ۷۔ موضحہ، یہ وہ ہے جس میں ہڈی ظاہر ہو جائے۔ / اضمبو ۸۔ ہاشمہ، یہ وہ ہے جس میں ہڈی بھی ٹوٹ جائے۔ / اضمبو ۹۔ المنقلہ، یہ وہ ہے جس میں ہڈی

ی نوٹ کرا پئی جگہ سے سرک جائے۔ / انصہو ۱۰۔ آمہ یہ وہ ہے جو ام دماغ تک پہنچ جائے۔ ام دماغ وہ محل ہے جس میں دماغ ہے۔

(۲۱) وَلِيُّ الْمُوضِحَةِ الْقِصَاصُ إِنْ كَانَتْ عَمْدًا (۲۲) وَلَا قِصَاصٌ لِي بَقِيَّةِ الشَّجَاجِ (۲۳) وَلِيُّ مَا ذُوْنَ الْمُوضِحَةِ لَفِيهِ حَكْمُ مَعْدِلٍ۔

ترجمہ:- اور موضحہ میں قصاص ہے اگر وہ عمدہ ہو اور دیگر شجاج میں قصاص نہیں اور موضحہ سے کم درجہ میں حکومتِ عدل ہے۔

تشریح:- (۲۱) مذکورہ بالا اقسامِ عشرہ میں سے ساتویں قسم (یعنی موضحہ) میں قصاص ہے بشرطیکہ عمدہ ہو کیونکہ قصاص مساوات کو چاہتا ہے اور موضحہ میں مساوات ممکن ہے یوں کہ ہڈی تک کاٹ کر چھوڑ دے۔ (۲۲) موضحہ سے بڑھ کر جو تین قسم کے زخم ہیں ان میں بالاتفاق قصاص نہیں کیونکہ مساوات محذو رہے۔ اور موضحہ سے کم درجہ کے جو زخم ہیں ان میں امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک قصاص نہیں۔ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک سحاق کے علاوہ میں قصاص ہے اور یہی ظاہر الروایت ہے۔ صاحبِ قدوریؒ نے ”ولا قصاص فی بقیۃ الشجاج“ میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب بیان کیا ہے۔

(۲۳) موضحہ سے کم درجہ کے جو چھ قسم کے زخم ہیں ان میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے مذہب کے مطابق نہ قصاص ہے اور نہ دیت بلکہ حکومتِ عدل ہے یعنی حاکم جو فیصلہ کرے جسکی صورت امام طحاویؒ کے قول کے مطابق یہ ہے کہ کسی سالم غیر زخمی غلام کی قیمت لگائی جائے پھر دوبارہ زخم کے ساتھ قیمت لگائی جائے اور دونوں قیمتوں کے درمیان تفاوت کو دیکھا جائے پس اگر وہ تفاوت قیمت کے عشر کا نصف ہو تو دیت کے عشر کا نصف واجب کر دیا جائے اور اگر تفاوت بقدر ربع عشر ہو تو ربع عشر دیت واجب کر دیا جائے۔

(۲۴) وَلِيُّ الْمُوضِحَةِ إِنْ كَانَتْ خَطَأً نِصْفُ عَشْرِ الدِّيَةِ (۲۵) وَلِيُّ الْهَاجِمَةِ عَشْرُ الدِّيَةِ (۲۶) وَلِيُّ الْمُتَقِلَّةِ عَشْرُ وَنِصْفُ عَشْرِ الدِّيَةِ (۲۷) وَلِيُّ الْأَمَةِ ثَلَاثُ الدِّيَةِ (۲۸) وَلِيُّ الْجَائِفَةِ ثَلَاثُ الدِّيَةِ (۲۹) لِمَا نَ تَفَذَّتْ فِيهِ جَائِفَتَانِ فَفِيهِمَا ثَلَاثُ الدِّيَةِ۔

ترجمہ:- اور موضحہ میں اگر خطا ہو تو نصف عشر دیت ہے اور ہاشمہ میں عشر دیت ہے اور مقلہ میں عشر دیت اور نصف عشر دیت ہے اور آمہ میں ثلث دیت واجب ہوگی اور جائفہ میں ثلث دیت ہے اور اگر جائفہ زخم آ رہا ہو گیا تو یہ دو جائفہ شمار ہونگے پس اس میں دو ثلث دیت واجب ہونگے۔

تشریح:- (۲۴) اگر موضحہ خطا ہو تو اس میں نصف عشر دیت (پانچ اونٹ) ہے۔ (۲۵) ہاشمہ میں عشر دیت (دس اونٹ) ہے۔ (۲۶) مقلہ میں عشر دیت اور نصف عشر دیت (پندرہ اونٹ) ہے۔ (۲۷) آمہ میں ثلث دیت واجب ہے ”لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم وَلِيُّ الْمُوضِحَةِ خَمْسٌ مِنَ الْإِبِلِ وَلِيُّ الْهَاجِمَةِ عَشْرٌ وَلِيُّ الْمُتَقِلَّةِ خَمْسَةُ عَشْرٍ وَلِيُّ الْأَمَةِ ثَلَاثُ الدِّيَةِ“ (یعنی موضحہ میں پانچ اونٹ ہیں اور ہاشمہ میں دس اور مقلہ میں پندرہ اور آمہ میں ثلث دیت ہے)۔

(۲۸) جائفہ زخم میں ثلث دیت ہے ”لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم لِي الْجَائِفَةِ ثَلَاثُ الدِّيَةِ“ (جائفہ میں ثلث دیت

ہے)۔ اور جائیداد وہ زخم ہے جو جوف تک پہنچ جائے خواہ سینہ میں ہو یا پیٹ یا کمر وغیرہ میں ہو۔ (۳۹) اگر جائیداد زخم آر پار ہو گیا تو یہ دو جائے شمار ہو گئے لہذا دیت کے دو ٹکٹ واجب ہو گئے کَمَا قَضَىٰ بِذَاكَ اَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ۔

(۳۰) وَيُلِي اَصَابِعُ الْيَدِ نِصْفَ الدِّيَةِ لَآنَ لِقَطْعِهَا مَعَ الْكَفِّ فَلِیْهَا نِصْفُ الدِّيَةِ (۳۱) وَاِنْ قَطَعَهَا مَعَ نِصْفِ السَّاعِدِ فَقِي اَصَابِعُ الْكَفِّ نِصْفَ الدِّيَةِ وَلِي الزَّهَادَةُ حُكُومَةُ عَدْلِ (۳۲) وَلِي الْاَصْبَعُ الزَّائِدَةُ حُكُومَةُ عَدْلِ (۳۳) وَلِي غَيْرِ الصَّبِيِّ وَلِسَانِهِ وَذَكَرِهِ اِذَا لَمْ تُعْلَمْ صِحَّتُهُ حُكُومَةُ عَدْلِ۔

ترجمہ:- اور ہاتھ کی انگلیوں میں نصف دیت ہے اور اگر انگلیاں پھیل کے ساتھ کاٹ دی تو اس میں بھی نصف دیت ہے اور اگر انگلیاں آدمی کلائی کے ساتھ کاٹ دی تو انگلیوں اور پھیلی میں نصف دیت ہے اور زائدہ میں حکومت عدل ہے اور زائدہ انگلی میں حکومت عدل ہے اور بچہ کی آنکھ اور اس کی زبان اور اس کے ذکر میں حکومت عدل ہے اگر ان اعضاء کی تندرستی معلوم نہ ہو۔

تشریح:- (۳۰) ایک ہاتھ کی تمام انگلیوں میں نصف دیت ہے کیونکہ ایک انگلی میں عشر دیت (دس اونٹ) ہے تو پانچ انگلیوں میں نصف عشر (پچاس اونٹ) ہوگا۔ اور اگر انگلیوں کے ساتھ پھیلی بھی کاٹ دی تو بھی نصف دیت ہوگی کیونکہ پھیلی انگلیوں کی تابع ہے۔ (۳۱) اگر انگلیاں آدمی کلائی کے ساتھ کاٹ دی تو انگلیوں اور پھیلی میں نصف دیت ہے اور کلائی میں حکومت عدل (جس کی صورت گذر چکی ہے) ہے۔

(۳۲) اگر کسی نے دوسرے کی زائدہ انگلی کاٹ دی تو شرافت آدمیت کی خاطر اس میں حکومت عدل ہے کیونکہ یہ انسان کا جرم ہے اگرچہ اس میں منفعت یا زینت نہیں۔ (۳۳) اگر کسی نے کسی بچہ کی آنکھ یا ذکر یا زبان کاٹ دی اور اب تک ان اعضاء کی تندرستی معلوم نہیں ہوئی تھی تو اس میں حکومت عدل ہے کیونکہ ان اعضاء کی منفعت معلوم نہیں۔ پھر بچہ اگر آنکھ سے دیکھتا ہے اور زبان سے بولتا ہے اور ذکر اس کا حرکت کرتا ہے تو یہ ان اعضاء کی تندرستی کی علامت ہے۔

الافظ:- ای جان اذا مات المجنی علیہ لصف الدیة واذا عاش فعلیہ الدیة؟

فقہ:- الختان اذا قطع حشفة الصبی خطأ باذن ابیه فان مات الصبی وجب علی الختان نصف الدیة وان عاش فعلی الختان الدیة کلها۔ (الاشباه والنظائر)

(۳۴) وَمَنْ شَجَّ رَجُلًا مُّوَضَّعَةً فَلَدَبَ عَقْلَهُ اَوْ شَغَرُ زَاوِیَهُ دَخَلَ اَرْضَ الْمُؤْضِغَةِ فِی الدِّيَةِ (۳۵) وَاِنْ ذَهَبَ سَمْعُهُ اَوْ بَصَرُهُ اَوْ كَلَامُهُ فَعَلَيْهِ اَرْضُ الْمُؤْضِغَةِ مَعَ الدِّيَةِ۔

ترجمہ:- اور جس نے دوسرے کے سر پر ایسا زخم لگایا جس سے اس کی عقل یا سر کے بال ضائع ہوئے تو زخم کا تاوان دیت میں داخل ہو جائیگا اور اگر (اس زخم کی وجہ سے) اس کی قوت سامعہ یا بصر یا قوت گوئی ختم ہو گئی تو اس پر دیت کے ساتھ ساتھ اس زخم کا تاوان بھی ہے۔

تشریح:- (۳۴) اگر کسی نے دوسرے کے سر پر ایسا زخم لگایا جس سے اس کی عقل ختم ہو گئی یا اسکے سر کے بال ایسے ضائع ہوئے کہ پھر نہ

اے تو مثل اور سر کے ہال ضائع ہونے میں کل دیت ہے پس اس زخم کا تاوان بھی اس میں داخل ہوگا کیونکہ جزء کل میں داخل ہوتا ہے۔

(۳۵) اگر اس زخم کی وجہ سے قوت سامعہ یا باصرہ یا قوۃ گویائی ختم ہوگئی تو جارج پر دیت کے ساتھ ساتھ اس زخم کا تاوان بھی

ہے اعضاء مختلفہ کی طرح زخم کا تاوان دیت میں داخل نہ ہوگا بخلاف عقل کے کہ اسکی منفعت تمام اعضاء کی طرف لوثی ہے۔

الافلح:۔ ای رجل قطع اذن انسان وجب علیہ خمسانہ دینار وان قطع رأسه لعلیہ خمسون دینارا؟

فقل:۔ اذا خرج رأس المولود لقطع انسان اذنه ولم يمت لعلیہ دینہا وان قطع رأسه لعلیہ الفرة وغرة الفلام

یساری خمسين دینارا۔ (الاشباه والظائر)

(۳۶) وَمَنْ قَطَعَ اصْبَع رَجُلٍ فَشَلَّتْ أُخْرَىٰ إِلَىٰ جَنْبِهَا فَفِيهَا الْأَرْضُ وَلَا فِصَاصَ فِيهِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ

(۳۷) وَمَنْ قَطَعَ بَيْنَ رَجُلٍ لَبَنَتْ مَكَانَهَا أُخْرَىٰ مَقَطِ الْأَرْضِ۔

توجہ:۔ اور جس نے دوسرے کی انگلی کاٹ دی جس سے ساتھ والی انگلی بھی شل ہوگئی تو اس میں تاوان اور اس میں قصاص نہیں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اور جس نے دوسرے کا دانت اکھاڑ دیا پھر اسکی جگہ دوسرا دانت نکل آیا تو اس کا تاوان ساقط ہو جائیگا۔

تشریح:۔ (۳۶) اگر کسی نے دوسرے کی انگلی کاٹ دی جس سے ساتھ والی انگلی بھی شل ہوگئی تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دونوں میں ارش ہے قصاص نہیں۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک اول میں قصاص ثانی میں ارش ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ قصاص مساوات چاہتا ہے اور جہاں مساوات ناممکن ہو وہاں قصاص نہیں ہوتا اور یہاں مساوات ممکن نہیں اسلئے قصاص واجب نہ ہوگا۔

(۳۷) اگر کسی نے دوسرے کا دانت اکھاڑ دیا پھر اسکی جگہ دوسرا دانت نکل آیا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کا جرمانہ

ساقط ہوا کیونکہ منفعت وزینت دانت خود کر آنے سے مجروح کے حق کا جبرہ ہو گیا (یہی قول راجح ہے)۔

(۳۸) وَمَنْ شَجَّ رَجُلًا فَالْتَحَمَتِ الْجِرَاحَةُ وَلَمْ يَبْقَ لَهَا أَكْرٌ وَلَبَتْ الشَّعْرُ مَقَطِ الْأَرْضِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ

وَقَالَ أَبُو يُونُسَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ أَرْضُ الْأَلَمِ وَلَئِنْ مُحْتَمَلٌ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ أُجْرَةُ الطَّبِيبِ۔

توجہ:۔ اور جس نے دوسرے کے سر پر زخم لگایا پھر وہ زخم بھر گیا اور اس کا اثر باقی نہ رہا اور بال جم گئے تو تاوان ساقط ہو جائیگا امام

ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ جارج پر درہ پہنچانے کا تاوان واجب ہے اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ

جارج پر طبیب کی اجرة ہے۔

تشریح:۔ (۳۸) اگر کسی نے دوسرے کے سر پر زخم لگایا پھر وہ زخم بھر گیا اور اس کا اثر باقی نہ رہا اور بال جم گئے تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے

زادیک جارج سے جرمانہ ساقط ہو جائیگا کیونکہ موجب جرمانہ عیب مجروح کے بدن پر اب نہ رہا صرف درد و الم موجب جرمانہ نہیں۔ امام

ابو یوسف کے نزدیک جارج پر درہ پہنچانے کا جرمانہ واجب ہے وَهُوَ خُكُوفَةُ غَدَلٍ۔ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جارج پر طبیب کی

جرة اور دوام کی قیمت واجب ہے کیونکہ مجروح پر طبیب کی اجرت اور دوام کی قیمت جارج کے فعل ہی کی وجہ سے لازم آئی ہے (امام

ابو حنیفہ کا قول رائج ہے۔

(۳۹) وَمَنْ جَرَحَ رَجُلًا جَزَاءَهُ لَمْ يَنْقُصْ مِنْهُ حَتَّى يَمُوتَ (۴۰) وَمَنْ قَطَعَ يَدَ رَجُلٍ عَطَاءُ ثَمَّ قَتَلَهُ عَطَاءُ قَبْلِ الْبَرِّ لَفَعْلِهِ
الَّذِي وَسَقَطَ أَرْضُ الْيَدِ۔

ترجمہ:- اور جس نے دوسرے شخص کو زخمی کر دیا تو جرح سے ابھی قصاص نہیں لیا جائیگا یہاں تک کہ مجروح اچھا ہو جائے اور جس نے خطا دوسرے کا ہاتھ کاٹ دیا پھر اسکو خطا قتل کر دیا تندرستی ہونے سے پہلے تو قاتل پر دیت ہے اور ہاتھ کاٹا تاوان ساقط ہو گیا۔
تشریح:- (۳۹) اگر کسی نے دوسرے شخص کو زخمی کر دیا تو جرح سے ابھی قصاص نہیں لیا جائیگا یہاں تک کہ مجروح اچھا ہو جائے کیونکہ زخموں میں حال کا اعتبار نہیں بلکہ انجام کا اعتبار ہے اسلئے کہ فی الحال اسکا حکم معلوم نہیں۔ ہو سکتا کہ زخم بڑھ کر ہلاکت نفس کا سبب بن جائے لہذا تندرستی کے بعد ہی ایک بات پکی ہو جائے گی۔ (۴۰) اگر کسی نے خطا دوسرے کا ہاتھ کاٹ دیا اور تندرستی سے پہلے جرح نے اسکو خطا قتل کر دیا تو قاتل پر نفس کی دیت لازم ہوگی اور ہاتھ کاٹا تاوان ساقط ہو جائیگا کیونکہ دونوں جرح ایک ہی جنس کے ہیں یعنی خطا واقع ہوئے ہیں اور کامل دیت نفس سے جرح اجزاء کا عوض ہے لہذا خَلَّ الطَّرْفُ فِي النَّفْسِ۔

(۴۱) وَكُلَّ عَمْدٍ سَقَطَ فِيهِ الْقِصَاصُ بِشِبْهِهِ فَإِلَّا يَدٌ فِي مَالِ الْقَاتِلِ (۴۲) وَكُلَّ أَرْضٍ وَجَبَ بِالصُّلْحِ
وَالْأَقْرَارِ فَهُوَ فِي مَالِ الْقَاتِلِ۔

ترجمہ:- اور ہر وہ قتل عمد جس میں کسی شے کی وجہ سے قصاص ساقط ہوا تو دیت مال قاتل میں واجب ہوگی اور ہر وہ مالی جرمانہ جو بوجہ صلح اور اقرار واجب ہوا ہر وہ بھی قاتل کے مال میں ہوگی۔

تشریح:- (۴۱) امام تہودری رحمہ اللہ ایک اصول بیان فرماتے ہیں کہ ہر وہ قتل عمد جس میں کسی شے کی وجہ سے قاتل سے قصاص ساقط ہو کر دیت واجب ہو جائے (مثلاً باپ نے بیٹے کو قتل کر دیا تو قاتل پر قصاص نہیں) تو اس قسم کی دیت قاتل ہی کے مال میں واجب ہوگی عاقلہ پر واجب نہ ہوگی۔ اور یہ مال قاتل تین سال میں ادا کر دے گا۔

(۴۲) اسی طرح ہر وہ مالی جرمانہ جو قاتل پر بوجہ صلح اور اقرار واجب ہوا ہر وہ بھی قاتل کے مال میں سے ادا کیا جائیگا عاقلہ پر نہیں۔ اس صورت میں چونکہ بوجہ عقد واجب ہوا ہے لہذا اثنی عشر کے مشابہ ہو کر فی الحال واجب ہے۔

(۴۳) وَإِذَا قَتَلَ الْآبُ ابْنَهُ عَمْدًا فَإِلَّا يَدٌ فِي مَالِهِ لَبِي ثَلَاثٌ مِثْلُ (۴۴) وَكُلَّ جَنَاحَةٍ اغْتَرَفَتْ بِهَا الْجَائِئِي فَهِيَ فِي مَالِهِ
وَلَا يُصَلِّقُ عَلَى عَاقِلِيهِ۔

ترجمہ:- اور اگر باپ نے اپنے بیٹے کو عمد قتل کیا تو اس کی دیت باپ کے مال میں تین سال میں واجب الادا ہوگی اور ہر وہ جناحت جس کا مجرم نے خود اقرار کیا ہو تو وہ اسکے مال میں ہوگی اسکے عاقلہ پر اسکی تصدیق نہیں کی جائے گی۔

تشریح:- (۴۳) اگر باپ نے اپنے بیٹے کو عمد قتل کیا تو اس کی دیت باپ کے مال میں سے تین سال میں واجب الادا ہوگی کیونکہ یہ

ایسا مال ہے جو قتل خطاء کی وجہ سے واجب ہوا ہے تو یہ خطاء اور شہرہ عہد کی طرح موجب قتل ہوگا۔

(۷۷) ہر وہ جنایت جس کا مجرم نے خود اقرار کیا ہو تو اس کی دیت اسکے مال میں سے ادا کی جائے گی اسکے عاقلہ پر اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی "لَقَوْلِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ لَا يَنْفَعُ الْعَاقِلَةَ ضَلُّهَا وَلَا إِغْيَرُهَا" (یعنی برادری مال صلح اور مال اقراری کو برداشت نہیں کریگی)۔

(۷۸) وَغَمَدُ الصَّبِيِّ وَالْمَجْنُونِ خُطَاءٌ وَلِيهِ الدِّينَةُ عَلَى الْعَاقِلَةِ۔

ترجمہ:- اور بچہ اور مجنون کا عہد خطاء شمار ہوگا اور اس میں دیت عاقلہ پر ہے۔

تفسیر:- (۷۸) بچہ اور مجنون کا عہد کوئی جرم کرنا بھی خطاء شمار ہوگا لہذا ان کے جرم کی صورت میں اسکے عاقلہ پر دیت واجب ہوگی کیونکہ ان کے لئے قصد صحیح نہیں بائیں وجہ کہ عہد اور قصد تو علم پر موقوف ہے اور علم کا ذریعہ عقل ہے حال یہ ہے کہ مجنون میں بالکل عقل نہیں اور بچہ میں ناقص ہے لہذا ان کی طرف سے عہد اور قصد تحقق نہ ہوگا یہی وجہ ہے کہ یہ دو گناہ گار بھی نہیں ہوتے۔

(۷۹) وَمَنْ خَفَرَ بَنًا فِي طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ أَوْ وَضَعَ حَجَرًا فَنَلَفَ بِذَلِكَ إِنْسَانٌ فَلَيْتُهُ عَلَى عَاقِلِيهِ (۷۹) وَإِنْ نَلَفَ

بِهِ بِهَيْئَةٍ فَضَمَّانَهَا فِي مَالِهِ (۸۰) وَإِنْ أَشْرَعَ فِي الطَّرِيقِ رَوْحًا أَوْ مِزَابًا فَسَقَطَ عَلَى إِنْسَانٍ فَطُغَبَ فَلَيْتُهُ عَلَى

عَاقِلِيهِ (۸۱) وَلَا كُفَّارَةٌ عَلَى خَافِرِ الْبَيْرِ وَوَاضِعِ الْعَجَبْرِ۔

ترجمہ:- اور جس نے مسلمانوں کے راستہ میں کنواں کھودا یا پتھر رکھا پھر اس کی وجہ سے کوئی انسان ضائع ہوا تو اس کی دیت اس کے عاقلہ پر ہوگی اور اگر اس کی وجہ سے کوئی جانور تلف ہوا تو اس کا تاوان قاتل ہی کے مال میں واجب ہوگا اور اگر کسی نے راستہ کی طرف روشن یا پر تالہ نکالی ہیں وہ کسی انسان پر گر گئی جس سے وہ ہلاک ہو گیا تو اس کی دیت اس کے عاقلہ پر ہوگی اور کنواں کھودنے والے اور پتھر رکھنے والے پر کفارہ نہیں۔

تفسیر:- (۷۹) اگر کسی نے مسلمانوں کے راستہ میں کنواں کھودا یا پتھر رکھا پھر اس کی وجہ سے کوئی انسان ضائع ہوا تو ضائع شدہ کی دیت اس قاتل کے عاقلہ پر ہوگی کیونکہ یہ قاتل اپنے اس کام میں حد سے تجاوز کرنے والا ہے لہذا جوابات اس کے فعل سے پیدا ہوا تو وہ اس کا ضامن ہوگا۔ (۸۰) اگر اسکے اس فعل کی وجہ سے کوئی جانور تلف ہوا تو اس کا تاوان قاتل ہی کے مال میں واجب ہوگا کیونکہ برادری مال کا قتل نہیں کرتی صرف نفس کا کرتی ہے۔

(۸۱) اگر کسی نے راستہ کی طرف روشن (وہ لکڑی جو راستہ کے دونوں طرف کی دیواروں پر ہوتا کہ چھت سے آمد و رفت ممکن ہو۔ یا روشن دان) یا پر تالہ یا اس جیسی کوئی چیز نکالی ہیں وہ کسی انسان پر گر گئی جس سے وہ ہلاک ہو گیا تو اس کی دیت اس کے عاقلہ پر ہوگی کیونکہ اس شخص کے ضائع ہونے کا سبب یہی ہوا۔ (۸۲) کنواں کھودنے والے اور پتھر رکھنے والے پر کفارہ نہیں کیونکہ کفارہ حقیقی قاتل پر ہے اور یہ معصوم ہے محسوب حقیقتاً قاتل نہیں۔

(۵۰) وَمَنْ حَفَرَ بَنُو أَبِي مَلِكِهِ فَقَطَّبَ بِهَا إِنْسَانٌ لَمْ يَضْمَنْ۔

ترجمہ :- اور جس نے اپنی ملک میں کنواں کھودا جس سے کوئی انسان ہلاک ہوا تو وہ ضامن نہ ہوگا۔

تشریح :- (۵۰) اگر کسی نے اپنی ملک میں کنواں کھودا جس سے کوئی ہلاک ہوا تو کنواں کھودنے والا ضامن نہ ہوگا کیونکہ اس میں اس کی طرف سے کوئی تعدی نہیں لہذا اسکے فعل سے جو بات پیدا ہوگی اس پر اسکا ضمان نہیں ہوگا۔

(۵۱) وَالرَّاكِبُ ضَامِنٌ لِّمَا أَوْطَأَتْ الدَّاهِيَةُ وَمَا أَصَابَتْهُ بَيْدَاهَا أَوْ كَذَمَتْ (۵۲) وَلَا يَضْمَنُ مَا نَفَعَتْ بِرِجْلَيْهَا أَوْ

ذُنْبُهَا (۵۳) فَإِنْ زَانَتْ أَوْ بَالَتْ فِي الطَّرِيقِ فَقَطَّبَ بِهِ إِنْسَانٌ لَمْ يَضْمَنْ۔

ترجمہ :- اور سوار ضامن ہے اس کا جس کو جانور پامال کر دے اور جو آگے پاؤں سے کچل دے یا کاٹ دے اور اسکا ضامن نہیں جس کو جانور اپنی لات سے یا دم سے مار دے اور اگر جانور نے راستہ میں لید یا پیشاب کیا جس سے کوئی آدمی مر گیا تو ضامن نہ ہوگا۔

تشریح :- (۵۱) جو شخص سواری پر سوار ہو تو وہ ضامن ہے اس کا جس کو جانور پامال کر دے یا آگے پاؤں سے کچل دے یا کاٹ دے۔ (۵۲) اور اسکا ضامن نہیں جس کو جانور اپنی لات سے یا دم سے مار دے۔ اس بارے میں قاعدہ یہ ہے کہ مسلمانوں

کے راستہ میں چلنا سب کیلئے مباح ہے مگر اس قید کے ساتھ مقید ہے کہ جس ضرر سے بچنا ممکن ہو اس سے احتراز کرے دو ن مالا ممکن ہیں جانور کا کسی کو کچلنے یا کاٹنے سے احتراز ممکن ہے اسلئے اس کا سوار ضامن ہے اور جانور کا لات یا دم سے مارنے سے احتراز ممکن نہیں اسلئے اس کا سوار ضامن نہیں۔

(۵۳) اگر چلتے ہوئے جانور نے راستہ میں لید یا پیشاب کیا جس سے پھسل کر کوئی آدمی مر گیا تو سوار ضامن نہ ہوگا کیونکہ یہ چلنے

کی ضروریات میں سے ہے جس سے احتراز ممکن نہیں۔

(۵۴) وَالسَّائِقُ ضَامِنٌ لِّمَا أَصَابَتْ بَيْدَاهَا أَوْ رِجْلَيْهَا (۵۵) وَالْقَائِدُ ضَامِنٌ لِّمَا أَصَابَتْ بَيْدَاهَا ذُوْنَ رِجْلَيْهَا (۵۶) وَمَنْ

قَادَ لِطَارِ أَلْهُوَ ضَامِنٌ لِّمَا وَطَأَ فَإِنْ كَانَ مَعَهُ سَائِقٌ فَالضَّمَانُ عَلَيْهِمَا۔

ترجمہ :- اور پیچھے سے ہانکنے والا ضامن ہے اس کا جس کو جانور کا ہاتھ یا پاؤں لگ جائے اور آگے سے کھینچنے والا ضامن ہے اس کا جس کو ہاتھ لگ جائے نہ کہ پاؤں اور جس نے اونٹوں کی قطار کھینچا تو وہ ضامن ہے اس کا جو وہ کچل ڈالے اور اگر ایک ساتھ سائق بھی ہو تو ضمان دونوں پر ہے۔

تشریح :- (۵۴) جو شخص جانور کو پیچھے سے ہانکا ہو وہ ہر ایسے نقصان کا ضامن ہے جو جانور کے آگے پاؤں سے یا پچھلے پاؤں سے پہنچے کیونکہ جانور پیچھے سے ہانکنے والے کے سامنے ہے وہ اس سے بچاؤ کر سکتا ہے لہذا ممکن الاحتراز ہونے کی وجہ سے سائق ضامن ہے۔ (۵۵) جو شخص جانور آگے سے کھینچتا ہو وہ صرف جانور کے آگے پاؤں کے نقصان کا ضامن ہے پچھلے پاؤں کے نقصان کا ضامن نہیں کیونکہ وہ اسکے نظر سے غائب ہے۔

(۵۶) اگر کوئی شخص اونٹوں کی قطار لے کر جا رہا ہو اور وہ قطار کسی کو روند کر مار ڈالے تو قطار کو پکڑ کر لے جانے والے پر ضمان لازم ہوگا اور اگر اس کے ساتھ سائق یعنی پیچھے سے ہانکنے والا بھی ہو تو اس صورت میں قاتل و سائق دونوں ضامن ہونگے لِاخْبَرَا بِمَا فِي ذَالِكِ۔

(۵۷) وَإِذَا جَنَى الْعَبْدُ جَنَايَةً خَطَاً قِيلَ لِمَوْلَاهُ إِمَّا أَنْ تَدْفَعَهُ بِهَا أَوْ تَفْدِيَهُ (۵۸) فَإِنْ دَفَعَهُ مَلَكَهُ وَلِيَ الْجَنَايَةَ (۵۹) وَإِنْ فَدَاهُ فَدَاهُ بَارِئُهَا (۶۰) فَإِنْ عَادَ فَجَنَى كَانَ حُكْمُ الْجَنَايَةِ الْقَائِيَةِ حُكْمُ الْأُولَى (۶۱) فَإِنْ جَنَى جَنَاتَيْنِ قِيلَ لِمَوْلَاهُ إِمَّا أَنْ تَدْفَعَهُ إِلَى وَلِيِّ الْجَنَاتَيْنِ يَفْتَسِمَانِهِ عَلَى قَدْرِ حَقِّهِمَا وَإِمَّا أَنْ تَفْدِيَهُ بَارِئُ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا۔

ترجمہ:- اور اگر غلام نے خطا کوئی جنایت کی تو اس کے مولیٰ سے کہا جائیگا یا تو یہ غلام جنایت کے بدلے دلی جنایت کو دیدے یا اس کا فدیہ دیدے پس اگر مالک نے غلام دیدیا تو دلی جنایت اس کا مالک ہو جائیگا اور اگر مولیٰ فدیہ دے تو جنایت کے تاوان کے بقدر فدیہ دے اور اگر غلام نے عود کر کے پھر جرم کا ارتکاب کیا تو جنایت ثانی کا وہی حکم ہے جو اول کا ہے اور اگر غلام نے دو جنایتیں کی تو مولیٰ سے کہا جائیگا یا تو اس غلام کو دونوں جرموں کے مستحقین کو دیدے اور وہ دونوں بقدر اپنے حق کے اسکو تقسیم کر لیں اور یا دونوں میں سے ہر ایک کے تاوان کا فدیہ دے۔

تشریح:- (۵۷) اگر کسی کے غلام نے خطا کوئی جنایت کی (خواہ کسی کو قتل کیا ہو یا اس سے کم جنایت کی ہو) تو اس کے مولیٰ سے کہا جائیگا کہ تجھے اختیار ہے چاہے تو یہ غلام دلی جنایت کو دیدے اور یا اس کا فدیہ دیدے (خطا قید لگانے کی وجہ یہ ہے کہ اگر غلام نے عدا کسی کو قتل کر ڈالا تو اس صورت میں غلام پر قصاص واجب ہے) وجہ یہ ہے کہ جنایت خطا کی دیت عاقلہ پر ہوتی ہے اور غلام کا عاقلہ اس کا مولیٰ۔ (۵۸) پس اگر مالک نے غلام دیدیا تو دلی جنایت اس کا مالک ہو جائیگا اور اس کے لئے اس کے علاوہ کوئی اور چیز نہ ہوگی۔

(۵۹) اور اگر مولیٰ فدیہ دے تو تاوان کے بقدر فدیہ دے۔ (۶۰) اگر مولیٰ کی طرف سے فدیہ دینے کے بعد غلام نے عود کر کے پھر جرم کا ارتکاب کیا تو اس کا وہی حکم ہے جو پہلی جنایت کا تھا لہذا مولیٰ کو پھر حکم دیا جائیگا کہ یا تو جہنمی علیہ کو یہ غلام دیدے اور یا اس کا فدیہ دیدے کیونکہ جنایت اول کا فدیہ دینے سے وہ ختم ہوگی اس مرتبہ کا جرم ابتدائی جرم شمار ہوگا۔

(۶۱) اگر غلام نے جرم کر لیا اور مالک نے اس کا فدیہ نہیں دیا تھا کہ غلام نے ایک اور جرم کر لیا تو مولیٰ سے کہا جائیگا کہ یا تو اس غلام کو دونوں جرموں کے مستحقین کو دیدے اور دونوں جہنمی علیہا بقدر اپنے حق کے اسکو تقسیم کر لیں اور یا مولیٰ ہر ایک فریق کو اس کے نقصان کے بقدر فدیہ دیدے کیونکہ پہلے جرم کا غلام کی گردن سے متعلق ہونا دوسرے جرم کے تعلق کو نہیں روکے گا لہذا دونوں کا تاوان دیگا۔

(۶۲) وَإِنْ اغْتَفَى مَوْلَى وَهُوَ لَا يَعْلَمُ بِالْجَنَايَةِ ضَمِنَ الْمَوْلَى الْأَقْلَ مِنْ لِحْمِهِ وَمِنْ أَوْشِيهَا (۶۳) وَإِنْ بَاعَهُ أَوْ اغْتَفَى بَعْدَ الْعِلْمِ بِالْجَنَايَةِ وَجَبَ عَلَيْهِ الْأَرْضُ۔

ترجمہ:- اور اگر آقا نے غلام کو آزاد کر دیا اور حال یہ ہے کہ آقا کو جنایت غلام کا علم نہیں تو آقا اس کی قیمت اور تاوان میں سے کم کا ضامن

ہوگا اور اگر مولیٰ نے جانی غلام کو بعد العلم بالجہاتیہ فروخت کیا یا آزاد کیا تو اس پر اب صرف تاوان لازم ہے۔

تشریح:- (۶۲) اگر آقا نے مجرم غلام کو آزاد کر دیا اور حال یہ ہے کہ آقا کو جرم غلام کا علم نہیں تو آقا اسکی قیمت اور جنایت کے تاوان میں سے کم کا ضامن ہوگا اسلئے کہ جب اسکو جرم غلام کا علم نہیں تو آقا کے عمل (اعتاق العبد) کو یہ نہیں سمجھا جائیگا کہ اس نے جرم غلام کا فدیہ دینا اختیار کیا ہے کیونکہ بلا علم کسی فی اختیار کرنا نہیں ہو سکتا البتہ اس نے ایسی رقبہ کو ہلاک (آزاد) کیا ہے جس کے ساتھ ولی جنایت کا حق متعلق ہو چکا ہے لہذا اس پر ضمان لازم ہے۔

پھر ارش اور قیمت میں سے کم اس پر لازم ہے وجہ یہ ہے کہ اگر ارش کم ہے تو آقا پر ارش کے علاوہ کوئی دوسری چیز لازم ہی نہیں اسلئے یہی ارش ہی دیکھا اور اگر قیمت کم ہے تو آقا نے تو بقدر قیمت ہی کو ضائع کیا ہے زیادہ نہیں اسلئے آقا پر یہی قیمت ہی لازم ہوگی۔

(۶۳) اگر مولیٰ نے مجرم غلام کو بعد العلم بالجہاتیہ فروخت کیا یا آزاد کیا تو اب صرف تاوان لازم ہوگا کیونکہ مولیٰ نے باوجود علم ایسا تصرف کیا جس کی وجہ اب غلام مجنی علیہ کو نہیں دیا جاسکتا ہے تو یہی کہا جائیگا کہ مولیٰ نے فدیہ دینا مختار کیا ہے کیونکہ مخیر بین العینین جب کوئی ایسا فعل کر دے جو عینین میں سے کسی ایک کے اختیار کرنے سے مانع ہو تو اب اس کے لئے دوسری متعین ہے۔

(۶۴) وَإِذَا جَنَى الْمُعْتَبَرُ أَمَ الْوَلَدِ جَنَایَةَ ضَمِنَ الْمُؤَلَّى الْأَقْلَ مِنْ قِیمَتِهِ وَمِنْ أَرْضِهَا (۶۵) فَإِنْ جَنَى جَنَایَةَ أُخْرَىٰ قَدْ دَفَعَ الْمُؤَلَّى قِیمَتَهُ إِلَى الْوَلَدِ الْأَوَّلِ بِقَضَاءٍ فَلَا حُثْیَ عَلَيْهِ وَتَبِعَ وَلِیَ الْجَنَایَةِ الثَّانِیَةِ وَلِیَ الْجَنَایَةِ الْأَوَّلَىٰ فِی شَارِئِهَا فِیْمَا أَخَذَ (۶۶) وَإِنْ كَانَ الْمُؤَلَّى دَفَعَ الْبَقِیَّةَ بِغَیْرِ قَضَاءٍ فَالْوَلَدِ بِالْخِیَارِ إِنْ شَاءَ اتَّبَعَ الْمُؤَلَّى وَإِنْ شَاءَ اتَّبَعَ وَلِیَ الْجَنَایَةِ الْأَوَّلَى۔

ترجمہ:- اور اگر مدبر یا ام الولد نے کوئی جنایت کی تو مولیٰ اس کی قیمت اور ارش میں سے جو کم ہوگا اسی کا ضامن ہے اور اگر اس نے دوسری جنایت کی حالانکہ مولیٰ نے بحکم قاضی پہلے مجنی علیہ کو اسکی قیمت دیدی تھی تو اب مولیٰ پر کچھ واجب نہیں اور دوسرا مجنی علیہ پہلے مجنی علیہ کا پیچھا کرے اور اس کے ساتھ اس میں شریک ہو جائے جو اس نے لے لیا ہے اور اگر مولیٰ نے قیمت بلا حکم قاضی دیدی ہو تو دوسرے مجنی علیہ کو اختیار ہوگا چاہے تو مولیٰ کا پیچھا کرے اور اگر چاہے تو پہلے مجنی علیہ کا پیچھا کرے۔

تشریح:- (۶۴) اگر مدبر یا ام الولد نے خطا کوئی جنایت کی تو مولیٰ اس کی قیمت اور ارش میں سے جو کم ہوگا اسی کا ضامن ہوگا کیونکہ مولیٰ کی تدبیر یا استیلا مدبر اور ام ولد دیدینے سے مانع ہے لیکن چونکہ یہ بلا اختیار ہے لہذا یہ ایسا ہے جیسا کہ کوئی اپنے جانی غلام کو قبل العلم بالجہاتیہ آزاد کر دے۔

(۶۵) اگر مدبر یا ام ولد نے ایک جنایت کے بعد دوسری جنایت کی حالانکہ مولیٰ نے بحکم قاضی پہلے ولی جنایت کو اسکی قیمت دیدی تھی تو اب مولیٰ پر کچھ واجب نہیں البتہ دوسرے ولی جنایت پہلے ولی جنایت کا پیچھا کرے اور اس کے ساتھ اس میں شریک ہو جائے جو اس نے لے لیا ہے کیونکہ پہلے ولی جنایت نے اسکی چیز پر قبضہ کیا ہے جسکے ساتھ دوسرے ولی جنایت کا حق متعلق ہو چکا۔

(۶۶) اگر مولیٰ نے قیمت بلا حکم قاض پہلے ولی جنایت کو دیدی ہو تو دوسرے ولی جنایت کو اختیار ہوگا چاہے تو مولیٰ کا پیچھا کرے کیونکہ مولیٰ نے بالا اختیار وہ چیز مستحق جنایت اول کو دیا ہے جس کے ساتھ مستحق جنایت ثانی کا حق متعلق ہو چکا ہے ثم يرجع المولى على الاول اور اگر چاہے تو پہلے ولی جنایت کا پیچھا کرے کیونکہ اس نے مولیٰ سے مستحق جنایت ثانی کا حق ظلماً لے لیا ہے۔

(۶۷) زَاذًا مَالِ الْخَائِطِ إِلَى طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ فَطَوَّلَ صَاحِبُهُ بِنَقْضِهِ وَأَشْهَدَ عَلَيْهِ فَلَمْ يَنْقُضْهُ لِي مُدَّةٍ يُقَدَّرُ عَلَى نَقْضِهِ حَتَّى سَقَطَ ضَمَنَ مَا تَلَفَ بِهِ مِنْ نَفْسٍ أَوْ مَالٍ (۶۸) وَيُسْتَرَى أَنْ يُطَالِيَهُ بِنَقْضِهِ مُسْلِمٌ أَوْ ذِمِّيٌّ (۶۹) وَإِنْ مَالَ إِلَى دَارِ رَجُلٍ فَالْمَطَالِبَةُ لِلْمَالِكِ الدَّارِ خَاصَّةً۔

ترجمہ :- اور اگر کسی کی دیوار مسلمانوں کے راستہ کی طرف جھک گئی اور اس کے توڑنے کا مطالبہ کیا گیا اس کے مالک سے اور اس پر گواہ بنایا پھر بھی اس نے نہیں توڑی اتنی مدت میں جتنی میں وہ توڑ سکتا تھا یہاں تک کہ وہ گر گئی تو اس سے جو کوئی جان یا مال تلف ہوا مالک اس کا خاص ہوگا اور برابر ہے کہ گرانے کا مطالبہ مسلمان کر لے یا ذمی اور اگر دیوار دوسرے کے گھر کی طرف جھک گئی تو گرانے کے مطالبہ کا حق خاص کر مالک مکان کو ہے۔

تشریح :- (۶۷) اگر کسی کی دیوار مسلمانوں کے راستہ کی طرف جھک گئی لوگوں نے مالک سے اس کے توڑنے کا مطالبہ کیا اور اس پر گواہ بھی بنادیا مگر اس نے دیوار نہیں توڑی حالانکہ اتنی مدت گزر گئی کہ اگر وہ چاہتا تو توڑ سکتا پھر یہ دیوار گر گئی تو اس سے جو کوئی جان یا مال تلف ہو جائے مالک اس کا خاص ہوگا البتہ جان کا زمان عاقلہ پر ہے اور مال کا زمان مالک دیوار پر ہے۔ اور لوگوں نے اس سے دیوار گرانے کا مطالبہ کیا ہو، یہ قید احترازی ہے لہذا اگر لوگوں نے گرانے کا مطالبہ نہ کیا ہو کہ اس سے کوئی جان یا مال ضائع ہوا تو مالک خاص نہ ہوگا۔ (۶۸) گرانے کا مطالبہ کرنے میں مسلمان، ذمی، غلام اور بچہ سب برابر ہیں کیونکہ حق مرد میں سب برابر ہیں۔ (۶۹) اگر کسی کی دیوار دوسرے کے گھر کی طرف جھک گئی تو گرانے کے مطالبہ کا حق خاص کر مالک مکان کو ہے کیونکہ مکان میں صرف مالک کا حق ہے۔ ہاں اگر کوئی کرایہ دار اس گھر میں رہتا ہو تو اسکو بھی حق ہے۔

(۷۰) وَإِذَا اضْطَرَّ قَارِئَانِ لِمَا نَا فَعَلَى غَائِلَةٍ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا دَيْنُ الْآخَرِ۔

ترجمہ :- اور اگر دو سوار آپس میں گمراہ ہو جائیں اور دونوں مر گئے تو ہر ایک کے عاقلہ پر دوسرے کی دیت واجب ہوگی۔ تشریح :- (۷۰) اگر دو سوار خطا آپس میں گمراہ ہو جائیں اور دونوں مر گئے تو ہر ایک کے عاقلہ پر دوسرے کی دیت واجب ہوگی کیونکہ ہر ایک کا کل فعل آخر کی طرف مضاف ہے۔ شرط یہ ہے کہ دونوں آزاد ہوں اور اگر دونوں غلام ہوں تو کسی پر کچھ لازم نہیں۔



(۷۱) وَإِذَا قُتِلَ رَجُلٌ عَبْدًا خَطَاً فَلَعَلَّهِ لِيَمْتَهُ (۷۲) وَلَا يُزَادُ عَلَى عَشْرَةِ آلَافٍ دِرْهَمٍ فَإِنْ كَانَتْ لِيَمْتَهُ عَشْرَةُ آلَافٍ دِرْهَمٍ أَوْ أَكْثَرُ قُضِيَ عَلَيْهِ بِعَشْرَةِ آلَافٍ إِلَّا عَشْرَةَ (۷۳) وَلِيِ الْأَمَةِ إِذَا زَادَتْ لِيَمْتَهَا عَلَى الذَّيَّةِ يَجِبُ خُمُسَةُ آلَافٍ إِلَّا عَشْرَةُ (۷۴) وَلِيِ بَدْعٍ يَصِفُ لِيَمْتَهُ لَا يُزَادُ عَلَى خُمُسَةِ آلَافٍ إِلَّا خُمُسَةُ.

ترجمہ :- اور اگر کسی نے دوسرے کا غلام خطا قتل کیا تو اس پر غلام کی قیمت واجب ہوگی اور یہ قیمت دس ہزار درہم سے زیادہ نہ ہوگی پس اگر غلام کی قیمت دس ہزار درہم یا اس سے زائد ہو تو اس پر دس درہم کم دس ہزار کا فیصلہ کیا جائیگا اور لوٹدی میں اگر اس کی قیمت دیت سے زائد ہو تو دس درہم کم پانچ ہزار درہم واجب ہوئے اور غلام کے ہاتھ میں اس کی آدمی قیمت واجب ہوگی لیکن یہ قیمت پانچ درہم کم پانچ ہزار سے زیادہ نہ ہو۔

تشریح :- (۷۱) اگر کسی نے دوسرے کا غلام خطا قتل کیا تو اس پر غلام کی قیمت واجب ہوگی۔ (۷۲) مگر یہ قیمت دس ہزار درہم سے زیادہ نہ ہوگی کیونکہ کال (یعنی حر) کی دیت دس ہزار درہم ہیں تو اگر عبد (جو کہ ناقص ہے) کے قتل کی صورت میں بھی دس ہزار کا حکم دیا جائے تو کال اور ناقص میں مساوات لازم آئیگی۔ لہذا اگر مقتول غلام کی قیمت دس ہزار درہم یا اس سے زائد ہو تو مملوک کا مرتبہ آزاد سے کم ثابت کرنے کیلئے دس ہزار سے دس درہم کم کر کے ادا کر دیگا۔ (۷۳) یہی حکم باندی کا ہے کہ اگر اس کی قیمت حرہ عورت کی دیت یعنی پانچ ہزار درہم سے زائد ہو تو دس درہم کم پانچ ہزار درہم سے کم کر کے ادا کر دیگا۔

(۷۴) اگر کسی نے غلام کا ہاتھ کاٹا تو اس پر غلام کی نصف قیمت واجب ہوگی لیکن یہ قیمت پانچ درہم کم پانچ ہزار سے زیادہ نہ ہو کیونکہ آدمی میں سے ہاتھ اس کا نصف ہے پس کل پر قیاس کیا جائیگا لہذا جو حکم کل غلام کے بارے میں ہے وہ اس کے نصف یعنی ہاتھ میں ہوگا البتہ برائے فرق بین الحر والعبد پانچ ہزار درہم سے پانچ درہم کم کر دئے جائیں گے۔

(۷۵) كُلُّ مَا يَقْتُلُ مِنْ دِيَةِ الْحَرِّ فَهُوَ مُقْتَدَرٌ مِنْ قِيَمَةِ الْعَبْدِ.

ترجمہ :- اور جو مقدار آزاد کی دیت سے مقرر ہے وہ غلام کی قیمت سے مقرر ہوگی۔

تشریح :- (۷۵) یعنی ہر وہ مقدار جو آزاد کی دیت سے مقرر ہے وہ غلام کی قیمت سے مقرر ہوگی لہذا جہاں حر میں نصف دیت ہے وہاں عہد میں نصف قیمت ہے کیونکہ غلام میں قیمت ایسی ہے جیسے آزاد میں دیت۔

(۷۶) وَإِذَا ضَرَبَ بَطْنٌ امْرَأَةً فَأَلْقَتْ جَنِينًا مَيِّتًا فَلَعَلَّهِ غُرَّةٌ (۷۷) وَالْغُرَّةُ يَصِفُ عَشْرَ الذَّيَّةِ (۷۸) فَإِنْ أَلْقَتْ حَيًّا تَمَّ سَاتٌ فَلَعَلَّهِ دِيَةٌ كَامِلَةٌ (۷۹) وَإِنْ أَلْقَتْ مَيِّتًا تَمَّ مَاتَبُ الْأُمِّ فَلَعَلَّهِ دِيَةٌ وَغُرَّةٌ (۸۰) وَإِنْ مَاتَبُ الْأُمِّ تَمَّ أَلْقَتْ مَيِّتًا فَلَعَلَّهِ دِيَةٌ لِيِ الْأُمِّ وَلَا خَافِي لِيِ الْجَنِينِ.

ترجمہ :- اور اگر کسی نے عورت کے پیٹ پر مارا پس اس نے مردہ جنین ال دیا تو اس میں ایک غرہ واجب ہے اور غرہ دیت کی دسویں حصہ کا نصف ہے اور اگر عورت نے زندہ بچہ ال دیا پھر وہ مر گیا تو اس پر کال دیت واجب ہوگی اور اگر عورت نے مردہ بچہ ال دیا پھر ماں مر گئی تو

ضارب پر دیت اور غرہ واجب ہوگا اور اگر ماں مرگئی پھر مردہ بچہ ڈالنا تو ضارب پر ماں کی دیت واجب ہوگی اور جنین میں کچھ واجب نہیں۔

تشریح :- (۷۶) اگر کسی نے عورت کے پیٹ پر مارا پس اس نے مردہ جنین (مردہ بچہ) ڈال دیا تو اس میں ایک غرہ واجب ہے۔ (۷۷) غرہ دیت کی دسویں حصے کا نصف ہے۔ یعنی اگر جنین مذکر ہو تو مرد کی دیت کا نصف الحشر واجب ہے اور اگر جنین مؤنث ہو تو عورت کی دیت کا نصف الحشر واجب ہے۔ (۷۸) اگر عورت مضروبہ نے زندہ بچہ ڈال دیا پھر مردہ مر گیا تو ضارب پر کامل دیت واجب ہوگی کیونکہ ضارب نے بچہ کو پیدائش سے پہلے کی چوٹ کے ذریعہ سے ضائع کیا۔

(۷۹) اگر مضروبہ عورت نے مردہ بچہ ڈال دیا پھر ماں مرگئی تو ضارب پر ماں کے قتل کی وجہ سے دیت اور جنین کی وجہ سے غرہ واجب ہوگا کیونکہ تعدد اثر کی وجہ سے فعل بھی متعدد شمار ہوتا ہے۔ (۸۰) اگر ضارب کی ضرب سے اول ماں مرگئی پھر اسکے پیٹ سے مردہ بچہ نکلا تو ضارب پر صرف ماں کی دیت واجب ہوگی اور جنین میں کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ ظاہر یہ ہے کہ جنین کی موت کا سبب ماں کی موت ہے فأجیل الیہ۔

(۸۱) وَمَا جِبَ فِي الْجَنِينِ مُؤَرَّثٌ غَنًۢیً۔

ترجمہ :- اور جو کچھ جنین میں واجب ہو تو وہ اس کی طرف سے میراث ہے۔

تشریح :- (۸۱) جو کچھ جنین میں واجب ہو خواہ غرہ ہو یا دیت تو وہ اسکے وارثوں کا ہے کیونکہ یہ نفس کا بدل ہے اور بدل عن المتحول ورث کیلئے ہے۔ البتہ اگر قاتل وارث بھی ہو تو اس کو کچھ نہیں ملے گا لِأَنَّ الْقَاتِلَ لَا يَرِثُ۔

(۸۲) وَفِي جَنِينٍ إِلَّا مَقْدَادًا كَانَ ذَكَرًا اِصْفَ عَشْرٍ فِيمَتِهِ لَوْ كَانَ حَيًّا (۸۳) وَعَشْرٌ فِيمَتِهِ إِنْ كَانَ اُنْثَىٰ

(۸۴) وَلَا كَفَّارَةٌ فِي الْجَنِينِ۔

ترجمہ :- اور باندی کے بچہ میں اگر وہ مذکر ہو تو اس کی قیمت کا نصف عشر ہے اگر وہ زندہ پیدا ہو اور اس کی قیمت کا دسواں حصہ ہے اگر وہ مؤنث ہو اور جنین میں کفارہ واجب نہیں۔

تشریح :- (۸۲) اگر باندی کا بچہ مذکر ہو تو اسکے زندہ پیدا ہونے پر اس کی قیمت کا دسواں حصہ واجب ہوگا۔ (۸۳) اور اگر وہ مؤنث ہو تو دسواں حصہ واجب ہے۔ ماں کی قیمت کا اعتبار نہیں کیونکہ مقدار واجب نفس جنین کا بدل ہے لہذا اس کا اندازہ اسی کی ذات سے ہوگا وافی علیہ موزونۃ تفہیل الانثی علی الذکر فی الارض۔ (۸۴) کسی کے ضرب سے جنین گر کر مرنا تو ضارب پر کفارہ واجب نہیں ہے بلکہ مندوب ہے کیونکہ کفارہ قتل میں واجب ہوتا ہے جبکہ جنین کی زندگی معلوم نہیں۔

(۸۵) وَالْكَفَّارَةُ فِي جَنْبِهِ الْعَمْدِ وَالْغَطَا عَنِّي رَقَبَةٌ مُّؤَمِّنَةٌ (۸۶) لِأَنَّ لَمْ يَجْعَلْ قَبْضًا مُّشْرَفَيْنِ مُتَقَابِعَيْنِ

(۸۷) وَلَا يُجْزَىٰ لِبْنِهِ إِلَّا طَقَامٌ۔

ترجمہ :- اور قاتل شہرہ اور قاتل پر کفارہ ایک مؤمن غلام کو آزاد کرنا ہے اور اگر غلام نہیں پایا تو پھر لگا تار دسویں روزہ

رکھنا ہے اور اس میں کھانا کھلانا کالی نہیں۔

تشریح:- (۸۵) قتل شبہ عمد اور قتل خطاء میں قاتل پر کفارہ لازم ہے اور کفارہ یہ ہے کہ ایک مومن غلام کو آزاد کر دے۔ (۸۶) اگر غلام نہیں پایا تو پھر لگا تار دو مہینے روزہ رکھے لفظ تعالیٰ ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ وَدِيَتُهَا إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ لَقَمَنَ لَمْ يَجِدْ أَصِيَامَ شَهْرَيْنِ مُّتَابَعَيْنِ ﴿ (یعنی رقبہ مومنہ کو آزاد کر دے اور مقتول والوں کو دیت دیدے پھر جس شخص کو نہ ملے تو متواتر دو ماہ کے روزے ہیں)۔ (۸۷) مگر ان دو صورتوں میں ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانا کالی نہیں کیونکہ اس کے بارے میں نص وارد نہیں اور بدل بالرائی مقرر کرنا درست نہیں۔

بَابُ الْقِسَامَةِ

یہ باب قسامت کے بیان میں ہے۔

”قسامۃ“ لغت میں مطلقاً قسم کے معنی میں ہے۔ اور اصطلاح شرع میں بعد مخصوص و سبب مخصوص اور وجہ مخصوص کے ساتھ قسم کھانے کو کہتے ہیں۔ اس کی تشریح یہ ہے کہ کسی محلہ یا مکان میں ایسا مقتول پایا جائے جس کا قاتل معلوم نہ ہو حالانکہ اس میں گلا گھونٹنے یا ضرب یا جراحت کا اثر موجود ہے تو اس مقام کے پچاس آدمیوں سے قسم لی جائے گی اس طرح کہ ہر ایک قسم کھائے کہ واللہ میں نے اس کو قتل نہیں کیا اور نہ مجھے اس کا قاتل معلوم ہے۔ اور شرط یہ ہے کہ پچاس بالغ مرد ہوں اگر یہ تعداد پورا نہ ہو تو موجودین سے مکرر قسم لی جائے گی یہاں تک کہ پچاس کی تکمیل ہو جائے اور بعد از قسم دیت کا حکم دیا جائیگا تاکہ خون رائیگاں ہونے سے محفوظ رہے۔ محلہ والوں کو قسم دینے اور ان سے دیت لینے کی عقلی وجہ یہ ہے کہ محلہ کی حفاظت ان کی ذمہ داری ہے تو جب اس میں مقتول پایا گیا معلوم ہوا کہ انہوں اپنی ذمہ داری ادا نہیں کی ہے لہذا ان سے قسم اور دیت لی جائیگی۔

ما قبل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ امر قتل کا مرجع بعض احوال میں قسامت ہوتا ہے لہذا بعد از دیات اسکو مستقل باب میں ذکر کیا۔

(۸۸) وَإِذَا وَجِدَ الْقَتِيلُ فِي مَحَلَةٍ لَا يَعْلَمُ مَنْ قَتَلَهُ اسْتَخْلَفَ خَمْسُونَ رَجُلًا مِنْهُمْ يَتَخَيَّرُهُمُ الْوَلِيُّ بِاللَّهِ مَا قَتَلْنَاهُ وَلَا عَلَّمْنَاهُ قَاتِلًا (۸۹) فَإِذَا حَلَفُوا أَقْضَىٰ عَلَىٰ أَهْلِ الْمَحَلَةِ بِالْذَّبِّ (۹۰) وَلَا يُسْتَخْلَفُ الْوَلِيُّ (۹۱) وَلَا يَقْضَىٰ لَهُ بِالْجَنَائَةِ وَإِنْ حَلَفَ (۹۲) وَإِنْ أَهْلُ رَاحِلَةٍ مِنْهُمْ حُبِسَ حَتَّىٰ يَخْلِفَ۔

ترجمہ:- اور اگر کسی محلہ میں مقتول پایا گیا اور یہ معلوم نہ ہو کہ کس نے اس کو قتل کیا ہے تو ان میں سے پچاس آدمیوں سے قسم لی جائیگی جن کا انتخاب ولی کرے گا کہ واللہ ہم نے اس کو قتل نہیں کیا ہے اور نہ ہم اسکے قاتل کو جانتے ہیں پس جب وہ قسم کھالیں تو محلہ والوں پر دیت کا حکم کیا جائیگا اور ولی مقتول سے قسم نہیں لی جائے گی اور نہیں فیصلہ کیا جائیگا اس کے لئے جنایت کا اگرچہ وہ قسم کھالے اگر اہل محلہ میں سے کسی ایک نے قسم کھانے سے انکار کیا تو وہ مجبوس کیا جائیگا یہاں تک کہ قسم کھائے۔

تشریح:- (۸۸) اگر کسی محلہ میں مقتول پایا گیا اور یہ معلوم نہ ہو کہ کس نے اس کو قتل کیا ہے تو مقتول کا ولی اس محلہ والوں میں سے پچاس

آدھوں کا قسم کھانے کے لئے انتخاب کر لیا کیونکہ حق یمنی ولی کو حاصل ہے۔ اور ظاہر یہ ہے کہ ایسے لوگوں کا انتخاب کر لیا جن پر قتل کا شبہ ہے
محلہ کے ایک صالح لوگوں کا انتخاب کر لیا کہ وہ معمولی قسم سے دور رہتے ہیں یوں قاتل معلوم ہو جائے گا۔ یہ لوگ قسم کھائیں گے کہ اللہ ہم
نے اس کو قتل نہیں کیا ہے اور نہ ہم اسکے قاتل کو جانتے ہیں۔ (۸۹) پھر جب وہ قسم کھالیں تو قاضی انکو دیت ادا کرنے کا حکم دیا۔

(۹۰) محلہ والوں میں اگر مقتول کا ولی بھی ہو تو اس سے قسم نہیں لی جائے گی کیونکہ ولی مدی ہے اور مدی پر پتہ ہے قسم نہیں
لفولہ صلی اللہ علیہ وسلم اَلْبَيْتَةُ عَلَى الْمَذْبُوحِ وَالْبَيْتُ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ (مدی پر گواہ ہیں اور جو انکار کرے اس پر قسم ہے)
(۹۱) اگر مقتول کے ولی نے کسی پر الزام لگا کر قسم کھائی کہ یہ قاتل ہے تو ولی کی قسم پر اس کیلئے جہاد کا فیصلہ نہیں کیا جائیگا کیونکہ یمن دفع
حق کیلئے شروع ہے استحقاق حق کے لئے نہیں۔

(۹۲) پھر اگر اہل محلہ میں سے جن کو مقتول کے ولی نے منتخب کیا ہے کسی ایک نے قسم کھانے سے انکار کیا تو وہ مجبوس کیا
جائیگا یہاں تک کہ قسم کھائے کیونکہ محلہ میں قتل ہونے کی وجہ سے محلہ والوں کو قسم دینا مقتول کے درجہ کا حق ہے لہذا اگر وہ قسم سے
انکار کرے تو قید کیا جائیگا۔

(۹۳) وَإِنْ لَمْ يَكْمُلْ أَهْلُ الْمَحَلَّةِ تَكَرَّرَتِ الْإِيمَانُ عَلَيْهِمْ حَتَّى يَتِمَّ خَمْسِينَ يَمِينًا (۹۴) وَلَا يَدْخُلُ فِي الْقَسَامَةِ
صَبِيٌّ وَلَا مُجَنُونٌ وَلَا امْرَأَةٌ وَلَا غَبِلٌ۔

ترجمہ:- اور اگر اہل محلہ کی تعداد پچاس کو نہ پہنچی تو ان پر قسم تکرر کی جائے گی یہاں تک کہ پچاس قسمیں پوری ہو جائیں اور قسامت میں
بچہ داخل نہ ہوگا اور نہ دیوانہ اور نہ عورت اور نہ غلام۔

تشریح:- (۹۳) اگر اہل محلہ کی تعداد پچاس کو نہ پہنچی تو ان سے تکرر قسم لی جائے گی یہاں تک کہ پچاس قسمیں پوری
ہو جائیں کیونکہ یہ ثابت بالسنہ ہے تو حتی الامکان اس کی تکمیل واجب ہے۔ (۹۴) قسامت میں بچہ اور دیوانہ داخل نہ ہونگے
کیونکہ یہ قول صحیح کے اہل نہیں حالانکہ قسم ایک قول صحیح ہوتی ہے۔ عورت و غلام پر بھی قسامت نہیں کیونکہ یہ دو اہل نصرت میں سے
نہیں حالانکہ قسم ان لوگوں پر ہوتی ہے جو اہل نصرت ہو۔

(۹۵) وَإِنْ وَجِدَ مَتَّ لَا تَرَبَّهَ لَلْقَسَامَةِ وَلَا دِيَّةَ (۹۶) كَأَنَّ اللَّحْمَ يَسِيلُ مِنْ أَفْوِهِ أَوْ ذَنْبُهُ أَوْ لَحْيِهِ
(۹۷) فَإِنْ كَانَ يَخْرُجُ مِنْ غَنَائِهِ أَوْ أَلَانِهِ لَهْوٌ فَيُجْلَ۔

ترجمہ:- اور اگر ایسا مردہ پایا گیا جس پر کوئی اثر نہ ہو تو نہ قسامت ہے اور نہ دیت ہے اور یہی حکم ہے اگر خون میت کی ناک یا اس کی دیر
یا اسکے منہ سے بہتا ہو اور اگر خون اسکے آنکھ یا کان سے نکلا ہو تو یہ مقتول شاربہ ہوگا۔

تشریح:- (۹۵) اگر کسی محلہ میں ایسا مردہ پایا گیا جس پر کوئی نشان زخم یا ضرب یا گھاٹوٹنے کا نہیں تو اہل محلہ پر قسامت اور
دیت کچھ نہیں کیونکہ یہ شخص مقتول نہیں بلکہ یہ اپنی موت مر گیا ہے کیونکہ اسکے مقتول ہونے کی کوئی دلیل نہیں۔ (۹۶) یہی حکم اس

سیت کا بھی ہے جس کی ناک یا دبر یا بیل یا منہ سے خون بہتا ہو کیونکہ ان مقامات سے خون بدون کسی کے فعل کے ازراہ عادت نکلتا ہے لہذا یہ اسکے مقتول ہونے کی دلیل نہیں۔

(۹۷) اگر خون اسکے آنکھ یا کان سے نکلتا ہو تو یہ مقتول شمار ہوگا کیونکہ عادتاً یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ مردہ کی آنکھ یا کان سے خون بہتا جب ہی ہوتا ہے کہ کسی زخم کی جانب سے اسکے ساتھ کسی فعل کا ارتکاب ہوا ہو۔

(۹۸) وَإِذَا وَجِدَ الْقَتِيلُ عَلَى ذَاتِهِ يَسْؤُلُهَا رَجُلٌ فَالذِّبَةُ عَلَى غَالِيَتِهِ ذُوْنَ أَهْلِ الْمَخْلَةِ (۹۹) وَأَنْ وَجِدَ الْقَتِيلُ فِي دَارِ إِنْسَانٍ فَالْقَسَامَةُ عَلَيْهِ وَالذِّبَةُ عَلَى غَالِيَتِهِ۔

ترجمہ :- اور اگر مقتول کسی ایسے جانور پر پایا گیا کہ اسکو کوئی ہاک رہا تھا تو دیت اسکے عاقلہ پر ہے اہل محلہ پر نہیں اور اگر مقتول کسی شخص کے گھر میں پایا گیا تو قسامت صاحب گھر پر ہوگی اور دیت اسکے عاقلہ پر واجب ہوگی۔

تشریح :- (۹۸) اگر مقتول کسی ایسے جانور پر پایا گیا کہ اسکو کوئی ہاک رہا تھا تو دیت اسکے عاقلہ پر ہے اہل محلہ پر نہیں کیونکہ مقتول اسکے بغیر میں ہے تو یہ ایسا ہے جیسا کہ اسکے گھر میں ملا ہو۔ (۹۹) اگر مقتول کسی شخص کے گھر میں پایا گیا تو قسامت صاحب گھر پر ہوگی کیونکہ گھر اسی کے بغیر میں ہے اور دیت اسکے عاقلہ پر واجب ہوگی کیونکہ اس کی نصرت قوتاً نہیں سے ہے۔

(۱۰۰) وَلَا يَذُلُّ خُلُ السُّكَّانِ فِي الْقَسَامَةِ مَعَ الْمَلَائِكِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ (۱۰۱) وَهِيَ عَلَى أَهْلِ الْخُطَّةِ ذُوْنَ الْمُشْتَرِكِينَ وَلَوْ بَقِيَ مِنْهُمْ وَاحِدٌ۔

ترجمہ :- اور قسامت میں مکان کے مالکوں کے ساتھ مکان میں رہنے والے داخل نہ ہونگے یہ امام ابو حنیفہ کا مسلک ہے اور قسامت اہل خطہ پر ہے مشترکین پر نہیں اگر چہ ان میں سے ایک باقی ہو۔

تشریح :- (۱۰۰) قسامت میں مکان کے مالکوں کے ساتھ کرایہ دار اور عاریۃ لینے والے داخل نہ ہونگے یہ امام ابو حنیفہ کا مسلک ہے دلیل یہ ہے کہ مالک ہی مدد کے لئے مختص ہے مکان نہیں کیونکہ مالکوں کی سکونت لازمی و دائمی ہوتی ہے تو تدبیر کی ولایت بھی ان ہی پر ہوگی لہذا تقصیر ان کی طرف سے ثابت ہوگی۔ امام ابو یوسف کے نزدیک قسامت سب پر واجب ہوگی کیونکہ ولایت تدبیر جس طرح کہ ملکیت سے ثابت ہوتی ہے سکونت سے بھی حاصل ہوتی ہے۔

(۱۰۱) قسامت اہل خطہ پر ہے اگر چہ ان میں سے ایک باقی ہو مشترکین پر نہیں کیونکہ صاحب خطہ اصل ہے اور مشتری دخل ہے اور ولایت تدبیر اصل ہے دخل اسکا مہر اہم نہیں ہو سکتا۔ یہ طرفین کا مسلک ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک سب پر ہے (طرفین کا قول رائج ہے)۔

حاشیہ :- اہل خطہ سے مراد وہ لوگ ہیں جو اسی وقت سے زمین کے مالک ہوں جب سے امام نے شہر فتح کیا ہو اور زمین کو مجاہدین کے درمیان تقسیم کر کے ہر ایک کو اسکے حصہ کی تحریر لکھ دی ہو۔

(۱۰۲) وَإِنْ وَجِدَ الْقَبِيلُ فِي مَفِينَةٍ فَلَا قَسَامَةَ عَلَى مَنْ لَيْهَا مِنَ الرُّكَّابِ وَالْمَلَاحِجِينَ (۱۰۳) وَإِنْ وَجِدَ فِي مَسْجِدٍ مَخْلَبَةٍ فَلَا قَسَامَةَ عَلَى أَهْلِهَا (۱۰۴) وَإِنْ وَجِدَ فِي الْجَامِعِ أَوْ الشَّارِعِ الْأَعْظَمِ فَلَا قَسَامَةَ فِيهِ وَالْقَبِيلَةُ عَلَى بَيْتِ الْمَالِ۔

ترجمہ:- اور اگر مقتول کشتی میں پایا گیا تو قسامت ان لوگوں پر ہے جو کشتی میں سوار ہوں اور ملّا حوں پر ہے اور اگر مقتول کسی محلہ کی مسجد میں پایا گیا تو اس مسجد والوں پر قسامت واجب ہوگی اور اگر جامع مسجد یا شارع عام پر مقتول پایا گیا تو اس میں قسامت نہیں اور اس مقتول کی دیت بیت المال پر واجب ہوگی۔

تفسیر:- (۱۰۲) اگر کشتی میں کوئی شخص مقتول پایا گیا تو قسامت کشتی کے ملّا حوں اور ان لوگوں پر ہے جو کشتی میں سوار ہوں کیونکہ کشتی ان کے قبضہ میں ہے۔ (۱۰۳) اور اگر مقتول کسی محلہ کی مسجد میں پایا گیا تو اس مسجد والوں پر قسامت واجب ہوگی کیونکہ اس مسجد کی تدبیر کی ولایت انہیں لوگوں کو حاصل ہے۔

(۱۰۴) اگر جامع مسجد یا شارع عام پر مقتول پایا گیا تو اس میں قسامت نہیں کیونکہ جامع مسجد یا شارع عام تو عام لوگوں کیلئے ہے ان میں کسی کی خصوصیت نہیں۔ اور اس مقتول کی دیت بیت المال پر واجب ہوگی کیونکہ بیت المال عام مسلمانوں کی مصائب کیلئے ہے۔

(۱۰۵) وَإِنْ وَجِدَ فِي بَرِّيَّةٍ لَيْسَ بِقَرْيَةٍ عِمَارَةٌ فَهُوَ هَذَرٌ (۱۰۶) وَإِنْ وَجِدَ بَيْنَ قَرْيَتَيْنِ كَانَ عَلَى أَقْرَبِهِمَا (۱۰۷) وَإِنْ وَجِدَ فِي وَسْطِ الْقُرَاتِ بَعُدَ بِهِ الْمَاءُ فَهُوَ هَذَرٌ (۱۰۸) وَإِنْ كَانَ مُخْتَبَأً بِالشَّاطِئِ فَهُوَ عَلَى الْقُرْبِ الْقُرْبَى مِنْ ذَلِكَ الْمَكَانِ۔

ترجمہ:- اور اگر مقتول کسی جنگل میں پایا گیا جس کے قریب میں کوئی آبادی نہیں تو اس کا خون رائیگاں ہے اور اگر دو گاؤں کے درمیان پایا گیا تو جس کے زیادہ قریب ہو تو قسامت و دیت اسی پر ہوگی اور اگر مقتول وسط فرات میں پایا گیا جس پر پانی بہہ رہا ہو تو اس کا خون رائیگاں ہے اور اگر مقتول دریا کے کنارے رکا ہوا ہو تو یہاں سے جو گاؤں سب سے زیادہ قریب ہو قسامت و دیت اسی پر ہوگی۔

تفسیر:- (۱۰۵) اگر مقتول کسی جنگل میں پایا گیا جس کے قریب میں کوئی آبادی نہیں تو اس کا خون رائیگاں ہے کیونکہ جب یہ ایسی حالت میں پایا گیا کہ کوئی مددگار اس کے لیے نہیں پہنچ سکتا تو کوئی شخص قصور وار نہیں ہو سکتا۔ (۱۰۶) اگر مقتول دو گاؤں کے درمیان پایا گیا تو جس کے زیادہ قریب ہو تو قسامت و دیت اسی پر ہوگی۔ اور اگر قرب میں دونوں گاؤں برابر ہوں تو پھر دونوں پر ہوگی۔

(۱۰۷) اگر مقتول وسط فرات (یا کوئی بھی بڑا نہر جو کسی کی ملک میں نہ ہو) میں پایا گیا جس پر پانی بہہ رہا ہو تو اس کا خون رائیگاں ہے کیونکہ ایسے دریا کسی کے قبضہ و ملک میں نہیں۔ (۱۰۸) اگر مقتول ایسے ہی کسی دریا کے کنارے رکا ہوا ہو تو یہاں سے جو گاؤں سب سے زیادہ قریب ہو قسامت و دیت اسی پر ہوگی کیونکہ اس مقام کی نصرف کیلئے یہی لوگ مختص ہیں۔



(۱۰۹) وَإِنْ ادَّعَى الْوَلِيُّ عَلَى وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْمَحَلَّةِ بِغَيْرِهِ لَمْ تَقْطِ الْقِسَامَةُ عَنْهُمْ (۱۱۰) وَإِنْ ادَّعَى عَلَى وَاحِدٍ مِنْ غَيْرِهِمْ سَقَطَتْ عَنْهُمْ۔

ترجمہ:- اور اگر ولی مقتول نے اہل محلہ میں سے کسی معین شخص پر قتل کا دعویٰ کیا تو اہل محلہ سے قسامت ساقط نہ ہوگی اور اگر ولی مقتول نے محلہ والوں کے غیر پر دعویٰ کیا تو اہل محلہ سے قسامت ساقط ہو جائے گی۔

تشریح:- (۱۰۹) اگر ولی مقتول نے اہل محلہ میں سے کسی معین شخص پر قتل کا دعویٰ کیا تو اہل محلہ سے قسامت ساقط نہ ہوگی کیونکہ ولی مقتول نے اپنے دعویٰ میں اہل محلہ سے تجاوز نہیں کیا بلکہ ان ہی میں سے ایک کا تعین کیا ہے۔ (۱۱۰) اگر ولی مقتول نے محلہ والوں کے غیر پر دعویٰ کیا تو اہل محلہ سے قسامت ساقط ہو جائے گی۔ وجہ فرق یہ ہے کہ اہل محلہ پر قسامت واجب ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ قاتل انہیں میں سے ہے اور ولی کا محلہ والوں کے غیر پر دعویٰ کرنا اس بات کا بیان ہے کہ قاتل ان میں سے نہیں حالانکہ اہل محلہ اس وقت دیت کا تادان اٹھا چکے کہ جب قاتل انہیں میں سے ہو کیونکہ اس صورت میں یہ لوگ نقد یا قاتل ہیں کیونکہ انہوں نے قاتل کا ہاتھ نہیں روکا ہے۔

(۱۱۱) وَإِذَا قَاتَلَ الْمُتَحَلِّفُ قَتْلَهُ فَلَانِ اسْتَحْلَفَ بِاللَّهِ مَا قَتَلْتُ وَلَا عَلِمْتُ لَهُ قَاتِلًا غَيْرَ فَلَانِ (۱۱۲) وَإِذَا شَهِدَ اثْنَانِ مِنْ أَهْلِ الْمَحَلَّةِ عَلَى رَجُلٍ مِنْ غَيْرِهِمْ أَنَّهُ قَتَلَهُ لَمْ يُقْبَلْ شَهَادَتُهُمَا۔

ترجمہ:- اور اگر مستحلف نے کہا کہ اس کو فلاں شخص نے قتل کیا ہے تو اس کو یوں قسم دی جائے گی کہ اللہ میں نے قتل نہیں کیا ہے اور نہ میں اس کا کوئی قاتل سوائے فلاں کے جانتا ہوں اور اگر اس محلہ کے دو شخصوں نے ایک ایسے شخص پر گواہی دی جو اس محلہ کا نہیں کہ وہ اس کا قاتل ہے تو انکی گواہی قبول نہ ہوگی۔

تشریح:- (۱۱۱) اگر مستحلف (جس کو قسم دی جا رہی ہو) نے کہا کہ اس کو فلاں شخص نے قتل کیا ہے تو اس کا یہ قول معتبر نہیں کیونکہ وہ اس قول کے ذریعہ اپنی ذات سے خصومت دور کرنا چاہتا ہے لہذا اس کو قسم دی جائے گی اور یوں قسم ایگا کہ اللہ میں نے قتل نہیں کیا ہے اور نہ میں اس کا کوئی قاتل سوائے فلاں کے جانتا ہوں۔

(۱۱۲) جس محلہ میں مقتول پایا گیا اگر اس محلہ کے دو شخصوں نے گواہی دی کہ فلاں شخص (جو اس محلہ کا نہیں) اس کا قاتل ہے تو انکی گواہی قبول نہ ہوگی کیونکہ یہ تہمت موجود ہے کہ یہ خود سے قسامت اور دیت دفع کرنا چاہتے ہیں۔



کتاب المعاقل

یہ کتاب معاقل کے بارے میں ہے۔

”معاقل“ جمع ہے ”معقلۃ“ (فتح المعجم وضم الکاف) کی، بمعنی دیت۔ اور دیت کو معقلۃ اسلئے کہتے ہیں کہ یہ عقل سے ہے اور عقل بمعنی روکنا تو دیت بھی خولوں کو بہانے سے روکتی ہے۔ اور عاقلہ قاتل کی نفرت کرنے والوں اور عقل (یعنی دیت) ادا کرنے والوں کو کہتے ہیں۔ عبارت میں مضاف مقدر ہے ”أَهْلُ الْمَعَاقِلِ“ کیونکہ دیت کا بیان پہلے گذر چکا ہے یہاں مقصود ”من لوجب علیہم الدیۃ“ کا بیان ہے۔

ما قبل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ ما قبل میں قتل خطا کا موجب یہ بیان کیا تھا کہ، عاقلہ پر دیت واجب ہوگی، مگر یہ بیان نہیں کیا تھا کہ عاقلہ کسے کہتے ہیں تو ان کے انواع و احکام بیان کرنے کیلئے کتاب المعاقل کو ذکر کیا۔

(۱) أَلَدِيَّةٌ فِي شِبْهِ غَمْدٍ وَالْخَطَا (۲) وَكُلُّ دِيَّةٍ وَجَبَتْ بِنَفْسِ الْقَتْلِ عَلَى الْعَاقِلَةِ

ترجمہ:- اور دیت شبہ غمڈ اور قتل خطا میں ہے اور ہر وہ دیت جو محض قتل کی وجہ سے لازم ہو عاقلہ پر لازم ہوتی ہے۔
تشریح:- (۱) قتل شبہ غمڈ اور قتل خطا میں جو دیت لازم آتی ہے وہ قاتل کے عاقلہ پر ہے۔ (۲) اسی طرح ہر وہ دیت جو محض قتل کی وجہ سے لازم ہو وہ بھی عاقلہ پر لازم ہوتی ہے۔ محض قتل کی وجہ سے لازم ہونے کی قید سے احتراز ہوا اس صورت سے کہ جس میں دیت محض قتل کی وجہ سے نہیں بلکہ صلح کی وجہ سے لازم ہو کیونکہ دیت واجب بالصلح قاتل پر لازم ہے عاقلہ پر نہیں۔

(۳) وَالْعَاقِلَةُ أَهْلُ الدِّيَّانِ إِنْ كَانَ الْقَاتِلُ مِنْ أَهْلِ الدِّيَّانِ (۴) يُؤْخَذُ مِنْ عَطَايَاهُمْ فِي ثَلَاثِ بَيْنِينَ فَإِنْ خَرَجَتْ الْعَطَايَا لِي أَكْثَرَ مِنْ ثَلَاثِ بَيْنِينَ أَوْ أَقَلَّ أُخِذَ مِنْهَا۔

ترجمہ:- اور عاقلہ اہل دیوان ہیں اگر قاتل اہل دیوان میں سے ہو اور دیت ان کے عطایا سے تین سالوں میں لی جائے گی پھر اگر عطایا تین سال سے کم یا زائد میں نکل آئے تو ان سے وصول کر لی جائے گی۔

تشریح:- (۳) قاتل کے عاقلہ اسکے اہل دیوان (دیوان اس دفتر اور رجسٹر کو کہتے ہیں جس میں وظیفہ خوروں یا فوجیوں کے نام درج ہوں) ہونگے بشرطیکہ قاتل اہل دیوان میں سے ہو کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب دوادین مقرر فرمائے تو ہر ایک کی دیت اسکے دیوان والوں پر مقرر کی ہوں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے مجمع میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کیا تھا صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں سے کسی نے اس پر انکار نہیں فرمایا تھا تو یہ اجماع صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہے۔ یہی وجہ ہے کہ علماء نے فرمایا کہ اگر اس زمانے میں کوئی آدمی ایسی ہو کہ ان کی باہمہ دگاری بذریعہ پیشہ ہو تو اس کے پیشہ والے اسکے عاقلہ ہونگے۔ اور دیت عاقلہ کے ایسے مال سے لیجائے گی جو انکو بطور عطیہ (و مال جو دفتر والوں کو عطیہ سال میں ایک یا دو مرتبہ ملتا ہے اور رزق وہ ہے جو ماہانہ ملتا ہے) ملتا ہے۔

(۴) ان پر لیملہ ہونے کے بعد دیت سے تین سالوں میں ان سے لی جائے گی یہی تقدیر بخیر صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے۔

پھر اگر یہ عطا یا عاقلہ کو آنے والے تین سالوں کے ایک ہی سال میں مل گئے تو کل دیت اسی سے لی جائے گی اور اگر تین سال کے عطایا مثلاً چھ سالوں میں مل گئے تو چھ سالوں میں لی جائے گی۔

(۵) وَمَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الدِّيَّانِ لِعَاقِلَتِهِ قَبِيلَتُهُ (۶) تَقْطَعُ عَلَيْهِمْ فِي ثَلَاثِ مِائِينَ لَا يُزَادُ الْوَاحِدُ عَلَى أَرْبَعَةِ ذَرَاهِمَ فِي كُلِّ سَنَةٍ يَزُومُهُمْ وَذَانِقَانِ وَيَنْقُصُ مِنْهَا (۷) إِنْ لَمْ تَتَّعِ الْقَبِيلَةُ لِلدَّالِكِ مِمَّا إِلَيْهِمْ أَقْرَبُ الْقَبَائِلِ مِنْ غَيْرِهِمْ (۸) وَيَدْخُلُ الْقَبِيلُ مَعَ الْعَاقِلَةِ فَيَكُونُ فِيهَا يُؤَدَّى كَأَحَدِهِمْ۔

ترجمہ :- اور اگر قاتل اہل دیوان میں سے نہیں تو اس کا عاقلہ اس کا نسبی قبیلہ ہے اور دیت ان پر تین سالوں میں تقسیم کی جائے گی اس طرح کہ ہر شخص پر ایک سال میں چار درہم سے زیادہ نہ ہوں ہر سال میں ایک درہم اور دو دانق ہونگے اور اس سے بھی کم ہو سکتا ہے اور اگر قبیلہ میں گنجائش نہ ہو تو دوسرے قریبی قبیلے ان کے ساتھ ملائے جائیں گے اور عاقلہ کے ساتھ قاتل بھی داخل ہوگا پس ادا کی دیت میں عاقلہ والوں میں سے کسی ایک کی طرح ہوگا۔

تشریح :- (۵) اگر قاتل اہل دیوان میں سے نہیں تو اس کا عاقلہ اس کا نسبی قبیلہ ہے کیونکہ اس کی نصرت ان ہی سے ہے اور عاقلہ ہونے میں نصرت ہی معتبر ہے۔ (۶) اور یہ دیت قبیلہ والوں پر تین سالوں میں تقسیم کی جائے گی اس طرح کہ ہر شخص پر چار درہم سے زیادہ نہ ہوں اور ہر سال میں ایک شخص پر ایک درہم اور دو دانق (ایک دانق درہم کا چھٹا حصہ ہے) ہونگے۔ یہ اس وقت جب عاقلہ کم ہوگا اگر عاقلہ زیادہ ہو تو اس مقدار سے بھی کم ہو سکتا ہے۔

(۷) اگر قبیلہ والے کم ہوں بعد از تقسیم دیت پوری نہ ہوتی ہو تو پھر دوسرے ایسے قبائل پر تقسیم کی جائے گی جو اس قبیلہ کے ساتھ نسب میں قریب ہوں۔ (۸) قاتل عاقلہ میں قاتل کو بھی دیت کی ادائیگی میں عاقلہ میں داخل کیا جائیگا پس ادا کی دیت میں عاقلہ والوں میں سے کسی ایک طرح ہوگا کیونکہ قاتل ہی عاقلہ میں ہے تو قاتل کو خارج کر کے دوسروں کا مواخذہ کرنے کا کوئی معنی نہیں جبکہ امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ قاتل پر دیت میں سے کچھ واجب نہیں۔

(۹) وَغَائِلَةُ الْمُغْتَنِي قَبِيلَتُهُ مَوْلَاهُ۔

ترجمہ :- اور آزاد شدہ کا عاقلہ اسکے مولیٰ کا قبیلہ ہے۔

تشریح :- یعنی مثنیٰ (آزاد کیا ہوا غلام) کا عاقلہ اسکے مولیٰ کا قبیلہ ہے کیونکہ اس کی نصرت ان ہی سے ہے اور اسی کی توثیق یہ حدیث ہے مَوْلَى الْقَوْمِ مِنْهُمْ (یعنی کسی قوم کا مولیٰ اس قوم کا آدمی ہوتا ہے)۔

(۱۰) وَمَوْلَى الْمُخْلَاتِ يَنْقِلُ عَنْهُ مَوْلَاهُ وَقَبِيلَتُهُ (۱۱) لَا تَحْمِلُ الْعَاقِلَةُ أَثْلَ مِنْ نِصْفِ عَشْرِ مِائَةِ وَتَحْمِلُ نِصْفَ الْعَشْرِ فَصَاعِدًا (۱۲) وَمَا نَقَصَ مِنْ ذَلِكَ فَهُوَ فِي مَالِ الْجَنَانِيِّ۔

ترجمہ :- اور مولیٰ المولات کی طرف سے عاقلہ اس کا مولیٰ اور اس کا قبیلہ ہوگا اور عاقلہ نصف عشر دیت سے کم برداشت نہیں کرے گی اور

نصف عشر یا اس سے زیادہ برداشت کرینگے اور جو اس سے کم ہو وہ جانی کے مال میں ہوگا۔

تشریح :- (۱۰) جس نے دوسرے کے ساتھ عقد مولات کیا ہو تو اس کے جرم خطا کی صورت میں اس کا عاقلہ اس کا موتی اور موتی کی قوم ہوگی کیونکہ یہ بھی دلاء العتاقہ کی طرح دلاء ہے جس میں ایک دوسرے کی مدد کی جاتی ہے (عقد مولات اس سے عہارت ہے کہ ایک شخص دوسرے کے ساتھ یہ معاہدہ کر لے کہ اگر میں نے کوئی جنایت کی تو اس کا تادان تھہ پر ہے اور اگر میں مر گیا تو میرا وارث ہوگا)۔

(۱۱) عاقلہ دیت کے نصف عشر (دیت کے دسویں حصہ کا نصف) سے کم میں مجرم کی مدد نہیں کرینگے کیونکہ عاقلہ اس لئے مدد کرتی ہے تاکہ جانی پر زیادہ تنگی نہ ہو اور نصف عشر سے کم لازم ہونے کی صورت میں چونکہ بوجہ کم ہے لہذا عاقلہ مدد نہیں کرینگے اس نصف عشر یا اس سے زیادہ تادان آنے کی صورت میں عاقلہ مدد کرینگے لہذا مرنے والا (۱۲) اور جو تادان نصف عشر سے کم ہو وہ جانی کے مال میں سے دیا جائیگا لہذا مرنے والا۔

(۱۳) وَلَا تَغْفِلُ الْعَاقِلَةُ جَنَايَةَ الْعَبْدِ (۱۴) وَلَا تَغْفِلُ الْجَنَائِيَةُ الَّتِي اعْتَرَفَ بِهَا الْجَانِي إِلَّا أَنْ يُضْلِفُوهُ (۱۵) وَلَا تَغْفِلُ مَالِزَمَةٌ بِالصَّلَاحِ۔

ترجمہ :- اور اور عاقلہ غلام کے جرم کی دیت نہیں دینگے اور ایسی جنایت کی بھی دیت نہیں دینگے جس کا جانی نے خود اعتراف کیا ہو والا یہ کہ وہ اس کی تصدیق کریں اور نہ وہ دیت دینگے جو جانی پر صلح کی وجہ سے لازم ہو۔

تشریح :- (۱۳) کسی شخص کے عاقلہ اسکے غلام کے جرم کی دیت نہیں ادا کرینگے۔ (۱۴) اسی طرح اگر مجرم نے جرم کر کے پھر اپنے اوپر جرم کا اقرار کیا کہ یہ جنایت میں نے کی ہے تو اس پر جو دیت آنگی وہ بھی عاقلہ پر نہیں بلکہ مجرم پر ہوگی۔ (۱۵) ایسی دیت بھی عاقلہ پر نہیں جو مجرم پر صلح کرنے کی وجہ سے لازم ہو کیونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ قتل عمد کی دیت عاقلہ والے نہیں ادا کرینگے اور نہ صلح کی اور نہ اقرار کرنے کی اور نہ مملوک کے جرم کی۔

(۱۶) وَإِذَا جَنَى الْخَرَّ عَلَى الْعَبْدِ جَنَايَةً خَطَاً كَانَتْ عَلَى عَاقِلَتِهِ۔

ترجمہ :- اور اگر آزاد شخص نے غلام پر خطا جنایت کی تو دیت جانی کے عاقلہ پر ہے۔

تشریح :- (۱۶) اگر کسی آزاد شخص نے دوسرے کے غلام پر جنایت کر کے خطا قتل کیا تو اس کی دیت جانی کے عاقلہ پر ہے کیونکہ یہ جان کا عوض ہے اور جان کا عوض عاقلہ پر ہے۔ البتہ اگر کسی نے غلام پر اس سے کم درجہ کی جنایت کی تو اس کو عاقلہ برداشت نہیں کرینگے کیونکہ یہ جنایت علی الاموال کے درجہ میں ہے۔



کتاب الحدود

یہ کتاب حدود کے بیان میں ہے۔

”حدود“ جمع ہے ”حد“ کی، اور ”حد“ بمعنی منع ہے اور دربان کو ”حداد“ اس لئے کہتے ہیں کہ وہ لوگوں کو دخول سے روکتے ہیں۔ اور اصطلاح شریعت وہ مقرر شدہ سزا ہے جو خالص اللہ کے حق کے طور پر حاصل کی جاتی ہے۔ پس قصاص کو حد نہیں کہا جاتا ہے کیونکہ قصاص اگر چہ عقوبت ہے مگر یہ حق آدمی ہے وہ اس کو ساقط بھی کر سکتا ہے اور اس کا عوض بھی لے سکتا ہے۔ اسی طرح تعزیر کو بھی حد نہیں کہا جاتا ہے کیونکہ تعزیر میں سزا مقدر نہیں۔

حدود کی وجہ مناسبت جنایات اور قصاص وغیرہ کے ساتھ ظاہر ہے کہ ان میں سے ہر ایک محظور اور زاجر عنہ پر مشتمل ہے۔ یا یہ مناسبت ہے کہ گذشتہ کتاب میں جنایت علی الغیر کا ذکر اور اس کے موجب ذکر کر دیا اور کتاب الحدود میں جنایت علی النفس کا ذکر ہے چونکہ اول اہم ہے اس لئے اسکو مقدم کر دیا۔

الحكمة: ان الله سبحانه وتعالى وان كان قد جعل لمن يرتكب الذنوب والآثام عقابا يوم القيامة الا ان ذالك لا يمنع الناس عن ارتكاب ما يضر بالمصلحة الخصوصية والعمومية في الحياة الدنيا وايضا ان من الناس من له قوة وسلطان لا يقدر المظلوم الضعيف على اخذ حقه منه وبذلك تضيق الحقوق ويعم الفساد من اجل ذالك وضعت الحدود وضعا شرعيا كالملا لراحة البشر لى كل زمان ومكان حتى تمتع الجرائم التي ترتكب وكل فعل يحدث لى الارض فسادا لا يمكن اصلاح هذا الا بالعقوبة۔ (حكمة التشريع)

(۱) الزَّانَا يَنْبُتُ بِالْبَيِّنَةِ وَالْاَفْرَارِ (۲) فَالْبَيِّنَةُ اَنْ تُشْهَدَ اَرْبَعَةٌ مِنَ الشُّهُودِ عَلَى رَجُلٍ اَوْ امْرَاَةٍ بِالزَّانَا (۳) فَسَأَلَهُمُ الْاِمَامُ عَنِ الزَّانَا هُوَ (۴) وَكَيْفَ هُوَ وَابْنُ زَنَانٍ مَعَى زَنَانٍ وَبِمَنْ زَنَانٍ (۵) فَاِذَا بَيَّنُّوا ذَاكَ وَقَالُوا زَانَاةٌ وَطَاهَا لِي فَرَجَّهَا كَالْمَيْلِ لِي الْمُكْحَلَةِ (۶) وَسَأَلَ الْقَاضِي عَنْهُمْ فَقَالُوا اَبَى السَّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ حَكَمَ بِشَهَادَتِهِمْ۔

ترجمہ:- زانی گواہوں سے اور اقرار سے ثابت ہوتا ہے اور تہنہ یہ ہے کہ چار گواہ کسی مرد یا عورت پر زنا کی گواہی دے پھر امام گواہوں سے زانی کے بارے میں پوچھے کہ زانی کیا ہوتا ہے اور کیسا ہوتا ہے اور کہاں زنا کیا اور کس وقت زنا کیا اور کس کے ساتھ زنا کیا پس جب وہ یہ درست بیان کریں اور کہے کہ ہم نے اس مرد کو دیکھا کہ اس عورت کے ساتھ فرج میں دلی کی اس طرح جیسے سرمدانی میں سلائی ہوتی ہے اور قاضی نے ان کے بارے میں تحقیق کی تو پوشدہ اور ظاہری طور پر عادل بتایا گیا تو قاضی اگلی گواہی کے مطابق حکم دیدے۔

تشریح:- (۱) زانی گواہوں سے اور خود زانی کے اقرار سے ثابت ہوتا ہے کیونکہ گواہ اور اقرار دلیل ظاہر ہے اور خاص کردہ اقرار جس سے مقرر کو ضرر اور عار لاحق ہوتا ہو پس چونکہ علم قطعی تک پہنچنا محال ہے اس لئے دلیل ظاہر پر اکتفاء کیا جائیگا۔ (۲) اور تہنہ کی صورت یہ ہے

کہ چار آزاد اور عادل مرد ایک ہی مجلس میں کسی مرد یا عورت پر زنی کی گواہی ادا کر دے۔ (۳) پھر اس گواہی کے بعد امام گواہوں سے زنی کے بارے میں پوچھے کہ زنی کیا ہوتا ہے کیونکہ فعل زنی کے غیر پر بھی زنی کا اطلاق ہوتا ہے جیسے ”العبان تزلان“ (آنکھیں زنا کرتی ہیں) تو ہو سکتا ہے کہ گواہ آنکھوں کی زنا کو زنا کہتا ہو۔

(۴) پھر امام گواہوں سے کیفیت زنی کے بارے میں پوچھ لے کیونکہ صرف تماس الفرجین پر زنی کا اطلاق ہوتا ہے تو ہو سکتا ہے کہ گواہ تماس الفرجین پر زنی کی گواہی دے رہا ہو حالانکہ اس پر حد نہیں۔ پھر مکان زنی کے بارے میں گواہوں سے سوال کرے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ یہ زنی دار الحرب میں ہو اور جس پر حد نہیں۔ اور یہ سوال کر دے کہ کس عورت کے ساتھ زنی کیا ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ وہ عورت اس کیلئے طلال ہو۔ اور یہ سوال کر دے کہ کب زنی کیا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس نے زمانہ قدیم میں زنی کیا ہو جس میں بھی حد نہیں۔ (۵) پس جب گواہ ان سب سوالوں کے درست جواب دیں اور کہے کہ ہم نے اس مرد کو دیکھا کہ اس عورت کے ساتھ فرج میں دہلی کی اس طرح جیسے سرمدانی میں سلائی ہوتی ہے۔ (۶) تو قاضی ان گواہوں کی ظاہری و باطنی حالت کے بارے میں تحقیق کرے پس اگر سرمدانیہ اطلاق عادل ہونا بیان کیا گیا تو قاضی انکی گواہی پر زنا کاری کے ثبوت کا حکم دیدے۔

الحکمة: الزنا جريمة الجرائم وأصل المفساد وهو من الكبائر والحكمة في
تحريمه من وجوه منها حفظ الأنساب لأنها اذا ضاعت لم تكن هناك شعوب
وقبائل ويطون والنخاض وعشائر فيفقد التعارف الذي أراده الله تعالى بقوله
﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا
إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾ ومنها صيانة الاعراض من أن يتهاك لكم
عرض العهك فانزل العائلة من أعلا شرفات المجد الى أسفل دركات
الضعة والأذلال وسوء السمعة ومنها الرحمة بالولد لان ولد الزنا إما
ان يموت صغيرا لفقد من يعتنى به لامتھانه واحتقاره وإما ان يعيش في
حالة مرذولة ممقوتة لفقد التربية وعلم الادب وربما صار سفاكا للدماء
مغلا بالامن العام واذا تعلم وربع الاموال فانه يعيش بين الناس ذليلا
كاسف البال اذا انتصر الناس بالانساب والاحساب وشرف الوبوة و
المومة والخولة ومادام الانسان كذلك فالحياة مريرة ومن
اجل ذلك لا يصفو الفكر ولا توجه النفس لاصلاح امرى
الدين والدين. (حكمة الشريعة)

(۷) وَالْأَقْرَارُ أَنْ يُقَرَّ الْمُبَالِغُ الْعَاقِلُ عَلَى نَفْسِهِ بِالزَّوْنِ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ فِي أَرْبَعَةِ مَجَالِسٍ مِنْ مَجَالِسِ الْمُقَرَّرِ كُلَّمَا أَقْرَرَهُ الْقَاضِي (۸) فَإِذَا تَمَّ اقْرَارُهُ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ سَأَلَهُ الْقَاضِي عَنِ الزَّوْنِ مَا هُوَ وَكَيْفَ هُوَ وَأَيُّ زَوْنٍ يَمْنُ زَوْنًا (۹) فَإِذَا تَبَيَّنَ ذَلِكَ لَزِمَهُ الْحَدُّ۔

ترجمہ :- اور اقرار یہ ہے کہ عاقل بالغ اپنی ذات پر چار مرتبہ اپنی چار مجلسوں میں زنی کرنے کا اقرار کر دے وہ ہر بار جب اقرار کرے تو قاضی اسکو رد کر دے پس جب اس کا اقرار چار مرتبہ پورا ہو جائے تو قاضی اس سے زنی کے بارے میں پوچھ لے کہ زنی کیا ہے اور کیا ہوتا ہے اور کہاں زنا کیا ہے اور کس کے ساتھ زنا کیا ہے پھر جب وہ یہ سب ٹھیک بیان کر دے تو اس پر حد لازم ہوگی۔

تشریح :- (۷) زنی اقرار سے بھی ثابت ہوتا ہے اقرار کی صورت یہ ہے کہ عاقل بالغ اپنی ذات پر چار مرتبہ اپنی چار مجلسوں میں زنی کرنے کا اقرار کر دے وہ ہر بار جب اقرار کرے تو قاضی اسکو رد کر دے۔ (۸) پھر جب اس کا اقرار چار مرتبہ پورا ہو جائے تو قاضی اس سے زنی کے بارے میں پوچھ لے کہ زنا کیا ہوتا ہے اور کیفیت زنی کے بارے میں پوچھ لے کہ زنا کیا ہوتا ہے اور یہ سوال کر لے کہ کس عورت کے ساتھ زنی کیا ہوتا ہے۔

(۹) پھر جب وہ ان سب سوالوں کا ٹھیک جواب دے تو اس پر حد لازم ہوگی کیونکہ حجت پوری ہوگئی۔ اور یہ شرط کہ مقرر عاقل و بالغ ہو اس لئے لگائی کہ بچہ اور مجنون کا اقرار معتبر نہیں۔ اور اپنی ہی مجلس کی قید اس لئے لگائی کہ اقرار قائم بالمقرر ہے اسلئے اسی کی مجلس معتبر ہوگی نہ کہ قاضی کی مجلس۔

(۱۰) فَإِنْ كَانَ الزَّانِي مُحَصَّنًا رَجَمَهُ بِالْجَوَارِ حَتَّى يَمُوتَ (۱۱) يُخْرِجُهُ إِلَى أَرْضٍ قَصَاءٍ (۱۲) يَتَدَيُّ الشُّهُودُ بِرَجْمِهِ (۱۳) ثُمَّ الْإِمَامُ ثُمَّ النَّاسُ (۱۴) فَإِنْ امْتَنَعَ الشُّهُودُ مِنَ الْإِبْدَاءِ سَقَطَ الْحَدُّ (۱۵) وَإِنْ كَانَ الزَّانِي مُقَرَّرًا ابْتَدَأَ الْإِمَامُ ثُمَّ النَّاسُ۔

ترجمہ :- اور اگر زانی محصن ہے تو حاکم اسکو پتھروں سے سنگسار کر دے یہاں تک کہ وہ مر جائے اور اس کو باہر کسی میدان کی طرف نکال دیں اس کو پتھر مارنے کی ابتداء گواہ کر لیں پھر حاکم وقت پھر دوسرے لوگ اور اگر گواہ ابتداء بالرجم سے رک گئے تو حد ساقط ہو جائے گی اور اگر زانی مقرر ہو تو شروع بالرجم امام کریں پھر دوسرے لوگ۔

تشریح :- (۱۰) اگر زانی محصن (وہ عاقل، بالغ اور آزاد مسلمان جس نے کراہ صحیح کر کے وطن کی ہو) ہے تو (بعد از ثبوت زنی) حاکم اسکو پتھروں سے سنگسار کر دے یہاں تک کہ وہ مر جائے کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے ماعز بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو رجم کیا تھا۔ (۱۱) پھر جس پر حد واجب ہے اس کو باہر کسی میدان کی طرف لے جائیں۔ (۱۲) تو اگر اس کا زنی گواہوں سے ثابت ہو تو سب سے پہلے اسکو گواہ پتھر مار دے کیونکہ کبھی گواہ چھوٹی گواہی پر جرات کرتا ہے پھر اس کو قتل ہوتے ہوئے دیکھ کر اسکے قتل جیسے عظیم گناہ کے ارتکاب سے ڈر کر گواہی سے پھر جاتا ہے تو گواہ سے شروع کرانے میں دفعہ حد کا حلیہ ۱۱۱ ہے۔

(۱۳) پھر گواہوں کے بعد اگر امام حاضر ہو تو تعظیماً وہ پھر بارے پھر عام لوگ جنہوں نے گواہوں کی شہادت کو دیکھا ہو یا فاسی نے انکو رجم کرنے کی اجازت دی ہو۔ (۱۴) مگر گواہ ابتداً ہارجم سے رک گئے تو حد ساقط ہو جائے گی کیونکہ ان کا رکنار جوع من الشہادۃ کی دلیل ہے۔ (۱۵) اور اگر زانی کا زانی خود اسکے اقرار سے ثابت ہوا ہو تو شروع ہارجم امام کریں پھر دوسرے لوگ پھر ماریں کیونکہ عام یہ عورت کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اپنے کے برابر چند پھر ماریں تھے اور عام یہ عورت نے خود زانی کا اقرار کیا تھا۔

(۱۶) وَيُغْسَلُ وَيُكْفَنُ وَيُصَلَّى عَلَيْهِ (۱۷) وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مُخَصَّصًا وَكَانَ خُرَافَةً جَانَّةً جَلْدَةً (۱۸) بِأَمْرِ الْإِمَامِ بِضَرْبِهِ بِسَوْطٍ لَا قُمْرَةَ لَهُ ضَرْبًا مُتَوَسِّطًا (۱۹) يُنَزَّعُ عَنْهُ لِبَاسُهُ (۲۰) وَيُفَرَّقُ الضَّرْبُ عَلَى أَعْضَاءِهِ إِلَّا زَانِسَهُ وَوَجْهَهُ وَلُحْيَتَهُ۔

ترجمہ:- اور غسل دیا جائیگا اور کفن دیا جائیگا اور اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور اگر زانی محسن نہ ہو اور آزاد ہو تو اسکی حد سو کوڑے ہے پھر امام اس کو مارنے کا حکم دے ایسے کوڑے کے ساتھ جس میں گرہ نہ ہو متوسط ضرب کا اور اسکے کپڑے اتار لئے جائیں گے اور متفرق اعضاء پر باراجائیگا البتہ سر، چہرہ اور شرم گاہ پر نہ مارے۔

تفسیر:- (۱۶) مرجوم شخص کو غسل دیا جائیگا اور کفن دیا جائیگا اور اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی کیونکہ حق کیساتھ قتل ہوا ہے غسل ساقط نہ ہوگا جیسے قصاص میں قتل شدہ سے غسل ساقط نہیں ہوتا اور مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عام یہ عورت پر نماز پڑھ لی تھی لہذا مرجوم پر نماز پڑھی جائے گی۔ (۱۷) اگر زانی محسن نہ ہو اور آزاد ہو تو اسکی حد سو کوڑے ہے لقولہ تعالیٰ ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةً جَلْدَةً﴾ (یعنی زانیہ عورت اور زانی مرد میں سے ہر ایک کو سو کوڑے مار دو)۔

(۱۸) پھر امام متوسط ضرب کا ایسے کوڑے کے ساتھ مارنے کا حکم دے جس میں گرہ نہ ہو اور متوسط ضرب کی قید اسلئے لگائی کہ ضرب شدید سے ہلاکت کا خطرہ ہے۔ اور انتہائی معمولی ضرب سے مقصود (انزجار) حاصل نہیں ہوتا۔

(۱۹) حد مارنے وقت اسکے کپڑے سوائے ازار کے اتار لئے جائیں گے کیونکہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حد دھارتے وقت کپڑے اتارنے کا حکم فرماتے تھے۔ (۲۰) متفرق اعضاء پر باراجائیگا کیونکہ ایک عضو پر مارنے میں اس عضو کے ضائع ہونے کا خطرہ ہے اور سر، چہرہ اور شرم گاہ پر نہ مارے کیونکہ سر مجموعہ الحواس ہے تو کسی جس کے ضائع ہونے کا خطرہ ہے اور چہرہ مجمع الحاسن ہے تو حسن کے زائل ہونے کا خطرہ ہے اور شرم گاہ عقل ہے۔

(۲۱) وَإِنْ كَانَ عَبْدًا أَوْ جَلْدَةً خَصِيْنًا وَكَذَلِكَ الْأَمَةُ۔

ترجمہ:- اور اگر زانی غلام ہو تو اسے پچاس کوڑے ماریں اور یہی حکم لونڈی کا ہے۔

تفسیر:- (۲۱) مگر زانیہ کا رکنی غلام یا باندی ہو تو اسکی حد پچاس کوڑے ہیں مذکورہ بالا طریقہ پر۔ وجہ یہ ہے کہ رقیق جس طرح کہ کثیف کی تعریف کرتی ہے اسی طرح عقوبت کی بھی تعریف کرتی ہے۔

(۲۲) لَمَّا نَزَّجَ الْمُقَرَّرَ عَنِ الرَّارِ هَ لَمَّا نَزَّجَ الْحَدَّ عَلَيْهِ أَوْ لَمَّا نَزَّجَ لَبْلَ رُجُوعِهِ وَخَلَّى سَبِيلَهُ۔

ترجمہ:- اور اگر مقرر نے اپنے اقرار سے رجوع کر دیا اس پر حد قائم کرنے سے پہلے یا درمیان حد میں تو اس کا رجوع قبل کیا جائیگا اور اس کو چھوڑ دیا جائیگا۔

تشریح:- (۲۲) جس کا زنا اسکے اقرار سے ثابت ہوا ہو وہ اگر اجراء حد سے پہلے یا درمیان حد میں اپنے اقرار سے رجوع کر لے تو اسکو چھوڑ دیا جائیگا کیونکہ اقرار سے رجوع کرنا بھی ایک خبر ہے جس میں سچ ہونے کا بھی احتمال ہے کمالی الاقوال۔ اور رجوع کرنے میں کوئی اس کی تکذیب کرنے والا بھی نہیں لہذا اقرار میں شبہ پیدا ہوا "وَالْحُدُودُ تَنْذِرُ بِالْشُّبْهَةِ" (یعنی حدود و شبہ کی وجہ سے دور کر دی جاتی ہیں)۔

(۲۳) يَوْسَعِبَ لِيَا مَامَ أَنْ يُلْقَنَ الْحَقُّ الرُّجُوعُ وَيَقُولُ لَهُ لَعَلَّكَ لَمَسْتَ أَوْ قَبَّلْتَ۔

ترجمہ:- اور امام کے لئے مستحب ہے کہ مقرر کو اقرار سے رجوع کرنے کی تلقین کرے اس سے یوں کہے کہ شاید تو نے اس عورت کو صرف چھوایا اس کا بوسہ لیا ہوگا۔

تشریح:- (۲۳) امام کے لئے مستحب ہے کہ جو شخص زنی کا اقرار کرتا ہے اسکو اقرار سے رجوع کرنے کی تلقین کرے اس سے یوں کہے کہ شاید تو نے اس عورت کو صرف چھوایا اس کا بوسہ لیا ہوگا کیونکہ پیغمبر ﷺ نے ماعز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کہا تھا، شاید تو نے اس کو چھوا ہوگا یا بوسہ لیا ہوگا۔

(۲۴) يَوْمَ الرُّجُلِ وَالْمَرْأَةِ فِي ذَلِكَ مَبَوءَاتُ (۲۵) غَيْرَ أَنَّ الْمَرْأَةَ لَا تَنْزَعُ عَنْهَا يَابِئَهَا إِلَّا الْقُرْوُ وَالْحَشْوُ (۲۶) وَإِنْ خُفِرَ لَهَا فِي الرَّجْمِ جَاَزَ۔

ترجمہ:- اور مرد اور عورت باب حد میں برابر ہیں البتہ اتانفرق ہے کہ عورت سے اسکے کپڑے نہیں اتارے جائیں گے مگر پوتین اور مونے کپڑے اور رجم کی صورت میں اگر عورت کیلئے گھڑا کھود لیا تو جائز ہے۔

تشریح:- (۲۴) باب حد میں مرد اور عورت دونوں برابر ہیں کیونکہ نصوص دونوں کو شامل ہیں۔ (۲۵) البتہ اتانفرق ہے کہ عورت کے کپڑے نہیں اتارے جائیں گے کشف عورت سے بچنے کی خاطر ہاں پوتین۔ اور مونے (حشوروی سے بھراؤ والے کپڑے کو کہتے ہیں) کپڑے اتارے جائیں گے کیونکہ یہ معرودہ سے ضرب کے اثر کیلئے مانع ہیں اور ستر عورت اسکے بغیر بھی حاصل ہے۔ (۲۶) رجم کی صورت میں اگر عورت کیلئے گھڑا کھود لیا تو جائز بلکہ احسن ہے کیونکہ انہیں عورت کیلئے پردہ پوشی زیادہ ہے۔

(۲۷) وَلَا يَقِيمُ الْمُؤَلَّى الْحَدَّ عَلَى غَلَامٍ وَلَا يَمْلِكُ إِلَّا بِإِذْنِ الْإِمَامِ۔

ترجمہ:- اور مؤلی اپنے غلام اور لونڈی پر حد جاری نہیں کر سکتا الا یہ کہ امام اجازت دے۔

تشریح:- (۲۷) مؤلی اپنے غلام اور لونڈی پر حد جاری نہیں کر سکتا مگر امام کی اجازت سے کیونکہ حد جاری کرنا اللہ تعالیٰ کا حق ہے لہذا

مولا کو یہ حق حاصل نہیں۔ اور امام یا قائم مقام امام چونکہ شرع کی طرف سے نائب ہے اسلئے اسکو حد قائم کرنے کا حق حاصل ہے۔

(۲۸) وَإِذَا رَجَعَ أَحَدُ الشُّهُودِ بَعْدَ الْحُكْمِ قَبْلَ الرَّجْمِ ضَرَبُوا الْحَلْقَ مَقَطَ الرَّجْمِ عَنِ الشُّهُودِ عَلَيْهِ (۲۹) وَإِنْ رَجَعَ بَعْدَ الرَّجْمِ حَلَّ الرَّاجِعِ وَخَلَّهَ وَضَمَّنَ رُبْعَ الْقِتْيَةِ (۳۰) وَإِنْ نَقَضَ أَحَدُ الشُّهُودِ عَنْ أَرْبَعَةِ حَلَّ وَاجْمَعًا۔

ترجمہ:- اور اگر گواہوں میں ایک نے اپنی گواہی سے رجوع کیا حکم رجیم کے بعد اور رجیم سے پہلے تو گواہوں کو حد قذف لگادی جائے گی اور مشہود علیہ سے حد ساقط ہو جائے گی اور اگر رجیم کرنے کے بعد کسی ایک گواہ نے رجوع کر لیا تو صرف اسی کو حد قذف ماری جائے گی اور یہ رابع دیت کا ضامن ہوگا اور اگر گواہوں کی تعداد چار سے کم ہو تو سب کو حد قذف ماری جائے گی۔

تشریح:- (۲۸) اگر کسی پر چار گواہوں نے زنی کی گواہی ادا کی اور قاضی نے رجیم کرنے کا حکم دیا اور مشہود علیہ کو مارنے سے پہلے گواہوں میں سے کسی ایک نے رجوع کیا تو تمام گواہوں کو حد قذف ماری جائے گی۔ رجوع کرنے والے نے تو رجوع کرنے سے ثابت کیا کہ میں نے جھوٹی تہمت لگائی ہے اسلئے اس کو حد قذف ماری جائے گی۔ اور باقی شہود کی چونکہ حد مقدار شہود سے کم ہوا اسلئے وہ بھی جھوٹی تہمت لگانے والے شمار ہونگے لہذا ان پر حد قذف جاری کی جائے گی۔ اور مشہود علیہ پر سے حکم رجیم ساقط ہو جائیگا کیونکہ قاضی حد سے پہلے گواہوں کی تعداد کم ہوگئی۔

(۲۹) اگر مشہود علیہ کو سنگسار کرنے کے بعد کسی ایک گواہ نے گواہی سے رجوع کیا تو صرف رجوع کرنے والے کو حد قذف ماری جائے گی کیونکہ اس کی گواہی مہذب ہدف ہوگئی۔ اور اس پر رابع دیت کا تاوان بھی واجب ہوگا کیونکہ اس نے اپنی شہادت سے رابع دیت کو تلف کیا ہے۔ (۳۰) اگر گواہوں کی تعداد چار سے کم ہو تو سب کو حد قذف ماری جائے گی کیونکہ یہ تہمت لگانے والے ہیں۔

(۳۱) وَإِذَا أَحْصَانُ الرَّجْمِ أَنْ يَكُونَا خُرًا تَابِلًا غَائِلًا مُسْلِمًا فَلَمْ يَزَوْجَا امْرَأَةً نِكَاحًا صَحِيحًا وَدَخَلَا بِهَا وَهَمَّا عَلَى صِفَةِ الْأَخْصَانِ۔

ترجمہ:- اور رجیم کا حصن ہونا یہ ہے کہ آدمی آزاد، عاقل، بالغ، مسلمان ہو جس نے کسی عورت کے ساتھ صحیح نکاح کیا ہو اور اس کے ساتھ دخول کیا ہو اس حال میں کہ وہ دونوں صفت احصان پر قائم ہوں۔

تشریح:- (۳۱) رجیم کیلئے جو حصن ہونا شرط ہے تو احصان کا معنی یہ ہے کہ آدمی آزاد، عاقل، بالغ، مسلمان ہو جس نے کسی عورت کے ساتھ صحیح نکاح کر کے دخول کر لیا ہو اس حال میں کہ دونوں صفت احصان پر قائم ہوں۔ پس عاقل، بالغ ہونا تو اہلیت سزا کی شرط ہیں کیونکہ ان کے بغیر ماری تعالیٰ کا خطاب انکی طرف متوجہ نہیں اور باقی امور اسلئے شرط ہیں کہ کمال نعمت کی وجہ سے جرم بھی کمال ہو جائیگا جبکہ مذکورہ امور بڑی نعمتوں میں سے ہیں۔



(۳۴) وَلَا يُجْمَعُ فِي الْمُحْضَنِ بَيْنَ الْجِلْدِ وَالرَّجَمِ (۳۳) وَلَا يُجْمَعُ فِي الْبُكَرَيْنِ الْجِلْدُ وَالنَّفْيُ إِلَّا أَنْ يَرَى الْإِمَامُ ذَلِكَ مَصْلَحَةً فَيُعْزِرُ بِهِ عَلَى قَلْبٍ مَا يَرَى۔

ترجمہ:- اور محسن میں کوڑے اور رجم جمع نہیں کئے جائیں گے اور باکرہ میں کوڑے اور شہر بدری جمع نہیں کیا جائیگا الا یہ کہ امام اس میں مصلحت دیکھے تو اسے شہر بدر کر دے جتنا مناسب سمجھے۔

تشریح:- (۳۴) جو زانی محسن ہو اس پر حد جاری کرتے ہوئے رجم کے ساتھ کوڑے مارنا جمع نہ کیا جائیگا کیونکہ مقصود (دوسروں کیلئے زاجر ہونا) تو زانی کے رجم کئے جانے سے حاصل ہو جاتا ہے کیونکہ رجم انتہائی درجہ کی سزا ہے اور بعد از موت خود زانی کیلئے زاجر ہونا مقصود نہیں۔ (۳۳) کوڑے زنا کار کی سزا میں سو کوڑوں کے ساتھ ایک سال کا شہر بدری جمع نہ کیا جائیگا کیونکہ آیت کریمہ سے اس کیلئے صرف سو کوڑے ثابت ہے اس پر ملک بدری کا اضافہ کرنا نص پر زیادتی ہے۔ البتہ بطور تعزیر اگر امام کی رائے میں ایسا کرنے میں کوئی مصلحت ہو تو جتنے دنوں تک وہ مصلحت سمجھے شہر بدر کر دے کیونکہ شہر بدری بعض حالتوں میں مفید ہوتی ہے۔

(۳۵) وَإِذَا زَنِيَ الْمَرِيضُ وَخَذَهُ الرَّجْمُ رُجِمَ (۳۵) وَإِنْ كَانَ خَذَهُ الْجِلْدَ لَمْ يُجْلَدْ حَتَّى يَمُوتَ (۳۶) وَإِذَا زَنَتِ الْحَامِلُ لَمْ تَخْذُ حَتَّى تَضَعَ حَمْلَهَا (۳۷) وَإِنْ كَانَ خَذَهَا الْجِلْدَ حَتَّى تَتَعَالَى مِنْ نَفْسِهَا وَإِنْ كَانَ خَلَعًا الرَّجْمُ رُجِمَتْ۔

ترجمہ:- اور اگر مریض نے زنا کیا اور اس کی حد رجم ہو تو رجم کیا جائیگا اور اگر اس کی حد کوڑے ہو تو کوڑے نہیں مارے جائیں گے یہاں تک ٹھیک ہو جائے اور اگر حاملہ عورت نے زنی کیا تو حد نہیں لگائی جائیگی یہاں تک کہ حمل جنم دے اور اگر اس کی حد کوڑے مارنا ہوں تو یہاں تک کہ نفاس سے پاک ہو جائے اور اگر اس کی حد رجم ہو تو رجم کیا جائے گا۔

تشریح:- (۳۵) اگر مریض نے زنی کیا اور وہ محسن ہے زنی کی وجہ سے اس پر رجم واجب ہوا ہو تو اسکو صحت کی مہلت نہیں دی جائیگی بلکہ رجم کیا جائیگا کیونکہ اسکا تلف ہونا تو لازم ہوا ہے تو مرض مانع نہ ہوگا۔ (۳۶) اگر یہ زانی غیر محسن ہے اس پر بوجہ زنی کوڑے لازم ہے تو جب تک کہ اچھا نہ ہو کوڑے نہیں مارے جائیں گے تاکہ بوجہ مرض کوڑے مارتے ہوئے ہلاک نہ ہو جائے۔

(۳۶) اگر حاملہ عورت نے زنی کیا اور بوجہ زنی اس پر رجم واجب ہو تو اس کو رجم نہ کیا جائیگا یہاں تک کہ وہ بچہ جنم لے تاکہ اس سے بچہ ہلاک نہ ہو کیونکہ بچہ نفس محترم ہے۔ (۳۷) اگر حاملہ پر بوجہ زنی کوڑے واجب ہوں تو جب تک کہ وہ نفاس سے پاک نہ ہو اس وقت تک کوڑے نہیں مارے جائیں گے کیونکہ یہ ایک قسم کا مرض ہے لہذا استدراستی تک حد مؤخر کی جائے گی۔ اور اگر اسکی حد رجم ہو تو ولادت کے متصل بعد رجم کیا جائیگا کیونکہ تاخیر بچہ کی وجہ سے تھی اور بچہ تو الگ ہو گیا لہذا احتیاطاً تاخیر کی ضرورت نہیں۔

(۳۸) وَإِذَا شَهِدَ الشَّهَادَةُ بِحَدِّ مُتَقَادِمٍ لَمْ يَمْنَعُهُمْ عَنْ إِمَامَتِهِ بَعْلَاهُمْ عَنِ الْإِمَامِ لَمْ يَقْبَلْ شَهَادَتَهُمْ إِلَّا بِى خَدَّ الْقَلْبِ خَاصَّةً۔

ترجمہ:- اور اگر گواہوں نے گزشتہ زمانے کی حد پر گواہی دی نہیں روکا تھا انکو گواہی دینے سے ان کا امام سے دور ہونے نے تو ان کی

گواہی قبول نہیں کی جائے گی مگر خاص کر حد قذف میں۔

تفسیر ص: (۳۸) اگر گواہوں نے گزشتہ زمانے کی حد پر گواہی دی حالانکہ اب تک ان کیلئے گواہی دینے سے کوئی مانع نہیں تھا مثلاً امام سے دور ہونا یا مرض یا خوف راہ کچھ بھی نہیں تھا تو ان کی گواہی قبول نہ کی جائے گی کیونکہ گواہی کی تاخیر یا تو بیعت ستر پوشی ہوگی یا اسکے علاوہ تساہل کی بناء پر ہوگی پہلی صورت میں اب گواہی دینے کا سبب سوائے عداوت کے اور کیا ہو سکتا ہے لہذا اب وجہ تہمت اس کی گواہی معتبر نہیں اور دوسری صورت میں بوجہ تساہل یہ شخص قاسق ہے لہذا اس کی گواہی معتبر نہیں۔ البتہ اگر کسی نے پرانی حد قذف پر گواہی دی کہ اس نے فلان پر زنا کی جھوٹی تہمت لگائی ہے تو یہ باطل نہ ہوگی کیونکہ حد قذف حقوق العباد میں سے ہے اور وقت گزرنے کی وجہ سے حقوق العباد باطل نہیں ہوتے۔

(۳۹) وَمَنْ وَطِئَ أَجْنِبَةً لِّی مَا ذُوْنَ الْفَرْجِ غُرَزَ۔

ترجمہ: اور اگر کسی نے اجنبی عورت سے شرمگاہ کے ماسوا میں جماع کیا تو تعزیری دی جائے گی۔

تفسیر ص: (۳۹) اگر کسی نے اجنبی عورت سے شرمگاہ کے ماسوا میں جماع کیا مثلاً آلہ مرد عورت کے ران یا پیٹ میں دبا دیا تو ایسے شخص کو تعزیری دی جائے گی کیونکہ اس نے فعل منکر کا ارتکاب کیا ہے۔ لیکن اس کے لئے کوئی حد مقرر بھی نہیں۔

(۴۰) وَلَا خَلَعَ عَلٰی مَنْ وَطِئَ جَارِيَةً وَلَدِهِ أَوْ وَلَدًا لِّدِهِ وَإِنْ قَالَ عَلِمْتُ أَنَّهَُا عَلٰی حَرَامٍ۔

ترجمہ: اور جس نے اپنے بیٹے یا پوتے کی لونڈی سے وطی کر لی تو اس پر حد نہیں اگرچہ وہ کہے کہ میں جانتا تھا کہ یہ مجھ پر حرام ہے۔

تفسیر ص: (۴۰) اگر کسی نے اپنے بیٹے یا پوتے کی لونڈی سے وطی کر لی تو اس پر حد نہیں اگرچہ وہ کہے کہ میں جانتا تھا کہ یہ مجھ پر حرام ہے کیونکہ فرمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، "أَنْتَ وَمَا لَكَ لَا يَنْكَحُ" (تو اور تیرا مال تیرے باپ کا ہے) سے معلوم ہوتا ہے کہ اولاد نکاح باپ کا مال ہے پس اس سے حلت کا شبہ پیدا ہوا اگرچہ نظر دلیل شرعی واقع میں اس کی حلت ثابت نہیں، اور شبہی کھل حد کے لئے رافع ہے۔

(۴۱) وَإِذَا وَطِئَ جَارِيَةً أَبْنَاهُ أَوْ أُمَّهُ أَوْ زَوْجَتِهِ (۴۲) أَوْ وَطِئَ الْقَبْضَ جَارِيَةً مَوْلَاهُ وَقَالَ عَلِمْتُ أَنَّهَُا عَلٰی حَرَامٍ خُلُوَانٍ لَّانَ ظَنَنْتُ أَنَّهَا تَحِلُّ لِي لَمْ يَحُدَّ (۴۳) وَمَنْ وَطِئَ جَارِيَةً أَوْ عَمَةً وَقَالَ ظَنَنْتُ أَنَّهَا حَلَالٌ خُلُو۔

ترجمہ: اور اگر کسی نے اپنے باپ، ماں یا اپنی بیوی کی ہاندی کے ساتھ وطی کر لی یا غلام نے اپنے سوئی کی لونڈی کے ساتھ وطی کر لی اور کہا کہ میں جانتا تھا کہ یہ مجھ پر حرام ہے تو اس کو حد ماری جائے گی اور اگر کہا کہ میرا گمان تھا کہ یہ میرے لئے حلال ہے تو اسے حد نہیں ماری جائے گی اور جس نے اپنے بھائی یا بیچا کی ہاندی کے ساتھ وطی کر لی اور کہا کہ میرا گمان تھا کہ یہ میرے لئے حلال ہے تو اس کو حد ماری جائے گی۔

تفسیر ص: (۴۱) اگر کسی نے اپنے باپ، دادا، اماں، دادی یا اپنی بیوی کی ہاندی کے ساتھ وطی کر لی۔ (۴۲) یا غلام نے اپنے سوئی کی ہاندی کے ساتھ وطی کر لی اور کہا کہ میں جانتا تھا کہ یہ مجھ پر حرام ہے تو اس کو حد ماری جائے گی کیونکہ شبہ حلت نہیں اور اگر کہا کہ میرا گمان یہ تھا کہ یہ میرے لئے حلال ہے تو اسے حد نہیں ماری جائے گی کیونکہ ان رشتہ داروں کے درمیان حصول انقاع میں باہم اتصال ہے تو ممکن

ہے کہ اسکو طہی سباح ہونے کا گمان ہوا ہو تو یہ شہرہ اشتہاء ہے لہذا اس پر سے حد ساقط ہے۔

(۷۳) اگر کسی نے اپنے بھائی یا چچا کی ہاندی کے ساتھ طہی کر لی اور کہا کہ میرا گمان تھا کہ یہ میرے لئے حلال ہے تو اسکو حد

ماری جائے گی کیونکہ ان کے درمیان اتصال اموال نہیں تو شہرہ حلت نہیں لہذا حد ماری جائے گی۔

(۷۴) وَمَنْ زَلَّتْ إِلَيْهِ غَيْرُ امْرَأَةٍ وَلَالَتْ النِّسَاءُ إِلَيْهَا زَوْجَتُكَ لَوْ طَهَّاهَا فَلَا حَلَّ عَلَيْهِ (۷۵) وَعَلَيْهِ الْمَهْرُ (۷۶) وَمَنْ

زَجَّ امْرَأَةً عَلَى لَوْ طَهَّاهَا فَلَعَلَّيْهِ الْحَلُّ (۷۷) وَمَنْ تَزَوَّجَ امْرَأَةً لَا يَحِلُّ لَهُ يَكَاخُهَا لَوْ طَهَّاهَا لَمْ يَجِبْ۔

ترجمہ:- اور جس کے پاس شہرہ زفاف میں اسکی بیوی کے بجائے دوسری عورت بھیج دی گئی اور عورتوں نے کہا یہ تیری بیوی ہے اس نے

اس کے ساتھ طہی کر لی تو اس پر حد نہیں ہوگی ہاں اس شخص پر مہر لازم ہے اور جس نے اپنے بستر پر عورت پایا اور اس کے ساتھ طہی کر لی تو

اس پر حد واجب ہوگی اور جس نے ایسی عورت کے ساتھ نکاح کیا جس کے ساتھ اس کا نکاح حلال نہیں پھر اس نے اس کے ساتھ طہی کر لی

تو اس پر حد واجب نہیں۔

تشریح:- (۷۴) مگر بعد از نکاح شہرہ زفاف میں شوہر کے پاس اسکی بیوی کے بجائے دوسری عورت بھیج دی گئی اور عورتوں نے اس سے

کہا کہ یہی تیری بیوی ہے اس نے اس کے ساتھ طہی کر لی تو اس پر حد نہیں ہوگی کیونکہ اس نے دلیل پر اعتماد کیا ہے یعنی موضع اشتہاء میں

عورتوں کا خبر دینا کیونکہ انسان اول وہلہ میں اپنی بیوی اور غیر میں فرق نہیں کر سکتا لہذا نكاحاً لَمْ يَحِلُّ۔

(۷۵) ہاں اس شخص پر اس عورت کیلئے مہر لازم ہے کیونکہ دارالاسلام میں طہی حد یا مہر سے خالی نہیں حد تو ساقط ہوگئی لہذا مہر

واجب ہے۔ (۷۶) مگر کسی نے اپنے بستر پر عورت کو پا کر اس کے ساتھ طہی کر لی تو اس پر حد واجب ہوگی کیونکہ طول صحبت کی وجہ سے زوجہ

و غیر زوجہ میں اشتہاء نہیں ہو سکتا تو اسکا گمان کسی دلیل پر مبنی نہیں لہذا حد واجب ہوگی۔ (۷۷) اگر کسی نے ایسی عورت کے ساتھ نکاح کیا جو

بہرہ کیلئے اس پر حرام ہو پھر اس نے اس کے ساتھ طہی کر لی تو اس پر حد واجب نہیں کیونکہ بہرہ عقد شہرہ حلت پیدا ہوا ہے۔

(۷۸) وَمَنْ أَمَى امْرَأَةً إِلَى الْمَوْضِعِ الْمَكْرُوهِ أَوْ عَمِلَ عَمَلٌ لَوْ طَهَّاهَا فَلَا حَلَّ عَلَيْهِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَيَقْضَى

وَقَالَ رَجَعْنَاهَا اللَّهُ هُوَ كَالزَّانِيَةِ۔

ترجمہ:- اور جس نے عورت کے ساتھ مقام مکروہ میں طہی کر لی یا قوم لوط جیسا عمل کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر حد نہیں

اور اسکو تعزیر دی جائے گی اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ لواطت زانی کی طرح ہے لہذا اس پر حد واجب ہوگی۔

تشریح:- (۷۸) اگر کسی نے عورت کے ساتھ مقام مکروہ یعنی مقعد میں طہی کی یا کسی نہ کر کے ساتھ لواطت کی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے

ز نزدیک اس پر حد نہیں بلکہ اسکو تعزیر دی جائے گی اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک لواطت زانی کی طرح ہے لہذا اس پر حد واجب ہوگی۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ لواطت درحقیقت زانی نہیں کیونکہ اس کی سزا میں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا اختلاف ہے کہ آگ

میں جلایا جائے یا اس پر دیوار گرائی جائے وغیرہ انک۔ (امام ابو حنیفہ کا قول رائج ہے)۔

(۴۹) وَمَنْ وَطِئَ بَهِيمَةً فَلَا خَلَّ عَلَيْهِ (۵۰) وَمَنْ زَنَا فِي دَارِ الْخُرُوبِ أَوْ فِي دَارِ الْبَغْيِ ثُمَّ خَرَجَ إِلَيْنَا لَمْ يَلَمْ عَلَيْهِ الْخَلَّ۔

ترجمہ:- اور جس نے جانور کے ساتھ ولی کر لی تو اس پر حد واجب نہیں اور جس نے دار الحرب یا باغیوں کے ملک میں زانی کیا پھر دار الاسلام میں آیا تو اس پر حد واجب نہیں ہوگی۔

تشریح:- (۴۹) اگر کسی نے اپنے یا غیر کے جانور کے ساتھ ولی کر لی تو اس پر حد واجب نہیں کیونکہ یہ فی سنی الزانی نہیں۔ البتہ اسکو تعزیر دی جائے گی کیونکہ اس نے فعل منکر کا ارتکاب کیا ہے۔ (۵۰) اگر کسی نے دار الحرب یا باغیوں کے ملک میں زانی کیا پھر دار الاسلام میں آیا تو اس پر حد واجب نہیں کیونکہ اس نے ایسی جگہ میں زانی کیا ہے جہاں ہمارے امام کا تصرف نہیں لہذا حد واجب نہ ہوگی اور یہاں آنے کے بعد موجب حد نہیں اسلئے حد واجب نہیں۔

بَابُ خَدِّ الشَّرْبِ

یہ باب حد شرب کے بیان میں ہے۔

"حد الشرب" سے مراد حرام نشہ آور شے پینے کی حد ہے۔ چونکہ زانی شرب محرم سے اجتناب ہے اور اسکی سزا بھی شرب محرم سے غلط ہے اور بوقت شدت شہوت زنا کی طرف میلان اور وقوع بھی بہت شرب محرم کے زیادہ ہے اسلئے حد شرب سے حد زانی کو مقدم کیا۔

(۵۱) وَمَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فَأَخْلَدَ وَرَيْنُهَا مَوْجُودَةٌ لَشَهَةِ الشُّهُودِ عَلَيْهِ بِذَا الْكَ (۵۲) أَوْ أَقْرَ وَرَيْنُهَا مَوْجُودَةٌ فَلَعَلَّهِ الْخَلَّ (۵۳) وَإِنْ أَقْرَ بَعْدَ ذَٰلِكَ رَابِعَتِهَا لَمْ يَخْلَ۔

ترجمہ:- اور جس نے شراب پی لی پھر پکڑا گیا اس حال میں کہ شراب کی بواب تک موجود ہے پس گواہوں نے اس پر اس کی گواہی دی یا اس نے خود اقرار کیا اور شراب کی بوبھی موجود ہو تو اس پر حد واجب ہے اور اگر اس نے شراب کی بد بوزاگل ہونے کے بعد اقرار کیا تو حد نہیں ماری جائیگی۔

تشریح:- (۵۱) اگر کسی نے خمی سے غمر (غراگور کا شیرہ ہے جب کہ جوش مارے اور تیز ہو جائے اور جھاگ مارے) پی لی اگرچہ ایک ہی قطرہ ہو پھر یہ پکڑا گیا اس حال میں کہ شراب کی بواب تک موجود ہے اور گواہوں نے اس پر شراب پینے کی گواہی دی۔ (۵۲) یا ایسی ہی حالت میں اس نے خود شراب پینے کا اقرار کیا اور شراب کی بوبوجود ہے تو اس پر حد (اتنی کوڑے) واجب ہے کیونکہ جماعت شرب ثابت ہوئی اور زمانہ بھی زیادہ نہیں گزرا ہے۔

(۵۳) اگر اس نے شراب کی بد بوشتم ہونے کے بعد اقرار کیا یا گواہوں نے گواہی ادا کی تو اس پر شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک حد نہیں کیونکہ زوال بوبکی وجہ سے یہ شرب قہیم ہے تو نہ قہیم کی طرح اس میں بھی حد نہیں۔

(۵۴) وَمَنْ سَكَّرَ مِنَ النَّبِيدِ حُدًّا۔

ترجمہ :- اور جو شخص نبید سے نشہ ہو جائے تو اس کو حد لگائی جائے گی۔

تشریح :- (۵۴) جو شخص نبید (یعنی انگور، کجور وغیرہ کا تازہ عرق) سے نشہ ہو جائے تو اس کو حد لگائی جائے گی۔ نشہ ہونے کی قید اس لئے لگائی ہے کہ اگر اس کے پینے سے نشہ نہ ہو تو حد واجب نہیں ہوتی بخلاف شرکے کہ اس میں نشہ ہونے کی قید نہیں بلکہ تھوڑی سی خرپینے سے بھی حد واجب ہو جاتی ہے اس کا کم اور زیادہ پینا دونوں برابر ہیں۔

(۵۵) وَلَا حُدَّ عَلَى مَنْ وَجَدَ مِنْهُ زَابِحَةَ الْخَمْرِ أَوْ مَنْ تَقَيَّاهَا (۵۶) وَلَا يُحَدُّ السُّكْرَانُ حَتَّى يُعْلَمَ أَنَّهُ سَكَّرَ مِنَ النَّبِيدِ وَشَرِبَهُ طَوَّعًا (۵۷) وَلَا يُحَدُّ حَتَّى يَزُولَ عَنْهُ السُّكْرُ۔

ترجمہ :- اور حد نہیں اس شخص پر جس سے شراب کی بو آ رہی ہو یا جو شراب قے کرے اور حد نہیں لگائی جائے گی نشہ میں مست شخص کو یہاں تک کہ معلوم ہو جائے کہ وہ نبید سے نشہ ہوا ہے اور خوشی سے پی لی ہے اور اس کو حد نہیں ماری جائے گی یہاں تک کہ اس سے نشہ زائل ہو جائے۔

تشریح :- (۵۵) اگر کوئی ایسی حالت میں پایا گیا کہ اسکی منہ سے شراب کی بو آ رہی ہو یا اس نے شراب قے کر دی تو اسکو حد نہیں ماری جائے گی کیونکہ بومیں احتمال ہے کہ غیر شراب کی ہو نیز پینے میں بھی احتمال ہے ہو سکتا ہے کہ بوجہ اکراہ یا حالت اضطرار میں پی لی ہو جس میں حد نہیں۔

(۵۶) اسی طرح جو شخص بوجہ نشہ مست ہوا اسکو بھی صرف حالت نشہ میں پائے جانے کی وجہ سے حد نہیں ماری جائے گی یہاں تک کہ یہ معلوم ہو کہ یہ نبید سے نشہ ہے یا شراب سے اور اس نے خوشی سے پی لی ہے یا اکراہ سے، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ یہ بھگ یا اور ایسی کسی چیز سے نشہ ہو جو حد کو واجب نہیں کرتی۔ (۵۷) نشہ میں مست کو حد نہیں ماری جائے گی یہاں تک کہ اس سے نشہ زائل ہو جائے تاکہ حد کا مقصود یعنی آسودہ کیلئے شراب خوری سے رکنا (وجدان درد کی وجہ سے حاصل ہو جبکہ شدت مستی میں درد کا احساس نہیں کرتا۔

(۵۸) يُوْحَدُ الْخَمْرُ وَالسُّكْرُ فِي الْخَمْرِ فَمَا لَوْ نَسُوا فَمَا يَفْرُقُ عَلَىٰ بَدَنِهِ كَمَا ذَكَرْنَا فِي الزَّنَا (۵۹) إِنْ كَانَ عِنْدَ الْخَمْرِ أَوْ زَيْنًا۔

ترجمہ :- اور شراب خوری اور نشہ کی حد آزاد آدمی کیلئے اسی کوڑے ہے اور یہ کوڑے اسکے بدن پر متفرق مارے جائیں گے جیسا کہ ہم نے باب زنا میں ذکر کر لیا اور اگر شراب خور غلام ہو تو اسکی حد چالیس کوڑے ہے۔

تشریح :- (۵۸) شراب خوری اور نشہ کی حد آزاد آدمی کیلئے اسی کوڑے ہے کیونکہ اسی پر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا اجماع ہے۔ اور یہ کوڑے اسکے بدن پر متفرق مارے جائیں گے کماذکر نالی بیان حد الزنا۔ (۵۹) اگر شراب خور غلام ہو تو اسکی حد چالیس کوڑے ہے کیونکہ رقت و محبت کی تصنیف کرتی ہے کما مر۔

(۶۰) وَمَنْ أَلَزَّ عَلَى نَفْسِهِ بِشْرَبِ الْخَمْرِ وَالْكَوْثَرِ لَمْ يَجْعَلْ لَمْ يُحَدِّثْ

ترجمہ:- اور جس نے خود پر شراب پینے یا نشہ میں ہونے کا اقرار کیا پھر اس اقرار سے رجوع کیا تو اسکو حد نہیں ماری جائے گی۔
تشریح:- (۶۰) اگر کسی نے خود پر شراب پینے یا کسی مسکرے نشہ میں ہونے کا اقرار کیا پھر اس اقرار سے رجوع کیا تو اسکو حد نہیں ماری جائے گی کیونکہ یہ خالص اللہ کا حق ہے اس میں رجوع کرنا مقبول ہے کما مَرَّ فِی حَدِّ الزَّوْنِ۔

(۶۱) وَيُثَبِّتُ الشَّرْبُ بِشَهَادَةِ شَاهِدَيْنِ أَوْ بِإِقْرَارِهِ مَرَّةً وَاحِدَةً (۶۲) وَلَا تُقْبَلُ فِيهِ شَهَادَةُ النِّسَاءِ مَعَ الرِّجَالِ

ترجمہ:- اور حد شراب دو گواہوں کی گواہی سے یا خود پینے والے کے ایک بار اقرار کرنے سے ثابت ہوتی ہے اور اس میں مردوں کیساتھ عورتوں کی گواہی قبول نہیں کی جائیگی۔

تشریح:- (۶۱) حد شراب دو گواہوں کی گواہی سے یا خود پینے والے کے ایک بار اقرار کرنے سے ثابت ہوتی ہے جیسے حد زنا کے سوا دیگر حدود۔ (۶۲) البتہ شراب خوری کی حد میں مردوں کیساتھ عورتوں کی گواہی مقبول نہیں کیونکہ یہ حد ہے اور حدود میں عورتوں کی گواہی معتبر نہیں۔

قَابُ حَذِّ الْقَذْفِ

یہ باب حد قذف کے بیان میں ہے۔

قذف بمعنی پتھر پھینکنا۔ اور شرعاً کسی پر زنا کا بہتان لگانے کو قذف کہتے ہیں۔ اور قذف بالاجماع گناہ کبیرہ ہے۔
حد قذف کو حد شراب کے بعد ذکر کیا جب یہ ہے کہ حد شراب میں شارب کا جرم قطعی ہے جبکہ قذف میں قاذف کا جرم قطعی نہیں کیونکہ قاذف کے سچا ہونے کا احتمال ہے۔

(۶۳) إِذَا لَدَّى الرَّجُلُ رَجُلًا مُخَضَّنًا أَوْ امْرَأَةً مُخَضَّنَةً بِصُرْبِجِ الزَّنَا وَطَائِبِ الْمَقْلُوفِ بِالْحَدِّ حَذَّهَ الْخَائِكُمْ فَتَانِ
سُرْطَانٍ كَانَ خُرًا (۶۴) يُفَرِّقُ عَلَى أَعْضَائِهِ وَلَا يُجْرَدُ مِنْ لِبَاسِهِ غَيْرَ أَنَّهُ يُنْزَعُ عَنْهُ الْقُرُوءُ وَالْحَشْوُ (۶۵) وَإِنْ كَانَ
عَبْدًا جَلَدُهُ أَرْبَعِينَ سَوْطًا

ترجمہ:- اگر کسی نے کسی محسن مرد یا محسنہ عورت پر صرْبِجِ الزَّنَا طائِبِ الْمَقْلُوفِ کے ساتھ زنی کی تہمت لگائی اور مقلوف نے حد کا مطالبہ کیا تو اگر قاذف آزاد ہو تو حاکم اس کو اتنی کوڑے مارے اور کوڑے اسکے متفرق اعضاء پر مارے جائیں گے اور اسکے کپڑے نہیں اتارے جائیں گے البتہ پائین اور مونے کپڑے (روئی بھرے ہوئے کپڑے) اسکے اتارے جائیں گے اور اگر وہ غلام ہو تو اسکو چالیس کوڑے مارینگے۔
تشریح:- (۶۳) اگر کسی نے کسی محسن (محسن وہ آزاد بالغ مسلمان ہے جس نے نکاح صحیح کر کے وٹلی کی ہو) مرد یا محسنہ عورت پر صرْبِجِ الزَّنَا (مثلاً زانیہ یا سزا الیہ) کے ساتھ زنی کی تہمت لگائی اور مقلوف نے عدالت میں جا کر قاذف پر حد لگانے کا مطالبہ کیا تو اگر قاذف آزاد ہو تو حاکم اس کو اتنی کوڑے مارے لِقَوْلِهِ نَعَالِي هُوَ الْيَتِيمُ بِرْمُؤُونِ

الْمُحْصَنَاتِ لَا جِلْدَ لَهُمْ فَمَنْ جَلَّدَ (یعنی جو لوگ محصنہ عورتوں پر تہمت لگاتے ہیں مگر وہ اپنے قول

پر چار گواہ نہیں لاتے تو انکو اس کی کوڑے مارو) آیت کریمہ میں "ہرمون" سے الزام ہائزنی مراد ہے۔ اور عقاب کے مطالبہ حد کی قید اسلئے لگائی کہ قاذف پر حد جاری کرنا عقاب کا حق ہے برائے دفع مارجن غلہ۔

(۶۵) کوڑے اسلئے متفرق اعضاء پر مارے جائیں گے کما سببی۔ اور اسلئے کپڑے نہیں اتارے جائیں گے اسلئے کہ یہ حدود میں باخف ترین حد ہے ہاں وجہ کہ اس کا سبب قطعی نہیں کیونکہ قاذف کے سچا ہونے کا احتمال ہے البتہ پوچھیں اور روئی بھرے ہوئے کپڑے اسلئے اتارے جائیں گے کیونکہ یہ ایصال درد سے مانع ہیں۔ (۶۵) اور اگر الزام لگانے والا غلام ہو تو اسکو چالیس کوڑے مارینگے کیونکہ رقیہ نعمت اور عقوبت کی تصنیف کرتی ہے۔

(۶۶) وَأَلَا حِصْنٌ أَنْ يَكُونُ الْمُقْلُوفُ حُرًّا بِالْعَاقِلِ الْمُسْلِمِ عَفِيفًا عَنْ لِفْعَلِ الزَّانَا۔

ترجمہ:- اور احسان (عقاب کے حصن ہوتا) یہ ہے کہ آزاد، عاقل، بالغ، مسلمان اور فعل زانی سے پاکدامن ہو۔
تشریح:- (۶۶) عقاب کے حصن ہونے کا یہ معنی ہے کہ آزاد، عاقل، بالغ، مسلمان اور فعل زانی سے پاکدامن ہو، آزادی کی قید اسلئے لگائی کہ حصن آزاد کو کہا جاتا ہے کما فی قولہ تعالیٰ ﴿فَعَلَّوْهُنَّ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ﴾ (یعنی ان پر اس سزا سے نصف سزا ہوگی جو کہ آزاد عورتوں پر ہوتی ہے)۔ عاقل و بالغ ہونے کی قید اسلئے لگائی کہ بچہ اور مجنون کو عار لاحق نہیں ہوتی ہے کیونکہ ان سے فعل زانی تحقق نہیں ہوتا۔ اور مسلمان ہونے کی قید اسلئے لگائی کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے اللہ کے ساتھ شرک کیا وہ حصن نہیں۔ اور فعل زانی سے پاکدامن ہونے کی شرط اسلئے لگائی کہ جو پاکدامن نہ ہوگا اسکو عار لاحق نہیں ہوتی اور اسلئے بارے میں قاذف سچا بھی ہے۔

(۶۷) وَمَنْ نَفَى نَسَبَ غَيْرِهِ فَقَالَ لَسْتُ بِأَبِيكَ أَوْ يَا ابْنَ الزَّانِيَةِ وَأُمُّهُ مُحْصَنَةٌ مِثْلَ فَطَالِبٍ الْإِبْنُ بِحَلَّتْهَا حُدُّ الْقَذِافِ (۶۸) لَا يُطَالَبُ بِحُدِّ الْقَذِافِ لِلْمَتِّهِ إِلَّا مَنْ يَقَعُ الْقَذْحُ فِي نَسَبِهِ بِقَلْبِهِ۔

ترجمہ:- اور جس نے دوسرے کے نسب کی لٹی کی پس کہا تو اپنے باپ کا بیٹا نہیں یا اسے زانیہ کا بیٹا اور اس کی ماں محصنہ مرہجی ہے پس بچے نے ماں کی حد کا مطالبہ کیا تو قاذف کو حد لگائی جائے گی اور نہیں مطالبہ کیا جائیگا میت کی حد قذف کا مگر وہ شخص جسکے نسب میں میت پر تہمت لگانے سے عیب لاحق ہو۔

تشریح:- (۶۷) مگر کسی نے دوسرے کے نسب کی لٹی کی مثلاً کہا کہ تو اپنے باپ کا بیٹا نہیں یا دوسرے سے کہا "یا ابن الزانیہ" (اے زانیہ کا بیٹا) جبکہ اس کی ماں محصنہ مرہجی ہے پس بچے نے ماں کی حد کا مطالبہ کیا تو قاذف کو حد لگائی جائے گی کیونکہ اس نے ایک محصنہ عورت کو اسلئے مرنے کے بعد تہمت لگائی تو ہر وہ شخص جسکے نسب میں میت پر تہمت لگانے سے عار لاحق ہو وہ حد کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ (۶۸) امام قدوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میت کیلئے حد قذف کا مطالبہ کوئی نہیں کر سکتا مگر وہ شخص جسکے نسب میں میت پر تہمت لگانے سے عار لاحق ہو اور یہ میت کے اصول اور فرداع ہیں کیونکہ عار ان کو لاحق ہوتی ہے ایک دوسرے کے جزء ہونے کی وجہ سے لہذا ان کو حد قذف

۲۔ مطالبہ کرنے کا حق حاصل ہے۔

(۶۹) وَإِذَا كَانَ الْمُفْلُوفُ مُخَصَّنًا جَازًا لِبَنِيهِ الْكَافِرِ أَوْ الْعَبْدَانِ يُطَالَبُ بِالْحَدِّ (۷۰) يُولِيهِنَّ لِلْعَبْدَانِ يُطَالَبُ مُرَافَعَةً

بِقَلْبِ أُمِّهِ الْخُرَّةِ (۷۱) وَإِنْ أَقْرَبَ بِالْقَلْبِ لَمْ يَجْعَلْ لَمْ يَقْتُلْ وَجَوْعُهُ۔

ترجمہ:- اور اگر مفدوف حصن ہو تو اسکے کافر یا غلام بنے کیلئے جائز ہے کہ قاذف پر حد کا مطالبہ کر لے اور غلام کے لئے جائز نہیں کہ مطالبہ کرے اپنے آقا پر اپنی آزاد ماں کی تہمت کی حد کا اور اگر کسی نے دوسرے پر تہمت لگانے کا اقرار کیا پھر اس سے پھر گیا تو اس کا رجوع قبول نہیں کیا جائیگا۔

تفسیر:- (۶۹) جس شخص کو زنی کی تہمت لگائی گئی اگر وہ حصن ہو تو اسکے کافر یا غلام بنے کیلئے جائز ہے کہ قاذف پر حد کا مطالبہ کر لے کیونکہ قاذف نے مفدوف کے بیٹے کو عار دلوائی ہے یوں کہ اسکے حصن باپ پر تہمت لگائی ہے۔ (۷۰) اگر مولیٰ نے اپنے غلام کی حصن آزاد ماں پر زنی کا الزام لگایا تو غلام کو حد قذف کے مطالبہ کا حق نہیں کیونکہ مولیٰ کو اپنے غلام کی وجہ سے سزا نہیں دی جاسکتی۔

(۷۱) اگر کسی نے دوسرے پر تہمت لگانے کا اقرار کیا پھر اس اقرار سے پھر گیا تو اس کا رجوع قبول نہ ہوگا کیونکہ اس میں مفدوف کا حق ہے جو اسکی تکذیب کرے گا بخلاف اس صورت کے جس میں خالص اللہ کا حق ہو کہ اس صورت میں اسکی تکذیب کرنے والا کوئی نہیں۔

(۷۲) وَمَنْ قَالَ لِقَرِيبٍ يَأْتِيهِ لَمْ يُحْلَلْ (۷۳) وَمَنْ قَالَ لِرَجُلٍ يَأْتِيهِ مَاءُ السَّمَاءِ فَلَيْسَ بِغَائِبٍ (۷۴) وَإِذَا نَسَبَ إِلَى غَمٍّ أَوْ إِلَى خَالِهِ أَوْ إِلَى زَوْجِ أُمِّهِ فَلَيْسَ بِغَائِبٍ (۷۵) وَمَنْ وَطِئَ وَطْئًا خَرَامًا لِي غَيْرِ بَيْنِكِهِ لَمْ يُحْلَلْ قَائِلُهُ۔

ترجمہ:- اور جس نے قریب شخص سے کہا اے بھئی تو اسکو حد نہیں ماری جائے گی اور جس نے دوسرے سے کہا اے اسمان کے پانی کے بیٹے تو قائل قاذف شمار نہ ہوگا اور اگر کسی کو اسکے چچا یا ماسوں یا اسکی ماں کے شوہر کی طرف منسوب کیا تو قائل قاذف نہیں اور جس نے حرام وطی کی دوسرے کی سبک میں تو اسکے قاذف کو حد نہیں ماری جائے گی۔

تفسیر:- (۷۲) اگر کسی نے قریب شخص سے کہا "بھائی" (اے بھئی) تو اسکو حد نہیں ماری جائے گی کیونکہ اس سے بد اخلاقی یا عدم فصاحت میں تشبیہ دینا مقصود ہے زنی کا الزام نہیں۔ (۷۳) اگر کسی نے دوسرے سے کہا اے اسمان کے پانی کے بیٹے تو قائل قاذف (راکی تہمت لگالے والا) شمار نہ ہوگا کیونکہ یہ حسن طلق اور سقاء کے ساتھ اسکی مدح کرنے کا احتمال رکھتا ہے کیونکہ یہ مضائقہ اور کثرت کی وجہ سے لہمان ابن منذر کے دادے کا لقب ہے۔

(۷۴) اگر کسی نے دوسرے کو اسکے چچا یا ماسوں یا اسکی ماں کے شوہر کی طرف منسوب کیا تو یہ شخص قاذف نہیں کیونکہ عرف میں ان میں سے ہر ایک کو اب کہا جاتا ہے مثلاً باری تعالیٰ کے قول ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمُ ابْنَ آدَمَ إِذْ قَالَ لِلَّهِ رَبِّي اسْمِعْنِي﴾ (یعنی ہم مہادت کرتے ہیں آپ کے الہ کا اور آپ کے آباء حضرت ابراہیم علیہ السلام اور اسماعیل علیہ السلام اور اسحاق علیہ السلام)۔

کتاب الموقوفہ

یہ کتاب سرقہ کے بیان میں ہے۔

”سرقہ“ لفظ کسی کی کوئی چیز بلا اجازت پوشدہ طور لے لینے کو کہتے ہیں اور اصطلاح شریعت میں سرقہ جس پر حکم شرعی یعنی قطع یہ مرتب ہے یہ ہے کہ کوئی عاقل بالغ کسی کا محفوظ مال جو بقدر دس درہم یا زیادہ ہو پوشدہ طور پر لے لے۔

ما قبل کے ساتھ وجہ مناسبت یہ ہے کہ امام قدوری رحمہ اللہ صیۃ الفلوس کے ساتھ متعلقہ مزاجرات سے فارغ ہو گئے تو صیۃ الاموال کے ساتھ متعلقہ مزاجرات کو شروع فرمایا اور چونکہ نفس اصل ہے مال سے اسلئے اس کے ساتھ متعلق بحث کو مقدم کیا۔

(۱) اِذَا سَرَقَ (۲) الْغَافِلُ عَشْرَةَ ذَرَاهِمَ اَوْ مَا يَمِثُّهُ عَشْرَةُ ذَرَاهِمَ مَضْرُوبَةٌ كَانَتْ اَوْ غَيْرُ مَضْرُوبَةٍ (۳) مِنْ جُرْزٍ لَا شِبْهَةَ فِيهِ وَجَبَ عَلَيْهِ الْقَطْعُ (۴) وَالْعَبْدُ وَالْحُرُّ فِيهِ سَوَاءٌ۔

ترجمہ:- اور اگر عاقل بالغ نے دس درہم یا ایسی چیز جس کی قیمت دس درہم کو پہنچتی ہو خواہ سکہ دار ہوں یا غیر سکہ دار چرائی ایسے محفوظ مقام سے جس میں کچھ شبہ نہ ہو تو چور پر ہاتھ کاٹنا واجب ہے اور غلام اور حراس میں برابر ہیں۔

تفسیر:- (۱) یہاں سے امام قدوری رحمہ اللہ تفصیلی طور پر وہ تمام شرائط ذکر کرتے ہیں جن پر حکم شرعی (یعنی قطع یہ) مرتب ہوتا ہے یعنی اگر عاقل بالغ نے دس درہم یا ایسی چیز جس کی قیمت دس درہم کو پہنچتی ہو خواہ سکہ دار ہوں یا غیر سکہ دار (یعنی ڈھلے ہوئے سکے ہوں یا بلا ڈھلے ہوئے ہوں) ایسے مقام محفوظ سے چرائی جس میں کچھ شبہ نہ ہو تو چور کا ہاتھ کاٹنا واجب ہے اس بارے میں اصل باری تعالیٰ کا قول ہے وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوْا اَيْدِيَهُمَا (یعنی چوری کرنے والے مرد اور چوری کرنے والی عورت کا ہاتھ کاٹو)۔

(۲) قطع یہ کی شرط یہ ہے کہ چور عاقل بالغ ہو کیونکہ عقل و بلوغ کے بغیر جرم تحقق نہیں ہوتا لہذا بچہ اور مجنون کا ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا اور یہ بھی شرط ہے کہ مال دس درہم یا ایسی چیز ہو جس کی قیمت دس درہم ہو ”لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا قَطْعَ إِلَّا لِيٍّ دِينَارًا أَوْ عَشْرَةَ ذَرَاهِمَ“ (یعنی قطع یہ نہیں مگر ایک دینار یا دس درہم میں)۔

اور یہ جو کہا کہ درہم سکہ دار ہوں یا غیر سکہ دار، یہ امام صاحبؒ سے حسن بن زیاد کی روایت ہے جبکہ ظاہر الروایت یہ ہے کہ درہم سکہ دار ہوں کیونکہ عرف میں درہم کا اطلاق سکہ دار پر ہوتا ہے یہی صاحبین رحمہما اللہ کا قول ہے۔

(۳) یہ بھی شرط ہے کہ مال ایسے محفوظ مکان میں ہو جس میں کچھ شبہ نہ ہو کیونکہ پوشدہ طور پر مال کا اٹھانا بغیر محفوظ ہونے کے تحقق نہیں ہو سکتا اور یہ بھی شرط ہے کہ محفوظ ہونے میں شبہ نہ ہو کیونکہ شبہ حد کو دفع کرتا ہے۔ (۴) قطع یہ میں آزاد اور غلام دونوں برابر ہیں کیونکہ ہاتھ کاٹنے میں تعصیف حذر ہے لہذا اکال ہاتھ کاٹا جائیگا صِحَانَةُ لِأَمْوَالِ النَّاسِ۔



(۵) وَيَجِبُ الْقَطْعُ بِالْإِثْرَةِ مَرَّةً وَاحِدَةً أَوْ بِشَهَادَةِ شَاهِدَيْنِ۔

ترجمہ :- اور قطع یہ واجب ہوتا ہے چور کا ایک مرتبہ اقرار کرنے یا دو گواہوں کی گواہی دینے سے۔

تشریح :- (۵) اگر چور نے چوری کرنے کا ایک مرتبہ اقرار کر لیا تو طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک اس کا ہاتھ کاٹا جائیگا۔ یا دو گواہوں نے چور کی چوری کی گواہی دی تو بھی چور کا ہاتھ کاٹا جائیگا جس طرح کہ دیگر حقوق میں اور مزید احتیاط کیلئے امام گواہوں سے کیفیت اور ماہیت سرقہ اور زمان و مکان سرقہ اور مقدار مال مسروق اور مسروق منہ کے بارے میں پوچھے گا تاکہ کسی طرح دفع حد کا حیلہ نکل آئے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک چور کا دو مرتبہ اقرار کرنا ضروری ہے۔

(۶) وَإِذَا اشْتَرَكَ جَمَاعَةٌ فِي سَرْقَةٍ فَلَأَصَابَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ عَشْرَةٌ ذَرَاهِمٍ قُطِعَ (۷) وَإِنْ أَصَابَ أَقْلٌ مِنْ ذَلِكَ لَمْ يُقَطَّعْ۔

ترجمہ :- اور اگر چوری کرنے میں ایک جماعت شریک ہوگئی پس ان میں سے ہر ایک کو دس درہم پہنچے تو کاٹا جائیگا اور اگر اس سے کم پہنچے تو نہیں کاٹا جائیگا۔

تشریح :- (۶) اگر چوری کرنے میں ایک جماعت شریک ہوگئی اور ان میں سے ہر ایک کو مسروق مال سے دس درہم پہنچے یا ہر ایک کو اتنا مال پہنچے جس کی قیمت دس درہم ہو تو ہر ایک کا ہاتھ کاٹا جائیگا۔ (۷) اور اگر ہر ایک کو دس درہم سے کم پہنچے تو کسی کا ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا کیونکہ نصاب (دس درہم) کا سرقہ موجب حد ہے تو ہر ایک کے حق میں کمال نصاب (دس درہم) معتبر ہے کیونکہ ہر ایک کی سزا اسکے جرم کی وجہ سے واجب ہوتی ہے تو کمال نصاب نہ پہنچنے کی وجہ سے قطع یہ نہیں۔

(۸) وَلَا يُقَطَّعُ لِمَا يُؤْجَدُ تِلْكَهَا مَبَاخِي ذَا الْأَسْلَامِ كَالْخَشَبِ وَالْخَبِيثِ وَالْقَصَبِ وَالسَّكْبِ وَالصَّبَدِ (۹) وَلَا يُسَرَّعُ إِلَيْهِ الْقَسَادُ كَالْفَوَاحِ الرَّطْبَةِ وَاللَّبَنِ وَاللَّحْمِ وَالْبَطْنِخِ وَالْفَاكِهَةِ عَلَى الشَّجَرِ وَالزَّوْعِ الَّذِي لَمْ يُخَصَّدْ (۱۰) وَلَا قُطِعَ فِي الْأَشْرَبَةِ الْمُطَرَّبَةِ وَلَا فِي الطَّنْبُورِ (۱۱) وَلَا فِي سَرْقَةِ الْمُضْخَفِ وَإِنْ كَانَ عَلَيْهِ حِلْبَةٌ۔

ترجمہ :- اور نہیں کاٹا جائیگا ان چیزوں میں جو دارالاسلام میں معمولی اور مباح پائی جاتی ہیں جیسے لکڑی، گھاس، بزل، مچھلی اور فکا اور نہ لانے والی شرابوں میں قطع یہ نہیں اور نہ ہاجے میں اور نہ قرآن مجید چوری کرنے میں اگرچہ اس پر سونے کا کام ہو اور نہ۔

تشریح :- (۸) جو چیز دارالاسلام میں مباح طور پر فقیر پائی جاتی ہو تو اسکے اٹھانے پر اٹھانے والے کا ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا جیسے ایندھن کی لکڑی، بزل، گھاس، مچھلی، پرندے اور وہ جانور جو فکا رکھے جاتے ہیں کیونکہ جو چیز اپنی اصلی صورت پر مباح پائی جاتی ہو اس میں رطبت کم ہوتی ہے تو اس کیلئے حد زاجر مقرر کرنے کی ضرورت نہیں اور ایسی چیزوں میں حفاظت بھی ناقص ہوتی ہے اسلئے ان میں قطع یہ نہیں۔

(۹) جو چیزیں جلدی خراب ہوتی ہیں مثلاً ایک سال تک باقی نہیں رہ سکتی ہیں تو ایسی چیز کی چوری کرنے کی صورت میں بھی چور

کا ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا جیسے ترمیوے، دودھ، گوشت، خربوز وغیرہ کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "لَا قَطْعَ لِمَا لِي الطَّعَامِ" (یعنی طعام میں قطع یہ نہیں) اور طعام کا معنی "مَنْ يَسْتَسَارِعُ إِلَيْهِ الْفَسَادُ" (ایسی چیز جو جلدی خراب ہوتی ہو) سے کیا گیا ہے کیونکہ گندم اور شکر چرانے میں بالاجماع قطع یہ ہے اور جو کچھتی جرابھی تک کاٹی نہیں گئی ہو اسکی چوری کرنے کی صورت میں قطع یہ نہیں لعدم الاحراز (یعنی مال محفوظ نہیں)۔

(۱۰) اسی طرح نشہ آور شرابوں میں قطع یہ نہیں کیونکہ نشہ آور چیزیں بعض تو مال نہیں اور بعض کے مال ہونے میں اختلاف ہے تو عدم مالیت کا شبہ پیدا ہوا لہذا اس پر قطع یہ نہیں اسی طرح طنبور (ستار) اور تمام آلات لہو کے چرانے میں بھی قطع یہ نہیں کیونکہ ہو سکتا ہے کہ نمی عن المنکر کی نیت سے لیا ہے لہذا اسرقہ میں شبہ پیدا ہوا اسلئے قطع یہ نہیں۔

(۱۱) اسی طرح قرآن مجید چرانے میں بھی قطع یہ نہیں کیونکہ لینے والا یہ تاویل کریگا کہ میں نے پڑھنے کیلئے لیا ہے اگرچہ قرآن مجید پر بقدر نصاب سونا چاندی چڑھایا گیا ہو کیونکہ سونا چاندی تابع ہیں اور تابع کا اعتبار نہیں۔

(۱۲) وَلَا لِمَا عَلَى الصَّلِيبِ مِنَ اللَّحْمِ وَالْفِضَّةِ (۱۳) وَلَا الشُّطْرُنِجُ وَلَا النُّرْدُ (۱۴) وَلَا قَطْعَ عَلَى سَارِقِ الصَّبِيِّ الْخُرْزَانِ كَانَ عَلَيْهِ خَلْقٌ۔

ترجمہ :- اور سونے اور چاندی کی صلیب چرانے میں بھی قطع یہ نہیں اور نہ شطرنج اور نرد میں قطع یہ ہے اور نہ آزاد بچہ چرانے میں قطع یہ ہے اگرچہ اس پر زیور ہو۔

تشریح :- (۱۲) سونے یا چاندی کی صلیب (وہ لکڑی جس پر عیسائیوں کے گمان کے مطابق حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سولی دی گئی) اور ہر وہ جو روخت کی شکل پر ہو جو آپس میں تقاطع کرتے ہوں جس پر سولی دی جائے) چرانے میں بھی قطع یہ نہیں کیونکہ صلیب تو زنا شرعاً ماذون ہے تو چور تاویل کریگا کہ میں نے توڑنے کی نیت سے اٹھال ہے۔ (۱۳) اسی طرح شطرنج (مشہور کھیل ہے جس میں چھ قسم کے مہموں سے کھیلتے ہیں جو شاہ، فرزین، مل، اسپ، رخ اور پیدل کہلاتے ہیں) اور نرد (ایک قسم کا کھیل ہے جس کو اردشیر بن بابک شاہ ایران نے ایجاد کیا تھا) کے چرانے میں بھی قطع یہ نہیں کیونکہ یہ آلات لہو میں سے ہیں کھامر۔ (۱۴) اگر کسی نے آزاد بچہ چرایا تو چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا اگرچہ اس پر بقدر نصاب زیور ہو کیونکہ بچہ مال نہیں اور زیور اس کا تابع ہے لہذا چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا۔

الطيفة:- تقدم النان الى ابى صمصامة القاضي فادعى احدهما على الآخر طنبوراً
فانكر فقال المدعى الك بئنة فقال لي شاهدان فاحضر رجلين شهدا له فقال المدعى
عليه سلهما يا سیدی عن صناعتهما، فاخبر احدهما انه بناذ وقال الآخر انه قواد،
فالظت القاضي الى المدعى عليه وقال، انريد على طنبور اعدل من

هلمن ادفع اليه طنوره۔ (المستطرف)

☆

☆

☆

(۱۵) وَلَا قُطْعَ لِي سِرْقَةِ الْعَبْدِ (۱۶) وَيُقَطَّعُ سَارِقُ الْعَبْدِ الصَّغِيرِ -

ترجمہ:- اور بالغ غلام چرانے میں قطع یہ نہیں اور نابالغ غلام چرانے میں قطع یہ ہے۔

تشریح:- (۱۵) اگر کسی نے بالغ غلام کو چرایا تو اس میں قطع یہ نہیں کیونکہ غلام بالغ ہے اور بالغ خود اپنے ہی قبضہ میں ہوتا ہے لہذا اس کو چرانا چوری نہیں بلکہ غصب ہے اور غاصب کا ہاتھ نہیں کاٹا جاتا۔ (۱۶) اگر کسی نابالغ غلام کو چوری کیا تو اس میں قطع یہ ہے کیونکہ یہ مال ہے جانور کی طرح اسکو خود پر قبضہ نہیں تو اس پر چوری کی تعریف صادق ہے۔

(۱۷) وَلَا قُطْعَ لِي الدَّلَائِرِ كُلِّهَا إِلَّا لِي ذَلَالِيرِ الْحِسَابِ (۱۸) وَلَا يَقُطَّعُ سَارِقٌ كَلْبٌ وَلَا فَهْدٌ وَلَا ذِفٌّ وَلَا حَبْلٌ وَلَا

مِزْمَارٌ -

ترجمہ:- اور قطع یہ نہیں ہر قسم کے دفتر (رجسٹر) چرانے میں سوائے حساب کے رجسٹر کے اور کتے، چیتے، سوف، مڑھول اور بانسری کو چرانے والے کا ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا۔

تشریح:- (۱۷) ہر قسم کے دفتر (رجسٹر) چرانے میں قطع یہ نہیں کیونکہ دفتر چوری کرنے میں مقصود دفتر میں موجود تحریر ہے اور تحریر مال نہیں البتہ حساب کے رجسٹر (جن کے حسابات گزر چکے ہوں) چوری کرنے میں قطع یہ ہے کیونکہ ان میں مقصود تحریر نہیں بلکہ اوراق ہیں تو اگر ان کی قیمت بقدر دس درہم ہو تو چور کا ہاتھ کاٹا جائیگا۔ (۱۸) کتے اور چیتے کے چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا کیونکہ ان کی جنس سے مباح الاصل پایا جاتا ہے لہذا ان میں رغبت کم ہونے کی وجہ سے حد زاجر کی ضرورت نہیں اسی طرح دف (ایک ہاتھ سے بجانے والا ایک ساز کا نام ہے) مڑھول اور بانسری کی چوری میں بھی قطع یہ نہیں کیونکہ یہ آلات لبو ہیں جن میں قطع نہیں حکماً مقرر۔

(۱۹) وَيُقَطَّعُ لِي السَّاجُّ وَالْقَنَاءُ وَالْأَبْنُسُ وَالصَّنْدَلُ (۲۰) وَإِذَا أُعْجِلَ مِنَ الْعُخْبِ أَوْ الْوَابِ قُطِّعَ فِيهَا -

ترجمہ:- اور کاٹا جائے گا ساکھو اور نیزے کی لکڑی اور آبنوس اور صندل کی لکڑی چرانے میں اور جب لکڑی سے برتن یا دروازے بنائے جائیں تو ان میں ہاتھ کاٹا جائیگا۔

تشریح:- (۱۹) ساکھو (کالے رنگ کا مضبوط ہندی لکڑی ہے) اور نیزے کی لکڑی اور آبنوس (ایک قسم کی سخت اور کالی لکڑی ہے) اور صندل (ایک خوشبودار لکڑی کا نام ہے) کو چوری کرنے والے کا ہاتھ کاٹا جائیگا کیونکہ یہ محفوظ اور لوگوں کے نزدیک محترم مال ہے اور دارالاسلام میں اپنی اصلی صورت میں مباح نہیں پائے جاتے۔ (۲۰) اگر ایسی لکڑی جس میں ہاتھ نہیں کاٹا جاتا سے برتن یا دروازے بنائے گئے تو اگر چوری کرنے والے کا ہاتھ کاٹا جائیگا بشرطیکہ محفوظ ہو کیونکہ یہ لکڑی اب اسوال نصیرہ میں شامل ہوگئی۔

(۲۱) وَلَا قُطْعَ عَلَى خَالٍ وَلَا خَائِنَةٍ (۲۲) وَلَا نَبَاشٍ (۲۳) وَلَا مُنْتَهَبٍ (۲۴) وَلَا مُخْطَبٍ (۲۵) وَلَا يَقُطَّعُ السَّارِقُ

مِنْ تَيْبِ الْمَالِ (۲۶) وَلَا مِنْ مَالِ الْمَسَارِقِ فِيهِ خَيْرٌ مَكَّةَ -

ترجمہ:- اور خائن اور خائنتہ پر قطع یہ نہیں اور نہ نباش اور نہ منہب اور نہ مختب پر قطع یہ ہے اور بیت المال سے چوری کرنے والے کا ہاتھ

نہیں کاٹا جائیگا اور نہ ایسے مال میں ہاتھ میں ہاتھ کاٹا جائیگا جس میں چور کے لئے شرکت ہو۔

تشریح :- (۲۱) خائن اور خائنہ (خائن وہ ہے جس کے پاس کوئی چیز برائے حفاظت رکھی جائے اور وہ اس میں خیانت کرے) کا ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا کیونکہ مال کی حفاظت ناقص ہے۔ (۲۲) اسی طرح ناش (کفن چور) کا بھی ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا کیونکہ کفن کی ملکیت میں شبہ ہے بایں وجہ کہ میت کیلئے کوئی ملک نہیں اور میت کی حاجت مقدم ہونے کی وجہ سے وارث کی بھی ملک نہیں۔ (۲۳) اسی طرح ملعوب (جو علانیہ زبردستی کسی سے کوئی چیز لے لے)۔ (۲۴) اور غلّس (جو ہتھ پر غفلت کسی کے ہاتھ سے کوئی چیز اچک کر بھاگے) کا بھی ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا کیونکہ یہ دو علانیہ یہ عمل کرتے ہیں پوشیدہ طور پر نہیں لہذا سرقہ کی تعریف ان پر صادق نہیں۔

(۲۵) اگر کسی نے بیت المال (حکومت اسلامی کے خزانہ) میں سے چوری کیا تو اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا کیونکہ یہ عام مسلمانوں کا مال ہے اور چور خود بھی ان میں سے ہے۔ (۲۶) اسی طرح اگر کسی نے ایسا مال چوری کیا جس میں یہ خود بھی شریک ہے تو اس کا ہاتھ بھی نہیں کاٹا جائیگا کیونکہ اس مال میں اس کا بھی حق ہے۔

(۲۷) وَمَنْ سَرَقَ مِنْ آبَوَيْهِ أَوْ وَلَدِهِ أَوْ ذِي رَحِمٍ مُحَرَّمٍ مِنْهُ لَمْ يُقْطَعْ (۲۸) وَكَذَلِكَ إِذَا سَرَقَ أَخًا لَزُوجَيْنِ مِنَ الْآخِرِ وَالْعَبْدُ مِنْ سَيِّدِهِ أَوْ مِنْ امْرَأَةٍ سَيِّدِهِ أَوْ مِنْ زَوْجٍ سَيِّدَتِهِ (۲۹) أَوِ الْمَوْلَى مِنْ مِثْلَيْهِ (۳۰) وَكَذَلِكَ السَّارِقُ مِنَ الْمَغْنَمِ۔

ترجمہ :- اور جو اپنے والدین یا اپنے بیٹے سے یا اپنے ذی رحم محرم رشتہ دار سے کوئی چیز چرائے تو اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا اور اسی طرح اگر زوجین میں سے ایک دوسرے سے کوئی چیز چرائے یا غلام اپنے مولیٰ یا مولیٰ کی بیوی سے یا غلام اپنی مالکہ کے زوج سے یا مولیٰ اپنے مکاتب سے کوئی چیز چرائے اور اسی طرح مال غنیمت سے چوری کرنے والے کا ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا۔

تشریح :- (۲۷) اگر کسی نے اپنے والدین یا اپنے بیٹے یا اپنے ذی رحم محرم رشتہ دار سے کوئی چیز چرائی تو اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا کیونکہ یہ باہم ایک دوسرے کے مکان میں آتے جاتے ہیں تو مال میں جرز (حفاظت) نہیں۔ (۲۸) اسی طرح اگر زوجین میں سے ایک دوسرے سے یا غلام اپنے مولیٰ یا مولیٰ کی بیوی سے یا غلام اپنی مالکہ کے زوج سے کوئی چیز چرائے تو ان تمام صورتوں میں بھی چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا کیونکہ ان کے مکالوں میں آنے جانے کی اجازت عادتاً موجود ہے۔

(۲۹) اسی طرح اگر مولیٰ اپنے مکاتب سے کوئی چیز چرائے تو بھی مولیٰ کا ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا کیونکہ کسب مکاتب میں مولیٰ کا حق ہے۔ (۳۰) اسی طرح اگر کسی نے مال غنیمت سے کوئی چیز چرائی تو بھی اس پر قطع ید نہیں بشرطیکہ چور کا مال غنیمت میں حصہ ہو مثلاً غنائم میں سے کسی نے چوری کیا لِأَنَّ لَهُمْ فِيهِ نَصِيبٌ۔



(۳۱) وَالْجُرُزُ عَلَى صَرْفَيْنِ جُرُزٌ لِمَعْنَى لَهُ كَالدَّوْرِ وَالْبَيْتِ (۳۲) وَجُرُزٌ بِالْخَالِطِ (۳۳) لَمَنْ سَرَقَ شَيْئًا مِنْ جُرُزٍ أَوْ خَبَرَ جُرُزٍ وَصَاحِبُهُ عِنْدَهُ بِحِفْظِهِ وَجَبَ عَلَيْهِ الْقَطْعُ۔

ترجمہ: اور جرز کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جو اپنے معنی کی وجہ سے جرز ہو جیسے گھر میں اور کمرے اور (دوسرا یہ کہ) جرز کسی نگران کے ذریعہ سے ہو جس نے کوئی چیز جرز سے یا غیر جرز سے چرائی جبکہ مالک اس کے پاس حفاظت کر رہا تھا تو اس پر قطع یہ واجب ہے۔

تشریح: (۳۱) جرز زلفت میں محفوظ جگہ کو کہتے ہیں اور شرعاً اس جگہ کو کہتے ہیں جس میں عادیہ مال کی حفاظت کی جاتی ہو۔ پھر جرز کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جو اپنے معنی کی وجہ سے جرز ہو جیسے گھر میں اور کمرے یا دکان، صندوق، خیمہ وغیرہ اور جرز ھیفہ بھی ہے۔ (۳۲) دوسرا یہ کہ جرز کسی نگران یا مہمان وغیرہ کے ذریعہ سے ہو مثلاً کوئی مسجد یا راستہ میں بیٹھا ہو اور اسکے ساتھ مال ہے تو یہ مال بحر زبہ ہے اور یہ معنی جرز ہے۔

(۳۳) اگر کسی نے کوئی چیز جرز حقیقی (گھر وغیرہ سے) چرائی اگرچہ اسکا مالک یا دربان موجود نہ ہو اور یا اسکی چیز چرائی جو جرز حقیقی میں تو نہیں مگر جرز معنوی ہے کہ کسی کا مالک برائے حفاظت موجود ہے خواہ بیدار ہو یا سویا ہو اور تو چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا کیونکہ اس نے مال محفوظ باحد الحرمین کو چوری کیا ہے۔

(۳۴) وَلَا قَطْعٌ عَلَى مَنْ سَرَقَ مِنْ حَمَامٍ أَوْ مِنْ بَيْتٍ أُذِنَ لِلنَّاسِ فِي دُخُولِهِ (۳۵) وَمَنْ سَرَقَ مِنَ الْمَسْجِدِ مَتَاعًا وَصَاحِبُهُ عِنْدَهُ قُطِعَ (۳۶) وَلَا قَطْعٌ عَلَى الضَّيْفِ إِذَا سَرَقَ مِنْ أَصْلَافِهِ۔

ترجمہ: اور اس شخص پر قطع نہیں جو حمام سے کوئی چیز چرائے یا ایسے گھر سے جہاں لوگوں کو جانے کی اجازت ہو اور جس نے مسجد سے سامان چرایا اور صاحب مال نگرانی کیلئے موجود ہے تو ہاتھ کاٹا جائیگا اور قطع یہ نہیں مہمان پر اگر اس سے چوری کرے جس نے اس کو مہمان بتلایا ہے۔

تشریح: (۳۴) اگر کسی نے حمام سے لوگوں کے آنے جانے کے وقت میں کوئی چیز چرائی یا ایسے گھر سے کوئی چیز چرائی جہاں لوگوں کو جانے کی اجازت ہو تو اسکا ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا کیونکہ حمام عادیہ اور گھر میں ھیفہ جانے کی اجازت ہے تو جرز میں ظلم ہے لہذا سارق کی تعریف اس پر صادق نہیں۔ (۳۵) اگر کسی نے مسجد سے کسی کے مال کو چوری کیا اور صاحب مال نگرانی کیلئے موجود ہے تو سارق کا ہاتھ کاٹا جائیگا کیونکہ یہ مال بحر زبہ الحافظ ہے۔ (۳۶) اگر مہمان نے میزبان کے گھر سے چوری کیا تو اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا کیونکہ میزبان کی طرف سے اذن دخول کی وجہ سے مہمان کے حق میں یہ مکان حرز نہیں رہا۔

(۳۷) وَإِذَا نَقَبَ اللَّصُّ الثَّنْتَ وَدَخَلَ فَاتَّخَذَ الْمَالَ وَنَازَلَهُ آخِرَ عَارِجِ الثَّنْتِ فَلَا قَطْعَ عَلَيْهِمَا (۳۸) وَإِنْ أَلْقَاهُ فِي الطَّرَفِ ثُمَّ خَرَجَ فَاتَّخَذَهُ لِبَاحٍ (۳۹) وَكَذَلِكَ إِذَا غَنَمَهُ عَلَى حِمَارٍ وَسَلَّاهُ فَاتَّخَذَهُ (۴۰) وَإِذَا دَخَلَ الْبَحْرُزُ جَمَاعَةً فَقَوْلَى نَفْسُهُمْ لَا أَخَذَ لِبَطْنِمْ أَجْمَعًا (۴۱) وَمَنْ نَقَبَ الثَّنْتَ وَادْخَلَ يَدَهُ فِيهِ وَأَخَذَ شَيْئًا لَمْ يَقْطَعْ (۴۲) وَإِنْ ادْخَلَ يَدَهُ فِي صَلَوَاقِ الثَّنْتِ أَوْ فِي كُمِّ غَيْرِهِ وَأَخَذَ الْمَالَ قُطِعَ۔

ترجمہ: اور اگر چور نے ثقب لگا کر گھر میں داخل ہو گیا اور مال کو لے کر دوسرے کو جو گھر سے باہر کھڑا ہے دیدیا تو ان دونوں پر قطع یہ

نہیں اور اگر چور نے مال کو لیکر گھر سے باہر پھینک دیا پھر نکل کر لے لیا تو اس کا ہاتھ کاٹا جائیگا اسی طرح اگر گدھے پر مال لا کر ہانکا اور باہر نکال لایا تو بھی اس کا ہاتھ کاٹا جائیگا اور اگر کسی کے محفوظ مکان میں ایک جماعت داخل ہوئی پھر بعض نے مال لے لیا تو سب کا ہاتھ کاٹا جائیگا اور اگر کسی نے دوسرے کے مکان میں نقب لگایا اور ہاتھ داخل کر کے کوئی چیز لے لی تو ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا اور اگر کسی نے مزارف کے صندوق میں یا کسی کے جیب میں اپنا ہاتھ ڈالا اور مال لے لیا تو ہاتھ کاٹا جائیگا۔

تشریح :- (۳۷) اگر چور نے نقب لگا کر گھر میں داخل ہو گیا اور مال کو لے کر دوسرے کو جو گھر سے باہر کھڑا ہے دیدیا تو ان دونوں میں سے کسی کا ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا کیونکہ اول سے تو اخراج مال نہیں پایا گیا اور ثانی کے حق میں مال محفوظ نہیں لہذا کسی پر حد نہیں۔ (۳۸) اگر چور گھر میں داخل ہوا اور مال کو لیکر گھر سے باہر پھینک دیا پھر نکل کر لے لیا تو اس کا ہاتھ کاٹا جائیگا کیونکہ مال باہر پھینک دینا ایک حیلہ ہے کیونکہ بیع مال نکلتا مشکل ہوتا ہے لہذا مال پھینکنا اور نکل کر لینا ایک ہی فعل شمار ہوگا۔

(۳۹) اسی طرح اگر گدھے پر مال لا کر ہانکا اور باہر نکال لایا تو بھی اس کا ہاتھ کاٹا جائیگا کیونکہ گدھے کو تو اس نے ہانکا تھا اسلئے گدھے کا چلنا اسی کی طرف منسوب ہوگا۔ (۴۰) اگر کسی کے محفوظ مکان میں ایک جماعت داخل ہوئی اور پھر مال لینے کا کام ان میں سے بعض نے کیا تو سب کا ہاتھ کاٹا جائیگا کیونکہ معنی سب نے مال نکالا ہے اس لئے دوسرے بعض انکے معاون ہیں۔

(۴۱) اگر کسی نے دوسرے کے مکان میں نقب لگا کر ہاتھ داخل کر کے مال لے لیا خود داخل نہیں ہوا تو اس پر قطع حد نہیں کیونکہ مال کا حفاظت تو زنا داخل ہونے سے ہے یہاں دخول نہیں۔ (۴۲) اگر کسی نے مزارف کے صندوق میں یا کسی کے جیب میں اپنا ہاتھ ڈالا اور مال نکال لیا تو ہاتھ کاٹا جائیگا کیونکہ اس نے حرز تو ذکر مال لے لیا ہے اور اس جیسی چیزوں کا حرز تو زنا اسی طرح ہوتا ہے۔

(۴۳) يَنْقُطِعُ بَيِّنُ السَّارِقِ مِنَ الزُّنْدِ وَتُخْصَمُ (۴۴) فَإِنْ سَرَقَ ثَانِيًا قُطِعَتْ رِجْلُهُ الْيُسْرَى (۴۵) فَإِنْ سَرَقَ ثَالِثًا لَمْ يُقْطَعْ وَخُلِدَ فِي الْمَسْجِدِ حَتَّى يَتُوبَ۔

ترجمہ :- اور چور کا دایاں ہاتھ زند سے کاٹا جائیگا اور داغ دیا جائیگا اور اگر چور نے دوبارہ چوری کی تو اس کا بائیں پاؤں کاٹا جائیگا اور اگر اس نے تیسری بار چوری کی تو نہیں کاٹا جائیگا اور اسکو برابر قید خانہ میں رکھا جائیگا یہاں تک کہ توبہ کر لے۔

تشریح :- (۴۳) چور کا دایاں ہاتھ زند (زند تھیل اور زراغ کے درمیان جوڑ کو کہتے ہیں) سے کاٹا جائیگا "لَا مَرَّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِ" اور جو ہا خون روکنے کیلئے داخل دیا جائیگا ورنہ تو مفسس الی الکف ہونے کا خطرہ ہے جبکہ حد زاجر ہے حلیف نہیں۔ (۴۴) اگر چور نے ایک مرتبہ ہاتھ کٹنے کے بعد دوبارہ چوری کر لی اور پکڑا گیا تو اب کے مرتبہ اسکا بائیں پاؤں کتب (قدم اور پدلی کے درمیان جوڑ) سے کاٹا جائیگا۔

(۴۵) اگر اس نے تیسری بار چوری کی تو اس پر قطع نہیں بلکہ اسکو تعزیری دی جائے گی اور برابر قید خانہ میں رکھا جائیگا یہاں تک کہ توبہ کر لے کیونکہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا مجھ کو اللہ تعالیٰ سے شرم آتی ہے کہ میں اسکا ایک ہاتھ نہ چھوڑوں کہ جس سے وہ

کھائے اور استہجاء کرے اور ایک پاؤں نہ چھوڑوں کہ جس پر وہ چلے۔ اور آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بقیرہ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو بھی اسکا قائل بنا دیا لہذا اس پر اجماع صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہے۔

(۴۶) إِذَا كَانَ السَّارِقُ أَشْلَ الْيَدِ الْبُسْرَىٰ أَوْ أَلْطَعَهُ أَوْ مَقْطُوعَ الرَّجُلِ الْيَمْنَىٰ لَمْ يَقْطَعْ (۴۷) وَلَا يَقْطَعْ السَّارِقُ إِلَّا أَنْ يَخْضُرَ الْمَرْزُوقُ مِنْهُ فَيَطْلُبَ بِالسَّرْقَةِ۔

ترجمہ:- اور اگر چور کا بایاں ہاتھ شل یا کٹا ہوا ہو یا دایاں پاؤں کٹا ہوا ہو تو نہیں کاٹا جائیگا اور چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا الا یہ کہ مروق منہ حاضر ہو اور چوری کا دعویٰ کرے۔

تشریح:- (۴۶) اگر چور کا بایاں ہاتھ شل یا کٹا ہوا ہو۔ یا دایاں پاؤں شل یا کٹا ہوا ہو تو اسکو قطع پرور جل کی سزا نہیں دی جائے گی کیونکہ قطع یہ کی صورت میں اس کا پکڑنے کی جس منفعت فوت ہو جاتی ہے اور قطع رجل کی صورت میں چلنے کی جس منفعت فوت ہو جاتی ہے جو کہ سنی ہلاکت ہے لہذا یہ حد اس پر قائم نہ کی جائے گی۔ (۴۷) چور کا ہاتھ اس وقت تک نہیں کاٹا جائیگا جب تک کہ مروق منہ حاضر ہو کر چوری کا دعویٰ نہ کرے کیونکہ ظہور سرقہ کیلئے مروق منہ کی خصوصیت ضروری ہے۔

(۴۸) فَإِنْ وَهَبَهَا مِنَ السَّارِقِ أَوْ بَاعَهَا بِنَهْ أَوْ نَقَضَتْ فَيَحْتُمِلُهَا عَنِ النَّصَابِ لَمْ يَقْطَعْ۔

ترجمہ:- اور اگر مروق منہ نے سارق کو مال مروق بہہ کیا اور یا مروق سارق کے ہاتھ فروخت کیا یا مال مروق کی قیمت نصاب سے کم ہو گئی تو نہیں کاٹا جائیگا۔

تشریح:- (۴۸) اگر مروق منہ نے سارق کو مال مروق بہہ کیا۔ یا مروق سارق کے ہاتھ فروخت کیا۔ یا حد قائم کرنے سے پہلے مال مروق کی قیمت دس درہم سے کم ہو گئی تو ان تمام صورتوں میں سارق کا ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا کیونکہ حصول حد کے وقت خصوصیت کا قائم ہونا ضروری ہے جبکہ یہاں نہیں۔

(۴۹) وَمَنْ سَرَقَ غَنًا لَّقِطْعَ فِيهَا وَزَكَاهُ لَمْ يَغَادَ لَسْرَ لَهَا وَجَبَ بِهَا لَهَا لَمْ يَقْطَعْ (۵۰) فَإِنْ تَغَيَّرَتْ عَنْ خَالِهَا مِثْلَ أَنْ كَانَتْ غَزْلًا لَسْرَ لَهَا لَقِطْعَ فِيهِ وَزَدَهُ لَمْ يُبْخَ لَعَادَ وَسَرَّ لَهَا لَطْعَ۔

ترجمہ:- اور جس نے کوئی چیز چرائی پس اس کی وجہ سے اسکا ہاتھ کاٹ دیا گیا اور مروق چیز واپس کر دی گئی پس چور نے دوبارہ اس کو چرائی حال یہ کہ مروق چیز اپنے مال پر ہوتی ہے تو نہیں کاٹا جائیگا اور اگر یہ چیز اپنی حالت سے متغیر ہوئی مثلاً سوت چرایا تھا اس میں ہاتھ کاٹ دیا گیا اور واپس کر دیا گیا پھر اس سے پکڑا نہیں لیا اب چور نے چرایا تو کاٹا جائیگا۔

تشریح:- (۴۹) اگر کسی نے کوئی چیز چرائی اور پکڑا گیا پھر اسکا ہاتھ کاٹ دیا گیا اور مروق چیز مالک کو واپس کر دی گئی اور ابھی اس چیز میں کوئی تغیر نہیں آیا تھا کہ چور نے پھر اسکو چرائی تو دوبارہ اس پر قطع نہیں کیونکہ حکم حرمین کی وجہ سے حد واجب ہوئی تھی جس کی تکرار حد کی تکرار کو واجب نہیں کرتی۔ (۵۰) البتہ اگر مالک کے پاس رد کرنے کے بعد اس چیز میں تغیر آیا تھا مثلاً سوت چرایا تھا اس میں ہاتھ کاٹا

کیا اور سوت مالک کو واپس کر دیا پھر مالک نے اس سے کپڑے لیا اب چور نے یہ کپڑا چاہا تو اس پر دوبارہ قطع ہے کیونکہ اب یہ دوسری چیز ہے۔

(۵۱) وَإِذَا قُطِعَ السَّارِقُ وَالْعَيْنُ فَابْتِئَانٌ لِّیْ بَیْدِهِ رَدُّهَا (۵۲) وَإِنْ كَانَتْ هَالِكَةً لَّمْ يَضْمَنْ (۵۳) وَإِذَا أَذْطَى السَّارِقُ أَنْ
الْعَيْنُ الْمَسْرُوقَةَ بِلُكِّهِ سَقَطَ الْقَطْعُ عَنْهُ وَإِنْ لَمْ يَقُمْ بَيِّنَةٌ۔

ترجمہ:- اور اگر چور کا ہاتھ کاٹا گیا اور مال سرودہ اس کے ہاتھ میں موجود ہو تو اسے واپس کر دیا جائیگا اور اگر مال سرودہ کسی طرح تلف ہوا ہو تو چور ضامن نہ ہوگا اور اگر چور نے دعویٰ کیا کہ یہ مال میری ملک ہے تو اس سے قطع یہ ساقط ہو جائیگا اگر چہ وہ گواہ قائم نہ کر سکے۔

تشریح:- (۵۱) اگر چور کا ہاتھ کاٹا گیا اور مال سرودہ اب تک چور کے ہاتھ میں موجود ہو تو وہ اپنے مالک کو واپس کر دیا جائیگا کیونکہ اب تک مالک کی ملک اس پر برقرار ہے۔ (۵۲) اگر مال سرودہ کسی طرح تلف ہوا ہو یا تلف کیا گیا ہو تو چور ضامن نہ ہوگا کیونکہ قطع اور ضمان ہمارے نزدیک جمع نہیں ہوتے۔ (۵۳) اگر چور نے دعویٰ کیا کہ یہ مال (مال سرودہ) میری ملک ہے تو اس سے قطع یہ ساقط ہو جائیگا اگر چہ وہ اپنے دعویٰ پر گواہ قائم نہ کر سکے کیونکہ ممکن ہے یہ سچا ہو تو احتمال صدق سے شبہ پیدا ہوا اور شبہ سے حد ساقط ہو جاتی ہے۔

(۵۴) وَإِذَا خَرَجَ جَمَاعَةٌ مُّتَّبِعِينَ أَوْ وَاحِدٌ يُقَدِّرُ عَلَى الْإِمْتِنَاعِ فَقَصَدَ وَقَطَعَ الطَّرِيقَ فَأُخِذَ وَأَقْبَلَ أَنْ يَأْخُذَ وَ
مَالًا وَلَا قَتْلًا أَنْفَسَ حَبْسَهُمْ الْإِمَامُ حَتَّى يُخَدِّثُوا اتَّوَنَةً (۵۵) وَإِنْ أَخَذُوا مَالًا مُسْلِمًا أَوْ ذِمِّيًّا وَالْمَأْخُوذُ إِذَا قَسَمَ عَلَى
جَمَاعَتِهِمْ أَصَابَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ عَشْرَةُ ذَرَاهِمَ فَصَاعِدًا أَوْ مَا تَبْلُغُ ثَمَنَهُ ذَلِكَ قَطَعَ الْإِمَامُ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ مِنْ
خِلَافٍ (۵۶) وَإِنْ قَتَلُوا نَفْسًا وَلَمْ يَأْخُذُوا أَوْ لَا قَتْلَهُمْ الْإِمَامُ حَدًّا فَإِنْ عَفَى الْأَوْلِيَاءُ عَنْهُمْ لَمْ يَلْتَفِتْ إِلَى عَفْوِهِمْ
(۵۷) وَإِنْ قَتَلُوا وَأَخْلَوْا النَّالَ فَلَا إِمَامًا بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ قَطَعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ مِنْ خِلَافٍ وَقَتْلَهُمْ وَصَلَبَهُمْ وَإِنْ شَاءَ
قَتْلَهُمْ وَإِنْ شَاءَ صَلَبَهُمْ۔

ترجمہ:- اور اگر ایک جماعت راستہ روکنے والی نکلی یا صرف ایک شخص جو راستہ روکنے پر قادر ہو نکلا اور انہوں نے ڈاکہ زنی کا ارادہ کیا پس وہ گرفتار کر لئے گئے مال لینے سے پہلے اور قتل کرنے سے پہلے تو امام ان کو قید کر لیا یہاں تک کہ وہ توبہ کریں اور اگر انہوں نے کسی مسلمان یا ذمی کا مال لے لیا تو اگر لیا ہوا مال ان کی جماعت پر تقسیم کیا جائے تو ان میں سے ہر ایک کو دس درہم یا زیادہ پہنچے یا ایسی چیز ہو جس کی قیمت اتنی ہو تو امام ان کے ہاتھ پاؤں لٹے کاٹ دے اور اگر انہوں نے کسی کو قتل کیا اور مال نہیں لیا ہو تو امام ان کو حد اٹل کر دے پس اگر اولیاء مقتول ان کو معاف کر دے تو ان کی معافی کی طرف التفات نہ کرے اور اگر ان کو دس درہم یا زیادہ پہنچے یا ایسی چیز ہو جس کی قیمت اتنی ہو تو امام ان کو اختیار ہے چاہے تو ان کے دائیں ہاتھ اور بائیں پاؤں کاٹ دے اور قتل کر دے اور سولی دیدے اور چاہے تو فقط ان کو قتل کر دے اور اگر چاہے تو فقط ان کو سولی دیدے۔

تشریح:- (۵۴) اگر لوگوں کی ایک جماعت جو لوگوں کا راستہ روکنے پر قادر ہو ڈاکہ مارنے کا قصد کر کے نکلے یا صرف ایک قوی شخص جو لوگوں کا راستہ روکنے پر قادر ہو ڈاکہ کی نیت سے نکلے پھر اس سے قبل کہ وہ کسی کا مال لے یا کسی کو قتل کر دے خود پکڑے گئے تو امام المسلمین

میں کو قہر میں رکھنے کو توبہ سے مراد ہائی توبہ نہیں بلکہ موت یا علامات صالحین کا ظاہر ہونا مراد ہے۔

(۵۵) اگر ان ڈاکوؤں نے ڈاکہ مارتے ہوئے کسی مسلمان یا ذی کمال لے لیا تو اگر یہ مال اتنی مقدار میں ہے کہ اگر اس کو اس عیادت پر تقسیم کیا جائے تو ہر ایک کو دس درہم یا زیادہ پہنچتا ہے یا ایسی چیز ہو کہ جس کی قیمت اتنی مقدار میں ہو تو امام ان کے ہاتھ پاؤں لے لے گا دے یعنی دایاں ہاتھ اور بایاں پاؤں کاٹ دے لقولہ تعالیٰ ﴿أَوْ نَقْطَعُ أَيْدِيَهُمْ وَأَزْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ﴾ (یعنی یا ان کے ہاتھ اور پاؤں مخالف جانب سے کاٹ دے جائیں)۔

(۵۶) اگر ڈاکوؤں نے صرف کسی کو قتل کیا ہو مال کسی کا نہیں لیا ہو تو امام ان کو حد اقل کر دے یہ قتل قصاص نہیں جیسا کہ اگر لوہا، مٹولین نے انکو معاف کیا تو اسکی طرف التفات نہیں کیا جائیگا کیونکہ حدود محض اللہ کا حق ہے بندوں کا نہیں۔

(۵۷) اگر ڈاکوؤں نے کسی کو قتل بھی کیا ہو اور مال بھی لے لیا ہو تو امام کو انکے بارے میں اختیار ہے چاہے تو انکے دائیں ہاتھ اور بائیں پاؤں کاٹ دے اور قتل کر دے یا سولی دیدے اور چاہے تو فقط ان کو قتل کر دے اور اگر چاہے تو فقط ان کو سولی دیدے لقولہ تعالیٰ ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَزْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ﴾ (جو لوگ اللہ تعالیٰ سے اور اس کے رسول سے لڑتے ہیں اور ملک میں فساد پھیلاتے پھرتے ہیں ان کی یہی سزا ہے قتل کئے جائیں یا سولی دے جائیں یا ان کے ہاتھ اور پاؤں مخالف جانب سے کاٹ دے جائیں)۔

(۵۸) وَيُضْلَبُ حَيًّا وَيُغْجِجُ بَطْنُهُ بِرُمَحٍ إِلَى أَنْ يَمُوتَ (۵۹) وَلَا يُضْلَبُ أَكْثَرُ مِنْ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ۔

ترجمہ :- اور ہرن کو زندہ سولی پر چڑھایا جائے اور نیزہ سے اس کا پیٹ پھاڑ دیا جائے یہاں تک کہ وہ مر جائے اور تین دن سے زیادہ لٹکائے نہ چھوڑے۔

تشریح :- (۵۸) جس ہرن کو سولی دینا ہو اس کو زندہ سولی پر چڑھایا جائے اور نیزہ سے مار کر اس کا پیٹ پھاڑ دیا جائے یہاں تک کہ وہ مر جائے کیونکہ یہ مبلغ فی الزجر ہے۔ (۵۹) سولی دینے کے بعد تین دن تک اس کو زجر اسولی پر لٹکا ہوا چھوڑا جاسکتا ہے زیادہ نہیں کیونکہ اس کے بعد وہ بگڑ جائیگا جس کی بدبو سے لوگوں کو اذیت پہنچے گی۔

(۶۰) إِنْ كَانَ فِيهِمْ صَبِيٌّ أَوْ فَجْنُونٌ أَوْ ذُو رَحِمٍ مَحْرَمٍ مِنَ الْمُقْطُوعِ عَلَيْهِ سَقَطَ الْحَدُّ عَنِ الْبَاقِينَ (۶۱) وَمَا لِلْفِئَلِ إِلَى الْأَوْلِيَاءِ إِنْ شَاءُوا قَتَلُوا أَوْ شَارُوا عَفْوًا (۶۲) وَإِنْ نَاشَرَ الْفِئَلُ وَاحِدٌ مِنْهُمْ أُجْرِيَ الْحَدُّ عَلَى جَمَاعَتِهِمْ۔

ترجمہ :- اور اگر ہرنوں میں کوئی بچہ یا مجنون ہو یا کوئی رہزن مقطوعہ علیہ کا ذرہ محرم ہو تو باقی رہزنوں سے بھی حد ساقط ہو جائے گی اور اب اولیاء کو قصاص کا حق حاصل ہوگا اولیاء کو اختیار ہے چاہے تو رہزنوں کو قتل کر دے اور چاہے تو معاف کر دے اور اگر فئیل ان میں سے صرف ایک نے کیا ہو تو بھی حد سب پر جاری جائیگی۔

مفسر ص:۔ (۶۰) اگر رہزنیوں میں کوئی بچہ یا جنون ہو یا کوئی رہزن ان میں سے (جن پر ڈاکہ مارا گیا) کسی کا زور محرم ہو تو باقی رہزنیوں سے بھی حد ساقط ہو جائے گی کیونکہ رہزنی ایک ہی جنایت ہے جو سب کے ساتھ قائم ہے تو جب ان میں سے بعض کا فعل بوجہ مغفرت یا جنون یا رشتہ داری کے موجب حد نہ ہوا تو باقیوں کا فعل بعض علت ہوا تو اس پر حکم مرتب نہ ہوگا۔

(۶۱) مذکورہ بالا صورت میں جب حد ساقط ہوئی تو اب اولیاء کو قصاص کا حق حاصل ہوگا کیونکہ جب اللہ کا حق نہیں رہا تو بندوں کا حق ظاہر ہو الہد اولیاء کو اختیار ہے چاہے تو رہزنیوں کو قتل کر دے اور چاہے تو معاف کر دے کیونکہ یہ اب خالص ان کا حق ہے۔ (۶۲) اگر ڈاکوؤں میں سے فعل قتل صرف ایک نے کیا ہو تو بھی حد سب پر جاری ہوگی کیونکہ باقی اسکے معاون ہیں۔

کتاب الاشریہ

یہ کتاب اشریہ کے بیان میں ہے۔

”اشریہ“ جمع ہے ”شراب“ کی ملتہ ہر وہ مائع چیز ہے جو پی جائے سے خواہ حلال ہو یا حرام۔ اور شرعاً نام ہے ان حرام شرابیوں کا جو نشہ آور ہو۔

ما قبل کے ساتھ وجہ مناسبت یہ ہے کہ امام قدوری رحمہ اللہ سارق المال (چور) کے احکام بیان کرنے سے فارغ ہو گئے تو سارق العقل (شراب) کے احکام کو بیان کرنا شروع فرمایا۔ شراب کو سارق العقل اسلئے کہا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے کہ: لا اشر ب ما یسرق عقلی،، (یعنی میں نہیں پیتا وہ جو میری عقل چوری کرتا ہے)۔

الحکمة:۔ حکمة حرمة الخمر ہی ام الخبائث و ام المصائب و النقاص،

ضرر ما يتاول الروح والجسد، و المال والولد والعرض والشرف، فكم خربت دورا و ألهمت عقارا و أقامت لفتا و أثار ت محنا و ولدت إحنا و نقلت العقل من حالة التفكير والتدبير والحكمة والرشاد الى الجنون والبهی والفساد، وكم أحدثت من العداوة والبغضاء بين الأخ وأخيه، والابن وأبيه، وكم لفتت الأصلاء وشنت شمل الأخلاء يشر بها المملوك فيخيل له أنه الخليفة على العرض، ولجبان ليرى نفسه فارس بنى عبس، والغبي فيقول أنا أياس فى الذكاء وراسطو فى الحكمة، والجاهل فينادى أنا حبر الأمة، فلا مكت با عقار و خلست يمينك أبها الخمار وسحقا لكم أبها الأشرار۔ (حکمة العشر ب)

(۱) الْأَشْرِبَةُ الْمُحَرَّمَةُ أَرْبَعَةٌ (۲) الْخَمْرُ وَبَنِي غَمِيزِ الْبَنَبِ إِذَا غَلَاوْا وَخَسَلُوا فَلَدَفَ بِالزَّبِيدِ (۳) وَالْقَصِيرُ إِذَا طَيَّحَ خَمْرًا فَخَبَّ أَلَلٌ مِنْ تَلْفِيهِ (۴) وَيَقْبُحُ الْخَمْرُ (۵) وَيَقْبُحُ الزَّبِيدُ إِذَا غَلَاوْا وَخَسَلُوا۔

ترجمہ:۔ حرام اشریہ ہیں خمر یہ اگور کا نچڑا اور پانی ہے جب جوش مارے اور تیز ہو جائے اور جھاگ پھینکتے لگے اور شیرہ

ہے وہ یہ ہے کہ انگوڑا نچوڑا ہوا پانی اتنا پکایا جائے کہ پکانے سے اسکے دوٹٹ سے کچھ کم خشک ہو جائے اور قلع اتر اور قلع زبیب ہے جب جوش مارے اور تیز ہو جائے۔

تشریح :- (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) حرام اشربہ کی چار قسم ہیں۔ **انمبر ۱۔** خریہ انگوڑا نچوڑا ہوا پانی ہے جب اسکو چھوڑا جائے یہاں تک کہ وہ جوش مارے اور تیز دقوی ہو جائے اور جھاگ پھٹنے لگے۔ یہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک جب تیز ہو کر مسکر ہو جائے تو بس یہ شراب ہے جھاگ پھٹنا شرط نہیں (صاحبین کا قول راجح ہے)۔

انمبر ۲۔ دوسری چیز مصر ہے جسے باذن اور طلاء بھی کہتے ہیں وہ یہ ہے کہ انگوڑا نچوڑا ہوا پانی اتنا پکایا جائے کہ پکانے سے اسکے دوٹٹ سے کچھ کم خشک ہو جائے اور ایک تھائی سے کچھ زیادہ باقی رہ جائے۔ **انمبر ۳۔** تیسری چیز قلع اتر ہے یعنی پختہ تر کھور کا رس جو جوش کھا کر گاڑھا اور مسکر ہو جائے اس کی حرمت پر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا اجماع ہے

انمبر ۴۔ چوتھی چیز قلع زبیب ہے وہ یہ کہ کشش پانی میں بھگولیا جائے اور وہ جوش کھا کر گاڑھا ہو جائے۔ یہ چاروں قسمیں حرام ہیں لیکن آخری تین کی حرمت نہایت خمر کے کم ہے لہذا ان کے حلال جاننے والے کو کافرنہ کہا جائیگا اور انکے پینے والے کو جب تک کہ نشہ نہ ہو وہ نہیں لگائی جائے گی۔

(۶) وَنَبِذَ الْقَمَرِ وَالزَّبِيبِ إِذَا طَبَخَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَذْنَى طَبَخَةِ حَلَالٍ وَإِنْ اشْتَدَّ إِذَا شَرِبَ مِنْهُ مَا يَغْبُ عَلَى طَبَخِ
أَنَّهُ لَا يُسْكِرُهُ مِنْ غَيْرِ لَهُوٍ وَلَا طَرِبٍ (۷) وَلَا تَبَاسٌ بِالْخَلِيطَيْنِ وَنَبِذَ الْقَسَلِ وَالتِّينِ وَالْجَنْطَةِ وَالشَّعْبِرِ وَالذَّرَّةِ حَلَالٌ
وَإِنْ لَمْ يُطَبَخْ (۸) وَغَصِيرُ الْعَنْبِ إِذَا طَبَخَ حَتَّى ذَهَبَ مِنْهُ ثُلَاثُهُ حَلَالٌ وَإِنْ اشْتَدَّ۔

ترجمہ :- اور نبذہ ترموز زبیب جبکہ ان میں سے ہر ایک کو ہلکا سا پکا دیا جائے تو یہ حلال ہے اگرچہ اس میں شدت آجائے جبکہ اتنی مقدار پینے جس کے بارے میں پینے والے کا غالب گمان یہ ہو کہ یہ مجھے نشہ نہیں کریگا اور لہو و طرب کی نیت سے نہ ہو اور خلطین پینے میں کوئی حرج نہیں اور شہد، انجیر، گندم، جو اور جواری نبذہ بھی حلال ہے اگرچہ پکائی نہ گئی ہو اور عصیر عنب جب اس کو اتنا پکایا جائے کہ دوٹٹ جل کر ختم ہو جائے حلال ہے اگرچہ تیز ہو جائے۔

تشریح :- (۶) (۷) (۸) چار قسم کی شرابیں حلال ہیں امام قدوری رحمہ اللہ نے عبارت بالا میں ان چاروں اقسام مع شرائط صحت بیان کی ہیں۔ **انمبر ۱۔** نبذہ ترموز زبیب (وہ پانی جس میں چھوڑے یا مفتی ڈال کر چھوڑا جائے یہاں تک کہ ان کی حلاوت اس میں نکل جائے۔ اول کو نبذہ ترمز اور ثانی کو نبذہ زبیب کہتے ہیں) جبکہ ان میں سے ہر ایک کو ہلکا سا پکا دیا جائے یہ شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک مندرجہ ذیل شرائط کے ساتھ حلال ہے اگرچہ اس میں شدت آجائے اور جھاگ پھٹنے لگے۔ پہلی شرط یہ ہے کہ اتنی مقدار پینے جس کے بارے میں پینے والے کا غالب گمان یہ ہو کہ یہ مجھے نشہ نہیں کریگا۔ دوسری شرط یہ ہے کہ لہو و طرب کی نیت سے نہ ہو بلکہ تعزیت بدن کیلئے ہو۔ امام محمد رحمہ اللہ اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک بہر حال یہ حرام ہے۔ ترمذی امام محمد رحمہ اللہ کے قول پر ہے۔

انصہر ۹۔ غلیظین (کھور اور منی کے پانی کو ملا کر قدرے پکایا جائے تو اسے غلیظین کہا جاتا ہے) بھی حلال ہے۔ / **انصہر ۱۰۔** شہد، انخیر، گندم، جوار اور جوار کی بنیذ بھی شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک حلال ہے خواہ اسے پکائی ہو یا نہ۔ مگر یہاں بھی بنیذ التمر والزیب والی شرائط معتبر ہیں۔ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک یہ بھی مطلقاً حرام ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر اس میں بھی۔ فتویٰ امام محمد رحمہ اللہ کے قول پر ہے۔

انصہر ۱۱۔ عصیر عرب یعنی انگور کا پنچڑا ہوا رس جب اس کو اتار پکایا جائے کہ دو ٹکٹ جل کر ختم ہو جائے اور صرف ایک ٹکٹ رہ جائے اگرچہ اس میں جوش و قہقہہ پیدا ہو جائے اور جھاگ پھینکے تو یہ بھی شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک بشرائط مذکورہ بالا حلال ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک مطلقاً حرام ہے۔ اس میں بھی فساد زمانے کی وجہ سے فتویٰ امام محمد رحمہ اللہ کے قول پر ہے۔

(۹) وَلَا بَأْسَ بِالْإِنْبِیَازِ فِي الدُّبَاءِ وَالْحَتَمِ وَالْمُزَقَّتِ وَالنَّقِيرِ۔

ترجمہ :- اور دبّاء، حتم، مزفت اور نقیر میں بنیذ بنانے میں کوئی حرج نہیں۔

تشریح :- (۹) دبّاء (کدو سے بنائے ہوئے برتن کو دبّاء کہتے ہیں) حتم (سبز رنگ کی مٹی کی ٹھلیا کو حتم کہتے ہیں) مزفت (تارکول جیسی ایک چیز ہے جس کو زفت کہتے ہیں جب کسی برتن پر اس کی پالش کر دی جائے تو اس برتن کو مزفت کہتے ہیں) اور نقیر (کھدی ہوئی لکڑی کے برتن کو نقیر کہتے ہیں) میں بنیذ بنانے میں کوئی حرج نہیں۔ زمانہ جاہلیت میں لوگ ان برتنوں میں شراب بنایا کرتے تھے جب شراب کی حرمت نازل ہوئی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان برتنوں کے استعمال سے ممانعت فرمادی تھی تاکہ شراب کی نفرت دلوں میں بیٹھ جائے پھر کچھ عرصہ بعد جب مقصد حاصل ہوا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان برتنوں کے استعمال کی اجازت دیدی اور پہلا حکم منسوخ کر دیا۔

(۱۰) وَإِذَا تَخَلَّلَتِ الْخَمْرُ حَلَّتْ سَوَاءٌ مَسَارَتْ بِنَفْسِهَا غَلَاؤُ بِشْنِي طَرِخَ فِيهَا (۱۱) وَلَا يُكْرَهُ تَخْلِيلُهَا۔

ترجمہ :- اور جب شراب سے سرکہ بن جائے تو حلال ہے خواہ خود سرکہ بن جائے یا اس میں کوئی چیز ڈالے سے سرکہ بن جائے اور شراب کا سرکہ بنانا مکروہ نہیں۔

تشریح :- (۱۰) یعنی جب شراب سے خود بخود سرکہ بن جائے یا کسی چیز کے ڈالنے سے سرکہ بنایا جائے جیسے نمک یا گرم پانی ڈالا جائے تو وہ حلال ہو جائے گی کیونکہ سرکہ بنانے سے موجب حرمت وصف مفید زائل ہو جاتا ہے اسلئے حلال ہو جائے گی۔ (۱۱) شراب کا سرکہ بنانا مکروہ بھی نہیں کیونکہ سرکہ بنانے میں شراب کی اصلاح ہے اور اصلاح مباح ہے۔



کتاب الصيد والذباح

یہ کتاب صید اور ذباح کے بیان میں ہے۔

”صید“ لفظ مصدر ہے بمعنی شکار کرنا اور اس میں کو بھی صید کہا جاتا ہے جو شکار کیا جاتا ہے خواہ ماکول ہو یا غیر ماکول۔ اور اصطلاح میں ہر وہ جانور ہے جو طبعاً وحشی ہو اور اپنی حفاظت خود کر سکا ہو اور بغیر حیلہ پکڑا نہ جاسکا ہو۔

”کتاب الصيد“ کی ماقبل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ ”صيد“ اور ”اشربہ“ دونوں غفلت پیدا کرتے ہیں۔ اور خود صید و ذباح میں مناسبت ظاہر ہے۔

(۱) يَجُوزُ الْأَصْطِيَادُ بِالْكَلْبِ الْمُعْلَمِ وَالْفَهْدِ وَالْبَازِي وَصَالِي الْجَوَارِحِ۔

ترجمہ:- شکار جائز ہے تربیت یافتہ کتے، چیتے، باز اور تمام زخمی کرنے والے جانوروں سے۔

تفسیر:- (۱) تربیت یافتہ کتے، چیتے، باز اور تمام زخمی کرنے والے تربیت یافتہ جانوروں سے شکار کرنا جائز ہے ”لفظ صلی اللہ علیہ وسلم لعدی بن حاتم الطائنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ إِذَا أُرْسِلَتْ كَلْبُكَ الْمُعْلَمِ وَذُكِرَتْ اِسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ فَكُلْ وَإِنْ أَكَلَ مِنْهُ فَلَا تَأْكُلْ لِأَنَّهُ إِنَّمَا أُمِّنَاكَ عَلَى نَفْسِهِ“ (یعنی جب تو نے اپنا تربیت یافتہ کتا چھوڑ دیا اور اس پر اللہ کا نام لیا ہو تو کھالے اور اگر کتے نے اس میں سے کھا لیا ہو تو مت کھا اس لئے کہ کتے نے شکار کو اپنے لئے روکا ہے) مگر خنزیر اور شیر اور بچھ کا شکار اس مستثنیٰ ہے کیونکہ وہ جائز نہیں۔

(۲) وَتُعْلِمُ الْكَلْبَ أَنْ يَتْرَكَ الْأَكْلَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ (۳) وَتُعْلِمُ الْبَازِي أَنْ يَرْجِعَ إِذَا دَعُوهُ (۴) فَإِذَا أُرْسِلَ كَلْبُهُ الْمُعْلَمُ أَوْ بَازِيُهُ أَوْ صَفَرُهُ عَلَى صَيْدٍ ذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ عِنْدَ إِرْسَالِهِ فَاتَّخَذَ الصَّيْدُ جَرَّخَهُ فَمَاتَ خَلَّ لَهُ أَكْلُهُ (۵) بَلَى إِنْ أَكَلَ مِنْهُ الْكَلْبُ أَوْ الْفَهْدُ لَمْ يُوَكَّلْ (۶) وَإِنْ أَكَلَ مِنْهُ الْبَازِيُ أَكَلَ۔

ترجمہ:- اور کتے کا تربیت یافتہ ہونا یہ ہے کہ تین مرتبہ شکار کھانا چھوڑ دے اور باز کا تربیت یافتہ ہونا یہ ہے کہ جب آپ اسکو بلائے تو وہ آجائے اور جب کوئی شخص اپنے تربیت یافتہ کتے یا اپنے باز یا اپنے شکرے کو شکار کے پیچھے چھوڑ دے اور چھوڑتے وقت اس پر تیسرہ بار لے پس اس نے شکار کو پکڑ لیا اور زخمی کر دیا پس وہ مر گیا تو اس کے لئے اس کا کھانا جائز ہے پس اگر کتے یا چیتے نے شکار کو کھانا شروع کیا تو اب نہیں کھایا جائیگا اور اگر باز نے شکار کھایا تو کھایا جائیگا۔

تفسیر:- (۲) کتے اور اس جیسے تمام درندوں کا تعلیم یافتہ تربیت یافتہ ہونا یہ ہے کہ تین مرتبہ شکار کو پکڑے مگر اس کے گوشت وغیرہ نہ کھائے۔ (۳) باز و دیگر چالنے والے پرندوں کا تربیت یافتہ ہونا یہ ہے کہ جب آپ اسکو بلائے تو وہ آجائے کیونکہ عادتاً جو چیز جانور کو مرغوب ہو اسکو چھوڑنا یہ اس کے تربیت یافتہ ہونے کی علامت ہے۔ تو کتے کی عادت یہ ہے کہ مٹی کو لے کر بھاگتا جب یہ عادت چھوڑ دی تو یا کتے تربیت یافتہ ہونے کی علامت ہے اور باز کی عادت وحشت و غر ہے تو بلائے پر آ جانا اسکے تربیت یافتہ ہونے کی علامت ہے۔

کو زخمی کر دے اور مر جائے اور اگر شکار زعمہ پایا گیا تو اسکو ذبح کرے اور اگر اس کا ذبح کرنا ترک کر دیا تو نہیں کھایا جائیگا۔

تفسیر: (۱۱) اگر کسی نے شکار کی طرف تیر پھینکا اور تیر پھینکنے ہوئے اس نے بسم اللہ پڑھ لیا تیر جا کر شکار کو لگ گیا اور شکار کو زخمی کر کے دمر کیا تو اس کو کھایا جائیگا کیونکہ وہ تیر پھینکنے سے ذابح (ذبح کرنے والا) ہوا اسلئے کہ تیر آلودہ ہے اور چونکہ یہ ذبح اضطراری ہے لہذا شکار کا تمام بدن محل ذبح ہے مگر کانا ضروری نہیں۔ (۱۲) مذکورہ بالا صورت میں اگر شکار زعمہ پایا گیا تو ذبح کرنا ضروری ہے اور اگر ذبح نہیں کیا تو نہیں کھایا جائیگا لَمَّا مَرَّ لِيْ مَسْئَلَةً وَّ اِنْ اَفْرَكَ الْمُرْسِلُ الصَّيْدَ خَبَا الْع۔

(۱۳) وَاِذَا وَقَعَ السَّهْمُ بِالصَّيْدِ فَتَحَامَلْ حَتَّى غَابَ عَنْهُ وَلَمْ يَزَلْ لِيْ طَلَبِهِ حَتَّى أَصَابَهُ مِثْلُ الْبُكْلِ (۱۴) لَمَّا نَ قَعْدَ عَنْ طَلَبِهِ ثُمَّ أَصَابَهُ مِثْلُ الْبُكْلِ (۱۵) وَاِنْ رَمَى صَيْدَ الْفَوْقِ لِيِ الْمَاءِ لَمْ يُؤْكَلْ (۱۶) وَكَذَلِكَ وَاِنْ وَقَعَ عَلَى سَطْحٍ أَوْ جَبَلٍ ثُمَّ تَرَدَّى مِنْهُ إِلَى الْأَرْضِ لَمْ يُؤْكَلْ (۱۷) وَاِنْ وَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ ابْتِدَاءً أُكِلَ۔

ترجمہ: اور اگر صید کو تیر لگا اور وہ برداشت کر کے بھاگتا ہے کہ شکاری کی نظروں سے غائب ہو گیا اور شکاری برابر اسکی تلاش کرتا رہا یہاں تک صید مذکور کو مردہ پایا تو کھایا جائیگا اور اگر درمیان میں شکاری تلاش کرنے سے بیٹھ گیا پھر اس کو مردہ پایا تو نہیں کھایا جائیگا اور اگر کسی نے شکار کو تیر مارا پس وہ پانی میں گر گیا تو نہیں کھایا جائیگا اور اسی طرح اگر وہ چھت یا پہاڑ پر گر پھر وہاں سے زمین پر گر کر تو بھی نہیں کھایا جائیگا اور اگر ابتداءً زمین پر گر کر تو کھایا جائیگا۔

تفسیر: (۱۳) اگر صید کو تیر لگا اور اس نے مشقت کے ساتھ زخم برداشت کر کے بھاگتا ہے کہ شکاری کی نظروں سے غائب ہو گیا اور شکاری برابر اسکی تلاش کرتا رہا یہاں تک صید مذکور کو مردہ پایا تو کھایا جائیگا کیونکہ شکاری مفرط نہیں اور ذبح اضطراری کو چکا ہے تو موت صید اسی سے سمجھا جائیگا۔ (۱۴) اور اگر درمیان میں شکاری تلاش کرنے سے بیٹھ گیا تو اب مردہ پانے کے بعد نہیں کھایا جائیگا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ موت دوسرے کسی سبب سے واقع ہوئی ہو اور اس باب میں سوہوم تحقیق کی طرح ہے۔

(۱۵) اگر کسی نے شکار کو تیر مارا پھر وہ پانی میں گر کر مر گیا تو نہیں کھایا جائیگا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ پانی میں غرق ہونے کی وجہ سے مرا ہو۔ (۱۶) اسی طرح اگر تیر لگنے کے بعد وہ چھت یا پہاڑ پر گر پھر وہاں سے زمین پر گر کر اور مر گیا تو بھی نہیں کھایا جائیگا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ چھت یا پہاڑ سے گرنے کی وجہ سے مرا ہو۔ (۱۷) اگر ابتداءً زمین پر گر کر تو کھایا جائیگا کیونکہ اس سے چھتا ممکن نہیں تو اگر اس صورت میں کسی حرمت کا حکم کیا جائے تو باب اصطیاد کا دروازہ ہی بند ہو جائیگا۔

(۱۸) وَمَا أَصَابَ الْمَغْرَاضُ بِغَرَضِهِ لَمْ يُؤْكَلْ (۱۹) وَاِنْ جَرَّهْهُ أُكِلَ (۲۰) وَلَا يُؤْكَلُ مَا أَصَابَتْهُ الْبُهْلَةُ إِذَا مَاتَ مِنْهَا۔

ترجمہ: اور وہ شکار جس کو بغیر پھل کے تیر مڑا تو نہیں کھایا جائیگا اور اگر شکار کو زخمی کر لیا تو کھایا جائیگا اور اسیا شکار بھی نہیں کھایا جائیگا جس کو بند لگا جس سے وہ مر گیا۔

تشریح :- (۱۸) جس شکار کو بغیر پھل (دھار) کے تیر مرغا لگا اور شکار مر گیا تو نہیں کھایا جائیگا کیونکہ شکار زخمی نہیں ہوا جبکہ زخمی ہونا ضروری ہے تاکہ ذبح کا معنی پایا جائے غلّی مائلہ فناء۔ (۱۹) اگر تیر کی دھار والی جانب لگی اور شکار کو زخمی کر لیا اور وہ مر گیا تو کھایا جائیگا کیونکہ ذبح کا معنی پایا گیا۔ (۲۰) ایسا شکار بھی نہیں کھایا جائیگا جس کو بندوق (بندوق مٹی کا گول ڈھیلہ ہے جس کو غلیل پر رکھ کر شکار کرتے ہیں) لگا جس سے وہ مر گیا کیونکہ بندوق شکار کو کھوٹا اور تھوڑا ہے زخمی نہیں کرتا کیونکہ یہ بھی ایسا ہے جیسے کسی شکار کو تیر مرغا لگ جائے۔

(۲۱) وَإِذَا رَمَى إِلَى صَبَدٍ لَّقَطَعَ غَضُوْهُ مِنْهُ اِكْلَ الصَّيْدِ لَمْ يُوْكَلِ الْغَضُوْ (۲۲) وَإِذَا قَطَعَهُ اَثْلَاثًا وَّالْاَكْثَرُ مِمَّا يَلِي الْغَبْزُ اِكْلَ الْجَمِيعِ (۲۳) وَإِنْ كَانَ الْاَكْثَرُ مِمَّا يَلِي الرَّاسِ اِكْلَ الْاَكْثَرِ۔

ترجمہ :- اور اگر کسی نے شکار کو تیر مارا اور اس سے کوئی عضو کاٹ دیا تو شکار کھایا جائیگا اور عضو نہیں کھایا جائیگا اور اگر تیر نے شکار کو اٹھانا کاٹ دیا اور اکثر حصہ دم کی جانب رہا تو کل کھایا جائیگا اور اگر اکثر حصہ سر کی جانب رہا تو اکثر کھایا جائیگا۔

تشریح :- (۲۱) اگر کسی نے شکار کو تیر مارا جس نے شکار کا کوئی عضو کاٹ دیا اور شکار مر گیا تو شکار کھایا جائیگا کیونکہ جرح (ذبح اضطراری) پایا گیا لیکن کٹا ہوا عضو نہیں کھایا جائیگا "لَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ مِنَ الْخَيْ فَهُوَ مَيْتٌ" (یعنی جو زندہ سے الگ کر لیا گیا ہو پس وہ میت ہے)۔

(۲۲) اگر تیر نے شکار کو اٹھانا کاٹ دیا یوں کہ اکثر حصہ دم کی جانب رہا اور کم حصہ سر کی جانب رہا تو کل کھایا جائیگا کیونکہ اوداج (کسی جانور کی وہ رگیں جس کو ذبح کرنے والا کاٹتا ہے) دل کو دماغ سے جوڑتا ہے تو جب جانب سر والا ٹکٹ کٹ گیا تو اس سے رگیں کٹ جاتی ہیں جس طرح کہ ذبح میں رگیں کٹتی ہیں تو گویا یہ جانور ذبح ہو ابلہ ایہ حلال ہے۔ (۲۳) اگر سر کی طرف آدھا سے زیادہ کٹ کر چلا جائے اور سرین کی طرف آدھے سے کم رہ جائے تو یوں سمجھا جائے گا کہ یہ زندہ جانور سے ایک عضو کٹ کر الگ ہو گیا ہے لہذا سر کی جانب کھایا جائیگا اور سرین کی جانب نہیں کھایا جائیگا۔

(۲۴) وَلَا يُوْكَلُ صَيْدُ الْمَجْرُوسِ وَالْمُرْتَدِّ وَالرَّوْفِيِّ۔

ترجمہ :- اور نہیں کھایا جائیگا مجوسی، مرتد اور بت پرست کا شکار۔

تشریح :- (۲۴) اگر مجوسی یا مرتد یا بت پرست نے شکار مارا اور وہ مر گیا تو نہیں کھایا جائیگا کیونکہ یہ لوگ ذبح اختیاری کے اہل نہیں تو ذبح اضطراری کے بھی اہل نہیں۔

(۲۵) وَمَنْ رَمَى صَيْدًا لِّأَصَابَةٍ وَلَمْ يُفَجِّئْهُ وَلَمْ يُغْرِجْهُ عَنْ حَبْرِ الْأَمْتِنَاعِ فَرَمَاهُ آخِرُ فَقَعْلُهُ لَهُوَالثَّانِي (۲۶) وَيُوْكَلُ (۲۷) وَإِنْ كَانَ الْأَوَّلُ الْغَنَةَ فَرَمَاهُ الثَّانِي فَقَعْلُهُ لَهُوَالْأَوَّلُ (۲۸) وَلَمْ يُوْكَلِ (۲۹) وَالثَّانِي صَابِقٌ لِّفَيْحِهِ لِلأَوَّلِ غَيْرَ مَا لَقَعْتُهُ جَزَاحَةً۔

ترجمہ :- اور جس نے شکار مارا حیر اس کو لگ گیا مگر اس کو زبرد نہیں کیا اور حیر امتناع سے نہیں نکالا پس دوسرے شخص نے تیر مار کر قتل کیا تو یہ

دوسرے شخص کا ہے اور کھایا جائیگا اور اگر اول نے اسکو کزور کر دیا پھر ثانی نے اس کو مار کر قتل کیا تو یہ اول کا ہے اور نہیں کھایا جائیگا اور اب ثانی اول کے لئے شکار کی قیمت کا ضامن ہوگا سوائے اس کے علاوہ جو نقصان کیا اس کے زخمی کرنے نے۔

تشریح :- (۴۵) اگر کسی نے شکار مارا تیرا اسکو لگ گیا مگر اسکو کزور نہیں کیا اور چیز امتناع (اپنی حفاظت کرنے) سے نہیں نکالا تھا کہ دوسرے شخص نے تیرا مار کر قتل کیا تو یہ دوسرے شخص کی ہے کیونکہ درحقیقت ثانی ہی نے اس کو شکار کر کے پکڑا ہے اور "الضَّيْفُ لِمَنْ أَخَذَهُ" (یعنی شکار اسی کا ہے جس نے پکڑ لیا)۔ (۴۶) اور یہ شکار کھایا جائیگا کیونکہ اول نے اسکو چیز امتناع سے نہیں نکالا ہے لہذا اس کا ذبح اضطراری معتبر ہے جو کہ حاصل ہوا۔

(۴۷) اگر اول نے مار کر اسکو کزور کیا تھا کہ وہ اب چیز امتناع میں (اپنی حفاظت کا قائل) نہیں رہا تھا پھر ثانی نے اس کو مار کر قتل کیا تو یہ شکار اول کا ہے۔ (۴۸) اور اسے نہیں کھایا جائیگا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اسکی موت دوسرے کے مارنے سے حاصل ہوئی ہو اور دوسرے کا مارنا ذبح اضطراری ہے جو کہ معتبر نہیں اسلئے کہ اس کا ذبح اختیاری اب مقدور ہے لہذا ذبح اضطراری کا اعتبار نہیں۔ (۴۹) اور ثانی اول کے لئے مجروح شکار کی قیمت کا ضامن ہے کیونکہ ثانی کے مارنے سے اسکا مملوک شکار تلف ہوا البتہ اس نے زخمی شکار کو تلف کیا ہے لہذا اس پر ضمان بھی زخمی شکار کا ہوگا۔

(۳۰) وَيَجُوزُ اضْطِیَابُ مَا يُؤْكَلُ لَحْمُهُ مِنَ الْخَيْوانِ وَمَا لَا يُؤْكَلُ۔

ترجمہ :- اور جائز ہے شکار کرنا ما کول اللحم اور غیر ما کول اللحم جانوروں کا۔

تشریح :- (۳۰) یعنی ما کول اللحم اور غیر ما کول اللحم ہر دو قسم کے جانوروں کا شکار جائز ہے کیونکہ شکار ما کول اللحم کا شکار کرنا تو گوشت اور یقیناً اجزاء سے انتفاع کا سبب ہے اور غیر ما کول اللحم کا شکار کرنا چمڑہ، بال، سینک وغیرہ سے انتفاع کا سبب ہے جو کہ جائز امور ہیں لہذا شکار جائز ہے۔

(۳۱) وَذَبِيحَةُ الْمُسْلِمِ وَالْكُتَابِيِّ خِلَالِ (۳۲) وَلَا تُؤْكَلُ ذَبِيحَةُ الْمُتَرَدِّ وَالْمَجْذُومِ وَالْوَلِيِّ وَالْمُخْرَمِ (۳۳) وَإِنْ تَرَكَ النَّاسِيَةَ أَكَلَ۔

ترجمہ :- اور مسلمان اور اہل کتاب کا ذبیحہ حلال ہے اور مرتد، مجوسی، بت پرست اور محرم کا ذبیحہ نہیں کھایا جائیگا اور اگر ذبح کرنے والے نے عمدتاً تسمیہ چھوڑ دیا تو اس کا ذبیحہ مردار ہے نہیں کھایا جائیگا اور اگر تسمیہ نسیاً چھوڑ دیا تو کھایا جائیگا۔

تشریح :- (۳۱) مسلمان اور اہل کتاب کا ذبیحہ حلال ہے بشرطیکہ اللہ کے نام پر ذبح کرے کیونکہ شرط حلت موجود ہے یعنی ذابح (ذبح کرنے والے) کا صاحب ملت التوحید ہونا کیونکہ مسلمان تو اعتقاداً توحید رکھتا ہے اور اہل کتاب دعویٰ توحید کرتے ہیں۔ (۳۲) مجوسیوں (آتش پرست یا آفتاب پرست) کا ذبیحہ حلال نہیں کیونکہ مجوس نہ ہیچینہ اہل التوحید ہیں اور نہ توحید کے مدعی ہیں۔ اسی طرح مرتد کا ذبیحہ بھی حلال نہیں کیونکہ اہل ملت نہیں۔ اسی طرح بت پرست بھی حلال نہیں کیونکہ بت پرست اہل ملت نہیں۔ اسی طرح محرم بالغ یا محرم بالغ کا ذبیحہ (مراد شکار کو ذبح کرنا ہے) بھی حلال نہیں کیونکہ ذبح کرنا فعل مشروع ہے جبکہ محرم کیلئے صید کا ذبح کرنا غیر مشروع ہے لہذا یہ

ذبح شمار نہ ہوگا۔

(۳۳) اگر ذبح کرنے والے نے بوقت ذبح عمر التسمیہ چھوڑ دیا خواہ ذابح مسلمان ہو یا اہل کتاب تو اس کا ذبیحہ مردار ہے نہیں کھایا جائیگا لقولہ تعالیٰ ﴿وَلَا تَأْكُلْ مِمَّا لَمْ يُذَكِّرْ اِنَّهُمُ اللّٰهُ عَلَیْہِ﴾ (یعنی جس پر اللہ کا نام نہیں ذکر کیا گیا اس کو مت کھاؤ)۔
 (۳۴) اگر تسمیہ عمر انہیں بلکہ نسیانارہ گیا تو حلال ہے کیونکہ اس صورت میں بھی حرام قرار دینے میں حرج عظیم ہے کیونکہ انسان نسیان سے کم ہی خالی ہوتا ہے۔

الانظر :- ای مسلم عاقل ذبح وسمی ولم تحل ؟

فقل :- اذا سمی ولم یرد بها التسمیة علی الذبیحة - (الاشباہ والنظائر)

(۳۵) وَالذَّبْحُ فِي الْحَلْقِ وَاللِّبَةِ (۳۶) وَالْعُرْوُ الْقَبْلُ تَقَطُّعُ فِي الذَّكَاءِ اَرْبَعَةُ الْحَلْقُومُ وَالْمُرَى وَالْوَدْجَانُ (۳۷) فَاِنْ قَطَعَهَا خَلَّ الْأَكْلُ وَإِنْ قَطَعَ أَكْثَرَهَا فَكَذَلِكَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ وَقَالَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ لَا بَدَّ مِنْ قَطْعِ الْحَلْقُومِ وَالْمُرَى وَاحِدُ الْوَدْجَيْنِ۔

ترجمہ :- اور ذبح (اختیاری) حلق اور لبہ کے درمیان میں ہوتا ہے اور جو رگیں ذبح میں کاٹی جاتی ہیں وہ چار ہیں، حلقوم، مرئی اور ودجان پس اگر ان چاروں رگوں کو قطع کر دیا تو اس کا کھانا حلال ہے اور اگر اکثر کاٹ دی تو بھی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کا کھانا حلال ہے اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ حلقوم اور مرئی اور احد الودجین کا کتنا ضروری ہے۔

تشریح :- (۳۵) ذبح اختیاری حلق اور لبہ (سینہ کے اوپر کی ہڈی) کے درمیان میں ہوتا ہے "لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم الذکوۃ ما بین اللبۃ واللحین"۔ (۳۶) ذبح میں چار رگیں کاٹی جاتی ہیں حلقوم (سانس آنے جانے کی راہ) مرئی (کھانے پینے کی راہ) اور ودجان (دو شرگیں جو حلقوم اور مرئی کے دائیں اور بائیں میں واقع ہیں)۔

(۳۷) پس اگر ان چاروں رگوں کو قطع کر دیا تو بالاتفاق ایسے جانور کا کھانا حلال ہے اور اگر اکثر (یعنی تین) رگیں کٹ گئیں چار میں سے جوئے تین ہوں تو بھی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کا کھانا حلال ہے۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک حلقوم اور مرئی اور احد الودجین کا کتنا ضروری ہے (امام ابوحنیفہ کا قول راجح ہے)۔

(۳۸) وَيَجُوزُ الذَّبْحُ بِالْيَطِيقِ الْمَرْوَةِ وَبِكُلِّ شَيْءٍ أَنْهَرَ الدَّمَ (۳۹) إِلَّا السِّنَّ الْقَائِمَ وَالظُّفْرَ الْقَائِمَ (۴۰) وَيُسْنَعِبُ أَنْ يَجِدَ الذَّبَائِحَ شَفَرَتَهُ۔

ترجمہ :- اور لیٹ اور مردہ سے جانور کو ذبح کرنا جائز ہے اسی طرح ہر ایسا چیز سے جو خون بہاتی ہو مگر اپنی جگہ پر قائم دانت اور ناخن سے جائز نہیں اور مستحب ہے کہ ذابح اپنی چھری تیز کر لے۔

تشریح :- (۳۸) یعنی لیٹ (زکل کا دھاردار پوست) اور مردہ (سفید ہار یک دھاردار پتھر) سے جانور کو ذبح کرنا جائز ہے اسی طرح ہر

کی چیز احادیثی چیز سے بھی ذبح جائز ہے جو رگوں کو کاٹی ہو اور خون بہاتی ہو کیونکہ ذبح کی حقیقت بھی رگیں کا نسا اور خون بہانا ہے۔ (۳۹) مگر اپنی جگہ پر قائم (یعنی جو انسان اور جانور سے الگ نہ) دانت اور ناخن سے ذبح کرنا جائز نہیں اگرچہ رگیں کا نسا اور خون بہانا ہو علیہ الاجماع۔

(۴۰) ذابح کیلئے مستحب ہے کہ جانور لٹانے سے پہلے اپنی چھری تیز کر لے "لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَابِحُكُمْ فَأَخْبِسُوا الذَّبْحَةَ وَلِبَعْدِ اخْلَاكُمْ خَفَرَةً" (یعنی جب تم ذبح کرو تو اچھی طرح ذبح کرو اور تم میں سے ذبح کرنے والا اپنی چھری کو تیز کر لے)۔

(۴۱) وَمَنْ بَلَغَ بِالسَّكِينِ النَّخَاعَ أَوْ قَطَعَ الرَّأْسَ كُرِهَ لَهُ ذَلِكَ (۴۲) وَتَوَكَّلْ ذَبِخْتَهُ۔

ترجمہ:- اور جس نے چھری کو نخاع تک پہنچایا یا جانور کا سر کاٹا تو یہ مکروہ ہے اور اس کا ذبیحہ کھایا جائیگا۔

تفسیر:- (۴۱) ذابح کیلئے چھری کو نخاع (حرام مغز) تک پہنچانا مکروہ ہے اسی طرح حیوان کے ٹھنڈا ہونے سے پہلے حیوان کا سر کاٹنا بھی مکروہ ہے کیونکہ اس میں بلا فائدہ تعذیب الحیوان ہے جو کہ منہی عنہ ہے۔ (۴۲) البتہ ایسے ذبیحہ کو کھایا جائیگا کیونکہ فعل مکروہ حرمت کو واجب نہیں کرتا۔

(۴۳) وَإِذَا ذَبَحَ شَاةً مِنْ لِقَاعِهَا فَإِنْ بَقِيَ حَيَّةً حَتَّى قَطَعَ الْعُرْوُ قُجَازَ (۴۴) وَبُيُكْرَهُ (۴۵) وَإِنْ مَاتَتْ قَبْلَ قَطْعِ الْعُرْوِ لَمْ تَوْكُلْ۔

ترجمہ:- اور اگر بکری کو کڈی (پشت گردن) کی طرف سے ذبح کیا اور زمرہ زندہ رہی یہاں تک کہ اسکی رگیں قطع کر دیا تو یہ جائز اور مکروہ ہے اور اگر رگوں کے کٹنے سے پہلے مر گئی تو نہیں کھائی جائے گی۔

تفسیر:- (۴۳) اگر کسی نے بکری کو کڈی (پشت گردن) کی طرف سے ذبح کیا اور وہ یہاں تک زندہ رہی کہ اسکی وہ رگیں بھی کٹ گئیں جن کا نا ضروری ہے تو یہ حلال ہے کیونکہ اسکی موت ذبح سے واقع ہوئی ہے۔ (۴۴) مگر یہ فعل مکروہ ہے کیونکہ اس میں بلا وجہ تعذیب ہے کھانا مرنے والا اگر بکری ضروری رگوں کے کٹنے سے پہلے مر گئی تو نہیں کھائی جائے گی کیونکہ اسکی موت ذبح سے واقع نہیں ہوئی ہے۔

(۴۶) وَمَا اسْتَأْنَسَ مِنَ الضَّيْدِ لَمْ يَكُنْ الذَّبْحُ (۴۷) وَمَا تَوَخَّشَ مِنَ النِّعَمِ لَمْ يَكُنْ الْفَقْرُ وَالْبُخْرُ۔

ترجمہ:- اور جو فکار مانوس ہو تو اس کی اکاۃ ذبح کرنا ہے اور جو جانور وحشی ہو تو اسکی ذکاۃ نیزہ سے مارنا اور زخمی کرنا ہے۔

تفسیر:- (۴۶) جو فکار مانوس ہو تو اس کی ذکاۃ یہ ہے کہ ماہین الخلقوم والہیۃ ذبح کیا جائے کیونکہ ذبح اختیاری (ذبح اختیاری وہ ہے جس میں مذکورہ بالا طریقہ ذبح کرنے کی قدرت ہو) اگر مقدمہ ہو تو ذبح اضطراری (ذبح اضطراری وہ ہے جس میں جہاں سے بھی زخمی کر کے خون بہایا جاتا ہے) کافی نہیں۔ (۴۷) جو جانور وحشی ہو جس کا ذبح اختیاری مقدمہ نہ ہو تو اسکی ذکاۃ ذبح اضطراری ہے جو کہ نیزہ سے مارنا اور زخمی کرنا ہے کیونکہ یہی مقدمہ ہے۔

(۴۸) وَالْمُسْتَحَبُّ لِي الْإِبِلِ النَّعْرَوَانِ ذَبَحَهَا جَازٌ وَيُكْرَهُ (۴۹) وَالْمُسْتَحَبُّ لِي الْبَقَرِ وَالْفِئَمِ الذَّبْحُ فَإِنْ

نَحَرَ هُمَا جَازٌ وَيُكْرَهُ (۵۰) وَمَنْ نَحَرَ نَاقَةً أَوْ ذَبَحَ بَقْرَةً أَوْ شَاةً فَلَوْ جَدَلِي بَطْنُهَا جِنَانًا مِتَّ أَلَمْ يُؤْكَلْ أَشْعَرٌ أَوْ لَمْ يُشْعِرْ۔

ترجمہ :- اور اونٹ میں مستحب نحر ہے اور اگر ذبح کیا تو یہ بھی جائز ہے اور مکروہ ہے اور گائے و بکری میں ذبح کرنا مستحب ہے اور اور بکری کو نحر کیا تو بھی جائز ہے اور مکروہ ہے اور اگر کسی نے اونٹنی کو نحر کیا یا گائے اور بکری کو ذبح کیا پھر اس کے پیٹ میں مردہ بچہ پایا تو نہیں کھایا جائیگا خواہ اسکے بال اگے ہوں یا نہ۔

تشریح :- (۴۸) اونٹ میں مستحب یہ ہے کہ اسکو نحر کر لے (نحر یہ ہے کہ سینہ سے اوپر جو مطلقاً کھانا ہوا ہے جہاں گوشت کم ہوتا ہے کاٹ دیا جائے) کیونکہ یہ متواتر بھی ہے اور اونٹ کی رگوں کے جمع ہونے کی جگہ بھی ہے لہذا یہاں کل رگیں کٹتی ہیں۔ اور اگر اونٹ کو ذبح کیا تو یہ بھی جائز ہے مگر خلاف سنت ہونے کی وجہ سے مکروہ ہے۔ (۴۹) اور گائے و بکری کے حق میں ذبح کرنا مستحب ہے کیونکہ انکی رگیں وہاں جمع ہوتی ہیں جہاں ذبح کی جاتی ہے۔ اور اگر کسی نے گائے اور بکری کو نحر کیا تو بھی جائز ہے مگر خلاف سنت ہونے کی وجہ سے مکروہ ہے۔ (۵۰) اگر کسی نے اونٹنی کو نحر کیا یا گائے اور بکری کو ذبح کیا پھر اس کے پیٹ میں مردہ بچہ پایا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اسکو نہیں کھایا جائیگا خواہ اسکے بال اگے ہوں یا نہ (یعنی خلقت اسکی تام ہو یا نہ ہو) اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک اگر خلقت اسکی پوری ہوگئی ہو تو کھایا جائیگا ورنہ نہیں (امام ابو حنیفہؒ کا قول راجح ہے)۔

(۵۱) وَلَا يَجُوزُ أَكْلُ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ وَلَا كُلِّ ذِي مَخْلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ (۵۲) وَلَا يَأْسُ بِأَكْلِ غُرَابٍ النَّزْعِ

(۵۳) وَلَا يُؤْكَلُ إِلَّا بَقْعُ اللَّيْلِ يَأْكُلُ الْجَحِيفَ۔

ترجمہ :- اور جائز نہیں ہر قسم کے ذی ناب درندوں کا کھانا اور نہ ذی مخلب پرندوں کا کھانا جائز ہے اور کھتی کے کوئے کے کھانے میں کوئی حرج نہیں اور نہیں کھایا جائیگا غراب البقع جو مردار کھاتا ہے۔

تشریح :- (۵۱) ہر قسم کے ذی ناب (وہ گوشت خور جانور جن کے وہ دو بڑے دانت ہوں جن کے ذریعہ سے وہ گوشت کاٹتا یا شکار پکڑتا ہے) درندوں کا کھانا جائز نہیں اور پرندوں میں سے ہر ذی مخلب (مراد وہ پرندے ہیں جو اپنے تیز پنجوں سے شکار مارتے ہیں) کا کھانا جائز نہیں کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے دن فرمایا تھا "أَكُلْ كُلَّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ حَرَامٌ" (یعنی درندوں میں سے ہر ذی ناب کا کھانا حرام ہے) اسی طرح حدیث شریف میں ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی دن حافظہ کو حرام قرار دیا ہے اور حافظہ سے مراد وہ پرندہ ہے جو ہوا سے حملہ کر کے اچک لیتے جیسے باز، چیل وغیرہ۔

(۵۲) کھتی کے کوئے کا کھانا جائز ہے جس کو ذراغ کہتے ہیں کیونکہ یہ دانہ کھاتا ہے مردار نہیں کھاتا لہذا یہ سباع الطیر میں سے

نہیں۔ (۵۳) البقع غراب البقع (یعنی جس میں سیاہ سفید رنگ ملا ہوا ہو) نہیں کھایا جائیگا کیونکہ وہ مردار کھاتا ہے۔

(۵۴) وَيُكْرَهُ أَكْلُ الصَّبْغِ وَالْحَشْرَاتِ كُلِّهَا

ترجمہ:- اور مکروہ ہے کھانا صُبغ اور صُب اور ہر قسم کے حشرات الارض کا۔

تشریح:- (۵۴) صُبغ (جنس درندوں میں سے کتے سے زرا سا بڑا اور بڑے سرو والا قوی جانور ہے) اور صُب (چوہے کے مشابہ ایک جانور ہے) اور ہر قسم کے حشرات الارض (کیڑے مکوڑے یا چھوٹے چھوٹے جانور جیسے مینڈک، چوہا، بکچوا، سرطان اور سانپ وغیرہ) کا کھانا مکروہ (یعنی ناجائز ہے) ہے کیونکہ یہ خباثت میں سے ہیں وقال اللہ تعالیٰ ﴿وَيُحْرَمُ عَلَيْهِمُ الْحَبَائِبُ﴾ (یعنی حرام کرتا ہے وہ ان پر خباثت کو)۔

(۵۵) وَلَا يَجُوزُ أَكْلُ لَحْمِ الْخُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ وَالْبَغَالِ (۵۶) وَيُكْرَهُ أَكْلُ لَحْمِ الْفَرَسِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ

وَلَا بَنَاسٍ بِأَكْلِ الْأَرْنبِ

ترجمہ:- اور گمریلو گدھوں اور خچروں کا گوشت کھانا جائز نہیں اور گھوڑے کا گوشت کھانا امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مکروہ ہے اور خرگوش کھانے میں کوئی حرج نہیں۔

تشریح:- (۵۵) گمریلو گدھوں کا کھانا جائز نہیں کیونکہ حدیث شریف میں اسکی ممانعت آئی ہے۔ اسی طرح خچروں کا کھانا بھی جائز نہیں کیونکہ یہ گدھوں سے پیدا ہوتے ہیں تو انکا بھی وہی حکم ہوگا۔ (۵۶) امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک گھوڑے کا گوشت کھانا مکروہ تحریمی ہے کیونکہ یہ دشمن ڈرانے کا آلہ ہے تو احترام اسکا کھانا مکروہ قرار دیا ہے جبکہ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک گھوڑے کا کھانا (کرہیہ تنزیہی کے ساتھ) جائز ہے۔ اور خرگوش کھانے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ نہ یہ درندوں میں سے ہے اور نہ یہ مردار کھاتا ہے لہذا یہ ہرن کے مشابہ ہے۔

(۵۷) وَإِذَا ذُبِحَ مَا لَا يُوَكَّلُ لَحْمُهُ ظَهَرَ جِلْدُهُ وَلَحْمُهُ (۵۸) إِلَّا الْأَذْيَمَى وَالْخَنْزِيرَ فَإِنَّ الذَّكَاءَ لَا تَعْمَلُ فِيهِمَا

ترجمہ:- اور اگر غیر ماکول اللحم (ایسا جانور جس کا گوشت کھانا حلال نہیں) ذبح کیا گیا تو اسکی کھال اور گوشت پاک ہو جاتا ہے مگر انسان اور خنزیر کیونکہ ذبح کرنا ان دو میں عمل نہیں کرتا۔

تشریح:- (۵۷) اگر کسی نے ایسا جانور ذبح کیا جس کا گوشت کھانا حلال نہیں تو اسکی کھال اور گوشت پاک ہو جاتا ہے کیونکہ ذبح کا اثر یہ ہے کہ اس سے رطوبات اور ہنپنے والا خون زائل ہو جاتا ہے اور نجس بھی یہی دو چیزیں ہیں کھال اور گوشت کی ذات نجس نہیں لہذا جب یہ زائل ہو گئے تو کھال اور گوشت پاک ہے۔

(۵۸) البتہ انسان اور خنزیر کا گوشت ذبح کرنے سے پاک نہیں ہوتا پھر آدمی کے گوشت میں ذبح کی عدم تاثیر کی وجہ آدمی کا

مکرم و محترم ہونا ہے اور خنزیر میں عدم تاثیر کی وجہ خنزیر کا نجس العینہ ہونا ہے۔



(۵۹) وَلَا يُوَكَّلُ مِنْ خِيَّانِ الْمَاءِ إِلَّا السَّمَكُ (۶۰) وَيُكْرَهُ أَكْلُ الطَّائِي مِنْهُ (۶۱) وَلَا بَأْسَ بِأَكْلِ الْجَرَبِثِ وَالْمَارْمَاهِي (۶۲) وَيَجُوزُ أَكْلُ الْجَرَادِ وَلَا ذَكَاةَ لَهُ۔

ترجمہ:- اور نہیں کھایا جائیگا پانی کے جانوروں میں سے سوائے مچھلی کے اور مکروہ ہے مچھلیوں میں سے طائی کا کھانا اور جرث اور مارماہی کے کھانے میں کوئی حرج نہیں اور مڑی کھانا جائز ہے اور اس کے لئے ذبح کرنا نہیں۔

تشریح:- (۵۹) پانی کے جانوروں (سندر، دریا وغیرہ کے جانور) میں سے سوائے مچھلی کے کوئی نہیں کھایا جائیگا لقولہ تعالیٰ ﴿وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ﴾ (یعنی حرام کرتا ہے وہ ان پر خبائث کو) اور مچھلی کے سوا باقی پانی کے جانور خبائث میں سے ہیں۔ (۶۰) البتہ مچھلیوں میں بھی طائی (جو مچھلی پانی میں اپنی موت مر کر پانی کے اوپر آ جائے اس کو طائی کہا جاتا ہے) کا کھانا مکروہ ہے "لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم وَمَا طَفِي فَلَا تَأْكُلُوْا" (یعنی جو اٹنی ہو گئی اس کو مت کھاؤ)۔ (۶۱) جرث (ایک قسم کا مڈر مچھلی ہے) اور مارماہی (سانپ کی شکل کی مچھلی ہے) کے کھانے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ یہ مچھلی ہی کی اقسام ہیں۔ (۶۲) مڑی کھانا جائز ہے اور اس کو ذبح کرنے کی بھی ضرورت نہیں "لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم أَخْلَ لَنَا مَيْتَتَانِ السَّمَكُ وَالْجَرَادُ" (یعنی ہمارے لئے دو مردار حلال ہیں یعنی مچھلی اور مڑی)۔

کتاب الاضحية

یہ کتاب اضحیہ کے بیان میں ہے۔

"اضحیہ" لغت میں اس جانور کو کہتے ہیں جو بوقت ضحیٰ ذبح کیا جائے پھر کثرت سے اس جانور میں استعمال ہونے لگا جو قربانی کے دنوں میں کسی بھی وقت ذبح کیا جائے۔ اور شرعاً حیوان مخصوص کو بیعہ قربت وقت مخصوص میں ذبح کرنے کو کہتے ہیں۔ ذبح عام ہے خواہ بیعہ قربت و ثواب ہو یا اللہ کے نام پر کھانے کے لئے ذبح کیا ہو اور اضحیہ خاص وہ ہے جو بیت قرب ذبح کیا جائے تو "ذہانح" کے بعد "اضحیہ" ذکر کرنا تفصیص بعد از تعیم ہے۔

اضحیہ کے لئے شرط اضحیہ کرنے والے کا مسلمان ہونا ہے اور اتنی غنی شرط ہے جس کے ساتھ صدقہ الفطر متعلق ہوتا ہے۔ یہ شرائط جس میں ہوں خواہ مذکر ہو یا مؤنث تو اس پر اضحیہ واجب ہے۔ سبب اضحیہ وقت یعنی ایام نحر ہے۔ رکن اضحیہ اس جانور کا ذبح کرنا ہے جس کا بطور اضحیہ ذبح کرنا جائز ہے۔ اضحیہ کا حکم دنیا میں آدائیگی واجب ہے اور عقبیٰ میں ثواب پانا ہے۔

(۱) الْأَضْحِيَّةُ عَلَى كُلِّ حُرٍّ مُسْلِمٍ مُقِيمٍ مُؤَبَّرٍ لِيَوْمِ الْأَضْحَى يَذْبَحُ عَنْ نَفْسِهِ وَعَنْ وَلَدِهِ الصَّغِيرِ (۲) وَيَذْبَحُ عَنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ شَاةً أَوْ يَذْبَحُ بِلَذَّةٍ أَوْ بَقَرَةً عَنْ سَبْعَةِ (۳) وَلَيْسَ عَلَى الْفَقِيرِ وَالْمَسَافِرِ أَضْحِيَّةٌ۔

ترجمہ:- قربانی ہر حر، مسلمان، مقیم پر واجب ہے بشرطیکہ غنی ہو قربانی کے دن۔ اپنی طرف سے اور اپنے چھوٹے بچوں کی طرف سے اور ذبح کرے ہر ایک کی طرف ایک بکری یا سات آدمیوں کی طرف سے ایک اونٹ یا ایک گائے ذبح اور فقیر اور مسافر پر قربانی واجب نہیں۔

تشریح :- (۱) قربانی ہر حر، مسلمان اور مقیم (خواہ شہر میں ہو یا گاؤں میں) پر واجب ہے اور شرط یہ ہے کہ غنی (صدقہ الفطر کی غنا مراد ہے) ہو اور قربانی کے دن ہوا پٹی طرف سے اور اپنے چھوٹے بچوں میں سے ہر ایک کی طرف سے۔ (۲) ہر ایک بکری ذبح کر لے۔ یا سات آدمیوں کی طرف سے ایک اونٹ یا ایک گائے ذبح کر لے۔ بچوں کی طرف سے ذبح کرنے کا قول حسن ابن زیاد رحمہ اللہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے نقل فرمایا ہے وہ صدقۃ الفطر پر قیاس کرتے ہیں۔ مگر ظاہر روایت یہ ہے کہ بچوں کی طرف سے ذبح کرنا واجب نہیں۔ اونٹ اور گائے میں سے ہر ایک سات سے کم افراد کیلئے بھی کافی ہے۔ قیاس تو یہ ہے کہ بکری کی طرح ہر ایک کی طرف سے ایک اونٹ یا گائے ہو مگر حدیث شریف میں ہے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گائے اور اونٹ کو سات کی طرف سے قربانی کیا۔

(۳) فقیر اور مسافر پر قربانی واجب نہیں کیونکہ ان پر قربانی واجب کرنے میں ان کیلئے حرج ہے اور حرج شرعاً مذکور ہے۔

(۴) وَرَقْتُ الْأَضْحِيَّةِ يَذْخُلُ بِطُلُوعِ الْفَجْرِ مِنْ يَوْمِ النَّحْرِ (۵) إِلَّا أَنَّهُ لَا يَجُوزُ لِأَهْلِ الْأَنْصَارِ الذَّبْحُ حَتَّى يُصَلِّيَ الْإِمَامُ صَلَاةَ الْعِيدِ (۶) فَأَمَّا أَهْلُ السَّوَادِ فَيَذْبَحُونَ بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ۔

ترجمہ :- اور قربانی کا وقت دسویں ذی الحجہ کے طلوع فجر سے شروع ہوتا ہے لیکن شہر والوں کیلئے قربانی ذبح کرنا جائز نہیں یہاں تک کہ امام المسلمین عید کی نماز پڑھائے بہر حال دیہات والے تو وہ طلوع فجر کے بعد ذبح کر سکتے ہیں۔

تشریح :- (۴) قربانی کا وقت دسویں ذی الحجہ کے طلوع فجر سے شروع ہوتا ہے۔ (۵) لیکن شہر والوں کیلئے قربانی اس وقت تک ذبح کرنا جائز نہیں جب تک کہ امام المسلمین عید کی نماز پڑھا کر فارغ نہ ہو جائے۔ یا زوال آفتاب ہو کر نماز کا وقت نکل جائے تو بھی قربانی ذبح کرنا جائز ہے کیونکہ شہری کے حق میں یہ شرط ہے کہ اس کی نماز عید یا وقت نماز عید قربانی ذبح کرنے سے مقدم ہو اگر ان دو باتوں میں سے کوئی ایک نہ پائی گئی تو فقدان شرط کی وجہ سے قربانی جائز نہیں۔ (۶) ہاں گاؤں والوں کیلئے طلوع فجر کے بعد قربانی ذبح کرنا جائز ہے کیونکہ ان پر صلوٰۃ عید فرض نہیں تو تقدیم الصلوٰۃ یا تقدیم وقت الصلوٰۃ بھی شرط نہیں۔

(۷) وَهِيَ جَائِزَةٌ فِي ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ يَوْمُ النَّحْرِ وَيَوْمَانِ بَعْدَهُ۔

ترجمہ :- اور قربانی تین دن میں جائز ہے ایک یوم النحر اور دو دن اسکے بعد۔

تشریح :- (۷) قربانی تین دن تک جائز ہے ایک یوم النحر یعنی دسویں ذی الحجہ اور دو دن اسکے بعد یعنی یکبارہویں اور بارہویں ذی الحجہ کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا ایتام و یتیمین میں اولیٰہا افضلہا۔ ظاہر یہ ہے کہ انہوں نے یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کیونکہ مقادیر مقرر کرنے میں رائی کو دخل نہیں ہوتا۔



(۸) وَلَا يُضْحَىٰ بِالْعُمَيَّةِ وَالْعُرَازِ وَالْعُرَجَاءِ الَّتِي لَا تَمُشِي إِلَى الْمَسْكِ وَلَا الْعَجْفَاءِ (۹) وَلَا تُجْزَىٰ مَقْطُوعَةُ الْأُذُنِ وَالذَّنْبِ وَلَا الَّتِي ذَهَبَ أَكْثَرُ أُذُنَيْهَا أَوْ ذُنُوبُهَا (۱۰) وَإِنْ بَقِيَ الْأَكْثَرُ مِنَ الْأُذُنِ وَالذَّنْبِ جَازٍ۔

ترجمہ:- اور قربانی نہ کرے اندھے جانور کی اور نہ عوراد کی اور نہ ایسے لنگڑے جانور کی جو ذبح خانہ تک نہ جاسکتا ہو اور نہ انتہائی کمزور جانور کی اور ایسا جانور کافی نہیں جسکے کان یا دم کئی ہو اور نہ ایسا جس کا اکثر کان یا دم کئی ہو اور اگر کان اور دم کا اکثر حصہ باقی ہو تو جائز ہے۔

تشریح:- (۸) اندھے جانور کی قربانی جائز نہیں۔ اسی طرح عوراء (کانا یعنی یک چشم) کی قربانی جائز نہیں۔ اسی طرح ایسے لنگڑے جانور کی قربانی جائز نہیں جو ذبح خانہ تک نہ جاسکتا ہو۔ اور ایسے کمزور جانور کی قربانی جائز نہیں جس کی ہڈیوں میں گودانہ ہو۔ (۹) ایسے جانور کی قربانی بھی جائز نہیں جسکے کان یا دم کئی ہو یا اکثر کئی ہو۔ (۱۰) اور اگر کان اور دم کا اکثر حصہ باقی ہو تو جائز ہے کیونکہ لِأَكْثَرِ خُحْمِ الْكَلْبِ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى۔

(۱۱) وَيَجُوزُ أَنْ يُضْحَىٰ بِالْجَمَاءِ وَالْخَصِيِّ وَالْجُرْبَاءِ وَالْعَوَلَاءِ۔

ترجمہ:- اور جائز ہے کہ قربانی کرے جماء، خصی، جرباء اور ثولاء جانور کی۔

تشریح:- (۱۱) جماء جانور (یعنی جس کے پیدائشی سینگ نہ ہوں) کی قربانی جائز ہے کیونکہ سینگ کے ساتھ کوئی مقصود متعلق نہیں۔ اسی طرح خصی جانور کی قربانی جائز ہے کیونکہ اس کا گوشت زیادہ پر لطف ہوتا ہے۔ اسی طرح جرباء جانور (جس کو خارش کی بیماری لگی ہو) کی قربانی بھی جائز ہے بشرطیکہ مونا تازہ ہو کیونکہ خارش تو اس کی کھال میں ہے گوشت میں کوئی نقصان نہیں۔ اسی طرح ثولاء جانور (یعنی بچون جانور) کی قربانی جائز ہے بشرطیکہ گھاس کھاتا ہو کیونکہ ایسا جنون نکل بالمقصود نہیں ہوتا۔

(۱۲) وَالْأَضْحِيَّةُ مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالنَّعَمِ (۱۳) وَيُجْزَىٰ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ الشَّيْءُ لِفَصَاعِدَا (۱۴) إِلَّا الضَّانَ فَإِنَّ الْجَذْعَ مِنْهُ يُجْزَىٰ۔

ترجمہ:- اور قربانی اونٹ، گائے اور بکری میں سے ہوتی ہے اور ان سب میں سے مٹی یا شی سے زیادہ عمر کا جانور کافی ہے سوائے بھیڑ کے کہ اس سے جذع بھی کافی ہے۔

تشریح:- (۱۲) قربانی اونٹ، گائے اور بکری کی ہوتی ہے کیونکہ شرعاً ان ہی کی قربانی معلوم ہوئی ہے انکے غیر کی قربانی بتغیر علی اللہ علیہ وسلم سے مروی نہیں۔ (۱۳) اور مذکورہ جانوروں میں سے مٹی یا شی سے جو بڑی عمر کی ہو کی قربانی ہوتی ہے مٹی سے کم عمر کی نہیں۔ پھر اونٹوں میں مٹی وہ ہے جو پانچ سالہ ہو اور گائے و بھینس میں دو سالہ مٹی ہے اور بھیڑ و بکری میں ایک سالہ مٹی ہے۔ (۱۴) البتہ بھیڑ و بکری میں جذع یعنی چھ ماہ کا بھی جائز ہے بشرطیکہ مونا تازہ ہو ایسا کہ اگر شیوں میں چھوڑ دیا جائے تو تمیز نہ ہو سکے۔

(۱۵) يُوَاكُلُ مِنْ لَحْمِ الْأَضْحِيَّةِ وَيُطْعِمُ الْأَغْنِيَاءَ وَالْفُقَرَاءَ وَيَذْجِرُ (۱۶) يُوَسَّعُ لَهُ أَنْ لَا يَنْقُصَ الصَّلَافَةُ مِنَ الثَّلَبِ (۱۷) يُوَسَّعُ فِي بَعْضِهَا أَنْ يَفْعَلَ مِنْهُ آلَةٌ تُسْتَعْمَلُ فِي الْبَيْتِ۔

ترجمہ:- اور قربانی کے گوشت سے خود کھائے گا اور اغنیاء اور فقراء کو کھلائے گا اور اپنے لئے ذخیرہ کرے گا اور مستحب یہ ہے کہ صدقہ ایک

ٹٹ سے کم نہ کرے اور قربانی کی کھال صدقہ کرے یا اس سے کوئی ایسی چیز بنائے جو گھر میں استعمال کی جائے۔

تشریح :- (۱۵) قربانی کرنے والے کو اختیار ہے چاہے تو قربانی کے گوشت خود کھائے اور اپنے بچوں کو کھلائے اور چاہے تو انبیاء اور فقراء کو کھلائے اور چاہے تو اپنے لئے ذخیرہ کر سکتا ہے کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا تھا کہ میں نے تم کو قربانیوں کے گوشت کھانے سے منع کر دیا تھا پس اب کھاؤ اور ذخیرہ کرو۔ اور جب یہ جائز ہے کہ صاحب قربانی خود کھائے حالانکہ وہ غنی ہے تو دوسرے غنی کو بھی کھلا سکتا ہے۔ (۱۶) مگر مستحب یہ ہے کہ صدقہ ایک ٹٹ سے کم نہ کرے کیونکہ جہات خراج تین ہیں کھانا، ذخیرہ کرنا، مال روپنا اور کھانا لفقولہ تعالیٰ ﴿وَاطْعَمُوا الْقَانِعَ وَالْمُفْتَخِرَ﴾ (یعنی کھلاؤ صابر اور بے مبر کو) لہذا ان تینوں جہات پر اخلائے تقسیم کیا جائے۔ (۱۷) قربانی کی کھال اگر چاہے تو صدقہ کرے کیونکہ کھال قربانی کا جز ہے اور چاہے تو اس سے کوئی ایسی چیز بنائے جو گھر کے استعمال میں کام آئے مثلاً اول، مصلی، چھلی وغیرہ۔

(۱۸) وَالْأَفْضَلُ أَنْ يَذْبَحَ أَضْبَحَتْ بَيْدِهِ إِنْ كَانَ يُحْسِنُ الذَّبْحَ (۱۹) وَيُذَكِّرُهُ أَنْ يَذْبَحَهَا الْكِتَابِيُّ۔

ترجمہ :- اور افضل یہ ہے کہ اپنی قربانی کو اپنے ہاتھ سے ذبح کر لے اگر وہ ذبح کرنا اچھی طرح جانتا ہو اور مکروہ ہے کہ کوئی اہل کتاب اس کو ذبح کرے۔

تشریح :- (۱۸) افضل یہ ہے کہ اپنی قربانی کو اپنے ہاتھ سے ذبح کر لے بشرطیکہ ذبح کرنا اچھی طرح جانتا ہو کیونکہ یہ عبادت ہے اور ایسا عمل کہ عبادت ہو خود کرنا افضل ہے۔ (۱۹) قربانی کو کسی اہل کتاب سے ذبح کرنا مکروہ ہے کیونکہ یہ ایسا کام ہے کہ جو قربت ہے اور اہل کتاب قربت کا اہل نہیں۔ البتہ ہاں مسلمان اگر اس نے ذبح کیا تو جائز ہے کیونکہ اہل کتاب کا ذبیحہ درست ہے۔

(۲۰) وَإِذَا غَلَطَ وَجُلَانِ لَذْبَحِ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَضْبَحَةُ الْآخَرِ أَجْزَأُ عَنْهُمَا وَلَا ضَمَانَ عَلَيْهِمَا۔

ترجمہ :- اور اگر دو آدمیوں نے غلطی کی پس ہر ایک نے دوسرے کی قربانی کا جانور ذبح کیا تو یہ دونوں کی طرف سے کافی ہو جائیگا اور ان پر ضمان بھی نہیں۔

تشریح :- (۲۰) اگر دو آدمیوں نے باہم یوں غلطی کی کہ ہر ایک نے دوسرے کی قربانی کا جانور ذبح کیا تو یہ دونوں کی طرف سے استحساناً جائز ہے اور دونوں میں سے کسی ایک پر بھی ضمان نہیں کیونکہ دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کا اس فعل میں دلالت دیکھ لے۔

کتاب الایمان

یہ کتاب ایمان کے بیان میں ہے۔

”ایمان“ جمع ہے ”یمن“ کی، یمن لفظ بمعنی قوتہ قال اللہ تعالیٰ ﴿أَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ أَيْ بِالْقُوَّةِ﴾ اور اصطلاح شریعت

میں یمن وہ عقد ہے جو قسم کھانے والے کا عزم کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے پر مضبوط کر لے۔

”کتاب الاضحیہ“ کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ اضحیہ کے ذریعہ انسان پل صراط پر سے گزرنے میں تقویہ حاصل کرتا ہے اسی

طرح قسم کے ذریعہ متصل بالقسم پر تقویہ حاصل کیا جاتا ہے۔

فائدہ :- حلف بمعنی قسم۔ حالف قسم کھانے والا۔ محلف علیہ جس بات پر قسم کھائی جائے۔ یمن جس کی پابندی نہ کرنے پر کفارہ

لازم ہو۔ جنس قسم کا ٹوٹنا۔ اور حانث قسم کا توڑنے والا۔

(۱) الْإِيمَانُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَضْرُبٍ يَمِينٌ غَمُوسٌ وَيَمِينٌ مُنْعَقِدَةٌ وَيَمِينٌ لَفْوٌ (۲) فَيَمِينُ الْغَمُوسِ هِيَ الْخَلْفُ عَلَى

أَمْرِ ماضٍ يَتَعَمَّدُ الْكُذْبَ فِيهِ (۳) فَهَذِهِ الْيَمِينُ يَأْتِي بِهَا صَاحِبُهَا وَلَا كَفَّارَةَ فِيهَا إِلَّا التَّوْبَةُ وَالْإِسْتِغْفَارُ۔

ترجمہ :- یمن کی تین قسمیں ہیں، یمن غموس، یمن منعقدہ اور یمن لفو، اور یمن غموس یہ ہے کہ گزری ہوئی بات پر قسم کھانا جس جھوٹ کا

قصد کیا ہو ایسی قسم کھانے والا اس کی وجہ سے گناہ گار ہو جائیگا اور اس میں کفارہ نہیں سوائے توبہ اور استغفار کے۔

تشریح :- (۱) یعنی کی تین قسمیں ہیں۔ / نمبر ۱۔ یمن غموس۔ غموس غمس سے ہے بمعنی اذخال فی الماء تو یمن غموس بھی اپنے

صاحب کو گناہ میں بعدہ آگ میں داخل کرتا ہے۔ / نمبر ۲۔ یمن منعقدہ (وجہ تسمیہ یہ ہے کہ اکس حالف بالقصد والعدیۃ برأۃ کا عقد

کرتا ہے)۔ / نمبر ۳۔ یمن لفو۔ اسکو لغو اسلئے کہتے ہیں کہ یہ از درجہ اعتبار ساقط ہے کہ اس پر تین چیزوں کے سوا میں مواخذہ نہیں وہ تین

چیزیں طلاق، عتاق، اور نذر ہیں۔

(۲) یمن غموس گزری ہوئی بات پر عموماً جھوٹی قسم کھانے کو کہتے ہیں مثلاً کوئی کام کر چکا ہے اور جانتا ہے کہ میں یہ کام کر چکا ہوں

پھر بھی کہتا ہے واللہ میں نے یہ کام نہیں کیا ہے۔ (۳) ایسی قسم کھانے والے پر کفارہ نہیں ہاں توبہ اور استغفار کر لے کیونکہ یمن غموس گناہ کبیرہ

ہے اس کا ارتقا توبہ و استغفار سے ہو سکتا ہے کفارہ سے نہیں۔

(۴) وَالْيَمِينُ الْمُنْعَقِدَةُ هِيَ أَنْ يَخْلِفَ عَلَى الْأَمْرِ الْمُتَقَبَّلِ أَنْ يَفْعَلَهُ أَوْ لَا يَفْعَلَهُ (۵) فَإِذَا خَبِتَ فِي ذَلِكَ لَزِمَتْهُ

الْكُفَّارَةُ (۶) وَيَمِينُ اللَّفْوِ هُوَ أَنْ يَخْلِفَ عَلَى أَمْرِ ماضٍ وَهُوَ يَنْظُرُ أَنَّهُ كَمَا قَالَ وَالْأَمْرُ بِخِلَافِهِ (۷) فَهَذِهِ الْيَمِينُ تَرْجُو

أَنْ لَا يُؤْخِذَ اللَّهُ تَعَالَى بِهَا صَاحِبَهَا۔

ترجمہ :- اور یمن منعقدہ یہ ہے کہ آئندہ کے کسی کام پر قسم کھائے کہ یہ کروں گا یا نہیں کروں گا پس جب اس میں حانث ہو جائے تو اس پر

کفارہ لازم ہے اور یمن لفو یہ ہے کہ گزشتہ زمانے کے کسی کام پر قسم کھائے اور اس کا یقین یہ ہے کہ یہ کام ایسا ہی ہے جیسا کہ میں کہتا ہوں

جبکہ حقیقت اس کے خلاف ہو یہ یحییٰ لغوی ہے امید یہ ہے کہ یحییٰ لغوی صاحب یحییٰ کا مواخذہ نہیں فرمائے گا۔

تشریح :- (۵) یحییٰ منعقدہ یہ ہے کہ آئندہ کے کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے پر قسم کھائے (مثلاً کہا واللہ میں سبق یاد کروں گا یا واللہ میں فلاں کے گھر میں نہ جاؤں گا)۔ (۵) اس کا حکم یہ ہے کہ اگر یہ شخص حادث (جس کام کے نہ کرنے کی قسم کھائی تھی وہ کر گذر اس شخص کو حادث کہتے ہیں) ہو تو اس پر کفارہ لازم ہے لقولہ تعالیٰ ﴿وَلَكِنْ يُوَاجِزُكُمْ بِنِعْمَتِكُمْ اَلَا يَتَذَكَّرُ﴾ (یعنی جس کے ساتھ تم نے قسموں کو مضبوط کیا اس کا مواخذہ فرماتا ہے)۔

(۶) یحییٰ لغویہ ہے کہ گزشتہ زمانے کے کسی کام پر قسم کھائے مثلاً کہے واللہ میں نے فلاں کام کر لیا ہے اور اس کا یحییٰ بھی یہی ہے کہ یہ کام میں کر چکا ہوں اور واقع میں یہ کام اس نے نہ کیا ہو یا کہا واللہ میں نے یہ کام نہیں کیا ہے اور اسکو یحییٰ ہے کہ یہ کام میں نے نہیں کیا ہے جبکہ واقع میں یہ کام وہ کر چکا ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے نقل کیا ہے کہ "مَا يَجْزِي بَيْنَ النَّاسِ مِنْ قَوْلِهِمْ لَا وَاللَّهِ بَلَىٰ وَاللَّهِ" یہ یحییٰ لغویہ ہے۔ (۷) امید یہ ہے کہ یحییٰ لغوی صاحب یحییٰ کا مواخذہ نہیں فرمائے گا لقولہ تعالیٰ ﴿لَا يُؤْخِذُكُمُ اللَّهُ بِالْغُرُوبِ اِنْ اٰمَنْتُمْ﴾ (یعنی اللہ تعالیٰ تمہاری قسموں میں جو لغو واقع ہو اس کا مواخذہ نہیں فرماتا ہے)۔

(۸) وَالْقَاصِدُ فِي الْيَمِينِ وَالْمَكْرَهِ وَالنَّاسِ سَوَاءٌ (۹) وَمَنْ فَعَلَ الْمُخْلُوفَ عَلَيْهِ غَامِذًا أَوْ مُكْرَهًا أَوْ نَابِيًا فَهُوَ سَوَاءٌ۔

ترجمہ :- اور عہد اہم کھانے والا اور جس پر قسم کھانے کے لئے زبردستی کی گئی اور بھول کر قسم کھانے والا سب حکم میں برابر ہیں اور جس نے مخلوف علیہ کام قصد کیا یا مجبور کیا یا بھول گیا تو یہ سب برابر ہیں۔

تشریح :- (۸) جس نے عہد اہم کھائی اور جس پر قسم کھانے کیلئے زبردستی کی گئی اور جو بھول کر قسم کھا گیا یہ سب حکم میں برابر ہیں حتیٰ کہ بصورتِ حبس ان میں سے ہر ایک پر کفارہ لازم ہوگا "لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ جِئْتُكَ جَذًّا وَهَزْلُهُنَّ جَذُّ النِّكَاحِ وَالطَّلَاقِ وَالْيَمِينِ" (یعنی تین چیزیں ایسی ہیں کہ جن کا قصد بھی عہد ہے اور ہزل بھی عہد ہے یعنی نکاح اور طلاق اور قسم)۔

(۹) جس نے مخلوف علیہ کام قصد کیا یا کسی نے اسکو مخلوف علیہ کام کے کرنے پر مجبور کیا اور اس نے مجبور ہو کر مخلوف علیہ کام کر لیا یا اسکو قسم یاد نہیں تھی چنانچہ اس نے مخلوف علیہ کام کر لیا تو یہ سب صورتیں حکم میں برابر ہیں کیونکہ فعل حقیقی کو اکراہ اور نسیان معذور نہیں کرتا لہذا اس پر کفارہ واجب ہے۔

(۱۰) وَالْيَمِينُ بِاللَّهِ تَعَالَىٰ أَوْ بِأَنَسٍ مِنْ أَسْمَائِهِ كَالرَّحْمَنِ وَالرَّحِيمِ أَوْ بِصِفَةٍ مِنْ صِفَاتِ ذَاتِهِ كَعِزَّةِ اللَّهِ وَجَلَالِهِ وَيَكْفُرُ بِأَلِهِ (۱۱) اَلَا قَوْلُهُ وَعَلِمَ اللَّهُ فَإِنَّهُ لَا يَكُونُ يَمِينًا۔

ترجمہ :- اور یحییٰ لغویہ اللہ سے یا اس کے ناموں میں سے کسی نام سے ہوتی ہے جیسے رحمان اور رحیم یا اللہ کی ذاتی صفات میں سے کسی صفت سے جیسے اللہ کی عزت اور اس کے جلال اور اس کی کبریا کی قسم مگر کسی کہنے والا کا یہ قول "بَعْلَمَ اللَّهُ تَعَالَىٰ" تو یہ قسم نہ ہوگی۔

تشریح :- (۱۰) یحییٰ خدا تعالیٰ کے ذاتی نام اللہ سے منعقد ہوتی ہے یا اللہ کے ناموں میں سے کوئی دوسرا نام ہو جیسے "السر حفسن، الرحیم، العلیم، الحلیم" وغیرہ خواہ ان ناموں سے قسم کھانا متعارف ہو یا نہ ہو۔ یا اللہ کی ذاتی صفتوں میں سے کوئی صفت ہو مگر شرط یہ ہے کہ اس صفت کے ساتھ قسم کھانا لوگوں میں متعارف ہو جیسے "بِعِزَّةِ اللَّهِ وَجَلَالِهِ وَكِبَرِيَّانِهِ وَمَلَكُوتِهِ وَجَبْرُوتِهِ وَعَظَمَتِهِ وَقُدْرَتِهِ" کیونکہ ان کے ساتھ قسم کھانا متعارف ہے۔ (۱۱) البتہ یہ کہنا کہ "يَعْلَمُ اللَّهُ تَعَالَى" تو یہ قسم نہ ہوگی اگرچہ یہ بھی اللہ کی صفات ذاتیہ میں سے ہے مگر چونکہ اس کے ساتھ قسم کھانا متعارف نہیں لہذا قسم نہ ہوگی۔

(۱۲) وَإِنْ حَلَفَ بِصِفَةٍ مِنْ صِفَاتِ الْفِعْلِ كَغَضَبِ اللَّهِ وَسَخَطِ اللَّهِ لَمْ يَكُنْ خَالِفًا۔

ترجمہ :- اور اگر کسی نے اللہ کی صفات فعلی میں سے کسی کے ساتھ قسم کھائی مثلاً کہا "غضب اللہ" یا "وسخط اللہ" تو یہ شخص قسم کھانے والا نہ ہوگا۔

تشریح :- (۱۲) اگر کسی نے اللہ کی صفات فعلی میں سے کسی کے ساتھ قسم کھائی مثلاً کہا "و غضب اللہ" یا "وسخط اللہ" یا "ورضاء اللہ" یا "ورحمة اللہ" تو یہ شخص قسم کھانے والا نہ ہوگا کیونکہ ان کے ساتھ قسم کھانا متعارف نہیں۔

فائدہ :- صفات باری تعالیٰ کی دو قسمیں ہیں، ذاتی، فعلی۔ صفات ذاتی وہ ہے کہ جن کی ضد کے ساتھ اللہ تعالیٰ کو متصف نہ کیا جاسکے جیسے علیم، حلیم، عزیز، کبیر وغیرہ اور صفات فعلی وہ ہیں کہ جن کی ضد کے ساتھ اللہ تعالیٰ کو متصف کیا جاسکتا ہو جیسے غضب، سخط، رضاء وغیرہ۔

(۱۳) وَمَنْ حَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لَمْ يَكُنْ خَالِفًا كَالنَّبِيِّ ﷺ وَالْقُرْآنِ وَالْكِتَابَةِ۔

ترجمہ :- اور اگر کسی نے اللہ کے سوا کسی قسم کھائی تو یہ شخص حالف نہ ہوگا مثلاً کہانی کی قسم، قرآن کی قسم، کعبہ کی قسم۔

تشریح :- (۱۳) اگر کسی نے اللہ کے سوا کسی دوسرے کی قسم کھائی مثلاً کہانی کی قسم، قرآن کی قسم، کعبہ کی قسم تو یہ شخص حالف شمار نہ ہوگا کیونکہ ان کے ساتھ قسم کھانا متعارف نہیں۔ واضح رہے کہ آج کل نبی، قرآن اور کعبہ کے ساتھ قسم کھانا متعارف ہے لہذا ان کے ساتھ قسم کھانے والا حالف شمار ہوگا۔

(۱۴) وَالْحَلْفُ بِحُرُوفِ الْقَسَمِ وَحُرُوفِ الْقَسَمِ ثَلَاثَةُ أَلْوَاكُفُولِهِ وَاللَّهِ وَالْبَاءُ كَقُولِهِ بِاللَّهِ وَالنَّاءُ كَقُولِهِ تَاللَّهِ وَقَدْ تَضَمَّرُ الْحُرُوفُ فَيَكُونُ خَالِفًا كَقُولِهِ اللَّهُ لَا أَفْعَلُ كَذَا (۱۵) وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَجَحْنَا اللَّهُ إِذَا قَالَ وَحَقَّ اللَّهُ فَلْيُسَمَّ بِخَالِفٍ۔

ترجمہ :- اور قسم حروف قسم سے ہوتی ہے اور حروف قسم تین ہیں واو جیسے کہنے والے کا قول واللہ اور باء جیسے کہنے والے کا قول "باللہ" اور تاء جیسے کہنے والے کا قول "تاللہ" اور کئی حروف قسم مقدر ہوتے ہیں تو بھی قسم کھانے والا حالف ہو جائیگا جیسے کہنے والے کا قول "اللہ لا افعل کذا" اور ابام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے کہا "و حق اللہ لا افعل کذا" تو حالف شمار نہ ہوگا۔

تشریح :- (۱۴) قسم حروف قسم سے ہوتی ہے اور حروف قسم تین ہیں واو جیسے "واللہ" اور باء جیسے "باللہ" اور تاء جیسے "تاللہ" کیونکہ ان

میں سے ہر ایک باب یحییٰ میں مہود اور قرآن میں مذکور ہے۔ اور کبھی حروف قسم مقدر ہوتے ہیں تو بھی قسم کھانے والا حالف ہو جائیگا جیسے ”اللہ لا افعلا کذا ای واللہ الخ“ کو تکہ برائے اختصار حرف نداء کا حذف کرنا عربوں کی عادت ہے۔ (۱۵) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے بیعت قسم کہا ”و بحق اللہ لا افعلا کذا“ تو یہ شخص حالف شمار نہ ہوگا کیونکہ ”حق اللہ“ سے مراد ”طاعة اللہ“ ہے کیونکہ طاعات اللہ کے حقوق ہیں تو یہ حلف بغیر اللہ تعالیٰ ہے لہذا یہ حلف نہیں۔

(۱۶) وَإِذَا قَالَ أَقْسِمُ بِاللَّهِ أَوْ أَخْلِفُ أَوْ أَخْلِفُ بِاللَّهِ أَوْ أَشْهَدُ بِاللَّهِ فَهُوَ خَالِفٌ (۱۷) وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ وَعَهْدُ اللَّهِ وَمِثَاقُهُ (۱۸) وَكَذَلِكَ إِنْ قَالَ عَلَى نَذْرٍ أَوْ نَذَرَ اللَّهُ فَهُوَ يَمِينٌ۔

ترجمہ :- اور اگر کسی نے کہا کہ میں قسم کھاتا ہوں یا میں اللہ کی قسم کھاتا ہوں یا کہا کہ میں حلف کرتا ہوں یا اللہ کے ساتھ حلف کرتا ہوں یا میں شہادت دیتا ہوں یا میں اللہ کے ساتھ شہادت دیتا ہوں تو یہ شخص حالف شمار ہوگا اسی طرح اگر کسی نے ”وعہد اللہ“ یا ”وميثاق“ اللہ“ کہا (تو یہ بھی حالف ہے) اور اسی طرح اگر کہا ”على نذر“ یا ”على نذر اللہ“ تو یہ بھی یحییٰ ہے۔

تفسیر :- (۱۶) اگر کسی نے کہا کہ میں قسم کھاتا ہوں یا میں اللہ کی قسم کھاتا ہوں یا کہا کہ میں حلف کرتا ہوں یا اللہ کے ساتھ حلف کرتا ہوں یا میں شہادت دیتا ہوں یا میں اللہ کے ساتھ شہادت دیتا ہوں تو یہ شخص حالف شمار ہوگا کیونکہ یہ الفاظ حلف میں مستعمل ہیں۔ (۱۷) اسی طرح اگر کسی نے ”وعہد اللہ“ یا ”وميثاق اللہ“ کہا تو یہ بھی حالف ہے کیونکہ عہد یحییٰ ہے قَالَ اللہ تعالیٰ ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ﴾ (یعنی پورا کرو اللہ کے عہد کو) اور ميثاق بمعنی عہد ہے۔ (۱۸) اسی طرح اگر کہا ”على نذر“ یا ”على نذر اللہ“ تو یہ بھی قسم ہے ”لقوله صلى الله عليه وسلم مَنْ نَذَرَ نَذْرًا أَوْ لَمْ يُسَمِّ فَعَلَيْهِ كَفَّارَةٌ يَمِينٌ“ (یعنی جس نے کوئی نذر کی اور اس کو بیان نہ کیا تو اس پر قسم کا کفارہ لازم ہے)۔

(۱۹) وَإِنْ قَعَلْتُ كَذَا فَأَنَا يَهُودِيٌّ أَوْ نَصْرَانِيٌّ أَوْ مَجُوسِيٌّ أَوْ مُشْرِكٌ أَوْ كَافِرٌ كَانَ يَمِينًا (۲۰) وَإِنْ قَالَ لَعَلِّي غَضِبَ اللَّهُ أَوْ سَخَطَهُ فَلَيْسَ بِخَالِفٍ وَكَذَلِكَ إِنْ قَالَ إِنْ قَعَلْتُ كَذَا فَأَنَا زَانٍ أَوْ شَارِبُ خَمْرٍ أَوْ أَكِلُ الرِّبَا فَلَيْسَ بِخَالِفٍ۔

ترجمہ :- اور (اگر کسی نے یوں کہا) اگر میں نے یہ کام کیا تو میں یہودی ہوں یا نصرانی ہوں یا مجوسی یا مشرک یا کافر ہوں تو یہ یحییٰ ہے اور اگر کہا مجھ پر اللہ کا غضب ہو یا اللہ کی ناراضی ہو تو حالف نہیں اور اسی طرح اگر کہا کہ اگر میں یہ کام کروں تو میں زانی یا شراب خور یا سود خور ہوں تو یہ شخص حالف شمار نہ ہوگا۔

تفسیر :- (۱۹) اگر کسی نے یوں کہا کہ اگر میں نے یہ کام کیا تو میں یہودی ہوں یا نصرانی ہوں یا مجوسی یا مشرک یا کافر ہوں تو یہ یحییٰ ہے اور یہ شخص حالف شمار ہوگا۔ اور اگر یہ اس نے ایسے فعل کے بارے میں کہا جو اس سے پہلے وہ کر چکا ہے تو یہ یحییٰ نہیں ہے۔ پھر اگر اس کو معلوم ہو کہ یہ یحییٰ ہے تو بصورت حلف یہ کافر نہ ہوگا اور اگر اس کا اعتقاد ہو کہ ایسے حلف سے کافر ہو جاتا ہے تو کافر ہو

جائے گا کیونکہ اقام علی النعل کی وجہ سے یہ کفر پر راضی ہوا اور رضا بالکفر کفر ہے۔

(۴۰) اگر کسی نے کہا کہ اگر میں یہ کام کروں تو مجھ پر اللہ کا غضب ہو یا اللہ کی ناراضی ہو یا میں زانی یا شراب خور یا سود خور ہوں تو یہ شخص حالف شمار نہ ہوگا کیونکہ ان الفاظ کے ساتھ قسم کھانا متعارف نہیں۔ اور اگر کہیں ان کے ساتھ قسم کھانا متعارف ہو تو یہ حالف ہوگا۔

(۴۱) وَكَفَّارَةُ الْيَمِينِ عَتَقُ رَقَبَةٍ يُجْزَى لِبِهَا مَا يُجْزَى لِي الظَّهَارِ (۴۲) وَإِنْ شَاءَ كَسَا عَشْرَةَ مَسَاكِينَ كُلِّ وَاحِدٍ تُونًا لَمَّازًا أَوْ أَذْنًا مَا يُجْزَى لِبِهِ الصَّلَاةُ (۴۳) وَإِنْ شَاءَ أَطْعَمَ عَشْرَةَ مَسَاكِينَ كَأَلَا طَعَامٍ لِي كَفَّارَةُ الظَّهَارِ (۴۴) فَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى أَحَدِهِدِهِ الْأَشْيَاءِ الثَّلَاثَةِ صَامَ لثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مُتَتَابِعَاتٍ (۴۵) فَإِنْ قَدَّمَ الْكَفَّارَةَ عَلَى الْجَنَّتِ لَمْ يُجْزَ.

ترجمہ:- اور کفارہ یمن ایک غلام کا آزاد کرنا ہے اور کفایت کریگا اس میں وہ جو کفایت کریگا ظہار میں اور اگر چاہے تو دس مسکینوں کو کپڑے پہنائے ہر ایک کو ایک کپڑا دے یا زیادہ دیدے اور کم از کم مقدار اتنا کہ جس میں نماز پڑھنا جائز ہو اور اگر چاہے تو دس مسکینوں کو کھانا کھلائے جس طرح کہ کفارہ ظہار میں کھلاتا ہے اور اگر ان تین اشیاء میں سے کسی پر بھی قادر نہ ہو تو پے درپے تین روزے رکھے اور اگر حائث ہونے سے پہلے کفارہ دیدے یا تو اس کے لئے کافی نہ ہوگا۔

تشریح:- (۴۱) کفارہ یمن ایک غلام کا آزاد کرنا ہے اور جو غلام کفارہ ظہار میں کفایت کریگا وہی کفارہ یمن میں بھی کفایت کر دے یعنی غلام کا مسلمان ہونا شرط نہیں بلکہ مسلمان، کافر، چھوٹا، بڑا جو بھی ہو کافی ہے۔ (۴۲) اگر چاہے تو حائث فی القسم بطور کفارہ دس مسکینوں کو کپڑے پہنائے ہر ایک کو ایک کپڑا دے یا زیادہ دیدے۔ اور درمیانی درجہ کا کپڑا جو کم از کم تین ماہ تک قابل استعمال ہو۔ اور کم از کم مقدار جو کفارہ میں کفایت کرتا ہے وہ اتنا کہ جس میں نماز پڑھنا جائز ہو۔

(۴۳) اگر چاہے تو بطور کفارہ دس مسکینوں کو کھانا کھلائے۔ پھر اگر گندم یا آٹا دینا ہو تو ہر ایک مسکین کو نصف صاع دیدے اور اگر جو یا کھجور دینا ہو تو ہر ایک مسکین کو ایک صاع (بحساب درہم ۲۷۰ تولہ اور بحساب شقال ۲۷۳ تولہ) دیدے۔ یا ہر ایک مسکین کو دو روٹ پیت بھر کر کھانا کھلائے کَسَا مَسَاكِيْنٍ لِي أَطْعَامُ الظَّهَارِ وَالْأَصْلُ لِبِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿لَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ﴾ (سواس کا کفارہ دس محتاجوں کو کھانا دینا)۔

(۴۴) اگر حائث فی القسم مذکورہ بالا تین اشیاء میں سے کسی پر بھی قادر نہ ہو تو پے درپے تین روزے رکھے لقولہ تَعَالَى ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ لِفَيْتِهِمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ﴾ (یعنی جس کو مقدور نہ ہو تو تین دن کے روزے ہیں) اور ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قرآن میں متابعات کی تفسیر بھی ہے۔ (۴۵) اگر کسی نے حائث ہونے سے پہلے کفارہ دیدے یا تو جائز نہ ہوگا کیونکہ کفارہ اب تک واجب نہیں ہوا ہے اس لئے کہ کفارہ حائث کی وجہ سے واجب ہوتا ہے۔



(۲۵) وَمَنْ خَلَفَ عَلَى مَعْصِيَةٍ مِّمَّا أَنْ لَا يُصَلِّيَ أَوْ لَا يَكْتُمُ آيَاهُ أَوْ لَا يَقُضِّيَ فَلَا تَأْتِيهِ أَنْ يَتُخَّذَ نَفْسَهُ وَيُكْفَرَ عَنْ يَمِينِهِ (۲۶) وَإِذَا خَلَفَ الْكَافِرُ ثُمَّ خَلَفَ فِي حَالِ الْكُفْرِ أَوْ بَعْدَ إِسْلَامِهِ فَلَا حُجَّتَ عَلَيْهِ.

ترجمہ:- اور جس نے گناہ پر قسم کھائی مثلاً کہا واللہ میں نماز نہیں پڑھوں گا یا اللہ میں اپنے باپ سے بات نہیں کروں گا یا اللہ میں فلاں شخص کو قتل کروں گا تو مناسب ہے کہ یہ خود کو حاکم کر دے اور اپنی قسم کا کفارہ دیدے اور اگر کافر نے قسم کھائی پھر قسم توڑ دی حالت کفر ہی میں یا مسلمان ہونے کے بعد تو یہ حاکم نہیں ہوگا۔

تفسیر:- (۲۵) اگر کسی نے گناہ پر قسم کھائی مثلاً کہا واللہ میں نماز نہیں پڑھوں گا یا اللہ میں اپنے باپ سے بات نہیں کروں گا یا اللہ میں آج فلاں شخص کو قتل کروں گا تو مناسب ہے بلکہ واجب ہے کہ یہ خود کو حاکم کر دے اپنی قسم کا کفارہ دیدے اور گناہ کا کام نہ کرے "لِقَوْلِهِ تَجِدُنَ خَلْفَ عَلَى يَمِينٍ وَرَأَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا فَلْيَأْتِ بِالذِّئْلِ هُوَ خَيْرٌ ثُمَّ لِيَكْفِرَ بِعَيْنِهِ" (یعنی جس نے کسی بات پر قسم کھائی اور اسکے سوا دوسری بات بہتر دیکھی تو جس کو بہتر دیکھتا ہے وہ کرے پھر اپنی قسم کا کفارہ دیدے)۔

(۲۶) اگر کافر نے قسم کھائی پھر حاکم کفر ہی میں یا مسلمان ہونے کے بعد قسم توڑ دی تو یہ حاکم نہیں ہوگا کیونکہ کافر قسم کا اہل نہیں اسلئے کہ قسم اللہ کی تعظیم کیلئے کھائی جاتی ہے وَمَعَ الْكُفْرِ لَا يَكُونُ مُعْظَمًا۔

(۲۷) وَمَنْ حَرَّمَ عَلَى نَفْسِهِ شَيْئًا مِمَّا يَحِلُّ لَهُ لَمْ يَصِرْ مُحَرَّمًا وَعَلَيْهِ أَنْ يَسْتَبَاحَهُ كَقَارَةِ يَمِينٍ (۲۸) فَإِنْ قَالَ كُلَّ حَلَالٍ عَلَى حَرَامٍ لَهُوَ عَلَى الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ إِلَّا أَنْ يَتَوَيَّ غَيْرَ ذَلِكَ۔

ترجمہ:- اور جس نے خود پر اپنی ملوک چیز حرام کر دی تو وہ حرام نہ ہوگی اور اگر اس نے اس کو مباح سمجھا تو اس پر قسم کا کفارہ ہے اور اگر کسی نے کہا کہ ہر حلال چیز مجھ پر حرام ہے تو یہ قسم صرف کھانے اور پینے کی چیزوں پر واقع ہوگی الا یہ کہ اس کے علاوہ کی بھی نیت کر لی ہو۔

تفسیر:- (۲۷) اگر کسی نے خود پر اپنی ملوک چیز حرام کر دی مثلاً کہا "هَذَا الطَّعَامُ عَلَى حَرَامٍ" تو حرام نہیں ہوگا بلکہ اگر اب وہ اس طعام کو اپنے لئے حلال قرار دے تو اس پر قسم کا کفارہ لازم ہوگا کیونکہ قسم پر عمل کرنے سے خود پر شہد حرام فرمایا تھا تو اللہ تعالیٰ نے صحیح فرمائی تھی اور اسے قسم قرار دیا حال تعالیٰ ﴿يَسْمَعُ أَيْمَانَهُمْ﴾ لَمْ يُحَرِّمْ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ لَقَدْ رَضَى اللَّهُ لَكُمْ تَجِلَّةً أَيْمَانَكُمْ (۲۸) اگر کسی نے کہا کہ ہر حلال چیز مجھ پر حرام ہے تو یہ قسم صرف کھانے اور پینے کی چیزوں پر واقع ہوگی الا یہ کہ اس نے کھانے اور پینے کی چیزوں کے علاوہ اور چیزوں کی بھی نیت کر لی ہو۔ ظاہر روایت تو یہی ہے۔ لیکن متاخرین مشائخ فرماتے ہیں کہ اس قول سے اہل نیت کے طلاق واقع ہو جائے گی کیونکہ لفظ تحریم کا غالب استعمال طلاق میں ہے وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى۔



(۲۹) وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا مَطْلَقًا فَلَعَلَّهِ الْوَفَاءُ بِهِ (۳۰) وَإِنْ عَقَلَ نَذْرَهُ بِشَرْطٍ فَوَجِدَ الشَّرْطَ فَلَعَلَّهِ الْوَفَاءُ بِنَفْسِ النَّذْرِ
(۳۱) يَرْوِي أَنَّ أَبَا حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ رَجَعَ مِنْ ذَلِكَ وَلَالِ إِذَا قَالَ إِنْ فَعَلْتُ كَذَا لَفَعَلْتُ حَتَّى أَوْصَوْهُ سَنَةً أَوْ
صَدَقَهُ مَا أَمْلَكُهُ أَجْزَاءَهُ مِنْ ذَلِكَ كَفَّارَةٌ يَمِينٍ وَهُوَ قَوْلُ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ۔

ترجمہ:- اور جس نے مطلق نذر کر لی تو ناذر پر اس نذر کو پورا کرنا واجب ہے اور اگر اس نے نذر کو شرط کے ساتھ معلق کیا پھر وہ شرط پائی
گئی تو اس پر وفاء بالنذر واجب ہے اور یہ بھی مروی ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اس سے رجوع کر لیا اور کہا ہے کہ اگر کسی نے کہا "ان
فعلت کذا فعلى حجة" یا کہا "ان فعلت کذا فعلى صوم سنة" یا کہا "ان فعلت کذا فعلى صدقة ما املكه" تو ان تمام
صورتوں میں کفارہ قسم دیدینا کافی ہوگا اور یہی امام محمد رحمہ اللہ کا قول ہے۔

تشریح:- (۲۹) اگر کسی نے نذر مطلق (جو معلق بالشرط نہ ہو) کی اور منذر ایسا ہو کہ من جنسہ واجب ہو تو ناذر پر اس نذر کو پورا کرنا
واجب ہے "لقوله عليه السلام مَنْ نَذَرَ وَاسْمَى فَعَلَيْهِ الْوَفَاءُ بِنَذْرِهِ" (یعنی جس نے کوئی نذر کی اور اس کو بیان کیا تو اس پر اپنی
نذر کو پورا کرنا لازم ہے)۔

(۳۰) اگر اس نے نذر کو کسی شرط کے ساتھ معلق کیا پھر وہ شرط پائی گئی تو اس پر وفاء بالنذر واجب ہے کیونکہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ
کے نزدیک معلق بالشرط غیر معلق بالشرط کی طرح ہے۔ (۳۱) یہ بھی مروی ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اس سے رجوع کر لیا اور کہا ہے
کہ اگر کسی نے کہا "ان فعلت کذا فعلى حجة" (اگر ایسا کروں تو مجھ پر حج ہے) یا کہا "ان فعلت کذا فعلى صوم سنة" (اگر
ایسا کروں تو مجھ پر ایک سال کے روزے رکھنا ہے) یا کہا "ان فعلت کذا فعلى صدقة ما املكه" (اگر ایسا کروں تو مجھ پر اپنی تمام
مملوکہ چیزوں کا صدقہ کرنا ہے) تو ان تمام صورتوں میں کفارہ قسم دیدینا کافی ہوگا۔ یہی امام محمد رحمہ اللہ کا قول ہے۔

(۳۲) وَمَنْ خَلَفَ لَا يَدْخُلُ بَيْتًا فَدَخَلَ الْكُفَّةَ أَوْ الْمَسْجِدَ أَوْ الْبَيْعَةَ أَوْ الْكُنُيَّةَ لَمْ يَحْثُ (۳۳) وَمَنْ خَلَفَ أَنْ
لَا يَنْتَكِلُمْ لِقَرَأِ الْقُرْآنِ فِي الصَّلَاةِ لَمْ يَحْثُ۔

ترجمہ:- اور جس نے قسم کھائی کہ اللہ میں بیت میں داخل نہ ہو لگا پھر وہ کعبہ شریف میں یا مسجد میں یا بیعہ یا کلیئہ میں داخل ہوا تو
حادث نہ ہوگا اور جس نے قسم کھائی کہ میں کلام نہیں کروں گا پھر اس نے نماز میں قرآن مجید پڑھا تو حادث نہ ہوگا۔

تشریح:- (۳۲) اگر کسی نے قسم کھائی کہ اللہ میں بیت میں داخل نہ ہو لگا پھر وہ کعبہ شریف میں یا مسجد میں یا بیعہ (گر جا۔ عیسائیوں کی
عبادت گاہ) یا کلیئہ (یہودیوں کی عبادت گاہ) میں داخل ہوا تو حادث نہ ہوگا کیونکہ بیت اس مقام کو کہتے ہیں جہاں رات گزاری جاتی ہے
جبکہ مذکورہ بالا مقامات رات گزارنے کیلئے نہیں بنائے گئے ہیں لہذا ان میں دخول و دخول فی البیت شمار نہ ہوگا۔

(۳۳) اگر کسی نے قسم کھائی کہ اللہ میں کلام نہیں کروں گا پھر اس نے نماز میں قرآن مجید پڑھا تو حادث نہ ہوگا۔ اور اگر نماز سے
باہر پڑھا تو حادث ہو جائیگا کیونکہ نماز کے اندر قرآن پڑھنا نہ صرف کلام ہے اور نہ شرعاً۔ ایک قول یہ ہے کہ ہمارے عرف میں مطلقاً حادث

ہوگا کیونکہ قرآن مجید پڑھنے والے کو شکم نہیں بلکہ قاری کہتے ہیں۔

(۳۴) وَمَنْ خَلَفَ لَا يَتَلَسَّسُ هَذَا الْقَوْمَ وَهُوَ لَا يَسْأَلُ فَنَزَعَهُ لِي الْخَالِ لَمْ يَخْنُتْ (۳۵) وَكَذَلِكَ إِذَا خَلَفَ لَا يَزْنُتْ هَذِهِ الدَّابَّةُ وَهِيَ ذَاكِبُهَا فَالْزَلَّ لِي الْخَالِ لَمْ يَخْنُتْ (۳۶) وَإِنْ لَبِثَ سَاعَةً خَبْتُ۔

ترجمہ:- اور جس نے قسم کھائی کہ یہ کپڑا نہیں پہنوں گا اور حال یہ کہ وہ اسکو پہنا ہوا ہے اور فی الحال وہ کپڑا اتار دیا تو حاشہ نہ ہوگا اور اسی طرح اگر قسم کھائی کہ اس جانور پر سوار نہ ہوں گا اور حال یہ کہ وہ اس پر سوار ہے اور اسی وقت اتر گیا تو حاشہ نہ ہوگا اور اگر تھوڑی دیر کیلئے اسی حالت پر برقرار رہا تو حاشہ ہو جائیگا۔

تفسیر :- (۳۴) اگر کسی نے زمین کپڑے کے بارے میں کہا واللہ میں اس کو نہیں پہنوں گا اور حال یہ ہے کہ وہ اسکو پہنا ہوا ہے اور قسم کے متصل اس کے اتارنے میں لگ گیا تو حاشہ نہ ہوگا۔ (۳۵) اسی طرح سواری پر سوار ہے اور کہنے لگا واللہ میں اس پر سوار نہ ہوں گا اور اسی وقت اتر گیا تو بھی حاشہ نہ ہوگا کیونکہ مخلوق علیہ کے ارتکاب سے حتی المقدور بچ گیا اور غیر مقدور عرفا مستثنیٰ ہے کیونکہ یحییٰ پورا کرنے کیلئے جھک جاتی ہے حاشہ کیلئے نہیں۔ (۳۶) اور اگر تھوڑی دیر کیلئے اسی حالت پر برقرار رہا تو حاشہ ہو جائیگا۔

(۳۷) وَمَنْ خَلَفَ لَا يَدْخُلُ هَذِهِ الدَّارَ وَهُوَ لِيْهَا لَمْ يَخْنُتْ بِالْقَفْوَدِ حَتَّى يَخْرُجَ ثُمَّ يَدْخُلُ (۳۸) وَمَنْ خَلَفَ لَا يَدْخُلُ دَارًا قَدْ خَلَّ دَارًا آخَرًا لَمْ يَخْنُتْ (۳۹) وَمَنْ خَلَفَ لَا يَدْخُلُ هَذِهِ الدَّارَ قَدْ خَلَّهَا بَعْدَ مَا انْهَلَتْ وَصَارَتْ صَحْرَاءَ خَبْتُ (۴۰) وَمَنْ خَلَفَ لَا يَدْخُلُ هَذِهِ الْبَيْتَ قَدْ خَلَّ بَعْدَ مَا انْهَلَتْ لَمْ يَخْنُتْ۔

ترجمہ:- اور جس نے قسم کھائی کہ میں اس گھر میں داخل نہ ہوں گا اور حال یہ کہ وہ اس گھر میں ہے تو مزید اس میں بیٹھنے سے حاشہ نہ ہوگا یہاں تک کہ لٹکے اور پھر داخل ہو جائے اور جس نے قسم کھائی کہ میں دار میں داخل نہیں ہوں گا پھر ویران دار میں داخل ہوا تو حاشہ نہ ہوگا اور جس نے قسم کھائی کہ میں اس دار میں داخل نہیں ہوں گا پھر اس کی عمارت منہدم ہو جانے کے بعد اس میدان میں داخل ہوا تو حاشہ ہو جائیگا اور جس نے قسم کھائی کہ میں اس بیت میں داخل نہیں ہوں گا پھر بیت منہدم ہو جانے کے بعد داخل ہوا تو حاشہ نہ ہوگا۔

تفسیر :- (۳۷) اگر کسی نے قسم کھائی کہ اللہ میں اس گھر میں داخل نہ ہوں گا اور حال یہ ہے کہ وہ اس گھر میں ہے تو مزید اس میں بیٹھنے سے حاشہ نہ ہوگا یہاں تک کہ لٹکے اور پھر داخل ہو جائے کیونکہ دخول کیلئے دوام نہیں اسلئے کہ دخول تو انفصال من الخارج الی الداخل ہے اور بیٹھنے رہنے میں یہ معنی نہیں پایا جاتا بلکہ حاشہ نہ ہوگا۔

(۳۸) اگر کسی نے قسم کھائی کہ اللہ میں دار میں داخل نہیں ہوں گا اور کوکھرہ ذکر کیا تو ویران دار میں داخل ہونے سے حاشہ نہ ہوگا کیونکہ جب اس نے دار کو متعین نہیں کیا تو دار سے مراد ایسا دار ہے جس میں دخول مقادیر ہو کیونکہ ایمان مبنی بر عرف ہیں۔ (۳۹) اگر کسی نے قسم کھائی کہ اللہ میں اس دار میں داخل نہیں ہوں گا اور کو متعین کر کے ذکر کیا پھر اس کی عمارت منہدم ہو جانے کے بعد اس میدان میں داخل ہوا تو حاشہ ہو جائیگا کیونکہ عربوں اور عجمیوں کے نزدیک دار اس محن و میدان کا نام ہے جس پر عمارت بنائی جاتی ہے۔

(۷۰) اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں اس بیت میں داخل نہیں ہوں گا پھر بیت منہم ہو کر میدان ہو جانے کے بعد داخل ہوا تو

حادث نہیں ہوگا کیونکہ اس سے اب اسم بیت زائل ہو گیا اسلئے کہ اب اس میں رات نہیں گزاری جاتی ہے۔

(۷۱) وَمَنْ خَلَفَ لَا يَنْكُحُ زَوْجَةَ فُلَانٍ فَطَلَّقَهَا فُلَانٌ لَمْ يَكْلَمْهَا حَيْثُ (۷۲) وَمَنْ خَلَفَ أَنْ لَا يَنْكُحَ عَبْدُ فُلَانٍ أَوْ لَا يَدْخُلَ دَارَ فُلَانٍ فَبَاعَ فُلَانٌ عَبْدَهُ أَوْ دَارَهُ ثُمَّ كَلَّمَهُ وَدَخَلَ الدَّارَ لَمْ يَنْكُحْ۔

ترجمہ :- اور جس نے قسم کھائی کہ واللہ میں فلاں کی بیوی کے ساتھ کلام نہیں کروں گا پس اس نے اسکو طلاق دیدی پھر حالف نے اس کے ساتھ کلام کیا تو حادث ہو جائیگا اور جس نے قسم کھائی کہ واللہ میں فلاں کے غلام کے ساتھ بات نہیں کروں گا یا فلاں کے گھر میں داخل نہیں ہوں گا پھر فلاں نے اپنا اس غلام یا گھر کو فروخت کیا پھر حالف نے غلام کے ساتھ بات کی اور گھر میں داخل ہوا تو حادث نہ ہوگا۔

تشریح :- (۷۱) اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں فلاں کی معین بیوی کے ساتھ کلام نہیں کروں گا پھر اسکے زوج نے اسکو طلاق بائن دیدی اب حالف نے اس کے ساتھ کلام کیا تو حادث ہو جائیگا کیونکہ زوج کی طرف نسبت صرف پیمانہ کیلئے ہے مقصود بالجہان عورت ہی ہے اسلئے کہ عورت سے اسکو ذاتی نفرت ہے۔

(۷۲) اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں فلاں کے غلام کے ساتھ بات نہیں کروں گا یا فلاں کے گھر میں داخل نہیں ہوں گا پھر فلاں

نے اس غلام یا گھر کو فروخت کیا اور حالف نے غلام کے ساتھ بات کی یا گھر میں داخل ہوا تو حادث نہ ہوگا کیونکہ غلام اور گھر ذاتی مقصود بالجہان نہیں بلکہ مالک کی طرف منسوب ہونے کی وجہ سے قصد جہان کیا ہے۔

(۷۳) وَإِنْ خَلَفَ لَا يَنْكُحُ صَاحِبَ هَذَا الطَّبَقِ لَبَاعَهُ ثُمَّ كَلَّمَهُ حَيْثُ (۷۴) كَذَلِكَ إِذَا خَلَفَ أَنْ لَا يَنْكُحَ هَذَا الشَّابَّ لَكَلَّمَهُ بَعْدَ مَا صَارَ فَبَيْعَ حَيْثُ (۷۵) وَإِنْ خَلَفَ أَنْ لَا يَأْكُلَ لَحْمَ هَذَا الْحِمْلِ لَفَصَّارَ كَبَشًا فَأَكَلَهُ حَيْثُ۔

ترجمہ :- اور اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں اس چادر والے کے ساتھ بات نہیں کروں گا پس اس نے چادر فروخت کیا پھر حالف نے اس کے ساتھ بات کر لی تو حادث ہو جائیگا اور اسی طرح اگر قسم کھائی کہ واللہ میں اس جوان کے ساتھ بات نہیں کروں گا پھر بوڑھا ہونے کے بعد حالف نے اس کے ساتھ بات کر لی تو حادث ہو جائیگا اور اگر قسم کھائی کہ واللہ میں اس حمل کا گوشت نہیں کھاؤں گا پھر وہ دنبہ بن گیا اب حالف نے اس کا گوشت کھا لیا تو حادث ہو جائیگا۔

تشریح :- (۷۳) اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں اس چادر والے کے ساتھ بات نہیں کروں گا پھر اس نے چادر فروخت کیا اب حالف نے اس کے ساتھ بات کر لی تو حادث ہو جائیگا کیونکہ چادر کی وجہ سے کوئی کسی کے ساتھ دشمنی نہیں کرتا بلکہ ایسا اضافت صرف قریب کیلئے ہے۔

(۷۴) اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں اس جوان کے ساتھ بات نہیں کروں گا پھر بوڑھا ہونے کے بعد حالف نے اس کے

ساتھ بات کر لی۔ (۷۵) یا کھا واللہ میں اس حمل کا گوشت نہیں کھاؤں گا پھر وہ دنبہ بن گیا اب حالف نے اس کا گوشت کھا لیا تو ان دونوں صورتوں میں حادث ہو جائیگا کیونکہ جوان کے ساتھ بات کرنے سے رکنا یا حمل کے گوشت کھانے سے رکنا انکی ذات کی وجہ سے تھا انکی

مفت جرائی یا حمل کی وجہ سے نہیں تھا کیونکہ یہ صفات دائمی الیمین نہیں۔

(۷۶) وَإِنْ خَلَفَ لَا يَأْكُلُ مِنْ هَذِهِ التَّخْلَةِ لَهُوَ عَلَى نَسْرِهَا (۷۷) وَمَنْ خَلَفَ أَنْ لَا يَأْكُلَ مِنْ هَذَا الْبَسْرِ لِقَاصَرٍ رُطْبًا فَآكَلَهُ لَمْ يَحْتِ.

ترجمہ:- اور اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں اس کجھور سے نہ کھاؤں گا تو یہ قسم اسکے میوے پر واقع ہوگی اور جس نے قسم کھائی کہ واللہ میں اس بسر سے نہیں کھاؤں گا پھر رطب ہو گیا اور اس نے کھا لیا تو حائث نہ ہوگا۔

تفسیر:- (۷۶) اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں اس کجھور سے نہ کھاؤں گا تو کجھور کا درخت کھانے سے حائث نہ ہوگا بلکہ اس کا پھل کھانے سے حائث ہو جائیگا کیونکہ درخت ما کوئی چیز نہیں لہذا اس کا پھل مراد ہوگا۔ اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں اس بسر (کجھی کجھور) سے نہیں کھاؤں گا پھر رطب (تازہ پکی کجھور) ہونے کے بعد کھایا۔ (۷۷) یا کہا واللہ میں یہ رطب کجھور نہیں کھاؤں گا پھر تر (شک کجھور) ہونے کے بعد کھایا تو حائث نہ ہوگا کیونکہ کپا ہونا یا تازہ ہونا ایسی صفات ہیں جو کبھی دائمی الیمین ہوتی ہیں لہذا قسم اسی مفت کی بقاء تک رہے گی۔

(۷۸) وَإِنْ خَلَفَ لَا يَأْكُلُ بُسْرًا فَآكَلَ رُطْبًا فَآكَلَ بُسْرًا مُتَقَبًّا حَيْثُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ.

ترجمہ:- اور اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں بسر نہیں کھاؤں گا پھر رطب کجھور کھایا تو حائث نہ ہوگا اور اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں رطب نہیں کھاؤں گا پھر اس نے بسر ذنب کھایا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک حائث ہو جائیگا۔

تفسیر:- (۷۸) اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں بسر (بالنسب کسر) نہیں کھاؤں گا پھر رطب کجھور کھائی تو حائث نہ ہوگا کیونکہ یہ بسر نہیں۔ (۷۹) اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں رطب (تازہ پکی کجھور) نہیں کھاؤں گا پھر اس نے بسر ذنب (جو کجھور کہ دم کی طرف سے پک گئی ہو اور باقی مکی ہو) کھایا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک حائث ہو جائیگا کیونکہ بسر ذنب کھانے سے یہ شخص بسر و رطب دونوں کے کھانے والا شمار ہوگا کیونکہ دونوں کا کھانا مقصود ہے لہذا حائث ہو جائیگا۔

(۸۰) وَمَنْ خَلَفَ لَا يَأْكُلُ لَحْمًا فَآكَلَ لَحْمَ السَّمَكِ لَمْ يَحْتِ.

ترجمہ:- اور جس نے قسم کھائی کہ واللہ میں گوشت نہیں کھاؤں گا پھر اس نے مچھلی کا گوشت کھایا تو حائث نہ ہوگا۔

تفسیر:- (۸۰) اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں گوشت نہیں کھاؤں گا پھر اس نے مچھلی کا گوشت کھایا تو حائث نہ ہوگا کیونکہ عرف و عادت میں لفظ لحم مچھلی کو شامل نہیں اور ایمان مبنی بر عرف ہیں۔



(۵۱) وَمَنْ خَلَفَ لَا يَشْرَبُ مِنْ دَجَلَةٍ لَشْرَبَ مِنْهَا بِإِلَاءٍ لَمْ يَخُتْ حَتَّى يَكْرَعَ مِنْهَا كَرْعًا عِنْدَ أَبِي حَبِثَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ

(۵۲) وَمَنْ خَلَفَ أَنْ لَا يَشْرَبَ مِنْ مَاءٍ دَجَلَةٍ لَشْرَبَ مِنْهَا بِإِلَاءٍ حَبِثَ۔

ترجمہ:- اور جس نے قسم کھائی کہ واللہ میں دجلہ سے نہیں پیونگا پھر برتن میں دجلہ کے پانی اٹھا کر پیا تو حادث نہ ہوگا یہاں تک کہ منہ ڈال کر پے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اور جس نے قسم کھائی کہ واللہ میں دریا دجلہ کا پانی نہیں پیونگا پھر دجلہ کے پانی برتن میں اٹھا کر پیا تو حادث ہو جائیگا۔

تشریح:- (۵۱) اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں دجلہ (عراق کا مشہور دریا ہے) سے نہیں پیونگا پھر برتن میں دجلہ کا پانی اٹھا کر پیا تو حادث نہ ہوگا کیونکہ دجلہ مخلوف علیہ نہ پایا گیا لہذا حادث نہ ہوگا۔ البتہ اگر منہ ڈال کر پیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک حادث ہو جائیگا کیونکہ منہ ڈال کر پیا حقیقتاً معمولہ ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یحیٰ حقیقتاً معمولہ پر محمول ہوگی (یہی قول رائج ہے)۔ (۵۲) اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں دریا دجلہ کا پانی نہیں پیونگا پھر دجلہ کے پانی برتن میں اٹھا کر پیا تو حادث ہو جائیگا کیونکہ یہ قسم ایسے پانی پر منعقد ہوئی ہے جو دجلہ کی طرف منسوب ہے تو برتن میں اٹھانے کے بعد بھی وہ پانی دجلہ ہی کا پانی ہے۔

(۵۳) وَلَوْ خَلَفَ لَا يَأْكُلُ مِنْ هَذِهِ الْحِنْطَةِ لَأَكَلَ مِنْ خُبْزِهَا لَمْ يَخُتْ (۵۴) وَلَوْ خَلَفَ أَنْ لَا يَأْكُلَ مِنْ هَذَا اللَّذِيقِ

لَأَكَلَ مِنْ خُبْزِهِ حَبِثَ (۵۵) وَلَوْ اسْتَفْتَى كَمَا هُوَ لَمْ يَخُتْ۔

ترجمہ:- اور اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں اس گندم سے نہ کھاؤنگا پھر اسکی روٹی کھائی تو حادث نہ ہوگا اور اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں اس آٹے سے نہ کھاؤنگا پھر اسکی روٹی کھائی تو حادث ہو جائیگا اور اگر اس نے آٹا ہی پھاٹک لیا تو حادث نہ ہوگا۔

تشریح:- (۵۳) اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں اس گندم سے نہ کھاؤنگا پھر اسکی روٹی کھائی تو حادث نہ ہوگا۔ یہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک ہے کیونکہ گندم کیلئے حقیقتاً معمولہ ہے اسلئے کہ گندم بھون کر چبا کر کھائے جاتے ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک حقیقتاً معمولہ مجاز محارف سے اولیٰ ہے۔

(۵۴) اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں اس آٹے سے نہ کھاؤنگا پھر اسکی روٹی کھائی تو حادث ہو جائیگا کیونکہ بعینہ آٹے کا کھانا محارف نہیں لہذا قسم اس چیز کی طرف پھرائی جائے گی جو آٹے سے بنائی جاتی ہے۔ (۵۵) اور اگر اس نے آٹا ہی پھاٹک لیا تو حادث نہ ہوگا کیونکہ یہاں آٹے سے مجاز روٹی مراد ہونا متعین ہے۔

(۵۶) وَإِنْ خَلَفَ لَا يَكْلَمُ فَلَا تَكْلَمُهُ وَهُوَ يَخُتْ بِسَمْعِ آلِ اللَّهِ لَا يَمُ حَبِثَ (۵۷) وَإِنْ خَلَفَ أَنْ لَا يَكْلَمُهُ إِلَّا بِأَذْنِهِ

لَأَذَنُ لَهُ وَلَمْ يَكْلَمْ بِالْأَذْنِ حَتَّى تَكْلَمَهُ حَبِثَ۔

ترجمہ:- اور اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں لہاں کے ساتھ بات نہیں کرونگا پھر مخالف نے اس سے اس طرح باتیں کیں کہ وہ سن سکتا ہے مگر وہ سویا ہوا ہے تو حادث ہو جائیگا اور اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں لہاں کے ساتھ کلام نہیں کرونگا مگر اسکی اجازت سے پھر اس

نے اجازت دیدی مگر حالف کو اجازت کی خبر نہیں یہاں تک کہ حالف نے اسکے ساتھ بات کر لی تو حاث ہو جائیگا۔

تشریح :- (۵۶) اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں فلاں کے ساتھ بات نہیں کروں گا پھر حالف نے اس طرح باتیں کیں کہ وہ سن سکتا ہے مگر وہ حالت خند میں ہونے کی وجہ سے نہیں سنتا ہے تو حالف حاث ہو جائیگا کیونکہ حالف نے اسکے ساتھ کلام کر لیا اور وہ اس کے کان تک پہنچ گیا لیکن صرف بوجہ خند سمجھا نہیں۔

(۵۷) اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں فلاں کے ساتھ کلام نہیں کروں گا مگر اسکی اجازت سے پھر اس نے اجازت دیدی مگر حالف کو اجازت کی خبر نہیں یہاں تک کہ حالف نے اسکے ساتھ بات کر لی تو حاث ہو جائیگا کیونکہ اذن آذان سے خشن ہے جو معنی آگاہ کرنا ہے اور آگاہ کرنا بغیر سننے کے متحقق نہیں ہوتا جبکہ اس نے سنا کچھ نہیں ہے۔

(۵۸) وَإِذَا اسْتَخْلَفَ الْوَالِيُّ رَجُلًا لِيُعْلِمَهُ بِكُلِّ دَاخِرٍ دَخَلَ الْبَلَدَ فَهُوَ عَلَى خَالٍ وَلَا يَتِيهِ خَاصَةٌ

ترجمہ :- اور اگر حاکم نے کسی سے قسم لی کہ مجھے اطلاع کر دے کہ ہر اس مفسد شخص کی جو شہر میں داخل ہو تو یہ قسم خاص کر حاکم کی حکومت کی بھاد تک ہے۔

تشریح :- (۵۸) اگر حاکم نے کسی سے قسم لی کہ جو مفسد شخص شہر میں داخل ہو گا اس کی اطلاع کر دے تو یہ قسم خاص کر حاکم کی حکومت کی بھاد تک ہے کیونکہ حاکم کا مقصود اس سے مفسدین کے فساد کو دفع کرنا ہے اور یہ دوران حکومت میں ہوتا ہے بعد از حکومت دفع فساد اس کے لئے ممکن نہیں۔ لہذا اگر حاکم مر گیا یا معزول ہوا تو یمن قسم ہو جائیگا اور اگر دوبارہ حاکم بنا تو قسم عود نہیں کرے گی۔

(۵۹) وَمَنْ خَلَفَ لَا يَرْتَكِبُ ذَنْبَةً فُلَانٌ فَرَكِبَ ذَنْبَةً عِنْدَهُ الْمَأْذُونُ لَمْ يَنْحُثْ

ترجمہ :- اور جس نے قسم کھائی کہ واللہ میں فلاں کے جانور پر سوار نہ ہوں گا پھر اسکے ماذون غلام کے جانور پر سوار ہوا تو حاث نہ ہوگا۔
تشریح :- (۵۹) اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں فلاں کے جانور پر سوار نہ ہوں گا پھر اسکے ماذون غلام کے جانور پر سوار ہوا تو حاث نہ ہوگا کیونکہ غلام کا جانور بھی اگر چہ مولیٰ کا جانور ہے مگر عرف میں اسے غلام کا جانور کہلاتا ہے۔

(۶۰) وَمَنْ خَلَفَ لَا يَرْتَكِبُ ذَنْبَةً فُلَانٌ فَرَكِبَ ذَنْبَةً عِنْدَهُ الْمَأْذُونُ وَلَقِيَ طَائِقَ الْبَابِ يَنْحُثُ إِذَا أُغْلِقَ الْبَابُ كَانَ خَارِجًا لَمْ يَنْحُثْ

ترجمہ :- اور جس نے قسم کھائی کہ واللہ میں اس دار میں داخل نہ ہوں گا پھر اس کی چھت پر چڑھ گیا تو حاث ہو جائیگا یا دار کی دلیز میں داخل ہوا تو حاث ہو جائیگا اور اگر دروازے کے طاق میں کھڑا ہو یوں کہ اگر دروازہ بند کیا جائے تو وہ باہر رہ جائے تو حاث نہ ہوگا۔
تشریح :- (۶۰) اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں اس دار میں داخل نہ ہوں گا پھر باہر سے اس کی چھت پر چڑھ گیا تو حاث ہو جائیگا کیونکہ چھت دارق میں سے ہے۔ اسی طرح اگر چہ مفسد دار کی دلیز (چھت) میں داخل ہوا تو بھی حاث ہو جائیگا۔ (۶۱) البتہ اگر دروازے کے طاق یعنی عرابی میں کھڑا ہو یوں کہ اگر دروازہ بند کیا جائے تو وہ باہر رہ جائے تو حاث نہ ہوگا کیونکہ دروازہ دار و الدیما کی حفاظت کیلئے

ہے لہذا اور وازے سے باہر جو مقام ہو وہ دار میں سے نہیں۔

(۶۲) وَمَنْ خَلَفَ لَا يَأْكُلُ الشَّوَاءَ فَهُوَ عَلَى اللَّحْمِ دُونَ الْبَازِلِجَانِ وَالْبَجَزِ (۶۳) وَمَنْ خَلَفَ أَنْ لَا يَأْكُلَ الطَّبِيخَ فَهُوَ عَلَى مَا يُطْبَخُ مِنَ اللَّحْمِ (۶۴) وَمَنْ خَلَفَ أَنْ لَا يَأْكُلَ الرُّؤْسَ فَيَمِينُهُ عَلَى مَا يُكْتَمَسُ فِي التَّائِيْرِ وَيَتَاغَى فِي الْبِضْرِ۔

ترجمہ:- اور جس نے قسم کھائی کہ واللہ میں نہ کھاؤں نہ کھاؤں گا تو یہ قسم گوشت پر ہوگی بیٹھن، گا جر پر نہ ہوگی اور جس نے قسم کھائی کہ واللہ میں طبخ نہ کھاؤں گا تو یہ قسم ایسے گوشت پر ہوگی جو پکایا جاتا ہے اور جس نے قسم کھائی کہ واللہ میں سری نہیں کھاؤں گا تو اس کی قسم اس سری پر واقع ہوگی جو تنوروں میں پکائی جاتی ہے اور شہر میں فروخت کی جاتی ہے۔

تشریح:- (۶۲) اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں نہ کھاؤں نہ کھاؤں گا تو یہ قسم صرف گوشت پر ہوگی بیٹھن، گا جر وغیرہ پر نہ ہوگی کیونکہ مطلق نہ کھاؤں کہنے سے مراد نہ کھاؤں گا گوشت ہوتا ہے۔ (۶۳) اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں طبخ (پکا ہوا) نہ کھاؤں گا تو یہ قسم استسنا گوشت پر ہوگی اِغْبَارًا لِّلْعُرْفِ۔ (۶۴) اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں سری نہیں کھاؤں گا تو چڑیا، بٹڈی وغیرہ کے سروں پر یہ قسم نہ ہوگی بلکہ یہ قسم اس سری پر واقع ہوگی جو تنوروں میں ڈال کر پکائی جاتی ہے اور شہر میں فروخت کی جاتی ہے کیونکہ یہی متعارف ہے۔

(۶۵) وَمَنْ خَلَفَ لَا يَأْكُلُ الْخُبْزَ فَيَمِينُهُ عَلَى مَا يَفْتَا ذَاهِلُ الْبَلَدِ أَكْلَهُ خُبْزًا (۶۶) فَإِنْ أَكَلَ خُبْزَ الْقَطَائِفِ أَوْ خُبْزَ الْأَزْوَاجِ بِالْعِرَاقِ لَمْ يَحْثُ۔

ترجمہ:- اور جس نے قسم کھائی کہ واللہ میں روٹی نہیں کھاؤں گا تو یہ قسم اس روٹی پر واقع ہوگی جو حالف کے شہر والے اپنی عادت میں روٹی کے طور پر کھاتے ہوں پس اگر اس نے مغز بادام یا چاول کی روٹی عراق میں کھائی تو حاث نہ ہوگا۔

تشریح:- (۶۵) اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں روٹی نہیں کھاؤں گا تو حالف کے شہر والے اپنی عادت میں جس کو روٹی کے طور پر کھاتے ہوں اسی پر یہ قسم واقع ہوگی کیونکہ باب قسم میں عرف ہی معتبر ہے۔ (۶۶) پس اگر اس نے مغز بادام یا چاول کی روٹی عراق میں کھائی تو حاث نہ ہوگا کیونکہ قطائف مطلق روٹی کو نہیں کہتے ہیں۔ اسی طرح اگر مذکورہ بالا قسم کھانے والے نے عراق میں چاول کی روٹی کھائی تو بھی حاث نہ ہوگا کیونکہ عراق میں چاول کی روٹی کھانے کی عادت نہیں۔

(۶۷) وَمَنْ خَلَفَ لَا يَبِيعُ وَلَا يَشْتَرِي أَوْ لَا يُؤَاجِرُ فَوَكَّلَ مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ لَمْ يَحْثُ۔

ترجمہ:- اور جس نے قسم کھائی کہ واللہ میں خرید و فروخت نہیں کروں گا یا واللہ میں اجارہ نہیں کروں گا پھر اس نے کسی کو وکیل بنایا جس نے یہ کام کیا تو حالف حاث نہ ہوگا۔

تشریح:- (۶۷) اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں خرید و فروخت نہیں کروں گا یا واللہ میں اجارہ نہیں کروں گا پھر اس نے کسی کو وکیل بنایا جس نے یہ کام کیا تو حالف حاث نہ ہوگا کیونکہ یہ عقد وکیل نے کیا ہے اور اسکے حقوق بھی بذمہ وکیل ہیں حالف نے نہ یہ عقد کیا ہے اور نہ اسکے حقوق بذمہ حالف ہیں۔

(۶۸) وَمَنْ حَلَفَ لَا يَنْزُوجَ أَوْ لَا يَتَلَقَّ أَوْ لَا يَفْعَلَ فَوْكُلَ بِلَا إِلَکَ حَيْثُ

ترجمہ:- اور جس نے کھائی کہ اللہ میں نکاح نہیں کرونگا یا طلاق نہیں دوں گا یا غلام کو آزاد نہیں کروں گا پھر اس نے کسی کو ان کاموں کیلئے وکیل بنایا تو حاکم ہو جائیگا۔

تشریح:- (۶۸) اگر کسی نے کہا اللہ میں نکاح نہیں کروں گا یا اللہ میں طلاق نہیں دوں گا یا اللہ میں غلام کو آزاد نہیں کروں گا پھر اس نے کسی کو ان کاموں کیلئے وکیل بنایا تو وکیل کے کرنے سے حاکم حاکم ہو جائیگا کیونکہ مذکورہ معاملوں میں وکیل کی حیثیت محض سفیر اور منبر کی ہے اور اسے حقوق بذمہ ہو سکتے ہیں نہ کہ بذمہ وکیل تو گویا خود مکمل نے مباشرت کی ہے۔

(۶۹) وَمَنْ حَلَفَ لَا يَجْلِسُ عَلَى الْأَرْضِ فَيَجْلِسُ عَلَى بَسَاطٍ أَوْ عَلَى خَصِيرٍ لَمْ يَحْثُ (۷۰) وَمَنْ حَلَفَ أَنْ لَا يَجْلِسَ عَلَى سَرِيرٍ فَيَجْلِسَ عَلَى سَرِيرٍ لَوْ قَدْ بَسَاطَ حَيْثُ (۷۱) وَإِنْ جَعَلَ لَوْ قَدْ سَرِيرًا آخَرَ فَيَجْلِسَ عَلَيْهِ لَمْ يَحْثُ (۷۲) وَإِنْ حَلَفَ أَنْ لَا يَنَامَ عَلَى فَرَّاشٍ فَنَامَ عَلَيْهِ وَلَوْ قَدْ قَرَأَ حَيْثُ (۷۳) وَإِنْ جَعَلَ لَوْ قَدْ فَرَّاشًا آخَرَ فَنَامَ عَلَيْهِ لَمْ يَحْثُ۔

ترجمہ:- اور جس نے قسم کھائی کہ اللہ میں زمین پر نہیں بیٹھوں گا پھر بچھونے یا چٹائی پر بیٹھ گیا تو حاکم نہ ہوگا اور جس نے قسم کھائی کہ اللہ میں تخت پر نہیں بیٹھوں گا پھر ایسے تخت پر بیٹھا جس پر بچھونا ہو تو حاکم ہو جائیگا اور اگر تخت پر ایک اور تخت رکھا پھر اس پر بیٹھ گیا تو حاکم ہو جائیگا اور اگر قسم کھائی کہ اللہ میں معین بستر پر نہیں سوؤں گا پھر اسی بستر پر اس حال میں سو گیا کہ اس پر چادر بچھا ہوا ہو تو حاکم ہو جائیگا اور اگر اس بستر پر ایک اور بستر بچھا دیا پھر اس پر سو گیا تو حاکم نہ ہوگا۔

تشریح:- (۶۹) اگر کسی نے قسم کھائی کہ اللہ میں زمین پر نہیں بیٹھوں گا پھر بچھونے یا چٹائی پر بیٹھ گیا تو حاکم نہ ہوگا کیونکہ بچھونے اور چٹائی پر بیٹھنے والے کو زمین پر بیٹھنے والا نہیں کہا جاتا ہے۔ (۷۰) اگر کسی نے قسم کھائی کہ اللہ میں تخت پر نہیں بیٹھوں گا پھر ایسے تخت پر بیٹھا جس پر بچھونا یا چٹائی ہو تو حاکم ہو جائیگا کیونکہ اس کو عرف میں جالس علی السریر کہا جاتا ہے۔ (۷۱) اگر تخت پر ایک اور تخت رکھا پھر اس پر بیٹھ گیا تو حاکم ہو جائیگا کیونکہ فی اہل محل کا تعلق نہیں ہوتی پس نوم کی نسبت اول کی طرف نہیں ثانی کی طرف ہوتی ہے۔

(۷۲) اگر کہا کہ اللہ میں معین بستر پر نہیں سوؤں گا پھر اسی بستر پر اس حال میں سو گیا کہ اس پر چادر بچھا ہوا تھا تو حاکم ہو جائیگا کیونکہ چادر بستر کا تعلق ہے لہذا اس کو نام علی الفراش کہا جائیگا۔ (۷۳) اور اگر اس بستر پر ایک اور بستر بچھا دیا پھر اس پر سو گیا تو حاکم نہ ہوگا کیونکہ فی فی کا تعلق نہیں ہو بلکہ اس نے کی نسبت اب ہانی کی طرف ہے اول کی طرف نہیں۔

(۷۴) وَمَنْ حَلَفَ يَبْجُنُ وَقَالَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مُعْتَصِلًا بِجُنْدٍ فَلَا حُثَّ عَلَيْهِ (۷۵) وَإِنْ حَلَفَ لَا يَبْجُنُ إِنْ اسْتَطَاعَ لِهَذَا عَلَى اسْتِطَاعَةِ الصَّخَةِ دُونَ الْقَلْبَةِ۔

ترجمہ:- اور جس نے کسی کام پر قسم کھائی اور قسم کے متصل اللہ کہا تو اس پر حث نہیں اور اگر کسی نے قسم کھائی کہ اللہ میں ضرور

تیرے پاس آؤں گا اگر مجھے استطاعت ہو تو استطاعت سے صحت مراد ہوگی قدرت ہیعیہ مراد نہ ہوگی۔

تشریح:- (۷۶) اگر کسی نے کسی کام پر قسم کھائی متصل قسم سے پہلے یا بعد میں انشاء اللہ کہا تو اس کام کے کرنے سے حاث نہ ہوگا "لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم مَنْ خَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَقَالَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَقَدْ بَرَّ عَى يَمِينِهِ" (یعنی جس نے کسی بات پر قسم کھائی پھر کہا ان شاء اللہ تو وہ اپنی قسم میں بری ہو گیا)۔ اور اگر متصل نہ کہا تو حاث ہو جائیگا۔

(۷۵) اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں کل ضرور تیرے پاس آؤں گا بشرطیکہ مجھے استطاعت ہو تو استطاعت سے صحت اور سلامت آلات و اسباب مع عدم المانع مراد ہوگی کیونکہ استطاعت متعارفہ یہی ہے۔ قدرت ہیعیہ جو مقارن للمصل (تقدیر الہی) مراد نہ ہوگی کیونکہ یہ غیر متعارف ہے۔

(۷۶) وَإِنْ خَلَفَ لَا يُكَلِّمُ فَلَنَا جِنَاؤُ زَمَانًا أَوْ الْجَيْنِ أَوْ الزَّمَانِ فَهُوَ عَلَى سِتَةِ أَشْهُرٍ (۷۷) وَكَذَلِكَ الشَّهْرُ عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ۔

ترجمہ:- اور اگر کسی نے قسم کھائی کہ فلاں سے ایک مہینہ یا ایک زمانے تک بات نہیں کروں گا یا الجین یا الزمان تک بات نہیں کروں گا تو یہ چھ مہینے پر محمول ہوگی اور اسی طرح لفظ الدہر ہے صاحبین کے نزدیک۔

تشریح:- (۷۶) اگر کسی نے بزبان عرب قسم کھائی کہا "وَاللَّهِ لَا يُكَلِّمُ فَلَنَا جِنَاؤُ زَمَانًا" (مہینہ اور زمان کو نکرہ ذکر کیا) یا الْجَيْنِ أَوْ الزَّمَانِ کہا (یعنی دونوں کو معرّفہ ذکر کیا) تو اس سے از وقت قسم چھ مہینے مراد ہیں کیونکہ مہینے سے کبھی مدت قلیل اور کبھی چالیس سال اور کبھی چھ مہینے مراد ہوتے ہیں تو چھ مہینے درمیانی مدت ہے لہذا بوقت اطلاق یہی مراد ہوگا۔ (۷۷) یہی حکم لفظ "الشہر" کا بھی ہے مثلاً کہا "وَاللَّهِ لَا أَكَلِمَةَ فَخْرًا" یہ صاحبین رحمہما اللہ کا قول ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں "لَا أَذَرِي مَا الشَّهْرُ" (صاحبین کا قول راجح ہے)۔

(۷۸) وَلَوْ خَلَفَ لَا يُكَلِّمُ أَيَّامًا فَهُوَ عَلَى ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ (۷۹) وَلَوْ خَلَفَ أَنْ لَا يُكَلِّمُ الْآيَّامَ فَهُوَ عَلَى عَشْرَةِ أَيَّامٍ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ هُوَ عَلَى أَيَّامِ الْأُسْبُوعِ (۸۰) وَلَوْ خَلَفَ أَنْ لَا يُكَلِّمُ الشُّهُورَ فَهُوَ عَلَى عَشْرَةِ أَشْهُرٍ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ هُوَ عَلَى اِثْنِي عَشَرَ شَهْرًا۔

ترجمہ:- اور اگر کسی نے قسم کھائی کہ "وَاللَّهِ لَا أَكَلِمَةَ أَيَّامًا" تو یہ قسم تین دن پر واقع ہوگی اور اگر قسم کھائی کہ "وَاللَّهِ لَا أَكَلِمَةَ الشُّهُورَ" تو یہ قسم امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دس دن پر واقع ہوگی اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ سات دن پر واقع ہوگی اور اگر قسم کھائی کہ "وَاللَّهِ لَا أَكَلِمَةَ الشُّهُورَ" تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ قسم دس مہینے پر واقع ہوگی اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ یہ قسم بارہ مہینے پر واقع ہوگی۔

تشریح:- (۷۸) اگر کسی نے قسم کھائی کہ "وَاللَّهِ لَا أَكَلِمَةَ أَيَّامًا" تو یہ قسم تین دن پر واقع ہوگی کیونکہ "ایام" اسم جمع ہے مکرہ ذکر کیا گیا

ہے تو کل جمع کو شامل ہوگا جو کہ تین دن ہے۔ (۷۹) اگر کہا "واللہ لا اکلہ الاہام" تو یہ قسم امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دس دن پر واقع ہوگی کیونکہ اس نے "الاہام" جمع معرب باللام ذکر کیا ہے لہذا جمع سے جراثیمی عدد مذکور ہوتا ہے جس میں مراد ہوگا جو کہ دس ہے (یعنی حرب "ثلاثة اہام" عشرۃ اہام" کہتے ہیں اس کے بعد اہام جمع نہیں بلکہ مفرد کہتے ہیں مثلاً احد عشر یوماً اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک "الاہام" سے مراد سات دن ہیں (امام ابوحنیفہ کا قول راجح ہے)۔ (۸۰) اگر کہا "واللہ لا اکلہ الشہور" تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ قسم دس مہینے پر واقع ہوگی لہذا ذکرنا۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک "الشہور" سے مراد سال کے بارہ مہینے ہیں کیونکہ یہ معبود ہیں۔

(۸۱) وَإِذَا خَلَفَ لَا تَفْعَلْ كَذَا نَرَكَةً أَبَدًا (۸۲) وَإِنْ خَلَفَ لَتَفْعَلَنَّ كَذَا لَفَعْلَةً مَرَّةً وَاحِدَةً بَرٍّ لِي بَعْضِهِ

ترجمہ:- اور اگر قسم کھائی کہ واللہ میں فلاں کام نہیں کروں گا تو یہ کام ہمیشہ کیلئے چھوڑ دینا اور اگر قسم کھائی کہ واللہ میں فلاں کام کروں گا پھر وہ کام ایک مرتبہ کر لیا تو اپنی قسم میں بری ہو جائیگا۔

تفسیر:- (۸۱) اگر کسی نے قسم کھائی کہ "واللہ لا افعل کذا" (واللہ میں فلاں کام نہیں کروں گا) تو یہ کام ہمیشہ کیلئے چھوڑ دینا کیونکہ یہ قسم نئی پر واقع ہوئی ہے "وَالْتَفْعِلُ لَا يَتَخَصَّصُ بَرَّ مَانٍ ذُوْنَ زَمَانٍ" (مگر ایسا بید پر محمول ہوگی)۔ (۸۲) اگر کسی نے قسم کھائی کہ "واللہ لَتَفْعَلَنَّ کذا" (واللہ میں فلاں کام کروں گا) تو ایک مرتبہ وہ کام کرنے سے قسم پوری ہو جائے گی کیونکہ مقصود ایجاب فعل ہے جو اس نے کر لیا۔

(۸۳) وَمَنْ خَلَفَ لَا تَخْرُجْ إِمْرَأَتَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَإِنْ لَهَا مَرَّةٌ وَاحِدَةٌ فَخَرَجَتْ وَرَجَعَتْ ثُمَّ خَرَجَتْ مَرَّةً أُخْرَى بِغَيْرِ إِذْنِهِ خَبَتْ وَلَا تَلِدُ مِنَ الْإِذْنِ فِي كُلِّ خُرُوجٍ (۸۴) وَإِنْ لَالِ إِلَّا أَنْ آذَنَ لَكَ فَإِنْ لَهَا مَرَّةٌ وَاحِدَةٌ فَخَرَجَتْ ثُمَّ خَرَجَتْ بَعْلَهَا بِغَيْرِ إِذْنِهِ لَمْ يَحْشَ.

ترجمہ:- اور جس نے قسم کھائی کہ واللہ میری بیوی میری اجازت کے بغیر نہیں نکلے گی پھر اس نے ایک مرتبہ عورت کو اجازت دیدی پس وہ نکل گئی اور واپس آئی پھر دوبارہ وہ اسکی اجازت کے بغیر نکل گئی تو یہ حالف حانث ہو جائیگا اور ہر مرتبہ نکلنے کی اجازت ضروری ہے اور اگر کہا "إِلَّا أَنْ آذَنَ لَكَ" (مگر یہ کہ میں تجھے اجازت دوں) پھر ایک مرتبہ اسے نکلنے کی اجازت دیدی پس وہ نکل گئی پھر اس کے بعد وہ اس کی اجازت کے بغیر نکل گئی تو حانث نہ ہوگا۔

تفسیر:- (۸۳) اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میری بیوی میری اجازت کے بغیر نہیں نکلے گی پھر اس نے ایک مرتبہ اجازت دے کر وہ نکل گئی اور واپس آئی اور دوبارہ وہ اسکی اجازت کے بغیر نکل گئی تو یہ حالف حانث ہو جائیگا عدم حلف کیلئے ہر مرتبہ نکلنے کی اجازت دینا ضروری ہے کیونکہ "إِلَّا بِإِذْنِهِ" میں مخصوص خروج مسئلہ ہے ہاں تمام اقسام خروج ممنوع ہونے میں داخل ہیں۔

(۸۴) اگر شوہر نے کہا "إِلَّا أَنْ آذَنَ لَكَ" (مگر یہ کہ میں تجھے اجازت دوں) پھر ایک مرتبہ نکلنے کی اجازت دیدی وہ نکل کر واپس آگئی اب اس کے بعد اگر وہ بغیر اجازت کے نکل گئی تو حالف حانث نہ ہوگا کیونکہ یہ توفیت کیلئے ہے جب ایک مرتبہ نکلنے کی اجازت دیدی تو وقت انجماد کو پہنچ گیا جس سے ہمیں بھی انجماد کو پہنچ گئی۔

(۸۵) وَإِذَا خَلَفَ أَنْ لَا يَصْلَحَ فَاغْدَاً هُوَ الْأَكْلُ مِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَى الظُّهْرِ (۸۶) وَالْعِشَاءُ مِنْ صَلَوةِ الظُّهْرِ إِلَى يَصْفِ اللَّيْلِ (۸۷) وَالشُّحُورُ مِنْ يَصْفِ اللَّيْلِ إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ۔

ترجمہ:- اور اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں "غدا" نہیں کھاؤں گا تو "غدا" یہ ہے کہ طلوع فجر سے لیکر ظہر تک کے درمیان میں کھایا جائے اور "عشاء" جو صلوٰۃ ظہر سے لیکر نصف شب تک کے درمیان میں کھایا جائے اور سحری یہ کہ آدمی رات سے طلوع فجر تک کے درمیان میں کھایا جائے۔

تشریح:- (۸۵) اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں "غدا" نہیں کھاؤں گا تو "غدا" سے مراد وہ کھانا ہوتا ہے جو طلوع فجر سے لیکر ظہر تک کے درمیان میں کھایا جائے لہذا اس درمیان میں اگر حالف نے کھانا کھایا تو حاث ہو جائیگا۔ (۸۶) اگر کہا واللہ میں "عشاء" نہیں کھاؤں گا تو عشاء سے مراد وہ کھانا ہے جو ظہر سے لیکر نصف شب تک کے درمیان میں کھایا جائے لہذا حالف نے اگر اس درمیان میں کھانا کھایا تو حاث ہو جائیگا۔

(۸۷) اگر کہا کہ واللہ میں سحری نہیں کھاؤں گا تو سحری سے مراد وہ کھانا ہے جو آدمی رات سے طلوع فجر تک کے درمیان میں کھایا جائے۔ خود سحری سے قریب سحر پر اسکا اطلاق ہوتا ہے جو کہ نصف اللیل سے ہے لہذا اگر نصف اللیل سے لیکر طلوع فجر تک حالف کھانا کھائے گا تو حاث ہو جائیگا۔

(۸۸) وَإِنْ خَلَفَ لِيَقْضِيَنَّ ذَنْبَهُ إِلَى قَرِيبٍ فَهُوَ مَا ذُوْنَ الشَّهْرِ (۸۹) وَإِنْ إِلَى بَعِيدٍ فَهُوَ أَكْثَرُ مِنَ الشَّهْرِ۔

ترجمہ:- اور اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں فلاں کا قرضہ عنقریب ادا کروں گا تو وہ ایک ماہ سے کم مدت ہوگی اور اگر کہا کہ مدت بعید میں آدا کروں گا تو وہ ایک ماہ سے زائد مدت ہوگی۔

تشریح:- (۸۸) اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں فلاں کا قرضہ عنقریب ادا کروں گا تو اس سے مراد ایک ماہ سے کم مدت ہوگی کیونکہ ایک ماہ سے کم مدت کو عرف میں قریب کہا جاتا ہے۔ (۸۹) اور اگر کہا کہ واللہ میں مدت بعید میں ادا کروں گا تو اس سے ایک ماہ سے زائد مدت مراد ہوگی کیونکہ بعید اور اس سے زائد کو عرف میں مدت بعید کہا جاتا ہے۔

(۹۰) وَمَنْ خَلَفَ لَا يَسْكُنُ عَلَيْهِ الدَّارَ فَيَخْرُجَ مِنْهَا بِنَفْسِهِ وَتَرَكَ لِيْنَهَا أَهْلَهُ وَمَتَاعَهُ حَيْثُ (۹۱) وَمَنْ خَلَفَ لِيَضَعَنَّ السَّعَاءَ أَوْ لِيَقْلِبَنَّ هَذَا الْحَبْرَ فَهَبَا انْفَقَدَتْ بِحَبْنِهِ وَحَيْثُ غَلَبَتْهَا۔

ترجمہ:- اور جس نے قسم کھائی کہ واللہ میں اس گھر میں نہیں رہوں گا پھر خود کل گیا اور ہال بچے اور سامان کو گھر میں چھوڑ دیا تو حاث ہو جائیگا اور جس نے قسم کھائی کہ واللہ میں اسان پر چڑھوں یا اس پتھر کو سوتا ہوں گا تو یہ قسم منعقد ہو جائے گی اور قسم کے بعد حاث ہو جائیگا۔ تشریح:- (۹۰) اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں اس گھر میں نہیں رہوں گا پھر خود کل گیا اور ہال بچے اور سامان کو گھر میں چھوڑ دیا تو حاث ہو جائیگا کیونکہ جس گھر میں ہال بچے اور سامان ہو عرف میں اس شخص کو اسی گھر کا رہنے والا کہا جاتا ہے۔ (۹۱) اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں اسلہن پر چڑھوں یا واللہ میں اس پتھر کو سوتا ہوں گا تو یہ قسم منعقد ہو جائے گی اور بعد از قسم متصل حاث ہو جائیگا کیونکہ حالف عادی عاجز

ہے لہذا فی الحال حادث ہوگا۔

(۹۲) وَمَنْ خَلَفَ لِقَبْضَيْنِ فَلَا ذَنْبَ الْيَوْمَ لِقَضَاءِ ثُمَّ وَجَدَ فَلَانَ بَغْضَ زَيْفًا أَوْ بَهْرَجَةً أَوْ مَسْخُوقَةً لَمْ يَخْنَبِ
الْخَالِفَ (۹۳) وَإِنْ وَجَلَّهَا زَهَّابًا أَوْ مَسْخُوقَةً خِنَبٌ۔

ترجمہ:- اور جس نے قسم کھائی کہ واللہ میں ملاں کا قرضہ آج ادا کرونگا پس اس نے ادا کر دیا پھر قرضخواہ نے بعض درہم زیوف یا بھرچہ پائے یا دوسرے کا ستن پائے تو حادث نہ ہوگا اور اگر درہم کو رسام پائے یا ستوق پائے تو حادث ہو جائیگا۔

تشریح:- (۹۲) اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں ملاں کا قرضہ آج ادا کرونگا پھر اس نے آج ہی ادا کر دیا مگر قرضخواہ نے بعض درہم زیوف (زیوف وہ درہم ہیں جن کو حجاز تو قبول کرے مگر بیت المال ان کو نہ لے) اور بعض بھرچہ (وہ درہم جن کو نہ تجارت اور نہ بیت المال قبول کرے) پائے یا بعض کا کوئی دوسرا شخص ستن نکل آیا تو خالف حادث نہ ہوگا کیونکہ شرط پائی گئی اس لئے کہ زیوف اور بھرچہ درہم ہی کی جنس سے ہیں بے شک عیب دار ہیں مگر عیب کی وجہ سے جنس معدوم نہیں ہوتی۔ اور ستن نکل آنے کی صورت میں قرضخواہ کا درہم مستحقہ پر قبضہ کرنا صحیح ہے اور خالف کی قسم ایک مرتبہ پوری ہو جانے کے بعد یہ درہم ستن کو واپس کرنے سے قسم کا پورا ہونا دور نہ ہوگا۔

(۹۳) اگر مذکورہ بالا صورت میں قرضخواہ نے درہم کو رسام (سیسہ) پائے یا ستوق (کھوٹہ درہم جن پر چاندی کا طبع ہو) پائے تو خالف حادث ہو جائیگا کیونکہ رسام اور ستوق جنس درہم سے نہیں۔

(۹۴) وَمَنْ خَلَفَ لَا يَقْضِيَنَّ ذَنْبُهُ دِرْهَمًا ذَوْنٌ دِرْهَمٍ فَقَبْضَ بَغْضَ لَمْ يَخْنَبِ حَتَّى يَقْبِضَ جَمِيعَهُ مُتَفَرِّقًا (۹۵) وَقَبْضَ ذَنْبُهُ لِي وَزَيْنٍ لَمْ يَتَشَاغَلْ بَيْنَهُمَا إِلَّا بِعَمَلِ الْوِزْنِ لَمْ يَخْنَبِ وَلَيْسَ ذَلِكَ بِتَفْرِيقٍ۔

ترجمہ:- اور جس نے قسم کھائی کہ میں قرضہ پر اس طرح قبضہ نہیں کرونگا کہ بعض درہم پر قبضہ کروں اور بعض پر نہیں پھر اس نے بعض قرضہ پر قبضہ کر لیا تو خالف حادث نہ ہوگا یہاں تک کہ کل قرضہ پر متفرق قبضہ کرے اور اگر اس نے اپنے قرضہ کو دو وزنوں میں وصول کیا دونوں وزنوں کے درمیان میں مشغول نہیں ہو مگر کل تول میں تو حادث نہ ہوگا اور یہ تفریق شمار نہ ہوگی۔

توضیح:- (۹۴) اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں قرضہ پر اس طرح قبضہ نہیں کرونگا کہ بعض درہم پر قبضہ کروں اور بعض پر نہیں (یعنی اپنا قرضہ متفرق وصول نہیں کرونگا) پھر اس نے بعض قرضہ پر قبضہ کر لیا تو خالف حادث نہ ہوگا جب تک کہ کل قرضہ پر متفرق قبضہ نہ کرے کیونکہ حد کی شرط یہ ہے کہ کل قرضہ کو وصف تفریق کے ساتھ قبض کر لے۔

(۹۵) اگر اس نے مذکورہ بالا صورت میں اپنے قرضہ کو دو یا زیادہ تول وصول کیا اور دونوں تولوں کے درمیان کسی اور کام میں مشغول نہیں ہوا صرف عمل تول میں مشغول رہا تو تول کی وجہ سے جو وصولیابی میں تفریق آئی ہے اس کا اعتبار نہیں کیونکہ کبھی کل قرضہ کو یکبارگی وصول کرنا عاقل حال ہوتا ہے تو اس قدر تفرق مثالی ہے لہذا اس کی وجہ سے خالف حادث نہ ہوگا۔

(۹۶) وَمَنْ خَلَفَ لِثَابِتٍ الْبَصْرَةَ فَلَمْ يَأْتِهَا حَتَّى مَاتَ حَيْثُ لَبِيَ آخِرُ جُزْءٍ مِنْ أَجْزَاءِ حَبْلِهِ۔

ترجمہ:- اور جس نے قسم کھائی کہ میں بصرہ ضرور جاؤں گا پھر وہ بصرہ نہیں گیا یہاں تک کہ مر گیا تو یہ شخص اپنی زندگی کے اجزاء میں سے آخری جزء میں حائل ہو جائیگا۔

تشریح:- (۹۶) اگر کسی نے قسم کھائی کہ واللہ میں بصرہ ضرور جاؤں گا پھر وہ بصرہ نہیں گیا یہاں تک کہ مر گیا تو یہ شخص اپنی زندگی کے اجزاء میں سے آخری جزء میں حائل ہو جائیگا کیونکہ یہ یقین مطلق غیر موقت واقع ہو گئی ہے تو یہ باقی رہے گی جب تک کہ پورا کرنے کا امکان ہو مگر چونکہ بعد از موت یقین پورا کرنا ممکن نہیں لہذا اس کی زندگی کے آخری جزء کی طرف منسوب ہوگی۔

کتاب الدعوی

یہ کتاب دعوی کے بیان میں ہے۔

”دعوی“ کلمہ قول ہے جس کے ذریعہ انسان غیر پر ایجاب حق کا ارادہ کر لے۔ اور شرعاً ایک انسان کا دوسرے سے حاکم کے رو برو اپنا حق طلب کرنے کو دعوی کہتے ہیں۔ حق طلب کرنے والے کو ”مدعی“ اور جس سے حق طلب کرتا ہے اس کو ”مدعی علیہ“ کہتے ہیں اور ”مدعی و مدعی بہ“ وہی ہے جس کا مدعی نے دعوی کیا ہے۔

”کتاب الایمان“ کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ دعویٰ میں بھی مدعی علیہ پر قسم ہے اس مناسبت سے ”کتاب الایمان“ کے بعد ”کتاب الدعوی“ ذکر کیا۔

(۱) وَالْمُدْعَىٰ مَنْ لَا يُجْبَرُ عَلَى الْخُصُومَةِ إِذَا تَرَكَهَا (۲) وَالْمُدْعَىٰ عَلَيْهِ مَنْ يُجْبَرُ عَلَى الْخُصُومَةِ۔

ترجمہ:- اور مدعی وہ ہے جو جھگڑنے پر مجبور نہ کیا جائے اگر وہ جھگڑا چھوڑ دے۔ اور مدعی علیہ وہ ہے جو جھگڑا کرنے پر مجبور کیا جائے۔
تشریح:- چونکہ دعویٰ کے مسائل مدعی اور مدعی علیہ کی معرفت پر موقوف ہیں اسلئے امام قدوری رحمہ اللہ نے مدعی اور مدعی علیہ کی تعریف کو شروع فرمایا۔ (۱) پس مدعی وہ ہے کہ اگر اس نے دعویٰ ترک کیا تو اس پر خصومت کیلئے جبر نہ کیا جاسکتا ہو کیونکہ اس نے دعویٰ اختیار سے کیا ہے تو چھوڑنے کا بھی اسکو اختیار ہے۔ (۲) اور مدعی علیہ وہ ہے کہ اگر وہ خصومت چھوڑے گا تو حاکم اسکو خصومت (مدعی کا جواب دینے) پر مجبور کرے گا۔

(۳) وَلَا يَقْبَلُ الدَّعْوَى حَتَّى يُلْكَئَ شَيْئًا مَعْلُومًا لِي جَنْبِهِ وَقَلْبِهِ۔

ترجمہ:- اور دعویٰ قبول نہیں کیا جائیگا یہاں تک کہ وہ ایسی چیز کو ذکر کر دے جس کی جس مقدار معلوم ہو۔

تشریح:- (۳) یعنی مدعی کا دعویٰ قبول نہیں ہوتا ہے یہاں تک کہ وہ ایسی معلوم چیز کا دعویٰ کرے جس کی جس مقدار معلوم ہو (دعویٰ قبول نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس دعویٰ کی وجہ سے مدعی علیہ اور مدعی بہ کو عدالت میں حاضر کرنا ضروری نہیں) اور معلومیت جس کا مطلب یہ ہے کہ یہ بتائے کہ گندم ہے، جو ہے یا سونا چاندی۔ اور معلومیت مقدار کا مطلب یہ ہے کہ یہ بتائے کہ گندم ایک قصبہ ہے یا زیادہ

اسی طرح مثلاً در اہم و مثال کتب ہیں۔ اور مدعی بہ کی جس قدر معلوم کرنے کی وجہ یہ ہے کہ دعویٰ کے ذریعہ سے بواسطہ حجت مدعی علیہ پر مدعی بہ کو لازم کیا جاتا ہے تو اگر مدعی بہ بھول ہو تو بھول ہی کو مدعی علیہ پر لازم کرنا لازم آئے گا حالانکہ بھول کا لازم کرنا ممکن نہیں۔

(۵) لَیْسَ كَانَ غَنَاءُ لِي بِدِ الْمُدْعَى عَلَيْهِ تَخَلَّفَ اخْضَارَهَا لِیُسِيرَ إِلَيْهَا بِاللَّعْوَى (۵) وَإِنْ لَمْ يَكُنْ خَاصِرَةً ذَكَرَ قِيمَتَهَا (۶) وَإِنْ ادَّعَى عَقَارًا اخْضَدَهُ وَذَكَرَ أَنَّهُ لِي بِدِ الْمُدْعَى عَلَيْهِ وَأَنَّهُ يُطَالِبُهُ بِهِ (۷) وَإِنْ كَانَ حَقًّا لِي اللَّعْبَةُ ذَكَرَ أَنَّهُ يُطَالِبُهُ

بہ۔

ترجمہ :- پس اگر مدعی بہ کوئی مال عین مدعی علیہ کے ہاتھ میں ہو تو مدعی علیہ کو مدعی بہ حاضر کرنے پر مجبور کیا جائیگا تاکہ مدعی بوقت دعویٰ اس کی طرف اشارہ کرے اور اگر حاضر نہ ہو تو اس کی قیمت ذکر کرے اور اگر زمین کا دعویٰ کیا تو اسکے حدود اور بعد ذکر کرے اور یہ بتائے کہ یہ مدعی علیہ کے قبضہ میں ہے اور میں اس سے اس کا مطالبہ کرتا ہوں اور اگر وہ بذمہ مدعی علیہ کوئی حق ہے تو اب صرف یہ ذکر کرے کہ میں اس کا طلب گار ہوں۔

نقص :- (۵) اگر مدعی بہ کوئی مال عین مدعی علیہ کے ہاتھ میں ہو تو مدعی علیہ کو مجبور کیا جائیگا کہ مدعی بہ کو کچھری میں حاضر کرے تاکہ مدعی بوقت دعویٰ اس کی طرف اشارہ کرے کیونکہ مقدور حد تک مدعی بہ کا معلوم کرنا شرط ہے اور یہ عین منقولی میں اشارہ سے ہوتا ہے۔ (۵) ہاں اگر مدعی بہ جو کہ عین منقولی ہے حاضر نہ ہو خواہ ہلاک ہوا ہو یا اسکو حاضر کرنے پر فرچہ آتا ہو تو اس کی قیمت ذکر کرے تاکہ بقدر امکان مدعی بہ معلوم ہو۔

(۶) اگر مدعی بہ زمین ہو تو چونکہ اسکو کچھری میں پیش کرنا ممکن نہیں تو اسکے حدود اور بعد ذکر کرے کیونکہ زمین کی معرفت اسی طرح حاصل ہوتی ہے۔ اور یہ بھی بتائے کہ یہ زمین مدعی علیہ کے قبضہ میں ہے کیونکہ مدعی علیہ جب ہی محکم قرار پائے گا کہ یہ زمین اسکے قبضہ میں ہو۔ اور مدعی یہ بھی کہے کہ میں اس کا مطالبہ کرتا ہوں کیونکہ مطالبہ مدعی کا حق ہے تو اسکا مطالبہ کرنا ضروری ہے۔

(۷) اگر مدعی بہ بذمہ مدعی علیہ کوئی حق ہے، مال عین نہیں تو اب مدعی کچھری میں صرف یہ مطالبہ کرے کہ میں اس حق کا طلب گار ہوں کیونکہ صاحب ذمہ خود حاضر ہے لہذا مطالبہ کے سوا کوئی اور کام نہیں رہا ہے۔

(۸) لَمَّا دَا صَحَبَ اللَّعْوَى سَأَلَ الْقَاضِيَ الْمُدْعَى عَلَيْهِ عَنْهَا لِأَنَّهُ اعْتَرَفَ لِقَضَى عَلَيْهِ بِهَا وَإِنْ أَنْكَرَ سَأَلَ الْمُدْعَى عَلَيْهِ (۹) لَمَّا دَا اخْضَرَهَا لِقَضَى بِهَا وَإِنْ عَجَزَ عَنْ ذَلِكَ وَطَلَبَ يَمِينُ خَصْمِهِ اسْتَحْلَفَ عَلَيْهَا (۱۰) وَإِنْ قَالَ لِي بَيِّنَةٌ خَاصِرَةٌ وَطَلَبَ الْيَمِينَ لَمْ يَسْتَحْلِفْ عِنْدَ أَبِي خَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ۔

ترجمہ :- اور جب دعویٰ صحیح ہو جائے تو قاضی مدعی علیہ سے اس دعویٰ کے بارے میں پوچھ لے تو اگر اس نے اقرار کیا تو قاضی اسکے خلاف اس کا فیصلہ صادر کرے اور اگر مدعی علیہ نے انکار کیا تو قاضی مدعی سے گواہ طلب کرے پھر اگر مدعی نے گواہ پیش کئے تو قاضی اس کے مطابق فیصلہ کرے اور اگر مدعی کہے میرے پاس گواہ موجود ہیں اور قسم طلب کرے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مدعی علیہ سے قسم نہیں لی جائے گی۔

تشریح :- (۸) جب مدعی کا دعویٰ صحیح ہو جائے تو قاضی مدعی علیہ سے اس دعویٰ کے بارے میں پوچھ لے تو اگر اس نے صحیح دعویٰ کا اقرار کیا تو قاضی اسکے خلاف اور مدعی کے حق میں فیصلہ صادر کرے کیونکہ مدعی علیہ نے خود اسکی صحت کا اقرار کیا ہے۔ اور اگر مدعی علیہ نے دعویٰ کی صحت سے انکار کیا تو قاضی مدعی سے گواہ طلب کرے تاکہ اپنے مدعی کو ثابت کرے۔

(۹) پھر اگر مدعی نے گواہ پیش کئے تو قاضی اسی کے حق میں فیصلہ کرے کیونکہ مدعی کا صدق ظاہر ہوا۔ اور اگر مدعی گواہ پیش نہ کرے اور مدعی علیہ سے قسم لینے کا مطالبہ کیا تو قاضی مدعی علیہ سے مدعی بہ پر قسم لے مگر مدعی کا مطالبہ قسم ضروری ہے کیونکہ قسم اسی کا حق ہے۔ (۱۰) اگر مدعی نے کہا کہ میرے گواہ حاضر ہیں یعنی شہر میں موجود ہیں پھر بھی گواہ پیش کرنے کے بجائے وہ کہتا ہے کہ مدعی علیہ قسم لے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مدعی علیہ سے قسم نہیں لی جائے گی کیونکہ قسم میں مدعی کا حق بے شک ثابت ہے مگر اس وقت کہ گواہ پیش کرنے سے عاجز ہو جبکہ مذکورہ صورت میں تو مدعی گواہ پیش کرنے سے عاجز نہیں۔ راجع قول یکما ہے۔

(۱۱) وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ عَلَى الْمُذْنِبِ ۖ وَلَا تَقْبَلُ بَيِّنَةٌ صَاحِبِ الْبَيْدِ فِي الْمَلِكِ الْمُطْلَقِ۔

ترجمہ :- اور مدعی پر قسم رز نہیں کی جائے گی اور ملک مطلق میں صاحب الید کا بیئہ قبول نہیں کیا جائیگا۔

تشریح :- (۱۱) اگر مدعی علیہ قسم کھانے سے انکار کرے تو مدعی پر قسم رز نہیں کی جائے گی یعنی مدعی سے قسم نہیں لی جائے گی "لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم أَلْبَيِّنَةُ عَلَى الْمُذْنِبِ وَالْبَيِّنَةُ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ" (مدعی پر گواہ ہیں اور جوا انکار کرے اس پر قسم ہے)۔

(۱۲) بملک مطلق (جس میں مدعی بملک کا دعویٰ کرے مگر ملکیت کا کوئی سبب نہ بتائے کہ کس سبب سے میں اس کا مالک ہوں) میں صاحب الید (قاضی) کے گواہ قبول نہ ہونگے مثلاً ایک شخص کا قبضہ ہے اس نے بھی گواہ قائم کئے اور دوسرا مدعی ہے اس نے اپنی ملک پر گواہ قائم کئے تو گواہ غیر قاضی کے معتبر ہیں۔

(۱۳) وَإِذَا نَكَلَ الْمُذْنِبُ عَنْ الْبَيِّنِ قَضَىٰ عَلَيْهِ بِالنَّكُولِ وَلَزِمَهُ مَا ادَّعَىٰ عَلَيْهِ (۱۴) وَيَتَّبِعُ لِلْقَاضِي أَنْ يَقُولَ لَهُ إِنِّي أَغْرَضُ عَلَيْكَ الْبَيِّنَ فَلَمَّا فَإِنْ خَلَفْتَ وَلَا أَقْضِيْتُ عَلَيْكَ بِمَا ادَّعَا (۱۵) وَإِذَا كَرَّرَ الْمَرْصُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَضَىٰ عَلَيْهِ بِالنَّكُولِ۔

ترجمہ :- اور اگر مدعی علیہ نے قسم لینے سے انکار کیا تو بوجہ انکار اس کے خلاف فیصلہ کر لے اور اس پر وہ چیز لازم کر دے جس کا اس پر دعویٰ ہے اور چاہئے کہ قاضی مدعی علیہ سے کہدے کہ تین بار تجھ پر قسم پیش کرتا ہوں تو اگر تو نے قسم کھالی تو بیہادر نہ اس نے جو دعویٰ کیا ہے اس میں تیرے خلاف فیصلہ کر دے اور جب تین مرتباً اس پر قسم پیش کر دے تو قاضی انکار کی وجہ سے اسکے خلاف فیصلہ کر دے۔

تشریح :- (۱۳) اگر مدعی کے پاس گواہ نہ ہوں اور مدعی نے مدعی علیہ سے قسم لینے کا مطالبہ کیا مگر مدعی علیہ نے قسم لینے سے انکار کیا تو قاضی اسکے خلاف فیصلہ کر لے کیونکہ انکار از قسم دلیل ہے اس بات پر کہ وہ یا تو مدعی کے دعویٰ کا اقرار کرتا ہے اور یا دلیری کر کے قسم چھوڑ کر مال دینا چاہتا ہے لہذا قاضی اسی کے خلاف فیصلہ کر لے۔

(۱۵) چاہئے کہ احتیاطاً قاضی مدعی علیہ سے کہہ دے کہ تین بار چھ پر قسم پیش کرنا ہوں تو اگر تو نے قسم کھالی تو بیہا اور نہ مدعی نے جو دعویٰ کیا ہے اس میں تیرے خلاف اسکے حق میں فیصلہ کر دینا یہ چونکہ خفاء کا موقع ہے اسلئے مدعی علیہ سے کہا جائیگا کہ بصورت انکار تیرے خلاف حکم کرونگا۔ (۱۵) پھر جب قاضی تین مرتبہ اس پر قسم پیش کر دے تو اگر وہ منکر رہا تو قاضی اسکے خلاف بوجہ انکار از قسم فیصلہ کر دے۔

(۱۶) وَإِنْ كَانَتْ الدَّعْوَى بِنِكَاحٍ أَلَمْ يُسْتَحْلَفِ الْمُتَكَلِّمُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ (۱۷) وَلَا يُسْتَحْلَفُ فِي النِّكَاحِ وَالزَّوْجَةُ وَالْقَى فِي الْإِيلَاءِ وَالرِّقِّ وَالْإِسْتِيلَاءِ وَالنِّسْبِ وَالْوَلَاءِ وَالْحُلُودِ وَاللِّعَانِ وَقَالَ لَا يُسْتَحْلَفُ فِي ذَالِكَ كُلِّهِ إِلَّا فِي الْحُلُودِ وَاللِّعَانِ۔

ترجمہ:- اور اگر دعویٰ نکاح کا ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک منکر سے قسم نہ لی جائے گی اور نکاح، رجعت، ایلاء سے رجوع کرنے، غلامی، ام ولد کرنے، نسب، ولہاء حدود اور لعان میں قسم نہیں لی جاتی ہے اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ ان تمام میں قسم لی جائے گی سوائے حدود اور لعان کے۔

تشریح:- (۱۶) اگر دعویٰ نکاح کا ہو خواہ عورت کی طرف سے ہو یا مرد کی طرف سے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک قسم نہیں لی جائے گی۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک قسم لی جائے گی۔ (۱۷) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور صاحبین رحمہما اللہ کے درمیان یہ اختلاف مندرجہ ذیل امور میں بھی ہے۔ / نمبر ۱۔ رجعت میں، مثلاً عدت گذرنے کے بعد شوہر دعویٰ کرے کہ میں نے عدت کے اندر رجوع کر لیا تھا اور عورت اسکا انکار کرے۔

/ نمبر ۲۔ لی میں یعنی رجوع میں، مثلاً مدت ایلاء گذرنے کے بعد شوہر نے دعویٰ کیا کہ میں نے مدت ایلاء میں ایلاء سے رجوع کر لیا تھا اور عورت اسکا انکار کرے۔ / نمبر ۳۔ رقت میں، مثلاً کسی مجہول الملبس شخص پر دعویٰ کیا کہ یہ میرا غلام ہے اور وہ شخص اس کا انکار کرے۔ / نمبر ۴۔ استیلاء میں، مثلاً باندی نے مولیٰ پر دعویٰ کیا کہ میں اسکی ام ولد ہوں اور آقا اس کا انکار کرے۔

/ نمبر ۵۔ نسب میں، مثلاً کسی نے دوسرے پر دعویٰ کیا کہ یہ میرا بیٹا ہے اور وہ اسکا انکار کرے۔ / نمبر ۶۔ ولہاء میں، مثلاً کسی نے دعویٰ کیا کہ لائاں شخص پر میرے لئے مولیٰ عتاقہ یا مولیٰ السولات ہے اور وہ شخص اس کا انکار کرے۔ / نمبر ۷۔ حدود میں، مثلاً ایک شخص نے دوسرے پر کسی موجب حد امر کا دعویٰ کیا اور مدعی علیہ نے اس کا انکار کیا۔

/ نمبر ۸۔ لعان میں، مثلاً عورت نے شوہر پر دعویٰ کیا کہ اس نے مجھ پر موجب لعان تہمت لگائی ہے اور شوہر اس کا انکار کرتا ہے۔ تو مذکورہ بالا تمام امور میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک منکر سے قسم نہیں لی جائے گی اور صاحبین کے نزدیک حدود اور لعان کے علاوہ سب میں قسم لی جائے گی۔

صاحبین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ اختلافی کا فائدہ انکار پر فیصلہ ہے اور انکار کرنا بھی ایک طرح کا اقرار ہے کیونکہ انکار اسکے صاحبین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ اختلافی کا فائدہ انکار پر فیصلہ ہے اور انکار کرنا بھی ایک طرح کا اقرار ہے کیونکہ انکار اسکے کا وہ ہونے پر دال ہے اور امور مذکورہ میں اقرار جاری ہوتا ہے تو اختلاف بھی جاری ہوگا۔ نیز مذکورہ امور ایسے ہیں جو باوجود شہادت

ہو جاتے ہیں تو اموال کی طرح ان میں اختلاف جاری ہوگا البتہ حدود ایسے نہیں کیونکہ وہ معمولی شے سے بھی رفع ہو جاتے ہیں لہذا حدود میں اختلاف جاری نہ ہوگا۔ اور چونکہ لعان حدی کے معنی میں ہے اسلئے اس میں بھی اختلاف جاری نہ ہوگا۔

امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ یہاں انکار از قسم اقرار نہیں ورنہ تو مجلس قضاء شرط نہ ہوتی بلکہ انکار ایک قسم کی اباحت ہے اور امور مذکورہ میں اباحت کا نفاذ نہیں ہوتا اسلئے ان میں بصورت انکار از قسم فیصلہ نہ ہوگا۔ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔

(۱۸) وَإِذَا ادَّعَى الْإِنْسَانُ عَيْنًا فِي يَدِ آخَرَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَزْعُمُ أَنَّهَا لَهُ وَأَلَّامَا الْبَيِّنَةُ لِقَضَى بَيْنَهُمَا (۱۹) وَإِنْ ادَّعَى كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا نِكَاحَ امْرَأَةٍ وَأَلَّامَا الْبَيِّنَةُ لَمْ يَقْضِ بِوَاحِدَةٍ مِنَ الْبَيِّنَتَيْنِ وَتَرْجِعُ إِلَى تَصْلِيحِ الْعُرَّةِ لِأَحَدِهِمَا۔

ترجمہ:- اور اگر دو آدمیوں نے ایک خاص چیز کا جو تیسرے شخص کے ہاتھ میں ہے دعویٰ کیا ہر ایک دعویٰ کرتا ہے کہ یہ چیز میری ملک ہے اور دونوں نے گواہ بھی قائم کئے تو دونوں کے درمیان اشتراک کا فیصلہ کیا جائیگا اور اگر ہر ایک نے ایک عورت کے نکاح کا دعویٰ کیا اور دونوں نے گواہ بھی قائم کئے تو کسی کے ہند پر فیصلہ نہیں کیا جائیگا اور ان میں سے کسی ایک کے لئے عورت کی تصدیق کی طرف رجوع کیا جائیگا۔

تشریح:- (۱۸) اگر دو آدمیوں نے ایک خاص چیز کا جو تیسرے شخص کے ہاتھ میں ہے دعویٰ کیا یوں کہ ہر ایک دعویٰ کرتا ہے کہ یہ چیز میری ملک ہے اور ہر ایک نے اپنے دعویٰ پر گواہ بھی قائم کئے تو قاضی فیصلہ کر لے کہ یہ چیز ان دونوں میں مشترک ہے کیونکہ سبب استحقاق میں دونوں برابر ہیں اور محل (مدی بہ) اشتراک کو قبول بھی کرتا ہے۔

(۱۹) اگر دو مردوں میں سے ہر ایک نے ایک زندہ عورت کے نکاح کا دعویٰ کیا اور ہر ایک نے اپنے دعویٰ پر گواہ بھی قائم کئے تو کسی کے گواہوں پر فیصلہ نہیں کیا جائیگا کیونکہ ایک کے گواہ دوسرے سے اولیٰ نہیں اور دونوں کیلئے حکم حذر ہے کیونکہ محل (یعنی عورت) محل اشتراک نہیں البتہ عورت کی تصدیق کی طرف رجوع کیا جائیگا یعنی عورت ان دو میں سے جس کی تصدیق کر لے اسی کے نکاح کا حکم ہوگا کیونکہ نکاح ایسی چیز ہے کہ زوجین کی باہمی تصدیق سے اس کا حکم دیا جاتا ہے۔

(۲۰) وَإِنْ ادَّعَى الْإِنْسَانُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَنَّهُ اشْتَرَى مِنْهُ هَذَا الْعَبْدَ وَأَلَّامَا الْبَيِّنَةُ فِكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ أَخَذَ بَصْفِ الْعَبْدِ بِنَصْفِ الْفَتْنِ وَإِنْ شَاءَ تَرَكَ (۲۱) فَإِنْ لَقِيَ الْقَاضِي بِهِ بَيِّنَتَهُمَا فَقَالَ أَحْتَضِمُ لَا اخْتَارُ لَمْ يَكُنْ لِلْآخِرِ أَنْ يَأْخُذَ بِجَمِيعَةٍ (۲۲) وَإِنْ ذَكَرَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا تَارِيخًا فَهُوَ لِلأَوَّلِ (۲۳) وَإِنْ لَمْ يَذْكُرَا تَارِيخًا وَمَعَ أَحَدِهِمَا بَيْضٌ لَهُوَ أَوَّلِيٌّ بِهِ۔

ترجمہ:- اور اگر دو آدمیوں میں سے ہر ایک نے یہ دعویٰ کیا کہ میں نے یہ غلام اس سے خریدا ہے اور دونوں نے اس پر گواہ بھی قائم کئے تو ہر ایک کو اختیار ہے چاہے تو نصف غلام کو بعض نصف ثمن لے لے اور چاہے تو چھوڑ دے اور اگر قاضی نے اس کا دونوں کیلئے فیصلہ کر لیا ہر ایک نے کہا کہ میں نصف کو پسند نہیں کرتا ہوں تو دوسرے کو اختیار نہیں کہ وہ پورا غلام لے لے اور اگر ہر ایک مدعی نے اپنی خرید کی تاریخ بیان کی تو غلام دونوں میں سے پہلی تاریخ والے کے لئے ہوگا اور اگر دونوں نے تاریخ بیان نہیں کی اور کسی ایک کو قبضہ

حاصل ہے تو وہی اولیٰ ہے۔

تشریح :- (۴۰) اگر دو آدمیوں میں سے ہر ایک نے ایک تیسرے قابض شخص پر دعویٰ کیا کہ میں نے یہ غلام کا بیسہ قبضہ سے خریدا ہے اور دونوں نے اس پر گواہ بھی قائم کئے تو دونوں کے گواہ قبول کئے جائیں گے اور ہر ایک کو اختیار ہے چاہے نصف غلام کو بھونکے نصف ٹکٹ لے لے اور چاہے تو چھوڑ دے **لِشْفَرِي الصُّفْفَةِ عَلَيْهِ**۔ (۴۱) مگر قاضی نے دونوں کیلئے نصف نصف غلام کا فیصلہ کر لیا ہر ایک نے کہا کہ میں نصف کو پسند نہیں کرتا ہوں اور چھوڑ دیا تو دوسرے کو اختیار نہیں کہ وہ پورا غلام لے لے کیونکہ قضاء قاضی کی وجہ سے ہر ایک کا عقد نصف آخر میں فتح ہوا تو بلا عقد جدید وہ عود نہیں کریگا۔

(۴۲) اگر مذکورہ صورت میں ہر ایک مدعی نے اپنی خرید کی تاریخ بیان کر دی اور دونوں میں سے ایک کی تاریخ خرید مقدم ہو دوسرے سے تو غلام اسی کا ہوگا جس نے تاریخ مقدم بیان کی ہے کیونکہ اس نے ایسے وقت میں اپنی خرید ثابت کی کہ اس میں اس کا کوئی حزام نہیں لہذا ثانی مندرج ہو گیا۔ (۴۳) اور اگر دونوں نے تاریخ بیان نہیں کی مگر دونوں میں سے ایک کو قبضہ حاصل ہے تو قابض ہی اولیٰ ہے کیونکہ قبضہ اس بات کی دلیل ہے کہ اس کی خرید کو سبقت حاصل ہے۔

(۴۴) **وَإِنْ ادَّعَى أَخْلَعُهَا شِرَاءً وَالْآخَرُ حَبَةً وَقَبْضًا وَأَقْلَامًا الْبَيْتَةَ وَلَا تَارِيخَ مَعَهُمَا فَالشِّرَاءُ أَوْلَىٰ مِنَ الْآخَرِ**

(۴۵) **وَإِنْ ادَّعَى أَخْلَعُهَا الشِّرَاءَ وَادَّعَتْ امْرَأَةٌ أَنَّهُ تَرَوَّجَهَا عَلَيْهِ فَهُمَا سَوَاءٌ** (۴۶) **وَإِنْ ادَّعَى أَخْلَعُهَا وَهَنَا وَقَبْضًا وَالْآخَرُ حَبَةً وَقَبْضًا فَالْقَبْضُ أَوْلَىٰ**

ترجمہ :- اور اگر ایک نے خرید کا دعویٰ کیا اور دوسرے نے بیسہ کا اور ہر ایک نے گواہ بھی قائم کئے مگر دونوں میں سے کسی کے پاس تاریخ نہیں تو خرید اولیٰ ہے دوسرے سے اور اگر دونوں میں سے ایک نے خرید کا دعویٰ کیا اور عورت نے یہ دعویٰ کیا کہ اس نے اس پر مجھ سے نکاح کیا ہے تو یہ دونوں مدعی برابر ہیں اور اگر دونوں میں سے ایک نے رہن اور قبضہ کا دعویٰ کیا اور دوسرے نے بیسہ اور قبضہ کا دعویٰ کیا تو رہن اولیٰ ہے۔

تشریح :- (۴۷) اگر دونوں نے ایک ہی شخص کے بارے میں دعویٰ کیا ایک نے کہا کہ میں نے اس سے یہ غلام خریدا ہے دوسرے نے کہا کہ اس نے مجھے بیسہ کیا ہے اور ہر ایک نے گواہ بھی قائم کئے مگر دونوں میں سے کسی کے پاس تاریخ نہیں تو خرید اولیٰ ہے لہذا قاضی خرید کا فیصلہ کرے کیونکہ خرید میں جائین سے معاوضہ ہوتا ہے جبکہ بیسہ ایسا نہیں۔

(۴۸) اگر دونوں مدعیوں میں سے ایک نے خرید کا دعویٰ کیا کہ مثلاً یہ غلام فلاں قابض سے میں نے خریدا ہے اور دوسرا مدعی عورت ہے وہ کہتی ہے کہ اسی قابض نے میرے ساتھ نکاح کیا ہے اور یہ غلام میرا میرا مقرر کیا ہے تو یہ دونوں مدعی برابر ہیں کیونکہ دونوں کا دعویٰ یکساں قوی ہے ہاں وجہ کہ خرید و نکاح میں سے ہر ایک میں جائین سے معاوضہ ہے۔ تو اب یہ صورت ممکن ہے کہ عورت کیلئے اس کے شوہر پر غلام کی قیمت واجب کی جائے اور خریدار کیلئے خرید کا حکم دیا جائے۔

(۲۶) اگر دونوں مدعیوں میں سے ایک نے رہن (کہ یہ میرے پاس بطور رہن ہے) مع قبضہ (کہ اس پر میں قابض ہوں) کا دعویٰ کیا اور دوسرے نے یہ (کہ فلاں نے مجھے یہ کیا ہے) مع قبضہ کا دعویٰ کیا تو رہن بہ سے احتساباً اولیٰ ہے یعنی قابض رہن کا حکم کریگا کیونکہ حکم رہن مقبوض مضمون ہوتا ہے اور حکم یہ مقبوض غیر مضمون ہوتا ہے اور عقد ضمان اولیٰ ہے۔

(۲۷) وَإِنْ أَقَامَا الْخَارِجَانِ الْبَيْتَةَ عَلَى الْمَلِكِ وَالتَّارِيخَ فَصَاحِبُ التَّارِيخِ الْأَقْدَمُ أَوَّلِي (۲۸) وَإِنْ ادَّعَى الشَّرَاءَ مِنْ وَاحِدٍ وَأَقَامَا الْبَيْتَةَ عَلَى التَّارِيخَيْنِ فَلَا أَوَّلَ أَوَّلِي۔

ترجمہ:- اور اگر دو غیر قابضوں نے اپنی ملکیت اور تاریخ پر گواہ قائم کئے تو پہلی تاریخ والا اولیٰ ہوگا اور اگر دونوں نے ایک شخص سے خرید کا دعویٰ کیا اور دونوں نے دو مختلف تاریخوں پر گواہ قائم کئے تو اول اولیٰ ہے۔

تشریح:- (۲۷) اگر دو مدعیوں (دونوں خارجان ہیں یعنی مدعی بہ پر قابض نہیں) میں سے ہر ایک نے اپنی ملکیت پر گواہ قائم کئے اور دونوں نے تاریخ بھی بیان کی مگر تاریخ دونوں کی مختلف ہے تو جس کی تاریخ مقدم ہو وہی اولیٰ ہے کیونکہ اس نے یہ ثابت کیا کہ میں اول مالک ہوں تو دوسرے کی ملک صرف اسی کی طرف سے ہو سکتی ہے حالانکہ دوسرے نے اس کی طرف سے ملکیت حاصل کرنے کا دعویٰ نہیں کیا۔ (۲۸) اگر دو مدعیوں نے ایک شخص (مراد غیر قابض ہے) سے خرید کا دعویٰ کیا اور دونوں نے دو مختلف تاریخوں پر گواہ قائم کئے تو اول اولیٰ ہے کیونکہ اس نے ایسے وقت میں اپنی خرید ثابت کی کہ اس وقت اس کا کوئی مزاحم نہیں۔

(۲۹) وَإِنْ أَقَامَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بَيْتَةَ عَلَى الشَّرَاءِ مِنَ الْآخَرِ وَذَكَرَ تَارِيخًا فَلَهُمَا سَوَاءٌ (۳۰) وَإِنْ أَقَامَ الْخَارِجُ الْبَيْتَةَ عَلَى مَلِكٍ مُؤَرَّخٍ وَأَقَامَ صَاحِبُ الْبَيْدِ الْبَيْتَةَ عَلَى مَلِكٍ أَقْدَمَ تَارِيخًا كَانَ أَوَّلِي (۳۱) وَإِنْ أَقَامَ الْخَارِجُ وَصَاحِبُ الْبَيْدِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بَيْتَةَ بِلَا تَارِيخٍ فَصَاحِبُ الْبَيْدِ أَوَّلِي (۳۲) وَكَذَا إِنْ كَانَ النُّسُجُ فِي الْبَيْتِ لَا تَنْسُجُ إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً (۳۳) وَكَذَا إِنْ كَانَ كُلُّ سَبَبٍ فِي الْمَلِكِ وَلَا يَنْتَكِرُ۔

ترجمہ:- اور اگر ہر ایک نے ایک علیحدہ شخص سے خرید پر گواہ قائم کئے اور دونوں نے تاریخ بھی بیان کی تو یہ دونوں برابر ہیں اور اگر مدعی خارج نے اپنی ملکیت پر گواہ مع تاریخ قائم کئے اور صاحب البید نے اسی ملکیت پر گواہ قائم کئے جس کی تاریخ اول سے مقدم ہو تو قابض اولیٰ ہے اور اگر غیر قابض و قابض میں سے ہر ایک نے نتائج پر گواہ قائم کئے تو قابض اولیٰ ہے اور اسی طرح کپڑوں میں بننا ہے جو نہیں بنا جاتا ہے مگر ایک مرتبہ اور اسی طرح ہر سبب ملک میں جو کر نہیں ہوتا۔

تشریح:- (۲۹) اگر دونوں مدعیوں میں سے ہر ایک نے ایک علیحدہ شخص سے خرید پر گواہ قائم کئے مثلاً ایک نے کہا کہ میں نے زید سے خریدا ہے اور دوسرے نے کہا کہ میں نے عمرو سے خریدا ہے اور دونوں نے تاریخ بھی بیان کی خواہ تاریخ میں متفق ہوں یا مختلف ہوں تو یہ دونوں برابر ہیں کیونکہ دونوں اپنے اپنے ہالے کی ملکیت ثابت کرتے ہیں تو یہ ایسے ہیں گویا دونوں نے اپنی ملکیت پر بلا تاریخ گواہ قائم کئے لہذا دونوں میں سے ہر ایک کو نصف حصہ بعض نصف ثمن لینے اور چھوڑنے کا اختیار دیا جائیگا۔

(۳۰) اگر مدعی خارج (غیر قابض) نے اپنی ملکیت پر گواہ مع التاریخ قائم کئے اور صاحب الید (قابض) نے ایسی ملکیت پر گواہ قائم کئے جس کی تاریخ اول سے مقدم ہے تو قابض اولیٰ ہے کیونکہ قابض کے گواہ مع التاریخ دفع ہونہ خارجی کو معنی ضمن ہیں۔ (۳۱) اگر غیر قابض وقابض میں سے ہر ایک نے نتائج (یعنی کہ ہر ایک نے دعویٰ کیا کہ مدعی بہ میری ملک میں میری ملوکہ چیز سے پیدا ہوا ہے) پر گواہ قائم کئے تو قابض کے گواہ اولیٰ ہیں یعنی قاضی قابض کے حق میں فیصلہ کریگا کیونکہ بوجہ قبضہ کے قابض کی گواہی کو ترجیح دی جائے گی لہذا فیصلہ اسی کے حق میں ہوگا۔

(۳۲) مذکورہ بالا نتائج والا حکم ہر ایسے کپڑے میں بھی ہے جو ایک بار بٹا جاتا ہو جیسے ردی کے سوتی کپڑے (مثلاً قابض نے کہا کہ میں نے اس کو اپنی ملک میں بٹا ہے اور دوسرے نے کہا کہ میں نے اپنی ملک میں بٹا ہے تو حکم قابض کے حق میں ہوگا)۔ (۳۳) یہی حکم ہے ہر سبب ملک کا جو کر نہیں ہوتا جیسے اون کا تانا، دو دو ہوتا وغیرہ۔

(۳۴) وَإِنْ أَقَامَ الْخَارِجُ الْبَيِّنَةَ عَلَى الْمَلِكِ الْمُطْلَقِ وَصَاحِبِ الْيَدِ بَيِّنَةً عَلَى الشَّرَاءِ مِنْهُ كَانَ صَاحِبُ الْيَدِ أَوْلَى
(۳۵) وَإِنْ أَقَامَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الْبَيِّنَةَ عَلَى الشَّرَاءِ مِنَ الْآخَرِ وَلَا تَارِيخَ مَقْعُهُمَا تَهْتَرَبُ الْبَيِّنَتَانِ (۳۶) وَإِنْ أَقَامَ أَحَدُ الْمُدْعِيَيْنِ شَاهِدَيْنِ وَالْآخَرُ أَرْبَعَةً فَلَهُمَا سَوَاءٌ۔

ترجمہ:- اور اگر غیر قابض نے ملک مطلق پر گواہ قائم کئے اور قابض نے اس سے خرید پر گواہ قائم کئے تو قابض اولیٰ ہے اور اگر ہر ایک نے دوسرے سے خرید پر گواہ قائم کئے اور تاریخ دونوں کے پاس نہیں تو دونوں گواہیاں ساقط ہو جائیں گی اور اگر دہریوں میں سے ایک نے مدعی بہ پرد گواہ قائم کئے اور دوسرے نے چار گواہ قائم کئے تو یہ دونوں برابر ہیں۔

توضیح:- (۳۴) اگر غیر قابض مدعی نے ملک مطلق (ملک مطلق وہ ہے جس میں مدعی ملک کا دعویٰ کرے مگر ملکیت کا کوئی سبب نہ دے کہ کس سبب سے میں اس کا مالک ہوں) پر گواہ قائم کئے اور قابض نے بھی گواہ قائم کئے کہ یہ چیز میں نے اس مدعی سے خرید لی ہے تو حکم قابض کے حق میں ہوگا کیونکہ قابض نے یہ ثابت کیا کہ میری ملکیت مدعی سے حاصل ہے تو گویا اس نے مدعی کی ملکیت کا اقرار کیا اور پھر اس سے شراء کا دعویٰ کیا۔

(۳۵) اگر دونوں دہریوں میں سے ہر ایک نے دوسرے سے خرید نے کا دعویٰ کیا اور ہر ایک نے اس کی تاریخ بیان کئے بغیر اس پر گواہ قائم کئے تو دونوں گواہیاں ساقط ہو جائیں گی اور مدعی بہ بدستور قابض کے ہاتھ میں چھوڑا جائیگا۔ (۳۶) اگر دہریوں میں سے ایک نے مدعی بہ پرد گواہ قائم کئے اور دوسرے نے چار گواہ قائم کئے تو یہ دونوں برابر ہیں کیونکہ ہر ایک کیلئے برائے ثبوت مدعی علت تامہ ہے اور اعتبار اصل علت کو ہے کثرت کو نہیں۔



(۳۷) وَمَنْ ادْعَىٰ فِضًا عَلَىٰ غَيْرِهِ فَجَعَلَهُ اسْتُخْلِفَ (۳۸) لِأَنَّ نَكْلَ عَنِ الْيَمِينِ فِيمَا ذُوَّ النَّفْسِ لَزِمَهُ الْقِصَاصُ

(۳۹) وَإِنْ نَكَلَ لَمْ يَلْزَمْهُ الْقِصَاصُ حَتَّىٰ يُقَرَّرَ أَوْ يَخْلِفَ وَلَئِنْ أَبَىٰ يُؤَسَفُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمَحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ يَلْزَمُهُ الْإِثْرُ

فِيهِمَا۔

ترجمہ :- اور جس نے دوسرے پر قصاص کا دعویٰ کیا اس نے انکار کیا تو مدعی علیہ سے قسم لی جائے گی اور اگر قتل نفس سے کم درجہ کی جنایت میں اس نے یحیٰی سے انکار کر دیا تو اس پر قصاص لازم ہے اور اگر قتل نفس میں انکار کر دیا تو اسے قید کیا جائیگا یہاں تک کہ اقرار کرے یا قسم کھائے اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ دونوں صورتوں میں اس پر تاوان لازم ہوگا۔

تشریح :- (۳۷) اگر کسی نے دوسرے پر قصاص کا دعویٰ کیا مدعی علیہ نے انکار کیا جبکہ مدعی کے پاس گواہ نہیں مدعی علیہ سے قسم لینے کا مطالبہ کرتا ہے تو بالاتفاق مدعی علیہ سے قسم لی جائے گی کیونکہ مدعی علیہ منکر ہے اور قسم منکر پر ہے (۳۸) پھر اگر مدعی علیہ نے قسم لینے سے انکار کیا تو دیکھا جائیگا کہ دعویٰ نفس کا (یعنی قتل نفس) ہے یا اس سے کم جنایت کا ہے اگر ثانی ہے تو بیجا انکار از قسم اس پر قصاص لازم ہے۔

(۳۹) اور اگر دعویٰ اول (یعنی قتل نفس) کا ہے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مدعی علیہ کو قید کیا جائیگا یہاں تک کہ وہ قسم کھائے یا جنایت کا اقرار کرے۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک دونوں صورتوں میں اس پر تاوان لازم ہوگا کیونکہ انکار از قسم ایسا اقرار ہے جس میں شبہ ہے لہذا اس سے قصاص ثابت نہ ہوگا لہذا تاوان واجب ہوگا۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ اطراف ملق بالاموال ہیں اور اموال میں اباحت جاری ہوتی ہے تو اطراف میں بھی جاری ہوگی اور انکار از قسم اباحت ہے۔ بخلاف نفس کے کہ اس کا معاملہ باریک ہے جس میں کبھی اباحت جاری نہیں ہوتی لہذا دعویٰ نفس کی صورت میں صرف انکار از قسم کی وجہ سے قصاص کا حکم نہیں کیا جائیگا۔ امام ابو حنیفہ کا قول راجح ہے۔

(۴۰) وَإِذَا قَالَ الْمُدْعَىٰ لِي بَيِّنَةٌ خَاصِرَةٌ قَبْلَ لِحْظِهِ أَعْطَاهُ كَيْفَ لَا يَنْفِيكَ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ لِأَنَّ لَعْلَ (۴۱) يُولَا أَمْرًا

بِمَلَا زِمَتِهِ (۴۲) إِلَّا أَنْ يَكُونَ غَرِيْبًا عَلَى الطَّرِيقِ فَيُلَا زِمُهُ مِقْدَارَ مَجْلِسِ الْقَاضِي۔

ترجمہ :- اور اگر مدعی نے کہا کہ میرے گواہ شہر میں موجود ہیں تو اس کے مدعی علیہ سے کہا جائیگا کہ تو تین دن کیلئے اپنی نفس کا ضامن اس کو دیدیں تو اگر مدعی علیہ نے ضامن دیدیا تو بہتر ہے ورنہ مدعی کو حکم دیا جائیگا کہ مدعی علیہ کا پیچھا کر لے الا یہ کہ اگر مدعی علیہ کوئی راہ چلتے مسافر ہو تو مدعی مجلس قاضی تک اس کا پیچھا کریگا۔

تشریح :- (۴۰) اگر مدعی نے کہا کہ میرے گواہ شہر میں موجود ہیں تو اس کے مدعی علیہ سے قسم نہیں لینا جائیگا بلکہ اسے کہا جائیگا کہ تو تین دن کیلئے اپنی نفس کا ضامن اس کو دیدیں جس میں وہ اپنے گواہ پیش کریگا۔ یہ اس لئے تاکہ مدعی علیہ قاضی نہ ہو جائے جس سے مدعی کا حق ضائع ہوتا ہے۔ (۴۱) پھر اگر مدعی علیہ نے ضامن دیدیا تو بہتر ہے ورنہ مدعی کو حکم دیا جائیگا کہ مدعی علیہ کا پیچھا کر لے یہ اسلئے تاکہ مدعی کا حق ضائع نہ ہو۔

(۷۲) البتہ اگر مدعی علیہ کوئی راہ چلتے مسافر ہو تو وہ اگر ضامن دیکھا تو اس وقت تک جب تک کہ قاضی پکھری میں ہو اور اگر ضامن نہیں تو مدعی اسکا پچھا بھی مذکورہ وقت تک ہی کریگا کیونکہ اس سے زیادہ وقت کیلئے ضامن لینے یا پچھا کرنے میں مسافر کیلئے ضرر ہے جو مسافر کو سہرے روکتا ہے۔

(۷۳) وَإِذَا قَالَ الْمُدْعَىٰ عَلَيْهِ هَذَا الشَّيْءُ أَوْ ذَعْبُهُ فَلَانَ الْغَائِبِ أَوْ رَفَعَهُ عِنْدِي أَوْ غَضَبْتُهُ مِنْهُ وَأَقَامَ بَيْنَهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ فَلَا خُصُومَةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمُدْعَىٰ (۷۴) وَإِنْ قَالَ انْتَعَنُ مِنْ فَلَانَ الْغَائِبِ فَهُوَ خَصَمٌ۔

ترجمہ :- اور اگر مدعی علیہ نے کہا کہ یہ چیز میرے پاس فلاں غائب شخص نے ودیعت رکھی ہے یا اس نے میرے پاس بطور عین رکھا ہے یا میں نے یہ چیز فلاں غائب سے غصب کر لیا ہے اور اپنے اس قول پر گواہ قائم کئے تو اس قابض شخص اور مدعی کے درمیان کوئی خصومت نہیں اور اگر مدعی علیہ نے کہا کہ یہ چیز میں نے فلاں غائب سے خرید لیا ہے تو مدعی خصم قرار پائیگا۔

تفسیر :- (۷۳) اگر مدعی نے قابض شخص پر کسی شی کا دعویٰ کیا اور مدعی علیہ نے اس کے جواب میں کہا کہ یہ چیز (مدعی بہ) میرے پاس فلاں غائب شخص نے ودیعت رکھی ہے یا فلاں غائب نے میرے پاس بطور عین رکھا ہے یا یہ چیز میں نے فلاں غائب سے غصب کر لی ہے اور اپنے اس قول پر گواہ بھی قائم کئے تو مدعی اور اس قابض شخص کے درمیان کوئی خصومت نہیں کیونکہ مدعی علیہ نے بیعت سے ثابت کیا کہ میرا بغیر بقدر خصومت نہیں اسلئے کہ خصم مالک ہوتا ہے میں مالک نہیں ہوں۔ (۷۴) اور اگر مدعی علیہ نے کہا کہ یہ چیز میں نے فلاں غائب سے خرید لیا ہے تو مدعی خصم قرار پائیگا کیونکہ جب اس نے ملک کا دعویٰ کیا تو یہ خصم ہونے کا اقرار ہے۔

(۷۵) وَإِنْ قَالَ الْمُدْعَىٰ مُسْرِقٌ بَيْنِي وَأَقَامَ الْبَيِّنَةَ وَقَالَ صَاحِبُ الْبَيْدِ أَوْ ذَعْبُهُ فَلَانَ وَالْقَامَ الْبَيِّنَةَ لَمْ تَنْطَلِعِ الْخُصُومَةُ۔
ترجمہ :- اور اگر مدعی نے کہا کہ یہ چیز مجھ سے چوری کی گئی ہے اور اپنے دعویٰ پر گواہ قائم کئے اور مدعی علیہ نے کہا کہ یہ تو فلاں شخص نے میرے پاس ودیعت رکھی ہے اس نے بھی گواہ قائم کئے تو خصومت دفع نہ ہوگی۔

تفسیر :- (۷۵) اگر مدعی نے کہا کہ یہ چیز مجھ سے چوری کی گئی ہے اور اپنے دعویٰ پر گواہ قائم کئے اور مدعی علیہ نے کہا کہ یہ تو فلاں شخص نے میرے پاس ودیعت رکھی ہے اس نے بھی گواہ قائم کئے تو خصومت دفع نہ ہوگی یہ شیخین رحمہما اللہ کا قول ہے دلیل یہ ہے کہ فعل چوری چاہتا ہے کہ کوئی چرانے والا ہو اور ظاہر یہ ہے کہ چرانے والا وہی ہے جس کے ہاتھ میں یہ چیز موجود ہے لیکن مدعی نے صرف ازراہ شفقت اس سے دفع حد کیلئے اس کو معین نہیں کیا۔

(۷۶) وَإِذَا قَالَ الْمُدْعَىٰ انْتَعَنُ مِنْ فَلَانَ وَقَالَ صَاحِبُ الْبَيْدِ أَوْ ذَعْبُهُ فَلَانَ ذَٰلِكَ مَفْطُحُ الْخُصُومَةِ بَيْنَهُمَا بَيِّنَةٌ۔

ترجمہ :- اور اگر مدعی نے کہا کہ میں نے یہ چیز فلاں سے خریدی ہے اور قابض نے کہا کہ یہی چیز اسی نے میرے پاس ودیعت رکھی ہے تو خصومت ساقط ہو جائے گی بغیر بیعت کے۔

تفسیر :- (۷۶) اگر مدعی نے کہا کہ میں نے یہ چیز فلاں شخص سے خریدی ہے اور قابض نے کہا کہ یہی چیز اسی شخص نے میرے پاس

ودیعت رکھی ہے تو بغیر کو اسی کے مدعی علیہ سے خصومت ساقط ہو جائے گی کیونکہ جب دونوں نے اس بات پر اتفاق کیا کہ اس چیز میں اصل ملک مدعی علیہ کے سوا دوسرے شخص کی ہے تو مدعی علیہ کا قبضہ قبضہ خصومت نہیں کیونکہ مدعی علیہ مالک نہیں۔

(۷۶) یَا یَحْیٰی بِاللّٰهِ تَعَالٰی ذُوْنَ غَیْرِہِ وَیُؤْتِکُمُ بَدَلًا مِّمَّا کُنْتُمْ بِہِ اَصَابِلَہِ (۷۸) وَلَا یُسْتَحْلَفُ بِالطَّلَاقِ وَلَا بِالْاَعْتَاقِ۔

ترجمہ :- اور قسم اللہ تعالیٰ ہی کے نام کی ہونہ کہ اللہ کے غیر کی اور مومک کی جائیگی اللہ کے اوصاف کے ذکر سے اور قسم نہیں لی جائیگی طلاق کی اور نہ اعتاق کی۔

تشریح :- (۷۶) مگر اگر قسم دینی ہو تو اللہ تعالیٰ ہی کے نام کی قسم دی جائے گی کیونکہ قسم صرف اللہ کے نام کے ساتھ ہوتی ہے غیر کے نام کے ساتھ نہیں "لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ حَالِفًا فَلَا يَحْلِفُ بِاللَّهِ أَوْ لِيَلِدَ" (یعنی جو تم میں سے قسم کھانے والا ہو اس کو چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کا قسم کھائے یا چھوڑ دے)۔ اور کبھی اللہ کے اسم ذاتی کے ساتھ اسماء صفاتی بھی ذکر کئے جاتے ہیں تاکہ قسم زیادہ مومک ہو جائے تو یہ درست ہے مثلاً کہ دے "وَاللّٰهُ الَّذِیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَیْبِ وَالشَّہَادَةُ الَّذِیْ یَعْلَمُ مِنَ السَّمْرِ مَا یَعْلَمُ مِنَ الْعِلَاقِ" اور اس میں کمی بیشی بھی کر سکتا ہے۔ (۷۸) مدعی علیہ سے طلاق یا اعتاق کی قسم نہ لی جائے گی مثلاً کہ یہ چیز اگر مدعی کی ہو تو میری بیوی کو طلاق ہو یا میرا غلام آزاد ہو لِمَا زَوَّیْنَا۔ ظاہر روایت یہی ہے بعض فقہاء کے نزدیک اس زمانے میں یہ جائز ہے مگر صحیح ظاہر روایت ہے۔

(۷۹) یَا یَحْیٰی بِاللّٰهِ الَّذِیْ اَنْزَلَ التَّوْرَةَ عَلٰی مُوسٰی وَالنُّصْرَانِیِّ بِاللّٰهِ الَّذِیْ اَنْزَلَ الْاِنْجِیْلَ عَلٰی عِیْسٰی وَالمَجُوسِی بِاللّٰهِ الَّذِیْ خَلَقَ النَّارَ (۸۰) وَلَا یُسْتَحْلَفُونَ فِی بَیْوَتِ عِبَادِہِمُ (۸۱) وَلَا یَجِبُ تَغْلِیظُ الْیَحْیٰی عَلٰی الْمُسْلِمِ بِزَمَانٍ وَلَا بِمَکَانٍ۔

ترجمہ :- اور یہودی قسم لی جائے گی کہ اس اللہ کی قسم جس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر تورات نازل کی ہے اور نصرانی سے یوں کہ اس اللہ کی قسم جس نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر انجیل نازل کی ہے اور مجوسی سے یوں کہ اس اللہ کی قسم جس نے آگ پیدا کیا ہے اور ان سے ان کے عبادت خانوں میں قسم نہیں لی جائے گی اور مسلمان پر قسم کو پکا کر نا ضروری نہیں زمان کے ساتھ اور نہ مکان کے ساتھ۔

تشریح :- (۷۹) یہودی سے قسم لینی ہو تو اس طرح لی جائے گی کہ اس اللہ کی قسم جس نے موسیٰ علیہ السلام پر تورات نازل کی ہے۔ اور اگر نصرانی سے قسم لینی ہو تو اس طرح لی جائے گی کہ اس اللہ کی قسم جس نے عیسیٰ علیہ السلام پر انجیل نازل فرمائی ہے۔ اور مجوسی سے یوں قسم لی جائے گی کہ اس اللہ کی قسم جس نے آگ پیدا فرمائی ہے یوں ہر ایک پر قسم کی تغلیظ اسکے اعتقاد کے مطابق کی جائے گی۔

(۸۰) مگر یہود و نصاریٰ اور مجوسوں کو انکے عبادت خانوں میں لیجا کر قسم نہیں دی جائے گی بلکہ قاضی کی پکھری ہی میں دی جائے گی کیونکہ قاضی کیلئے ان کے عبادت خانوں میں داخل ہونا مکروہ ہے۔

(۸۱) مسلمان پر زمانے (مثلاً ہم الجحدہ یا بعد العصر) یا مکان (مثلاً مقام ابراہیم یا مکہ مکرمہ یا منبر نبوی) کے ساتھ قسم کی تغلیظ واجب نہیں کیونکہ قسم سے اس معبود کی تعظیم مقصود ہے جس کے نام کی قسم کھائی جاتی ہے اور یہ تعظیم وقت اور مکان کے ذکر کے بغیر حاصل ہے۔

(۵۲) وَمَنْ ادَّعَىٰ اِلَهَ اِنْتَاغٍ مِنْ هَذَا عِبْدَهُ بِالْأَلْفِ لِمَجْعَدَهُ اسْتُخْلِفَ بِاللّٰهِ مَا بَيْنَكُمْ مَبِيعٌ قَائِمٌ (۵۳) وَلَا يُسْتُخْلَفُ بِاللّٰهِ مَا بَيْعٌ -

ترجمہ:- اور جس نے دوسرے پر دعویٰ کیا کہ میں نے اس سے اس کا غلام بعوض ہزار درہم خریدا ہے اور اس نے اس کا انکار کیا تو منکر سے قسم لی جائے گی کہ واللہ میرے اور اسکے درمیان بیع قائم نہیں یوں قسم نہ لی جائے گی کہ واللہ میں نے فروخت نہیں کیا ہے۔
تشریح:- (۵۲) اگر کسی نے دوسرے حاضر پر دعویٰ کیا کہ واللہ میں نے اس سے اس کا غلام بعوض ہزار درہم خریدا ہے اور مدعی علیہ نے اس کا انکار کیا تو منکر سے یوں قسم لی جائے گی کہ واللہ میرے اور اس مدعی کے درمیان اس غلام میں عقد بیع قائم نہیں۔ (۵۳) یوں قسم نہیں لی جائے گی کہ واللہ میں نے یہ غلام اس پر فروخت نہیں کیا ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ فروخت کیا ہو پھر بیع صحیح کیا ہو۔

(۵۴) وَيُسْتُخْلَفُ فِي الْغَضَبِ بِاللّٰهِ مَا يَسْتَحِقُّ عَلَيْكَ رَدُّ هَذِهِ الْعَيْنِ وَلَا رَدُّ لِمَتِهَا (۵۵) وَلَا يُسْتُخْلَفُ بِاللّٰهِ مَا غَضِبْتَ (۵۶) فِي النِّكَاحِ بِاللّٰهِ مَا بَيْنَكُمْ اِنْ كَانَتْ قَائِمٌ فِي الْحَالِ (۵۷) يَدْعُوِي الطَّلَاقِ بِاللّٰهِ مَا هِيَ بَائِنٌ مِنْكَ السَّاعَةَ بَعَاذَ كُرْتِ (۵۸) وَلَا يُسْتُخْلَفُ بِاللّٰهِ مَا طَلَّقَهَا -

ترجمہ:- اور غضب میں یوں قسم لی جائے گی کہ واللہ مدعی مجھ پر اس عین کی واپسی کا استحقاق نہیں رکھتا اور نہ اس کی قیمت کی واپسی کا یوں قسم نہیں لی جائے گی کہ واللہ میں نے غضب نہیں کیا ہے اور نکاح میں یوں قسم لی جائے گی کہ واللہ ہم دونوں کے درمیان فی الحال نکاح قائم نہیں اور دعویٰ طلاق میں یوں قسم لی جائے گی کہ واللہ یہ عورت مجھ سے اس وقت بائنہ نہیں بائنہ جو اس نے ذکر کی ہے یوں قسم نہیں لی جائے گی کہ واللہ میں نے اسکو طلاق نہیں دی ہے۔

تشریح:- (۵۴) اگر مدعی نے مدعی علیہ پر غضب کا دعویٰ کیا تو مدعی علیہ سے یوں قسم لی جائے گی کہ واللہ مدعی مجھ پر مدعی بہ کی واپسی کا استحقاق نہیں رکھتا۔ (۵۵) یوں نہ کہے کہ واللہ میں نے غضب نہیں کیا ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس نے غضب کیا ہو پھر اس کا ضمان دے کر مالک ہوا ہو۔ (۵۶) اسی طرح دعویٰ نکاح میں یوں قسم لی جائے گی کہ واللہ ہم دونوں کے درمیان فی الحال نکاح قائم نہیں۔ (۵۷) یوں نہ کہے کہ واللہ میں نے اس کے ساتھ نکاح نہیں کیا ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ نکاح کیا ہو پھر طلاق بائنہ دی ہو۔

(۵۸) اسی طرح اگر عورت نے مرد پر دعویٰ طلاق کیا وہ منکر ہوا تو شوہر سے یوں قسم لی جائے گی کہ واللہ یہ عورت مجھ سے اس وقت بائنہ نہیں بائنہ جو اس نے بیان کی ہے۔ (۵۸) یوں قسم نہیں لی جائے گی کہ واللہ میں نے اسکو طلاق نہیں دی ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ طلاق دی ہو پھر بعد از بینونت تجدید نکاح کیا ہو۔



(۵۹) وَإِذَا كَانَتْ ذَارُ أُلْهِ يَدُ رَجُلٍ إِذْعَاها اِثْنَانِ أَحَدُهُمَا جَمِيعُهَا وَالْآخَرُ يَصْفُهَا وَأَقَامَا الْبَيْتَةَ فَلِلصَّاحِبِ الْجَمِيعِ ثَلَاثَةُ أَرْبَاعِهَا وَلِلصَّاحِبِ النِّصْفِ رُبُعُهَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ هَبْنِي بَيْنَهُمَا اَللَّهُ لَوْ كَانَتْ الذَّارُ لِي أَيْدِيَهُمَا سَلَّمْتُ لِمَا جَمِيعِ نَصْفُهَا عَلَى وَجْهِ الْقَضَاءِ وَلِصْفُهَا عَلَى وَجْهِ الْقَضَاءِ۔

ترجمہ :- اور اگر ایک مکان گھنی کے قبضہ میں ہو پھر اس پر دو مدعیوں نے دعویٰ کیا ایک نے کل مکان کا دعویٰ کیا اور دوسرے نے نصف مکان اور ہر ایک نے اپنے مدعی پر گواہ قائم کئے تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مدعی کل کو تین چوتھائی اور مدعی نصف کو ایک چوتھائی ہوگی اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ یہ داران کے درمیان اٹھائا تقسیم کیا جائیگا اور اگر مکان خود مدعیین کے ہاتھ میں ہو تو مدعی کل کے لئے نصف بطریق قضاء ہوگا اور نصف بلا قضاء ہوگا۔

تشریح :- (۵۹) اگر ایک مکان گھنی کے قبضہ میں ہو پھر اس پر دو مدعیوں نے دعویٰ کیا ایک نے کل مکان کا اور دوسرے نے نصف مکان کا دعویٰ کیا اور ہر ایک نے اپنے مدعی پر گواہ قائم کئے تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مدعی کل کو تین چوتھائی اور مدعی نصف کو ایک چوتھائی دلائی جائے گی کیونکہ مدعی نصف نصف آخر کا مدعی نہیں تو یہ نصف مدعی کل کو بلا منازعت سپرد ہوا اور دوسرے نصف میں اٹھاساوی جھگڑا ہے تو وہ ان کے درمیان برابر تقسیم کیا جائیگا۔ صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ اٹھائا تقسیم کیا جائیگا یعنی دو ٹکٹ مدعی کل کے اور ایک ٹکٹ مدعی نصف کا ہوگا کیونکہ مدعی کل دو نصف (یعنی کل) کا مدعی ہے اور مدعی نصف ایک نصف کا مدعی ہے لہذا اٹھائا تقسیم کیا جائیگا۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول راجح ہے۔

اگر مذکورہ بالا صورت میں مکان خود مدعیین کے ہاتھ میں ہو تو کل دار مدعی کل کو دیا جائیگا مگر ایک نصف قضاء قاضی کی وجہ سے دیا جائیگا اور دوسرا نصف بغیر قضاء قاضی کے دیا جائیگا کیونکہ وہ نصف جو مدعی نصف کے قبضہ میں ہے اس پر مدعی کل قابض نہیں اور گواہ غیر قابض کے مستحب ہیں لہذا اس نصف کا فیصلہ تو مدعی کل کے حق میں ہوگا اور باقی رہا نصف ثانی جو خود مدعی کل کے قبضہ میں ہے تو اس پر چونکہ مدعی نصف کا دعویٰ نہیں اسلئے وہ بھی مدعی کل کا ہوگا۔

(۶۰) وَإِذَا تَنَازَعَا لِي ذَاتِيهٖ وَأَقَامَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بَيْتَةً آتَاهَا لِيُجِبَتْ عَنْهُ وَذَكَرَا تَارِيخًا وَمِنْ الذَّاتِيهٖ يُؤَالِفُ أَحَدُ التَّارِيخَيْنِ لَهُوَ أَوَّلِي (۶) وَإِنْ أَشْكَلَ ذَلِكَ كَانَتْ بَيْنَهُمَا۔

ترجمہ :- اور اگر دو مدعیوں نے ایک جالور تنازع کیا اور ہر ایک نے گواہ قائم کئے کہ یہ جالور میرے ہاں پیدا ہوا ہے اور دونوں نے (پیدائش کی تاریخ) بھی بیان کی اور جالور کی عمر ان دونوں تاریخوں میں سے ایک کے موافق ہے تو وہی اولیٰ ہے اور اگر یہ مشتبہ ہو جائے تو جالور ان دونوں کے درمیان مشترک ہوگا۔

تشریح :- (۶۰) اگر دو افراد نے ایک جالور (خواہ دونوں کے قبضہ میں ہو یا دونوں میں سے ایک کے قبضہ میں ہو یا کسی تیسرے کے قبضہ میں ہو) تنازع کیا اور ہر ایک نے گواہ قائم کئے کہ یہ جالور میرے ہاں میرے مملوک جالور سے پیدا ہوا ہے اور دونوں نے پیدائش کی

تلف تاریخ بھی بیان کی اور جانور کی عمر ان دونوں تاریخوں میں سے ایک کے موافق ہے تو صاحب تاریخ موافق ادلی ہے کیونکہ ظاہر حال اسی کے گواہوں کے صدق پر دل ہے۔

(۶۱) اگر جانور کی عمر کی موافقت کسی ایک تاریخ کے ساتھ معلوم نہ ہو بلکہ مشتبہ ہو تو اگر دونوں تاریخیں ہوں یا کوئی تیسرا تاریخ ہو تو جانور ان دونوں کے درمیان مشترک ہوگا اور اگر کوئی ایک تاریخ ہو تو اسی کے حق میں فیصلہ ہوگا کیونکہ یہ ایسا ہو گیا کہ گواہ دونوں نے تاریخ بیان نہیں کی ہے۔

(۶۲) وَإِذَا تَنَازَعَا فِي ذَاتِهِ أَخْلَصَهُمَا رَأْيُ الْآخَرِ مُتَعَلِّقٌ بِلِجَامِهَا لَرَأْيِ أُولَى (۶۳) وَكَذَلِكَ إِذَا تَنَازَعَا بَعِيرًا وَعَلَيْهِ جِمْلٌ لِأَحَدِهِمَا وَصَاحِبُ الْجِمْلِ أُولَى (۶۴) وَكَذَلِكَ إِذَا تَنَازَعَا قَبِيضًا أَخْلَصَهُمَا لِأَيُّهُ وَالْآخَرُ مُتَعَلِّقٌ بِكُمُهِمَا لِأَيُّسٍ أُولَى۔

ترجمہ:- اور اگر دو مدعیوں نے ایک جانور میں تنازع کیا ایک اس پر سوار ہے اور دوسرے نے اس کا گام پکڑا ہوا ہے تو سوار ادلی ہے اور اسی طرح اگر دو مدعیوں نے ایسے اونٹ میں تنازع کیا جس پر ایک مدعی کا بوجھ لدا ہوا ہے تو صاحب بوجھ ادلی ہے اسی طرح اگر دونوں نے ایک قیس میں تنازع کیا ایک اس قیس کو پہنے ہوئے ہے اور دوسرے نے قیس کی آستین پکڑا ہے تو پہنے والا ادلی ہے۔

تشریح:- (۶۲) اگر دو افراد نے ایک جانور میں تنازع کیا اور دونوں میں سے ایک اس پر سوار ہے اور دوسرے نے اس کا گام پکڑا ہوا ہے تو سوار ادلی ہے یعنی اسی کے حق میں فیصلہ ہوگا کیونکہ اس کا تصرف زیادہ ظاہر ہے اس لئے کہ سواری محض بالملک ہے۔

(۶۳) اسی طرح اگر دو افراد نے ایسے اونٹ میں تنازع کیا جس پر ایک مدعی کا بوجھ لدا ہوا ہے اور دوسرا اس کو کھینچ رہا ہے تو کھینچنے والے سے صاحب بار ادلی ہے کیونکہ متصرف صاحب بار ہے۔ (۶۴) اگر دونوں نے ایک قیس میں تنازع کیا اور دونوں میں سے ایک اس قیس کو پہنے ہوئے ہے اور دوسرے نے قیس کی آستین پکڑا ہے تو پہنے والا ادلی ہے کیونکہ دونوں میں اس کا تصرف زیادہ ظاہر ہے۔

(۶۵) وَإِذَا اِخْتَلَفَا الْمُجَاعِبَانِ فِي الْبَيْعِ فَادْعَى الْمُشْتَرِى لَمَّا وَادْعَى الْبَائِعُ أَكْثَرَ مِنْهُ (۶۶) أَوْ اعْتَرَفَ الْبَائِعُ بِقُلُوبِ مِنَ الْمَبِيعِ وَادْعَى الْمُشْتَرِى أَكْثَرَ مِنْهُ وَأَقَامَ أَحَدُهُمَا الْبَيْتَةَ لُضَى لَهُ بِهَا (۶۷) فَلْيَأْوَ قَامَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الْبَيْتَةَ كَانَتْ الْبَيْتَةُ الْمَجْبُتَةُ لِلزَّيَادَةِ أُولَى (۶۸) فَلْيَأْوَ لَمْ يَكُنْ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بَيْتَةٌ قَبْلَ لِلْمُشْتَرِى إِمَّا أَنْ تَرْضَى بِالْثَمَنِ الَّذِي ادَّعَاهُ الْبَائِعُ وَالْأَلْفَسَخَا (۶۹) بِرَأْيِ الْبَائِعِ إِمَّا أَنْ تُسَلِّمَ مَا ادَّعَاهُ الْمُشْتَرِى مِنَ الْمَبِيعِ وَالْأَلْفَسَخَا الْبَيْعَ (۷۰) فَلْيَأْوَ لَمْ يَنْتَرَا ضًا اسْتَحْلَفَ الْخَاكِمُ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى دَعْوَى الْآخَرِ وَيَتَعَدَّى بَيْنَهُنِ الْمُشْتَرِى (۷۱) فَلْيَاذْخَلْفَا لَسَخِ الْقَاضِي الْبَيْعَ بَيْنَهُمَا (۷۲) فَلْيَأْوَ لِكُلِّ أَحَدٍ عَنْ الْبَيْعِ لَزِمَهُ دَعْوَى الْآخَرِ۔

ترجمہ:- اور اگر بائع اور مشتری نے بیع میں اختلاف کیا مشتری نے ثمن کا دعویٰ کرے اور بائع نے اس سے زیادہ کا دعویٰ کیا یا بائع بیع کی ایک مقدار کا اقرار کرے اور مشتری اس سے زائد کا دعویٰ کرے اور دونوں میں سے ایک نے گواہ قائم کئے تو اس کا فیصلہ اسی کے حق میں

کیا جائیگا اور اگر دونوں نے گواہ قائم کئے تو زیادتی ثابت کرنے والے کا ہینہ معتبر ہوگا اور اگر کسی ایک کے پاس بھی گواہ نہیں تو مشتری سے کہا جائیگا کہ یا تو اس ثمن پر راضی ہو جا جس کا دعویٰ بائع نے کیا ہے ورنہ ہم بیع فسخ کر دیں گے اور بائع سے کہا جائیگا کہ یا تو اتنی ہی مقدار بیع مشتری کو حوالہ کر جتنی مشتری نے دعویٰ کیا ہے ورنہ ہم بیع فسخ کر دیں گے اور اگر وہ دونوں راضی نہ ہوں تو حاکم ان میں سے ہر ایک سے دو سرے کے دعویٰ پر قسم لے اور مشتری کی قسم سے شروع کرے پس اگر دونوں نے قسم کھالی تو قاضی ان دونوں کے درمیان بیع کو فسخ کر دیا اور اگر کسی ایک نے قسم سے انکار کر دیا تو اس پر دوسرے کا دعویٰ لازم ہوگا۔

تشریح :- (۶۵) اگر بائع اور مشتری نے بیع میں اختلاف کیا مثلاً مشتری کم قیمت کا دعویٰ کرے اور بائع اس سے زیادہ کا دعویٰ کرے۔ (۶۶) یا بائع بیع کی کم مقدار کا اقرار کرے اور مشتری اس سے زیادہ کا دعویٰ کرے پھر دونوں میں سے ایک نے اپنے مدعی پر گواہ قائم کئے تو فیصلہ اسی کے حق میں ہوگا کیونکہ یہ دعویٰ صحیح ہوتا ہے اور ثانی صرف دعویٰ ہے لہذا اصحاب ہینہ کی جانب قوی ہے۔

(۶۷) اگر دونوں نے اپنے اپنے مدعی پر گواہ قائم کئے تو زیادتی ثابت کرنے والے کے گواہ معتبر ہونگے لہذا پہلی صورت میں بائع کے گواہ معتبر ہیں اور دوسری صورت میں مشتری کے گواہ معتبر ہیں۔ (۶۸) اگر کسی ایک کے پاس بھی گواہ نہیں تو مشتری سے کہا جائیگا کہ یا تو اس ثمن پر راضی ہو جا جس کا دعویٰ بائع نے کیا ہے ورنہ ہم تمہارے درمیان بیع فسخ کر دیں گے یہ تو پہلی صورت کا حکم ہے۔

(۶۹) دوسری صورت میں بائع سے کہا جائیگا کہ یا تو اتنی ہی مقدار بیع مشتری کو حوالہ کر جتنی مشتری نے دعویٰ کیا ہے ورنہ ہم بیع فسخ کر دیں گے کیونکہ مقصود قطع تنازع ہے اور یہ قطع تنازع کی جہت ہے کیونکہ کبھی دونوں بیع پر راضی نہیں ہوتے ہیں جب یہ جان لیں گے تو دونوں راضی ہو جائیں گے۔

(۷۰) اگر وہ دونوں راضی نہ ہوں تو حاکم ان میں سے ہر ایک سے دوسرے کے دعویٰ پر قسم لے کیونکہ دونوں میں سے ہر ایک مدعی بھی ہے اور مدعی علیہ بھی۔ پھر قاضی پہلے مشتری کی قسم سے شروع کرے کیونکہ دونوں میں مشتری کا انکار زیادہ سخت ہے اسلئے کہ مطالبہ ثمن پہلے مشتری سے ہوا کرتا ہے۔ (۷۱) پس اگر دونوں نے قسم کھالی تو قاضی ان دونوں کے درمیان بیع کو فسخ کر دے گا کیونکہ جب دونوں نے قسم کھالی تو بیع بلا بدل معین رہی لہذا افساد ہوگی۔

(۷۲) اگر دونوں میں سے کسی ایک نے قسم سے انکار کر دیا تو اس پر دوسرے کا دعویٰ لازم ہوگا کیونکہ قسم سے انکار کرنے والے نے قربانی کر کے اپنا دعویٰ چھوڑ دیا تو دوسرے کا دعویٰ بغیر حرام کے رہ گیا لہذا اس کا دعویٰ ثابت ہو گیا۔

(۷۳) وَإِنْ اِخْتَلَفَا فِي الْاَجَلِ اَوْ فِي شَرْطِ الْعِيَادِ اَوْ فِي اِسْتِغْنَاءِ بَعْضِ الثَّمَنِ فَلَا تَخَالَفُ بَيْنَهُمَا الْقَوْلُ قَوْلٌ مَنْ يَنْكَرُ الْعِيَادَ وَالْاَجَلَ مَعَ بَعْضِهِ۔

ترجمہ :- اور اگر بائع و مشتری نے میعاد میں اختلاف کیا یا بخیار شرط میں اختلاف کیا یا بعض ثمن کے وصول کرنے میں اختلاف کیا تو ان کے درمیان تخالف نہ ہوگا اور قول اسی کا معتبر ہوگا جو بخیار شرط اور میعاد کا انکار کرتا ہے اس کی قسم کے ساتھ۔

تشریح :- (۷۳) اگر بائع مشتری نے میعاد میں اختلاف کیا (یعنی اداہ ثمن کی میعاد مقرر تھی کہ نہیں یا میعاد کی مقدار میں اختلاف کیا) یا بخیار شرط میں اختلاف کیا ایک کہتا ہے کہ میرے لئے خیار شرط تھا دوسرا انکار کرتا ہے یا بعض ثمن کے وصول کرنے میں اختلاف کیا تو دونوں کے درمیان تحالف نہ ہوگا یعنی دونوں سے قسم نہیں لی جائیگی کیونکہ یہ اختلاف مجمع ثمن کے سوا دوسری چیز میں ہے تو یہ ایسا ہو گیا جیسے ثمن گھٹانے یا معاف کرنے میں اختلاف کے مشابہ ہوا جس میں بالاتفاق تحالف نہیں۔ اور جب تحالف نہ ہوئی تو جو شخص خیار شرط اور میعاد ہونے سے منکر ہے اسی کا قول قسم کے ساتھ قبول ہوگا کیونکہ یہ دونوں چیزیں بوجہ شرط عارض ہونے کے پائی جاتی ہیں اور قول اسی کا قبول ہوتا ہے جو عوارض سے منکر ہو۔

(۷۴) وَإِنْ هَلَكَ الْمَبِيعُ ثُمَّ اخْتَلَفَا فِي الثَّمَنِ لَمْ يَتَخَالَفَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَأَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالْقَوْلُ قَوْلُ الْمُشْتَرِي فِي الثَّمَنِ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ يَتَخَالَفَانِ وَيَنْفَسِخُ الْمَبِيعُ عَلَى قِسْمَةِ الْهَالِكِ۔

ترجمہ :- اور اگر مبیع ہلاک ہوگئی پھر دونوں نے مقدار ثمن میں اختلاف کیا تو شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک دونوں قسم نہیں کھا بیٹھے اور ثمن میں مشتری کا قول قبول ہوگا اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ دونوں قسم کھائیں گے اور بائع ہلاک شدہ کی قیمت پر فتح کر دی جائے گی۔

تشریح :- (۷۴) یعنی اگر مبیع تلف ہو جانے کے بعد دونوں نے مقدار ثمن میں اختلاف کیا تو شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک دونوں باہمی قسم نہیں کھائیں گے اور ثمن میں مشتری کا قول قبول ہوگا۔ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک دونوں قسم کھائیں گے اور دونوں کے قسم کھانے پر بائع فتح کر دی جائے گی اور تلف شدہ مبیع کی قیمت دلوائی جائے گی۔ شیخین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ مشتری کے قبضہ کے بعد تحالف خلاف قیاس ہے کیونکہ بائع نے مشتری کو وہ مال سپرد کر دیا جس کا وہ مدی ہے لیکن چونکہ شرع میں یہ تحالف وارد ہوا تو جہاں وارد ہوا ہے اسی موقع تک رہا اور وہ موقع یہ ہے کہ مال مجمع عینہ قائم ہو اور ایسی حالت میں تحالف کا نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ بیع فتح کر دی جائے اور مبیع تلف ہو جانے کے بعد یہ موقع نہیں کیونکہ مبیع تلف ہوتے ہی عقد بیع اٹھ گیا یعنی محل نہیں رہا تو یہ موقع وہ نہیں جہاں شرع وارد ہوئی۔ شیخین کا قول راجح ہے۔

(۷۵) وَإِنْ هَلَكَ أَخُو الْمُبْتَذِنِ ثُمَّ اخْتَلَفَا فِي الثَّمَنِ لَمْ يَتَخَالَفَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ إِلَّا أَنْ يَرْضَى الْبَائِعُ أَنْ يَتَرَكَ حِصَّةَ الْهَالِكِ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَتَخَالَفَانِ وَيَنْفَسِخُ الْمَبِيعُ فِي الْحَقِّ وَفِي حِصَّةِ الْهَالِكِ وَهُوَ قَوْلُ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ۔

ترجمہ :- اور اگر دو غلاموں میں سے ایک ہلاک ہو گیا پھر بائع و مشتری نے ثمن میں اختلاف کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دونوں قسم نہیں کھائیں گے مگر یہ کہ بائع راضی ہو جائے کہ تلف شدہ غلام کا حصہ چھوڑ دے اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ دونوں قسم کھائیں اور بیع فتح ہو جائیگی دوسرے غلام میں اور ہلاک شدہ کی قیمت میں اور یہی امام محمد رحمہ اللہ کا قول ہے۔

تشریح :- (۷۵) اگر مبیع دو غلاموں میں سے ایک ہلاک ہو گیا پھر بائع و مشتری نے ثمن میں اختلاف کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دونوں قسم نہیں کھائیں گے مگر اس صورت میں کہ بائع اس امر پر راضی ہو جائے کہ تلف شدہ غلام کا حصہ چھوڑ دے کیونکہ

اس وقت کل ثمن بمقابلہ قائم ہوگا ہلاک شدہ عقد سے نکل جائیگا لہذا اب دونوں قسم لیں۔

امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ زعمہ غلام کے بارے میں دونوں قسم کھالیں اور زعمہ غلام اور تلف شدہ غلام کی قیمت میں بیع منع قرار دیا جائیگا یعنی زعمہ غلام فروخت کرنے والے کو لوٹا دیا جائیگا اور تلف شدہ کی قیمت خریدار کے کہنے کے مطابق دلوادی جائے گی یہی امام محمد رحمہ اللہ کا قول بھی ہے۔

امام ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ تحالف کا متمتع ہونا اسی وجہ سے ہے کہ بیع تلف ہوگئی تو جس قدر تلف ہوئی ہے اسی قدر میں تحالف متمتع ہوگی۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ بعد از قبضہ تحالف خلاف قیاس بدلیل نص ایسی حالت میں ثابت ہے کہ جب بیع بحینہ قائم ہو اور بیع اپنے پورے اجزاء کا نام ہے تو بعض اجزاء تلف ہونے کے بعد بیع باقی نہیں رہے گی۔ امام ابو حنیفہ کا قول راجح ہے۔

(۷۶) وَإِذَا اخْتَلَفَ الزَّوْجَانِ فِي الْمَهْرِ فَادْعَى الزَّوْجُ أَنَّهُ تَزَوَّجَهَا بِالْفِ بَالْفَيْنِ فَإِنَّهَا أَقَامَ الْبَيِّنَةَ قَبِلَتْ بَيِّنَتَهُ (۷۷) وَإِنْ أَقَامَا فَالْبَيِّنَةُ بَيِّنَةُ الْمَرْأَةِ (۷۸) وَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَهُمَا بَيِّنَةٌ تَخَالَفَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَلَمْ يَفْسَخِ النِّكَاحَ وَلَكِنْ يُحْكَمُ بِمَهْرِ الْعَشْلِ (۷۹) فَإِنْ كَانَ مِثْلَ مَا اعْتَرَفَ بِهِ الزَّوْجُ أَوْ أَقَلَّ قُضِيَ بِمَا قَالِ الزَّوْجُ (۸۰) وَإِنْ كَانَ مِثْلَ مَا ادَّعَتْهُ الْمَرْأَةُ أَوْ أَكْثَرَ قُضِيَ بِمَا ادَّعَتْهُ الْمَرْأَةُ (۸۱) وَإِنْ كَانَ مَهْرُ الْعَشْلِ أَكْثَرَ مِمَّا اعْتَرَفَ بِهِ الزَّوْجُ وَأَقَلَّ مِمَّا ادَّعَتْهُ الْمَرْأَةُ قُضِيَ لَهَا بِمَهْرِ الْعَشْلِ۔

ترجمہ :- اور اگر زوجین نے مہر میں اختلاف کیا شوہر نے دعویٰ کیا کہ میں نے اس عورت سے ہزار درہم پر نکاح کیا تھا اور زوجہ نے کہا کہ دو ہزار پر تو نے مجھ سے نکاح کیا تو دونوں میں سے جس نے گواہ قائم کئے اسکے گواہ قبول ہو گئے اور اگر دونوں نے گواہ قائم کئے تو عورت کے گواہ قبول ہو گئے اور اگر ان کے لئے گواہ نہ ہوں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دونوں قسم کھالیں گے اور نکاح فسخ نہیں ہوگا مہر مثل کا حکم کیا جائیگا پس اگر مہر مثل اس قدر ہو جس کا شوہر نے اقرار کیا ہے یا اس سے کم ہو تو جس قدر مہر کا شوہر نے اقرار کیا ہے اسی کا حکم دیا جائیگا اور اگر اس عورت کا مہر مثل اس قدر ہو جس قدر کہ عورت نے دعویٰ کیا ہے یا اس سے زیادہ ہو تو جس قدر کہ عورت نے دعویٰ کیا ہے اسی قدر کا حکم دیا جائیگا اور اگر مہر مثل زیادہ ہو اس مقدار سے جس کا شوہر نے اقرار کیا ہے اور کم ہو اس مقدار سے جس کا عورت نے دعویٰ کیا ہے تو عورت کے لئے مہر مثل کا حکم دیا جائیگا۔

تشریح :- (۷۶) اگر شوہر اور زوجہ نے مہر میں اختلاف کیا شوہر نے دعویٰ کیا کہ میں نے اس عورت سے ہزار درہم پر نکاح کیا تھا اور زوجہ نے دعویٰ کیا کہ دو ہزار پر تو نے مجھ سے نکاح کیا تھا تو دونوں میں سے جس نے گواہ قائم کئے اسکے گواہ قبول ہو گئے کیونکہ اس نے اپنے مدعی کو مدلل کیا۔ (۷۷) اگر زوجین میں سے ہر ایک نے گواہ قائم کئے تو عورت کے گواہ قبول ہو گئے کیونکہ عورت زیادہ مقدار کا دعویٰ کرتی ہے تو عورت کے گواہوں سے زیادتی ثابت ہوتی ہے لہذا عورت کے گواہ مستبر ہیں۔

(۷۸) اگر زوجین میں سے کسی کے پاس گواہ نہ ہوں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دونوں سے قسم لی جائے گی اور نکاح فسخ

نہ کیا جائیگا کیونکہ تحالف کا اثر صرف یہ ہے کہ دونوں کے دعوے باطل ہو گئے اور مہر بیان نہیں ہوا ہے جس سے نکاح صحیح ہونے میں کچھ خلل نہیں اس لئے کہ مہر تو نکاح میں تابع ہوتا ہے لیکن جب مہر بیان نہیں ہوا تو اس عورت کیلئے مہر مثل کا حکم کیا جائیگا۔ (۷۹) پس اگر مہر مثل اس قدر ہو جس کا شوہر نے اقرار کیا ہے یا اس سے کم ہو تو جس قدر مہر کا شوہر نے اقرار کیا ہے اسی قدر حکم دیا جائیگا کیونکہ ظاہر حل شوہر کا شاہد ہے۔

(۸۰) اور اگر اس عورت کا مہر مثل اس قدر ہو جس قدر کا عورت نے دعویٰ کیا ہے یا اس سے زیادہ ہو تو جس قدر کا عورت نے دعویٰ کیا ہے اسی قدر کا حکم دیا جائیگا کیونکہ ظاہر عورت کے لئے شاہد ہے۔ (۸۱) اور اگر مہر مثل درمیانی ہو یعنی شوہر کے اقرار کی مہر سے زیادہ اور عورت کے مقدار دعویٰ سے کم ہو تو عورت کے لئے مہر مثل کا حکم دیا جائیگا کیونکہ جب دونوں نے تم کھائی تو مہر مثل سے نہ زائد اور نہ کم ثابت ہوا۔

(۸۲) وَإِذَا اِخْتَلَفَا فِي الْاِجَارَةِ قَبْلَ اِسْتِيفَاءِ الْمَعْقُودِ عَلَيْهِ تَخَالُفًا وَتَرَادًا (۸۳) وَإِنْ اِخْتَلَفَا بَعْدَ اِسْتِيفَاءِ لِمَ يَتَخَالَفَانِ كَانَ الْقَوْلُ قَوْلُ الْمُتَاجِرِ (۸۴) وَإِنْ اِخْتَلَفَا بَعْدَ اِسْتِيفَاءِ بَعْضِ الْمَعْقُودِ عَلَيْهِ تَخَالُفًا وَلَيْسَ الْفَتْحُ لِبِمَا بَقِيَ وَكَانَ الْقَوْلُ فِي الْمَاضِي قَوْلُ الْمُتَاجِرِ مَعَ بَيِّنَةٍ۔

تشریح :- (۸۲) اگر عقد اجارہ میں سو جہر اور مستاجر نے معقود علیہ یعنی منافع حاصل کرنے سے پہلے اختلاف کیا تو دونوں قسم کھائیں اور فسخ کر دے کیونکہ یہ عقد معاوضہ ہے قائل للفسخ ہے لہذا یہ بمنزلہ بیع قبل قبض الیسع ہے۔ (۸۳) اگر کل معقود علیہ یعنی منافع حاصل کرنے کے بعد دونوں نے اختلاف کیا تو بالاجماع دونوں قسم نہ لیں اور قول مستاجر کا قبول ہوگا۔ شہین رحمہما اللہ کے نزدیک تو اسلئے کہ ان کے نزدیک ہلاکت معقود علیہ مانع من التحالف ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک بھی قسم نہ لیں کیونکہ امام محمد رحمہ اللہ جو بیع کے تلف ہونے کو تحالف سے مانع قرار نہیں دیتے وہ اس بناء پر کہ بیع کی قیمت بیع کے قائم مقام ہوتی ہے اور اسی قیمت پر دونوں قسم لیتے ہیں۔ رہا اجارہ اس میں بصورت تحالف لازمی طور پر عقد اجارہ فسخ قرار دیا جائیگا اور یہاں کوئی قیمت بھی نہیں جسے قائم مقام قرار دیا جاسکے اسلئے کہ قیمت منافع بواسطہ عقد ہوا کرتی ہے اور بوجہ فسخ عقد باقی نہ رہا تو قیمت بھی نہ رہی لہذا بیع ہر اعتبار سے تلف ہو گئی اور تحالف کا امکان نہ رہا۔ پس اس صورت میں قول مستاجر معتبر ہوگا اسلئے کہ مدعی علیہ وہی ہے یعنی اس پر زائد اجرت کا دعویٰ ہے۔

(۸۴) اگر بعض معقود علیہ حاصل کرنے کے بعد دونوں نے اجرت میں اختلاف کیا تو دونوں قسم کھائیں اور باقی میں عقد کو فسخ کر دیا جائیگا کیونکہ اجارہ میں عقد سلسلۃ منفعہ ہوتا ہے تو منفعت کا ہر جزء ایسا ہوگا کہ گویا اس پر عقد جدید ہوا ہے۔ اور ماضی میں مستاجر کا قول صحیح معتبر ہے کیونکہ وہ منکر ہے۔

(۸۵) وَإِذَا اِخْتَلَفَ الْمُؤْتِی وَالْمُكَاتِبُ لِمَا لِلْكِتَابَةِ لَمْ يَتَخَالَفَا عِنْدَ بَيِّ حَبِیْقَةٍ رَحِمَهُ اللَّهُ وَلَا رَحِمَهَا اللَّهُ يَتَخَالَفَانِ وَتُفْسَخُ الْكِتَابَةُ۔

ترجمہ :- اور اگر مؤتی اور مکاتب نے مال کتابت میں اختلاف کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک قسم نہیں کھائیگی اور ماضی میں جمہا

اللہ فرماتے ہیں کہ دونوں قسم کھائیں گے اور کتابت نسخ کر دی جائے گی۔

مشریح :- (۸۵) اگر مولیٰ اور مکاتب نے مال کتابت میں اختلاف کیا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک قسم نہیں کھا بیٹھے کیونکہ تمہا لغ نسخ میں خلاف القیاس وارد ہوا ہے اور کتابت نسخ کے معنی میں نہیں کیونکہ کتابت جانب مکاتب میں لازم نہیں اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک دونوں قسم کھائیں گے اور کتابت نسخ کر دی جائے گی کیونکہ عقد معاوضہ ہونے کی وجہ سے نسخ قبول کرتا ہے تو یہ معنی نسخ کے مشابہ ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول رائج ہے۔

(۸۶) وَإِذَا اخْتَلَفَ الزَّوْجَانِ فِي مَنَاعِ الْبَيْتِ لِمَا يَصْلُحُ لِلرِّجَالِ فَهُوَ لِلرِّجَالِ وَمَا يَصْلُحُ لِلنِّسَاءِ فَهُوَ لِلنِّسَاءِ وَمَا يَصْلُحُ لِهَاتَيْنِ لِلرِّجَالِ (۸۷) فَإِنْ مَاتَ أَحَدُهُمَا وَاخْتَلَفَ وَرَثَتُهُ مَعَ الْآخَرِ لِمَا يَصْلُحُ لِلرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ فَهُوَ لِلْبَّاقِي مِنْهُمَا وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَنْتَفِعُ إِلَى الْمَرْأَةِ مَا يَجْهَزُ بِهِ مِثْلَهَا وَالْبَّاقِي لِلزَّوْجِ -

ترجمہ :- اور اگر زوجین نے گھر کے اسباب میں اختلاف کیا تو جو چیز مردوں کی لائق ہو وہ شوہر کی ہوگی اور جو چیز عورتوں کی لائق ہو وہ زوجہ کی ہوگی اور جو چیز دونوں کی لائق ہو تو وہ شوہر کی ہوگی اور اگر زوجین میں سے ایک مر گیا اور اسکے وارثوں نے دوسرے کے ساتھ اختلاف کیا تو جو چیز مردوں اور عورتوں کی لائق ہوگی وہ اس کے لئے ہوگی جو ان دونوں میں سے زندہ ہوگا اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ عورت کو وہ چیز دیدی جائیگی جو چیز میں دی جاتی ہے اور باقی شوہر کا ہوگا۔

مشریح :- (۸۶) اگر زوجین نے گھر کے اسباب میں اختلاف کیا تو جو چیزیں مردوں کی لائق ہوں وہ شوہر کی ہوگی جیسے عمامہ، جبہ، بھینچا وغیرہ کیونکہ ان چیزوں میں ظاہر حال شوہر کا شاہد ہے اور جو چیزیں عورتوں کی لائق ہوں تو وہ زوجہ کی ہوگی جیسے اڑھنی، زیور وغیرہ کیونکہ ان چیزوں میں ظاہر حال زوجہ کا شاہد ہے اور جو چیزیں دونوں کی لائق ہوں جیسے برتن و نقد وغیرہ تو وہ شوہر کی ہوگی کیونکہ عورت بیع اپنے مقبوضہ کے شوہر کے قبضہ میں ہے اور قاعدہ ہے کہ دعووں میں قول قابض کا قبول ہوتا ہے۔

(۸۷) اگر زوجین میں سے ایک مر گیا اور میت کے وارثوں نے دوسرے (یعنی زندہ) کے ساتھ اختلاف کیا تو خواہ مردوں کی لائق چیزیں ہوں یا عورت کی سب کے سب زندہ کی ہوگی کیونکہ قبضہ زندہ کا معتبر ہے نہ کہ مردہ کا۔ یہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جو چیزیں اس مجلس عورت جہیز میں دی جاتی ہے وہ تو عورت کو دے دی جائیگی اور باقی میں زوج کا قول مع الیمین معتبر ہوگا کیونکہ ظاہر یہ ہے کہ عورت جہیز لاتی ہے اور یہ ظاہر مہذب ظاہری قبضہ شوہر کے زیادہ قوی ہے لہذا اس کی وجہ سے شوہر کا ظاہری قبضہ توڑ دیا جائیگا۔ پھر جو کچھ باقی رہا اس میں شوہر کے ظاہری قبضہ کا کوئی معارض نہیں لہذا اس کا ظاہری قبضہ معتبر ہوگا۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول رائج ہے۔



(۸۸) وَإِذَا بَاعَ الرَّجُلُ جَارِيَتَهُ لِبَعَاءٍ ثَبُولًا فَلَا دَعَاءَ الْبَائِعِ فَإِنْ جَاءَتْ بِهِ لِأَقْلٍ مِنْ سِتَّةِ أَشْهُرٍ مِنْ يَوْمِ بَاعِهَا فَهُوَ ابْنُ الْبَائِعِ وَأَمَّا أُمُّ وَلَدِهِ وَيُفْسَخُ النِّسْعُ وَيُرَدُّ الْقَمْنُ (۸۹) وَإِنْ ادَّعَاهُ الْمُشْتَرِي مَعَ دَعْوَةِ الْبَائِعِ أَوْ بَعْدَ دَعْوَتِهِ فَلَدَعْوَةُ الْبَائِعِ أُولَى (۹۰) وَإِنْ جَاءَتْ بِهِ لِأَكْثَرَ مِنْ سِتَّةِ أَشْهُرٍ وَلَاقِلٍ مِنْ مَسْتَحِينَ لَمْ تُقْبَلْ دَعْوَةُ الْبَائِعِ فِيهِ إِلَّا أَنْ يَصْلَحَهُ الْمُشْتَرِي۔

ترجمہ:- اور اگر کسی نے اپنی باندی فروخت کر دی پس اس نے بچہ جتا اور بائع نے اس کا دعویٰ کیا تو اگر وہ فروخت کے وقت سے چھ ماہ سے کم مدت میں یہ بچہ جتا ہو تو یہ بائع کا بیٹا ہے اور اسکی ماں بائع کی ام ولد ہے اور بیع صحیح کر دی جائے گی اور حشمن واپس کر دیا جائیگا اور اگر بائع کے دعویٰ نسب کے ساتھ ساتھ یا اسکے بعد مشتری نے بھی اس کا دعویٰ کیا تو بائع کا دعویٰ اولیٰ ہے اور اگر وقت بیع سے چھ مہینے سے زائد اور دو سال سے کم پر وہ بچہ جنی تو بائع کا دعویٰ اس بچہ کے بارے میں قبول نہ ہوگا الا یہ کہ مشتری اس کی تصدیق کر لے۔

تشریح:- (۸۸) اگر کسی نے اپنی باندی فروخت کر دی پھر اس کا بچہ پیدا ہوا اور بائع نے بچے کے نسب کا دعویٰ کیا تو دیکھا جائیگا کہ اگر فروخت کے وقت سے چھ ماہ سے کم مدت میں یہ بچہ پیدا ہوا ہو تو یہ بائع کا بیٹا ہے اور اسکی ماں بائع کی ام ولد ہے کیونکہ بائع کی ملک میں علق کا متصل ہونا اس کے لئے ظاہر دلیل ہے کہ علق نطفہ اسی سے ہے پس جب دعویٰ نسب صحیح ہو تو نسبت اسی وقت کو ہوگی جس وقت سے نطفہ قرار پایا ہے لہذا ظاہر ہوا کہ بائع نے اپنی ام ولد کو فروخت کی ہے تو بیع صحیح کر دی جائے گی کیونکہ ام ولد کی بیع جائز نہیں اور بائع نے جو حشمن لیا ہے اسکو واپس کر دیا کیونکہ اس نے باقی وصول کیا ہے۔

(۸۹) اگر بائع کے دعویٰ نسب کے ساتھ ساتھ یا اسکے بعد مشتری نے بھی اس بچے کے نسب کا دعویٰ کیا تو بائع کا دعویٰ اولیٰ ہے کیونکہ بائع کا دعویٰ اسبق ہے اسلئے کہ وہ وقت علق نطفہ کو منسوب ہے۔ (۹۰) اور اگر وقت بیع سے چھ مہینے سے زائد اور دو سال سے کم پر بچہ پیدا ہوا تو بائع کا دعویٰ اس بچہ کے بارے میں قبول نہ ہوگا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ بچہ کا علق بیع کے بعد ہوا ہو البتہ اگر مشتری نے بائع کی تصدیق کر لی تو نسب ثابت ہو جائیگا اور بیع باطل ہو جائے گی اور بچہ آزاد ہو جائیگا کما فی المسئلة الاولى۔

(۹۱) بَرَّانٌ مَا تِ الْوَلَدُ فَلَا دَعَاءَ الْبَائِعِ وَلَدَ جَاءَتْ بِهِ لِأَقْلٍ مِنْ سِتَّةِ أَشْهُرٍ لَمْ يَنْقُبِ النَّسَبُ فِي الْوَلَدِ وَلَا الْإِسْتِغْلَاذُ فِي الْأُمِّ (۹۲) وَإِنْ مَاتَتْ الْأُمُّ فَلَا دَعَاءَ الْبَائِعِ وَلَدَ جَاءَتْ بِهِ لِأَقْلٍ مِنْ سِتَّةِ أَشْهُرٍ يَنْقُبُ النَّسَبُ فِي الْوَلَدِ وَأَخَذَهُ الْبَائِعُ وَيُرَدُّ الْقَمْنُ كُلُّهُ فِي قَوْلِ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَفَالَا رَحِمَهُمَا اللَّهُ يُرَدُّ حِصَّةُ الْوَلَدِ وَلَا يُرَدُّ حِصَّةُ الْأُمِّ۔

ترجمہ:- اور اگر بچہ مر گیا پھر بائع نے اس کا دعویٰ کیا اور حال یہ کہ باندی اسکو چھ مہینے سے کم پر جنی تھی تو نہ بچے کا نسب ثابت ہوگا اور نہ ماں کا ام ولد ہونا ثابت ہوگا اور اگر ماں مر گئی پھر بائع نے بچہ کا دعویٰ کیا اور حال یہ کہ وہ چھ مہینے سے کم پر اسکو جنی تھی تو اس سے بچہ کا نسب ثابت ہو جائیگا اور بائع اس کو لے لیگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک بائع کل حشمن واپس کرے گا اور حشمن رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ صرف بچہ کا حصہ واپس کرے گا ماں کا حصہ واپس نہیں کرے گا۔

تشریح :- (۹۱) اگر بچہ مر گیا پھر بائع نے اسکے نسب کا دعویٰ کیا اور حال یہ کہ باندی اسکو وقت لہج سے چھ مہینے سے کم پر جینی تھی تو اس کا ام ولد ہونا ثابت نہ ہوگا کیونکہ ماں اس بارے میں بچہ کی بائع ہے اور بچہ کا نسب بعد از موت عدم حاجت کی وجہ سے ثابت نہیں ہوا تو اس کا بائع ہو کر ماں کا ام ولد ہونا بھی ثابت نہ ہوگا۔ (۹۲) اگر بچہ کی ماں مر گئی پھر بائع نے بچہ کے نسب کا دعویٰ کیا اور حال یہ کہ وہ چھ مہینے سے کم پر اسکو جینی تھی تو بچہ کا نسب ثابت ہو جائیگا اور بائع اس کو لے لے گا کیونکہ نسب کے بارے میں بچہ اصل ہے تو بائع کا مرنا اس کے لئے معسر نہیں۔ پھر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک بائع پر کل ثمن واپس کرنا واجب ہے کیونکہ اب یہ بات ظاہر ہو گئی کہ بائع نے اپنی ام ولد کو فروخت کیا تھا اور ام ولد کی کوئی قیمت امام صاحب کے نزدیک متعین نہیں ہو سکتی ہے نہ بیع میں اور نہ غصب کی صورت میں۔ لہذا مشتری اس کا خاسن نہ ہوگا اسلئے مشتری اپنا کل ثمن واپس لینے کا مستحق ہے۔

صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک صرف بچہ کا حصہ واپس کر لیا ماں کا حصہ واپس نہیں کر لیا کیونکہ ثمن دونوں کے مقابلے میں تھا اور ام ولد کو باندی فرض کر کے قیمت کا اندازہ کیا جاسکتا ہے لہذا مشتری بقدر قیمت ام خاسن ہوگا۔

(۹۳) وَمَنْ ادَّعى لِنَسَبٍ اخذ التَّوَاقِينَ يَثْبُتُ نَسَبُهُمَا مِنْهُ

ترجمہ :- اور جس نے جزواں بچوں میں سے ایک کے نسب کا دعویٰ کیا تو دونوں کا نسب اس سے ثابت ہو جائیگا۔

تشریح :- (۹۳) اگر کسی نے جزواں بچوں میں سے ایک کے نسب کا دعویٰ کیا تو دوسرے بچے کا نسب بھی اس سے ثابت ہو جائیگا کیونکہ دونوں ایک ہی نطفہ سے پیدا ہوئے ہیں تو جب ایک کا نسب ثابت ہوا تو ضرور دوسرے کا نسب بھی ثابت ہو جائیگا۔

کتاب الشهادات

یہ کتاب شہادات کے بیان میں ہے۔

”شہادت“ لفظ بمعنی خبر قاطع اور بمعنی حاضر ہونا ”ومنہ قولہ ﷺ الْغِيَمَةُ لِمَنْ شَهِدَ الْوَلَقَةَ اَيْ حَضَرَهَا“ اور شرعاً اثبات حق کیلئے سچی خبر دینے کو شہادت کہتے ہیں۔

”کتاب الشهادة“ کو ”کتاب الدعوى“ کے بعد ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ شہادت کا وقوع اکثر دعاوی کے بعد ہوتا ہے پہلے دعویٰ ہوتا ہے پھر اس کی توثیق کے لئے شہادت کی ضرورت ہوتی ہے۔

شہادت کی شرط یہ ہے کہ شاہد کے لئے عقل کامل، ضبط اور اہلیت ثابت ہو۔ اور شہادت کا سبب مدعی کا شاہد سے گواہی ادا کرنے کو طلب کرنا ہے۔ اور کن شہادت لفظ شہادت ہے۔ حکم شہادت قاضی پر مقتضی شہادت کے مطابق حکم کرنے کا وجوب ہے۔

(۱) الشَّهَادَةُ لِمَنْ تَلَزَمَ الشُّهُودُ وَلَا يَنْتَفِعُهُمْ بِحُكْمَانِهَا اِذَا طَالَ بَيْنُهُمُ الْمَدْعَى

ترجمہ :- گواہی فرض ہے گواہوں کو لازم ہے اور گواہوں کو گواہی چمپانے کی ان کو گنجائش نہیں جب مدعی ان سے طلب کرے۔

تشریح :- (۱) گواہی فرض ہے گواہوں پر اسکی ادائیگی لازم ہے لقولہ تعالیٰ هُوَ لَا تَحْكُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَحْكُمْهَا لِآلِهَ اَيْمَ قَلْبُهُ

(یعنی تم گواہی مت چھپاؤ اور جس نے گواہی چھپایا اس کا دل گناہ گار ہے)۔ اور یہ اس وقت ہے کہ مدعی گواہی آدا کرنے کا مطالبہ کرے کیونکہ گواہی مدعی کا حق ہے تو دیگر حقوق کی طرح مدعی کا طلب کرنا شرط ہے۔

(۲) الشَّهَادَةُ فِي الْحُدُودِ يُخَيَّرُ لَهَا الشَّاهِدَيْنِ الشَّرَّ وَالْإِظْهَارُ وَالشَّرُّ الْفَضْلُ (۳) إِلَّا أَنَّهُ يَجِبُ أَنْ يَشْهَدَ بِالْمَالِ فِي السَّرَقَةِ فَيَقُولُ أَخَذَ الْمَالُ وَلَا يَقُولُ سَرَقَ۔

ترجمہ:- اور شرعی حدود میں گواہی کے بارے گواہ کو چھپانے اور ظاہر کرنے میں اختیار ہے اور ستر پوشی افضل ہے مگر یہ کہ چوری کرنے میں مال کی گواہی دینا واجب ہے پس کہے کہ اس نے مال لے لیا ہے اور یہ نہ کہے کہ چھپایا ہے۔

تشریح:- (۲) شرعی حدود میں گواہی کے بارے گواہ کو اختیار ہے چاہے تو چھپا دے اور چاہے تو ظاہر کر دے کیونکہ اسکو ثواب کے دو کام درپیش ہیں یعنی اقامۃ الحدود اور ستر پوشی، تو اسکو اختیار ہے چاہے تو حد قائم کر دے اور چاہے تو ستر پوشی کر دے لیکن ستر پوشی افضل ہے "لَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلَّذِي شَهِدَ عِنْدَهُ لَوْ سَرَرْتَهُ بَنُو بَك لَكَانَ خَيْرَ الْكَ" (یعنی اگر تو اس کو پکڑے سے چھپاتا تو خیرے لئے بہتر ہوتا) "وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ سَرَرَ عَلَى مُسْلِمٍ سَرَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ" (یعنی جس نے کسی مسلمان کا پردہ پوشی کی تو اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں اس کا پردہ پوشی کریگا)۔

(۳) حدود میں ستر پوشی افضل ہے البتہ مال چوری کرنے کی صورت میں گواہ پر لازم ہے کہ گواہی دے اور یوں کہے گا کہ اس نے مال لے لیا تاکہ مسروق منہ کا حق ضائع نہ ہو۔ یوں نہ کہے کہ اس نے مال چھپایا تاکہ یہ سارق قطع سے بچ جائے یوں ستر اور اظہار دونوں جمع ہو جائیں گے۔

(۴) وَالشَّهَادَةُ عَلَى مَرَاتِبٍ مِنْهَا الشَّهَادَةُ فِي الزَّانَا يُعْتَبَرُ فِيهَا أَرْبَعَةٌ مِنَ الرِّجَالِ وَلَا تُقْبَلُ فِيهَا شَهَادَةُ النِّسَاءِ (۵) وَمِنْهَا الشَّهَادَةُ بِبَقِيَةِ الْحُدُودِ وَالْقِصَاصِ تُقْبَلُ فِيهَا شَهَادَةُ رَجُلَيْنِ (۶) وَلَا تُقْبَلُ فِيهَا شَهَادَةُ النِّسَاءِ (۷) وَمَا سِوَا ذَلِكَ مِنَ الْحُقُوقِ تُقْبَلُ فِيهَا شَهَادَةُ رَجُلَيْنِ أَوْ رَجُلٍ وَامْرَأَتَيْنِ سِوَا مَا كَانَ الْحَقُّ مَالًا أَوْ غَيْرَ مَالٍ مِثْلُ النِّكَاحِ وَالطَّلَاقِ وَالْوَكَّالَةِ وَالْوَصِيَّةِ (۸) وَتُقْبَلُ فِي الْوِلَادَةِ وَالنِّكَاحِ وَالْعُقُوبِ بِالنِّسَاءِ فِي مَوْضِعٍ لَا يَبْطُلُ عَلَيْهِ الرِّجَالُ شَهَادَةُ امْرَأَةٍ وَاحِدَةٍ۔

ترجمہ:- اور شہادت کے کئی مراتب ہیں ان میں سے شہادت فی الزانی ہے اس میں چار مرد معتبر ہیں اور اس میں عورتوں کی گواہی قبول نہ ہوگی اور ان میں سے بقیہ حدود اور قصاص کی گواہی ہے ان میں دو مردوں کی گواہی قبول کی جائیگی اور ان میں بھی عورتوں کی گواہی معتبر نہیں اور اس کے ماسوا دوسرے حقوق میں دو مردوں یا ایک مرد اور ایک عورت کی گواہی قبول کی جائیگی خواہ حق مال ہو یا غیر مال ہو جیسے نکاح، طلاق، عتاق، وکالت اور وصیت اور ولادت، بکارت اور عورتوں کے ان عیوب میں جن پر مرد مطلع نہیں ہو سکتے ہیں میں صرف ایک عورت کی گواہی قبول کی جائیگی۔

تشریح: (۷) شہادت کے چار مراتب ہیں اول شہادت فی الزنی ہے اس میں چار مردوں کی گواہی معتبر ہے لقولہ تعالیٰ ﴿وَالَّذِينَ يَأْتِيَنَّ الْقَاضِيَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاُنْشِهُوا عَلَيْهِمْ اَذْبَعَةً مِنْكُم﴾ (یعنی جو عورتیں بے حیائی کا کام کریں تمہاری بیبیوں میں سے جو تم ان عورتوں پر چار آدمی اپنوں میں سے گواہ کرلو)۔ (۸) شہادت فی الزنی میں عورتوں کی گواہی قبول نہ ہوگی، "الحديث الزهري مَنْصِبُ السِّنَةِ مِنَ لَدُنْ رَسُولِ اللَّهِ وَالْخَلِيفَتَيْنِ مِنْ بَعْدِهِ أَنَّ لَشَهَادَةِ لِلنِّسَاءِ فِي الْحُدُودِ وَالْفَصَاصِ" (یعنی رسول اللہ اور آپ ﷺ کے بعد دو خلفاء کے وقت سے یہ سنت چلی آ رہی ہے کہ حدود و قصاص میں عورتوں کی گواہی نہیں ہے)۔

(۹) شہادت کی دوسری قسم حد زنی کے سوا البقیہ حدود اور قصاص میں گواہی دینا ہے ان حدود اور قصاص میں دوسروں کی گواہی معتبر ہے لقولہ تعالیٰ ﴿فَاُنْشِهُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ﴾ (سو تم ان عورتوں پر چار آدمی اپنوں میں سے گواہ کرلو) اور ان حدود میں بھی عورتوں کی گواہی معتبر نہیں لحديث الزهري مَأْمَرٌ۔

(۱۰) شہادت کی تیسری قسم حدود اور قصاص کے سوا دوسرے حقوق میں گواہی دینا ہے ان حقوق کے بارے میں دوسروں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی قبول کی جائے گی برابر ہے کہ مشہود بہ حق مال ہو یا غیر مال جو جیسے نکاح، طلاق، عتاق، وکالت اور وصیت وغیرہ کیونکہ اصل اس میں قبولیت ہے اسلئے کہ وہ چیزیں پائی جاتی ہیں جن پر گواہی کی لیاقت کا مدار ہے یعنی مشاہدہ، ضبط اور ادا، کیونکہ مشاہدہ سے گواہ کو علم حاصل ہوتا ہے اور ضبط کرنے سے وہ باقی رہتا ہے اور ادا کرنے سے قاضی کو علم ہو جاتا ہے اور کثرت نسیان کی وجہ سے عورت کے ضبط کرنے میں جو نقصان ہوتا ہے وہ دوسری عورت کے ملانے سے پورا ہو گیا۔

(۱۱) شہادت کی چوتھی قسم ایسے امور کے بارے میں گواہی دینا ہے جن پر عورتوں کے سوا مرد مطلع نہیں ہو سکتے ہیں تو ان میں صرف عورتوں کی گواہی بھی معتبر ہے جیسے ولادت میں (کہ یہ عورت بچہ جنی ہے یا نہیں) اور بکارت میں (کہ یہ عورت باکرہ ہے یا نہیں) اور عورتوں کے ایسے عیوب میں جہاں مرد نہیں دیکھ سکتے ان سب میں ایک عورت کی گواہی معتبر ہے "لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم شَهَادَةُ النِّسَاءِ جَائِزَةٌ فِيمَا لَا يَسْتَطِيعُ الرِّجَالُ النَّظَرَ إِلَيْهِ" (یعنی جہاں مرد نہیں دیکھ سکتے ہیں اس میں عورتوں کی گواہی جائز ہے) النساء جمع ہے جس پر الاسلام جنس کا ہے لہذا ایک عورت کو بھی شامل ہے۔

(۱۲) وَلَا بُدَّ لِي ذَالِكَ كُلِّهِ مِنَ الْعَدَالَةِ وَلَقَدْ الشَّهَادَةُ (۱۰) فَإِنْ لَمْ يَذْكُرِ الشَّاهِدُ لَفْظَ الشَّهَادَةِ وَقَالَ أَعْلَمُ أَوْ أَتَقَنَّ لَمْ تُقْبَلْ شَهَادَتُهُ۔

ترجمہ:- اور ان تمام صورتوں میں ضروری ہے گواہ کا عادل ہونا اور لفظ شہادت پس اگر گواہ نے لفظ شہادت ذکر نہیں کیا اور کہا کہ میں جانتا ہوں یا مجھے یقین ہے تو اس کی گواہی قبول نہ ہوگی۔

تشریح:- (۱۳) گواہی کی مذکورہ بالا تمام صورتوں میں گواہ کا عادل ہونا شرط ہے لقولہ تعالیٰ ﴿فَاُنْشِهُوا اِذْوَیْ غَدَلٍ مِنْكُمْ﴾ (یعنی مسلمانوں میں سے دو عادلوں کو گواہ بنا لو)۔ (۱۴) بوقت گواہی لفظ شہادت کو ذکر کرنا شرط ہے کیونکہ لفظ "أشهد" الفاظ قسم میں سے ہے

نہ اس لفظ کی وجہ سے گواہ کا جھوٹ سے دور رہنا زیادہ شدید ہے لہذا گواہ نے اگر کہا کہ میں جانتا ہوں یا مجھے یقین ہے تو اسکی گواہی قبول نہ ہوگی لِمَا قُلْنَا۔

(۱۱) یُقَالُ أَبُو حَنِيفَةَ يَفْتَصِرُ الْحَاكِمَ عَلَى ظَاهِرِ عِدَالَةِ الْمُسْلِمِ (۱۲) إِلَّا فِي الْخُدُودِ وَالْقِصَاصِ فَإِنَّهُ يَسْتَلْ عَنِ الشُّهُودِ (۱۳) وَإِنْ طَعَنَ الْخَصْمُ فِيهِمْ سَأَلَ عَنْهُمْ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا بُدَّ أَنْ يَسْتَلَّ عَنْهُمْ فِي السَّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ۔

ترجمہ:- اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ قاضی مسلمان گواہ کی ظاہری عدالت پر اکتفاء کریگا مگر حدود و قصاص میں کیونکہ ان میں گواہوں کی تحقیق کریگا اور اگر خصم نے ان پر طعن کیا تو ان کے بارے میں تحقیق کریگا اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں ضروری ہے کہ گواہوں کے بارے میں خفیہ اور علانیہ تحقیق کرے۔

تشریح:- (۱۱) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مسلمان گواہ کے بارے میں قاضی اسکی ظاہری عدالت پر اکتفاء کریگا اسکی عدالت کے بارے میں تحقیق نہیں کریگا کیونکہ ظاہر حال یہ ہے کہ مسلمان ایسے فعل سے جو اسکے دین میں حرام ہے (یعنی جھوٹ بولنے سے) پرہیز کریگا۔ (۱۲) البتہ حدود اور قصاص کے گواہوں کی عدالت کے بارے میں قاضی تحقیق کریگا اگرچہ خصم ان پر طعن نہ کرے یہ اس لئے کہ قاضی ان حدود کے ساقط کرنے میں حیلہ ڈھونڈتا ہے لہذا انتہائی تفتیش شرط ہے شاید کوئی ایسی بات نکل آئے کہ جس سے حد ساقط ہو۔ (۱۳) ہاں اگر خصم نے حدود اور قصاص کے علاوہ دیگر گواہوں پر طعن کیا کہ یہ جھوٹے ہیں یا غلام ہیں یا محدود فی القذف ہیں تو قاضی ان کے بھی حالات دریافت کرے۔

صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک تمام حقوق میں قاضی پر لازم ہے کہ وہ گواہوں کی خفیہ و علانیہ عدالت کو دریافت کرے برابر ہے کہ خصم گواہوں پر طعن کرے یا نہ کرے کیونکہ حکم عادل کی گواہی پر مبنی ہے تو عدالت کی تحقیق کرنا واجب ہے۔ مشائخ کی رائی یہ ہے کہ یہ عہد و زمانے کا اختلاف ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے زمانے میں لوگوں میں نیکی زیادہ تھی ظاہر او باطن ناوہ سچے ہوتے تھے۔ صاحبین رحمہما اللہ کے زمانے میں لوگوں میں جھوٹ پھیل گیا پس اس زمانے میں فتویٰ صاحبین رحمہما اللہ کے قول پر ہے۔

(۱۵) زَمَّا يَتَحَمَّلُهُ الشَّاهِدُ عَلَى ضَرَبَيْنِ أَحَدُهُمَا مَا يَبْثُ حُكْمُهُ بِنَفْسِهِ مِثْلُ الْبَيْعِ وَالْإِقْرَارِ وَالْفَضْبِ وَالْقَتْلِ وَحُكْمُ الْحَاكِمِ لِإِذَا سَمِعَ ذَلِكَ الشَّاهِدَ أَوْ رَأَاهُ وَسَمِعَهُ أَنْ يَشْهَدَ بِهِ وَإِنْ لَمْ يَشْهَدْ عَلَيْهِ وَيَقُولُ أَشْهَدُ أَنَّهُ بَاغٍ وَلَا يَقُولُ أَشْهَدُ لِي (۱۵) وَمِنْهُ مَا لَا يَبْثُ حُكْمُهُ بِنَفْسِهِ مِثْلُ الشَّهَادَةِ عَلَى الشَّهَادَةِ لِإِذَا سَمِعَ شَاهِدًا يَشْهَدُ بِشَيْءٍ لَمْ يَنْجُزْ لَهُ أَنْ يَشْهَدَ عَلَى شَهِادَتِهِ إِلَّا أَنْ يَشْهَدَهُ (۱۶) وَكَذَلِكَ لَوْ سَمِعَهُ يُشْهَدُ الشَّاهِدُ عَلَى شَهِادَتِهِ لَمْ تَنْسَعْ لِلْسَامِعِ أَنْ يَشْهَدَ عَلَى ذَلِكَ۔

ترجمہ:- اور گواہ جس گواہی کا قتل کرتا ہے وہ دو قسم پر ہے ایک وہ ہے کہ جس کا حکم بنفسہ ثابت ہوتا ہے جیسے بیع، اقرار، غصب، قتل اور

قاضی کا حکم دینا ہے پس جب اسکو گواہ نے سنایا دیکھا تو گواہ کیلئے اس کی گواہی دینے کی گنجائش ہے اگرچہ اسکو اس معاملہ پر گواہ نہ بنایا گیا ہو اور کہے گا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ اس نے فروخت کیا یوں نہیں کہے گا کہ اس نے مجھے گواہ بنایا ہے اور ان میں سے وہ گواہی ہے جس کا حکم بنفسر ثابت نہیں ہوتا ہے جیسے شہادت علی الشہادۃ میں پس جب سنے کہ کوئی گواہ گواہی دیتا ہے تو اس کے لئے جائز نہیں کہ اس کی گواہی پر گواہی دے والا یہ کہ وہ اس کو گواہ بنائے اور اسی طرح اگر وہ اسے سنے کہ اپنی گواہی پر کسی کو گواہ بنا رہا ہے تو سننے والے کے لئے گنجائش نہیں کہ وہ اس پر گواہی دے۔

تشریح :- (۱۴) گواہ جس گواہی کا قتل کرتا ہے اسکی دو قسمیں ہیں ایک وہ ہے کہ جس کا حکم بنفسر ثابت ہوتا ہے یعنی کسی کا اسکو گواہ بنانے کی ضرورت نہیں پڑتی ہے جیسے بیع، اقرار، غصب، قتل اور قاضی کا حکم دینا ہے یا جو بھی سنایا دیکھا جاتا ہے تو پس جب اسکو گواہ نے سنا (اگر وہ سننے سے معلوم ہوتا ہو جیسے بیع اور اقرار) یا دیکھا (اگر وہ دیکھنے سے معلوم ہوتا ہو جیسے غصب اور قتل) تو گواہ کیلئے گواہی دینے کی گنجائش ہے اگرچہ اسکو اس معاملہ پر گواہ نہ بنایا گیا ہو۔ البتہ مثلاً بیع کی گواہی دیتے وقت کہے گا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ اس نے فروخت کیا یوں نہیں کہے گا کہ اس نے مجھے گواہ بنایا ہے کیونکہ یہ جھوٹ ہے۔

(۱۵) شہادت کی دوسری قسم وہ ہے جس کا حکم بنفسر ثابت نہیں ہوتا ہے بلکہ اس میں اشہاد (گواہ بنانے کی) کی بھی احتیاج ہوتی ہے جیسے شہادت علی الشہادۃ میں (جس کی تفصیل بعد میں آئے گی) مثلاً زید نے سنا کہ بکر گواہی دیتا ہے کہ عمرو کے ہزار درہم خالد پر قرضہ ہے تو زید کیلئے جائز نہیں کہ عمرو کیلئے خالد پر ہزار درہم ہونے کی گواہی دے کیونکہ یہ ضروری ہے کہ اصل گواہ فرغ کو اپنی گواہی پر گواہ بنا کر نائب بنائے ہاں اگر بکر نے زید کو اپنی گواہی پر گواہ کر لیا تو پھر زید اسکی گواہی پر گواہی دے سکتا ہے کیونکہ اب وہ اصل گواہ کا نائب ہے۔

(۱۶) اسی طرح اگر زید نے سنا کہ اصل گواہ اپنی گواہی پر بکر کو گواہ بنا رہا ہے تو بھی سننے والے زید کیلئے گنجائش نہیں کہ اصل گواہ کی گواہی پر خود گواہی دے کیونکہ گواہی پر گواہی کا قتل زید نے نہیں بلکہ بکر نے کیا ہے اسلئے زید کیلئے گنجائش نہیں۔

(۱۷) وَلَا يَجِلُّ لِلشَّاهِدِ إِذَا رَأَى خَطَهُ أَنْ يَشْهَدَ إِلَّا أَنْ يَذْكُرَ الشَّهَادَةَ

ترجمہ :- اور گواہ کے لئے یہ جائز نہیں کہ اپنا خط دیکھ کر اسکے مطابق گواہی دے الا یہ کہ اسکو اپنی گواہی یاد آ جائے۔

تشریح :- (۱۷) گواہ کے لئے یہ جائز نہیں کہ اپنا خط دیکھ کر اسکے مطابق گواہی دے اسلئے کہ ایک خط دوسرے خط سے مشابہ ہوتا ہے تو ہو سکتا ہے کہ یہ دوسرے کا خط ہو لہذا اس خط سے اسکو علم حاصل نہیں ہوتا ہے تو گواہی بھی نہیں دے سکتا۔ البتہ اگر اس کو اپنی گواہی یاد آ جائے تو پھر گواہی دینا درست ہے۔



(۱۸) وَلَا تَقْبَلْ شَهَادَةً أَلَا غَمًى (۱۹) وَلَا الْمَمْلُوكَ (۲۰) وَلَا الْمُعْتَدُوْدَ لِيْ قَذَابٍ وَإِنْ تَابَ (۲۱) وَلَا شَهَادَةَ الْوَالِدِ لِوَلَدِهِ وَوَلَدِهِ لِوَالِدِهِ وَلَا شَهَادَةَ الْوَلَدِ لِأَبَوَيْهِ وَأَجْدَادِهِ (۲۲) وَلَا تَقْبَلْ شَهَادَةَ إِخْدَى الزَّوْجَيْنِ لِلْآخَرِ (۲۳) وَلَا شَهَادَةَ الْمَوْلَى لِعَبْدِهِ وَلَا لِمَكَاتِبِهِ (۲۴) وَلَا شَهَادَةَ الشَّرِيْكَ لِشَرِيْكَهِ فِيمَا هُوَ مِنْ شِرْكَيْهِمَا۔

ترجمہ :- اور اندھے کی گواہی قبول نہیں کی جائیگی اور نہ غلام کی اور نہ محدود فی القذف کی اگرچہ توبہ کر لے اور نہ والد کی گواہی اپنے بیٹے اور پوتے کیلئے اور نہ بیٹے کی گواہی اپنے والدین اور اجداد کیلئے اور قبول نہیں کی جائیگی زوجین میں سے ایک کی گواہی دوسرے کیلئے اور نہ مولیٰ کی گواہی اپنے غلام کیلئے اور نہ اپنے مکاتب کیلئے اور نہ شریک کی گواہی اپنے دوسرے شریک کیلئے ایسی چیز میں جو ان دونوں کی شرکت میں سے ہو۔

تشریح :- (۱۸) اندھے کی گواہی مقبول نہیں کیونکہ گواہی ادا کرنے میں اشارہ کے ساتھ مشہود و مشہود علیہ میں تمیز کرنے کی ضرورت ہے اور اندھا سوائے آواز کے کسی طرح یہ تمیز نہیں کر سکتا ہے اور آواز، آواز کے مشابہ ہو سکتی ہے لہذا تمیز نہیں ہو سکتی ہے۔ (۱۹) مملوک بھی نہ اپنے مالک کے حق میں اور نہ غیر کے حق میں گواہی دے سکتا ہے کیونکہ گواہی از باب ولایت ہے اور غلام کو اپنی ذات پر ولایت حاصل نہیں تو غیر پر تو بطریقہ اولیٰ اسکو ولایت حاصل نہیں۔

(۲۰) محدود فی القذف کی گواہی بھی جائز نہیں اگرچہ اس نے توبہ کر لی ہو کیونکہ محدود فی القذف کی گواہی قبول نہ کرنا اس کی حد کا ترہ ہے یعنی قاذف کی حد یہ ہے کہ اسے کوڑے مارے جائیں اور اسکی گواہی رد کی جائے۔ (۲۱) والد (مراد ابا و اجداد ہیں) کی گواہی اپنے بیٹے اور پوتے کیلئے قبول نہیں کی جائیگی۔ اور بیٹے (مراد اولاد ہے وان سفل) کی گواہی اپنے والدین اور اجداد کیلئے قبول نہیں کی جائیگی کیونکہ اولاد اور ابا و اجداد کے درمیان منافع متصل ہوتے ہیں یہی وجہ ہے کہ ایک دوسرے کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے ہیں پس ان کا ایک دوسرے کیلئے گواہی دینا من وجہ اپنی نفس کیلئے گواہی دینا ہے اسلئے مقبول نہیں۔

(۲۲) اسی طرح زوجین میں سے ایک کی گواہی دوسرے کیلئے جائز نہیں کیونکہ عاۃً ان کے منافع بھی متصل ہوتے ہیں لہذا یہ بھی من وجہ اپنی ذات کیلئے گواہی ہے۔ (۲۳) اسی طرح مولیٰ کی گواہی اپنے غلام کیلئے جائز نہیں کیونکہ اگر غلام مقروض نہ ہو تو یہ سن کل وجہ اپنی ذات کیلئے گواہی ہے اسلئے کہ غلام کے ہاتھ میں جو کچھ آئے گا وہ سب کے سب مولیٰ کی ملک ہے اور بعینہ اسی وجہ سے مولیٰ کی گواہی اپنے مکاتب کیلئے بھی جائز نہیں۔

(۲۴) ایک شریک کی گواہی اپنے دوسرے شریک کیلئے ایسی چیز میں جو ان دونوں کی شرکت میں سے ہو مثلاً مال شرکت میں ایک شریک نے کسی پر کچھ دعویٰ کیا اور دوسرے شریک نے اس کیلئے گواہی دی تو یہ گواہی قبول نہ ہوگی کیونکہ یہ من وجہ اپنی ذات کیلئے گواہی ہے اسلئے کہ دونوں کا اشتراک ہے۔

(۲۵) وَتَقْبَلُ شَهَادَةُ الرَّجُلِ لَا بَخِيَّةَ وَغَمَّةَ۔

ترجمہ :- اور قبول کی جائیگی آدمی کی گواہی اپنے بھائی اور چچا کیلئے۔

تشریح :- (۲۵) آدمی کی گواہی اپنے بھائی اور چچا کیلئے قبول کی جائے گی اسلئے کہ اس گواہی پر کوئی تہمت نہیں کیونکہ بھائیوں کی املاک اور ان کے منافع آپس میں مشترک نہیں ہوتے بلکہ الگ الگ ہوتے ہیں۔

(۲۶) وَلَا تَقْبَلُ شَهَادَةَ مُخْتَبٍ (۲۷) وَلَا نَانَحِيَّةَ (۲۸) وَلَا مُغْنِيَةَ (۲۹) وَلَا مُذْمِنِ الشَّرْبِ عَلَى اللَّهْوِ (۳۰) وَلَا مَنْ يَلْعَبُ بِالطُّبُورِ (۳۱) وَلَا مَنْ يُغْنِي لِلنَّاسِ (۳۲) وَلَا مَنْ يَأْتِي بِأَبَايِنِ الْكِبَائِرِ الَّتِي يَتَعَلَّقُ بِهَا الْحُدُودُ۔

ترجمہ :- اور تخت کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی اور نہ ناحیہ کی گواہی اور نہ مغنیہ کی گواہی اور نہ لہو کے طور پر شراب خوری پر مدامت کرنے والے کی گواہی اور نہ اس کی گواہی جو پرندوں کے ساتھ کھیلتا ہے اور نہ اس شخص کی گواہی جو لوگوں کو گانے سناتا ہے اور نہ اس شخص کی گواہی جو کبیرہ گناہوں میں سے ایسے گناہ کا مرتکب ہو جس کے ساتھ بطور سزا حد متعلق ہو۔

تشریح :- (۲۶) تخت کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی مراد وہ خشتی ہے جو بد فعلیاں کرتا ہے کیونکہ وہ فاسق ہے اسلئے اس کی گواہی مقبول نہیں۔ (۲۷) اسی طرح ناحیہ (دوسروں کیلئے اجرت پر نہ کرنے والی عورت) کی گواہی قبول نہیں کی جائیگی۔ (۲۸) اور مغنیہ (گانا گانے والی عورت) کی گواہی بھی قبول نہیں کی جائے گی کیونکہ یہ دونوں عورتیں فعل حرام کی مرتکب ہیں پس بوجہ فسق اس کی گواہی مقبول نہیں۔ (۲۹) لہو کے طور پر شراب خوری (مراد خمر کے سوا دیگر مسکر مشروبات ہیں) پر مدامت کرنے والے کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی کیونکہ یہ شخص فعلی حرام کا مرتکب ہے۔

مدامت کی قید اسلئے لگائی کہ بلا مدامت اس کا یہ عمل ظاہر نہ ہو گا اور بلا ظہور اس کی عدالت ختم نہ ہوگی۔ اور بطور لہو کی قید اسلئے لگائی تاکہ بطور دوا پینے سے احتراز ہو کیونکہ بطور دوا پینے سے عدالت ساقط نہ ہوگی۔ اور یہ قید کہ مراد خمر کے سوا ہے اسلئے لگائی کہ خمر کا تو ایک قطرہ بھی عدالت ساقط کرتی ہے۔

(۳۰) جو شخص پرندوں کے ساتھ کھیلتا ہے مثلاً بئربازی و مرغ بازی وغیرہ اس کی بھی گواہی قبول نہیں کی جائے گی کیونکہ پرند بازی سے غفلت پیدا ہوتی ہے اور اسلئے کہ بچتوں پر پرندے اڑانے کیلئے چڑھنے سے لوگوں کی پردہ پر نظر پڑتی ہے۔

(۳۱) اسی طرح اس شخص کی بھی گواہی قبول نہیں کی جائے گی جو لوگوں کو گانے سناتا ہے کیونکہ یہ لوگوں کو اور کتاب کبیرہ پر جمع کرتا ہے۔ (۳۲) اسی طرح ہر اس شخص کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی جو کبیرہ گناہوں میں سے کسی ایسے گناہ کا مرتکب ہو جس کے ساتھ بطور سزا حد متعلق ہو جیسے زانی، چوری وغیرہ کیونکہ ایسا شخص فاسق ہے۔



(۳۳) وَلَا مَنْ يَدْخُلُ الْحَمَامَ بِغَيْرِ إِزَارٍ (۳۴) وَيَأْكُلُ الرِّبَا (۳۵) وَلَا الْمُقَامِرُ بِالزَّرْدِ وَالشُّطْرَنْجِ (۳۶) وَلَا مَنْ يَقْعُلُ الْأَلْمَلِ الْمُسَخِّفَةَ كَالْبَوْلِ عَلَى الطَّرِيقِ وَالْأَكْلُ عَلَى الطَّرِيقِ (۳۷) وَلَا تَقْبَلُ شَهَادَةُ مَنْ يُظْهِرُ سَبَّ السُّلَفِ۔

ترجمہ :- اور نہ اس کی گواہی قبول کی جائیگی جو بغیر ازار کے حمام میں داخل ہو اور نہ جو سود کھاتا ہو اور نہ جو زرد یا شطرنج کے ساتھ جو اکیلے ہو اور نہ جو شخص خفیف اور حقیر حرکات کرتا ہو جیسے راستہ پر پیشاب کرنا اور راستہ پر کھانا اور نہیں قبول کی جائیگی اس شخص کی گواہی جو اسلاف کے بارے میں بدگوئی ظاہر کرے۔

تشریح :- (۳۳) جو شخص بغیر ازار کے حمام (بعض شہروں میں کھلے فرش پر بہت سارے لوگ اکٹھے نہاتے ہیں حمام سے یہ مراد ہے) میں داخل ہو تو اسکی گواہی قبول نہیں کی جائے گی کیونکہ سر کھولنا حرام ہے تو ایسا شخص فاسق ہے۔ (۳۴) جو شخص سود کھاتا ہو اسکی گواہی قبول نہیں کی جائیگی (۳۵) اور جو شخص زرد (ایک قسم کا کھیل ہے جو کہ ارد شیر بن بابک شاہ ایران نے ایجاد کیا تھا) یا شطرنج (مشہور کھیل ہے جس میں چھ قسم کے مہروں سے کھیلے ہیں جو شاہ فر، زین، لیل، اسب، زرخ اور پیدل کہلاتے ہیں) کے ساتھ جو اکیلے ہو اسکی گواہی بھی قبول نہیں کی جائے گی کیونکہ ان میں سے ہر ایک گناہ کبیرہ ہے۔

(۳۶) اسی طرح جو شخص خفیف اور حقیر حرکات کرتا ہو (جو مروت کے منافی ہو) جیسے راستہ پر پیشاب کرنا یا راستہ پر کھانا تو اسکی گواہی قبول نہیں کی جائے گی کیونکہ ایسا شخص تارک مروت ہے تو جب وہ ایسے کام سے شرم نہیں کرتا تو جھوٹ بولنے سے بھی شرم نہیں کرے لہذا یہ اپنی گواہی میں مقہم ہوگا۔

(۳۷) جو شخص اسلاف (صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور تابعین) کے بارے میں بدگوئی ظاہر کرے تو اسکی گواہی قبول نہیں کی جائے گی کیونکہ اس کا فسق ظاہر ہے۔ البتہ اگر بدگوئی چھپائے رکھے تو مستور ہونے کی وجہ سے اسکی گواہی مقبول ہے۔

(۳۸) وَتَقْبَلُ شَهَادَةُ أَهْلِ الْأَهْوَاءِ إِلَّا الْخَطَّابِيَّةَ۔

ترجمہ :- اور اہل ہوا کی گواہی قبول کی جائے گی سوائے فرقہ خطابیہ کے۔

تشریح :- (۳۸) اہل ہوا (یعنی بدعتیوں) کی گواہی قبول کی جائے گی سوائے فرقہ خطابیہ کے (رافضیوں میں سے ایک فرقہ ہے جو اپنے گروہ کیلئے گواہی دینا واجب مانتے ہیں اگر چہ ان کے گروہ کا آدمی محض جھوٹا مدعی ہو) کہ ان کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی تبہت کذب کی وجہ سے۔

(۳۹) وَتَقْبَلُ شَهَادَةُ أَهْلِ الذَّمِّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَإِنْ اِخْتَلَفَ بَيْنَهُمْ (۴۰) وَلَا تَقْبَلُ شَهَادَةُ الْعَرَبِيِّ عَلَى الذَّمِّيِّ۔

ترجمہ :- اور ذمیوں کی گواہی آپس میں ایک دوسرے پر قبول کی جائے گی اگر چہ ان کی باتیں مختلف ہوں اور عربی کی گواہی ذمی کے خلاف قبول نہیں کی جائے گی۔

تشریح :- (۳۹) ذمیوں کی گواہی آپس میں ایک دوسرے کے خلاف قبول کی جائے گی اگر چہ ان کی باتیں مختلف ہوں جیسے یہودی کی گواہی

نصارائی پر نصاریٰ کی گواہی یہود پر اذاکماؤ اعدؤ ولا فی دینہم کیونکہ ذی اپنی ذات پر اور اپنے چھوٹے بچوں پر ولایت رکھتا ہے تو ایسی جنس پر گواہی کی لیاقت بھی رکھتا ہے باقی انکی اعتقادی فسق انکی گواہی کے مقبول ہونے سے مانع نہیں کیونکہ جس چیز کو وہ اپنے دین میں حرام سمجھتا ہے اس سے وہ پرہیز کریگا اور جھوٹ بولنا تمام ادیان میں حرام ہے۔ (۷۰) حربی متاسن کی گواہی ذی کے خلاف مقبول نہیں کی جائے گی کیونکہ ذی پر اسکو کوئی ولایت حاصل نہیں اسلئے کہ ذی دارالاسلام میں رہتا ہے حربی سے اسکی حالت اعلیٰ ہے۔

الانظرو :- ای شہود شہدوا علی شریکین فقبلت علی احدهما دون الآخر ؟

فقل :- شہود نصاریٰ شہدوا علی نصرانی ومسلم یعق عبد مشتر۔

الانظرو :- ای مسلمین لم تقبل شہادتهما بشی، وشہد نصرانیان بضده فقبلت ؟

فقل :- نصرانی مات وله ابنان مسلمان شہدا بناہ انہ مات نصرانیان وشہدانہ مات مسلما قبل

النصرانیان۔ (الاشباہ والنظائر)

(۷۱) وَإِنْ كَانَتْ الْحَسَنَاتُ أَغْلَبَ مِنَ السَّيِّئَاتِ وَالرَّجُلُ مَعْنُ يُجْتَنِبُ الْكِبَائِرَ قُبِلَتْ شَهَادَتُهُ وَإِنْ أَلَمَ بِمَعْصِيَةٍ۔

ترجمہ :- اور اگر کسی کی نیکیاں اسکے صغیرہ گناہوں پر غالب ہوں اور یہ شخص کبیرہ گناہوں سے پرہیز کرتا ہو تو اسکی گواہی قبول کی جائے گی اگرچہ کسی صغیرہ گناہ کا مرتکب ہو جائے۔

تشریح :- (۷۱) اگر کسی شخص کی نیکیاں اسکے صغیرہ گناہوں پر غالب ہوں اور کبیرہ گناہوں سے پرہیز کرتا ہو تو اسکی گواہی قبول کی جائے گی اور شرعی عادل کی یہی تعریف ہے کیونکہ کبیرہ گناہوں سے پرہیز کرنا ضروری ہے اور صغیرہ میں غالب کا اعتبار ہے جس کے صغیرہ گناہ زیادہ ہوں تو اس سے اسکی گواہی متاثر ہو جاتی ہے اور جس کے صغیرہ گناہ کم ہوں تو اسکی گواہی قبول کی جائے گی کیونکہ اگر کل صغیرہ و کبیرہ سے اجتناب لازمی قرار دیا جائے تو شہادت کا دروازہ ہی بند ہو جائیگا۔ ”وَإِنْ أَلَمَ بِمَعْصِيَةٍ“ یعنی اگرچہ صغیرہ گناہوں میں سے کسی گناہ کا مرتکب ہو جائے۔ ب۔

(۷۲) وَتُقْبَلُ شَهَادَةُ الْإِلْفِ وَالْخِصْيِ (۷۳) وَوَلَدُ الزَّانَا (۷۴) وَشَهَادَةُ الْخُنْثَى جَائِزَةٌ۔

ترجمہ :- اور قبول کی جائیگی اللف، خصی اور ولد الزنا کی گواہی اور خنثی کی گواہی جائز ہے۔

تشریح :- (۷۲) جس شخص کا ختنہ ہوا ہو اسکی گواہی قبول کی جائے گی کیونکہ یہ اس کی عدالت میں خلل نہیں الایہ کہ اگر اس نے استغفار بالذین کی وجہ سے چھوڑ دیا ہو تو اسکی عدالت ساقط ہو جائے گی کیونکہ اس عمل کی وجہ سے وہ عادل نہیں رہیگا۔ اسی طرح خصی کی گواہی بھی قبول کی جائے گی کیونکہ اس کا عضو ظلم کا نام کیا ہے تو یہ ایسا ہے جیسے کسی کا ہاتھ کاٹا گیا ہو۔

(۷۳) اسی طرح ولد الزنا کی بھی گواہی قبول کی جائے گی کیونکہ والدین کے فاسق ہونے سے بچ کا فاسق ہونا لازم نہیں

آتا۔ (۷۴) اسی طرح خنثی کی گواہی بھی جائز ہے کیونکہ خنثی یا تو مرد ہوگا یا عورت، ان دونوں کی گواہی مقبول ہے تو خنثی کی بھی قبول کی

جائے کی البتہ خُشیٰ باب شہادت میں عورت شمار ہوگی۔

(۷۵) وَإِذَا وَقَعَتِ الشَّهَادَةُ الدَّعْوَى لِبَلِّثَ (۷۶) وَإِنْ خَالَفَتْهَا لَمْ تُقْبَلْ (۷۷) وَيُغْتَبَرُ اتِّفَاقُ الشَّاهِدَيْنِ فِي اللَّفْظِ وَالْمَعْنَى عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ۔

ترجمہ:- اور گواہی اگر دعویٰ کے مطابق ہو تو قبول کی جائے گی اور اگر اسکے مخالف ہو تو قبول نہیں کی جائے گی اور گواہوں کا لفظ و معنی میں متفق ہونا شرط ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک۔

تشریح:- (۷۵) گواہی اگر لفظاً و معنی یا صرف معنی دعویٰ کے مطابق ہو تو قبول کی جائے گی۔ (۷۶) اور اگر لفظاً و معنی مطابق نہ ہو تو قبول نہیں کی جائے گی کیونکہ حقوق العباد میں تقدم دعویٰ قبولیت شہادت کیلئے شرط ہے تو موافقت کی صورت میں یہ شرط پائی جانے کی وجہ سے گواہی قبول ہوگی اور عدم موافقت کی صورت میں عدم شرط کی وجہ سے قبول نہ ہوگی۔

(۷۷) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک گواہوں کا لفظ و معنی میں متفق ہونا شرط ہے اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک صرف معنوی موافقت شرط ہے پس اگر ایک گواہ نے ایک ہزار کی گواہی دی اور دوسرے نے دو ہزار کی (جبکہ مدعی بھی دو ہزار کا دعویٰ کر رہا ہے) تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ گواہی قبول نہیں کی جائے گی کیونکہ گواہوں میں اختلاف لفظی پایا جاتا ہے جو کہ اختلاف معنوی پر دال ہے کیونکہ معنی لفظ سے مستفاد ہے۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک ہزار کے بارے میں دونوں کی گواہی قبول ہوگی کیونکہ ہزار پر معنی دونوں گواہ متفق ہیں۔ امام ابو حنیفہ کا قول راجح ہے۔

(۷۸) وَإِنْ شَهِدَ أَحَدُهُمَا بِالْأَلْفِ وَالْآخَرُ بِالْفَيْنِ لَمْ تُقْبَلْ شَهَادَتُهُمَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ تَقْبَلُ بِالْأَلْفِ۔

ترجمہ:- اور اگر ایک گواہ نے ہزار اور دوسرے نے دو ہزار کی گواہی دی تو دونوں کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہزار میں قبول کی جائے گی۔

تشریح:- (۷۸) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک گواہوں کا لفظ و معنی میں متفق ہونا شرط ہے۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک صرف معنوی موافقت شرط ہے۔ تو اگر ایک گواہ نے ایک ہزار کی گواہی دی اور دوسرے نے دو ہزار کی جبکہ مدعی بھی دو ہزار کا دعویٰ کر رہا ہے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ گواہی قبول نہیں کی جائے گی کیونکہ گواہوں میں اختلاف لفظی پایا جاتا ہے جو کہ اختلاف معنوی پر دال ہے کیونکہ معنی لفظ سے مستفاد ہے۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک ہزار کے بارے میں دونوں کی گواہی قبول ہوگی کیونکہ ہزار پر معنی دونوں متفق ہیں۔



(٤٩) وَإِذَا شَهِدَ بِالْأَلْفِ وَالْآخَرُ بِالْأَلْفِ وَخُمْسُ مِائَةٍ وَالْمُدْعَى بِالْمُدْعَى أَلْفًا وَخُمْسُ مِائَةٍ فَلَيْتَ

شَهِادَتُهُمَا بِالْأَلْفِ (٥٠) وَإِذَا شَهِدَ بِالْأَلْفِ وَقَالَ أَحَدُهُمَا قَضَاءُ مِنْهَا خُمْسُ مِائَةٍ فَلَيْتَ شَهِادَتُهُمَا بِالْأَلْفِ وَلَمْ يُسَمَّ قَوْلُهُ أَنَّهُ قَضَاءُ مِنْهَا خُمْسُ مِائَةٍ (٥١) إِلَّا أَنَّ يَشْهَدُ مَعَهُ الْآخَرُ (٥٢) وَيَنْبَغِي لِلشَّاهِدِ إِذَا عَلِمَ ذَلِكَ أَنَّهُ لَا يَشْهَدُ بِالْأَلْفِ حَتَّى يَقْرَأَ الْمُدْعَى أَنَّهُ قَبَضَ خُمْسَ مِائَةٍ.

ترجمہ :- اور اگر ایک نے ہزار اور دوسرے نے پندرہ سو کی گواہی دی اور مدعی بھی پندرہ سو کا دعویٰ کرے تو ہزار کے بارے میں ان کی گواہی قبول کی جائے گی اور اگر دونوں گواہوں نے ہزار کی گواہی دی اور ایک نے کہا کہ ان میں سے پانچ سو اس نے ادا کر دئے ہیں تو ہزار کے بارے میں دونوں کی گواہی قبول ہوگی اور نہیں سنا جائیگا اس کا یہ کہنا کہ ان میں سے پانچ سو اس نے ادا کر دئے ہیں الا یہ کہ دوسرا بھی اس کے ساتھ گواہی دے اور گواہ کے لئے مناسب ہے جب اس کو یہ معلوم ہو تو ہزار کی گواہی نہ دے یہاں تک کہ مدعی اقرار کرے کہ میں نے پانچ سو پر قبضہ کیا ہے۔

تشریح :- (٤٩) اگر ایک گواہ نے ہزار اور دوسرے نے پندرہ سو کی گواہی دی اور مدعی بھی پندرہ سو کا دعویٰ کرے تو ہزار کے بارے میں بالاتفاق گواہی قبول کی جائے گی کیونکہ ہزار پر دونوں گواہوں نے اتفاقاً متفق کیا ہے کیونکہ ”لَهُ عَلَيْهِ أَلْفٌ وَخُمْسُ مِائَةٍ“ دو جملہ ہیں علیہ الف ایک اور خمس مائۃ دوسرا جملہ ہے ایک کو دوسرے پر عطف کیا ہے اور عطف سے اول کی تقریر ہوتی ہے لہذا الف پر دونوں گواہ اتفاقاً متفق ہیں۔ (٥٠) اگر دونوں گواہوں نے ہزار روپیہ کی گواہی دی اور ایک گواہ نے کہا کہ اس میں سے پانچ سو روپیہ اس نے ادا کر دئے ہیں تو ہزار کے بارے میں دونوں کی گواہی قبول ہوگی کیونکہ اس پر دونوں گواہ متفق ہیں پھر جب ایک گواہ پانچ سو کی ادائیگی کی گواہی دیتا ہے تو یہ نہیں سنی جائے گی کیونکہ اس گواہی میں وہ اکیلا ہے (٥١) الا یہ کہ دوسرا بھی اس کے ساتھ گواہی دے تو پھر قبول ہوگی کیونکہ اب نصاب شہادت تام ہوا۔ (٥٢) مذکورہ بالا صورت میں جس گواہ کو یہ معلوم ہو کہ مدعی علیہ نے پانچ سو روپیہ ادا کر دئے ہیں اس کیلئے مناسب یہ ہے کہ جب تک کہ مدعی یہ اقرار نہ کرے کہ میں نے پانچ سو وصول کئے ہیں اس وقت تک ہزار کی گواہی نہ دے تاکہ کہیں گواہ گواہی دے کر ظلم پر اعانت کرنے والا نہ ہو جائے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ مدعی وصول کئے ہوئے پانچ سو سے انکار کر بیٹھے۔

(٥٣) وَإِذَا شَهِدَ شَاهِدَانِ أَنَّ زَيْنًا قُتِلَ يَوْمَ النُّخْرِ بِمَكَّةَ وَشَهِدَ آخَرَانِ أَنَّهُ قُتِلَ يَوْمَ النُّخْرِ بِالْكُوفَةِ وَاجْتَمَعُوا عِنْدَ الْحَاكِمِ لَمْ يَقْبَلِ الشَّاهِدَيْنِ (٥٤) لِأَنَّ سَبَلَتْ إِحْدَاهُمَا وَقَضَى بِهَا ثُمَّ خَضَرَتِ الْآخَرَى لَمْ يَقْبَلِ الشَّهَادَةَ.

ترجمہ :- اور اگر دو گواہوں نے گواہی دی کہ زید قربانی کے دن مکہ مکرمہ میں قتل کیا گیا اور دوسرے دو گواہوں نے گواہی دی کہ وہ قربانی کے دن کوفہ میں قتل کیا گیا اور یہ سب حاکم کے پاس جمع ہو گئے تو حاکم دو گواہیاں قبول نہ کریں اور اگر ان میں سے ایک گواہ پہلے ہو گئی جس کے مطابق حاکم نے فیصلہ کر دیا پھر دوسری گواہی دی گئی تو یہ گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔

تشریح :- (٥٣) اگر دو جماعتوں نے ایک شخص پر گواہی دی کہ اس نے زید کو قتل کیا مگر ایک جماعت نے کہا کہ اسی سال دس ذی

الحجہ (عید کے دن) کو مکہ مکرمہ میں قتل کیا اور دوسری جماعت نے کہا کہ اسی سال دس ذی الحجہ کو کوفہ میں قتل کیا اور یہ دونوں فریق قاضی کی کچہری میں بیک وقت حاضر ہوئے تو قاضی دونوں گواہیاں قبول نہیں کریگا کیونکہ دونوں فریق میں سے ایک یقیناً کاذب ہے اور کوئی ایک فریق بھی دوسرے سے اولیٰ نہیں اسلئے دونوں کی گواہی قبول نہیں۔ (۵۴) اگر دونوں فریقوں میں سے ایک نے پہلے گواہی دی اور اسکے مطابق قاضی نے فیصلہ بھی صادر کیا اب فریق ثانی گواہی کیلئے حاضر ہوا تو اس فریق کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی کیونکہ قضاء قاضی کے اتصال کی وجہ سے پہلی گواہی کو ترجیح حاصل ہوگئی لہذا اس دوسری گواہی کی وجہ سے پہلی گواہی نہیں ٹوٹے گی۔

(۵۵) وَلَا يَسْمَعُ الْقَاضِي الشَّهَادَةَ عَلَى جَرَحٍ وَلَا يَخُكِّمُ بِذَلِكَ (۵۶) إِلَّا مَا اسْتَحَقَّ عَلَيْهِ۔

ترجمہ :- اور قاضی جرح پر شہادت نہیں سنے گا اور نہ اس پر حکم کریگا مگر جس کا استحقاق ثابت ہو جائے۔

تشریح :- (۵۵) یعنی قاضی جرح پر شہادت کو نہیں سنے گا مثلاً مدعی علیہ نے دعویٰ کیا کہ مدعی کے گواہ فاسق ہیں اور اس پر گواہ بھی قائم کئے تو قاضی اس طرف التفات نہیں کریگا اور نہ اس پر حکم کریگا بلکہ سر اوعلانیۃ ان گواہوں کے بارے میں تحقیق کریگا اگر ان کی عدالت ثابت ہوگئی تو انکی گواہی قبول کی جائے گی ورنہ نہیں کیونکہ قاضی مامور بالستر ہے اور گواہی سننے میں ہتک عزت ہے۔ (۵۶) البتہ اگر حق شرع یا حق عبد کو متضمن ہو تو جرح کی ایسی گواہی سنی جائے گی کیونکہ ایسی صورت میں احیاء حقوق کے لئے گواہی دینا ضروری ہے اگرچہ اس میں ہتک عزت بھی ہے مگر وہ ضمنائے مثلاً شہود الجرح نے کہا کہ مدعی کے گواہ نے زنا کیا ہے یا چوری کر کے مال لے لیا ہے یا کسی کو عہد قتل کیا ہے۔

(۵۷) وَلَا يَجُوزُ لِلشَّاهِدِ أَنْ يَشْهَدَ بِشَيْءٍ لَمْ يُعَايِنَهُ (۵۸) إِلَّا النَّسَبَ وَالْمَوْتَ وَالنِّكَاحَ وَالْدُّخُولَ وَوَلَايَةَ الْقَاضِي

لِأَنَّهُ يَسْمَعُهُ أَنْ يَشْهَدَ بِهِ لِهَذِهِ الْأَشْيَاءِ إِذَا أَخْبَرَهُ بِهَا مَنْ يَتَّقِي بِهِ۔

ترجمہ :- اور گواہوں کیلئے یہ جائز نہیں کہ ایسی چیز کی گواہی دے جس کو دیکھانہ ہو مگر نسب، موت، نکاح، دخول اور ولایت قاضی کہ ان میں گواہی دینے کی گنجائش ہے جب اس کو کوئی معتد شخص ان امور کی خبر دے۔

تشریح :- (۵۷) گواہوں کیلئے یہ جائز نہیں کہ ایسی چیز کی گواہی دے جس کو دیکھانہ ہو کیونکہ شہادت مشاہدہ سے مشتق ہے اور مشاہدہ معائنہ سے ہوتا ہے جو یہاں نہیں پایا گیا۔ (۵۸) البتہ نسب، موت، نکاح، دخول اور ولایت قاضی کے بارے میں بن دیکھے بھی گواہی دینا درست ہے مثلاً کسی معتد شخص نے گواہ کو ان امور کی خبر دی تو گواہ کیلئے احتساباً یہ جائز ہے کہ ان کے بارے میں گواہی دے وجہ یہ ہے کہ مذکورہ امور ایسے ہیں کہ خاص لوگ ان کے معائنہ کے ساتھ شخص ہوتے ہیں جبکہ ان امور کے ساتھ احکام ایسے متعلق ہوتے ہیں جو مدت دراز تک باقی رہتے ہیں تو اگر ان کے بارے میں باہم سننے پر گواہی قبول نہ ہو تو اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ بہت سے احکام معطل ہو جائیں گے کیونکہ جب گواہ موجود نہیں تو ثبوت ممکن نہ ہوگا۔

(۵۹) الشَّهَادَةُ عَلَى الشَّهَادَةِ جَائِزَةٌ لِي كُلِّ حَقٍّ لَا يَنْقُطُ بِالشُّبْهَةِ (۶۰) لَا تُقْبَلُ لِي الْحَلُودُ وَالْقِصَاصُ۔

ترجمہ :- اور شہادت علی الشہادۃ ہر ایسے حق میں جائز ہے جو شہد سے ساقط نہیں ہوتا اور حدود اور قصاص میں قبول نہیں کی جائے گی۔

تشریح :- (۵۹) شہادت علی الشہادۃ (مثلاً ایک معاملہ پر دو شخص گواہ ہیں پھر انہوں نے اپنی گواہی پر دوسروں کو گواہ کر لیا یعنی ان سے کہا کہ تم گواہ رہو کہ ہم اس پر گواہ ہیں اول کو اصل گواہ اور ثانی کو فرع گواہ کہا جاتا ہے) ہر ایسے حق میں استحساناً جائز ہے جو شبہ سے ساقط نہیں ہوتا جبہ استحسان شدت احتیاج ہے کیونکہ کبھی اصل گواہ بعض عوارض کی وجہ سے گواہی ادا کرنے سے عاجز ہوتے ہیں مثلاً بیمار ہے یا سفر میں ہے تو اگر گواہی پر گواہی ادا کرنا جائز نہ ہو تو حقوق کے ضائع ہونے تک نوبت پہنچے گی۔ (۶۰) البتہ حدود اور قصاص میں شہادۃ علی الشہادۃ جائز نہیں کیونکہ حدود اور قصاص شہادت سے ساقط ہو جاتے ہیں جبکہ شہادۃ علی الشہادۃ میں شبہ ہے۔

(۶۱) وَيَجُوزُ شَهَادَةُ شَاهِدَيْنِ عَلَى شَهَادَةِ شَاهِدَيْنِ وَلَا تَقْبَلُ شَهَادَةُ وَاحِدٍ عَلَى شَهَادَةِ وَاحِدٍ۔

ترجمہ :- اور دو گواہوں کی گواہی پر دو گواہوں کی گواہی جائز ہے اور قبول نہیں کی جائیگی ایک کی گواہی پر ایک کی گواہی۔

تشریح :- (۶۱) یعنی دو گواہوں کی گواہی پر دو گواہوں کی گواہی جائز ہے مثلاً زید و بکر دو گواہ اصل ہیں پھر دو شخص ان دونوں میں سے پہلے ایک کی گواہی پر گواہ ہو گئے پھر دوسرے کی گواہی پر گواہ ہو گئے تو یہ جائز ہے کیونکہ گواہی نقل کرنا حقوق میں سے ہے تو دونوں نے پہلے ایک حق کی گواہی دی پھر دوسرے حق کی لہذا ان کی گواہی مقبول ہے کیونکہ دو گواہوں کی گواہی دو حقوق پر جائز ہے۔ (۶۲) البتہ ایک اصل کی گواہی پر ایک فرع کی گواہی قبول نہیں ہوگی کیونکہ ایک کی گواہی سے حق ثابت نہیں ہوتا۔

(۶۳) بِوصْفِهِ إِشْهَادُ أَنْ يَقُولَ شَاهِدُ الْأَصْلِ لِشَاهِدِ الْفُرْعِ إِشْهَادٌ عَلَى شَهَادَتِي أَنِّي أَشْهَدُ أَنَّ فُلَانًا ابْنُ فُلَانٍ أَقْرَبُ عِنْدِي بِكَذَا وَأَشْهَدُنِي عَلَى نَفْسِهِ (۶۴) وَأَنْ لَمْ يَقُلْ أَشْهَدُنِي عَلَى نَفْسِهِ جَائِزٌ۔

ترجمہ :- اور گواہ بنانے کا طریقہ یہ ہے کہ اصل گواہ، فرع گواہ سے کہے کہ تم گواہ ہو جا میری گواہی پر کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ فلاں بن فلاں نے میرے سامنے ایسا ایسا اقرار کیا اور مجھے خود پر گواہ بنا دیا اور اگر اصل گواہ نے یہ نہ کہا کہ "اشہدنی علی نفسہ" تو بھی جائز ہے۔ **تشریح :-** (۶۳) گواہی پر گواہ بنانے کا طریقہ یہ ہے کہ اصل گواہ اپنے فرع گواہ کو مخاطب کر کے یوں کہے کہ تم گواہ ہو جا میری گواہی پر کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ فلاں بن فلاں نے میرے سامنے ایسا ایسا اقرار کیا اور پھر اس نے مجھے خود پر گواہ بنا دیا۔ یہ اس لئے کہ یہ ضروری ہے کہ اصل گواہ فرع کے سامنے ایسا گواہی دے جیسا کہ وہ قاضی کے سامنے گواہی دیتا ہے تاکہ فرع اس کی گواہی کو قاضی کی مجلس میں نقل کر دے۔ (۶۴) اور اگر اصل گواہ نے یہ نہ کہا کہ "اشہدنی علی نفسہ" تو بھی جائز ہے کیونکہ جس نے دوسرے کا اقرار سنا تو اس کی گواہی جائز ہے اگرچہ وہ اس کو گواہ نہ بنائے۔

(۶۵) وَيَقُولُ شَاهِدُ الْفُرْعِ عِنْدَ الْأَدَاءِ أَشْهَدُ أَنَّ فُلَانًا أَشْهَدُنِي عَلَى شَهَادَتِهِ أَنَّهُ يَشْهَدُ أَنَّ فُلَانًا أَقْرَبُ عِنْدَهُ بِكَذَا وَقَالَ لِي إِشْهَدْ عَلَى شَهَادَتِي بِذَا لَكَ فَأَنَا أَشْهَدُ بِذَا لَكَ۔

ترجمہ :- اور شاہد فرع گواہی ادا کرتے وقت یوں کہے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ فلاں شخص نے مجھ کو اپنی گواہی پر گواہ کر لیا کہ وہ گواہی دیتا ہے کہ فلاں میرے سامنے حق کا اقرار کیا ہے اور اس نے مجھ سے کہا کہ تو میری اس گواہی پر گواہ ہو پس میں اس کی گواہی دیتا ہوں۔

تشریح :- (۶۵) گواہی ادا کرتے وقت گواہ فرغ ہوں کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ فلاں شخص نے مجھ کو اپنی گواہی پر گواہ کر لیا کہ وہ گواہی دیتا ہے کہ فلاں بقر نے اس کے سامنے اتنے حق کا اقرار کیا ہے اور گواہ اصل نے مجھ سے کہا کہ تو میری اس گواہی پر گواہ ہو کیونکہ گواہ فرغ کی گواہی ضروری ہے اور گواہ اصل کی گواہی ذکر کرنا اور اس کا فرغ کو گواہ بنانے کا ذکر کرنا بھی ضروری ہے پس میں اس کی گواہی دیتا ہوں۔

(۶۶) وَلَا تَقْبَلُ شَهَادَةَ شَهْوِدِ الْفَرْعِ إِلَّا أَنْ يَمُوتَ شَهْوِدُ الْأَصْلِ أَوْ يَغِيثُوا مَسِيرَةَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فَصَاعِدًا أَوْ يَمْرُضُوا مَرَضًا لَا يَسْتَطِيعُونَ مَعَهُ حُضُورَ مَجْلِسِ الْحَاكِمِ۔

ترجمہ :- اور شہود فرغ کی گواہی قبول نہ ہوگی الا یہ کہ اصل گواہ مر گئے ہوں یا تین دن یا اس سے زیادہ کی مسافت پر غائب ہوں یا ایسے سخت بیمار ہوں کہ مجلس حاکم میں حاضر ہو جانے کی استطاعت نہ رکھتے ہوں۔

تشریح :- (۶۶) فرغ کی گواہی قبول نہ ہوگی ہاں اگر بوقت ادائیگی اصل گواہ مر گئے ہوں یا تین دن یا اس سے زیادہ کی مسافت پر غائب ہوں یا ایسے سخت بیمار ہوں کہ حاکم کی پچھری تک حاضر نہ ہو سکیں تو پھر فرغ کی گواہی قبول کی جائے گی کیونکہ شہادت علی الشہادۃ کو ضرورت کی وجہ سے جائز قرار دیا ہے اور ضرورت جب پیدا ہوتی ہے کہ اصل گواہ عاجز ہوں اور مذکورہ بالا امور سے عجز ثابت ہوتا ہے۔

(۶۷) فَإِنْ عَذَلَ شَهْوِدُ الْأَصْلِ شَهْوِدَ الْفَرْعِ جَازَ وَإِنْ سَكَنُوا عَنْ تَعْدِيلِهِمْ جَازَ وَيَنْظُرُ الْقَاضِي فِي خَالِهِمْ۔

ترجمہ :- اور اگر فرغ گواہوں نے اصل گواہوں کی تعدیل کی تو یہ جائز ہے اور اگر وہ اصل کی تزکیہ و تعدیل سے خاموش رہے تو بھی جائز ہے اور قاضی خود ان کی تحقیق کریگا۔

تشریح :- (۶۷) اگر فرغ گواہوں نے اصل گواہوں کی تعدیل کی تو یہ جائز ہے کیونکہ وہ تعدیل و تزکیہ کی لیاقت رکھتے ہیں اور اگر فرغ اصل کی تزکیہ و تعدیل سے خاموش رہے تو بھی جائز ہے اور قاضی خود اصل گواہوں کی تحقیق کریگا مَخْصَا إِذَا حَضَرُوا بِأَنْفُسِهِمْ وَشَهِدُوا۔

(۶۸) وَإِنْ أَنْكَرَ شَهْوِدُ الْأَصْلِ الشَّهَادَةَ لَمْ تُقْبَلْ شَهَادَةُ شَهْوِدِ الْفَرْعِ۔

ترجمہ :- اور اگر اصل گواہوں نے گواہی سے انکار کیا تو فرغ گواہوں کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔

تشریح :- (۶۸) اگر اصل گواہوں نے گواہی سے انکار کیا مثلاً کہا مَا لَنَا شَهَادَةٌ عَلَى هَذِهِ الْحَادِثَةِ پھر مر گئے یا غائب ہو گئے اب فرغ گواہ آگئے انکی گواہی پر گواہی دیتے ہیں تو فرغ گواہوں کی یہ گواہی قبول نہیں کی جائے گی کیونکہ اصل گواہوں کا انکو اپنی گواہی پر گواہ بنانا ثابت نہ ہوا لِمَقَارَضِ بَيْنِ الْخَيْرَيْنِ حالانکہ اصل کا فرغ کو گواہ بنانا شرط ہے۔

(۶۹) وَلَئِنْ أَتَوْا خَبِيرَةً فِي ضَامِدِ الزُّوْرِ أَشْهُرُهُ فِي السُّوقِ وَلَا أَعَزَّوْهُ وَلَئِنْ رَجَعَهُمَا اللَّهُ نَوَجَّعَهُ ضَرَبًا وَنَجَّيْنَاهُ۔

ترجمہ :- اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ جموں کی گواہی ادا کرنے والوں کے بارے میں فرماتے ہیں کہ میں بازار میں اس کو مشہور کروں گا اور سزا نہیں دوں گا اور سامعین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ ہم اس کو مار کر تکلیف دیں گے اور قید کریں گے۔

تشریح :- (۶۹) امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ جھوٹی گواہی ادا کرنے والوں کی میں برسرِ بازار تشہیر کروں گا کہ اسکو ہم نے جھوٹی گواہی ادا کرتے ہوئے پکڑا ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ شاہد الزور کو مار کر سزا نہیں دوں گا کیونکہ مقصود انزجار ہے وہ تشہیر سے حاصل ہو جاتا ہے۔ صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ شاہد الزور کو ہم ماریں گے اور قید کریں گے یہاں تک کہ تو بہ کرے کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شاہد الزور کے بارے میں تعزیر کا حکم دیا اور اس کا منہ کالا کیا اور قبائل میں پھیرایا اور قید کر لیا۔ امام ابوحنیفہ کا قول مفتی ہے۔

کتاب الرجوع عن الشهادة

یہ کتاب رجوع عن الشهادة کے بیان میں ہے۔

کتاب الرجوع عن الشهادة، کتاب الشهادات کے ایک باب کے درجہ میں ہے کیونکہ رجوع عن الشهادة احکام شہادات کے تحت مندرج ہے اسلئے کتاب الشهادات کے بعد ”کتاب الرجوع عن الشهادة“ کو ذکر کیا ہے۔ ”رجوع عن الشهادة“ کا معنی یہ ہے کہ گواہ پہلے گواہی دے پھر اپنی گواہی سے پھر جائے۔

رجوع عن الشهادة کے لئے رکن شاہد کا قول ”رجعت معاشدت بہ“ یا ”شہدت بزور فمعاشدت بہ“ ہے اور اس کے لئے شرط کہ قاضی کی دربار میں رجوع کا اعلان کرے۔ اور اس کا حکم یہ ہے کہ رجوع کرنے والے کے لئے ہر حال میں تعزیر ہوگی خواہ قاضی نے اس کی گواہی کے مطابق حکم کیا ہو یا نہ کیا ہو البتہ اگر مشہود بہ مال ہو اور گواہ کی گواہی اور قاضی کے فیصلے کے بعد گواہ نے رجوع کر لیا اور مشہود بہ کو بلاغوض زائل کیا ہو تو پھر گواہ پر تعزیر کے ساتھ ضمان بھی ہوگا۔

(۱) وَإِذَا رَجَعَ الشَّاهِدُ عَنْ شَهَادَتِهِمْ قَبْلَ الْحُكْمِ بِهَا سَقَطَتْ شَهَادَتُهُمْ وَلَا ضَمَانٌ عَلَيْهِمْ (۲) فَإِنْ حَكَمَ بِشَهَادَتِهِمْ ثُمَّ رَجَعُوا لَمْ يَفْسَخِ الْحُكْمُ وَوَجِبَ عَلَيْهِمْ ضَمَانٌ مَا اتَّفَقُوا بِشَهَادَتِهِمْ (۳) وَلَا يَصِحُّ الرَّجُوعُ إِلَّا بِحَضْرَةِ الْحَاكِمِ۔

ترجمہ :- اور اگر گواہ اپنی گواہی سے پھر گئے اس کے مطابق حکم کرنے سے پہلے تو انکی گواہی ساقط ہو جائے گی اور ان پر تاوان بھی نہیں اور اگر قاضی نے ان کی گواہی کے مطابق حکم دے دیا پھر وہ پھر گئے تو حکم منسوخ نہ ہوگا اور گواہوں پر اس شی کا تاوان لازم ہے جس کو انہوں نے اپنی گواہی سے تلف کیا اور رجوع عن الشهادة صحیح نہیں مگر حاکم کے حضور میں۔

تشریح :- (۱) اگر گواہوں نے گواہی دی مگر قاضی نے اب تک ان کی گواہی کے مطابق حکم جاری نہیں کیا تھا کہ گواہوں نے اپنی گواہی سے رجوع کیا مثلاً کہا کہ ”رجعت معاشدنا بہ“ تو انکی گواہی ساقط ہو جائے گی کیونکہ گواہی کے مطابق قضاء سے کسی کا حق ثابت ہوتا ہے اور قاضی متاقتضی کلام کے موافق حکم نہیں کریگا۔ رجوع کرنے والوں پر کچھ تاوان بھی واجب نہ ہوگا کیونکہ انہوں نے اپنی گواہی سے نہ مدعی اور نہ مدعی علیہ کی کوئی چیز تلف کی ہے۔

(۲) اگر قاضی نے گواہوں کی گواہی کے مطابق حکم دے دیا پھر گواہ اپنی گواہی سے پھر گئے تو حکم قاضی منسوخ نہ ہوگا کیونکہ ان کا

آخری کلام سچائی پر دلالت کرنے میں اول کی طرح ہے جبکہ اول کو اتصال حکم قاضی کی وجہ سے ترجیح حاصل ہوگی لہذا آخری کلام اول کا معارض نہیں ہو سکتا۔ اور گواہوں نے اپنی گواہی سے جو کچھ تلف کیا ہے ان پر اس کا ضمان واجب ہے کیونکہ رجوع عن الشہادۃ تعدی کا اعتراف ہے لہذا ان پر ضمان لازم ہے۔ (۳) گواہوں کا رجوع عن الشہادۃ صحیح نہیں الا یہ کہ حاکم کی موجودگی میں رجوع کرے کیونکہ رجوع عن الشہادۃ گواہی کو صحیح کرتا ہے تو جس موقع کے ساتھ گواہی مختص ہے اسی کے ساتھ نسخ بھی مختص ہوگا اور وہ مجلس قاضی ہے۔

(۴) وَإِذَا شَهِدَ شَاهِدَانِ بِمَالٍ فَحَكَمَ الْخَاكِمُ بِهِ ثُمَّ رَجَعَا ضَمِنَا الْمَالِ لِلْمَشْهُودِ عَلَيْهِ (۵) وَإِنْ رَجَعَ أَخَذَهُمَا ضَمِينَ النِّصْفِ۔

ترجمہ:- اور اگر دو گواہوں نے مال کی گواہی دی اور حاکم نے انکی گواہی کے مطابق حکم دے دیا پھر وہ پھر گئے تو گواہ مشہود علیہ کیلئے مال کے ضامن ہونگے اور اگر دونوں میں سے ایک نے رجوع کیا ہو تو وہ نصف مال کا ضامن ہوگا۔

تشریح:- (۴) اگر دو گواہوں نے مال کی گواہی دی اور حاکم نے انکی گواہی کے مطابق حکم دے دیا پھر انہوں نے حاکم کی موجودگی میں اپنی گواہی سے رجوع کیا تو گواہ مشہود علیہ کیلئے مال مشہود بہ کے ضامن ہونگے کیونکہ بطور تعدی مسہب ہونا موجب ضمان ہے۔ (۵) اور اگر دو گواہوں میں سے ایک نے رجوع کیا ہو تو وہ نصف مال کا ضامن ہوگا۔ اس بارے میں اصل یہ ہے کہ گواہوں میں سے جو گواہی پر باقی رہا اس کا باقی رہنا معتبر ہے اور جو پھر گیا اس کا پھرنا معتبر نہیں اور یہاں ایک گواہ باقی ہے جس کی شہادت کی وجہ سے نصف حق بھی باقی ہوگا۔

(۶) وَإِنْ شَهِدَ بِالْمَالِ لثَلَاثَةٍ جَعَلَ أَحَدُهُمْ فَلَا ضَمَانَ عَلَيْهِ (۷) فَإِنْ رَجَعَ آخَرُ ضَمِنَ الرَّاجِعَانِ نِصْفَ الْمَالِ۔

ترجمہ:- اور اگر تین گواہوں نے مال کی گواہی دی پھر ان میں سے ایک نے رجوع کر لیا تو اس پر کچھ ضمان نہیں اور اگر دوسرے نے رجوع کر لیا تو رجوع کرنے والے نصف مال کے ضامن ہونگے۔

تشریح:- (۶) اگر تین گواہوں نے مال کی گواہی دی پھر بعد از حکم قاضی ایک نے رجوع کر لیا تو اس پر کچھ ضمان نہیں کیونکہ اس کے بغیر بھی اتنے گواہ باقی ہیں جن کی گواہی سے پورا حق ثابت ہوتا ہے۔ (۷) اور اگر باقی ماندہ دو گواہوں میں سے بھی ایک پھر گیا تو رجوع کرنے والوں پر نصف مال کا تاوان لازم ہوگا کیونکہ ایک گواہ باقی رہ جانے کی وجہ سے نصف حق باقی رہے اسلئے رجوع کرنے والے صرف نصف حق کے ضامن ہونگے۔

(۸) وَإِنْ شَهِدَ رَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ فَرَجَعَتْ إِمْرَأَةٌ ضَمِنَتْ رُبْعَ الْحَقِّ (۹) وَجَعَلَا ضَمِنَتَا نِصْفَ الْحَقِّ۔

ترجمہ:- اور اگر ایک مرد اور دو عورتوں نے گواہی دی پھر ایک عورت نے رجوع کر لیا تو وہ رطل حق کی ضامن ہوگی اور اگر دونوں عورتوں نے رجوع کیا تو دونوں نصف حق کی ضامن ہوگی۔

تشریح:- (۸) اگر ایک مرد اور دو عورتوں نے مال کی گواہی دی پھر ایک عورت نے رجوع کر لیا تو وہ رطل حق کی ضامن ہوگی کیونکہ ایک مرد ایک عورت کے باقی رہنے کی وجہ سے تین چوتھائی حق باقی رہا۔ (۹) اگر دونوں عورتوں نے رجوع کیا تو دونوں نصف حق کی ضامن

ہوگی کیونکہ ایک مرد کے باقی رہنے سے نصف حق باقی رہ گیا لہذا دونوں عورتیں صرف نصف حق کی ضامن ہوگی۔

(۱۰) وَإِنْ شَهِدَ رَجُلٌ وَعَشْرَ نِسْوَةٍ فَرَجَعْنَا نِسْوَةَ مِنْهُنَّ فَلَا ضَمَانَ عَلَيْهِنَ (۱۱) فَإِنْ رَجَعَتْ أُخْرَى كَانَ عَلَى النِّسْوَةِ نِصْفُ الْحَقِّ (۱۲) فَإِنْ رَجَعَ الرَّجُلُ وَالنِّسَاءُ لَعَلَّى الرَّجُلِ سُدُسُ الْحَقِّ وَعَلَى النِّسْوَةِ خُمُسَةُ اسْدَامِ الْحَقِّ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَا رَحِمَهُمَا اللَّهُ عَلَى الرَّجُلِ النِّصْفُ وَعَلَى النِّسْوَةِ النِّصْفُ۔

ترجمہ:- اور اگر ایک مرد اور دس عورتوں نے گواہی دی پھر عورتوں میں سے آٹھ عورتوں نے رجوع کر لیا تو ان پر ضمان نہیں پھر اگر ایک اور عورت نے رجوع کر لیا تو سب رجوع کرنے والیوں پر ربع حق واجب ہوگا اور اگر مرد اور سب عورتیں پھر گئیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مرد پر کل مال کا ایک سدس ہے اور عورتوں پر پانچ حصے ہونگے اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں مرد پر نصف حق اور عورتوں پر باقی نصف حق لازم ہوگا۔

تشریح:- (۱۰) اگر ایک مرد اور دس عورتوں نے مال کی گواہی دی پھر بعد از حکم حاکم آٹھ عورتوں نے گواہی سے رجوع کر لیا تو ان پر ضمان نہیں کیونکہ گواہوں میں سے اب تک اس قدر باقی ہے (یعنی ایک مرد و دو عورتیں) جن کی گواہی سے کل حق ثابت ہوتا ہے۔ (۱۱) پھر اگر باقی دو عورتوں میں بھی ایک نے رجوع کر لیا تو سب رجوع کرنے والیوں پر ربع حق واجب ہوگا کیونکہ مرد کی گواہی باقی ہونے کی وجہ سے نصف حق باقی رہا باقیہ ایک عورت کی گواہی سے ربع حق باقی رہا پس ایک ربع کا رجوع کرنے والی عورتیں ضامن ہوگی۔

(۱۲) اگر مذکورہ صورت میں مرد اور سب عورتیں گواہی سے پھر گئیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مرد پر کل مال کا چھٹا حصہ واجب ہوگا اور عورتوں پر باقی پانچ حصہ واجب ہونگے کیونکہ ہر دو عورتیں ایک مرد کے قائم مقام ہیں تو ایک مرد اور دس عورتوں کی گواہی چھ مردوں کی گواہی شمار ہوگی پھر جب سب نے رجوع کیا تو ایک مرد پر کل مال کا چھٹا حصہ واجب ہوگا۔

صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک مرد پر نصف حق اور عورتوں پر باقی نصف حق لازم ہوگا کیونکہ عورتیں اگرچہ بہت ہو جائیں سب ایک ہی مرد کے قائم مقام ہوتی ہیں یہی وجہ ہے کہ صرف عورتوں کی گواہی قبول نہیں جب تک کہ ان کے ساتھ ایک مرد نہ ہو۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول راجح ہے۔

(۱۳) وَإِنْ شَهِدَ صَاحِدَانِ عَلَى امْرَأَةٍ بِالنِّكَاحِ بِمَقْدَارِ مَهْرٍ مِثْلَهَا أَوْ أَكْثَرَ ثُمَّ رَجَعَا فَلَا ضَمَانَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ شَهِدَا بِأَقْلَ مِنْ مَهْرٍ الْمِثْلِ ثُمَّ رَجَعَا لَمْ يَضْمَنْمَا النِّقْضَانِ (۱۴) وَكَذَا الْكَ إِذَا شَهِدَا عَلَى رَجُلٍ بِتَزْوِيجِ امْرَأَةٍ بِمَقْدَارِ مَهْرٍ مِثْلَهَا أَوْ أَقْلَ (۱۵) فَإِنْ شَهِدَا بِأَكْثَرَ مِنْ مَهْرٍ الْمِثْلِ ثُمَّ رَجَعَا ضَمِنَا الزِّيَادَةَ۔

ترجمہ:- اور اگر دو گواہوں نے ایک عورت پر بعض اسکے مہر مثل یا زیادہ کے ساتھ نکاح کی گواہی دی پھر دونوں نے رجوع کر لیا تو ان پر کچھ ضمان نہیں اور اگر دو گواہوں نے مہر مثل سے کم کی گواہی دی پھر دونوں نے رجوع کر لیا تو دونوں نقصان کے ضامن نہیں ہونگے اور اسی طرح اگر دو گواہوں نے کسی مرد کے کسی عورت سے اسکے مہر مثل یا اس سے کم مقدار پر نکاح کرنے کی گواہی دی اور اگر گواہوں نے

مہر مثل سے زیادہ کی گواہی دی پھر دونوں نے رجوع کر لیا تو زائد مقدار کے ضامن ہو گئے۔

تشریح :- (۱۳) اگر دو گواہوں نے ایک عورت پر بعض مہر مثل یا کم یا زیادہ کے ساتھ نکاح کی گواہی دی پھر بعد از حکم قاضی دونوں گواہوں نے اپنی گواہی سے رجوع کر لیا تو ان پر کچھ ضمان نہیں کیونکہ بوقت اطلاق بضع کے منافع کی قیمت معین نہیں ہوتی ہے اسلئے کہ تعین مائمت کا مقتضی ہے وَلَا مَعَا ثَلَّةَ بَيْنَ الْبُضْعِ وَالْمَالِ۔

(۱۴) اسی طرح اگر دو گواہوں نے ایک شخص پر یہ گواہی دی کہ اس نے فلاں عورت کے ساتھ بعض اسکے مہر مثل کے نکاح کیا پھر بعد از حکم قاضی گواہوں نے رجوع کیا تو ان پر کچھ ضمان نہیں کیونکہ بوقت دخول فی الملك بضع متعوم چیز ہو جاتی ہے تو یہ اطلاق بالبعوض ہوا اور اطلاق بعوض عدم اطلاق کی طرح ہے۔

(۱۵) اگر گواہوں نے مہر مثل سے زیادہ کے عوض نکاح کر دینے کی گواہی دی بعد از حکم قاضی دونوں نے گواہی سے رجوع کر لیا تو مہر مثل سے زائد مقدار کے ضامن ہو گئے کیونکہ زائد مقدار شوہر کا حق ہے جو انہوں نے بلا عوض تلف کیا اسلئے ضامن ہو گئے۔

(۱۶) وَإِنْ شَهِدَا بِبَيْعِ شَيْءٍ بِمِثْلِ الْقِيَمَةِ أَوْ اكْتَفَرْتُمْ رَجَعَا لَمْ يَضْمَنَّا (۱۷) وَإِنْ كَانَ بِأَقْلٍ مِنَ الْقِيَمَةِ ضَمَنَّا النُّقْصَانَ۔

ترجمہ :- اور اگر دو گواہوں نے کسی چیز کو اس کے مثل قیمت یا زیادہ قیمت پر فروخت کرنے کی گواہی دی پھر دونوں نے رجوع کیا تو ضامن نہ ہو گئے اور اگر قیمت سے کم کی گواہی دی تو نقصان کے ضامن ہو گئے۔

تشریح :- (۱۶) اگر دو گواہوں نے کسی چیز کو اس کے مثل قیمت یا زیادہ قیمت پر فروخت کرنے کی گواہی دی پھر دونوں نے رجوع کیا تو ضامن نہ ہو گئے کیونکہ عوض موجود ہونے کی وجہ سے معنی یہ اطلاق شمار نہ ہوگا۔ (۱۷) اگر دونوں نے مثل قیمت سے کم عوض پر فروخت کرنے کی گواہی دی تو مثل قیمت سے عوض جتنا کم ہے اتنی مقدار کا بائع کیلئے ضامن ہو گئے کیونکہ انہوں نے بائع کی ملک کا یہ جزء بلا عوض تلف کر دیا۔

(۱۸) وَإِنْ شَهِدَا عَلَى رَجُلٍ أَنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ قَبْلَ الدُّخُولِ بِهَا ثُمَّ رَجَعَا ضَمَنَّا النِّصْفَ الْمَهْرَ (۱۹) وَإِنْ كَانَ بَعْدَ الدُّخُولِ لَمْ يَضْمَنَّا (۲۰) وَإِنْ شَهِدَا أَنَّهُ اغْتَنَى عِنْدَهُ ثُمَّ رَجَعَا ضَمَنَّا الْقِيَمَةَ۔

ترجمہ :- اور اگر دو گواہوں نے کسی شخص پر گواہی دی کہ اس نے اپنی زوجہ کو دخول سے پہلے طلاق دے دی پھر دونوں نے رجوع کیا تو نصف مہر کے ضامن ہو گئے اور اگر بعد الدخول گواہی دی ہو تو ضامن نہ ہو گئے اور اگر دو گواہوں نے کسی پر یہ گواہی دی کہ اس نے اپنے غلام کو آزاد کر دیا پھر دونوں نے رجوع کیا تو دونوں غلام کی قیمت کے ضامن ہو گئے۔

تشریح :- (۱۸) اگر دو گواہوں نے کسی شخص پر یہ گواہی دی کہ اس نے اپنی زوجہ کو دخول سے پہلے طلاق دے دی پھر دونوں نے اپنی گواہی سے رجوع کیا تو نصف مہر کے ضامن ہو گئے کیونکہ انہوں نے اپنی شہادت سے شوہر پر ایک قریب المستوط مال (نصف مہر) کو لازم کر دیا اور نصف مہر قریب المستوط اسلئے ہے کہ یہ امکان تھا کہ عورت مرتدہ (العاذ باللہ) ہو جاتی یا خود پر ابن الزوج کو قدرت دیتی تو کل مہر ساقط ہو جاتا۔

(۱۹) اگر گواہوں نے کسی پر بعد الدخول گواہی دی کہ اس نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی پھر دونوں نے اپنی گواہی سے رجوع کیا تو گواہوں پر کچھ بھی ضمان نہ ہوگا کیونکہ مہر تو دخول کی وجہ سے شوہر پر لازم ہوا ہے باقی بیع کی بوقت خروج عن الملك کوئی قیمت نہیں کما مہلہ اکچہ بھی لازم نہ ہوگا۔

(۲۰) اگر دو گواہوں نے کسی پر یہ گواہی دی کہ اس نے اپنے غلام کو آزاد کر دیا حتیٰ کہ وہ آزاد ہو گیا پھر دونوں نے اپنی گواہی سے رجوع کیا تو دونوں اس غلام کی قیمت کے ضامن ہونگے کیونکہ انہوں نے مالہ غلام کو بلا عوض تلف کیا۔

(۲۱) وَإِنْ شَهِدَ ابْنُ صَاحِبٍ ثُمَّ رَجَعَ بَعْدَ الْقَبْلِ ضَمِنَا الدِّيَةَ (۲۲) وَلَا يَقْتَضِ مِنْهُمَا۔

ترجمہ:- اور اگر دو گواہوں نے کسی پر قصاص کی گواہی دی پھر گواہوں نے رجوع کیا تو دیت کے ضامن ہونگے اور گواہوں سے قصاص نہیں لیا جائیگا۔

تشریح:- (۲۱) اگر دو گواہوں نے کسی پر قصاص کی گواہی دی مثلاً گواہی دی کہ زید نے بکر کو عمدہ قتل کر دیا چنانچہ زید قصاصاً قتل ہوا اب گواہوں نے اپنی گواہی سے رجوع کیا تو زید کے ورثہ کیلئے دیت کے ضامن ہونگے۔ (۲۲) البتہ گواہوں سے قصاص نہیں لیا جائیگا کیونکہ انہوں قتل کی مباشرت نہیں کی ہے اور نہ کسی پر قتل کرنے کیلئے جبر کیا ہے۔

(۲۳) وَإِذَا رَجَعَ شُھُودُ الْفَرْعِ ضَمِنُوا (۲۴) وَإِنْ رَجَعَ شُھُودُ الْأَصْلِ وَقَالُوا لَمْ نَشْهَدْ شُھُودَ الْفَرْعِ عَلَى شَھَادَتِنَا فَلَا ضَمَانَ عَلَيْهِمْ (۲۵) وَإِنْ قَالُوا أَشْهَدْنَاھُمْ وَغَلَطْنَا ضَمِنُوا۔

ترجمہ:- اور اگر فرع گواہوں نے رجوع کیا تو ضامن ہونگے اور اگر اصل گواہوں نے رجوع کیا اور کہا کہ ہم نے فرع گواہوں کو اپنی گواہی پر گواہ نہیں بنائے تھے تو اصل گواہوں پر ضمان نہیں اور اگر انہوں نے کہا کہ ہم نے فرع گواہوں کو گواہ بنایا تھا اور ہم سے غلطی ہوئی تو ضامن ہونگے۔

تشریح:- (۲۳) اگر فرع گواہوں نے اپنی گواہی سے رجوع کیا تو ضامن ہونگے مثلاً اصل گواہوں نے اپنی گواہی پر دوسروں کو گواہ کر لیا پھر فرع گواہوں نے اپنے اصل گواہوں کی گواہی پر گواہی دی پھر فرع گواہ اپنی گواہی سے پھر گئے تو جو کچھ انہوں نے اپنی گواہی سے تلف کیا اس کے ضامن ہونگے کیونکہ قاضی کی پکھری میں شہادت ان سے ہی صادر ہوئی ہے لہذا تلف کرنے کی نسبت انہیں کی جانب ہوگی۔ (۲۴) اگر فرع گواہوں کی گواہی پر حکم جاری ہونے کے بعد اصل گواہوں نے رجوع کر کے کہا کہ ہم نے فرع گواہوں کو اپنی گواہی پر گواہ نہیں بنائے تھے تو اصل گواہوں پر ضمان نہیں کیونکہ انہوں نے اپنے سبب ہونے (یعنی گواہ بنانے) سے انکار کیا اور بوجہ تعارض خبرین حکم قاضی بھی باطل نہ ہوگا۔

(۲۵) اگر اصل گواہوں نے کہا کہ ہم نے فرع گواہوں کو گواہ بنایا تھا مگر ہم سے غلطی ہوئی تو اب فرع گواہوں کی گواہی سے جو کچھ تلف ہوا اصل گواہ اسکے ضامن ہونگے کیونکہ فرع گواہوں نے تو اصول کی گواہی نقل کی ہے تو یہ ایسا ہے جیسے اصل گواہ خود حاضر تھے۔

(۲۶) وَإِنْ قَالَ شُهُودُ الْفُرْعِ كَذَبَ شُهُودُ الْأَصْلِ أَوْ غَلَطُوا فِي شَهَادَتِهِمْ لَمْ يَلْتَفِتْ إِلَى ذَلِكَ

ترجمہ :- اور اگر شہود الفرع نے کہا کہ شہود الاصل نے جھوٹ کہا ہے یا شہود الاصل نے شہادت میں غلطی کی ہے تو اس طرف التفات نہیں کیا جائیگا۔

تشریح :- (۲۶) شہود الفرع نے (انکی گواہی کے مطابق قاضی کی طرف سے حکم جاری ہونے کے بعد) کہا کہ شہود الاصل نے جھوٹ کہا ہے یا کہا کہ شہود الاصل سے اس بارے میں غلطی ہوگئی ہے تو ان کے اس قول کی طرف التفات نہیں کیا جائیگا کیونکہ قاضی کا جو حکم نافذ ہوا وہ اب ان کے کہنے سے نہیں ٹوٹے گا اور نہ ان پر ضمان واجب ہے کیونکہ انہوں نے اپنی گواہی سے رجوع نہیں کیا ہے۔

(۲۷) وَإِذَا شَهِدَ لِرَبِّعَةٍ بِالزَّنا وَشَاهِدَانِ بِالْإِحْصَانِ فَرَجَعَ شُهُودُ الْإِحْصَانِ لَمْ يَضْمَنُوا (۲۸) وَإِذَا رَجَعَ الْمُزْكَوْنُ عَنِ التَّزْكِيَةِ ضَمِنُوا

ترجمہ :- اور اگر چار گواہوں نے زنا کی گواہی دی اور دو نے احسان کی گواہی دی پھر احسان کے گواہ پھر گئے تو ضامن نہیں ہونگے اور اگر تزکیہ کرنے والوں نے رجوع کیا تو ضامن ہونگے۔

تشریح :- (۲۷) اگر چار گواہوں نے کسی پر زنا کی گواہی دی اور دو گواہوں نے اس کے محسن (محسن وہ بالغ آزاد مسلمان ہے جس نے کاح صحیح کر کے طہی کیا ہو) ہونے کی گواہی دی پھر احسان کی گواہی دینے والوں نے اپنی گواہی سے رجوع کیا تو ضامن نہیں ہونگے کیونکہ حکم کی اضافت سبب کی طرف ہوتی ہے اور سبب یہاں زنی ہے بخلاف احسان کے کہ وہ تو شرط ہے موجب رجم نہیں۔

(۲۸) اگر گواہوں کا تزکیہ و تعدیل کرنے والوں نے اپنی تعدیل کرنے سے رجوع کیا تو جو نقصان مدعی علیہ کا ہوا رجوع کرنے والے اسکے ضامن ہونگے کیونکہ انکی تعدیل کی وجہ سے گواہوں کی گواہی حکم قاضی کا قائل ہوگئی ہے کیونکہ قاضی گواہی کے مطابق بلا تزکیہ قائل نہیں کرتا ہے تو تزکیہ شہود علت العلة کے معنی میں ہوا۔

(۲۹) وَإِذَا شَهِدَ شَاهِدَانِ بِالْيَمِينِ وَشَاهِدَانِ بِوُجُودِ الشَّرْطِ لَمْ رَجَعُوا فَالضَّمَانُ عَلَى شُهُودِ الْيَمِينِ خَاصَّةً

ترجمہ :- اور اگر دو گواہوں نے قسم کھانے پر گواہی دی اور دو گواہوں نے وجود شرط کی گواہی دی پھر دونوں فریقوں نے رجوع کیا تو ضمان خاص کر قسم کے گواہوں پر ہوگی۔

تشریح :- (۲۹) اگر دو گواہوں نے قسم کھانے پر گواہی دی (مثلاً کہا کہ زید نے قسم کھائی ہے کہ فلاں مکان میں جاؤں تو میرا غلام آزاد ہے) اور دوسرے دو گواہوں نے شرط پائی جانے کی گواہی دی (یعنی گواہی دی کہ زید نے کہہ کر وہ مکان میں داخل ہو گیا) پھر دونوں فریقوں نے اپنی اپنی گواہی سے رجوع کیا تو ضمان خاص کر قسم کے گواہوں پر ہوگی کیونکہ آزادی کا سبب یہی قسم ہے اور تلف کرنے کی نسبت انہیں گواہوں کی طرف ہوگی جنہوں نے سبب ثابت کیا ہے نہ کہ شرط محض ثابت کرنے والوں کی طرف۔

کتاب اذاب القاضی

یہ کتاب اذاب قاضی کے بیان میں ہے۔

چونکہ غالباً قضاء قاضی شہادت ہی پر موقوف ہوتی ہے اور قضاء قاضی کا فعل ہے اور قاضی محتاج الی الاداب ہے اس لئے شہادت کے بعد اداب القاضی کو ذکر فرماتے ہیں۔ اور ادب خود اپنی ذات میں اور لوگوں کے معاملات میں اخلاق جمیلہ اور خصال حمیدہ سے آراستہ ہونے کو کہتے ہیں۔

”ادب“ جمع ہے ”ادب“ کی۔ جو قیام و قعود میں حسن الاحوال، اچھے اخلاق اور خصال حمیدہ کے اجتماع کو کہتے ہیں۔ اور قضاء شریعت میں فصل الخصومات اور قطع المنازعات کو کہتے ہیں۔ قضاء کے لئے چھ شرائط ہیں جن کو ابن النفرس نے مندرجہ ذیل نظم میں بیان کئے ہیں۔

اطراف کل قضیۃ حکمیۃ ست یلوح بعلمها تحقیق
حکم ومحکوم بہ ولہ ومحکوم علیہ وحاکم وطریق۔

(المختصر الضروري ص ۶۹۴)

ادب القاضی سے مراد یہ ہے کہ قاضی ایسے امور لازم پکڑے جو شریعت میں محمود ہوں جیسے عدل پھیلانا اور ظلم مٹانا وغیرہ۔

(۱) وَلَا تَصِیْحْ وَلَا تَبْهَ الْقَاضِیَ حَتَّى یَجْمَعَ فِی الْمَوْلیٰ شَرَائِطُ الشَّهَادَةِ (۲) وَیَكُونُ مِنْ أَهْلِ الْإِجْتِهَادِ۔

ترجمہ:- اور قاضی کی ولایت صحیح نہیں ہوگی یہاں تک کہ قاضی بنائے جانے والے میں شہادت کی شرطیں جمع ہو جائیں اور وہ اہل اجتہاد میں سے ہو۔

تشریح:- (۱) ولایت قاضی یعنی قاضی بننا صحیح نہیں یہاں تک کہ قاضی بنائے جانے والے میں شہادت کی شرطیں جمع ہو جائیں مثلاً عاقل، بالغ، مسلمان وغیرہ وغیرہ ہونا وجہ یہ ہے کہ حکم قضاء بھی حکم شہادت سے مستفاد ہے کیونکہ قضاء اور شہادت میں سے ہر ایک از قسم ولایت ہے لہذا جو لائق شہادت ہوگا وہ لائق قضاء بھی ہے اور جو شرائط الہیت شہادت کی ہیں وہی شرائط الہیت قضاء کی بھی ہیں۔

(۲) یہ بھی شرط ہے کہ قاضی اہل اجتہاد میں سے ہو مگر صحیح یہ ہے کہ الہیت اجتہاد اولویت کی شرط ہے پس غیر مجتہد کو قاضی بنانا احناف کے نزدیک صحیح ہے کیونکہ غیر مجتہد قاضی یہ کر سکتا ہے کہ دوسرے کسی مجتہد کے فتویٰ پر حکم جاری کر دے اس طرح مقصود قضاء حاصل ہو جاتا ہے۔

(۳) وَلَا تَأْتِ بِالشُّوْلِ فِی الْقَضَاءِ لِمَنْ یَقِیْ بِنَفْسِهِ اَنْ یُّوَدَّیْ فَرَضَهُ (۴) وَیُحْکَمُ الشُّوْلُ فِیْهِ لِمَنْ یَتَخَافُ الْعَجْزَ عَنْهُ وَلَا یَأْمَنُ عَلٰی نَفْسِهِ الْحَتْفَ فِیْهِ (۵) وَلَا یَنْبَغِیْ اَنْ یُعْلَبَ الْوَلَایَةُ وَلَا یَسْتَلْهَا۔

ترجمہ:- اور قاضی بننے میں کوئی مضائقہ نہیں ایسے شخص کے لئے جو اپنی ذات پر بھروسہ رکھتا ہو کہ میں اپنا فرض کو ادا کر سکتا ہوں اور مکر وہ ہے اس شخص کے لئے جس کو ادا نیکی فرض سے عاجز ہونے کا اندیشہ ہو اور اس میں خود پر ظلم کرنے سے اطمینان نہ ہو اور مناسب نہیں کہ

ولایت قضاء طلب کرے اور ولایت کا سوال نہ کرے۔

تشریح :- (۳) ایسے شخص کیلئے قاضی بننے میں کوئی مضائقہ نہیں جو اپنی ذات پر بھروسہ رکھتا ہو کہ میں اپنا فرض ادا کر سکتا ہوں یعنی اصول شریعت کے مطابق حکم کر سکتا ہوں کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور تابعین نے قضاء قبول کی ہے جن کی پیشوائی ہمارے لئے کافی ہے۔ (۴) جس کو عاجزی کا خوف ہو کہ میں شروع طریقہ پر اپنا فرض ادا نہیں کر سکوں گا اور جس کو اپنی ذات پر حکم قضاء میں ظلم سے محفوظ نہ ہونے کا خوف ہو اس کیلئے قاضی بننا مکروہ ہے "لَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ جُعِلَ عَلَى الْقَضَاءِ لَمْ يَكُنْ مَذْبُوحًا بِغَيْرِ سَكِينٍ" (یعنی جو شخص کہ قضاء پر مقرر کیا گیا تو گویا وہ بغیر چھری کے ذبح کیا گیا)۔ مگر صحیح قول یہ ہے کہ اس طمع پر قاضی بننے کی رخصت ہے کہ عدل قائم کرونگا۔

(۵) آدمی کو چاہئے کہ ولایت قضاء کا طلب بالقلب نہ کرے اور نہ اس کا طلب و درخواست باللسان کرے "لَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ طَلَبَ الْقَضَاءَ وَكُلَّ إِلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أُجْبِرَ عَلَيْهِ نَزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ لِيَسْأَلَهُ" (یعنی جس نے قضاء کو طلب کیا تو وہ اپنے نفس کے بھروسے پر چھوڑا جاتا ہے اور جو قاضی ہونے پر مجبور کیا گیا تو اس پر ایک فرشتہ نازل ہوتا ہے جو اس کو راہ راست پر ٹھیک رکھتا ہے)۔

(۶) وَمَنْ قُلَّ الْقَضَاءُ يُسَلِّمُ إِلَيْهِ دِيْوَانُ الْقَاضِي الَّذِي كَانَ قَبْلَهُ (۷) وَيَنْظُرُ فِي حَالِ الْمُخْبُوسِينَ فَمَنْ اغْتَرَفَ مِنْهُمْ بِحَقِّ الزَّيْمَةِ إِيَّاهُ وَمَنْ أَنْكَرَ لَمْ يَقْبَلْ قَوْلَ الْمُعْزُولِ عَلَيْهِ إِلَّا بَيِّنَةً (۸) فَإِنْ لَمْ تَقُمْ الْبَيِّنَةُ لَمْ يَقْبَلْ بِتَخْلِيَّتِهِ حَتَّى يَنْادِيَ عَلَيْهِ وَيَسْتَظْهِرُ فِي أَمْرِهِ (۹) وَيَنْظُرُ فِي الْوَدَائِعِ وَإِرْتِفَاعِ الرُّقُوفِ فَيَعْمَلُ عَلَى حَسَبِ مَا تَقُومُ بِهِ الْبَيِّنَةُ أَوْ يَغْتَرِفَ بِهِ مَنْ هُوَ لِي بِيَدِهِ (۱۰) وَلَا يَقْبَلْ قَوْلَ الْمُعْزُولِ إِلَّا أَنْ يَغْتَرِفَ الَّذِي هُوَ لِي بِيَدِهِ أَنَّ الْمُعْزُولَ سَلَّمَهَا إِلَيْهِ فَيَقْبَلْ قَوْلَهُ فِيهَا۔

ترجمہ :- اور جو شخص قاضی مقرر کیا گیا تو اس کو وہ رجسٹر سپرد کر دے جو اس سے پہلے قاضی کا تھا اور قیدیوں کے حالات میں غور کرے پس جس قیدی نے کسی حق کا اقرار کیا تو وہ اس پر لازم کر دے اور جس قیدی نے انکار کیا تو معزول قاضی کا قول اس کے بارے میں قبول نہیں کیا جائیگا مگر گواہوں کے ساتھ اور اگر قیدی پر گواہ قائم نہ ہو تو اسکے رہا کرنے میں جلدی نہ کرے یہاں تک کہ اسکے اعلانات کر دے اور اس کے معاملے میں انتظار کرے اور (نیا قاضی) ودائع اور حاصلات اوقاف کی تحقیق کرے پس عمل کرے جس طور پر گواہ قائم ہوں یا جس کے قبضہ میں ہوں وہ اس کا اعتراف کرے اور معزول قاضی کا قول قبول نہیں کیا جائیگا الا یہ کہ جس کے ہاتھ میں وہ (ودائع یا حاصلات وقف) ہوں وہ اس کا اعتراف کرے کہ مجھے معزول قاضی نے سپرد کی تھیں تو معزول قاضی کا قول قبول کیا جائیگا۔

تشریح :- (۶) یعنی جو شخص قاضی مقرر کیا گیا اس کا اول عمل یہ گا کہ وہ سابق قاضی کا دیوان طلب کرے (دیوان سے مراد چرے وغیرہ کا وہ تھملا ہے جس میں برائے حفاظت چیزیں رکھ کر اس کا منہ بند کر دیتے ہیں آج کل اسے رجسٹر سے تعبیر کیا جاسکتا ہے) کیونکہ دیوان اسی

لئے ہوتا ہے تاکہ بوقت حاجت جہت ہو تو جس کو ولایت قضاء حاصل ہو اسی کے قبضہ میں دیا جائیگا۔

(۷) تو نیا قاضی اول قیدیوں کی تحقیق کرے کیونکہ قاضی مسلمانوں کا نگران مقرر ہوا ہے۔ پس جس قیدی نے خود پر کسی کے حق کا اقرار کیا تو وہ اس پر بوجہ اسکے اقرار لازم کر دے۔ اور جس قیدی نے کہا کہ مجھ پر کوئی حق نہیں بلا وجہ قیدی ہوں اور معزول قاضی نے کہا کہ نہیں یہ فلاں حق کی وجہ سے قیدی ہے تو اسکے بارے میں صرف معزول قاضی کا قول قبول نہ ہوگا کیونکہ معزول قاضی اب معزول ہو کر رہا یا میں سے ایک فرد ہے اور ایک فرد کی گواہی معتبر نہیں۔ (۸) اگر اس قیدی پر گواہ قائم نہ ہوں تو نیا قاضی اسکے رہا کرنے میں جلدی نہ کرے بلکہ انتظار کرے یہاں تک کہ جمعوں اور بازاروں میں اسکے اعلانات کر دے کہ اگر کسی کا اس پر حق ہے تو حاضر ہو جائے کیونکہ جلدی کرنے میں ایسا نہ ہو کہ کسی کا حق ضائع ہو جائے۔

(۹) نئے قاضی کو چاہئے کہ ودائع (جو معزول قاضی نے امینوں کے قبضہ میں دئے ہیں) اور حاصلات وقف کی تحقیق کرے یعنی دیکھے کہ شرائط کے موافق تقسیم ہوتے ہیں یا نہیں۔ پس ودائع وغیرہ پر جس طور پر گواہ قائم ہوں یا جس کے قبضہ میں ہوں وہ اس کا اعتراف کرے ان کے مطابق عمل کرے کیونکہ گواہ اور اعتراف میں سے ہر ایک حجت ہے۔ (۱۰) ان کے بارے میں بھی معزول قاضی کا قول معتبر نہیں الا یہ کہ جس کے ہاتھ میں ودائع یا حاصلات وقف ہوں وہ اس کا اعتراف کرے کہ مجھے معزول قاضی نے سپرد کی تھیں تو قاضی معزول کا قول قبول کیا جائیگا۔

(۱۱) وَيَجْلِسُ لِلْحُكْمِ جُلُوسًا ظَاهِرًا إِلَى الْمَسْجِدِ (۱۲) وَلَا يَقْبَلُ هِدْيَةً إِلَّا مِنْ ذِي رَحِمٍ مَحْرَمٍ مِنْهُ أَوْ مِنْ جَرِّ عَائِقَتِهِ قَبْلَ الْقَضَاءِ بِمَهَادَاتِهِ (۱۳) وَلَا يَحْضُرُ دَعْوَةً إِلَّا أَنْ تَكُونَ عَامَةً (۱۴) وَيَشْهَدُ الْخَنَازَةَ وَيَعُوذُ الْمَرِيضَ۔

ترجمہ:- اور قاضی فیصلہ کے وقت سرعام مسجد میں بیٹھے اور قاضی کسی کا ہدیہ قبول نہ کرے سوائے اپنے ذی رحم محرم کے یا ایسے شخص کے جس کے ساتھ قاضی ہونے سے پہلے ہدیہ دینے لینے کی عادت جاری تھی اور قاضی کسی کی دعوت میں نہ جائے الا یہ کہ دعوت عام ہو اور قاضی جنازہ میں حاضر ہو اور مریض کی عیادت کرے۔

تفسیر:- (۱۱) قاضی کو چاہئے کہ فیصلہ کے وقت سرعام مسجد میں بیٹھے اور وسطا شہر کے کسی مسجد کا انتخاب کر لے لوگوں کی سہولت کے لئے۔ (۱۲) قاضی کسی کا ہدیہ قبول نہ کرے تاکہ بوجہ قضاء کھانے والا نہ ہو۔ ہاں اپنے محرمین سے ہدیہ لے سکتا ہے اور ایسے شخص سے جس کے ساتھ قاضی ہونے سے پہلے ہدیہ دینے لینے کی عادت جاری تھی کیونکہ ذی رحم محرم کا ہدیہ لینا مصلہ رحمی ہے اور جس سے ہدیہ لینے دینے کی عادت جاری تھی اس کا ہدیہ بوجہ قاضی ہونے کے نہیں بلکہ سابقہ عادت کی وجہ سے ہے۔

(۱۳) قاضی کسی کی دعوت میں نہ جائے الا یہ کہ دعوت عام ہو کیونکہ خاص دعوت تو اسکے قاضی ہونے کی وجہ سے ہوگی تو اسکو قبول کرنے میں متہم ہوگا بخلاف دعوت عامہ کے کہ اسکے قبول کرنے میں کوئی جہمت نہیں۔ (۱۴) قاضی کیلئے جائز ہے کہ کسی مسلمان کے جنازہ میں حاضر ہو اور مریضوں کی عیادت کرنا بھی جائز ہے کیونکہ یہ مسلمانوں کے حقوق میں سے ہے۔

(۱۵) وَلَا يُضَيِّفُ أَحَدُ الْخَصْمَيْنِ ذُوْنَ خَصْمِهِ (۱۶) لِإِذَا خَضَعَ اسْتَوْى بَيْنَهُمَا إِلَى الْجُلُوسِ وَالْإِقْبَالِ (۱۷) وَلَا يُسَارُّ أَحَدُهُمَا وَلَا يُشِيرُ إِلَيْهِ وَلَا يُلْقِنُهُ خُبْرًا

ترجمہ :- اور قاضی متخاصمین میں سے ایک کی دعوت نہ کرے دوسرے کو چھوڑ کر اور جب مدعی و مدعی علیہ دونوں حاضر ہو جائیں تو بٹلانے اور توجہ کرنے میں برابری کرے اور کسی ایک کے ساتھ سرگوشی نہ کرے اور نہ کسی ایک کی طرف اشارہ کرے اور نہ کسی ایک کو جھٹ کی تلقین کرے۔

تشریح :- (۱۵) قاضی ایسا نہ کرے کہ متخاصمین میں سے ایک کی دعوت کرے اور دوسرے کو چھوڑ دے کیونکہ ایسا کرنے میں قاضی متہم ہوگا کہ شاید اسکو اس شخص کی طرف میلان ہے۔ (۱۶) جب مدعی اور مدعی علیہ دونوں حاضر ہو جائیں تو دونوں کے بیٹھنے اور توجہ کرنے میں برابری کرے یعنی ایک کو جیسی جگہ بٹھلایا تو دوسرے کو بھی ایسی ہی جگہ پر بٹھلائے اور دونوں کی طرف ایک جیسا متوجہ ہو۔ (۱۷) نہ کسی ایک کے ساتھ سرگوشی کرے اور نہ کسی ایک کی طرف اشارہ کرے اور نہ کسی ایک کو جھٹ کی تلقین کرے کیونکہ ان امور میں سے کسی ایک کا ارتکاب کرنے سے دوسرے خصم کی دل شکنی ہوگی۔

(۱۸) وَإِذَا ثَبَتَ الْحَقُّ عِنْدَ الْقَاضِي وَطَلَبَ صَاحِبُ الْحَقِّ حَبْسَ غَرِيمِهِ لَمْ يُعَجِّلْ بِحَبْسِهِ وَأَمْرَهُ بِدْفَعِ مَا عَلَيْهِ

ترجمہ :- اور جب قاضی کے سامنے حق ثابت ہو جائے اور صاحب حق اپنے مقروض کو قید کرنے کا مطالبہ کرے تو قاضی اسکو قید کرنے میں جلدی نہ کرے اور اس کو حکم دے وہ ادا کرنے کا جو اس پر ہے۔

تشریح :- (۱۸) یعنی جب قاضی کے سامنے ایک کا حق دوسرے پر ثابت ہو جائے اور وہ اپنے مقروض کو قید کرنے کا مطالبہ کرے تو قاضی اسکو قید کرنے میں جلدی نہ کرے بلکہ مقروض کو حکم دے کہ جو کچھ تجھ پر ثابت ہوا وہ دیدیں کیونکہ قید کرنا مقروض کے مال مٹول کی سزا ہے تو مقروض کی مال مٹول کا ظاہر ہونا ضروری ہے لہذا جب تک کہ مال مٹول ظاہر نہ ہو قید کرنے میں جلدی نہ کرے۔ پھر اگر وہ حق کی آرائیگی سے رک گیا تو اب اسکو قید کرے کیونکہ اب اسکا مال مٹول ظاہر ہوا۔

(۱۹) فَإِنْ امْتَنَعَ حَبْسَهُ لَمْ يَلْزَمْهُ بَدْلًا عَنْ مَالٍ حَصَلَ فِي يَدِهِ كَتَمَنِ الْمَبِيعِ وَبَدَلَ الْقَرْضِ أَوْ الزَّوْمَ بِعَقْدِهِ

كَالْمَهْرِ وَالْكَفَالَةِ (۲۰) وَلَا يُخْبِئُهُ فِيمَا سِوَى ذَلِكَ إِذَا قَالَ إِنِّي لَفَقِيرٌ (۲۱) إِلَّا أَنْ يُثَبِّتَ غَرِيمُهُ أَنْ لَهُ

مَالًا (۲۲) وَيُخْبِئُهُ شَهْرَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةَ لَمْ يُسَالِهِ عَنْهُ فَإِنْ لَمْ يَظْهَرْ لَهُ مَالٌ خَلَّى سَبِيلَهُ

ترجمہ :- پس اگر وہ ادا کرنے سے رک گیا تو اس کو ہر اس قرض میں قید کرے جس کے بدلے میں اس کے ہاتھ میں مال آیا ہو جیسے حسن معیج اور قرض کا بدلہ یا عقد کے ذریعہ اس کا التزام کیا ہو جیسے مہر اور کفالہ اور اس کے علاوہ میں قید نہ کرے جب وہ کہے کہ میں فقیر ہوں الا یہ کہ قرض وہ اسکے لئے مال ثابت کرے اور دو یا تین مہینے قید میں رکھے پھر اسکے بارے میں تحقیق کرے پس اگر اس کے لئے مال ظاہر نہ ہوا تو اسکو رہا کر دے۔

تشریح :- (۱۹) یعنی اگر حکم قاضی کے بعد اس نے حق ادا کرنے میں ٹال مٹول کیا تو قاضی اسکو ہر ایسے قرضہ کے بدلے قید کرے جو ایسے مال کا عوض ہو جس کو اس نے قبض کر لیا ہو جیسے بیع مقبوضہ کا ثمن اور قرض کا بدل کیونکہ جب مال اسکے قبضہ میں حاصل ہوا تو اسکی غناء ثابت ہوگی لہذا اب ٹال مٹول کرنے والا شمار ہوگا اور یا ایسے قرضہ کے بدلے قید کرے جو قرضہ اس نے خود پر لازم کیا ہو جیسے مال مہر اور مال نکاح کیونکہ مال خود پر لازم کرنے کا اقدام کرنا اسکی غناء کی دلیل ہے کیونکہ وہ ایسے مال کا التزام کر چکا جس کو وہ ادا کر سکتا ہے۔

(۲۰) مذکورہ بالا دو قسم کے قرضوں کے علاوہ میں قید نہ کرے مثلاً بدل خلع اور منصوب وغیرہ میں بشرطیکہ مقروض اپنے فقیر ہونے کا دعویٰ کرے کیونکہ اصل اس کا تنگدست ہونا ہے۔ (۲۱) البتہ اگر قرضخواہ اسکے لئے مال ثابت کرے تو پھر قید کیا جائیگا کیونکہ ٹال مٹول ظاہر ہوا۔ (۲۲) اور دو یا تین مہینے یا کم بیش اتنی مدت تک قید میں رکھے جتنی میں یہ ظاہر ہو کہ اگر اسکے پاس مال ہوتا تو وہ اسکو ظاہر کر دیتا پھر اسکے بارے میں اسکے پڑوسیوں اور اسکے رشتہ داروں سے دریافت کرے پس اگر اس کے لئے مال ظاہر نہ ہوا تو اسکو رہا کر دے کیونکہ فراخی تک وہ مہلت پانے کا مستحق ہے فَيَكُونُ خَبْرُهُ بَعْدَ ذَلِكَ ظُلْمًا۔

(۲۳) وَلَا يَتَحَوَّلُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ غَرْمَانِهِ۔

ترجمہ :- اور حائل نہ بنے اس کے اور اس کے قرضخواہوں کے درمیان۔

تشریح :- (۲۳) یعنی قید سے رہائی دینے کے بعد قاضی مقروض اور اسکے قرضخواہوں کے درمیان حائل نہ بنے البتہ اگر وہ کسی ضرورت کیلئے اپنے گھر میں داخل ہو جائے تو قرضخواہ اسکے گھر میں داخل نہ ہوں بلکہ باہر اسکے نکلنے کا انتظار کریں۔

(۲۴) وَيُجْبَسُ الرَّجُلُ فِي نَفَقَةِ زَوْجَتِهِ (۲۵) وَلَا يُجْبَسُ الْوَالِدُ لِي ذَيْنِ وَلَدِهِ (۲۶) إِلَّا إِذَا امْتَنَعَ مِنَ الْإِنْفَاقِ عَلَيْهِ۔

ترجمہ :- اور شوہر کو اس کی بیوی کے نفقہ میں قید کیا جائیگا اور والد کو اس کے والد کے قرضہ میں قید نہیں کیا جائیگا الا یہ کہ باپ نفقہ دینے سے رک جائے۔

تشریح :- (۲۴) شوہر نے اگر اپنی بیوی کا نفقہ روک دیا تو اسکو قید کیا جائیگا کیونکہ وہ حق نہ دینے کی وجہ سے ظالم ہے۔ (۲۵) والد کو اس کے والد کے قرضہ کی وجہ سے قید نہیں کیا جائیگا کیونکہ قید کرنا ایک طرح کی عتوبت ہے اور والد کو اپنے والد پر ایسی عتوبت کا تحقیق نہیں۔ (۲۶) البتہ اگر والد مستحق نفقہ ہے اور باپ نفقہ دینے سے انکار کر دے تو باپ کو قید کیا جائیگا یہ اسلئے تاکہ والد سے ہلاکت دفع ہو۔

(۲۷) وَيَجُوزُ لِنِسَاءِ الْمَرَائِ فِي كُلِّ شَيْءٍ إِلَّا فِي الْخُلُودِ وَالْقَضَائِصِ۔

ترجمہ :- اور تمام امور میں عورت کا قاضی ہونا جائز ہے مگر حدود اور قصاص میں۔

تشریح :- (۲۸) یعنی حدود اور قصاص کے علاوہ ہائی تمام حقوق میں عورت قاضی بن سکتی ہے عورت کی گواہی پر قیاس کرتے ہوئے کیونکہ عورت کی گواہی حدود و قصاص کے علاوہ ہائی تمام حقوق میں معتبر ہے۔



(۲۹) وَيَقْبَلُ كِتَابَ الْقَاضِي فِي الْحَقُّوقِ إِذَا شَهِدَ بِهِ عِنْدَهُ (۳۰) فَإِنْ شَهِدُوا عَلَى خَصْمٍ خَاصِرٍ حَكَمَ بِالشَّهَادَةِ وَكَتَبَ بِحُكْمِهِ (۳۱) وَإِنْ شَهِدُوا بِغَيْرِ خَصْمٍ خَصِمَ لَمْ يَحْكَمْ وَكَتَبَ بِالشَّهَادَةِ لِيَحْكُمَ بِهَا الْمَكْتُوبُ إِلَيْهِ۔

ترجمہ :- اور قاضی کا خط حقوق میں قبول کیا جائیگا جب خط کی گواہی اس کے سامنے دے پس اگر مدعی علیہ کے سامنے گواہی دی تو گواہی کے مطابق حکم دے اور اپنا فیصلہ لکھ دے اور اگر مدعی علیہ کی غیر موجودگی میں گواہی دی تو فیصلہ نہ کرے اور گواہی لکھ دے تاکہ اس کے مطابق مکتوب الیہ فیصلہ کرے۔

تشریح :- (۲۹) ایک قاضی نے اگر دوسرے قاضی کے نام ایسے حقوق کے بارے میں خط لکھا جو شبہ کی وجہ سے ساقط نہیں ہوتے تو یہ خط قبول کیا جائے گا بشرطیکہ مکتوب الیہ قاضی کے سامنے دو گواہ گواہی دیں کہ یہ فلاں قاضی کا خط ہے۔ (۳۰) اور اگر گواہوں نے خط لکھنے والے قاضی کی مجلس میں حاضر مدعی علیہ پر گواہی دی تو قاضی انکی شہادت کے موافق حکم دے اور دوسرے قاضی کو اپنا حکم لکھ دے تاکہ وہ اسکے کو نافذ کر دے (یہ اس صورت میں ہے کہ بعد از حکم قاضی مدعی علیہ دوسرے شہر میں چلا گیا تو قاضی دوسرے شہر کے قاضی کو حکم لکھ کر حکوم علیہ پر نافذ کروائیں)۔

(۳۱) اگر گواہوں نے مدعی علیہ کی عدم موجودگی گواہی دی تو قاضی اس مدعی علیہ پر حکم نہ کرے کیونکہ مدعی علیہ غائب ہے اور قضا علی الغائب جائز نہیں ہاں صرف گواہوں کی گواہی مکتوب الیہ قاضی کو لکھ دے تاکہ وہ اسکے موافق مدعی علیہ پر حکم کرے۔

(۳۲) وَلَا يَقْبَلُ الْكِتَابَ إِلَّا بِشَّهَادَةِ زَجْلَيْنِ أَوْ زَجْلٍ وَامْرَأَتَيْنِ (۳۳) وَيَجِبُ أَنْ يَقْرَأَ الْكِتَابَ عَلَيْهِمْ لِيَعْرِفُوا مَا فِيهِ ثُمَّ يَخْتِمَهُ وَيُسَلِّمَهُ إِلَيْهِمْ۔

ترجمہ :- اور خط قبول نہ کرے مگر دو مردوں کی گواہی سے یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی سے اور واجب ہے کہ وہ خط گواہوں کو پڑھ کر سنائے تاکہ اس میں جو کچھ ہے وہ اس کو جان لے پھر اس پر مہر لگائے اور گواہوں کو حوالہ کر دے۔

تشریح :- (۳۲) یعنی مکتوب الیہ قاضی کا تب قاضی کا خط قبول نہ کرے مگر دو مردوں کی گواہی سے یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی سے کیونکہ جھوٹ کا احتمال ہے اسلئے گواہوں کی ضرورت ہے۔ مگر یہ اس وقت کہ خصم انکار کرے کہ یہ قاضی کا خط نہیں اور اگر وہ بقر ہے تو پھر گواہوں کی ضرورت نہیں۔ (۳۳) کاتب قاضی کو چاہئے کہ وہ یہ خط گواہوں کو پڑھ کر سنائے یا اسکا مضمون سنائے کیونکہ بغیر علم کے گواہی نہیں۔ پھر گواہوں کے سامنے اس پر مہر لگائے تاکہ ہر طرح سے شک اور تردید ختم ہو اب خط گواہوں کو حوالہ کر دے۔

(۳۴) وَإِذَا وَصَلَ إِلَى الْقَاضِي لَمْ يَقْبَلْهُ إِلَّا بِخَصْمَةٍ الْخَصْمِ (۳۵) فَإِذَا اسَلَّمَ الشُّهُودُ إِلَيْهِ نَظَرَ إِلَى خَتْمِهِ فَإِذَا شَهِدُوا أَنَّهُ كِتَابُ فَلَانِ الْقَاضِي سَلَّمَ إِلَيْهَا فِي مَجْلِسٍ حُكْمِهِ وَقَضَايَهُ وَلَقَرَاهُ غَلْبَانًا وَخَتَمَهُ فَتَحَهُ الْقَاضِي وَقَرَأَهُ عَلَى الْخَصْمِ وَالزَّمَنَ مَا فِيهِ (۳۶) وَلَا يَقْبَلُ كِتَابَ الْقَاضِي إِلَى الْقَاضِي فِي الْخُلُودِ وَالْقَبَاصِ۔

ترجمہ :- اور جب یہ خط مکتوب الیہ قاضی کو پہنچ جائے تو وہ اسکو قبول نہ کرے مگر خصم کے حضور میں پس جب گواہ خط اسکو حوالہ کر دے تو

قاضی اس کے مہر کو دیکھ لے پھر جب گواہ کو اسی دے کہ یہ خط فلاں قاضی کا ہے اس نے ہمیں یہ خط اپنی مجلس حکم و قضاء میں سپرد کیا اور ہم کو پڑھ کر سنایا اور اس پر مہر لگا دی تو مکتوب الیہ قاضی اس کو کھول دے اور رخصم کو پڑھ کر سنائے اور خط میں جو کچھ ہے وہ اس پر لازم کر دے اور کتاب القاضی الی القاضی حدود و قصاص میں قبول نہیں کیا جائیگا۔

تفسیر :- (۳۴) یعنی جب یہ خط مکتوب الیہ قاضی کو پہنچ جائے تو وہ اس کو قبول نہ کرے الا یہ کہ رخصم حاضر ہو کیونکہ یہ بمنزلہ شہادت ہے تو رخصم کا حضور ضروری ہے۔ (۳۵) پھر جب گواہ رخصم کے حضور میں خط اس کو حوالہ کر دے تو قاضی اس کے مہر کو دیکھ لے تاکہ وہ اس کو پہچان لے۔ پھر جب گواہ کو اسی دے کہ یہ خط فلاں قاضی کا ہے اس نے ہمیں یہ خط اپنی مجلس حکم و قضاء میں سپرد کیا اور ہم کو پڑھ کر سنایا اور اس پر مہر لگا دی تو مکتوب الیہ قاضی اس کو کھول کر رخصم کو پڑھ کر سنائے اور خط میں جو کچھ ہے وہ رخصم پر لازم کر دے۔

(۳۶) حدود و قصاص میں ایک قاضی دوسرے قاضی کا خط قبول نہیں کریگا کیونکہ خط، خط کے مشابہ ہوتا ہے پس ممکن ہے کہ یہ خط جس قاضی کا سمجھا جاتا ہے اس کا نہ ہو تو شبہ پیدا ہوا "وَالْحُلُودُ تُنْذِرُ ابِلِ الشُّبُهَاتِ" (یعنی حدود و شبہ کی وجہ سے دور کر دی جاتی ہیں)۔

(۳۷) وَلَيْسَ لِلْقَاضِي أَنْ يَسْتَخْلِفَ عَلَى الْقَضَاءِ إِلَّا أَنْ يُفَوِّضَ إِلَيْهِ ذَلِكَ

ترجمہ :- اور قاضی کو یہ اختیار نہیں کہ عہدہ قضاء پر اپنا خلیفہ مقرر کر دے الا یہ کہ قاضی کو یہ اختیار دیا جائے۔

تفسیر :- (۳۷) قاضی کو یہ اختیار نہیں کہ عہدہ قضاء پر اپنا خلیفہ مقرر کر دے کیونکہ وہ صرف قاضی بنایا گیا ہے اس کو یہ اختیار نہیں دیا گیا ہے کہ دوسرے کو قاضی بنائے البتہ اگر کسی قاضی کو حاکم کی طرف سے یہ اختیار بھی مراعات یا دلالت دیا گیا ہو کہ تو وہ اپنا خلیفہ بنا سکتا ہے۔

(۳۸) وَإِذَا رُفِعَ إِلَى الْقَاضِي حُكْمٌ حَاكِمٍ أَمْضَاهُ (۳۹) إِلَّا أَنْ يُخَالِفَ الْكِتَابَ أَوِ السُّنَّةَ أَوْ الْإِجْمَاعَ (۴۰) أَوْ يَكُونُ

قَوْلًا لَا دَلِيلَ عَلَيْهِ

ترجمہ :- اور اگر قاضی کے سامنے کسی حاکم کا حکم پیش کیا جائے تو قاضی اس کو نافذ کرے الا یہ کہ اگر وہ حکم قرآن مجید یا سنت یا اجماع کے خلاف ہو یا ایسا قول ہو جس کی کوئی دلیل نہ ہو۔

تفسیر :- (۳۸) اگر قاضی کے سامنے کسی حاکم کا حکم پیش کیا گیا تو قاضی اس حکم کو نافذ کر دے۔ (۳۹) البتہ ایسا حکم نافذ نہیں کریگا جو حکم قرآن مجید کے خلاف ہو مثلاً متروک الحسمیہ عدا کو حلال قرار دیا ہو، یا سنت مشہورہ کے خلاف ہو جیسے مطلقہ بطلانات مثلاً کو بلا وطنی زوج آخر حلال قرار دیا ہو۔ یا اجماع کے خلاف ہو مثلاً کاح متہ کو حلال قرار دیا ہو جس کے فساد پر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا اجماع ہے۔ (۴۰) یا ایسا قول ہو جس کی کوئی دلیل نہ ہو مثلاً قرضواہ کی طرف سے چند سال تک اپنے قرض کا مطالبہ نہ کرنے کی وجہ سے اس کے سقوط کا حکم کیا ہو تو اس کو بھی نافذ نہیں کریگا۔



(۷۱) وَلَا يُقْضَى الْقَاضِي عَلَى الْغَائِبِ إِلَّا أَنْ يَحْضَرَ مَنْ يَقُومُ مَقَامَهُ

ترجمہ :- اور قاضی کسی غائب پر فیصلہ نہیں کریگا الا یہ کہ اس کا کوئی قائم مقام حاضر ہو۔

تشریح :- (۷۱) یعنی قاضی کسی غائب شخص پر فیصلہ نہیں کریگا البتہ اگر اس کا کوئی قائم مقام مثلاً وکیل یا وصی حاضر ہو تو پھر حکم کرنا درست ہے کیونکہ گواہی پر عمل کرنا قطع تنازع کیلئے ہوتا ہے اور مدعی علیہ کے انکار کے بغیر تنازع نہیں ہوتا اور مدعی علیہ کا انکار یہاں پایا نہیں گیا کیونکہ غائب کی طرف سے اقرار و انکار دونوں کا احتمال ہے تو جسے قضاء قاضی مشتبہ ہوگئی کیونکہ دونوں جہتوں کے احکام مختلف ہیں۔

(۷۲) وَإِذَا حُكِّمَ رَجُلَانِ رَجُلًا لِيُحْكَمَ بَيْنَهُمَا وَرَضِيََا بِحُكْمِهِ جَازٍ إِذَا كَانَ بِصِفَةِ الْحَاكِمِ (۷۳) وَلَا يَجُوزُ تَحْكِيمُهُ

الْكَافِرُ وَالْعَبْدُ وَالذَّمِي وَالْمَحْدُودُ فِي الْقَذْفِ وَالْفَاسِقُ وَالصَّبِي

ترجمہ :- اور اگر دو متخاصمین نے ایک شخص کو فیصلہ بنایا تاکہ وہ ان کے درمیان میں فیصلہ کرے اور دونوں اسکے حکم پر راضی ہو گئے تو یہ

جائز ہے بشرطیکہ فیصلہ میں حاکم کی صفت موجود ہو اور کافر، غلام، ذمی، محدود فی القذف، فاسق اور بچہ کی تحکیم جائز نہیں۔

تشریح :- (۷۲) اگر دو متخاصمین نے ایک شخص کو فیصلہ (ان کے درمیان فیصلہ کرنے کا مختار) بنایا اور دونوں اسکے حکم پر راضی ہو گئے پس اس نے ان کے درمیان فیصلہ کر دیا تو یہ جائز ہے کیونکہ متخاصمین میں سے ہر ایک کو اپنی ذات پر ولایت حاصل ہے تو ان کا فیصلہ بنانا بھی جائز ہے۔ اور فیصلہ کا حکم ان پر نافذ ہو جائیگا بشرطیکہ فیصلہ میں حاکم کی صفت موجود ہو کیونکہ فیصلہ ان کے درمیان بمنزلہ قاضی کے ہے تو اس میں وہی لیاقت شرط ہے جو قاضی میں شرط ہے۔ (۷۳) لہذا کافر، غلام، ذمی، محدود فی القذف، فاسق اور بچہ کی تحکیم جائز نہیں کیونکہ ان میں اہلیت قضاء و شہادت نہیں۔

حکیم یہ ہے کہ متخاصمین اپنے درمیان میں کسی کو فیصلہ بنائیں کہ وہ جو فیصلہ کرے اس پر متخاصمین دونوں راضی ہو گئے اور اسکو بحکم کہتے ہیں۔

(۷۴) وَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْمُحْكَمَيْنِ أَنْ يَرْجِعَ مَالَهُمْ يَخْكُمُ عَلَيْهِمَا (۷۵) وَإِذَا حُكِّمَ عَلَيْهِمَا لِرْمَاهُمَا

ترجمہ :- اور محکمین میں سے ہر ایک کو یہ اختیار ہے کہ رجوع کر لے جب تک کہ ان پر فیصلہ نہ کیا ہو اور جب فیصلہ ان پر فیصلہ کر دے

تو دونوں پر لازم ہے۔

تشریح :- (۷۴) یعنی محکمین (مدعی و مدعی علیہ) میں سے ہر ایک کو یہ اختیار ہے کہ فیصلہ بنانے سے رجوع کر لے جب تک کہ فیصلہ ان کے درمیان حکم نہ کیا ہو کیونکہ فیصلہ تو ان کی طرف سے مقرر ہوا ہے تو جب تک کہ دونوں راضی نہ ہوں وہ فیصلہ ہو کر حکم نہیں کر سکتا ہے۔ (۷۵) مگر فیصلہ نے دونوں پر اس حال میں حکم کر لیا کہ یہ دونوں اسکی تحکیم پر قائم ہیں تو یہ حکم ان پر لازم ہے کیونکہ یہ فیصلہ اس حال میں صادر ہوا ہے کہ فیصلہ کو ان دونوں پر ولایت حاصل ہے۔



(۴۶) وَإِذَا رُفِعَ حُكْمُهُ إِلَى الْقَاضِي لَمْ يَأْتِ مَلْعَبَهُ أَمْضَاهُ (۴۷) وَإِنْ خَالَفَهُ أَبْطَلَهُ (۴۸) وَلَا يَجُوزُ التَّحْكِيمُ فِي
الْخُلُودِ وَالْقِصَاصِ (۴۹) وَإِنْ حَكَمَاهُ فِي ذِمِّ الْعَطَا لَقَضَى الْحَاكِمُ عَلَى الْعَائِلَةِ بِالذِّمَّةِ لَمْ يَنْفُذْ حُكْمُهُ۔

ترجمہ:- اور اگر فیصل کا حکم قاضی کے سامنے پیش کیا گیا تو اگر اس کے مذہب کے موافق ہو تو قاضی اسکو نافذ کر دے اور اگر مخالف ہو تو قاضی اس کو باطل کر دے اور حدود و قصاص میں فیصل بنانا جائز نہیں اور اگر متحاکمین نے کسی کو قتل خطاء میں فیصل بنایا پس فیصل نے قاتل کے عاقلہ پر دیت کا حکم کر دیا تو اس کا یہ حکم نافذ نہ ہوگا۔

تشریح:- (۴۶) اگر فیصل کا حکم قاضی کے سامنے پیش کیا گیا تو اگر یہ حکم قاضی کے اجتہاد و مذہب کے موافق ہو تو قاضی اسکو نافذ کر دے کیونکہ فیصل کا حکم تو ذکر قاضی کا خود عینہ یہی حکم صادر کرنے میں کوئی فائدہ نہیں۔ (۴۷) اور اگر فیصل کا حکم قاضی کے مذہب کے موافق نہ ہو تو قاضی اس کو باطل کر دے کیونکہ فیصل کا حکم قاضی پر لازم نہیں اسلئے کہ قاضی نے اسکو فیصل نہیں بنایا ہے۔

(۴۸) حدود و قصاص میں کسی کو فیصل بنانا جائز نہیں کیونکہ متحاکمین کو اپنے خون پر ولایت حاصل نہیں ”وَلِهَذَا لَا يَحْلِلُ كَانَ الْوَلَايَةُ“ (۴۹) اگر متحاکمین نے کسی کو قتل خطاء میں فیصل بنایا پس اس نے قاتل کے عاقلہ (مددگار برادری) پر دیت کا حکم کر دیا تو اس کا یہ حکم نافذ نہ ہوگا کیونکہ قاتل کے عاقلہ پر اسکو ولایت حاصل نہیں اسلئے کہ انہوں نے اسکو فیصل نہیں بنایا ہے۔

(۵۰) وَيَجُوزُ أَنْ يَسْمَعَ الْبَيْتَةَ وَيَقْضِيَ بِالنَّكُولِ (۵۱) وَحُكْمُ الْحَاكِمِ لِأَبْنَيْهِ وَوَلَدِهِ وَزَوْجَتِهِ بَاطِلٌ۔

ترجمہ:- اور فیصل کیلئے جائز ہے کہ گواہوں کی سماعت کرے اور انکار پر فیصلہ کرے اور حاکم کا اپنے والدین اور اپنی اولاد اور اپنی زوجہ کے حق میں حکم کرنا بھی باطل ہے۔

تشریح:- (۵۰) فیصل کیلئے گواہوں کی سماعت کرنا جائز ہے اور جس پر قسم ہے وہ اگر قسم سے انکار کر دے تو اس پر حکم دے سکتا ہے کیونکہ یہ شرع کے موافق حکم ہے۔ (۵۱) حاکم کا اپنے والدین (مراد اصول ہیں) کے حق میں حکم کرنا باطل ہے اسی طرح اولاد اور زوجہ کے حق میں حکم کرنا بھی باطل ہے کیونکہ ان رشتہ داروں کیلئے بیعت تہمت کے گواہی دینا مقبول نہیں تو ان کیلئے حکم قضاء بھی صحیح نہ ہوگا۔



کتاب القسمة

یہ کتاب قسمت کے بیان میں ہے۔

”کتاب القضاء“ کے ساتھ ”کتاب القسمة“ کی مناسبت ظاہر ہے کیونکہ تقسیم اکثر قضاء قاضی سے ہوتی ہے ”قسمة“ اقسام کا نام ہے جیسے قدرت اقتدار کا نام ہے۔ اور شرعاً حقوق کی تمیز اور حصص کی تعدیل کو ”قسمة“ کہتے ہیں۔ ”قسمة“ کا سبب کل شرکاء یا بعض شرکاء کا اپنی ملک سے علی بوجہ الخصوص انتفاع کا طلب کرنا ہے۔ رکن ”قسمة“ وہ فعل ہے جس سے حصص میں انفراد اور تمیز حاصل ہو جیسے مکملی چیز میں کل اور موزونی میں وزن اور عددی میں عدد۔ اور ”قسمة“ کی شرط یہ ہے کہ ”قسمة“ سے منفعت فوت نہ ہو۔ اور ”قسمة“ کا حکم شریک کا صلحہ طور پر متعین کرنا ہے۔ جواز ”قسمة“ کی دلیل یہ ہے کہ پیغمبر ﷺ نے خیبر کو صحابہ کرام میں تقسیم فرمایا تھا۔

(۱) يَنْبَغِي لِلْإِمَامِ أَنْ يَنْصِبَ قَاسِمًا يَرْزُقُهُ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ لِيَقْسِمَ بَيْنَ النَّاسِ بِغَيْرِ أَجْرٍ (۲) فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ نَصَبَ قَاسِمًا يَقْسِمُ بِالْأَجْرَةِ (۳) وَيَجِبُ أَنْ يَكُونَ عَدْلًا مَأْمُونًا عَالِمًا بِالْقِسْمَةِ۔

ترجمہ :- اور امام کو چاہئے کہ وہ ایک تقسیم کنندہ کو مقرر کر دے جس کی تنخواہ بیت المال سے ہوتا کہ وہ لوگوں میں بلا اجرت جائیدادوں کی تقسیم کرتا رہے اور اگر ایسا نہ کر سکا تو پھر ایسا قاسم مقرر کرے جو اجرت تقسیم کرے اور واجب ہے کہ قاسم عادل، امانت دار ہو اور تقسیم کرنا جانتا ہو۔

تشریح :- (۱) یعنی قاضی کو چاہئے کہ وہ ایک ایسا تقسیم کنندہ مقرر کر دے جس کی تنخواہ بیت المال سے ہوتا کہ وہ لوگوں میں بغیر اجرت جائیدادوں کی تقسیم کرتا رہے کیونکہ تقسیم عمل قضاء کی جنس سے ہے یوں کہ تقسیم سے قطع جدال کی تکمیل ہوتی ہے لہذا قاسم کا رزق قاضی کے رزق سے مشابہ ہوا اسلئے قاضی کی طرح اس کا رزق بھی بیت المال سے ہوگا۔

(۲) اگر قاضی نے ایسا قاسم مقرر نہیں کیا جس کی تنخواہ بیت المال پر ہو تو پھر ایسا قاسم مقرر کر دے جو متقائمین سے اجرت لے کر تقسیم کرائے اور اجرت متقائمین سے اسلئے لے گا کہ تقسیم کا لفع متقائمین ہی کو پہنچتا ہے۔ (۳) ضروری ہے کہ قاسم عادل پر بیزگار، امانت دار ہو اور تقسیم کرنا جانتا ہو اسلئے کہ تقسیم عمل قضاء کی جنس سے ہے لہذا صفات قاضی تقسیم کنندہ میں ضروری ہیں اور اسلئے کہ قاسم میں اگر یہ صفات نہ ہوں تو خصل بنہ الحیف۔

(۴) وَلَا يَنْجِبُهُ الْقَاضِي النَّاسَ عَلَى قَاسِمٍ وَاحِدٍ (۵) وَلَا يَتْرُكُ الْقَسَامَ يَشْتَرِ كُنُونَ۔

ترجمہ :- اور قاضی لوگوں کو ایک قاسم پر مجبور نہ کرے اور قاسموں کو با شراک کام کرنے کے لئے نہیں چھوڑا جائیگا۔

تشریح :- (۴) قاضی لوگوں کو ایک قاسم پر مجبور نہ کرے یعنی لوگوں کو اس پر مجبور نہ کرے کہ تقسیم کیلئے صرف اسی ایک شخص کو اجرت پر لئے جائیں کیونکہ تقسیم کیلئے کسی کو اجرت پر لینا عقد اجارہ ہے اور عقود میں جبر نہیں۔ (۵) قاسموں کو یوں نہیں چھوڑا جائیگا کہ وہ باہم شرکت کریں کیونکہ اس طرح وہ باہم اعتماد کر کے انتہائی گران اجرت لیں گے جس میں عوام کا نقصان ہے۔

(۶) وَأَجْرَةُ الْقِسْمَةِ عَلَى غَدِّ رُؤُسِهِمْ عِنْدَ أَبِي خَبِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَا رَحِمَهُمَا اللَّهُ عَلَى قَلْبِ الْأَنْصَبَاءِ۔

ترجمہ:- اور تقسیم کی اجرت امام صاحب کے نزدیک متقاسمین کی تعداد کے حساب سے ہوگی اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں حصص کے بقدر ہوگی۔

تشریح:- (۶) یعنی تقسیم کی اجرت امام صاحب کے نزدیک متقاسمین کی تعداد کے حساب سے ہوگی ملکیت کے حساب سے نہ ہوگی کیونکہ اجرت بمقابلہ تیز لھص ہے جس میں کوئی تفاوت نہیں جیسے کثیر والے کا حصہ جدا کیا جاتا ہے ایسا ہی قلیل والے کا حصہ جدا کیا جاتا ہے بلکہ کبھی تو قلیل والے کے حصہ کو جدا کرنے میں اتنی مشقت اٹھانی پڑتی ہے جو کثیر والے میں نہیں ہوتی لہذا اجرت ملکیت کے حساب سے نہ ہوگی۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک اجرت تقسیم حصص کے حساب سے ہوگی کیونکہ اجرت تقسیم ملک کا بوجھ اور خرچہ ہے تو بقدر ملک ہوگی (امام ابو حنیفہ کا قول رائج ہے)۔

(۷) وَإِذَا حَضَرَ الشَّرَكَاءُ عِنْدَ الْقَاضِيِ وَفِي أَيْدِيهِمْ دَارًا أَوْ ضِعْفَةٌ وَادَّعَوْا أَنَّهُمْ وَرَثُوهَا عَنْ فُلَانٍ لَمْ يُقَسِّمَهَا الْقَاضِي عِنْدَ أَبِي خَبِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ حَتَّى يَقِيمُوا الْبَيِّنَةَ عَلَى مَوْتِهِ وَغَدِّ وَرَثَتِهِ وَقَالَا رَحِمَهُمَا اللَّهُ يُقَسِّمُهَا بِأَعْيُنِ أَهْلِهِمْ وَيَذْكُرُ فِي كِتَابِ الْقِسْمَةِ أَنَّهُمَا قَسَّمَا بِقَوْلِهِمْ۔

ترجمہ:- اور اگر قاضی کے پاس شرکاء حاضر ہوئے اور ان کے قبضے میں مکان یا زمین ہے اور دعویٰ کیا کہ ہم نے اس زمین کو فلاں میت سے میراث میں پائی ہے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک قاضی یہ زمین تقسیم نہیں کریگا یہاں تک کہ یہ لوگ اپنے مورث کی موت پر اور اسکے وارثوں کی تعداد پر گواہ قائم کریں اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ ان کے اعتراف پر تقسیم کر دے اور تقسیم کی تحریر میں یوں لکھ دے کہ میں نے یہ زمین ان لوگوں کے کہنے پر تقسیم کی ہے۔

تشریح:- (۷) اگر قاضی کے پاس شرکاء حاضر ہوئے اور ان کے قبضے میں مکان یا زمین ہے اور دعویٰ کیا کہ ہم نے اس زمین کو فلاں میت سے میراث میں پائی ہے لہذا اسے ہم میں تقسیم کرانے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک قاضی یہ زمین تقسیم نہیں کریگا جب تک کہ یہ لوگ اپنے مورث کی موت پر اور اسکے وارثوں کی تعداد پر گواہ قائم نہ کریں کیونکہ اس زمین کو تقسیم کرنا قضاء علی میت ہے اسلئے کہ زمین قبل از تقسیم میت کی ملک ہے تو صرف دعویٰ بلا بیّنہ کی وجہ سے قضاء علی میت درست نہیں۔

صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک قاضی اس زمین کو صرف وارثوں کے اعتراف پر تقسیم کر دے کیونکہ ان لوگوں کا قبضہ ان کی ملکیت کی دلیل ہے اور انکا اقرار ان کی سچائی کی علامت ہے اور انکا کوئی مزاحم بھی نہیں لہذا قاضی ان کے درمیان تقسیم کر دے۔ البتہ تقسیم کی تحریر میں یوں لکھ دے کہ میں نے یہ زمین ان لوگوں کے کہنے پر تقسیم کی ہے تاکہ قاضی کی یہ تقسیم صرف انہیں تک محدود رہے انکے علاوہ کسی دوسرے شریک پر یہ حکم نہ ہو۔



(۸) وَإِنْ كَانَ الْمَالُ الْمُشْتَرَكُ مَا سِوَى الْعِقَارِ رَادَعُوا اللَّهَ مِيرَاثَ فَسَمَهُ لِي قَوْلِهِمْ جَمِيعًا (۹) وَإِنْ أَدْعُوا لِي الْعِقَارِ أَنَّهُمْ اشْتَرَوْهُ فَسَمَهُ بَيْنَهُمْ (۱۰) وَإِنْ أَدْعُوا الْمَلِكَ وَلَمْ يَذْكُرُوا كَيْفَ انْتَقَلَ إِلَيْهِمْ فَسَمَهُ بَيْنَهُمْ۔

ترجمہ :- اور اگر مال مشترک زمین کے علاوہ منقولی چیز ہو اور چند لوگوں نے دعویٰ کیا کہ یہ میراث ہے تو بالاتفاق قاضی اسکو تقسیم کرے گا اور اگر انہوں نے دعویٰ کیا زمین کے بارے میں کہ ہم نے خریدی ہے تو اسے ان کے درمیان تقسیم کرے گا اور اگر انہوں نے ملک کا دعویٰ کیا اور یہ ذکر نہیں کیا کہ یہ زمین کیسی ان کی طرف منتقل ہوئی ہے تو اسے ان کے درمیان تقسیم کرے گا۔

تشریح :- (۸) اگر مال مشترک زمین کے علاوہ منقولی چیز ہو اور چند لوگوں نے دعویٰ کیا کہ یہ ہمیں میراث میں ملی ہے لہذا اسکی تقسیم کرانے تو بالاتفاق قاضی اسکو تقسیم کرے گا کیونکہ منقولی چیز کو تقسیم کرنے میں فائدہ ہے اسلئے کہ منقولی حفاظت کا محتاج ہے تو بعد از تقسیم ہر ایک کو جو ملے وہ اسکی حفاظت کرے گا۔ (۹) اگر قابضین زمین نے یہ دعویٰ کیا کہ یہ زمین ہم نے خریدی ہے اور قاضی سے تقسیم کرانے کا مطالبہ کیا تو بھی بالاتفاق قاضی اسکی تقسیم کرے گا اسلئے کہ بعد از بیع یہ زمین بائع کی ملک میں باقی نہیں رہتی تو اسکی تقسیم قضاء علی الغیر نہ ہوگی۔ (۱۰) اگر قابضین نے صرف اپنی ملکیت کا دعویٰ کیا اور سبب ملک بیان نہیں کیا کہ یہ زمین کیسی ہماری ملک میں آئی اور قاضی سے تقسیم کرانے کا مطالبہ کیا تو بھی قاضی اسکی تقسیم کرے گا کیونکہ اس صورت میں قابضین نے ملک غیر کا اقرار نہیں کیا ہے لہذا قاضی کی تقسیم قضاء علی الغیر نہیں ہوگی۔

(۱۱) وَإِذَا كَانَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الشُّرَكَاءِ يَنْتَفِعُ بِنَصِيْبِهِ قَسَمَ بِطَلْبِ أَحَدِهِمْ (۱۲) وَإِنْ كَانَ أَحَدُهُمْ يَنْتَفِعُ وَالْآخَرُ يَنْتَضِرُ لِقَلْبِهِ نَصِيْبِهِ فَإِنْ طَلَبَ صَاحِبُ الْكَثِيرِ قَسَمَ وَإِنْ طَلَبَ صَاحِبُ الْقَلِيلِ لَمْ يَقْسَمْ (۱۳) وَإِنْ كَانَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَنْتَضِرُ لَمْ يَقْسَمْهَا إِلَّا بِتَرَاضٍ مِنْهُمَا۔

ترجمہ :- اور اگر شرکاء میں سے ہر ایک اپنے حصہ سے بعد القسمۃ فائدہ حاصل کر سکتا ہو تو شرکاء میں سے ایک کے درخواست پر تقسیم کر دے گا اور اگر ایک فائدہ اٹھا سکتا ہے اور دوسرا نقصان، اس کا حصہ کم ہونے کی وجہ سے، تو اگر بڑے حصہ والے نے مطالبہ کیا تو تقسیم کر دے اور اگر صاحب قلیل نے مطالبہ کیا تو نہ تقسیم کرے اور اگر دونوں میں سے ہر ایک کو نقصان ہو تو اسے تقسیم نہ کرے مگر دونوں کی رضامندی سے۔

تشریح :- (۱۱) اگر شرکاء میں سے ہر ایک اپنے حصہ سے بعد القسمۃ فائدہ حاصل کر سکتا ہو تو شرکاء میں سے ایک کے درخواست پر قاضی تقسیم کر دے گا کیونکہ تقسیم میں مطالبہ کرنے والے کی تکمیل منفعت ہے لہذا قاضی تقسیم چیز میں یہ حق لازم ہے۔ (۱۲) اور اگر وہ چیز اسکی ہو کر ایک تو بعد از تقسیم اپنے حصہ سے بوجہ کثرت حصہ کے انفعاع حاصل کر سکتا ہو اور دوسرے کا بوجہ قلیل حصہ نقصان ہو تو اگر بڑے حصہ والے نے تقسیم کا مطالبہ کیا تو قاضی تقسیم کر دے گا کیونکہ یہ اپنے حصہ سے فائدہ اٹھا سکتا ہے لہذا اس کا مطالبہ معتبر ہے کیونکہ دوسرے کا اگرچہ ضرر ہے مگر کسی کا حق غیر کے ضرر کی وجہ سے باطل نہیں ہوتا۔ اور اگر کم حصہ والے نے تقسیم کا مطالبہ کیا تو قاضی تقسیم نہیں کرے گا کیونکہ تقسیم کا

مطالبہ کرنے والے کا قصاص ہے پھر بھی مطالبہ کرتا ہے تو یہ صحت ہے لہذا اس کا مطالبہ معتبر نہیں۔

(۱۳) اگر مشترک چیز اتنی چھوٹی ہو کہ تقسیم میں ہر ایک شریک کا ضرر ہو تو قاضی اسکو تقسیم نہیں کریگا کیونکہ جبر علی القسمة بحکیل منفعہ کیلئے ہے جبکہ اس صورت میں تو تقویت منفعہ ہے بحکیل نہیں البتہ اگر دونوں راضی ہوں تو قاضی تقسیم کر دے گا کیونکہ حق تو ان ہی دونوں کا ہے اور یہ اپنے کام سے زیادہ واقف ہیں کہ تقسیم میں ابکا کیا نفع ہے۔

الانظرو: ای شرکاء فیما یمكن لیسعة اذا طلبوها لم یقسم؟

مقتل: السكة الغير النافذة لیس لهم ان یقسموها وان اجمعوا علی ذالک۔ (الاشباه والنظائر)

(۱۴) وَیُقَسَّمُ الْعُرُوضُ إِذَا كَانَتْ مِنْ صِنْفٍ وَاحِدٍ (۱۵) وَلَا یُقَسَّمُ الْجِنْسَانِ بَعْضُهُمَا فِی بَعْضٍ (۱۶) وَقَالَ أَبُو

خَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا یُقَسَّمُ الرَّقِیقُ وَلَا الْجَوَاهِرُ وَقَالَ أَبُو یُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ یُقَسَّمُ الرَّقِیقُ۔

ترجمہ:- اور عروض تقسیم کر دے گا اگر ایک جنس سے ہوں اور دو جنسوں کو بعض کو بعض میں تقسیم نہیں کریگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ غلام اور جواہرات کو تقسیم نہیں کریگا اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ غلام کو تقسیم کریگا۔

تشریح:- (۱۴) یعنی اگر سامان میں چند اشخاص شریک ہوں اور انہوں نے تقسیم کا مطالبہ کر دیا تو اگر عروض ایک ہی جنس سے ہوں تو قاضی تقسیم کر دے گا کیونکہ جنس متحد ہونے کی وجہ سے مقصود ایک ہو گا تو تقسیم سے تعدیل فی القسمة اور بحکیل فی المنفعة حاصل ہو جائے گی۔ (۱۵) اور اگر عروض مختلف الجنس ہوں تو قاضی بعض کو بعض میں تقسیم نہیں کریگا کہ بعض شرکاء کو بعض اجناس دے اور بعض شرکاء کو دوسرے بعض اجناس دے کیونکہ اجناس میں اختلاط نہیں تو تقسیم سے تیز نہیں آئے گی بلکہ تقسیم سے بعض اجناس بعض کے عوض میں جائیں گے جس کیلئے طرفین میں رضی ضروری ہے ہجر قاضی جائز نہیں۔

(۱۶) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ قاضی مشترک غلاموں اور جواہرات کو (جبرا) تقسیم نہیں کریگا کیونکہ انسانوں میں باطنی تفاوت بہت زیادہ ہے تو یہ عروض مختلف الاجناس کی طرح ہیں اور جواہرات میں تو انسانوں سے بھی زیادہ تفاوت ہے اسلئے قاضی ان کو تقسیم نہیں کریگا۔ صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ غلاموں کی تقسیم کر دے گا متحد الجنس ہونے کی وجہ سے کما فی الابل والغنم۔ (امام ابو حنیفہ کا قول راجح ہے)۔

(۱۷) وَلَا یُقَسَّمُ حَمَامٌ وَلَا بَیْرٌ وَلَا زُحْلٰی إِلَّا أَنْ یَتَرَاضِیَ الشَّرْكَاءُ۔

ترجمہ:- اور نہیں تقسیم کیا جائیگا حمام اور نہ کنواں اور نہ پن بجلی الا یہ کہ شرکاء راضی ہوں۔

تشریح:- (۱۷) یعنی قاضی حمام، کنواں اور پن بجلی کو تقسیم نہیں کریگا اسی طرح جو بھی طرفین کیلئے مضر ہو اسکو تقسیم نہیں کریگا کیونکہ اس میں ہر ایک کا حصہ قابل القیاس نہ رہنے کی وجہ سے طرفین کا ضرر ہے البتہ اگر شرکاء راضی ہوں تو پھر تقسیم کرنا درست ہے کیونکہ حق تو انہی کا ہے اور وہ اپنے کام سے زیادہ واقف ہیں کہ تقسیم میں ان کا کیا نفع ہے۔

صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ اگر ان کے لئے مصلحت بعض کو بعض میں تقسیم کرنے میں ہو تو ایسا ہی تقسیم کرے اور اگر مشترک ایک گھر اور زمین ہو یا ایک گھر اور دکان ہو تو ہر ایک کو علیحدہ تقسیم کرے۔

تفسیر :- (۲۲) یعنی اگر چند گھر چند شرکاء میں مشترک ایک شہر میں ہوں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک قاضی ان میں سے ہر ایک کو علیحدہ تقسیم کرے کیونکہ گھر اس اختلاف مقاصد اور اختلاف محال اور پڑوسیوں کی وجہ سے اجناس مختلفہ ہیں تو ایک گھر بعض دوسرے گھر میں برابری ممکن نہیں اس لئے اس طرح تقسیم نہیں کریگا۔

صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ اگر بعض گھر بعض دوسرے بعض کے تقسیم کرنا شرکاء کے حق میں بہتر ہو ہر ایک کو علیحدہ تقسیم کرنے سے تو قاضی بعض کو بعض تقسیم کرے کیونکہ قاضی محافظت حقوق کے ساتھ فعل صالح پر مامور ہے (امام ابو حنیفہ کا قول راجح ہے)۔ (۲۳) اگر مشترک زمین اور ایک گھر ہو یا ایک گھر اور دکان ہو تو ہر ایک کو علیحدہ تقسیم کرے کیونکہ جنس مختلف ہے برابری ممکن نہیں۔

(۲۴) وَيَنْبَغِي لِلْقَاسِمِ أَنْ يُصَوِّرَ مَا يَقْسِمُهُ وَيُعَدِّلَهُ وَيُزِيلَ عَنْهُ وَيَقْوِمَ الْبِنَاءَ (۲۵) وَيُنْفِرَ كُلَّ نَصِيبٍ عَنِ الْبَاقِي بِطَرِيقِهِ وَشُرْبِهِ حَتَّى لَا يَبْكَوْنَ لِنَصِيبٍ بَعْضُهُمْ يَنْصِيبُ الْآخِرَ تَعْلَقَ (۲۶) ثُمَّ يَكْتُبُ أَسْمِيَهُمْ وَيَجْعَلُهَا قُرْعَةً ثُمَّ يُلْقِبُ نَصِيبًا بِالْأَوَّلِ وَالَّذِي يَلِيهِ بِالثَّانِي وَالثَّالِثَ وَعَلَى هَذَا ثُمَّ يَخْرُجُ الْقُرْعَةُ فَمَنْ خَرَجَ اسْمُهُ أَوَّلَ فَلَهُ السَّهْمُ الْأَوَّلُ وَمَنْ خَرَجَ ثَانِيًا فَلَهُ السَّهْمُ الثَّانِي۔

ترجمہ :- اور قاسم کو چاہئے کہ جس چیز کو تقسیم کریگا اس کا نقشہ بنائے پھر اسکو (سہام پر) برابر کرے اور بذریعہ گز اسکو ناپے اور تعمیر کی قیمت لگائے اور ہر ایک حصہ باقی سے جدا کر دے اسکے راستہ اور پانی کے ساتھ تاکہ بعض شرکاء کے حصہ کو بعض دیگر کے ساتھ تعلق باقی نہ رہے پھر ان کے نام لکھے اور قرعہ اندازی کرے پھر ایک حصہ کا نام اول رکھے اور جو اسکے ساتھ ہوا اس کا نام دوم پھر سوم علیٰ ہذا القیاس باقیوں کے نام رکھے پھر قرعہ نکالے پس جس کا نام اول نکلے تو اس کیلئے اول حصہ ہے اور جس کا نام دوم نکلے اس کیلئے دوسرا حصہ ہے۔

تفسیر :- (۲۴) قاسم کو چاہئے کہ جس چیز (یعنی زمین، مکان وغیرہ) کو تقسیم کریگا پہلے اس کا کاغذ پر نقشہ بنائے تاکہ اس کو یاد رکھنا ممکن ہو پھر اسکو سہام پر برابر کرے اور بذریعہ گز اسکو ناپے تاکہ زمین کی مقدار معلوم ہو اور اگر انہیں عمارت ہو تو اسکی قیمت لگائے کیونکہ کسی آخر میں اسکی ضرورت ہوتی ہے۔ (۲۵) پھر ہر ایک شریک کا حصہ بمع اسکے راستہ اور حصہ پانی کے باقی سے جدا کر دے تاکہ بعض شرکاء کے حصہ کو بعض دیگر کے ساتھ تعلق باقی نہ رہے تاکہ حصص میں تمیز تعلق ہو۔ (۲۶) پھر ایک حصہ کا نام اول رکھے اور جو اسکے ساتھ ملا ہوا اس کا نام دوم پھر سوم علیٰ ہذا القیاس باقیوں کے نام رکھے پھر کاغذ کے الگ الگ ٹکڑوں پر ہر حصہ کا نام لکھے پھر قرعہ اندازی کرے جس کا نام اول نکلے اس کیلئے حصص میں سے اول حصہ ہے اور جس کا نام دوم نکلے اس کیلئے دوسرا حصہ ہے وغلظہ جبراً۔



(۲۷) وَلَا يَذْخُلُ فِي الْقِسْمَةِ الذَّرَاهِمَ الْإِبْتِرَاضِيَهُمْ (۲۸) فَإِنْ قَسَمَ بَيْنَهُمْ وَلَا خِدَهُمْ مَسْبِلٌ لِي مَلِكٍ الْآخَرِ أَوْ طَرِيقٌ لَمْ يَشْطَرَطْ فِي الْقِسْمَةِ فَإِنْ أُمِكنَ صَرَفَ الطَّرِيقِ وَالْمَسْبِلِ عَنْهُ فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَسْتَطْرِقَ وَيُسَبِّلَ لِي نَصِيبَ الْآخَرِ وَإِنْ لَمْ يُمْكِنَ فَسَخِطَ الْقِسْمَةُ۔

ترجمہ:- اور تقسیم میں ذراہم شامل نہ کرے مگر ان کی رضامندی سے پھر اگر شرکاء میں تقسیم کر دیا اور کسی ایک شریک کے پانی کا حصہ یا راستہ دوسرے کی ملک میں آیا جس کی تقسیم میں شرط نہیں لگائی تھی تو اگر راستہ اور نالی کو دوسرے شریک کے حصہ سے پھیرنا ممکن ہو تو اس کے لئے جائز نہیں کہ راستہ یا نالی نکالے دوسرے کے حصہ میں اور اگر پھیرنا ممکن نہ ہو تو تقسیم کو فسخ کر دے۔

تشریح:- (۲۷) تقسیم میں ذراہم اور دنانیر شامل نہ کرے مثلاً قاسم یوں کہے کہ جس نے فلاں حصہ لیا وہ دوسرے کو اتنے ذراہم یا دنانیر دے گا کیونکہ تقسیم مشترک میں جاری ہوتی ہے اور مشترک زمین ہے ذراہم و دنانیر مشترک نہیں البتہ اگر شرکاء اس پر راضی ہیں تو پھر جائز ہے کیونکہ تقسیم میں ذراہم و دنانیر داخل کرنے سے تقسیم عقد معاوضہ بن جائیگا اور معاوضات میں جبر نہیں البتہ باہمی رضامندی سے جائز ہے۔ (۲۸) پھر اگر قاسم نے شرکاء میں تقسیم کر دیا اور کسی ایک شریک کے پانی کا حصہ دوسرے شریک کے حصہ میں آیا یا ایک کا راستہ دوسرے کے حصہ میں آیا اور حال یہ کہ اسکی شرط تقسیم میں نہیں لگائی تھی تو اگر راستہ اور نالی کو دوسرے شریک کے حصہ سے پھیرنا ممکن ہو تو اسکو یہ اختیار نہ ہوگا کہ دوسرے کے حصہ میں راستہ بنادے اور پانی گزار دے کیونکہ انہیں دوسرے شریک کا ضرر ہے جبکہ تقسیم کا معنی بغیر ضرر کے بھی تحقق ہو سکتا ہے۔ اور اگر راستہ وغیرہ کو دوسرے کے حصہ سے پھیرنا ممکن نہ ہو تو تقسیم کو فسخ کر دے کیونکہ اس تقسیم میں غلل ہے کیونکہ اب تک کچھ اختلاف باقی ہے لہذا زیر تقسیم کر لے۔

(۲۹) وَإِذَا كَانَ سُفْلٌ وَلَا غُلُوْلُهُ وَغُلُوْلٌ لَا سُفْلَ لَهُ وَسُفْلٌ لَهُ غُلُوْلٌ قَوْمٌ كُلٌّ وَاحِدٌ عَلَى حِدِّهِ وَقَسَمَ بِالْقِيَمَةِ وَلَا يُغْتَبَرُ بِغَيْرِ ذَلِكَ۔

ترجمہ:- اور نچلا مکان ہو اور اس کا بالا خانہ نہ ہو اور بالا خانہ ہو نچلا مکان نہ ہو اور نچلا مکان ہو جس کا بالا خانہ بھی ہو تو ہر ایک کی علیحدہ علیحدہ قیمت لگائے اور قیمت سے اور اس کے علاوہ کا اعتبار نہیں ہوگا۔

تشریح:- (۲۹) اگر کئی دار ہیں ان میں سے ایک سفل مشترک بدون بالا خانہ کے اور ایک بالا خانہ مشترک ہے بغیر سفل کے اور ایک سفل مع بالا خانہ کے مشترک ہے تو ہر ایک کا قیمت اندازہ کیا جائیگا اور بحساب قیمت تقسیم کیا جائیگا اسکے سوا کسی دوسرے طریقہ سے تقسیم کرنا صحیح نہیں یہ امام محمد رحمہ اللہ کا مسلک ہے۔ شیخین رحمہما اللہ کے نزدیک گزوں سے پیمائش کر کے تقسیم کر انہیں۔

امام محمد رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ سفل ایسے کام آتا ہے جو بالا خانہ نہیں آتا ہے مثلاً سفل میں کنواں، تہ خانہ اور اسطبل بنانا ممکن ہے اور بالا خانہ میں نہیں تو برابر تقسیم کرنے کی کوئی صورت نہیں سوائے اسکے کہ ہر ایک کا قیمت اندازہ کیا جائے وَالْفَسْلُ فِي هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ عَلَى قَوْلِ مُحَمَّدٍ رَجَحَهُ اللَّهُ وَغَلِبَهُ الْفَقْوَى۔

(۳۰) وَإِذَا اُخْتَلَفَ الْمُظَاهِرُونَ فَشَهِدَ الْقَائِمَانِ قُبُلَتْ شَهَادَتُهُمَا۔

ترجمہ:- اور اگر باہم تقسیم کرنے والوں نے اختلاف کیا پھر دو قاسمیں نے گواہی دی تو ان دونوں کی گواہی قبول کی جائے گی۔
تفسیر:- (۳۰) اگر باہم تقسیم کرنے والے شرکاء نے تقسیم میں اختلاف کیا مثلاً ایک شریک نے کہا کہ میرے حصہ میں سے کچھ زمین فلاں کے قبضہ میں ہے جبکہ وہ منکر ہے پھر دو قاسمیں نے گواہی دی کہ مدعی نے اپنا حصہ پورا پورالے لیا ہے تو قاسمیں کی گواہی قبول کی جائے گی کیونکہ انہوں نے مدعی کے فعل پر گواہی دی ہے کہ مدعی نے اپنا حصہ پورا پورالے لیا ہے جو کہ صحیح ہے۔

(۳۱) فَإِنْ ادَّعَى اخْتِصَامًا فَلَمْ يَلْزَمْهُ اَصَابَهُ شَيْءٌ لِي يَدَّ صَاحِبِهِ وَقَدْ اَشْهَدَ عَلَى نَفْسِهِ بِالْاِسْتِيفَاءِ لِمِ

نُصْلَقِ عَلَى ذَالِكَ اِلَّا بَيِّنَةً (۳۲) وَإِنْ قَالَ اِسْتَوْفَيْتُ حَقِّي ثُمَّ قَالَ اَخَذْتُ بَعْضَهُ فَاَلْقَوْتُ قَوْلَ خَصْمِي مَعَ يَمِينِهِ۔

ترجمہ:- اور اگر شرکاء میں سے ایک نے غلطی کا دعویٰ کیا اور کہا کہ جو کچھ مجھے پہنچا تھا اس میں سے فلاں چیز میرے ساتھی کے قبضہ میں ہے حالانکہ اس نے اپنا حق وصول کرنے کی گواہی دیدی ہے تو اس کی تصدیق نہیں کی جائیگی مگر گواہوں کے ساتھ اور اگر ایک نے کہا کہ میں نے اپنا حصہ پورا پورا وصول کیا پھر کہے کہ میں نے اس کا بعض حصہ لیا ہے تو مدعی علیہ کا قول مع الیمین معتبر ہوگا۔

تفسیر:- (۳۱) اگر شرکاء میں سے ایک نے تقسیم میں غلطی کا دعویٰ کیا اور کہا کہ جو کچھ مجھے تقسیم میں پہنچا تھا اس میں سے فلاں چیز میرے فلاں ساتھی کے قبضہ میں ہے یعنی غلطی سے یہ چیز اسکے قبضہ میں پہنچی حالانکہ مدعی نے بوقت تقسیم خود پر گواہی دی تھی کہ میں نے اپنا حق پورا پورا وصول کیا ہے تو اس دعویٰ میں اس کے قول کی تصدیق نہیں کی جائے گی الا یہ کہ مدعی اپنے اس دعویٰ پر گواہ پیش کر دے کیونکہ یہ بعد از تقسیم تصدیق کا دعویٰ کرتا ہے تو بغیر گواہوں کے اسکے قول کی تصدیق نہیں کی جائے گی۔

(۳۲) اگر بعد از تقسیم متقاسمین میں سے ایک نے کہا کہ میں نے اپنا حصہ پورا پورا وصول کیا پھر کہا کہ میں نے بعض حصہ لے لیا ہے تو مدعی علیہ کا قول مع الیمین معتبر ہوگا کیونکہ مدعی اس پر غصب کا دعویٰ کرتا ہے اور وہ منکر ہے اور قول منکر کا مع الیمین معتبر ہوتا ہے۔

(۳۳) وَإِنْ قَالَ اَصَابَنِي اِلَى مَوْضِعٍ كَذَا فَلَمْ يُسَلِّمْهُ اِلَيَّ وَلَمْ يُشْهِدْ عَلَى نَفْسِهِ بِالْاِسْتِيفَاءِ وَكَذَبَهُ شَرِيكُهُ

فَتَحَالَفَا وَلَسَعَتِ الْقِسْمَةُ۔

ترجمہ:- اور اگر کہا کہ مجھے فلاں حد تک حصہ پہنچا تھا مگر اس نے مجھے پر نہیں کیا اور اس نے خود پر وصولی حق کی گواہی نہیں دی اور اسکے شریک نے اسکی کھدیب کی تو دونوں قسم کھائیں اور تقسیم نسخ کر دے۔

تفسیر:- (۳۳) اگر مدعی نے دعویٰ کیا کہ بوقت تقسیم مجھے فلاں حد تک حصہ پہنچا تھا مگر مدعی علیہ نے مجھے میرے پر نہیں کیا اور مال یہ کہ اس نے اس سے پہلے خود پر وصولی حق کی گواہی نہیں دی ہے اور اسکے شریک (مدعی علیہ) نے اسکی کھدیب کی تو دونوں قسم کھائیں اور تقسیم نسخ کر دے کیونکہ ان دونوں کا اختلاف نفس قسمہ میں ہے اسلئے کہ ان دونوں نے اس مقدار میں اختلاف کیا ہے جو تقسیم سے حاصل ہوئی ہے تو یہ اختلاف فی مقدار الجمع کے مشابہ ہولہذا اتمالف واجب ہے۔

(۳۴) وَإِذَا اسْتَحَقَّ بَعْضُ نَصِيبٍ أَحَدَهُمَا بَعِثَهُ لَمْ تَفْسُخِ الْقِسْمَةَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَرَجَعَ بِحَقِّهِ ذَٰلِكَ
مِنْ نَصِيبِ شَرِيكِهِ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَفْسُخُ الْقِسْمَةَ۔

ترجمہ :- اور اگر ایک شریک کے کچھ معین حصہ کا کوئی تیسرا شخص مستحق نکل آیا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تقسیم کو فسخ نہ ہوگی اور رجوع

کریگا اپنے اس حصہ کا اپنے شریک کے حصہ سے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں یہ تقسیم فسخ ہو جائے گی۔

تشریح :- (۳۴) اگر تقسیم کے بعد ایک شریک کے کچھ معین حصہ کا کوئی تیسرا شخص مستحق نکل آیا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تقسیم فسخ نہیں کی

جائے گی جس کے حصہ کا مستحق نکل آیا اسکو یہ حق حاصل ہوگا کہ بقدر مستحق اپنے دوسرے شریک سے لے لے چونکہ اس نقصان کا جبرہ

مذکورہ طریقہ سے ممکن ہے لہذا تقسیم کو فسخ نہیں کریں گے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ تیسرا شریک نکل آنے اور تقسیم اس کی

رضامندی سے نہ ہونے کی وجہ سے یہ تقسیم درست نہیں تو یہ تقسیم فسخ ہو جائے گی لہذا تقسیم از سر نو ہی ہوگی (طرفین کا قول راجح ہے)۔

کتاب الاکراه

یہ کتاب اکراہ کے بیان میں ہے۔

امام قدوری رحمہ اللہ قضاء اور توابع قضاء یعنی ”کتاب القسمة“ سے فارغ ہو گئے تو ”کتاب الاکراه“ کو شروع فرمایا وجہ

مناسبت یہ ہے کہ ”قضاء“ میں ”الزام الحق بالحق من الحق“ ہوتا ہے اور ”اکراه“ میں ”اجبار الباطل بالباطل من

الباطل“ ہوتا ہے تو یہ مناسبت تضاد ہے کیونکہ باطل حق کی ضد ہے۔

اکراہیہ کسی ناپسندیدہ کام پر مجبور کرنے کو کہتے ہیں اور شریعت میں کسی انسان کا دوسرے کے ساتھ ایسا فعل کرنا جس سے اسکے

اختیار میں فساد آجائے مگر اس کی اہلیت باقی رہے۔

(۱) الْأَكْرَاهُ يَنْبُتُ حُكْمُهُ إِذَا حَصَلَ مِنْ بَقْدَرٍ عَلَى إِبْقَاعِ مَا يُؤَعِّلُهُ سُلْطَانًا كَانَ أَوْ لَصًا۔

ترجمہ :- اکراہ کا حکم اس وقت ثابت ہوتا ہے جب اکراہ ایسے شخص سے پایا جائے کہ وہ جس بات کی دمکی دیتا ہے اسکو واقع کرنے پر

قادر ہو خواہ مکرہ سلطان ہو یا کوئی چور۔

تشریح :- (۱) اکراہ کا حکم اس وقت ثابت ہوتا ہے جب اکراہ ایسے شخص سے پایا جائے کہ وہ جس بات کی دمکی دیتا ہے اسکو

واقع بھی کر سکتا ہو خواہ مکرہ سلطان ہو یا کوئی چور، کیونکہ جب مکرہ مذکورہ بالا صفت کے ساتھ متعف ہو تو مکرہ کو جس بات پر مجبور

کرنا ہے وہ بوجہ مجز کے اس سے رکنے کی قدرت نہیں رکھتا ہے لہذا یہ شخص مکرہ ہے اور اکراہ کی یہی تعریف ہے کہ انسان کے

اختیار میں لسا آئے یہ صاحبین رحمہما اللہ کا قول ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اکراہ صرف سلطان سے متعلق ہوتا ہے۔ مگر

یہ زمانے کا اختلاف ہے مجتہد اور برہان کا اختلاف نہیں۔

(۲) وَإِذَا انْكَرَهُ الرَّجُلُ عَلَى بَيْعِ مَالِهِ أَوْ عَلَى شِرَائِهِ سَلَمَةً أَوْ عَلَى أَنْ يَقْرَ لِرَجُلٍ بِأَلْفٍ دِرْهَمٍ أَوْ يُؤَاجِرَ ذَارَهُ وَأُكْرِهَ عَلَى ذَلِكَ بِالْقَتْلِ أَوْ بِالضَّرْبِ الشَّدِيدِ أَوْ بِالْحَسِّ لَبَاعٍ أَوْ اشْتَرَى قَهْرًا بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ امْتَضَى الْبَيْعُ وَإِنْ شَاءَ فَنَسَخَهُ وَرَجَعَ بِالْمَبِيعِ۔

ترجمہ:- اور اگر کسی آدمی کو مجبور کیا گیا اپنا مال فروخت کرنے یا سامان خریدنے پر یا کسی شخص کے لئے ہزار درہم کے اقرار پر یا اپنا گھر کرایہ پر دینے پر اور اس کو اس پر قتل کرنے یا ضرب شدید یا قید کرنے کی دھمکی دے کر مجبور کیا تو اس نے فروخت کیا یا خرید لیا تو مکڑہ کو اختیار ہے چاہے تو اس بیع کو باقی رکھے اور چاہے تو بیع کو فسخ کر دے اور بیع واپس لے لے۔

تشریح:- (۲) اگر کسی نے دوسرے کو اپنا مال فروخت کرنے یا سامان خریدنے پر مجبور کیا۔ یا کسی کے لئے ہزار روپیہ کے اقرار کرنے پر مجبور کیا۔ یا اپنا گھر کسی کو کرایہ پر دینے پر مجبور کر دیا اور مکڑہ نے اس کو قتل یا ضرب شدید یا قید کرنے کی دھمکی دے کر مجبور کیا۔ مکڑہ نے اس دھمکی سے ڈر کر مجبوراً مکڑہ مال کو فروخت کیا یا خرید لیا تو مکڑہ کو اکراہ ختم ہونے کے بعد اختیار ہے چاہے تو اس بیع کو فسخ کر دے اور چاہے تو بیع کو فسخ کر کے اپنی بیع واپس لے لے کیونکہ خرید و فروخت وغیرہ کی صحت کی شرط یہ ہے کہ متعاقدین باہم راضی ہو جبکہ اکراہ تو رضا کو ختم کر دیتا ہے اسلئے با رضائے ہونے کی وجہ سے یہ عقد درست نہیں۔

(۳) وَإِنْ كَانَ قَبْضُ الثَّمَنِ طَوْعًا فَلَقَدْ أَجَازَ الْبَيْعُ (۴) وَإِنْ كَانَ قَبْضُهُ مُكْرَهًا فَلَيْسَ بِإِجَازَةٍ وَعَلَيْهِ رَدُّهُ إِنْ كَانَ قَاتِمًا فِي يَدِهِ (۵) وَإِنْ هَلَكَ الْمُبِيعُ فِي يَدِ الْمُشْتَرِي وَهُوَ غَيْرُ مُكْرَهٍ ضَمِنَ قِيَمَتَهُ وَلِلْمُكْرَهِ أَنْ يَضَعَنَّ الْمُكْرَهَ إِنْ شَاءَ۔

ترجمہ:- اور اگر مکڑہ نے ثمن خوشی سے قبض کر لیا تو اس نے بیع کو جائز قرار دیا اور اگر اس نے ثمن مجبوراً لے لیا تو یہ بیع کی اجازت نہیں تو اس پر اسکا رد کرنا واجب ہے اگر اس کے ہاتھ میں قائم ہو اور اگر بیع مشتری کے ہاتھ میں ہلاک ہو گئی اور وہ مکڑہ نہیں تھا تو اس کی قیمت کا ضامن ہوگا اور مکڑہ کو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو مکڑہ کو ضامن بنائے۔

تشریح:- (۳) اگر مکڑہ نے بیع اکراہ بیع کر لی پھر ثمن بیع خوشی سے قبض کر لیا تو یہ اس کی طرف سے بیع کے نفاذ کی اجازت ہے کیونکہ خوشی سے ثمن قبول کرنا اجازت کی دلیل ہے جیسے بیع متوف میں ہوتا ہے۔ (۴) اور اگر اس نے ثمن بیع بھی طوعاً نہیں بلکہ کرہاً قبض کر لیا تو یہ بیع کی اجازت نہیں ہم رضا کی وجہ سے۔ پس اکراہ ختم ہونے کے بعد اگر مکڑہ کے پاس یہ ثمن موجود ہو تو اسکو رد کرنا واجب ہے کیونکہ عقد فاسد ہے۔ (۵) بائع کو کسی نے مجبور کر کے بیع کر لیا اگر مشتری کو مجبور نہیں کیا تھا بلکہ اس نے خوشی سے بیع خرید لی۔ تو مشتری کو چاہئے کہ بیع توڑ دے اور بیع بائع کو واپس کر دے۔ لیکن ایسا نہیں کر پایا تھا کہ بیع مشتری کے ہاتھ سے ہلاک ہو گئی۔ تو اب بائع کو اختیار ہے چاہے تو مشتری کو بیع کی قیمت کا ضامن بنائے کیونکہ اصل ہلاک تو اس کے ہاتھ سے ہوئی ہے اور چاہے تو جس نے مجبور کیا تھا اس کو ضامن بنائے کیونکہ اس کے مجبور کرنے کی وجہ سے بیع مشتری کے ہاتھ میں تھی۔



(۶) وَمَنْ أَكْرَهَ عَلَى أَنْ يَأْكُلَ الْمَيْتَةَ أَوْ يَشْرَبَ الْخَمْرَ فَأُكْرِهَ عَلَى ذَلِكَ بِحَبْسٍ أَوْ ضَرْبٍ أَوْ قَيْدٍ لَمْ يَحِلَّ لَهُ
(۷) إِلَّا أَنْ يُكْرَهَ بِمَخَافٍ مِنْهُ عَلَى نَفْسِهِ أَوْ عَلَى غُضُوٍّ مِنْ أَعْضَائِهِ لِإِذَا خَافَ ذَلِكَ وَبَعْدَهُ أَنْ يُقَدِّمَ عَلَى مَا أُكْرِهَ
عَلَيْهِ (۸) وَلَا بَسْعَهُ أَنْ يَضْرِبَ عَلَى مَا تَوَعَّدَ بِهِ فَإِنْ صَبَرَ حَتَّى أَوْ قَعْوَابِهِ وَلَمْ يَأْكُلْ فَهُوَ آثِمٌ۔

ترجمہ :- اور جو مجبور کیا گیا مردار کھانے یا شراب پینے پر اور اس کو اس پر جس یا ضرب یا قید کی دھمکی سے مجبور کیا تو اس کے لئے جائز نہیں
مگر یہ کہ مجبور کیا جائے ایسی دھمکی سے جس سے اسے جان کا خطرہ ہو یا اس کے اعضاء میں سے کسی عضو کا خطرہ ہو پس جب اس کا خطرہ ہو تو
اس کے لئے اس پر چیز پر اقام کرنا جائز ہے جس پر مجبور کیا گیا ہے اور اس کیلئے گنجائش نہیں کہ صبر کرے اس پر جسکی دھمکی دی گئی ہے اور اگر
اس نے صبر کر لیا یہاں تک کہ وہ اس کے ساتھ وہ کام کر گئے جس کی دھمکی دی تھی پھر بھی اس نے نہیں کھایا تو گناہ گار ہوگا۔

تشریح :- (۶) اگر کسی نے دوسرے کو مردار کھانے یا شراب پینے پر مجبور کیا اور مکرہ نے اکراہ جس، قید یا ضرب سے کیا مثلاً کہا کہ مردار
کھاؤ ورنہ تجھے قید کر دوں گا یا مار دوں گا تو اگر اس قید و ضرب سے اسکی جان یا کسی عضو کے ضائع ہونے کا خطرہ نہ ہو تو مکڑہ کیلئے یہ جائز نہیں کہ
مردار کھائے یا شراب پئے کیونکہ یہاں کوئی زیادہ مجبوری نہیں مجبوری تو تب ہوتی کہ اسکی جان یا کسی عضو کے ضائع ہونے کا خطرہ ہوتا۔
(۷) ہاں اگر اسکو اس طرح مجبور کیا کہ اسکی جان کو خطرہ ہو یا کسی عضو کے ضائع ہونے کا خطرہ ہو تو اس کیلئے گنجائش ہے بلکہ
واجب ہے کہ وہ کام کرے جس پر وہ مجبور کیا جا رہا ہے اور اس کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ اس چیز پر صبر کر لے جسکی اسے دھمکی دی گئی ہے۔
(۸) اگر اس نے صبر کر لیا یہاں تک کہ وہ اس کے ساتھ وہ کام کرنے لگے جس کی دھمکی دی تھی پھر بھی اس نے مردار نہیں کھایا تو
مکڑہ گناہ گار ہوگا کیونکہ ایسی حالت میں شریعت نے اس کے لئے مردار کھانا مباح کیا ہے پھر بھی وہ اس سے رک گیا تو یہ اپنی ہلاکت پر دو
سرے کے ساتھ تعاون شمار ہوگا لہذا گناہ گار ہوگا۔

(۹) وَإِنْ أَكْرَهَ عَلَى الْكُفْرِ بِاللَّهِ تَعَالَى أَوْ سَبِّ النَّبِيِّ ﷺ بِقَيْدٍ أَوْ حَبْسٍ أَوْ ضَرْبٍ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ
إِكْرَاهًا حَتَّى يُكْرَهَ بِأَمْرٍ يَخَافُ مِنْهُ عَلَى نَفْسِهِ أَوْ عَلَى غُضُوٍّ مِنْ أَعْضَائِهِ (۱۰) لِإِذَا خَافَ عَلَى ذَلِكَ
وَبَعْدَهُ أَنْ يُظْهِرَ مَا أَمَرُوهُ بِهِ وَيُؤْزَى لِإِذَا ظَهَرَ ذَلِكَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ فَلَا تَمُّ عَلَيْهِ (۱۱) وَإِنْ صَبَرَ
حَتَّى قُتِلَ وَلَمْ يُظْهِرِ الْكُفْرَ كَانَ مَا جُوزَ۔

ترجمہ :- اور اگر کوئی اللہ تعالیٰ کے ساتھ کفر کرنے یا پیغمبر ﷺ کو گالی دینے پر قید یا جس یا ضرب کے ساتھ مجبور کیا گیا تو یہ اکراہ نہیں
یہاں کہ مجبور کیا جائے ایسے امر سے جس سے اس کی جان کو خطرہ ہو یا کسی عضو کے ضائع ہونے کا خطرہ ہو پس جب یہ خطرہ ہو تو اس کو
گنجائش ہے کہ وہ ظاہر کرے جس کا انہوں نے اسے امر کیا ہے اور تو یہ کرے پس اگر ایسے کلمات زبان پر ظاہر کر دے اور اسکا دل مطمئن
بالایمان ہو تو اس پر گناہ نہیں اور اگر اس نے صبر کر لیا یہاں تک کہ قتل کیا گیا اور اس نے کفر ظاہر نہیں کیا تو مآ جوہر ہوگا۔

تشریح :- (۹) اگر کسی نے مسلمان کو مارنے یا محبوس کرنے یا بیڑیاں ڈالنے کی دھمکی دی اور کہا کہ اللہ کے ساتھ کفر کر یا رسول اللہ ﷺ کو

برہملا کہہ دو تو یہ اکراہ شمار نہ ہوگا کیونکہ ابھی گزرا کہ یہ دھمکیاں شراب خوری میں اکراہ شمار نہیں تو کفر میں تو بطریقہ اولیٰ اکراہ نہیں۔ (۱۰)
 حتیٰ کہ اگر مکبرہ نے ایسی دھمکی دی جس سے اس کی جان کا خطرہ ہو یا کسی عضو کے ضائع ہونے کا خطرہ ہو تو پھر یہ گنجائش ہے کہ جو کچھ مکبرہ کہتا ہے وہ ظاہر کر دے اور تو یہ کرے یعنی بظاہر ایک لفظ کہے اور اس سے دوسرا معنی مراد لے۔ پس اگر اس نے ایسے کلمات زبان پر ظاہر کر دئے اور حال یہ کہ اس کا دل مطمئن بالایمان ہے تو اس پر گناہ نہیں کیونکہ ایسی صورت میں ایمان ہیئتہ زائل نہیں ہوتا ہے کیونکہ تصدیق قہی قائم ہے جبکہ صبر کرنے میں نفس ہیئتہ ضائع ہو جاتی ہے لہذا مکبرہ کے مطلوب کا اظہار جائز ہے۔ (۱۱) لیکن اگر مکبرہ نے صبر کر لیا یہاں تک کہ مکبرہ نے اس کو قتل کیا اور اس نے کفر ظاہر نہیں کیا تو مکبرہ مآجور ہوگا کیونکہ امتناع عن الکفر اعزاز دین کیلئے عزیمت ہے۔

(۱۲) اَنْكِرَ عَلَى اِتْلَافِ مَالِ مُسْلِمٍ بِأَمْرِ يَخَافُ مِنْهُ عَلَى نَفْسِهِ او عَلَى غُضُو مِنْ أَعْضَائِهِ وَمِيعَهُ أَنْ يَفْعَلَ

ذَالِك (۱۳) وَلِلصَّاحِبِ الْعَالِ أَنْ يُضْمَنَ الْمُكْرَهُ۔

ترجمہ:- اور اگر مجبور کیا گیا کسی مسلمان کے مال تلف کرنے پر ایسے امر کے ساتھ اکراہ کیا جس سے اس کو اپنی جان یا کسی عضو کے تلف ہونے کا خطرہ ہو تو اس کے لئے گنجائش ہے کہ یہ کام کر لے اور صاحب مال کے لئے جائز ہے کہ مکبرہ سے تاوان لے۔

تشریح:- (۱۲) اگر کسی نے دوسرے پر کسی مسلمان کے مال تلف کرنے کے لئے ایسے امر کے ساتھ اکراہ کیا جس سے اس کو اپنی جان یا کسی عضو کے تلف ہو جانے کا خطرہ ہو تو مکبرہ کو ایسا کرنے کی گنجائش ہے یعنی مسلمان کا مال تلف کر دے کیونکہ غیر کا مال بوقت ضرورت مباح ہو جاتا ہے جیسے حالت غصہ میں۔ اور ضرورت یہاں متحقق ہے اسلئے اس مال کا تلف کرنا مباح ہے۔ (۱۳) صاحب مال کے لئے جائز ہے کہ مکبرہ سے تاوان لے کیونکہ مکبرہ تو اس کے لئے صرف آلہ کا درجہ رکھتا ہے۔

(۱۴) اَنْكِرَ بِقَتْلِ عَلَى قَتْلِ غَيْرِهِ لَمْ يَسْعَهُ أَنْ يُقْدِمَ عَلَيْهِ وَيَضْبِرُ حَتَّى يُقْتَلَ (۱۵) فَإِنْ قَتَلَهُ كَانَ

أَبْلَغًا (۱۶) وَالْقِصَاصُ عَلَى الذِّي اَنْكَرَهُ إِنْ كَانَ الْقَتْلُ عَمْدًا۔

ترجمہ:- اور اگر کوئی مجبور کیا گیا دوسرے کو قتل کرنے پر تو اس کے لئے گنجائش نہیں کہ یہ اقدام کرے اور صبر کرے یہاں تک کہ خود قتل کر دیا جائے اور اگر اس نے اس کو قتل کر دیا تو گناہ گار ہوگا اور قصاص اکراہ کرنے والے پر ہوگا اگر قتل عمد ہو۔

تشریح:- (۱۴) اگر کسی پر دوسرے کو قتل کرنے کا اکراہ کیا گیا اور اکراہ اس طرح کیا کہ اگر تو نے اس کو قتل نہیں کیا تو میں تجھے قتل کر دوں گا تو مکبرہ کیلئے یہ گنجائش نہیں کہ وہ دوسرے کے قتل کا اقدام کرے بلکہ صبر کرے یہاں تک کہ خود قتل کر دیا جائے۔

(۱۵) اگر مکبرہ نے غیر کو قتل کر دیا تو گناہ گار ہو جائیگا کیونکہ کسی مسلمان کو قتل کرنا کسی ضرورت کی وجہ سے مباح نہیں ہوتا تو خوف جان یا عضو کی وجہ سے بھی مباح نہیں ہوگا۔ (۱۶) اگر غیر کو قتل کر دیا تو مقتول کا قصاص مکبرہ پر ہوگا بشرطیکہ قتل عمد ہو کیونکہ مکبرہ تو صرف آلہ ہے۔



(۱۷) وَإِنْ أَكْرَهَ عَلَى طَلَاقِ امْرَأَتِهِ أَوْ عِنَى عَبْدِهِ لِفَعْلٍ وَقَعَ مَا أَكْرَهَ عَلَيْهِ وَتَزَجَّعَ عَلَى الْبَيْتِ أَكْرَهَهُ بِمَنْعِهِ

العبد (۱۸) وَتَزَجَّعَ بِنُصْفِ مَهْرِ الْمَرْأَةِ إِنْ كَانَ قَبْلَ الدُّخُولِ۔

ترجمہ:- اور اگر کسی کو اپنی بیوی کو طلاق دینے یا اپنے غلام کو آزاد کرنے پر مجبور کیا گیا اور اس نے وہ کام کر دیا تو واقع ہو جائیگی وہ جس پر اس کو مجبور کیا گیا اور یہ غلام کی قیمت کے مکبرہ سے لے لیا اور عورت کا نصف مہر وصول کرے گا اگر طلاق قبل الدخول ہو۔

تشریح:- (۱۷) اور اگر کسی کو اپنی بیوی کو طلاق دینے یا اپنے غلام کو آزاد کرنے پر مجبور کیا گیا اور مکبرہ نے طلاق دیدی یا غلام آزاد کر دیا تو یہ طلاق اور عتاق نافذ ہو جائے گی کیونکہ طلاق اور عتاق مع الاکراہ صحیح ہیں جس طرح مع الہزل صحیح ہیں گھما موی الطلاق۔ اور مکبرہ اپنے غلام کی قیمت مکبرہ سے لے لے گا کیونکہ ملک مکبرہ تو مکبرہ نے تلف کیا ہے اور مکبرہ تو صرف آلہ ہے۔

(۱۸) طلاق کی صورت میں اگر طلاق قبل الدخول ہو تو زوج اپنی مطلقہ کا نصف مہر مکبرہ سے واپس لے لے گا کیونکہ مکبرہ نے زوج پر طلاق دینے کا اکراہ کر کے نصف مہر لازم کر دیا حالانکہ قبل الدخول مہر علی شرف السقوط تھا یوں کہ اگر عورت کی جانب سے جدائی واقع ہوتی تو مہر ساقط ہو جاتا۔

(۱۹) وَإِنْ أَكْرَهَ عَلَى الزَّوْلِ وَجَبَ عَلَيْهِ الْحَلُّ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ (۲۰) إِلَّا أَنْ يَكْرِهَهُ السُّلْطَانُ وَقَالَ

وَرَحِمَهُمَا اللَّهُ لَا يُلْزَمُهُ الْحَلُّ۔

ترجمہ:- اور اگر کوئی زنا پر مجبور کیا گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر حد واجب ہوگی الا یہ کہ اگر اس کو سلطان نے مجبور کیا ہو اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ اس پر حد لازم نہیں۔

تشریح:- (۱۹) اگر کسی کو زنا کرنے پر مجبور کیا اور مکبرہ نے زنی کر لیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک زانی پر حد واجب ہوگی۔ (۲۰) البتہ اگر سلطان نے مجبور کیا ہو تو پھر حد واجب نہ ہوگی کیونکہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک سلطان کے علاوہ کسی اور سے اکراہ تحقق نہیں ہوتا ہے۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک مکبرہ پر حد نہیں کیونکہ ان کے نزدیک سلطان کے علاوہ سے بھی اکراہ تحقق ہوتا ہے وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى۔

(۲۱) وَإِذَا أَكْرَهَ عَلَى الرِّدَّةِ لَمْ تَنْبِإِ امْرَأَتُهُ مِنْهُ۔

ترجمہ:- اور اگر کوئی مرتد ہونے پر مجبور کیا گیا تو اسکی بیوی اس پر بانئ نہ ہوگی۔

تشریح:- (۲۱) اگر کسی کو مرتد ہونے پر مجبور کیا تو اگر مکبرہ نے ایسا کر لیا تو اسکی بیوی اس پر بانئ نہ ہوگی کیونکہ ارتداد تو اعتقاد کے ساتھ تعلق رکھتا ہے یہی وجہ ہے کہ اگر اس کا دل مطمئن بالایمان ہو تو کافر نہ ہوگا تو اس کے اعتقاد کفر میں شک ہے اور شک کی وجہ سے بیعت ثابت نہیں ہوتی ہے۔

کتاب الصیر

یہ کتاب سیر کے بیان میں ہے۔

”کتاب الاکراه“ اور ”کتاب السیر“ میں مناسبت یہ ہے کہ دونوں زاجر ہیں اول زاجر عن عصیان الکفرہ ہے اور ثانی زاجر عن الکفر والظفیان ہے تو برائے ترقی من الادنی الی الاعلیٰ یہ ترتیب رکھی ہے۔ یا یوں مناسبت پائی جاتی ہے کہ تحمل مشقت جس طرح کہ اکراه میں ہے اسی طرح جہاد میں بھی ہے۔

سیر بکسر السین و رفع الیاء سیرۃ کی جمع ہے لغۃ ”الطبرینقۃ فی الأمور“ کو کہتے ہیں اور شریعت میں اس طریقہ کو کہتے ہیں جو خیر صلی اللہ علیہ وسلم نے عزوات میں اختیار کیا ہے۔ بہت سوں نے اس مضمون کا عنوان ”کتاب الجہاد“ باندھا ہے۔

الحکمة:- الجہاد فی الاسلام هو قتال من یسعون فی الارض لفساد لتقویض دعائم الأمن و اطلاق راحة الناس و هم آمنون فی دیارهم او اللین یثیرون الفتن من مکانها إما بالحداد فی الدین و خروج عن الجماعة و شق عصا الطاعة او اللین یریدون إطفاء نور اللہ و یناؤون المسلمین العداء و ینخرجونہم من دیارهم و ینقضون العہود و یحفرون بالذمم ، فالجہاد اذن هو لدفع الأذى و المکروه و رفع المظالم و الدود عن المحارم۔ (حکمة التشريع)

(۱) الْجِهَادُ فَرَضٌ عَلَى الْكَفَايَةِ إِذَا قَامَ بِهِ فَرِيقٌ مِنَ النَّاسِ سَقَطَ عَنِ الْبَاقِينَ (۲) وَإِنْ لَمْ يَقُمْ بِهِ أَحَدًا لَمْ يَجِبْ عَلَى الْبَاقِينَ الْجِهَادُ بِتَرْكِهِ (۳) وَقَتْلُ الْكُفَّارِ وَاجِبٌ وَإِنْ لَمْ يَدْرُوا۔

ترجمہ:- اور جہاد فرض کفایہ ہے اگر لوگوں میں ایک جماعت نے جاری رکھا تو باقی امت سے ساقط ہو جائے گا اور اگر کسی ایک نے بھی جہاد کو جاری نہیں رکھا تو تمام لوگ اس کو ترک کرنے کی وجہ سے گناہ گار ہو جائیں گے اور کفار سے قتال واجب ہے اگرچہ وہ ابتدائے کریں۔
تفسیر:- (۱) جہاد فرض کفایہ ہے اگر بعض لوگوں نے جاری رکھا تو باقی امت سے فرضیت ساقط ہو جائے گی۔ فرض کفایہ اس لئے ہے کہ جہاد فہمہ فرض نہیں ہوا ہے کیونکہ فہمہ تو جہاد افساد ہے بلکہ اعزاز دین اور لوگوں سے شرک و فساد کا قند و دفع کرنے کے لئے فرض ہوا ہے اور جو ایسا ہو وہ فرض کفایہ ہوتا ہے لہذا بعض لوگوں کے جاری رکھنے سے بوجہ حصول مقصود باقی امت کے ذمہ سے فرضیت ساقط ہو جائے گی جیسے نماز جنازہ و رلا سلام وغیرہ۔

(۲) البتہ اگر مسلمانوں میں سے کسی ایک فریق نے بھی جہاد کو جاری نہیں رکھا تو ساری امت اس کے ترک کرنے سے گناہ گار ہو جائے گی بِتَرْكِهِمْ لَوْ ضَاعَ عَلَيْهِمْ۔ (۳) کفار کے ساتھ قتال کرنا واجب ہے مگر چنانچہ ان کی طرف سے جنگ کی ابتداء نہ ہو کیونکہ اس بارے میں نصوص عام ہیں جن میں یہ تفصیل نہیں کہ اگر ان کی طرف سے اقدام ہو تو جہاد کرو ورنہ نہیں۔

(۴) وَلَا يَجِبُ الْجِهَادُ عَلَى صَبِيٍّ وَلَا عَبْدٍ وَلَا امْرَأَةٍ وَلَا أَعْمَى وَلَا مُقْعِدٍ وَلَا أَمْلَقٍ (۵) فَإِنْ هُجِمَ الْقُدُوعُ عَلَى بَلَدٍ وَجَبَ عَلَى جَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ اللَّفْعُ تَخْرُجُ الْمَرْأَةُ بِغَيْرِ إِذْنِ زَوْجِهَازَالْتَبَيُّعُ إِذْنِ الْمَوْلَى۔

ترجمہ :- اور جہاد واجب نہیں بچہ پر اور نہ غلام پر اور نہ عورت پر اور نہ اندھے پر اور نہ لنگڑے پر اور نہ پاؤں کے پر اور اگر دشمن کسی شہر پر چڑھ آئے تو تمام لوگوں پر اس کا دفع کرنا واجب ہے حتیٰ کہ عورت اپنے شوہر کی اجازت کے بغیر نکلے گی اور غلام مولیٰ کی اجازت کے بغیر۔
(۵) یعنی نابالغ بچہ پر جہاد فرض نہیں کیونکہ نابالغ مکلف نہیں اور غلام و زوجہ پر بھی جہاد فرض نہیں کیونکہ جہاد حقوق اللہ میں سے ہے جس سے غلام کے مولیٰ کا حق اور عورت کے شوہر کا حق مقدم ہے۔ اسی طرح اندھے، لنگڑے اور پاؤں کے کٹے پر بھی حج فرض نہیں کیونکہ یہ لوگ عاجز ہیں اور تکلیف بقدر قدرت ہے۔

(۵) اگر دشمن مسلمانوں کے کسی شہر پر چڑھ آئے تو تمام لوگوں پر اس کا دفع کرنا واجب ہے حتیٰ کہ عورت شوہر کی اجازت کے بغیر نکلے گی اور غلام مولیٰ کی اجازت کے بغیر نکلے گا کیونکہ ایسی صورت میں جہاد صلوٰۃ اور صوم کی طرح فرض عین ہو جاتا ہے اور حق زوج و مولیٰ سے فرض عین مقدم ہے۔

(۶) وَإِذَا دَخَلَ الْمُسْلِمُونَ دَارَ الْحَرْبِ فَحَاصِرُوا مَدِينَةً أَوْ حَصَنًا دَعَوْهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ فَإِنْ أَجَابُوهُمْ كُفُّوا عَنْ قِتَالِهِمْ (۷) وَإِنْ أَمْسَعُوا دَعْوَهُمْ إِلَى آدَاءِ الْجَزْيَةِ فَإِنْ بَذَلُوا مَا لَلَّهُمْ مَا لِلْمُسْلِمِينَ وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَيْهِمْ۔

ترجمہ :- اور جب مسلمان دار الحرب میں داخل ہوں اور کسی شہر یا قلعہ کا محاصرہ کریں تو ان کو اسلام قبول کرنے کی دعوت دیں تو اگر انہوں نے دعوت اسلام قبول کیا تو مسلمان ان کے قتال سے رُک جائیں اور اگر وہ رُک گئے تو ان کو جزیہ ادا کرنے کی دعوت دیں تو اگر وہ جزیہ دیدیں تو ان کیلئے وہی ہوگی جو مسلمانوں کیلئے ہے اور ان پر وہی بوجھ ہوگا جو مسلمانوں پر ہوتا ہے۔

ترجمہ :- (۶) جب مسلمان دار الحرب میں داخل ہو کر کسی شہر یا قلعہ کا محاصرہ کریں سب سے پہلے کافروں کو اسلام قبول کرنے کی دعوت دیں تو اگر انہوں نے دعوت اسلام قبول کیا تو مسلمان ان کے قتال سے رُک جائیں کیونکہ مقبوعہ حاصل ہوا "وَلَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِمَّا مَرَّتْ أَنْ أَقْبَلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" (یعنی میں ما مور ہوں کہ لوگوں کے ساتھ لڑوں یہاں تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کہے)۔

(۷) اگر وہ لوگ دعوت اسلام قبول کرنے سے رُک گئے تو ان سے جزیہ (زمین کا محصول، ٹیکس جو ذمی سے لیا جاتا ہے) طلب کریں۔ بشرطیکہ وہ مرتدین نہ ہوں۔ تو اگر انہوں نے جزیہ دینا قبول کیا تو یہ مسلمانوں کے ذمی ہو گئے لہذا ان کیلئے وہی رعایت ہوگی جو مسلمانوں کیلئے ہیں یعنی ان کے خون اور اموال مسلمانوں کے خون اور اموال کی طرح محفوظ ہو گئے کیونکہ انہوں نے جزیہ دینا اسی لئے قبول کیا ہے اور ان پر وہی بوجھ ہوگا جو مسلمانوں پر ہوتا ہے۔

(۸) وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُقَابَلَ مَنْ لَمْ يَتْلُفْهُ دَعْوَةُ الْإِسْلَامِ إِلَّا بَعْدَ أَنْ يَدْعُوَهُمْ (۹) وَيُسَجِّبَ أَنْ يَدْعُوَ مَنْ بَلَفَتْهُ الدَّعْوَةُ إِلَى الْإِسْلَامِ وَلَا يَجِبُ ذَلِكَ (۱۰) لَمَّا أَنْ أَبَوْا اسْتَعَانُوا بِاللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِمْ وَخَارَ بُرْهُمُ وَنَصَبُوا عَلَيْهِمُ الْمَجَانِيقَ وَحَرَقُوهُمْ وَأَرْسَلُوا عَلَيْهِمُ الْمَاءَ وَلَقَطَعُوا أَشْجَارَهُمْ وَالسَّلَوا زُرُوعَهُمْ۔

ترجمہ :- اور جائز نہیں کہ قتال کرے اس سے جس کو اسلام کی دعوت نہ پہنچی ہو مگر بعد اس کے کہ اس کو دعوت دے اور مستحب ہے کہ دعوت دے ان کو دعوت اسلام پہنچی ہو اور یہ واجب نہیں پس اگر انہوں نے انکار کیا تو مسلمان اللہ سے مدد مانگیں اور ان کے ساتھ قتال شروع کریں اور ان پر تحقیق لگا دیں اور انہیں آگ میں جلا دیں اور ان پر پانی چھوڑ دیں اور ان کی درختوں کو کاٹ دیں اور کھیتوں کو اجاڑ دیں۔
تشریح :- (۸) ایسے کافروں کے ساتھ قتال کرنا جائز نہیں جن کو دعوت اسلام نہیں پہنچی ہو کیونکہ دعوت دینے سے وہ جان لیں گے کہ ہم ان سے دین کیلئے قتال کرتے ہیں ان کے اموال چھیننے یا ان کی اولاد کو قید کرنے کیلئے نہیں۔ پس امید ہے کہ وہ لوگ اسلام قبول کر کے ہم قتال کی مشقت سے بچ جائیں گے۔ (۹) جن کفار کو دعوت اسلام پہنچی ہو ان کو بھی قتال شروع کرنے سے پہلے دعوت اسلام دینا مستحب ہے مگر واجب نہیں کیونکہ دعوت ان کو پہنچ چکی ہے۔

(۱۰) پھر اگر کفار نے اسلام قبول کرنے اور جزیہ دینے سے انکار کیا تو مسلمان اللہ سے استعانت مانگیں اور ان کے ساتھ قتال شروع کریں کیونکہ اللہ ہی اپنے اولیاء کی مدد کرنے والا ہے اور اپنے اعداء کو ہلاک کرنے والا ہے پس تمام امور میں ان ہی سے مدد مانگی جائے۔ اب مسلمان کفار پر تحقیق (ایک آلہ ہے جس سے بڑے بڑے پتھر پھینکے جاتے تھے، سنگ باری کی قدیم دستی مشین۔ مراد یہ ہے کہ اپنے دور کا اسلحہ استعمال کریں) لگا دیں کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے طائف پر تحقیق قائم کیا تھا۔ اور انہیں آگ میں جلا دیں (یعنی ان کے گھر، باغات اور اسباب وغیرہ) کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود بنو نضیر کی درختیں جلا دیں تھے۔ اور کافروں پر پانی چھوڑ دیں یعنی اگر ان کے فرق کرنے کا موقع ہو تو فرق کر دیں۔ اور ان کی درختوں کو کاٹ دیں اور کھیتوں کو اجاڑ دیں کیونکہ اس سے ان کی شوکت ختم اور جماعت متفرق ہو جائے گی اسلئے یہ مشروع اعمال ہیں۔

(۱۱) وَلَا تَأْسَ بِرَمْيِهِمْ وَإِنْ كَانَ فِيهِمْ مُسْلِمٌ أَمْسِرْ أَوْ تَاجِرْ (۱۲) وَإِنْ تَقَرَّرُوا بِبَيْتَانِ الْمُسْلِمِينَ أَوْ بِالْأَسَارِيِّ لَمْ يَكْفُوا عَنْ رَمْيِهِمْ وَتَقْصِلْ وَنَ بِالرُّمِي الْكُفَّارَ ذُوْنَ الْمُسْلِمِينَ۔

ترجمہ :- اور کوئی حرج نہیں ان پر حیر چلانے میں اگر چہ ان کے درمیان مسلمان قیدی یا تاجر ہوں اور اگر انہوں نے مسلمانوں کے بچوں کو یا مسلمان قیدیوں کو اپنے اگے لے لیا تو یہ بھی مجاہدین کو حیر مارنے سے نہ رکھیں اور حیر مارنے میں نیت کفار کی کر لیں نہ کہ مسلمانوں کی۔

تشریح :- (۱۱) کافروں پر حیر اور پتھر برسانے میں کوئی حرج نہیں اگر چہ ان کے درمیان مسلمان قیدی یا تاجر ہوں کیونکہ مارنے میں مسلمانوں سے قطع ضرر عام ہے اور قیدی و تاجر کا قتل کرنا ضرر خاص ہے اور ضرر عام کی نسبت ضرر خاص قبول کرنا اہل ہے۔

(۱۲) اگر کافروں نے مسلمانوں کے بچوں کو یا مسلمان قیدیوں کو اپنے اگے ڈال دیا تو بھی مجاہدین انکو تیر اور پھر مارنے نہ رکھیں کیونکہ اس طرح تو وہ مسلمانوں کے بچوں اور قیدیوں کو انکے ساتھ قتال کرنے کے ابطال کا ذریعہ بنائیں گے۔ البتہ تیر اور پھر مارنے سے نیت کفار کی کر لیں کیونکہ فعلاً تو اب مسلمانوں اور کافروں میں تمیز کرنا ممکن نہ رہا جبکہ نیت میں یہ امتیاز ممکن ہے اور طاعت و رطاعت ہوتا ہے لہذا نیت کافروں کی کر لیں گے۔

(۱۳) وَلَا تَأْمَسْ بِأَخْرَاجِ النِّسَاءِ وَالْمَصَاحِفِ مَعَ الْمُسْلِمِينَ إِذَا كَانُوا عَسْكَرًا عَظِيمًا يُؤْمِنُ عَلَيْهِ

(۱۴) وَيُكْرَهُ إِخْرَاجُ ذَالِكِ فِي سَرِيَّةٍ لَا يُؤْمِنُ عَلَيْهَا (۱۵) وَلَا تُقَابِلُ الْمَرْأَةَ إِلَّا بِأَذَى زَوْجِهَا وَلَا الْقَبْلَةَ إِلَّا بِأَذْنِ سَيِّدِهِ (۱۶) إِلَّا أَنْ يَهْجُمَ الْغُلُوُّ۔

ترجمہ :- اور عورتوں اور قرآن مجید کو ساتھ لے جانے میں کوئی مضائقہ نہیں اگر مسلمانوں کی جماعت بڑی ہو قابل اطمینان ہو اور مکروہ ہے چھوٹے لشکر میں ان کو لے جانا جو قابل اطمینان نہ ہو اور عورت قتال نہ کرے مگر زوج کی اجازت سے اور نہ غلام قتال کرے مگر مولیٰ کی اجازت سے الا یہ دشمن چڑھ آئے۔

تشریح :- (۱۳) اگر مسلمانوں کی جماعت بڑی ہو کوئی زیادہ خطرہ ان پر نہ ہو تو عورتوں اور قرآن مجید کو ساتھ لے جانے میں کوئی مضائقہ نہیں کیونکہ غالب حالت سلامتی کی ہے والغالب کما لمحقق۔ (۱۴) البتہ اگر مسلمانوں کی جماعت چھوٹی ہو (جس کو سر یہ کہتے ہیں) جس پر زیادہ اطمینان نہ ہو تو پھر عورتوں اور قرآن مجید کو ساتھ لے جانا مکروہ ہے کیونکہ ایسی صورت میں انکے ضائع ہونے اور انکے استخفاف کا خطرہ ہے۔

(۱۵) عورت زوج کی اجازت کے بغیر اور غلام مولیٰ کی اجازت کے بغیر قتال نہ کرے "لَمَّا قَدَّمَ أَنْ حَقَّ الزَّوْجُ وَالْمَوْلَىٰ مُقَدَّمٌ"۔ (۱۶) البتہ اگر مسلمانوں کے کسی شہر پر دشمن چڑھ آئے تو پھر ان کا قتال جائز ہے کیونکہ ایسی صورت میں جہاد فرض عین ہے کما سبق۔

(۱۷) وَيَنْهَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ أَنْ لَا يَقْبِضُوا وَلَا يَقْتُلُوا وَلَا يَمْلِكُوا وَلَا يَقْتُلُوا امْرَأَةً وَلَا صَبِيًّا وَلَا شَيْعَةً قَاتِلًا وَلَا عَمِيًّا

وَلَا مُقْتَلًا (۱۹) إِلَّا أَنْ يَكُونُوا أَحْذَلًا مِمَّنْ يَكُونُ لَهُ زَأَىٰ فِي الْحَرْبِ (۲۰) أَوْ تَكُونِ الْمَرْأَةُ مِلْكَةً

(۲۱) وَلَا يَقْتُلُوا مَجْنُونًا۔

ترجمہ :- اور مسلمانوں کو چاہئے کہ غدر نہ کرے اور غلول نہ کرے اور نہ عورتوں اور نہ بچوں اور نہ شیخ قاتل اور نہ اعمیٰ اور نہ لنگڑے کو قتل کریں الا یہ کہ ان میں سے کوئی ایک جنگی معاملات میں رائی دیتا ہو یا عورت ملکہ ہو اور مجنون کو قتل نہ کریں۔

تشریح :- (۱۷) مسلمانوں کو چاہئے کہ غدر نہ کرے یعنی مہذبہ توڑے اور غلول (مال غنیمت سے چوری کرنے کو غلول کہتے ہیں) نہ کرے اور دشمن کو ملکہ (مقتول کی ناک، کان وغیرہ کاٹ کر شکل بگاڑنے کو ملکہ کہتے ہیں) نہ کرے "لِقَوْلِ الْمَلِكِ لَا تَقْبِضُوا وَلَا تَقْتُلُوا"

وَلَا تَقْتُلُوا" (یعنی مال غنیمت چوری مت کرو اور عہد شکنی مت کرو اور مثلہ مت کرو)۔

(۱۸) مسلمانوں پر واجب ہے کہ دشمن قوم کی عورتوں، بچوں، شیخ فانی، اندھے اور لنگڑے کو قتل نہ کریں کیونکہ ہرے لئے صرف لڑنے والوں کا قتل مباح ہے جبکہ یہ لوگ اہل قتال نہیں۔ (۱۹) البتہ اگر ان لوگوں میں سے کوئی ایک جنگی معاملات میں راہی دیتا ہو تو اسکو بھی قتل کیا جائیگا کیونکہ دشمن اس کی راہی سے استعانت حاصل کرتا ہے۔ (۲۰) اسی طرح اگر عورت ملکہ ہو تو بھی قتل کیا جائیگا کیونکہ اسکے قتل کرنے سے دشمن کی جماعت ٹوٹ جائے گی۔ (۲۱) اسی طرح دشمن قوم کے مجاہدین کو بھی قتل نہیں کیا جائیگا البتہ اگر وہ لڑتے ہوں تو دفع شر کیلئے قتل کئے جائیگے۔

(۲۲) وَإِذَا رَأَى الْإِمَامُ أَنَّ يُصَالِحَ أَهْلَ الْحَرْبِ أَوْ لَوْ يَتَّقَانَهُمْ وَكَانَ فِي ذَلِكَ مُصْلَحَةٌ لِلْمُسْلِمِينَ فَلَا بَأْسَ بِهِ
(۲۳) فَإِنْ صَلَحَتْ مُدَّةٌ لَمْ يَأْمُرْ أَنْ يَقْضِ الصُّلْحَ أَنْفَعُ نَبَذَ إِلَيْهِمْ وَقَاتَلَهُمْ (۲۴) فَإِنْ بَدَأُوا بِخِيَابَةٍ قَاتَلَهُمْ وَلَمْ يَبْدَأِ
إِلَيْهِمْ إِذَا كَانَ ذَلِكَ بِاتِّفَاقِهِمْ (۲۵) وَإِذَا خَرَجَ غِيْظُهُمْ إِلَى عَسْكَرِ الْمُسْلِمِينَ فَهُمْ أَخْرَارٌ۔

ترجمہ:- اور اگر امام نے مناسب سمجھا کہ اہل حرب یا ان کے کسی فریق کے ساتھ صلح کر لے اور اس میں مسلمانوں کا فائدہ ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں اور اگر ان کے ساتھ ایک مدت کیلئے صلح کر لی پھر دیکھا کہ صلح کا توڑنا مفید ہے تو امام عہد توڑنے کی خبر ان کو دیں اور ان سے قتال شروع کر دے اور اگر انہوں نے بد عہدی کی ابتدا کی تو ان کے ساتھ لڑے اور عہد توڑنے کی خبر ان کو نہیں بھیجے گا اگر یہ ان کے اتفاق سے ہو اور اگر کافروں کے غلام بھاگ کر مسلمانوں کے لشکر میں آجائیں تو وہ آزاد ہیں۔

تشریح:- (۲۲) اگر مسلمانوں کے امام نے مناسب اور مسلمانوں کے حق میں بہتر سمجھا کہ اہل حرب یا ان کے کسی فریق کے ساتھ ترک قتال پر صلح کر لے اور اس میں مسلمانوں کا فائدہ ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں کیونکہ مصالحت میں اگر مسلمانوں کا فائدہ ہو تو یہ معنی جہاد ہے اسلئے کہ جہاد کا مقصود اصلی یعنی دفع شر حاصل ہو گیا۔

(۲۳) اگر امام نے کافروں کے ساتھ ایک مدت کیلئے صلح کر لی پھر اس نے صلح کا عہد توڑنا مسلمانوں کیلئے بہتر سمجھا تو امام عہد توڑنے کی خبر کافروں کو بھیج دیں پھر ان سے قتال شروع کر دے کیونکہ جب مسلمانوں کی مصلحت بدل گئی تو عہد توڑنا ہی جہاد ہے اور ایسی حالت میں عہد پورا کرنا ظاہر اور معنی ترک جہاد ہے اسلئے عہد توڑ دیا۔

(۲۴) اگر کافروں نے خود بد عہدی کی ابتدا کی تو امام ان کے ساتھ قتال کر لے اور عہد توڑنے کی خبر ان کو نہیں بھیجے گا بشرطیکہ یہ ان کے اتفاق سے ہو کیونکہ جب انہوں نے خود عہد توڑا تو اب اسکے توڑنے کی حاجت نہیں رہی۔ (۲۵) اگر کافروں کے غلام بھاگ کر مسلمانوں کے لشکر میں آجائیں تو وہ آزاد ہیں کیونکہ انہوں نے اپنے موالی کو ناراض کر کے لشکر اسلام میں آنے سے خود کو محفوظ کر لیا۔



(۴۶) وَلَا بَأْسَ أَنْ يَغْلِبَ الْعُسْكُورُ فِي دَارِ الْحَرْبِ وَيَأْكُلُوا مَا وَجَدُوا مِنَ الطَّعَامِ وَيَسْقُوا مِنَ الْحَطَبِ وَيَلْبَسُوا بِاللَّحْنِ (۴۷) وَيَقَاتِلُوا مِمَّا يَجِدُونَهُ مِنَ السَّلَاحِ كُلِّ ذَلِكَ بِغَيْرِ قِسْمَةٍ (۴۸) وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَسْتَوْفُوا مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا وَلَا يَتَمَوَّلُونَهُ.

ترجمہ:- اور کوئی حرج نہیں کہ لشکر اسلام دارالحرب میں اپنی ساریوں کو چارہ کھلائیں اور کھائیں خود بھی جو کھانے کی چیز پائیں اور ایندھن استعمال کریں اور تیل استعمال کریں اور لڑیں ایسے اسلحہ سے جو پائیں یہ سب بغیر تقسیم کئے ہوئے اور ان چیزوں میں سے کوئی چیز فروخت کرنا جائز نہیں اور نہ کوئی چیز ذخیرہ کریں۔

تشریح:- (۴۶) لشکر اسلام کے لئے جائز ہے کہ دارالحرب میں اپنی ساریوں کو وہاں کا چارہ وغیرہ کھلائیں اور خود بھی وہاں جو کھانے کی چیزیں مثلاً روٹی، گوشت وغیرہ ملے وہ کھا سکتے ہیں اسی طرح وہاں کے ایندھن جلا سکتے ہیں اور وہاں کے تیل کو استعمال کر سکتے ہیں کیونکہ ان چیزوں کے استعمال کی ضرورت ہوتی ہے۔

(۴۷) مسلمان فوج کو وہاں جو اسلحہ ہاتھ لگے اس کو لے کر اس کے ساتھ کافروں کے ساتھ قتال کر سکتے ہیں اور یہ اس وقت کہ مجاہد کو اس اسلحہ کے استعمال کی ضرورت ہو مثلاً اس کی اپنی تلوار یا نیزہ ٹوٹ گئی یا اسکے پاس سرے سے اسلحہ نہ ہو۔ اور مذکورہ بالا سب چیزوں کا استعمال بغیر تقسیم بین المسلمین جائز ہے۔ (۴۸) البتہ ان چیزوں کو فروخت کرنا یا اپنے لئے ذخیرہ کرنا جائز نہیں کیونکہ ان کو لینے سے مجاہد ان کا مالک نہیں ہوتا ہے صرف اس کے لئے بوجہ ضرورت ان کا استعمال مباح کیا گیا ہے۔

(۴۹) وَمَنْ أَسْلَمَ مِنْهُمْ أَخْرَجَ بِإِسْلَامِهِ نَفْسَهُ (۵۰) وَأَوْلَاؤُهُ الصَّغَارُ (۵۱) وَكُلُّ مَالٍ هُوَ لِي بِيَدِهِ أَوْ وَدِيعَةٌ لِي بِيَدِ مُسْلِمٍ أَوْ ذِمِّيٍّ۔

ترجمہ:- اور جس نے ان میں سے اسلام لایا تو اس نے اپنے اسلام کی وجہ سے اپنی نفس اور اپنی نابالغ اولاد کو محفوظ کر لیا اور ہر ایسے مال کو محفوظ کر لیا جو اس کے قبضہ میں ہے یا جو ودیعت رکھا ہو کسی مسلمان یا ذمی کے پاس۔

تشریح:- (۴۹) کافروں میں سے جس نے دارالحرب میں اسلام لایا تو اس نے اپنے اسلام کی وجہ سے اپنی نفس کو محفوظ کر لیا کیونکہ اسلام کے ساتھ ابتدائی مملوک ہونا ممکن نہیں ہے۔ (۵۰) اور اس نے اپنی نابالغ اولاد کو بھی محفوظ کر لیا کیونکہ وہ اپنے باپ کے اسلام کی وجہ سے باپ کے تابع ہو کر مسلمان ہیں۔ (۵۱) اور اس نے اپنے ہر ایسے مال کو محفوظ کر لیا جو اس کے قبضہ میں ہے کیونکہ مجاہدین کے قبضہ سے اس کا قبضہ مقدم ہے۔ اسی طرح اس نے اپنے اس مال کو بھی محفوظ کر لیا جو اس نے کسی مسلمان یا ذمی کے پاس امانت رکھا ہو کیونکہ ان کا قبضہ گویا کہ مالک کا قبضہ ہے۔

(۵۲) فَإِنْ ظَهَرَ نَا عَلَى الدَّارِ لِعِقَاؤِهِ لِي (۵۳) وَوُجَّهَتْ لِي (۵۴) وَحُمِلَتْهَا لِي (۵۵) وَأَوْلَاؤُهُ الْكِبَارُ لِي۔

ترجمہ:- اور اگر ہم دارالحرب پر غالب آجائیں تو اس شخص کی زمین غنیمت ہوگی اور اس کی بیوی اور اس کا مال اور اس کی بڑی بیوی اور اس کی غنیمت ہوگی۔

تشریح :- (۳۶) اگر مسلمان دارالحرب پر قاب ہوئے تو اس شخص کا (جو دارالحرب میں مسلمان ہوا) غیر منقولہ مال سب مال غنیمت ہو جائیگا کیونکہ یہ بادشاہ دارالحرب کے قبضہ میں ہے اسلئے کہ یہ بھی جملہ دارالحرب میں سے ہے تو حقیقتہً یہ مالک کے قبضہ میں نہیں۔ (۳۳) اسی طرح اس نو مسلم کی بیوی بھی مال غنیمت ہو جائے گی کیونکہ وہ حربیہ کافرہ ہے اور اسلام میں شوہر کی تابع نہیں۔ (۳۴) اسی طرح اس عورت کا حمل بھی مال غنیمت ہوگا کیونکہ یہ حمل ابھی تک اس عورت کا جزو ہے تو رقیّت میں ماں کا تابع ہے۔ (۳۵) اسی طرح اس نو مسلم کی بالغ اولاد بھی مال غنیمت ہوگی کیونکہ یہ لوگ حربی کافر ہیں باپ کے تابع نہیں۔

(۳۶) وَلَا يَنْهَى أَنْ يَتَاَعَ السِّلَاحُ مِنْ أَهْلِ الْعَرْبِ (۳۷) وَلَا يُجْهَزُ إِلَيْهِمْ (۳۸) وَلَا يُفَادُّونَ بِالْأَسَارِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَا رَحِمَهُمَا اللَّهُ يُفَادُّ بِيَهُمُ أَسَارِى الْمُسْلِمِينَ (۳۹) وَلَا يَجُوزُ الْخَنَ عَلَيْهِمْ۔

ترجمہ :- اور مناسب نہیں کہ ہتھیار حربیوں پر فروخت کر دے اور نہ ان کے ہاں اسباب لے جائے اور نہ ان کو قیدیوں کے عوض رہا کر دے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ مسلمان قیدیوں کے عوض میں ان کو رہا کر دے اور ان پر احسان کرنا جائز نہیں۔

تشریح :- (۳۶) مسلمانوں کو ہتھیار لے کر کافروں پر فروخت کرنا مناسب نہیں بلکہ جائز نہیں۔ (۳۷) اور نہ ان کے ہاں مسلمان تاجر اسباب لے جائیں یعنی اسلحہ وغیرہ کیونکہ ان دونوں صورتوں میں اہل حرب کو مسلمانوں کے خلاف لڑنے کی قوت ملتی ہے۔ (۳۸) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک کافر قیدیوں کو مسلمان قیدیوں کے عوض رہا کرنا جائز نہیں کیونکہ اس میں کفار کی محنت ہے اسلئے کہ یہ قیدی لوٹ کر پھر ہمارے ساتھ لڑیں گے۔ صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ مسلمان قیدیوں کے عوض میں ان کو رہا کر دینا جائز ہے کیونکہ اس طرح کرنے میں قلعہ میں مسلم ہے اور قلعہ میں مسلم قتل کافر سے بہتر ہے۔ (۳۹) کافر قیدیوں پر احسان کرنا جائز نہیں (کہ نہ ان کو غلام بنائے اور نہ قتل کر دے بلکہ رہا کر دے) کیونکہ اس میں غنائم کے حق کا ابطال ہے۔

(۴۰) وَإِنْ فَتَحَ الْإِمَامُ بَلَدًا غَنَوًا بِالْغَنَاءِ إِنْ شَاءَ فَسَمَّاهُ بَيْنَ الْغَنَائِمِ وَإِنْ شَاءَ أَقْرَبَ أَهْلَهَا عَلَيْهَا وَوَضَعَ عَلَيْهِمُ الْجِزْيَةَ وَعَلَى أَرْضِهِمُ الْخَرَاجَ۔

ترجمہ :- اور اگر امام نے کسی شہر کو جنگ کر کے فتح کیا تو اسکو اختیار ہے چاہے تو اس کو مہاجرین میں تقسیم کر دے اور اگر چاہے تو وہاں کے لوگوں کو اس پر برقرار رکھے اور ان پر جزیہ اور ان کی زمینوں پر خراج مقرر کر دے۔

تشریح :- (۴۰) اگر امام نے کسی شہر کو جنگ کر کے فتح کیا تو اسکو وہاں کی زمینوں میں اختیار ہے چاہے تو اس کو مہاجرین میں تقسیم کر دے جیسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کو تقسیم فرمایا تھا اور چاہے تو وہاں کے لوگوں کو اس پر برقرار رکھے۔ اور ان پر جزیہ اور ان کی زمینوں پر خراج مقرر کر دے کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عراق میں بموافقت صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اسی طرح کیا تھا۔

(٤١) وَهُوَ لى الْأَسْرَى بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ قَتَلَهُمْ وَإِنْ شَاءَ اسْتَرْقَهُمْ وَإِنْ شَاءَ تُرِكَهُمْ أَحْرَارًا ذِمَّةٌ لِلْمُسْلِمِينَ (٤٢) وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَرْدُّهُمْ إِلَى دَارِ الْحَرْبِ۔

ترجمہ:- اور اس کو کافر قیدیوں میں اختیار ہے اگر چاہے تو ان کو قتل کر دے اور اگر چاہے تو ان کو غلام بنائے اور اگر چاہے تو ان کو آزاد چھوڑ کر مسلمانوں کا ذمی بنائے اور نہیں جائز یہ کہ قیدیوں کو دار الحرب میں واپس کر دے۔
تشریح:- (٤١) امام المسلمین کو کافر قیدیوں کے بارے میں تین طرح کا اختیار ہے چاہے تو ان کو قتل کر دے تاکہ مادہ فسادعی ختم ہو اور چاہے تو ان کو غلام بنائے کیونکہ اس میں مسلمانوں کا بہت فائدہ ہے اور چاہے تو ان کو آزاد چھوڑ کر مسلمانوں کا ذمی بنائے جیسے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عراق والوں کے ساتھ کیا تھا۔ (٤٢) مگر یہ جائز نہیں کہ قیدیوں کو دار الحرب میں واپس کر دے کیونکہ اس طرح کرنے میں حریوں کو مسلمانوں کے خلاف قوت ملے گی۔

(٤٣) وَإِذَا أَرَادَ الْقَوْدَالَى دَارَ الْإِسْلَامِ وَمَقَعَهُ مَوَاضٍ فَلَمْ يَقْدِرْ عَلَى نَقْلِهَا إِلَى دَارِ الْإِسْلَامِ ذَبَحَهَا وَحَرَقَهَا وَلَا يَغْزُوهَا وَلَا يَنْتَرِكُهَا (٤٤) وَلَا يَنْقَسِمُ غَنِيمَةً فِي دَارِ الْحَرْبِ حَتَّى يُخْرِجَهَا إِلَى دَارِ الْإِسْلَامِ۔

ترجمہ:- اور اگر امام نے دار الحرب سے دار الاسلام کی طرف لوٹنے کا ارادہ کیا اور اس کے پاش مال مویشی ہو اور اس کو دار الاسلام منتقل کرنے کی قدرت نہ رکھتا ہو تو اس کو ذبح کر دے اور اس کو جلا دے اور اس کا کوٹھے نہ کاٹے اور نہ یوں ہی چھوڑ دے اور غنیمت دار الحرب میں تقسیم نہ کرے یہاں تک اس کو دار الاسلام میں لائے۔

تشریح:- (٤٣) اگر امام نے دار الحرب سے دار الاسلام کی طرف لوٹنا چاہا اس حال میں کہ اس کے ساتھ کافروں کے مال مویشی بھی ہوں اور ان کو دار الاسلام میں لانا مشکل ہو تو امام ان کو ذبح کر کے جلا ڈالیں کیونکہ جانوروں کو صحیح مقصد کیلئے ذبح کرنا جائز ہے اور اس سے بڑھ کر صحیح مقصد کیا ہو سکتا ہے کہ اس سے کافروں کی قوت و شوکت ٹوٹ جاتی ہے۔ اور ان جانوروں کے پاؤں کاٹ کر کے زندہ نہ چھوڑیں کیونکہ اس میں تعذیب حیوان ہے اور نہ انکو کافروں کیلئے زندہ چھوڑیں تاکہ وہ ان سے فائدہ نہ اٹھائیں۔

(٤٤) امام دار الحرب میں مال غنیمت کو تقسیم نہ کرے بلکہ اس کو دار الاسلام میں لائے پھر تقسیم کر دے کیونکہ دار الاسلام میں لاکر محفوظ کر لینے سے مال غنیمت میں مجاہدین کی ملک ثابت ہوتی ہے۔

(٤٥) وَالرِّدَاءُ وَالْمُقَابِلُ فِي الْعُسْكَرِ سَوَاءٌ (٤٦) وَإِذَا لَحِقَهُمُ الْمَذْدُ لى دَارِ الْحَرْبِ قَبْلَ أَنْ يُخْرِجُوا الْغَنِيمَةَ إِلَى دَارِ الْإِسْلَامِ شَارَكُوهُمْ فِيهَا (٤٧) وَلَا حَقَّ لِأَهْلِ سُوقِ الْعُسْكَرِ لى الْغَنِيمَةِ إِلَّا أَنْ يَقْبَلُوا۔

ترجمہ:- اور رداء اور مقابل لشکر میں برابر ہیں اور اگر مجاہدین کے ساتھ مددگار لشکر دار الحرب میں مل گیا غنیمت کو دار الاسلام کی طرف نکالنے سے پہلے تو مددگار بھی ان کے ساتھ مال غنیمت میں شریک ہونگے اور مال غنیمت میں لشکر کے بازو والوں کا کچھ حق نہیں الا یہ کہ وہ بھی قاتل کریں۔

تشریح :- (۷۵) یعنی لشکر میں قتال کرنے والے اور مردہ (مدگار) دونوں حصہ میں برابر ہیں کیونکہ سبب میں یہ دونوں برابر ہیں اور سبب دار الحرب کا سرحد پار کرنا ہے یا جنگ میں حاضر ہونا ہے۔ (۷۶) اگر مجاہدین نے مال غنیمت کو اب تک دار الحرب سے نہیں نکالا تھا کہ مردہ کا لشکر دار الحرب میں ان سے جاتا تو مدگار بھی مال غنیمت میں ان کے ساتھ شریک ہونگے کیونکہ فوج کے استقرار ملک سے پہلے ان کی طرف سے معنی جہاد پائی گیا۔

(۷۷) مال غنیمت میں لشکر کے بازار (یعنی لشکر کے ساتھ جو بازار ہے اس میں تجارت کرنے والے لشکر میں شامل ہیں لیکن ان کا مقصد قتال کرنا نہیں اپنی دکان لگا کر تجارت کرنا ہے) والوں کا کچھ حق نہیں کیونکہ انہوں نے ہمد قتال سرحد پار نہیں کیا ہے پس انعام سبب کی وجہ سے یہ لوگ مستحق غنیمت نہیں ہونگے ہاں اگر وہ بھی لڑائی میں شریک ہو جائیں تو وجود سبب کی وجہ سے وہ بھی مستحق غنیمت ہونگے۔

(۷۸) **وَإِذَا آمَنَ رَجُلٌ خَوْفًا أَوْ امْرَأَةٌ خَوْفًا أَوْ جَمَاعَةٌ أَوْ أَهْلٌ حَضَرُوا أَوْ مَدِينَةٌ صَحَّ أَمَانُهُمْ وَلَمْ يَجْزُوا لِأَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ قَتْلَهُمْ (۷۹) إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي ذَلِكَ مُفْسِدَةٌ فَيُنَبِّئُ إِلَيْهِمُ الْإِمَامُ۔**

ترجمہ :- اور اگر آزاد مرد یا آزاد عورت نے کسی کافر کو یا ایک جماعت کفار کو یا کسی اہل قلعہ کو یا کسی شہر والوں کو امان دی تو ان کو امان دینا صحیح ہے اور اب کسی مسلمان کیلئے ان کافروں کا قتل کرنا جائز نہیں مگر یہ کہ اس میں کوئی خرابی ہو تو امام عہد توڑنے کی اطلاع ان کو دیدے۔

تشریح :- (۷۸) اگر ہم میں سے کسی آزاد مرد یا آزاد عورت نے کسی کافر کو یا ایک جماعت کفار کو یا کسی اہل قلعہ کو یا کسی شہر والوں کو امان (پناہ) دی تو یہ امان دینا صحیح ہے اب ہم میں سے کسی کیلئے ان کو قتل کرنا جائز نہ ہوگا کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمانوں کے خون باہم برابر ہیں اور ان کی ذمہ داری کیلئے ان کا ادنیٰ بھی سنی کر چکا یعنی اگر ادنیٰ بھی کسی کو پناہ دے تو وہ سب کے ذمہ لازم ہوگی۔

(۷۹) البتہ اگر اس طرح کے امان دینے میں مسلمانوں کا ضرر ہو تو امام اس عہد (امان دینے کا عہد) توڑنے کی اطلاع کافروں کو دیدے جیسے امام نے بذات خود امان دی ہو پھر توڑ دینا مصلحت معلوم ہو تو عہد توڑنے کی اطلاع دیتا ہے۔

(۸۰) **وَلَا يَجُوزُ أَمَانٌ ذِمِّيٍّ وَلَا نَجْرٌ يَدْخُلُ عَلَيْهِمْ (۸۱) وَلَا يَجُوزُ أَمَانُ الْعَبْدِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ لَهُ مَوْلَاهُ فِي الْقِتَالِ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ يَصَحُّ أَمَانُهُ۔**

ترجمہ :- اور ذمی کا امان دینا جائز نہیں اور نہ قیدی کا اور نہ ایسے تاجر جو کافروں کے ہاں جاتا ہو اور غلام کا امان دینا جائز نہیں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک الایہ کہ اس کے مولیٰ نے اسکو قتال کی اجازت دی ہو اور صاحبین فرماتے ہیں غلام کا امان دینا صحیح ہے۔

تشریح :- (۸۰) ذمی نے اگر کسی کافر کو امان دیا تو یہ جائز نہیں کیونکہ ذمی کافروں کو پناہ دینے میں متہم ہے۔ اسی طرح جو مسلمان ان کے ہاں قیدی ہے اس کا کسی کافر کو امان دینا بھی جائز نہیں۔ اسی طرح ایسے مسلمان تاجر جو کافروں کے ہاں جاتا ہو کسی کافر کو امان دینا بھی جائز نہیں کیونکہ اس طرح تو ہر وقت کفار ہمارے کسی قیدی یا تاجر کو پا کر اس سے امان لے کر پھوٹ جائیں گے تو اس طرح تو مجاہدین پر فتح کا دروازہ ہی بند ہو جائیگا۔

(۵۱) امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ہمارے کسی غلام کا کسی کافر کو امان دینا بھی جائز نہیں کیونکہ امان دینا بھی ایک عقد ہے اور غلام مجبور عن العقود ہے لہذا غلام کا امان دینا صحیح نہیں البتہ اگر اس کے مولیٰ نے اسکو قتال کی اجازت دی ہو تو پھر اس کا امان دینا صحیح ہے کیونکہ اجازت فی القتال سے وہ مأذون ہو جائیگا تو اس کا عقد امان بھی صحیح ہوگا۔ صاحبینؒ کے نزدیک غلام کا کسی کافر کو امان دینا صحیح ہے کیونکہ غلام بھی مؤمن و صاحب قوت ہے تو اس کا امان دینا صحیح ہے جیسے اس غلام کا امان دینا صحیح ہے جسے قتال کی اجازت دی گئی ہو (امام ابوحنیفہؒ کا قول رائج ہے)۔

(۵۲) وَإِذَا غَلَبَ التَّرْكُ عَلَى الرُّومِ فَسَبَّوهُمْ وَآخِذُوا أَمْوَالَهُمْ مَلْكُوهَا (۵۳) وَإِنْ غَلَبْنَا عَلَى التَّرْكِ خَلِّ لَنَا مَا نَجِدْهُ مِنْ ذَالِكِ۔

ترجمہ:- اور جب ترک رومیوں پر غالب آجائیں اور ان کو قید کر لیں اور انکے اموال لے لیں تو وہ اس کے مالک ہو جائیں گے اور اگر ہم ترکوں پر غالب آگئے تو ہمارے لئے حلال ہے وہ جو ہم ان میں سے پائیں۔

تشریح:- (۵۲) جب ترک والے (مراد کفار ترک ہیں) مثلاً رومیوں (مراد کفار روم ہیں) پر غالب آجائیں (یعنی ایک کافر ملک کے لوگ دوسرے کافر ملک کے لوگوں پر غالب آجائیں) اور ان کو قید کر لیں اور انکے اموال لے لیں تو ترک والے اس کے مالک ہو جائیں گے کیونکہ اہل حرب کے اموال مباح ہیں اور رومی کافر اہل حرب ہیں تو ترکی کافراں کے لینے سے مالک ہو جائیں گے۔ (۵۳) پھر اگر ہم ترکوں پر غالب آگئے تو ان کے وہ اموال جو انہوں نے رومیوں سے لئے ہیں اگر ہم نے پالئے تو وہ ہمارے لئے حلال ہیں انکے دوسرے اموال پر قیاس کرتے ہوئے۔

(۵۴) وَإِذَا غَلَبُوا عَلَى أَمْوَالِنَا وَآخِزُوا هَابِدًا رِجْلَهُمْ مَلْكُوهَا (۵۵) فَإِنْ ظَهَرَ عَلَيْهَا الْمُسْلِمُونَ فَوَجَدُوا قَبْلَ الْقِسْمَةِ لَهَا لَهُمْ بِغَيْرِ حَرْبٍ (۵۶) وَإِنْ وَجَدُوا هَا بَعْدَ الْقِسْمَةِ أَخْلَوْهَا بِالْقِسْمَةِ إِنْ أَحْبَبُوا۔

ترجمہ:- اور اگر کفار ہمارے مالوں پر غالب آجائیں اور اس کو دار الحرب میں محفوظ کر لیں تو وہ اسکے مالک ہو جائیں گے پھر اگر مسلمان اس پر غالب آگئے اور اس کو تقسیم سے پہلے پائیں تو وہ ان کے لئے ہوگا بغیر کسی عوض کے اور اگر تقسیم کے بعد پائیں تو اگر چاہے تو اسے قیمت سے لیں۔

تشریح:- (۵۴) اگر کبھی کفار مسلمانوں کے مالوں پر غالب آئے اور انکو لٹ کر دار الحرب میں لے گئے تو وہ اسکے مالک ہو جائیں گے کیونکہ مصمت اموال احکام شریعت میں سے ایک حکم ہے اور کفار ان احکام کے قاطع نہیں لہذا یہ اموال ان کے حق میں غیر معصوم ہیں اسلئے وہ اسکے مالک ہو جائیں گے۔

(۵۵) پھر اگر مسلمان ان کافروں پر غالب آگئے اور انکے ان اموال پر قبضہ کر لیا جو مسلمانوں سے لے گئے تھے تو اگر مال غنیمت کو تقسیم کرنے سے پہلے یہ اموال اصل مالکوں کو مل گئے تو وہ ان اپنے مالوں کو بغیر کسی عوض کے لے لیں گے کیونکہ انکی قدیم ملک ان

کی رضا کے بغیر زائل ہو گئی تھی تو اسکا لحاظ کر کے اسکو لینے کا حق ہے۔

(۵۶) اگر مال غنیمت کو تقسیم کرنے کے بعد انکے اپنے اموال کسی مجاہد کے پاس ملے تو اب اصل مالک کو ان اموال کو بالقیمت لینے کا اختیار ہے بلا قیمت نہیں کیونکہ بعد از تقسیم جس مجاہد کے پاس سے ملے گا اس سے مفت لینے میں اس کا ضرر ہے البتہ بالقیمت لینے میں طرفین کی رعایت ہے اسلئے اصل مالک کو اس کا اختیار دیا گیا ہے۔

(۵۷) وَإِنْ دَخَلَ دَارَ الْحَرْبِ تَاجِرٌ لِّاشْتُرَىٰ ذَٰلِكَ فَأَخْرَجَهُ إِلَىٰ دَارِ الْإِسْلَامِ فَلَمَّا لَكَ الْأَوَّلُ بِالْخِيَارِ إِنْ شَاءَ أَخَذَهُ بِالثَّمَنِ الَّذِي اشْتَرَاهُ بِهِ التَّاجِرُ وَإِنْ شَاءَ تَرَكَهُ۔

ترجمہ :- اور اگر کوئی تاجر دار الحرب میں داخل ہوا اور اس کو خرید کر دار الاسلام میں لائے تو اس کے پہلے مالک کو اختیار ہے اگر چاہے تو اتنی قیمت میں لے جتنی میں تاجر نے خریدا ہے اور اگر چاہے تو چھوڑ دے۔

تشریح :- (۵۷) اگر کوئی تاجر دار الحرب میں گیا اور اس نے مسلمانوں کے یہ اموال بالقیمت خرید کر دار الاسلام میں لائے تو ان کے پہلے مالکوں کو یہ اختیار ہے کہ چاہے تو تاجر کو ان اموال کی وہ قیمت دے کر لے لیں جس قیمت پر تاجر نے کافروں سے خریدا ہے اور چاہے تو چھوڑ دے کیونکہ مفت لینے میں تاجر کا ضرر ہے اس لئے کہ انہوں نے اس مال کے عوض قیمت دی ہے لہذا اِنْ غِيْدَالِ النَّظَرِ فِيمَا قُلْنَا۔

(۵۸) وَلَا يَمْلِكُ عَلَيْنَا أَهْلُ الْحَرْبِ بِالْغُلَبَةِ مَذَبَرِنَا وَأَمْهَاتِ أَوْلَادِنَا وَمُكَاتِبِنَا وَأَحْرَارِنَا (۵۹) وَنَمْلِكُ عَلَيْهِمْ جَمِيعَ ذَٰلِكَ۔

ترجمہ :- اور اہل حرب ہمارے اوپر غلبہ کرنے کی وجہ سے ہمارے مدبر، ام ولد، مکاتب اور ہمارے آزاد مردوں اور عورتوں کے مالک نہیں ہونگے اور ہم ان کے ان تمام کے مالک ہو جائیں گے۔

تشریح :- (۵۸) اگر کفار ہم پر غالب ہو جائیں تو وہ ہمارے مدبر، ام ولد، مکاتب اور ہمارے آزاد مردوں اور عورتوں کے مالک نہیں ہو سکتے ہیں کیونکہ مدبر و ام ولد و مکاتب من وجہ آزاد ہیں اور حر من کل الوجوہ آزاد ہے اور آزاد معصوم بنفسہ ہوتا ہے فَلَا يَمْلِكُونَ۔ (۵۹) اگر ہم ان پر غالب آئیں تو ان کے مدبر وغیرہ سب کے مالک ہو جائیں گے کیونکہ ان کے کفر کی وجہ سے شریعت نے انکی عصمت کو ساقط کر دیا ہے فَتَمْلِكُ عَلَيْهِمْ۔

(۶۰) وَإِذَا أَتَىٰ عَبْدٌ لِّمُسْلِمٍ لِّدَخْلِ الْبَيْتِ فَأَخَذَهُ وَهُ لَمْ يَمْلِكُوهُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَلَا رَحِمَهُمَا اللَّهُ مَلَكُوهُ (۶۱) وَإِنْ نَدَىٰ الْبَيْتَ بَعِثْ فَأَخَذُوهُ مَلَكُوهُ۔

ترجمہ :- اور اگر کسی مسلمان کا غلام بھاگ گیا اور دار الحرب چلا گیا اور انہوں نے اس کو پکڑ لیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وہ اسکے مالک نہ ہونگے اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں وہ اسکے مالک ہو جائیں گے اور اگر وٹ بھاگ کر دار الحرب چلا گیا اور انہوں نے اسے پکڑ لیا تو وہ اسکے مالک ہو جائیں گے۔

تشریح :- (۶۰) اگر کسی مسلمان کا غلام بھاگ کر دارالحرب چلا گیا اور کافروں نے اس کو پکڑ لیا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک کافر اسکے مالک نہ ہونگے کیونکہ دارالحرب چلے جانے سے مولیٰ کا بغض اس پر سے زائل ہوا تو اسکا ذاتی اختیار خود پر ظاہر ہوا پس یہ معصوم ہند ہونے کی وجہ سے محل ملک نہ رہا۔ اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک کافر اسکے مالک ہو جائیں گے (امام ابوحنیفہ کا قول رائج ہے)۔

(۶۱) اگر ہمارا اونٹ یا کوئی دوسرا جانور بھاگ کر دارالحرب چلا گیا اور کافروں نے پکڑ لیا تو وہ اسکے مالک ہو جائیں گے کیونکہ دارالحرب چلے جانے سے مالک کے بغض سے نکل گیا اور جانور کو خود پر اختیار نہیں لہذا مال مباح ہونے کی وجہ سے وہ اسکے مالک ہو جائیں گے۔

(۶۲) وَإِذَا لَمْ يَكُنْ لِلْإِمَامِ حَمُولَةٌ يَحْمِلُ عَلَيْهَا الْغَنَائِمَ فَمِمَّا بَيْنَ الْغَنَائِمِ قِسْمَةٌ إِذَا عَ لِيَحْمِلُوهَا إِلَى دَارِ الْإِسْلَامِ ثُمَّ يَرْجِعُهَا مِنْهُمْ فَيَقْسِمُهَا۔

ترجمہ :- اور اگر امام کے پاس اس قدر بوجھ اٹھانے کے اسباب نہ ہوں جن پر مال غنیمت لادے تو بطور امانت مجاہدین میں اسکو تقسیم کر دے تاکہ وہ ان دارالاسلام میں لائیں پھر ان سے واپس لے لے اور اس کو تقسیم کر دے۔

تشریح :- (۶۲) اگر دارالحرب میں غنائم ہاتھ آئیں اور امام کے پاس اس قدر جانور اور بوجھ اٹھانے کے اسباب نہ ہوں کہ جن پر غنائم اٹھا کر دارالاسلام لائیں تو بطور امانت مجاہدین میں اسکو تقسیم کر دے تاکہ وہ ان اموال غنیمت کو دارالاسلام میں لائیں کیونکہ مال غنیمت دوسری سب مجاہدین ہی کے ہیں پھر سب سے جمع کر کے تملیک ان میں تقسیم کر دے۔

(۶۳) وَلَا يَنْجُوزُ بَيْعُ الْغَنَائِمِ قَبْلَ الْقِسْمَةِ فِي دَارِ الْحَرْبِ (۶۴) وَمَنْ مَاتَ مِنَ الْغَنَائِمِ فِي دَارِ الْحَرْبِ فَلَا حَقَّ لَهُ فِي الْقِسْمَةِ (۶۵) وَمَنْ مَاتَ مِنَ الْغَنَائِمِ بَعْدَ إِخْرَاجِهَا إِلَى دَارِ الْإِسْلَامِ فَتَصِيَّتُهُ لَوَرَثَتِهِ۔

ترجمہ :- اور دارالحرب میں تقسیم سے پہلے غنائم کو فروخت کرنا جائز نہیں اور جو کوئی مجاہد دارالحرب میں مر گیا تو غنیمت تقسیم کرنے میں اسکا کوئی حق نہیں اور جو کوئی مال غنیمت دارالاسلام لانے کے بعد مر گیا تو اس کا حصہ اسکے ورثہ کے لئے ہوگا۔

تشریح :- (۶۳) یعنی دارالحرب میں تقسیم سے پہلے کسی کیلئے یہ جائز نہیں کہ اموال غنیمت کو فروخت کر دے کیونکہ تقسیم سے پہلے وہ اسکا مالک نہیں۔ (۶۴) اگر کوئی مجاہد دارالحرب میں مر گیا تو مال غنیمت دارالاسلام میں لانے کے بعد اسکا اس میں کوئی حق نہیں یعنی اسکے ورثہ کو اسکا حصہ نہیں ملے گا کیونکہ میراث تو مورث کی ملک میں جاری ہوتی ہے اور مال غنیمت دارالاسلام لانے سے پہلے اسکی ملک نہیں۔ (۶۵) اگر مال غنیمت دارالاسلام لانے کے بعد کوئی مجاہد مر گیا تو اس کا حصہ اسکے ورثہ کو ملے گا کیونکہ ورثہ کا حق انہیں بواسطہ مورث ثابت ہو چکا ہے۔



(۶۶) وَلَا يَأْمُرُ بِأَنْ يُقْتَلَ الْإِمَامُ فِي حَالِ الْقِتَالِ وَيُخَرَّضُ بِالْقَتْلِ عَلَى الْقِتَالِ لِيَقُولَ مَنْ قَتَلَ قِتْلًا فَلَهُ سَلْبُهُ

(۶۷) أَوْ يَقُولَ لِسَوِيَّةٍ لَهُ جَعَلْتُ لَكُمْ الرُّبْعَ بَعْدَ الْخُمْسِ (۶۸) وَلَا يُنْقَلُ بَعْدَ إِخْرَازِ الْغَنِيمَةِ إِلَّا مِنَ الْخُمْسِ

(۶۹) وَإِذَا لَمْ يَجْعَلِ السَّلْبَ لِلْقَاتِلِ لَهُوَ مِنْ جُمْلَةِ الْغَنِيمَةِ وَالْقَاتِلُ وَغَيْرُهُ فِيهِ سَوَاءٌ (۷۰) وَالسَّلْبُ مَا عَلَى الْمَقْتُولِ

مِنْ بَيَاضِهِ وَسَلَاحِهِ وَمَرْكَبِهِ۔

ترجمہ:- اور کوئی حرج نہیں کہ امام جنگ کی حالت میں انعام کا وعدہ کرے اور انعام دے کر قتال پر ابھارے اور کہے کہ جو جس کو قتل کرے اس کا ساز و سامان اسی کے لئے ہے یا سر یہ سے کہے کہ جس کے بعد ایک چوتھائی میں نے تمہارے لئے مخصوص کیا ہے اور امام انعام مقرر نہیں کرے گا مال غنیمت محفوظ کرنے کے بعد مگر جس سے اور اگر سامان قاتل کے لئے مقرر نہیں کیا تو وہ غنیمت ہے اور اس میں قاتل وغیر قاتل برابر ہوگا اور سلب مقتول کے بدن کے کپڑے اور اسکی سواری اور ہتھیار ہیں۔

تشریح:- (۶۶) اگر بوقت جنگ امام کسی کو کچھ انعام دیدے یا انعام کا وعدہ کر کے مجاہدین کا دل کچھ بڑھانے کیلئے تو اس میں کوئی حرج نہیں خطایہ کہے ”مَنْ قَتَلَ قِتْلًا فَلَهُ سَلْبُهُ“ یعنی جو شخص کسی کافر کو قتل کرے گا تو اس مقتول کا ساز و سامان اسی کو دیدیا جائیگا۔ (۶۷) یا چھوٹے لشکر سے یہ کہے کہ جس نکالنے کے بعد غنیمت کی ایک چوتھائی تمہارے لئے انعام ہے کیونکہ انعام دینا مجاہدین کو جہاد کرنے پر آمادہ کرنے کا ایک طریقہ ہے وقد قال تعالیٰ ﴿خَرَضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾ (یعنی مومنوں کو جہاد پر آمادہ کرو)۔

(۶۸) البتہ مال غنیمت دار الاسلام لا کر کے محفوظ کرنے کے بعد امام اس میں سے کسی کیلئے انعام مقرر نہیں کرے گا کیونکہ اب اس میں غنائمین کا حق مستحکم ہو گیا ہاں جس میں سے اب بھی کسی کیلئے انعام مقرر کر سکتا ہے کیونکہ غنائمین کا جس میں کوئی حق نہیں جس میں امام کی رائی چلتی ہے۔

(۶۹) اگر امام نے مقتول کافر کے اسباب کا وعدہ قاتل کے ساتھ نہیں کیا تو اس کا ساز و سامان بھی من جملہ غنیمت میں سے ہوگا اس میں قاتل وغیر قاتل سب برابر ہونگے کیونکہ یہ سامان بقوت الشکر لیا گیا ہے تو غنیمت شمار ہوگا۔ (۷۰) اور مقتول کے سلب (اسباب) سے مراد اس کے بدن کے کپڑے اور اسکی سواری اور ہتھیار ہیں اسی طرح اسکی سواری کی زین وغیرہ بھی سلب میں شامل ہے۔

(۷۱) وَإِذَا خَرَجَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ دَارِ الْحَرْبِ لَمْ يَجْزُ أَنْ يَتَلَفُوا مِنَ الْغَنِيمَةِ وَلَا يَأْكُلُوا مِنْهَا شَيْئًا (۷۲) وَمَنْ فَضَّلَ

مَغْنَةً غُلْفًا أَوْ طَعَامًا وَذَكَ إِلَى الْغَنِيمَةِ۔

ترجمہ:- اور جب مسلمان دار الحرب سے نکل آئیں تو پھر جائز نہیں کہ مال غنیمت میں سے اپنے جانوروں کو کچھ کھلائیں اور نہ خود مال غنیمت میں سے کچھ کھائیں اور جس کے پاس جانوروں کا چارہ یا کھانا بیچ جائے تو اس کو مال غنیمت میں جمع کر دے گا۔

تشریح:- (۷۱) جب مسلمان دار الحرب سے نکل آئیں تو پھر ان کیلئے جائز نہیں کہ مال غنیمت میں سے اپنے جانوروں کو کچھ کھلائیں یا اشیاء خور و نوش میں سے خود کچھ کھائیں۔ (۷۲) بلکہ جس مجاہد کے پاس جانوروں کا چارہ یا کھانا بیچ جائے تو اس کو مال غنیمت میں جمع

کر دیا کیونکہ اب اس میں غائبین کا حق معطل ہوا تھا مگر۔

(۷۳) وَيُقَسَّمُ الْأَمَامُ الْغَنِيمَةَ فَيُخْرِجُ خُمْسَهَا وَيُقَسِّمُ الْأَرْبَعَةَ الْأَخْمَاسَ بَيْنَ الْغَائِبِينَ (۷۴) لِلْفَارِسِ مِنْهُمَا وَلِلرَّاجِلِ مِنْهُمْ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ وَقَالَا رَحِمَهُمَا اللَّهُ لِلْفَارِسِ ثَلَاثَةُ أَسْهُمٍ۔

ترجمہ:- اور امام مال غنیمت کو تقسیم کرے گا پانچ حصوں میں سے ایک حصہ نکالے اور باقی چار حصوں کو مجاہدین میں تقسیم کر دے پھر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک شاہسوار کیلئے دو حصے ہیں اور پیدل کا ایک حصہ ہے اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں شاہسوار کے تین حصے ہیں۔

تشریح:- (۷۳) مال غنیمت کو دارالاسلام لانے کے بعد امام اسکو اس طرح تقسیم کر دے کہ پہلے کل مال کا خمس نکالے اسکو اپنے پاس محفوظ کر لے (تین فرقوں میں تقسیم کرے گا جن کا ذکر بعد میں آئے گا) باقی چار حصوں کو مجاہدین میں تقسیم کر دے۔

(۷۴) پھر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مجاہدین میں سے شاہسوار (گھوڑے والے) کیلئے دو حصے ہیں اور پیدل کا ایک حصہ ہے کیونکہ یہ معلوم کرنا کہ کس نے زیادہ کام کیا ہے حذر ہے تو زیادتی کا حکم ظاہری سبب پر دائر ہوگا اور شاہسوار میں دو سبب ظاہر ہیں ایک اسکی ذات اور دوسرا اس کا گھوڑا اور پیدل میں صرف ایک سبب یعنی اس کی ذات ہے لہذا شاہسوار کا پیدل سے استحقاق دو چہرہ ہوگا۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک شاہسوار کے تین حصے ہیں اور پیدل کا ایک حصہ ہے (امام ابوحنیفہ کا قول رائج ہے)۔

(۷۵) وَلَا يُسْهِمُ إِلَّا لِفَرَسٍ وَاحِدٍ (۷۶) وَالْبَرَّاذِينُ وَالْبَعَثَانِ سَوَاءٌ (۷۷) وَلَا يُسْهِمُ لِرَاحِلَةٍ وَلَا بَنَلٍ۔

ترجمہ:- اور حصہ نہ مقرر کرے مگر ایک گھوڑے کا اور گھوڑوں میں براذین اور عثاق برابر ہیں اور حصہ نہ مقرر نہ کرے بارکش جانوروں اور خچروں کا۔

تشریح:- (۷۵) یعنی اگر کسی مجاہد کے پاس دو تین گھوڑے ہیں تو ان میں سے اسکو صرف ایک گھوڑے کا حصہ ملے گا کیونکہ قال صرف ایک ہی گھوڑے پر ہوتا ہے دو یا زیادہ پر نہیں۔ (۷۶) پھر گھوڑوں میں براذین (برزدن کی جمع ہے ترکی گھوڑے کو کہتے ہیں) اور عثاق (قیق کی جمع ہے عربی گھوڑے کو کہتے ہیں) برابر ہیں کیونکہ لفظ خیل کا اطلاق سب پر برابر ہوتا ہے اور کلام اللہ شریف میں خیل ہی کا ذکر ہے وهو قوله تعالى ﴿وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُؤْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ (یعنی اور سہا کر گھوڑے کہ جس سے اللہ تعالیٰ کے دشمنوں اور اپنے دشمنوں کو خوف دلاؤ)۔ (۷۷) مال غنیمت میں بارکش جانوروں (مثلاً اونٹ، گدھا وغیرہ) اور خچروں کا حصہ نہیں لگایا جائیگا کیونکہ گھوڑے کی طرح ان پر سوار ہو کر جنگ نہیں کی جاتی ہے۔

(۷۸) وَمَنْ دَخَلَ دَارَ الْحَرْبِ فَرِمًا فَتَنَّقَ لِرْمَةِ اسْتَحَقَّ مِنْهُمْ فَارِسٌ (۷۹) وَمَنْ دَخَلَ رَاجِلًا فَخَرِي (۸۰) وَلَا يُسْهِمُ لِمَمْلُوكٍ وَلَا امْرَأَةٍ وَلَا ذِمِّيٍّ وَلَا صَبِيٍّ (۸۱) وَلَكِنْ يَوْضَعُ لَهُمْ عَلَى خَيْبِ مَا هِيَ مِنَ الْأَمَامِ۔

ترجمہ:- اور جو شخص دارالحرب میں گھوڑا لے کر داخل ہوا پھر اسکا گھوڑا ہر گھوڑا تو وہ سوار کے حصے کا مستحق ہوگا اور جو شخص پیدل دارالحرب

میں داخل ہوا پھر اس نے گھوڑا خرید لیا تو پیدل کے حصہ کا مستحق ہوگا اور نہ مقرر کرے ملوک کا حصہ اور نہ عورت کا اور نہ ذمی کا اور نہ بچہ کا لیکن ان کو کچھ دیدے جو امام مناسب سمجھے۔

تشریح:- (۷۸) اگر کوئی دارالحرب میں گھوڑا لے کر داخل ہوا پھر اس کا گھوڑا امر گیا تو وہ سوار کے حصے کا مستحق ہوگا یعنی اسے دو حصے ملیں گے۔ (۷۹) اگر کوئی پیدل دارالحرب میں داخل ہوا پھر وہاں اس نے گھوڑا خرید لیا تو پیدل کے حصہ کا مستحق ہوگا یعنی اسے ایک حصہ ملے گا کیونکہ یہ معلوم کرنا کہ جنگ کس نے زیادہ کیا ہے صحت پر ہے لہذا اس حد پار کرنے کا اعتبار ہوگا اس وقت جس کا گھوڑا ہو وہ سوار شمار ہوگا جس کا نہ ہو وہ پیدل شمار ہوگا۔

(۸۰) مال غنیمت میں سے کسی ملوک یا عورت یا ذمی یا بچہ کا حصہ نہیں لگایا جائے گا۔ (۸۱) ہاں امام ان کو کچھ دینا مناسب سمجھے تو دیدیں کیونکہ حضور ﷺ عورتوں اور بچوں اور غلاموں کا حصہ نہیں لگاتے تھے۔ اور ذمی چونکہ کافر ہے اور جہاد عبادت ہے اور کافر میں عبادت کی لیاقت نہیں۔

(۸۲) وَلَقَدْ أَهْلُ الْخُمْسِ فَيَقْسُمُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَهْلِهِمْ سَهْمٌ لِلْيَتَامَىٰ وَسَهْمٌ لِلْمَسْكِينِ وَسَهْمٌ لِّأَبْنَاءِ السَّبِيلِ (۸۳) وَيَدْخُلُ لِقَرَاءِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ فِيهِمْ وَيَقْلَمُونَ (۸۴) وَلَا يُدْفَعُ إِلَىٰ أَغْنِيَاءِهِمْ فَبَا۔

ترجمہ:- بہر حال خمس تو وہ تقسیم کریگا تین حصوں پر ایک حصہ یتیموں کے لئے اور ایک حصہ مساکین کے لئے اور ایک حصہ مسافروں کے لئے اور ذوی القربیٰ مساکین انہیں میں داخل ہونگے اور مقدم کئے جائیں گے اور ذوی القربیٰ کے اغنیاء کو کچھ نہیں دیا جائیگا۔

تشریح:- (۸۲) مال غنیمت کا وہ پانچواں حصہ جو امام نے نکال کر اپنے پاس محفوظ کیا تھا۔ وہ تین حصوں پر تقسیم کریگا ایک حصہ یتیموں کیلئے اور دوسرا حصہ مساکین کیلئے اور تیسرا حصہ ایسے مسافروں کیلئے جو اپنے اموال سے منقطع ہوں۔ (۸۳) ان تین طبقات میں تنگ دست ذوی القربیٰ (بنو ہاشم) بھی داخل ہیں لیکن ان کو دوسروں پر مقدم کریں گے کیونکہ ان کو صدقات دینا جائز نہیں وَلَآنَ اللّٰهُ فَتَقْضٰهُمْ فِي الْاَيَةِ فَهَآلِ ذَوِی الْقُرْبٰی وَالْيَتَامٰی الْخ)۔ (۸۴) ذوی القربیٰ (بنو ہاشم) کے اغنیاء کو خمس میں سے کچھ نہیں دیا جائیگا کیونکہ خمس میں سے حصہ کا انتقال بنا ہر فقر و محتاج ہے۔

(۸۵) مَا مَّا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالٰی لِنَفْسِهِ فِي كِتَابِهِ مِنَ الْخُمْسِ فَإِنَّمَا هُوَ لِأَهْلِ الْكَلَامِ لَبَرَّكَآ بِأَسْمِهِ (۸۶) وَسَهْمُ النَّبِيِّ ﷺ سَقَطَ بِمَوْتِهِ كَمَا سَقَطَ الصَّلٰةُ (۸۷) وَسَهْمُ ذَوِی الْقُرْبٰی كَانُوا يَسْتَحِقُّونَهُ لِي زَمَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنُّصْرَةِ وَتَغْدِهِ بِالْفَقْرِ۔

ترجمہ:- اور جس خمس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں اپنے لئے ذکر کیا ہے تو وہ اللہ کے نام سے تحریر حاصل کرنے کے لئے کلام کے شروع میں ذکر کیا ہے اور حضور ﷺ کا حصہ آپ کے انتقال کی وجہ سے ساقط ہو گیا جیسے منی ساقط ہو گیا اور ذوی القربیٰ کا حصہ کہ وہ دور نبویؐ میں امرت کی وجہ سے مستحق ہوتے تھے اور آپ ﷺ کے بعد فخر کی وجہ سے۔

تشریح :- (۸۵) اللہ تعالیٰ نے اس آیت کریمہ ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِرَسُولِهِ﴾ میں جو غنم میں اپنا حصہ ہونا ذکر کیا ہے تو وہ صرف کلام کو شروع کرنے میں اللہ تعالیٰ کے نام سے تبرک حاصل کرنے کیلئے مذکور ہے اس سے واقعی اللہ تعالیٰ کیلئے حصہ کا ہونا مراد نہیں۔

(۸۶) اور آیت مبارکہ میں جو حضور ﷺ کے حصہ کا ذکر ہے وہ آپ کی وفات ہونے کی وجہ سے ساقط ہو گیا ہے جیسا کہ منی (منی وہی ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم غنیمت میں سے اپنے لئے پسند کر لیتے تھے جیسے زرہ یا تلواریا لوٹھی) ساقط ہو گیا ہے۔ (۸۷) حضور ﷺ کے رشتہ دار (بنو ہاشم) آپ کے زمانے میں نصرت کی وجہ سے اپنے حصے کے مستحق ہوتے تھے اور آپ کی وفات کے بعد نصرت و عہد کی وجہ سے مستحق ہیں نصرت کی وجہ سے نہیں لَانْقِطَاعِ النَّصْرَةِ۔

(۸۸) وَإِذَا دَخَلَ الْوَاحِدُ أَوِ الْإِثْنَانِ إِلَى دَارِ الْحَرْبِ مَغِيرَتَيْنِ بَغِيرِ إِذْنِ الْإِمَامِ فَلَا خُذْ وَاشْتَبَا لَمْ يُخْتَمَسْ (۸۹) وَإِنْ دَخَلَ جَمَاعَةٌ لَهُمْ مَنَعَةٌ فَلَا خُذْ وَاشْتَبَا خُتِمَ وَإِنْ لَمْ يَأْذَنْ لَهُمُ الْإِمَامُ۔

ترجمہ :- اور اگر ایک یا دو دار الحرب میں غارت گری کی نیت سے امام کی اجازت کے بغیر داخل ہو گئے اور وہاں سے کوئی چیز لے لیں تو ختم نہیں لیا جائے گا اور اگر کوئی ایسی جماعت داخل ہوئی جس کو قوت و منعت حاصل ہے اور انہوں نے کوئی چیز لے لی تو ختم لیا جائیگا اگر چنانچہ امام نے اجازت نہ دی ہو۔

تشریح :- (۸۸) اگر مسلمانوں میں سے ایک یا دو دار الحرب میں امام کی اجازت کے بغیر غارت گری کی نیت سے داخل ہو گئے اور وہاں سے کوئی چیز لے آئے تو اس میں سے غنم نہیں لیا جائے گا کیونکہ مال مباح انہوں نے لیا ہے جو علی وجہ الغیرۃ (یوں کہ دشمن پر غالب ہو کر لیا ہو) نہیں لیا ہے بلکہ چوری کر کے لیا ہے۔

(۸۹) اگر دار الحرب میں کوئی ایسی جماعت داخل ہوئی جس کو قوت و منعت حاصل ہے اور انہوں نے وہاں سے کوئی چیز لے آئی تو اس میں سے غنم لیا جائیگا اگر چنانچہ امام نے اجازت نہ دی ہو کیونکہ یہ غنیمت ہے اس لئے کہ انہوں نے یہ علی وجہ الغلبہ لے لیا ہے۔

(۹۰) وَإِذَا دَخَلَ الْمُسْلِمُ دَارَ الْحَرْبِ تَاجِرًا فَلَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَتَعَرَّضَ لِشَيْءٍ مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَلَا مِنْ دِمَائِهِمْ (۹۱) فَإِنْ غَلَرَهُ بِهِمْ فَلَا خُذْ وَاشْتَبَا مَلَكَهُ مِلْكًا مَحْظُورًا وَيُؤْمَرُ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِهِ۔

ترجمہ :- اور اگر کوئی مسلمان تجارت کیلئے دار الحرب میں داخل ہوا تو اس کیلئے حلال نہیں کہ ان کے مالوں سے تعارض کرے یا خونوں سے اور اگر اس نے ان کے ساتھ غدر کیا اور کوئی چیز لے لئے تو وہ بلکہ ممنوع کے طور پر اور اسے حکم دیا جائیگا کہ یہ مال صدقہ کر دے۔

تشریح :- (۹۰) اگر کوئی مسلمان تجارت کرنے کیلئے دار الحرب میں داخل ہوا تو اس کیلئے وہاں غدر حرام ہے۔ (۹۱) اگر اس نے ان کے ساتھ غدر کر کے ان کے کچھ اموال لے کر کے دارالاسلام لے آیا تو یہ غنم اس کا مالک ہو جائیگا کیونکہ ان کے اموال مباح ہیں مگر یہ ملک غنیمت ہوگی کیونکہ غدر کر کے حاصل کی ہے لہذا اسے حکم دیا جائیگا کہ یہ مال صدقہ کر دے اپنے کام میں نہ لائے۔

(۹۲) وَإِذَا دَخَلَ الْحَرْبُ الْبَيْتَ مُسَافِمًا لَمْ يَكُنْ لَهُ أَنْ يَقِيمَ فِي دَارِنَا سَنَةً وَيَقُولَ لَهُ الْإِمَامُ إِنَّ أَقَمْتَ تَعَامَ السَّنَةَ

وَمَنْعْتَ عَلَيْكَ الْجِزْيَةَ (۹۳) فَإِنْ أَلَامَ سَنَةً أُعِدَّتْ مِنْهُ الْجِزْيَةُ وَصَارَ ذِمَّتُهُ لَمْ يَتْرُكْ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى دَارِ الْحَرْبِ

ترجمہ:- اور اگر کوئی حربی کافر امان لے کر ہمارے ملک میں آیا تو جائز نہیں اس کو یہ کہ دارالاسلام میں ایک سال تک ٹھہرے اور امام اس سے کہے اگر تو سال بھر یہاں رہے تو میں تجھ پر جزیہ مقرر کروں گا پس اگر وہ سال بھر رہا تو اس سے جزیہ لیا جائیگا اور وہ ذمی ہو جائیگا اور اب اسے نہیں چھوڑا جائیگا کہ دارالحرب چلا جائے۔

تشریح:- (۹۲) اگر کوئی حربی کافر امان لے کر دارالاسلام میں داخل ہو جائے تو اس کو دارالاسلام میں ایک سال یا اس سے زیادہ نہیں ٹھہرنے دیا جائیگا کیونکہ کہیں یہ شخص حربیوں کا معاون نہ بنے کہ یہاں کی جاسوسی کرے جس میں مسلمانوں کا ضرر ہے بلکہ اس کو امان دیتے وقت امام ان سے کہے گا کہ اگر تو سال بھر یہاں رہیگا تو میں تجھ پر جزیہ مقرر کروں گا۔

(۹۳) پھر اگر وہ سال بھر یا اس سے زیادہ مقیم رہا تو اس سے جزیہ لیا جائیگا اور وہ ذمی ہو جائیگا کیونکہ یہاں سال بھر رہنے کی وجہ سے اس نے خود عملاً اس کا التزام کر لیا۔ اب اس کو دارالحرب جانے کیلئے نہیں چھوڑا جائیگا کیونکہ عقد ذمہ نہیں توڑا جاتا ہے اسلئے کہ اس طرح توجریہ گھٹ جائیگا اور اس کی اولاد مسلمانوں کے خلاف لڑیگی جس میں مسلمانوں کا نقصان ہے۔

(۹۴) وَإِنْ عَادَ إِلَى دَارِ الْحَرْبِ وَتَرَكَ وَدِيعَةً عِنْدَ مُسْلِمٍ أَوْ ذِمَّتِي أَوْ ذِمَّتَاهُمَا فَقَدْ صَارَ ذِمَّةً

لَهَا خَابَ الْقَوْدُ (۹۵) وَمَا فِي دَارِ الْإِسْلَامِ مِنْ مَالِهِ عَلَى خَطَرٍ فَإِنْ أُسِرَ أَوْ ظَهَرَ عَلَى الدَّارِ فَقُتِلَ سَقَطَتْ ذِمَّتُهُ وَصَارَتْ الرَّدِيعَةُ قَيْناً۔

ترجمہ:- اور اگر وہ واپس دارالحرب چلا گیا اور کسی مسلمان یا ذمی کے پاس اپنی کوئی امانت چھوڑ دی یا ان کے ذمہ اپنا قرضہ چھوڑا تو واپس چلے جانے کی وجہ سے اس کا خون سباح ہو جائیگا اور دارالاسلام میں جو کچھ اس کا مال ہے وہ خطرہ میں ہے پھر اگر وہ قیدی بنایا گیا یا دارالحرب پر غلبہ ہو گیا وہ قتل کیا گیا تو اسکے قرضے ساقط ہو جائیں گے اور ودیعت لٹی ہو جائے گی۔

تشریح:- (۹۴) اگر کسی حربی کافر نے امان لے کر دارالاسلام آیا پھر واپس دارالحرب چلا گیا اور دارالاسلام میں کسی مسلمان یا ذمی کے پاس اپنی کوئی امانت چھوڑ دی یا اپنا کچھ قرضہ مسلمان یا ذمی کے ذمہ پر چھوڑا تو اب اس کے واپس چلے جانے کی وجہ سے اس کا خون سباح ہو جائیگا کیونکہ یہاں سے چلے جانے کی وجہ سے اس کا امان ختم ہوا۔

(۹۵) دارالاسلام میں جو کچھ اس کا مال ہے وہ اب خطرہ میں ہے یعنی متوفی ہے کیونکہ معصوم ہاتھ میں ہے پھر اگر یہ مسلمانوں کے ہاتھ قیدی ہو گیا یا مسلمانوں دارالحرب پر غالب آئے اور اس کو قتل کیا تو یہاں کے لوگوں پر جو اسکے قرضے ہیں وہ ساقط ہو جائیں گے کیونکہ مقروض کا قبضہ نہایت عام مسلمانوں کے قبضہ کے اس مال پر پہلے سے ہے اسلئے اس مال کے ساتھ ہی قصص ہوگا تو قرض ساقط ہو جائیگا۔ اور وہ امانت جو اس نے کسی مسلمان یا ذمی کے پاس رکھی تھی وہ اب لٹی (یعنی غنیمت) ہو جائے گی کیونکہ حکم یہ مال اس کے ہاتھ

میں تھا اس لئے کہ موزع کا قبضہ موزع کے قبضہ کی طرح ہے اسلئے مال غنیمت ہوگی۔

(۹۶) وَمَا أَوْجَفَ عَلَيْهِ الْمُضِلُّونَ مِنْ أَمْوَالِ أَهْلِ الْحَرْبِ بِغَيْرِ إِقْتَالٍ يُضْرَفُ فِي مُصَالِحِ الْمُضِلِّينَ كَمَا يُضْرَفُ الْخَوَاجُ۔

ترجمہ :- اور اہل حرب کے جو مال مسلمانوں نے حملہ کر کے بغیر قتال کے لے لیا تو وہ مسلمانوں کے مصالح میں خرچ کیا جائیگا جیسے خراج خرچ کیا جاتا ہے۔

تشریح :- (۹۶) اگر مسلمانوں نے اہل حرب پر حملہ کیا اور ان سے اسوا بل جنگ چھین لئے تو یہ اسوا بل کل کے کل مسلمانوں کے مصالح میں خرچ کئے جائیں گے جیسا کہ جزیہ خرچ کیا جاتا ہے کیونکہ یہ مسلمانوں کی قوت سے بغیر قتال کے حاصل ہوئے ہیں فگنان کا الخراج والجزیہ۔

(۹۷) وَأَرْضُ الْعَرَبِ كُلُّهَا أَرْضُ عَشِيرٍ (۹۸) وَهِيَ مَا بَيْنَ الْعَذِيبِ إِلَى أَقْصَى حَجْرٍ بِالْيَمَنِ بِمَهْرَةٍ إِلَى حَدِّ الشَّامِ (۹۹) وَالسَّوَادُ كُلُّهَا أَرْضُ خَوَاجٍ وَهِيَ مَا بَيْنَ الْعَذِيبِ إِلَى عَقْبَةِ حُلْوَانَ وَمِنَ الْعَلَتِ إِلَى عَبَاذَانَ (۱۰۰) وَأَرْضُ السَّوَادِ مُنْلُوكَةٌ لِأَهْلِهَا بِجُورٍ يَبْعُهُمْ لَهَا وَتَضَرُّفُهُمْ فِيهَا۔

ترجمہ :- اور عرب کی کل زمین عشری ہے اور وہ عذیب سے انتہاء حجر یمن تک ہے اور مہرہ سے لیکر شام تک ہے اور سواد عراق کی کل زمین خراجی ہے اور وہ عذیب سے لیکر عقبہ حلوان تک ہے اور عطف سے لے کر عبادان تک ہے اور عراق کی زمین وہاں کے باشندوں کی ملک ہے انہیں اسکا فروخت کرنا اور اس میں تصرف کرنا جائز ہے۔

تشریح :- (۹۷) عرب کی کل زمین عشری ہے کیونکہ خراج ابتداءً صرف عقد مذمہ سے واجب ہوتا ہے اور عرب شرکوں کے ساتھ عقد مذمہ صحیح نہیں۔ (۹۸) عربوں کی زمین لبالی میں عذیب (کود کی بستیوں میں سے ایک کا نام ہے) سے لے کر یمن میں مہرہ (یمن میں ایک جگہ کا نام ہے) کے پھر تک ہے اور عرض میں ریگ روان سے لے کر حد شام تک ہے۔

(۹۹) سواد عراق کی زمین خراجی ہے کیونکہ ارض کفار کا وظیفہ خراج ہے۔ اور عراقی زمین عرض میں عذیب سے لیکر عقبہ حلوان تک ہے اور طول میں عطف سے لے کر عبادان تک ہے۔ (۱۰۰) عراق کی زمین وہاں کے باشندوں کی ملک ہے انہیں اسکا فروخت کرنا اور اس میں تصرف کرنا جائز ہے کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کو فتح کیا تھا پھر یہاں کے لوگوں کو اس پر برقرار رکھا تھا اور ان پر خراج مقرر کیا تھا تو یہ زمین انکی ملکودری۔

(۱۰۱) وَكُلُّ أَرْضٍ أَسْلَمَ أَهْلُهَا عَلَيْهَا أَوْ لِحَتْ عَنُوهُ وَلُتِمَتْ بَيْنَ الْعَالَمِينَ فَهِيَ أَرْضُ عَشِيرٍ (۱۰۲) وَكُلُّ أَرْضٍ لِحَتْ عَنُوهُ فَلَا يَزَالُ أَهْلُهَا عَلَيْهَا فَهِيَ أَرْضُ خَوَاجٍ۔

ترجمہ :- اور جس زمین کے لوگ مسلمان ہو گئے یا جوز میں قہراً فتح کی گئی اور مجاہدین میں تقسیم کی گئی تو وہ زمین عشری ہے اور جوز میں قہراً

فتح کی گئی اور زمین والوں کو وہاں قائم رکھا گیا تو وہ زمین خرابی ہے۔

تشریح:- (۱۰۱) یعنی جس زمین کے لوگ اس سے پہلے کہ امام ان پر قہر حاصل کرے مسلمان ہو گئے تو ان کی یہ زمین عشری ہوگی اسی طرح جو زمین امام قہر فتح کر کے مجاہدین میں تقسیم کر دے وہ بھی عشری ہے کیونکہ مسلمانوں کی زمین کا وظیفہ یہی ہے اور مسلمان کے حق میں عشر زیادہ لائق ہے کیونکہ عشر میں عبادت کا معنی پایا جاتا ہے۔ (۱۰۲) جو زمین قہر فتح کی گئی اور پھر امام نے زمین والوں کو اس پر برقرار رکھا تو یہ زمین خرابی ہے کیونکہ خراج کفار کی زمین کا وظیفہ ہے اور کفار کیلئے یہی مناسب ہے کیونکہ اس میں عقوبت کا معنی پایا جاتا ہے۔

(۱۰۳) وَمَنْ أَحْيَا أَرْضًا مَوَاتًا فَهُوَ عِنْدَ أَبِي يُسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ مُغْتَبَرَةً بِخَيْرِهَا فَإِنْ كَانَتْ مِنْ خَيْرِ أَرْضِ الْخَرَاجِ فَهِيَ خَوَاجِيَّةٌ وَإِنْ كَانَتْ مِنْ خَيْرِ أَرْضِ الْعُسْرِ فَهِيَ عُشْرِيَّةٌ (۱۰۴) وَالْبَصْرَةُ عِنْدَنَا عُشْرِيَّةٌ بِاجْتِمَاعِ الصَّخَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ وَقَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ إِنْ أَحْيَاهَا بَيْتَرٌ خَفَرَهَا أَوْ بَغِيٌّ اسْتَخْرَجَهَا أَوْ بِنَاءٌ الذَّجَلَةُ أَوْ الْفُرَاتِ أَوْ الْأَنْهَارِ الْعِظَامِ الَّتِي لَا يَمْلِكُهَا أَحَدٌ فَهِيَ عُشْرِيَّةٌ وَإِنْ أَحْيَاهَا بِنَاءٌ الْأَنْهَارِ الَّتِي اخْتَفَرَهَا الْأَعَاجِمُ مِثْلُ نَهْرِ الْعَلَبِكِ وَنَهْرِ بَزْدٍ فَهِيَ خَوَاجِيَّةٌ۔

ترجمہ:- اور جس نے ارض موات کو آباد کیا تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اس کا اعتبار برابر والی زمین سے ہوگا تو اگر وہ قریب والی زمین خرابی ہے تو یہ بھی خرابی ہوگی اور اگر وہ عشری ہے تو یہ بھی عشری ہوگی اور بصرہ ہمارے نزدیک عشری ہے اجماع صحابہ سے اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں اگر زمین کو آباد کیا کنواں کھود کر یا چشمہ نکال کر یا دجلہ یا فرات یا ان بڑی نہروں کے پانی سے جن کا کوئی مالک نہیں ہے تو وہ عشری ہے اور آباد کیا ان نہروں کے پانی سے جن کو بنعمیوں نے کھودا ہے جیسے نہر ملک اور نہر یزد جو تو وہ زمین خرابی ہے۔

تشریح:- (۱۰۳) جس نے ارض موات یعنی غیر آباد زمین کو آباد کیا تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اس زمین کے عشری یا خرابی ہونے کا اندازہ اس کے برابر اور قریب کی زمین سے کیا جائیگا اگر وہ قریب والی زمین خرابی ہے تو یہ بھی خرابی ہوگی اور اگر وہ عشری ہے تو یہ بھی عشری ہوگی کیونکہ قریب فی حکم میں قریب کے ہوتا ہے۔ (۱۰۴) البتہ بصرہ ہمارے نزدیک عشری ہے امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے مذہب کے مطابق قیاس مقتضی تھا کہ بصرہ خرابی ہو کیونکہ خرابی زمین کے قریب ہے لیکن صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اس پر عشر مقرر فرمایا ہے اسلئے قیاس کو ترک کر دیا ہے۔

امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اگر ارض موات کو بارش کے پانی سے سیراب کی ہو یا کنواں کھود کر یا چشمہ نکال کر زمین کو سیراب کی ہو یا دجلہ یا فرات یا ان کی کسی بڑی نہر سے سیراب کی ہو جس کا کوئی مالک نہ ہو جیسے سجون اور جنون تو ایسی زمین عشری ہے کیونکہ اس کا پانی عشری ہے اور اگر ایسی بڑی نہروں کے پانی سے سیراب کی ہو جن کو بنعمی ہادشاہوں نے کھودا ہو جیسے نہر ملک کسریٰ نو شیروان یا نہر یزد جو یہ زمین خرابی ہے کیونکہ اعتبار پانی کا ہے اسلئے کہ بصرہ اور کاسب پانی ہوتا ہے (امام ابو یوسف کا قول راجح ہے)۔

(۱۰۵) وَالْخَرَاجُ الَّذِي وَضَعَهُ عُمَرُ بْنُ الْكَافَلِ عَلَى أَهْلِ السَّوَادِ مِنْ كُلِّ جَرِيبٍ تِلْكَ الْمَاءِ وَيُضْلَعُ لِلزَّرْعِ فَيُفَرِّغُهَا شَيْئًا وَهُوَ الصَّاعُ وَدِرْهَمٌ (۱۰۶) وَمِنْ جَرِيبِ الرُّطْبَةِ خُمْسَةُ دِرَاهِمٍ (۱۰۷) وَمِنْ جَرِيبِ الْكُزْمِ الْمُتَصِلِ وَالنَّخْلِ الْمُتَصِلِ عَشْرَةُ دِرَاهِمٍ۔

ترجمہ :- اور خراج جو حضرت عمرؓ نے اہل عراق پر مقرر کیا وہ ہر ایک جریب جس کو پانی پہنچتا ہو اور کھیتی کے قابل ہو ایک قفیر ہاشمی اور وہ ایک صاع اور ایک درہم ہے اور ترکایوں کی ایک جریب میں سے پانچ درہم ہیں اور گھنے انگور اور گھنے کھجور کی ایک جریب میں دس درہم ہیں۔

تشریح :- (۱۰۵) خراج وہی مقرر کیا جائیگا جو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اہل عراق پر مقرر کیا تھا اور وہ اس حساب سے تھا کہ ہر جریب (زمین کا وہ قطعہ جس کا طول و عرض ساٹھ ذراع ہو) جس کو پانی پہنچتا ہو اور زراعت کا قابل ہو کی پیداوار میں سے ایک قفیر ہاشمی ہے قفیر ہاشمی ایک صاع نبوی اور ایک درہم ہے۔ (۱۰۶) اور ترکایوں کی ایک جریب میں پانچ درہم ہیں۔ (۱۰۷) انگور اور کھجور کے درخت اگر گھنے ہوں تو اس کی ایک جریب میں دس درہم ہیں اسی حساب سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی موجودگی میں عراق والوں پر مقرر کیا تھا اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اس پر انکار نہیں فرمایا تھا تو یہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا اجماع ہے۔

(۱۰۸) وَمَا يَسْوَى ذَلِكَ مِنَ الْأَصْنَافِ يُوَضَّعُ عَلَيْهَا بِحَسَبِ الطَّاقَةِ (۱۰۹) فَإِنْ لَمْ يُطِيقْ مَا وَضَعَ عَلَيْهَا نَقَضَهَا الْإِمَامُ۔

ترجمہ :- اور اس کے علاوہ دوسری قسم کی زمینوں پر بحسب الطاقۃ خراج مقرر کیا جائیگا اور اگر اس کی طاقت نہ رکھتی ہو جو اس پر مقرر کیا گیا ہو تو امام اس کو کم کرے۔

تشریح :- (۱۰۸) اور مذکورہ بالا اقسام کے علاوہ دوسری قسم کی زمینیں (مثلاً جس میں زعفران کاشت کی ہو) ہوں تو ان پر بحسب الطاقۃ خراج مقرر کیا جائیگا کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خراج مقرر کرنے میں طاقتور زمین کا لحاظ کیا ہے تو جن زمینوں میں آپ نے خراج مقرر نہیں کیا ہے ان میں ہم بھی طاقتور زمین کا لحاظ کریں گے۔ (۱۰۹) اگر ایسی صورت پیش آئی کہ جتنا خراج زمین پر مقرر کیا ہو وہ اس کو برداشت نہ کر سکتی ہو یعنی خراج پیداوار کا ٹٹ ہو تو امام اس خراج کو کم کر کے بقدر طاقت کر دیگا۔

(۱۱۰) وَإِنْ غَلَبَ عَلَى أَرْضِ الْخَرَاجِ الْمَاءُ أَوْ الْقَطْعُ عَنْهَا أَوْ اضْطَلَمَ الزَّرْعُ أَلْفَةً فَلَا خَرَاجَ عَلَيْهِمْ (۱۱۱) وَإِنْ غَطَّتْهَا صَاحِبُهَا فَلَعَلَّهِ الْخَرَاجُ۔

ترجمہ :- اور اگر خراجی زمین پر پانی غالب آیا یا اس کا پانی منقطع ہو گیا یا کھیتی کو آفت نے برباد کر دی تو ان پر خراج نہیں اور اگر خراجی زمین کے مالک نے زمین کو بیکار چھوڑی تو اس پر خراج واجب ہوگا۔

تشریح :- (۱۱۰) اگر خراجی زمین پر پانی چڑھ آیا جس کی وجہ سے زمین قابل زراعت نہ رہی یا اس کا پانی منقطع ہو گیا یا کھیتی کو کوئی ایسی سماوی آفت پہنچی جس سے وہ برباد ہوگئی تو ان پر خراج نہیں کیونکہ قدرست زراعت نہ رہی جو کہ خراج میں معتبر

ہے۔ (۱۱۱) اگر خراجی زمین کے مالک نے امکانِ زراعت کے باوجود زمین کو بیکار چھوڑی تو اس پر خراج واجب ہوگا کیونکہ اس کو زراعت کی قدرت تھی اس نے خود ضائع کر دی۔

(۱۱۲) يَوْمَنْ أَسْلَمَ مِنْ أَهْلِ الْخَرَاجِ أَعْلَمَنَهُ الْخَرَاجُ عَلَى حَالِهِ (۱۱۳) وَيَجُوزُ أَنْ يَشْتَرِيَ الْمُسْلِمُ مِنَ اللَّيْثِ أَرْضَ الْخَرَاجِ وَيُؤْخِذَهُ الْخَرَاجُ (۱۱۴) وَلَا عُشْرَ لِي الْخَرَاجِ مِنْ أَرْضِ الْخَرَاجِ۔

ترجمہ:- اور اہل خراج میں سے جس نے اسلام لایا تو اب بھی اس سے بدستور خراج لیا جائیگا اور مسلمان کیلئے ذمی سے خراجی زمین خریدنا جائز ہے اور مسلمان سے بھی خراج لی لیا جائیگا اور خراجی زمین کی پیداوار میں عشر نہیں۔

تشریح:- (۱۱۲) جن لوگوں پر خراج واجب ہے اگر ان میں سے کوئی مسلمان ہو گیا تو اب بھی اس سے بدستور خراج لیا جائیگا کیونکہ اس کی زمین خراجی ہونے کے ساتھ تصف ہو گئی لہذا اب مالک میں تغیر آنے سے مفت زمین میں تغیر نہیں آئیگا۔

(۱۱۳) مسلمان کیلئے ذمی سے خراجی زمین خریدنا جائز ہے کیونکہ جس طرح کہ ذمی کی دوسری املاک خریدنا جائز ہے اسی طرح خراجی زمین خریدنا بھی جائز ہے۔ اور مسلمان مشتری سے بھی خراج لی لیا جائیگا کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم خراجی زمینیں خریدتے اور اس کا خراج دیا کرتے تھے تو یہ خراجی زمین خریدنے اور اس کا خراج دینے کے جواز کی دلیل ہے۔

(۱۱۴) خراجی زمین کی پیداوار میں عشر نہیں ہے بلکہ صرف خراج ہے کیونکہ خراج ایسی زمین میں واجب ہوتا ہے جو بزر و شمشیر فتح کی گئی ہو اور عشر ایسی زمین میں واجب ہوتا ہے جہاں کے لوگ بطور خود مسلمان ہوئے ہوں اور یہ دونوں باتیں ایک ہی زمین میں جمع نہیں ہو سکتی ہیں۔

(۱۱۵) وَالْجُزْیَةُ عَلَى ضَرْبَيْنِ جُزْیَةٌ تُؤْضَعُ بِالْإِذْنِ وَالصَّلَاحِ لِقَبُولِهِ بِحَسَبِ مَا يَقَعُ عَلَيْهِ الْإِتِّفَاقُ (۱۱۶) وَجُزْیَةُ شَعْنِ الْأَمَامِ بِوَضْعِهَا إِذَا غَلَبَ الْأَمَامُ عَلَى الْكُفَّارِ وَأَقْرَبُهُمْ عَلَى أَهْلِ الْإِسْلَامِ (۱۱۷) لِيُضْعَ عَلَى الْغَنِيِّ الظَّاهِرِ الْغَنَى لِي كُلِّ مَنَةٍ ثَمَانِيَّةٌ وَأَرْبَعِينَ دِرْهَمًا يَأْخُذُ مِنْهُ لِي كُلِّ شَهْرٍ أَرْبَعَةُ دَرَاهِمٍ وَعَلَى الْمُتَوَسِّطِ الْخَالِ أَرْبَعَةٌ وَعِشْرُونَ دِرْهَمًا لِي كُلِّ شَهْرٍ دِرْهَمَيْنِ وَعَلَى الْفَقِيرِ الْمُتَعَمِّلِ اثْنِي عَشَرَ دِرْهَمًا لِي كُلِّ شَهْرٍ دِرْهَمًا۔

ترجمہ:- اور جزیرہ دو قسم پر ہے ایک وہ کہ باہمی رضامندی اور صلح سے مقرر کیا جائے تو اتنا مقرر کیا جائے جس پر فریقین نے اتفاق کیا ہو اور دوسرے یہ ہے کہ امام اس کے مقرر کرنے کی ابتدا کرے جب امام کفار پر غالب آئے اور ان کو ان کے املاک پر باقی رکھے تو ایسا غنی جس کی ختمہ ظاہر ہو پر سالانہ اڑھتالیس (۳۸) درہم مقرر کر لے ہر ماہ اس سے چار درہم لے اور متوسط الحال پر سالانہ چوبیس درہم مقرر کرے ہر ماہ دو درہم اور فقیر مردوری کرنے والے پر ہر ماہ دو درہم مقرر کرے ہر ماہ میں ایک درہم۔

تشریح:- (۱۱۵) جزیرہ (لیکس جوای کافر سے لیا جاتا ہے) دو قسم پر ہے ایک وہ کہ باہمی رضامندی اور صلح سے مقرر کیا جائے تو اس کی مقدار وہی ہوگی جس پر فریقین نے اتفاق کیا ہو کیونکہ اس کا موجب رضی ہے تو جس پر اتفاق ہوا ہے اس سے جہاد کرنا غدر و شتم ہوگا جو کہ جائز نہیں۔

(۱۱۶) دوسری قسم جزیہ وہ ہے کہ جب امام کفار پر غالب آئے اور ان کے ملک کو فتح کر لے اور ان کی ملکیت کو ان ہی کے قبضہ میں دے کر خود ہی ابتدا کر کے ان پر جزیہ مقرر کر دے۔

(۱۱۷) اس قسم جزیہ کی مقدار کی تفصیل یوں ہے کہ اگر وہ ایسا فنی ہو جس کی غناء ظاہر ہو یعنی جو دس ہزار یا اس سے زائد دراهم کا مالک ہو اس پر سالانہ اڑھتالیس (۳۸) درہم مقرر کر لے گا پھر برائے اسانی ہر ماہ اس نے چار درہم لیا جائیگا۔ اور جو لوگ متوسط درجہ کے ہیں یعنی جو دسویا اس سے زیادہ درہم کے مالک ہوں ان پر سالانہ چوبیس درہم مقرر کریگا اور برائے اسانی ہر ماہ دو درہم لیا جائیگا۔ اور جو لوگ فقیر (جو دس درہم سے کم کے مالک ہوں اَوْ لَا يَمْلِكُ شَيْئًا) ہوں اور مزدوری کرتے ہوں ان سے سالانہ بارہ درہم لیا جائیگا ہر ماہ ایک درہم لیا جائیگا۔

(۱۱۸) وَتَوَضَّعُ الْجِزْيَةُ عَلَى أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمَجُوسِ وَعَبْدَةُ الْأَوْلَانِ مِنَ الْعَجَمِ (۱۱۹) وَلَا تَوَضَّعُ عَلَى عَبْدَةِ الْأَوْلَانِ مِنَ الْعَرَبِ (۱۲۰) وَلَا عَلَى الْمُزَنِّينِ۔

ترجمہ:- اور مقرر کیا جائیگا جزیہ اہل کتاب پر اور مجوسیوں پر اور عجمی بت پرستوں پر اور جزیہ مقرر نہیں کیا جائیگا عرب کے بت پرستوں پر اور نہ مرتدین پر۔

توضیح:- (۱۱۸) جزیہ اہل کتاب اور مجوسیوں پر مقرر کیا جائیگا لقولہ تعالیٰ ﴿مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ﴾ (یعنی ان سے یہاں تک لڑو کہ وہ ماتحت ہو کر اور رعیت بن کر جزیہ دینا منظور کریں)۔ اور حضور ﷺ نے مجوس ہجر پر جزیہ مقرر کیا تھا۔ عجمی عبدة الاولاد (بت پرست) پر مقرر کیا جائیگا کیونکہ ان کو غلام بنانا جائز ہے تو ان پر جزیہ مقرر کرنا بھی جائز ہے۔

(۱۱۹) عرب کے بت پرستوں پر جزیہ مقرر نہیں کیا جائیگا کیونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم انہیں کے درمیان پیدا ہوئے اور قرآن مجید انہیں کی زبان میں نازل ہوا ہے تو ان کے حق میں معجزات بہت ظاہر ہیں لہذا یہ لوگ اب کفر کرنے میں معذور نہیں۔ (۱۲۰) مرتدین پر جزیہ مقرر نہیں کیا جائیگا کیونکہ انہوں نے اسلام کی طرف ہدایت پانے کے بعد کفر کیا تو ان سے اسلام یا کلمہ کے سوا کچھ قبول نہیں کیا جائیگا۔

(۱۲۱) وَلَا جِزْيَةٌ عَلَى إِمْرَأَةٍ وَلَا صَبِيٍّ وَلَا زَمَنٍ وَلَا أَعْمَى (۱۲۲) وَلَا عَلَى لَقِيْرٍ غَيْرِ مُتَعَمِّلٍ (۱۲۳) وَلَا عَلَى الرُّهْنَانِ الَّذِينَ لَا يُخَالِفُونَ النَّاسَ (۱۲۴) وَمَنْ أَسْلَمَ وَعَلَيْهِ جِزْيَةٌ سَقَطَتْ عَنْهُ (۱۲۵) وَإِنْ اجْتَمَعَ عَلَيْهِ الْخَوْلَانُ لَمْ يَخْلُفْ الْجِزْيَةَ۔

ترجمہ:- اور عورت پر جزیہ نہیں اور نہ نابالغ بچے پر اور نہ ابلہ پر اور نہ اندھے پر اور نہ فقیر غیر مزدور کار پر اور نہ ایسے امیوں پر جو لوگوں سے غلط ملط نہ رکھتے ہوں اور جس نے اسلام لایا اور اس کے ذمہ جزیہ باقی تھا تو وہ اسکے ذمہ سے ساقط ہو جائیگا اور اگر اس پر دو سال کا جزیہ جمع ہو جائے تو ان میں سے اہل ہو جائیگا۔

تشریح :- (۱۴۱) یعنی کافر و عورت، مانا بلوغ بچے، اپالاج اور اندھے پر جزیہ نہیں کیونکہ جزیہ کافروں پر انکو قتل کرنے کے عوض میں واجب ہوتا ہے یا ان کے قتل کی وجہ سے واجب ہوتا ہے جبکہ مذکورہ بالا لوگ نہ تو قتل کئے جاتے ہیں اور نہ یہ قتل کرتے ہیں کیونکہ ان میں قاتل کی اہلیت نہیں۔ (۱۴۲) اور ایسے فقیر پر بھی جزیہ نہیں جو مزدوری نہیں کرتا ہو کیونکہ اس میں طاقت نہیں۔

(۱۴۳) ایسے راہبوں پر بھی جزیہ نہیں جو آبادی سے باہر اپنی جموں پڑیوں میں تنہا رہتے ہوں وجہ یہ ہے کہ جب یہ لوگوں سے میل جول نہیں رکھتے ہیں تو ان کو قتل کرنے کا حکم نہیں اور کافروں پر جزیہ قتل ہی کے ساقط ہونے کی وجہ سے رکھا جاتا ہے اسلئے ان پر جزیہ نہیں۔ (۱۴۴) اگر کسی کے ذمہ جزیہ تھا اور وہ مسلمان ہو گیا تو وہ جزیہ اسکے ذمہ سے ساقط ہو جائیگا کیونکہ جزیہ بطور عقوبت کے واجب ہوتا ہے اور اسلام کی وجہ سے عقوبت ختم ہو جاتی ہے اسلئے جزیہ بھی ساقط ہو جائیگا۔

(۱۴۵) اگر کسی ذی پر دو سال کا جزیہ جمع ہو جائے تو ان میں تداعل ہو جائیگا یعنی اب ایک سال کا جزیہ ادا کریگا کیونکہ جزیہ عقوبت ہے اور قاعدہ ہے کہ جہاں ایک قسم کی دو عقوبتیں جمع ہوتی ہیں وہاں ایک پر اقتصار کیا جاتا ہے جیسے حدود میں۔

(۱۴۶) وَلَا يَجُوزُ إِحْدَاثُ بَيْعَةٍ وَلَا كَيْسِيَّةٍ فِي دَارِ الْإِسْلَامِ (۱۴۷) وَإِذَا انْهَضَتْ الْبَيْعُ وَالْكَنَاسُ الْقَدِيمَةُ عَادُوا هَا

ترجمہ :- اور دار الاسلام میں نصاریٰ اور یہود کا نیا عبادت خانہ بنانا جائز نہیں اور اگر پرانا عبادت خانہ منہدم ہو گیا تو ان کو بنالیں۔
تشریح :- (۱۴۶) یعنی دار الاسلام میں نصاریٰ اور یہود کیلئے جدید بعیہ (معبد نصاریٰ) اور کئیہ (معبد یہود) بنانا جائز نہیں۔ (۱۴۷) طلبہ اگر پرانی بعیہ یا کئیہ منہدم ہو گئی تو ان کو بنالیں کیونکہ عمارت ہمیشہ نہیں رہتی ہے اور جب امام نے ذمیوں کو باقی رکھا تو گویا اس نے ان کی عبادت گاہوں کے دوبارہ بنانے کا بھی عہد دیدیا ہے۔

(۱۴۸) وَلَا يَخْلُ أَهْلُ اللَّعَةِ بِالْمُتَمِيزِ عَنِ الْمُسْلِمِينَ لِي ذِيهِمْ وَمَرَائِيهِمْ وَسُرُوحِهِمْ وَقَلَابِسِهِمْ (۱۴۹) وَلَا يَزُكِّيُونَ الْخَيْلَ وَلَا يَحْمِلُونَ السَّلَاحَ

ترجمہ :- اور ذمیوں سے عہد لیا جائیگا مسلمانوں سے ممتاز رہنے کا اپنے لباس میں اور سوار یوں میں اور زینوں میں اور ٹوپوں میں اور ذی گھوڑوں پر سوار نہ ہونگے اور نہ اسلحہ اٹھائیں۔

تشریح :- (۱۴۸) جمہوری دار الاسلام میں رہتے ہوں ان سے یہ عہد لیا جائیگا کہ ان میں اور مسلمانوں میں تمیز ہونے کیلئے وہ اپنے لباس میں سوار یوں، زینوں، ٹوپوں میں کوئی نشان رکھیں کہ جس سے یہ ذمی معلوم ہو جایا کریں تاکہ ان کا حقیر ہونا ظاہر ہو اور کفر و عقیدے کے مسلمان محفوظ رہیں۔ (۱۴۹) ذی دار الاسلام میں گھوڑوں پر سوار نہ ہوں اور نہ اپنے ساتھ اسلحہ اٹھائیں کیونکہ اس میں ان کیلئے وسعت ہے وَلَقَدْ أَمَرْنَا بِالْقُتَيْبِ عَلَيْهِمْ۔



(۱۳۰) وَمَنْ أَمَّعَ مِنْ أَذَى الْجِزْيَةِ أَوْ قَتَلَ مُسْلِمًا أَوْ سَبَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ ذَلَّى بِمُسْلِمَةٍ لَمْ يَنْقُضْ عَهْدَهُ (۱۳۱) وَلَا يَنْقُضُ الْعَهْدُ إِلَّا بَانَ يُلْحَقَ بِذَارِ الْحَرْبِ أَوْ يَغْلِبُوا عَلَى مَوْجِعِ لَيْجَارِ بُونَا۔

ترجمہ:- اور جو ذی جزیہ ادا کرنے سے رک گیا یا کسی مسلمان کو قتل کیا یا حضور ﷺ کو برا بھلا کہا یا کسی مسلمان عورت کے ساتھ زنی کیا تو اس کا عہد نہیں ٹوٹے گا اور عہد نہیں ٹوڑیگا مگر یہ کہ وہ دار الحرب چلا جائے یا وہ کسی مقام پر غالب ہو جائے اور مسلمانوں کے ساتھ لڑنا شروع کر دے۔

تشریح:- (۱۳۰) اگر ذی نے جزیہ ادا کرنے سے انکار کیا یا کسی مسلمان کو قتل کیا یا حضور ﷺ کو برا بھلا کہا یا کسی مسلمان عورت کے ساتھ زنی کیا تو اس کے ذمی ہونے کا عہد نہیں ٹوٹے گا کیونکہ اسکے ساتھ قتال کرنا جس حد پر ختمی ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ کافر اپنے اوپر جزیہ کا التزام کرے نہ یہ کہ جزیہ ادا کر لے لہذا جزیہ سے رکنے کی صورت میں جزیہ اس سے جبرایا جائیگا۔ اور قتل مسلم کی صورت میں اس سے قصاص لیا جائیگا۔ اور زنی کی صورت میں اس پر حد قائم کی جائے گی۔ اور حضور ﷺ کو برا بھلا کہنے کی صورت میں اسے سزا دی جائے گی۔ (۱۳۱) ذمی کا عہد نہیں ٹوڑیگا مگر یہ کہ وہ دار الحرب چلا جائے یا زمینوں کی جماعت کسی مقام پر غالب ہو کر مسلمانوں کے ساتھ لڑنا شروع کر دے تو ان کا عہد ختم ہو جائیگا کیونکہ اب ذمی ہونے کا عہد بے فائدہ ہوا اسلئے کہ معاہدہ تو لڑائی کی شروفع کرنے کیلئے تھا جبکہ انہوں نے تو لڑائی شروع کر دی ہے۔

(۱۳۲) وَإِذَا ارْتَدَّ الْمُسْلِمُ عَنِ الْإِسْلَامِ غَرَضٌ عَلَيْهِ الْإِسْلَامُ فَإِنْ كَانَتْ لَهُ شُبُهَةٌ كُشِفَتْ لَهُ (۱۳۰) وَيَنْجِسُ قَتْلَهُ إِيَّامًا فَإِنْ أَسْلَمَ وَلَا أُقْبِلَ (۱۳۰) فَإِنْ قَتَلَهُ قَاتِلٌ قَبْلَ غَرَضِ الْإِسْلَامِ عَلَيْهِ كُفْرَةٌ لَهُ ذَالِكُ وَلَا خِيَةَ عَلَى الْقَاتِلِ۔

ترجمہ:- اور اگر کوئی مسلمان اسلام سے مرتد ہوا (العیاذ باللہ) تو اس پر اسلام پیش کیا جائیگا پس اگر اسکو کوئی شبہ ہو تو اسے دور کر دیا جائیگا اور تین دن تک اسکو قید کر دیا جائیگا پس اگر اس نے اسلام لایا تو قبہا و نعمت و رزق لے کر دیا جائیگا اور اگر اس کو قتل کیا اس پر اسلام پیش کرنے سے پہلے تو اس کے لئے یہ فعل مکروہ ہے اور قاتل پر کچھ نہیں۔

تشریح:- (۱۳۲) اگر کوئی مسلمان مرتد ہوا (العیاذ باللہ) تو استہابا اس پر اسلام پیش کیا جائیگا پھر اگر اسکو کوئی شبہ پیدا ہو گیا ہو تو اسے دور کر دیا جائیگا۔ اور تین دن تک اسکو قید کر دیا جائیگا ہر روز اس پر اسلام پیش کیا جائیگا تو اگر اس نے اسلام لایا تو قبہ۔
وَلَعَنَتْ۔ (۱۳۳) اور اگر اسلام نہیں لایا تو اسے قتل کر دیا جائیگا "لَعْنَةُ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ مَنْ تَرَكَ دِينَهُ فَلْيَلْطَوْهُ" (یعنی جس نے اپنا دین چھوڑ دیا اس کو قتل کر دے)۔ (۱۳۴) اگر اسلام پیش کرنے سے پہلے کسی نے مرتد کو قتل کر دیا تو یہ فعل مکروہ ہے مگر قاتل پر قصاص یا دیت کچھ نہیں کیونکہ اس نے مباح الدم شخص کو قتل کر دیا ہے۔

(۱۳۵) وَأَمَّا الْمَرْأَةُ إِذَا ارْتَدَّتْ فَلَا تُقْتَلُ (۱۳۶) وَلَكِنْ تُغَنَّمُ حَتَّى تُسْلِمَ۔

ترجمہ:- اور بہر حال عورت اگر مرتد ہوگئی تو وہ قتل نہیں کی جائے گی لیکن قید کر دی جائے گی یہاں تک کہ وہ اسلام لائے۔

تشریح :- (۱۳۵) اگر کوئی مسلمان عورت مرتد ہوگئی تو وہ قتل نہیں کی جائے گی کیونکہ حضور ﷺ نے عورتوں کو قتل کرنے سے منع فرمایا ہے اور حضور ﷺ نے کافرہ اصلہ و مرتدہ میں کوئی فرق بیان نہیں کیا ہے۔ (۱۳۶) لیکن مرتدہ کو قید کر دی جائے گی یہاں تک کہ وہ مسلمان ہو جائے کیونکہ وہ اللہ کے حق کا اقرار کر کے اسکو ادا کرنے سے انکار کرتی ہے تو قید کر کے اسکے ادا کرنے پر مجبور کی جائے گی تَحْمِلُیْ خُفُوْقِ الْعِبَادِ۔

(۱۳۷) یَرْزُوْلُ مِلْکَ الْمُرْتَدَّ عَنْ اَمْوَالِهِ بِرَدِّهِ زَوَالًا مُرَاعَاً (۱۳۸) لِاِنْ اَسْلَمَ عَادَتْ اِلَیْ خَالِهَا (۱۳۹) وَاِنْ مَاتَ اَوْ قُتِلَ عَلٰی رَدِّهِ اِنْتَقَلَ مَا اِتَّخَذَهُ فِیْ حَالِ الْاِسْلَامِ اِلَیْ وَرَثَتِهِ الْمُسْلِمِيْنَ (۱۴۰) وَكَانَ مَا اِتَّخَذَهُ فِیْ حَالِ رَدِّهِ لِنِسَائِهِ۔

ترجمہ :- اور مرتد کی ملکیت اپنے مالوں سے مرتد ہونے جب سے زائل ہو جاتی ہے بارعایت زوال پس اگر اس نے اسلام لایا تو اپنی حالت پر لوٹ آئیگی اور اگر حالت ردت میں مر گیا یا قتل کیا گیا تو اسکا وہ مال جو اس نے حالت اسلام میں کمایا ہے اسکے مسلمان وارثوں کی طرف منتقل ہو جائیگا اور جو مال اس نے حالت ردت میں کمایا ہے وہ غنیمت ہے۔

تشریح :- (۱۳۷) یعنی مرتد کی ملکیت اپنے مالوں سے مرتد ہونے جب سے زائل ہو جاتی ہے کیونکہ اسکا خون معصوم نہ رہا تو اسکا مال بھی معصوم نہیں رہیگا مگر مرتد کی ملک کا یہ زوال موقوف رہیگا یہاں تک کہ اسکا حال واضح ہو جائے کیونکہ اس کا حال متردد ہے کہ اسلام لا کر عصمت کی طرف لوٹے گا یا مرتد رہ کر قتل ہو جائیگا۔

(۱۳۸) پھر اگر اس نے اسلام لایا تو اس کے مال کی عصمت سابقہ حال کی طرف لوٹ کر آئیگی کسانہ لم یوتد۔ (۱۳۹) اور اگر حالت ردت میں مر گیا یا قتل کیا گیا تو اسکا وہ مال جو اس نے حالت اسلام میں کمایا تھا وہ اسکے مسلمان وارثوں کی طرف منتقل ہو جائیگا کیونکہ یہ مال مرتد ہونے سے پہلے موجود تھا اور ارث کی نسبت اسکے اسلام کے آخری جزء کی طرف ہوگی کیونکہ ردت بمنزلہ موت کے ہے تو یہ قریب المسلم من المسلم ہے۔ (۱۴۰) اور جو مال اس نے حالت ردت میں کمایا ہے وہ مال غنیمت ہو جائیگا اور بیت المال میں رکھا جائیگا کیونکہ حالت ردت کی کمائی مباح الدم کی کمائی ہے جس میں کسی کا حق نہیں تو غنیمت ہوگی جیسے حربی کا مال۔

(۱۴۱) وَاِنْ لَجِقَ بِنَادِ الْحَرْبِ مُرْتَدًا وَحَكَمَ الْعَاكِمُ بِإِلْعَالِهِ عَتَقَ مُدْبِرُوهُ وَامْتَهَاتْ أَوْلَادُهُ وَخَلَّتِ الدُّيُونُ النَّجْیَ عَلَیْهِ (۱۴۲) وَانْتَظَلَ مَا اِتَّخَذَهُ فِیْ حَالِ الْاِسْلَامِ اِلَیْ وَرَثَتِهِ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ۔

ترجمہ :- اور اگر کوئی شخص مرتد ہو کر دار الحرب چلا گیا اور حاکم نے اسکے دار الحرب چلے جانے کا حکم کر دیا تو اس کے مدبر غلام اور امہات و اولاد آزاد ہو جائیں گے اور اس کے قرضے فوری ہو جائیں گے اور جو اس نے حالت اسلام میں کمایا ہے وہ اسکے مسلمان وارثوں کی طرف منتقل ہو جائے گا۔

تشریح :- (۱۴۱) اگر کوئی شخص مرتد ہو کر دار الحرب چلا گیا اور حاکم نے اسکے دار الحرب چلے جانے کا حکم کر دیا تو اس کے ثلث مال سے اس کے مدبر غلام اور کل مال سے اسکی ام ولد و عتق و اولاد آزاد ہو جائیں گی اور اس کے وہ قرضے جو اس کے ذمہ میعاد تھے فوری ہو جائیں گے۔

(۱۴۲) اور اسکی حالت اسلام کی کمائی اسکے مسلمان وارثوں کی طرف منتقل ہو جائے گی کیونکہ دارالحرب چلے جانے کی وجہ سے وہ حربی ہو گیا اور حربی مسلمانوں کے احکام کے بارے میں بمنزلہ مردہ کے ہے کیونکہ ان پر کوئی بات لازم کرنے کی ولایت منقطع ہے غنما فی مَنقُطَةٍ عَنِ الْمَوْتِ۔

(۱۴۳) وَيُقْضَى الدِّيُونُ الَّتِي لَزِمَتْهُ فِي خَالِ الْإِسْلَامِ مِمَّا اكْتَسَبَهَا فِي خَالِ الْإِسْلَامِ (۱۴۴) وَمَا لَزِمَتْهُ مِنَ الدِّيُونِ فِي خَالِ رَدِّهِ يَقْضَى بِمَقَابِلِ خَالِ رَدِّهِ۔

ترجمہ:- اور اس کے وہ قرضے جو حالت اسلام میں اس پر لازم ہوئے تھے وہ اسکی حالت اسلام کی کمائی سے ادا کئے جائیں گے اور جو قرضے حالت ارتداد میں اس پر لازم ہوئے وہ اسکی حالت ارتداد کی کمائی سے ادا کئے جائیں گے۔

تشریح:- (۱۴۳) مرتد پر جو قرضے حالت اسلام میں لازم ہوئے تھے وہ اسکی حالت اسلام کی کمائی سے ادا کئے جائیں گے۔ (۱۴۴) اور جو قرضے حالت ارتداد میں اس پر لازم ہوئے ہیں وہ اسکی حالت ارتداد کی کمائی سے ادا کئے جائیں گے یہ ایک روایت ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے یہی امام زفر رحمہ اللہ کا قول ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے ایک روایت یہ ہے کہ کل قرضے خاص کر اس کمائی سے ادا کئے جائیں گے جو حالت ردت میں کمائی ہے اگر وہ کافی نہ ہو تو باقی ماندہ قرضے اس کمائی سے ادا کئے جائیں گے جو حالت اسلام میں اس نے کمائی ہے۔

(۱۴۵) وَمَا بَاعَهُ أَوْ اشْتَرَاهُ أَوْ تَصَرَّفَ فِيهِ مِنْ أَمْوَالِهِ فِي خَالِ رَدِّهِ مَوْفُوقٌ (۱۴۶) فَإِنْ أَسْلَمَ صَحَّتْ عَقُودُهُ وَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ أَوْ لَحِقَ بِذَارِ الْحَرْبِ بَطُلَتْ۔

ترجمہ:- اور اس کی حالت ردت میں جو کوئی چیز اس نے فروخت کی یا خرید لی یا اپنے مال میں کوئی تصرف کیا تو موقوف رہیگا پس اگر اس نے اسلام لایا تو اس کے تصرفات صحیح ہو جائیں گے اور اگر وہ مر گیا یا قتل کر دیا گیا یا دارالحرب چلا گیا تو باطل ہو جائیں گے۔

تشریح:- (۱۴۵) اگر کسی نے حالت ارتداد میں کوئی چیز فروخت کی یا خرید لی یا اپنے مال میں کوئی اور تصرف کیا مثلاً کسی کو کوئی چیز بیہ کیا یا اپنا غلام آزاد کیا تو اس کا یہ ہر ایک تصرف موقوف رہیگا یہاں تک کہ اسکا حال معلوم ہو جائیگا۔ (۱۴۶) تو اگر اس نے اسلام لایا تو یہ سب تصرفات اسکے صحیح ہو جائیں گے لَسَامَرًا لَّهٖ يَصِيرُ كَأَنَّهُ لَمْ يَزَلْ دَارَ كُرْهِ مَرِئِيًّا قَتْلَ كُرْدِيًّا كُرْدِيًّا يَدَارَ الْحَرْبِ چلا گیا اور حاکم نے اسکے چلے جانے کا حکم کر دیا تو اسکے یہ سارے تصرفات باطل ہو جائیں گے کیونکہ وہ اب معصوم الدم نہیں رہا تو اسکی اہلیت میں خلل واقع ہوا۔

(۱۴۷) وَإِنْ عَادَ الْفُرْقَةُ بَعْدَ الْحُكْمِ بِإِحْكَامِهِ إِلَى دَارِ الْإِسْلَامِ مُسْلِمًا لَمْ يَجْزِهِ فِي يَدِهِ وَرَدِّهِ مِنْ قَالِهِ بَعْدَهُ أَخْلَفَ۔

ترجمہ:- اور اگر اس کے دارالحرب چلے جانے کا حکم کرنے کے بعد وہ مسلمان ہو کر دارالاسلام واپس لوٹ آیا تو اپنے مال میں سے اپنے وارثوں کے پاس جو حصہ پائے گا اسکو لے لیگا۔

تشریح:- (۱۴۷) اگر مسلمان حاکم نے مرتد کے دارالحرب چلے جانے کا حکم کر دیا وہ پھر مسلمان ہو کر دارالاسلام واپس لوٹ آیا تو اپنے

مال میں سے اپنے وراثتوں کے پاس یا بیت المال میں جس کو عینہ پائے گا اسکو لے لیا کیونکہ وارث اور بیت المال اس کا قائم مقام اسی وجہ سے ہوا تھا کہ مرتد اس مال سے مستغنی ہو گیا تھا اور جب وہ مسلمان ہو کر واپس لوٹ آیا تو اس مال کا محتاج ہوا لہذا اونی مقدم اور حقدار ہوگا۔

(۱۴۸) یَوْمَ الْمُؤْتَدَةِ إِذَا تَصَرَّفْتَ فِي حَالِ رِقَابِهَا جَازَ تَصَرُّفُهَا۔

ترجمہ:- اور مرتدہ عورت اپنے ارتداد کی حالت میں جو تصرف کرے گی تو اس کا تصرف جائز ہوگا۔

تشریح:- (۱۴۸) مرتدہ عورت اپنے ارتداد کی حالت میں جو تصرف اپنے مال میں کرے گی تو اس کا تصرف جائز ہوگا کیونکہ وہ اس کی ملک ہے اور اسکے مرتد ہونے سے اسکی ملک زائل نہیں ہوتی۔

(۱۴۹) وَنَصَارَى بَنِي قَلْبٍ يُؤْخَذُ مِنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ ضِعْفُ مَا يُؤْخَذُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ مِنَ الزَّكَاةِ (۱۵۰) يَوْمَ الْغُلَمِ نِصَالِهِمْ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْ صِيَالِهِمْ۔

ترجمہ:- اور بنی قلوب کے نصاریٰ سے ان کے اموال میں سے لگے اس زکوٰۃ کا دو چند لیا جائیگا جو مسلمانوں سے لی جاتی ہے اور انکی عورتوں سے بھی لیا جائیگا اور ان کے بچوں سے نہیں لیا جائیگا۔

تشریح:- (۱۴۹) یعنی خاندان بنی قلوب کے نصاریٰ کے مالوں سے لگے اس زکوٰۃ کا دو چند لیا جائیگا جو مسلمانوں سے لی جاتا ہے کیونکہ ان کے ساتھ صلح اسی طرح ہوئی تھی۔ (۱۵۰) اور انکی عورتوں سے بھی لیا جائیگا لیکن ان کے بچوں سے نہیں لیا جائیگا کیونکہ صلح دو چند زکوٰۃ پر واقع ہوئی ہے اور زکوٰۃ عورتوں پر واجب ہوتی ہے بچوں پر نہیں تو دو چند کا بھی یہی حال ہوگا۔

ہفتہ:- بنی قلوب عرب کی نسل سے ہے جو زمانہ جاہلیت میں عیسائی ہو گئے تھے پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں ان لوگوں سے جزیہ طلب کیا تو ان لوگوں نے انکار کیا اور کہا کہ ہم عرب ہیں ہم سے دیگر عربوں کا سا معاملہ کیا جائے مگر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ مشرک سے صدقہ نہیں لوں گے یہ سن کر ان میں سے بعض بھاگ کر نصاریٰ روم کے ساتھ جا ملے پس نعمان بن زرعہ نے عرض کیا یا امیر المؤمنین ان کو جزیہ دینے سے شرم آتی ہے لہذا آپ صدقہ کے نام سے ان سے جزیہ وصول کریں اور دشمنوں کو ان کی مدد نہ کرنے دیں تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انکو طلب کیا جتنی مقدار مسلمانوں سے زکوٰۃ کی لی جاتی تھی اسکا دو چند ان کے مردوں و عورتوں پر مقرر کیا اور اس پر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اتفاق کیا۔

(۱۵۱) يَوْمَ جَبَاهُ الْإِمَامُ مِنَ الْخَرَاجِ وَمِنْ أَمْوَالِ بَنِي قَلْبٍ وَمَا أَهْلُ الْحَرْبِ إِلَى الْإِمَامِ وَالْجِزْيَةُ تُصَرَّفُ فِي مَصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ لَيْسَ بَيْنَهَا الْقُفُورُ وَتُنْشَى الْقَنَاطِرُ وَالْجُسُورُ يُعْطَى مِنْهُ قُضَاةُ الْمُسْلِمِينَ وَعَمَلَاهُمْ وَعُلَمَاؤُهُمْ مَا يَكُونُ مِنْهُمْ وَيُلْفَعُ مِنْهُ أَرْزَاقُ الْمُقَاتِلَةِ وَهُوَ إِيَّاهُمْ۔

ترجمہ:- اور جو امام نے خراج اور بنی قلوب کے اموال اور جواہل حرب نے امام کے پاس تحفہ بھیجا ہوا اور جزیہ مسلمانوں کی عام مصلحتوں میں صرف کیا جائیگا جس میں مسلمانوں کی بندگی جائیں گی اور پل بنائے جائیں گے اور اس سے مسلمانوں کے قاضیوں

، ماطوں اور عالموں کو اتنا دیا جائیگا جو ان کے لئے کافی ہو اور اس سے غازیوں اور ان کی اولاد کا روزیہ دیا جائیگا۔

تشریح:- (۱۵۱) یعنی جو مال امام نے خراج اور جزیہ اور نئی تغلب سے لے کر جمع کیا ہو یا جو اہل حرب نے امام کے پاس تحفہ بھیجا ہو یہ سب مسلمانوں کی عام مصلحتوں میں صرف کیا جائیگا جیسے دارالاسلام کی سرحدات کو فوجوں سے مضبوط کرنا اور دریاؤں اور نہروں پر پل بنانا اسی طرح مسلمانوں کے فاضلوں اور عمال (جیسے ملحق مقسب وغیرہ) اور علماء کو اتنا دینا جو ان کے اور ان کی اولاد کیلئے کفایت کرے۔ اسی طرح اس سے مجاہدین اور ان کے اہل و عیال کا رزق دینا، وجہ یہ ہے کہ یہ اموال مسلمانوں کی قوت سے بغیر قتال کے حاصل ہوئے ہیں تو یہ مسلمانوں کی عام مصلحتوں کیلئے ہوگا اور مذکورہ بالا مصارف عام لوگوں کی مصلحتوں میں سے ہیں۔

(۱۵۲) **وَإِذَا قَلَّبَ قَوْمٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى بَلَدٍ وَغَرَجُوا عَنْ طَاعَةِ الْإِمَامِ دَعَاهُمْ إِلَى الْغَوْدِ إِلَى الْجَمَاعَةِ وَكَشَفَ عَنْ شُبُهَتِهِمْ وَلَا يَتَذَاهُمُ بِالْقِتَالِ حَتَّى يَتَذَوُّوا لِقَاتِهِمْ حَتَّى تَفَرَّقَ جَمَاعَتُهُمْ (۱۵۳) وَإِنْ كَانَتْ لَهُمْ لِنَّةٌ أُنْجِزَ عَلَى جَرِيحِهِمْ وَيَتَّبِعَ مُوَلِّيهِمْ (۱۵۵) وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ لِنَةٌ لَمْ يُجْزَ عَلَى جَرِيحِهِمْ وَلَمْ يَتَّبِعْ مُوَلِّيهِمْ (۱۵۶) وَلَا تُسَبِّحْ لَهُمْ ذُرِّيَّةٌ وَلَا يَتَّقِسْ لَهُمْ مَالٌ۔**

ترجمہ:- اور اگر مسلمانوں کی کوئی قوم کسی شہر چڑھائی کرے اور امام کی اطاعت سے نکل جائے تو امام انکو مسلمانوں کی جماعت کی طرف لوٹ آنے کی دعوت دے اور ان کے شہ کو دور کر دے اور ان کے ساتھ جنگ کرنے کی ابتدا نہ کرے یہاں تک کہ وہ ابتداء کریں پس اگر انہوں نے جنگ کی ابتدا کر لی تو ان سے جنگ کرے یہاں تک کہ ان کی جماعت ٹوٹ جائے اور اگر ان کی کوئی مددگار جماعت ہو تو ان کے زخمیوں کو قتل اور ان کے بھاگنے والوں کا تعاقب کرے اور اگر ان کی کوئی مددگار جماعت نہ ہو تو ان کے مجروحوں کو قتل نہ کرے اور نہ ان کے بھاگے ہوؤں کا تعاقب کرے اور نہ ان کی اولاد کو قید کرے اور نہ ان کے مال کو تقسیم کرے۔

تشریح:- (۱۵۲) اگر مسلمانوں کی کوئی قوم امام یا نائب امام کی اطاعت سے نکل کر کسی شہر پر چڑھائی کرے تو احتیاباً امام یا اس کا نائب انکو مسلمانوں کی جماعت کی طرف لوٹ آنے کی دعوت دے اور اگر ان کا کوئی شہ ہو تو ان کے شہ کو دور کر دے اسلئے کہ ممکن ہے کہ شرابی سے دفع ہو جائے۔ اور خود امام ان کے ساتھ جنگ کرنے کی ابتدا نہ کرے یہ امام قدوری کی رائی ہے امام خواہر زادہ کی رائی یہ ہے کہ امام ان کے ساتھ جنگ کرنے کی ابتدا کرے کیونکہ مہلت دینے میں وہ قوت پاتے ہیں تو بعد میں کبھی ان کا دفع کرنا ممکن نہیں ہوتا ہے۔

(۱۵۳) اگر انہوں نے جنگ کی ابتدا کر لی تو امام بھی ان سے جنگ کرے یہاں تک کہ ان کی جماعت ٹوٹ جائے لِقَابِ تَعَالَى ﴿لَقَاتِلُوا الَّذِينَ تَنَبَّيُوا بِتَلْقَائِهِمْ حَتَّى تُفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ﴾ (یعنی پس قتال کرو اس گروہ مؤمنین سے جو بغاوت کرتا ہے یہاں تک کہ اللہ کے حکم کی جانب جھک جائے)۔

(۱۵۴) پھر اگر ان ہافضوں کی کوئی مددگار جماعت اور بھی ہو جن کے پاس یہ پناہ لیتے ہیں تو جنگ میں جو ان کے مجروح ہیں ان کو

قتل کر دے اور بھاگنے والوں کا تعاقب کرے تاکہ ان کا شردفع ہو ایسا نہ ہو کہ یہ اپنی جماعت سے مل جائے۔ (۱۵۵) اور اگر ان کی کوئی

مردگار جماعت نہ ہو تو ان کے مجردوں کو گل نہ کرے اور نہ انکے بھاگے ہوؤں کا تعاقب کرے کیونکہ مقصود ان کی جماعت کی تفریق ہے جو حاصل ہو گیا۔ (۱۵۶) ان کے بچوں اور عورتوں کو غلام نہ بنائے اور نہ ان کے مال کو بطور نصیحت تقسیم کرے کیونکہ یہ لوگ مسلمان ہیں تو اسلام ان کے نفس اور مال کے لئے عام ہے۔

(۱۵۷) وَلَا يَأْتِيَنَّ أَنْ يَفْتَلُوا بِإِسْلَامِهِمْ إِنْ اِخْتِاجَ الْمُسْلِمُونَ إِلَيْهِ (۱۵۸) وَيُخَيِّسُ الْإِمَامُ أَمْوَالَهُمْ وَلَا يَزِدُّهَا عَلَيْهِمْ وَلَا يَفْتَسِمُهَا حَتَّى يَتْرَبُوا فَيَزِدُّهَا عَلَيْهِمْ۔

ترجمہ:- اور کوئی مضائقہ نہیں کہ ان کے ہتھیار سے جنگ کرے اگر مسلمانوں کو اس کی ضرورت ہو اور امام ان کے اموال کو روک دے نہ انکو واپس کر دے اور نہ مجاہدین میں تقسیم کر دے یہاں تک کہ وہ توبہ کر لیں پھر ان کو ان پر واپس کر دے۔

تشریح:- (۱۵۷) اس میں کوئی مضائقہ نہیں کہ مسلمان باغیوں کے ہتھیار لے کر ان کیساتھ لڑے بشرطیکہ مسلمانوں کو اس کی ضرورت ہو اور ہتھیار ان کے پاس نہ ہو کیونکہ ایسا کرنا بوقت ضرورت تو عادلوں کے مال میں بھی جائز ہے باغیوں کے مال میں تو بطریقہ اولیٰ جائز ہے۔ (۱۵۸) امام ان کے اموال کو روک دے نہ انکو واپس کر دے اور نہ مجاہدین میں تقسیم کر دے لِمَا سَرَّ أَنْ أَمْوَالَهُمْ لَا تَنْفَعُنَّ لَكُمْ اَنْ اموال کو اس وقت تک روک دے گا جب تک کہ وہ توبہ کریں بعد از توبہ ان کے اموال ان کو واپس کر دے کیونکہ اب ان کی بغاوت ختم ہو گئی۔

(۱۵۹) وَمَا جَاءَهُ أَهْلُ الْبَلَادِ النَّبِيَّ غَلَبُوا عَلَيْهِمَا مِنَ الْخَرَاجِ وَالْعُسْرِ لَمْ يَأْخُذْهُ الْإِمَامُ لَانِيَا (۱۶۰) فَإِنْ كَانُوا صَرَفُوهُ لِي خَقِهِ أَجْزَاءً مَنْ أَخَذَ مِنْهُ (۱۶۱) وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا صَرَفُوهُ لِي خَقِهِ لَعَلِّي أَهْلِي لِيَمَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يُعْلَمُوا ذَلِكَ۔

ترجمہ:- اور جو کچھ خراج اور شر یا غیوں نے وصول کر لیا ان شہروں سے جن پر وہ غالب آ گئے تھے تو امام ان سے دوبارہ نہ لے لے پس اگر باغیوں نے اسے اپنے موقع پر خرچ کیا تو کافی ہے اس کی طرف سے جس سے لیا گیا ہے اور اگر باغیوں نے اپنے مصرف پر خرچ نہیں کیا ہو تو اس کے مالک پر دینا فی مابینہ دین اللہ یہ ہے کہ اس کا اعادہ کرے۔

تشریح:- (۱۵۹) جن شہروں پر باغی قابض ہو گئے ان کا شر و خراج اگر باغیوں نے لے لیا ہو تو بعد از فتح امام ان سے دوبارہ شر و خراج نہیں لے گا کیونکہ امام کو اخذ شر و خراج کا حق ان کی حمایت کی وجہ سے حاصل ہے حالانکہ امام نے تو ان کی حفاظت نہیں کی ہے لہذا اخذ شر و خراج کا بھی حق نہیں رکھتا ہے۔ (۱۶۰) پھر اگر باغیوں نے اس مال کو جہاں صرف کرنا چاہے تھا وہاں صرف کیا ہو تو جن لوگوں سے لیا گیا ہو ان کیلئے یہی کافی ہو گیا وہی الذمہ ہیں کیونکہ حق اپنے مستحق کو پہنچ گیا۔

(۱۶۱) اور اگر باغیوں نے اپنے مصرف پر خرچ نہیں کیا ہو تو جن لوگوں نے مال دیا ہے ان پر دینا لِمَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ اللَّهِ یہ واجب ہو گا کہ دوبارہ یہ مال اسکے مستحق کو ادا کریں کیونکہ حق مستحق کو نہیں پہنچا ہے۔ دینا کا معنی یہ ہے کہ حاکم ان سے مطالبہ نہیں کریگا بلکہ وہ خود ہی اس وجہ سے ادا کریں کہ وہ مال مستحق کو نہیں پہنچا ہے۔

کتاب الحظر والاباحۃ

یہ کتاب حظر اور اباحت کے بیان میں ہے۔

”کتاب الحظر والاباحۃ“ کو معاملات اور عبادات کے بعد ذکر کیا اسلئے کہ حظر والاباحت کاسب کے ساتھ تعلق ہے تو یہ گویا کہ فوت شدہ مضامین کا استدراک ہے۔ ”حظر“ لفظ بمعنی منع ہے اور شریعت میں حظر وہ ہے جس کے استعمال سے شرعاً روکا گیا ہو۔ اور اباحت مفہم ہے حظور کی۔ چونکہ اس کتاب میں ان امور کا بیان ہے جن کو شریعت نے ممنوع یا مباح قرار دیا ہے اس لئے اس کتاب کا نام حظر والاباحت رکھا ہے۔

بعضوں نے اس کتاب کو، استحسان، کا عنوان دیا ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میں ان امور کا بیان ہے جن کو شریعت نے حسن یا قبیح قرار دیا ہے۔ اور بعضوں نے، کتاب الکراہت، کا نام دیا ہے کیونکہ اس میں مکروہات کا بیان ہے جو کہ دیگر امور سے اہم ہیں۔ اور مباح وہ ہے جس کا فعل اور ترک بلا استحقاق ثواب و عقاب کے مکلفین کیلئے جائز قرار دیا ہو۔

(۱) وَلَا يَجِلُّ لِلرَّجُلِ لُبْسُ الْحَرِيرِ وَيَجِلُّ لِلنِّسَاءِ (۲) وَلَا تَأْسَ بِتَوْبِهِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ يُكْفَرُهُ تَوْبُهُ۔

ترجمہ:- اور حریر پہننا مردوں کے لئے حلال نہیں اور عورتوں کیلئے حلال ہے اور اس پر تکیہ لگانے میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک کچھ مضائقہ نہیں اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں اس پر تکیہ لگانا مکروہ ہے۔

تشریح:- (۱) حریر (ریشم سے بنا ہوا کپڑا) پہننا مردوں کے لئے حلال نہیں اور عورتوں کیلئے حلال ہے ”لِقَوْلِهِمْ لِبَسُوا الْحَرِيرَ“ وَالنِّسَاءُ لِبَسَاتٍ أُنْتَبِیْ وَحَرَّمَ عَلَیْ ذُكُورُهَا“ (یعنی حریر اور سونا میری امت کی عورتوں کے لئے حلال کیا گیا اور ان کے ذکر کے لئے حرام کیا گیا)۔ (۲) حریر پر تکیہ لگانے اور اس پر سونے میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک کچھ مضائقہ نہیں کیونکہ اس میں استخفاف یا تحقیر ہے تو یہ ایسا ہے جسے بچھونے پر تصادیر جس پر بیٹھنا جائز ہے اور پہننا جائز نہیں۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک حریر پر تکیہ لگانا اور اس پر سونا بھی مکروہ ہے کیونکہ حدیث شریف میں عام ممانعت ہے جو تکیہ وغیرہ سب کو شامل ہے۔

(۳) وَلَا تَأْسَ بِالنِّسَاءِ الْحَرِيرِ وَالذِّهْنِ لِمَا فِي الْحَرَبِ عَنْهُمَا وَتُكْفَرُهُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ۔

ترجمہ:- اور دیا پہننے میں صاحبین کے نزدیک لڑائی کے وقت کوئی حرج نہیں ہے اور امام صاحب کے نزدیک مکروہ ہے۔

تشریح:- (۳) صاحبین کے نزدیک لڑائی کے وقت دیا (ایک قسم کا ریشمین کپڑا ہے) پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے اسلئے کہ لڑائی میں اس کی ضرورت ہوتی ہے کیونکہ تلوار اس کو نہیں کاٹتی ہے اور دشمن کو بھی اس سے ہیبت ہوتی ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک لڑائی کے وقت بھی اس کا پہننا مکروہ ہے کیونکہ حضور ﷺ نے ریشم کے پہننے سے مطلقاً منع فرمایا ہے کوئی تفصیل نہیں بیان کی ہے کہ فیر جہاد میں مکروہ ہے اور جہاد میں مکروہ نہیں۔ اور لڑائی میں بھی ریشم کے علاوہ دوسرے کپڑے کام دے سکتے ہیں لہذا اس کی ضرورت نہیں۔

(۴) وَلَا تَأْمَسَ الْمُتَلَمِّسُ الْمُتَلَمِّسَ إِذَا كَانَ سَلَاةً أَوْ رَيْبًا أَوْ لُحْمَةً لُطْنًا أَوْ خِرًا۔

ترجمہ:- اور متلمس کے پہننے میں کوئی حرج نہیں جبکہ اس کا تاریشم کا ہوا اور ہانا سوت کا یا خز کا ہو۔

تشریح:- (۴) متلمس (ایک قسم کا کپڑا ہے جس کا تاریشم کا اور ہانا غیر ریشم کا ہوتا ہے امام قدوری رحمہ اللہ نے خود بھی متن میں اس تعریف کو بیان کیا ہے) کے پہننے میں کوئی حرج نہیں جبکہ اس کا تار (وہ دھاگے جو کپڑا بننے میں لپائی کی طرف ہوں) ریشم کا ہو اور ہانا (وہ دھاگے جو کپڑا بننے میں چھوڑائی کی طرف ہوں) سوت کا یا خز کا ہو (خز وہ کپڑا ہے جس کا تاریشم کا ہوتا ہے اور ہانا ایک آبی جانور کے بالوں کا ہوتا ہے) کیونکہ کپڑا تو اس وقت کپڑا ہوتا ہے کہ بنا جائے اور بننا ہانے سے ہوتا ہے تو باقاعدہ معتبر ہے نہ کہ تار۔

(۵) وَلَا يَجُوزُ لِلرَّجَالِ التَّخَلِّيُّ بِاللُّهْبِ وَالْفِضَّةِ (۶) وَلَا تَأْمَسَ بِالْخَاتَمِ وَالْمِنْطَقَةِ وَحِلْيَةِ السَّيْفِ مِنَ الْفِضَّةِ

(۷) وَيَجُوزُ لِلنِّسَاءِ التَّخَلِّيُّ بِاللُّهْبِ وَالْفِضَّةِ (۸) وَيُكْرَهُ أَنْ يُلْبَسَ الصَّبِيُّ اللُّهْبَ وَالْخَرِيرَ۔

ترجمہ:- اور جائز نہیں مردوں کیلئے سونے اور چاندی کا زیور پہننا اور کوئی حرج نہیں چاندی کی انگٹھی میں اور منطقہ میں اور تلووار کے زیور میں جو چاندی کا ہو اور جائز ہے عورتوں کیلئے سونے اور چاندی کا زیور پہننا اور مکروہ ہے کہ لڑکے کو سونا یا ریشم پہنائے۔

تشریح:- (۵) مردوں کیلئے سونے اور چاندی کا زیور پہننا جائز نہیں ہے کیونکہ حضور ﷺ کا فرمان ہے کہ حریر اور سونا میری امت کے مردوں پر حرام ہیں اور چاندی سونے کے معنی میں ہے۔ (۶) چاندی کی انگٹھی جائز ہے بشرطیکہ ایک مشقال (مشقال چار ماشہ چار رتی کا ہوتا ہے) کی مقدار یا اس سے کم ہو اسی طرح منطقہ (کربند) اور تلووار کا زیور اگر چاندی کا ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں بشرطیکہ چاندی کی جگہ پر ہاتھ نہ لگے کیونکہ اس کی اباحت میں آثار موجود ہیں۔ (۷) عورتوں کیلئے سونے اور چاندی کا زیور پہننا جائز ہے۔ (۸) لڑکوں کو سونا چاندی یا ریشم پہنانا مکروہ ہے کیونکہ جب مردوں کے حق میں تحریم ثابت ہوئی اور پہننا حرام ہو تو پہننا بھی حرام ہوگا جیسے شراب کا پینا حرام ہے پلانا بھی حرام ہے۔

(۹) وَلَا يَجُوزُ الْأَكْلُ وَالشُّرْبُ وَالْإِدْهَانُ وَالنَّطْبُ فِي آيَةِ اللُّهْبِ وَالْفِضَّةِ لِلرَّجَالِ وَالنَّسَاءِ (۱۰) وَلَا تَأْمَسَ

بِاسْتِعْمَالِ آيَةِ الزُّجَاجِ وَالرُّصَاصِ وَالْبُلُورِ وَالْعَقِيَّةِ۔

ترجمہ:- اور جائز نہیں سونے اور چاندی کے برتنوں میں کھانا، پینا، تیل لگانا اور خوشبو لگانا مردوں اور عورتوں کے لئے اور کوئی حرج نہیں شیشہ، راماگ، بلور اور عقیق کے برتن استعمال کرنے میں۔

تشریح:- (۹) سونے اور چاندی کے برتنوں میں مردوں اور عورتوں سب کیلئے کھانا، پینا، تیل لگانا اور خوشبو لگانا جائز نہیں کیونکہ حضور ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے۔ (۱۰) شیشہ، راماگ (ایک قسم کا مدہ سیدہ) بلور (ایک قسم کا سفید و شفاف جوہر) اور عقیق (سرخ رنگ کا قیمتی پتھر ہے) کے برتن استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ یہ سونے اور چاندی کے معنی میں نہیں ہیں۔



الانفلز :- ای إناء من غیر النفلین ولس مفصوبا ولا مملو كاللغير يحرم استعماله ؟

نقل :- المعطل من اجزاء الادمی - (الاشباه والنظائر)

(۱۱) وَیَجُوزُ شُرْبُ لَبِ الْإِنَاءِ الْمُفْقَضِ عِذَابِی خَلِیْفَةُ رَحِمَهُ اللّٰهُ (۱۴) وَیَجُوزُ الرُّكُوبُ عَلَى السَّرَجِ الْمُفْقَضِ وَالْجُلُوسُ عَلَى السِّرِّيرِ الْمُفْقَضِ۔

ترجمہ :- اور جائز ہے چاندی چڑھے ہوئے برتن میں پینا امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اور جائز ہے چاندی چڑھی ہوئی زینوں پر سوار ہونا اور چاندی چڑھے ہوئے تخت پر بیٹھنا۔

تشریح :- (۱۱) جن برتنوں پر چاندی کا طمع (چاندی چڑھایا ہو) ہو ان میں پینا امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جائز ہے۔ (۱۴) اور جن زینوں پر چاندی کا طمع ہو ان پر سوار ہونا اور جس تخت پر چاندی کا طمع ہو اس پر بیٹھنا امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جائز ہے بشرطیکہ چاندی کی جگہ سے خود کو بچائے کیونکہ اگر کسی نے چاندی کی انگلی پہنی ہو اور چلو بھر کر پانی پیا تو چونکہ منہ چاندی کو نہیں لگتا اسلئے مکروہ نہیں تو مذکورہ بالا اشیاء بھی مکروہ نہیں۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک مکروہ ہے (امام ابوحنیفہؒ کا قول رائج ہے مگر اس زمانے میں امام ابو یوسفؒ کے قول پر عمل کرنا دینی سے بالباب استعمال الذهب والفضة للرجال لان العوام لا یميزون بین موضع الفضة وغیرها)۔

(۱۳) وَیُكْفَرُ التَّفْسِيرُ فِي الْمُصْحَفِ وَالنَّقْطُ (۱۵) وَلَا نَاسَ بِتَحْلِيَةِ الْمُصْحَفِ وَنَفْسِ الْمَسْجِدِ وَزَخْرَفَتِهِ بِخَاءِ الذَّهَبِ۔

ترجمہ :- اور مکروہ ہے قرآن مجید میں ہر دس آیتوں کے بعد نشان لگانا اور نقطے لگانا اور کوئی حرج نہیں قرآن مجید کو آراستہ کرنے میں اور مسجد کو متش کرنے میں اور مسجد کو سونے کے پانی سے مزین کرنے میں۔

تشریح :- (۱۳) قرآن مجید میں ہر دس آیتوں کے بعد نشان لگانا اور انہما را عراب کیلئے نقطے (مراد اعراب ہے) لگانا مکروہ ہے [القول ابن سعید رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ جَزَوْا الْقُرْآنَ "اور تشریح اور نقطوں میں ترک تجرید ہے۔ مگر اس زمانے میں نقطے لگانا جائز ہے کیونکہ محلی لوگ بغیر اعراب کے قرآن مجید نہیں پڑھ سکتے ہیں۔

(۱۵) قرآن مجید کو سونے چاندی سے آراستہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اس لئے کہ اس میں قرآن مجید کی تعظیم اور بزرگی ہے اسی طرح مسجد کو متش کرنا اور سونے کے پانی سے مزین کرنا بھی جائز ہے بشرطیکہ اس سے مقصود تعظیم ہو اور اگر قصد ریا ہو تو مکروہ ہے۔

(۱۵) وَیُكْفَرُ إِسْتِخْلَامُ الْخُضْيَانِ (۱۶) وَلَا نَاسَ بِخِصَاءِ الْكَهَانِ (۱۷) وَالزَّوْءُ الْخَمِيرِ عَلَى الْخَمْلِ۔

ترجمہ :- اور مکروہ ہے خسیوں سے خدمت لینا اور کوئی حرج نہیں جالوروں کو خسی کرنے میں اور گدھے کو گھوڑے پر چڑھانے میں۔

تشریح :- (۱۵) خسیوں سے خدمت لینا مکروہ ہے کیونکہ خسیوں سے خدمت لینے کا رعبت ظاہر کرنا اس عمل کا باعث ہے جبکہ یہ عمل (خود کو خسی کرنا) منکہ اور حرام ہے۔ (۱۶) جالوروں کو خسی کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں کیونکہ اس میں فائدہ ہے اسلئے کہ خسی جالور سوج

ہو جاتا ہے۔ (۱۷) گدھے کو گھوڑے پر چڑھانے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ اس سے فخر پیدا ہوتا ہے اور فخر پر حضور ﷺ سوار ہوئے ہیں تو اگر اس میں حرج ہوتا تو حضور ﷺ سوار نہ ہوتے۔

(۱۸) وَيَجُوزُ أَنْ يَقْبَلَ فِي الْهَدِيَّةِ وَالْإِلَاقَةِ قَوْلُ الْعَبْدِ وَالصَّبِيِّ (۱۹) وَيُقْبَلُ فِي الْمُعَامَلَاتِ قَوْلُ الْفَاسِقِ (۲۰)
وَلَا يَقْبَلُ فِي اخْتِارِ الدَّيَّانَاتِ إِلَّا قَوْلُ الْعَدْلِ۔

ترجمہ:- اور جائز ہے یہ کہ قبول کیا جائے ہدیہ اور ایلان میں غلام اور لڑکے کا قول اور قبول کیا جائیگا معاملات میں فاسق کا قول اور نہیں قبول کی جائیگا اختیارات میں مگر عادل کا قول۔

تشریح:- (۱۸) ہدیہ اور ایلان فی تجارت میں غلام اور لڑکے کے قول کا اعتبار کرنا جائز ہے کیونکہ عادت جاریہ ہے کہ لوگ ان کے ہاتھ حد لیا بیٹھتے ہیں اور ایلان فی تجارت دیتے ہیں۔ (۱۹) معاملات (جیسے وکالت، مضاربت وغیرہ) میں قول فاسق قبول کیا جائیگا کیونکہ معاملات ہر قسم کے لوگوں کے درمیان ہوتے ہیں تو اگر عادل ہونے کی شرط لگائی جائے تو یہ منفعی الی الحرج ہوگا۔ (۲۰) دیانات (مثلاً پانی کا بخش یا پاک ہونا بتانے) میں عادل کے سوا اور کسی کا قول معتبر نہ ہوگا کیونکہ معاملات کی طرح ان کا وقوع زیادہ نہیں اسلئے عادل ہونے کی شرط اس میں لگانا جائز ہے لہذا مسلمان عادل کے سوا کسی اور کا قول قبول نہیں کیا جائیگا۔

(۲۱) وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَنْظُرَ الرَّجُلُ مِنَ الْأَجْنِبَةِ إِلَّا إِلَى وَجْهِهَا وَكَفِّهَا (۲۲) فَإِنْ كَانَ لَا يَأْمَنُ مِنَ الشَّهْوَةِ لَمْ يَنْظُرْ إِلَى وَجْهِهَا إِلَّا لِلْحَاجَةِ۔

ترجمہ:- اور جائز نہیں یہ کہ دیکھے مرد اجنبی عورت کا بدن سوائے اسکے چہرے اور ہتھیلیوں کے پس اگر شہوت سے مامون نہ ہو تو نہ دیکھے اس کا چہرہ مگر ضرورت کے لئے۔

تشریح:- (۲۱) مرد کیلئے کسی آزاد اجنبی عورت کا بدن دیکھنا جائز نہیں ہے سوائے اسکے چہرے اور ہتھیلیوں کے کیونکہ چہرہ اور ہتھیلی ظاہر کرنے میں ضرورت ہے کیونکہ عورت کو مردوں کے ساتھ لین دین اور معاملات کی ضرورت پڑتی ہے۔ (۲۲) پس اگر کوئی اجنبی عورت کے چہرے کی طرف دیکھے کہ شہوت سے محفوظ نہ رہ سکا تو وہ اس کے چہرہ کی طرف بھی نہ دیکھے الا یہ کہ ضرورت ہو کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ آنکھوں کا رائی تو نظر ہے۔

(۲۳) وَيَجُوزُ لِلْمُحْسِنِ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَتَعَلَّمَ عَلَيْهَا وَلِلْمُشَاهِدِ إِذَا أَرَادَ الْبَهَادَةَ عَلَيْهَا النَّظْرُ إِلَى وَجْهِهَا وَإِنْ خَافَ أَنْ يَشْفُوهُ (۲۴) وَيَجُوزُ لِلطَّبِيبِ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى مُرْضِعِ الْمَرْضِ مِنْهَا۔

ترجمہ:- اور قاضی کے لئے اس کے چہرے کو دیکھنا جائز ہے جب وہ اس پر حکم دینا چاہے اور گواہ کے لئے جب وہ اس پر گواہی دینا چاہے اگر چہ اسکو شہوت ہو جانے کا خوف ہو اور طبیب کیلئے جائز ہے کہ عورت کے جسم سے مرض کی جگہ کو دیکھے۔

تشریح:- (۲۳) یعنی قاضی جب کسی اجنبی عورت پر حکم دینا چاہے اسی طرح گواہ جب کسی اجنبی عورت پر گواہی دینا چاہے تو اسکو

عورت کا چہرہ دیکھنا جائز ہے اگرچہ اسکو شہوت ہو جانے کا خوف ہو کیونکہ قاضی کیلئے بذریعہ حکم اور گواہ کیلئے بذریعہ گواہی لوگوں کے حقوق زعمہ کرنے کی حاجت ہے۔ (۲۵) طیب کیلئے جائز ہے کہ عورت کے جسم سے مرض کی جگہ کو دیکھے۔ دیکھنے کا طریقہ یہ ہے کہ مریضہ کے تمام بدن کو سوائے مقام مرض کے چھپائے رکھے پھر طیب اس مقام کو دیکھے۔ اور جہاں تک ہو سکے اپنی نظر کو نیچے رکھے کیونکہ جو چیز ضرورت جائز ہوتی ہے وہ ضرورت ہی کی حد تک رہتی ہے۔

(۲۵) وَيَنْظُرُ الرَّجُلُ مِنَ الرَّجُلِ إِلَى جَمِيعِ بَدَنِهِ إِلَّا مَا بَيْنَ سُرَّتِهِ إِلَى رُكْبَتَيْهِ (۲۶) وَيَجُوزُ لِلْمَرْأَةِ أَنْ تَنْظُرَ مِنَ الرَّجُلِ إِلَى مَا يَنْظُرُ إِلَيْهِ الرَّجُلُ مِنْهُ (۲۷) وَتَنْظُرُ الْمَرْأَةُ مِنَ الْمَرْأَةِ إِلَى مَا يَجُوزُ لِلرَّجُلِ أَنْ يَنْظُرَ إِلَيْهِ مِنَ الرَّجُلِ۔

ترجمہ:- اور دیکھ سکتا ہے مرد دوسرے مرد کے سارے جسم کو سوائے ناف سے لیکر گھٹنے تک کے اور عورت کیلئے جائز ہے کہ دیکھے مرد کے جسم میں سے وہ جس کو دوسرا مرد دیکھ سکتا ہے اور عورت دیکھ سکتی ہے دوسری عورت کا اس قدر جسم جس قدر کہ مرد دوسرے مرد کا دیکھ سکتا ہے۔

تشریح:- (۲۵) مرد دوسرے مرد (اگرچہ بے ریش ہو بشرطیکہ شہوت کا خطرہ نہ ہو) کے سارے جسم کو دیکھ سکتا ہے سوائے ناف سے لیکر گھٹنے تک کے درمیانی جسم کے "لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم عَوْرَةُ الرَّجُلِ مَا بَيْنَ سُرَّتِهِ إِلَى رُكْبَتَيْهِ" (یعنی مرد کا واجب الاستر بدن ناف سے گھٹنے تک ہے)۔ پھر ناف ستر میں شامل نہیں اور گھٹنے شامل ہیں۔

(۲۶) عورت کیلئے جائز ہے کہ مرد کے جسم میں سے ان اعضاء کو دیکھے جن کو مرد کے جسم سے مرد دیکھ سکتا ہے بشرطیکہ شہوت کا خوف نہ ہو کیونکہ جو اعضاء ستر میں شامل نہیں ان کو دیکھنے میں مرد و عورت یکساں ہیں جیسے ہر شخص کے لباس اور سواری کو مرد و عورت سب دیکھ سکتے ہیں۔ (۲۷) ایک عورت کے لئے دوسری عورت کا اس قدر جسم دیکھنا جائز ہے جس قدر کہ مرد کو مرد کے جسم کا دیکھنا جائز ہے کیونکہ مجاہد موجود ہے اور شہوت غالباً معدوم ہے کما فی نظیر الرجل إلى الرجل۔

(۲۸) يَنْظُرُ الرَّجُلُ مِنْ أَمِيهِ إِلَى تَحِلٍّ لَهُ وَزَوْجِيهِ إِلَى فَرْجِهِمَا (۲۹) وَيَنْظُرُ الرَّجُلُ مِنْ ذَوَاتِ مَخَارِجِهِ إِلَى الْوُجُوهِ وَالرَّاسِ وَالْعُلَى وَالسَّاقَيْنِ وَالْقُضْبَيْنِ (۳۰) وَلَا يَنْظُرُ إِلَى ظَهْرِ هَا وَبَطْنِهَا وَلَفْخِهَا۔

ترجمہ:- اور مرد دیکھ سکتا ہے اپنی اس ہانڈی کی جو اس کے لئے حلال ہے اور اپنی زوجہ کی شرم گاہ کو اور مرد دیکھ سکتا ہے اپنی عورت کے چہرہ سر، سینہ، ہڈیوں اور بازوؤں کی طرف اور نہیں دیکھ سکتا ان کی پیٹھ، پیٹ اور ان کی ران کی طرف۔

تشریح:- (۲۸) مرد کیلئے اپنی ہانڈی (مرد لڑکی کی ہانڈی ہے جو اسکو حلال ہو) اور اپنی زوجہ کی شرم گاہ کو دیکھنا جائز ہے یہ قول اس امر کی اجازت ہے کہ مرد کیلئے ہانڈی لڑکوں اور لڑچوں کے تمام بدن کو دیکھنا بطریقہ اولیٰ جائز ہے الْأَصْلُ فِيهِ "قَوْلُهُ تَحِلُّ لِفَرْجِهَا فَتَحِلُّ لَهَا" (یعنی اپنی آنکھ بند کر سوائے اپنی ہانڈی اور اپنی زوجہ سے)۔ لیکن بہتر یہ ہے کہ مرد و عورت میں سے کوئی بھی دوسرے کی فرج نہ دیکھے۔

(۴۹) مرد کیلئے جائز ہے کہ اپنی عمرات (مثلاً ماں، بہن، بہو، بھئی، خالہ و طیرہ) کے چہرہ، سر، سینہ، چڑلیوں اور بازوؤں کی طرف دیکھے کیونکہ محارم باہم ایک دوسرے کے یہاں بغیر اجازت و شرم کے آتے جاتے ہیں تو اگر ان اعضاء کی طرف دیکھنا حرام قرار دی جائے تو بابت حرج تک پہنچے گی۔ (۳۰) البتہ اپنی عمرات کی پیٹھ، پیٹ اور ران کی طرف دیکھنا جائز نہیں۔

(۳۱) وَلَا تَأْتُوا نِسَاءَ مَا يَحْرُمُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَيْكُمْ مِنْهَا۔

ترجمہ:- اور کوئی حرج نہیں کہ مرد مس کرے اس عضو کو جس کو اس کے لئے اس میں سے دیکھنا جائز ہے۔

تشریح:- (۳۱) مرد کیلئے ذوات محارم میں سے جن اعضاء کا دیکھنا جائز ہے ان کا چھونا بھی جائز ہے کیونکہ بوقت سزا کی ضرورت ہوتی ہے اور عمر مہونے کی وجہ سے شہوت بھی کم ہے۔ البتہ اگر شہوت کا خوف ہو پھر نہ دیکھے اور نہ مس کرے۔

(۳۲) وَيَنْظُرُ الرَّجُلُ مِنَ الْمَلْأَةِ غَيْرِهِ إِلَى مَا يَحْجُوزُ لَهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَيْهِ مِنْ ذَوَاتِ مَحَارِمِهِ (۳۳) وَلَا تَأْتُوا نِسَاءَ مَا يَحْرُمُ عَلَيْكُمْ إِذَا أَرَادَ السَّرَّاءُ وَإِنْ خَافَ أَنْ يَفْشَى۔

ترجمہ:- اور مرد دیکھ سکتا ہے دوسرے کی مملوکہ میں سے ان اعضاء کو جن کو اس کے لئے دیکھنا جائز ہے اپنی ذی رحم محرم عورتوں میں سے اور ان اعضاء کو مس کرنے میں کوئی حرج نہیں اگر خرید کا ارادہ ہو اگرچہ شہوت کا اندیشہ ہو۔

تشریح:- (۳۲) مرد کیلئے جس قدر اپنی عمر عورتوں کے بدن کو دیکھنا جائز ہے اسی قدر غیر کی باندی کا بدن بھی دیکھنا جائز ہے کیونکہ باندی اپنے سوتی کی ضرورتوں کیلئے کام کاج کے کپڑوں میں باہر نکلتی ہے ظاہر ہے کہ ان سے تمام جسم عموماً نہیں ڈھکا ہے بدین ضرورت باندی عمرات کی طرح ہے۔ (۳۳) غیر کی باندی کے جن اعضاء کو دیکھنا جائز ہے بوقت خریداری ان اعضاء کا چھونا بھی جائز ہے اگرچہ اس کا خوف شہوت ہو۔ لیکن علماء کی رائے یہ ہے کہ بوقت خرید و باوجود شہوت کے نظر تو جائز ہے کیونکہ ضرورت ہے لیکن مس کرنا جائز نہیں کیونکہ یہ ایک طرح کا احتیاج ہے۔

(۳۴) وَالنَّحْبِيُّ لِلنَّظَرِ إِلَى الْأَجْنَبِيَّةِ كَالْمَحَلِّ (۳۵) وَلَا يَحْجُوزُ لِلْمَمْلُوكِ أَنْ يَنْظُرَ مِنْ مَتَابِعِهِ إِلَّا إِلَى مَا يَحْجُوزُ لِلْأَجْنَبِيِّ النَّظَرُ إِلَيْهِ مِنْهَا۔

ترجمہ:- اور نحبی (یعنی لہجہ عورت کو دیکھنے میں غیر نحسی کی طرح ہے اور غلام کیلئے یہ جائز نہیں کہ اپنی مالکہ کو دیکھے سوائے ان اعضاء کے جن کا نحبی آدمی اس عورت سے دیکھ سکتا ہے۔

تشریح:- (۳۴) یعنی نحسی لہجہ عورت کو دیکھنے میں غیر نحسی کی طرح ہے اس لئے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ نحسی کرنا مکہ ہے مگر جو چیز نحسی ہونے سے پہلے حرام تھی اس کو اس کا نحسی ہونا مباح نہیں کرے گا۔ (۳۵) کسی عورت کے غلام کیلئے یہ جائز نہیں کہ اپنی مالکہ کو دیکھے سوائے ان اعضاء کے جن کو نحبی آدمی اس عورت سے دیکھ سکتا ہے کیونکہ یہ غلام دوسرے مردوں کی طرح مرد ہے اور اپنی مالکہ کا حرم بھی نہیں اور نہ زوج ہے اس لئے یہ نحسی مردوں کے حکم میں ہے۔

(۳۶) یَقُولُ عَنْ أَمِيهِ بِغَيْرِ إِذْنِهَا (۳۷) وَلَا يَقُولُ عَنْ زَوْجِيهِ إِلَّا بِإِذْنِهَا

ترجمہ :- اور مرد عزل کرے اپنی باعدی سے اسکی اجازت کے بغیر اور عزل نہیں کرے اپنی بیوی سے مگر اسکی اجازت سے۔
تشریح :- (۳۶) مرد کیلئے اپنی باعدی سے اسکی اجازت کے بغیر عزل کرنا (یعنی انزال کے وقت غطفہ باہر کرنا) جائز ہے کیونکہ حضور ﷺ نے ایک باعدی کے سوئی سے کہا تھا، اگر تیراجی چاہے تو عزل کر۔ نیز اس لئے بھی کہ وہی میں اسکا حق نہیں۔ (۳۷) اپنی بیوی سے اسکی اجازت کے بغیر عزل کرنا جائز نہیں کیونکہ حضور ﷺ نے آزاد عورت سے عزل کرنے سے منع فرمایا ہے۔ نیز اسلئے بھی کہ وہی میں اسکا حق ہے۔

(۳۸) وَيُكْرَهُ الْأَخْوَكَارُ لِي الْقَوَاتِ الْأَذْيَمِينَ وَالْبَهَائِمِ إِذَا كَانَ ذَٰلِكَ فِي بَلَدٍ يَضُرُّ الْأَخْوَكَارَ بِأَهْلِيهِ (۳۹) وَمَنْ اخْتَكَرَ غَلَّةً ضَيْعَتِهِ أَوْ مَا جَلَبَهُ مِنْ بَلَدٍ آخَرَ لِلنَّاسِ بِمُحْتَكَبٍ

ترجمہ :- اور مکروہ ہے احکار انسانوں اور جانوروں کی غذا میں جبکہ یہ ایسے شہر میں ہو کہ احکار اس شہر والوں کے لئے مضر ہو اور جس نے اپنی زمین کے غلہ کو روک لیا یا جو اس نے دوسرے کسی شہر سے لایا تو یہ شخص محکوم نہیں۔

تشریح :- (۳۸) انسانوں کی غذا (گندم، جو، چاول وغیرہ) اور جانوروں کی غذا (بھوسہ، چارہ) کا احکار (مہنگا ہونے کے انتظار میں روک کر فروخت نہ کرنا تاکہ مہنگا ہونے کے بعد زیادہ کمائے) مکروہ ہے جبکہ شہر والوں کو اس سے نقصان ہوتا ہو "لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَحْتَكِرُ مُلْعَقُونَ" (یعنی احکار کرنے والا ملعون ہے)۔ اور اگر اہل شہر کیلئے مضر نہ ہو تو مکروہ نہ ہوگا۔

(۳۹) جس نے اپنی زمین کے غلہ کو مہنگا ہونے کے انتظار میں روک لیا یا دوسرے کسی شہر سے لایا ہو اور گرانی کے انتظار میں روک لیا تو یہ شخص محکوم ثمارت ہوگا اول تو اس لئے احکار نہیں کہ یہ اسکا خالص حق ہے دوسروں کا حق اسکے ساتھ متعلق نہیں اور ثانی اسلئے احکار نہیں کہ عام لوگوں کا حق اسی غلہ کے ساتھ متعلق ہوتا ہے جس کو شہر میں جمع کیا جائے اور جس کو فناء مصر میں سے لایا جائے باقی دور کے کسی شہر سے لائے ہوئے غلہ کے ساتھ عام لوگوں کا حق متعلق نہیں تو احکار بھی نہیں۔

(۴۰) وَلَا يُنْهَى لِلْمُلْطَانِ أَنْ يُسْقِرَ عَلَى النَّاسِ

ترجمہ :- اور سلطان کیلئے مناسب نہیں کہ لوگوں پر زرخ مقرر کر دے۔

تشریح :- (۴۰) یعنی سلطان کیلئے یہ مناسب نہیں کہ وہ اپنی رائے سے لوگوں پر کوئی زرخ مقرر کر دے کیونکہ شمن عاقد کا حق ہے اسکی تقدیر کا حق بھی اسی کو ہے۔ ہاں اگر غلہ فروش حد سے تہاؤز کر کے اتنی گرانی کرنے لگیں جس میں عام لوگوں کا ضرر ہو تو پھر اہل رائے کے مشورہ سے زرخ مقرر کر دے۔

(۴۱) وَيُكْرَهُ تَبِعُ السَّلَاحِ فِي أَيَّامِ الْفِتْنَةِ (۴۲) وَلَا تَأْتِي بَيْتَ الْعَصِيرِ مِمَّنْ يَعْلَمُ أَنَّهُ يَتَوَلَّى خَيْرًا

ترجمہ :- اور فتنہ کے ایام میں ہتھیار فروخت کرنا مکروہ ہے اور کوئی حرج نہیں شیراء اگر ایسے شخص کے ہاتھ فروخت کرنا جس کے بارے میں معلوم ہو کہ وہ اس سے شراب پائے گا۔

تفسیر :- (۵۱) فتنہ کے ایام میں ایسے شخص کے ہاتھ ہتھیار فروخت کرنا مکروہ ہے جس کے متعلق یہ معلوم ہو کہ وہ ال فتنہ میں سے ہے کیونکہ اسکے استعمال کا نقصان ہم ہی کو پہنچے گا۔ (۵۲) شیراء انگور ایسے شخص کے ہاتھ فروخت کرنا جائز ہے جس کے بارے میں یہ معلوم ہو کہ وہ اس سے شراب بنائیگا کیونکہ معصیت میں شیرہ کے ساتھ متعلق نہیں بلکہ شیرہ کے تغیر کے بعد ہوگی۔ اور ایام فتنہ میں معصیت چونکہ عین سلاح کے متعلق ہے اسلئے ان دونوں میں سلاح کا فروخت کرنا مکروہ ہے۔

کتاب الوصایا

یہ کتاب وصایا کے بیان میں ہے۔

”وصایا“ جمع ہے ”وصیۃ“ کی جمع ہے اور ”وصیۃ“ اسم بمعنی المصدر ہے لَمْ مَسَى بِهِ الْمَوْصِي بِهِ۔ اور اصطلاح شرع میں وصیت وہ تملیک ہے جو مابعد الموت کی طرف بطریق تبرع مضاف ہو خواہ تملیک عین ہو یا تملیک دین یا منافع ہو۔ وصیت کرنے والے کو ”موصی“ کہتے ہیں اور جس کو وصیت کی جائے اس کو ”وصی“ اور ”موصی الیہ“ اور جس کے لئے وصیت کی جائے اس کو ”موصی لہ“ اور جس چیز کی وصیت کی جائے اس کو ”موصی بہ“ کہتے ہیں۔

ما قبل کے ساتھ مناسبت یہ ہے کہ عموماً انسان موت کے وقت وصیت کرتا ہے اور موت انسان کا آخری مرحلہ ہے اسلئے زعمی کے تمام معاملات کے بیان کے آخر میں وصیت کو بیان کیا ہے۔

وصیت کی مشروعیت کتاب اور سنت سے ثابت ہے أما الكتاب فقولہ تعالیٰ ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ قَوْلِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وقاص قال "مرضت مرضاً أشرفت على الموت، فعداني رسول الله ﷺ فقلت لرسول الله ان مالي كثير وليس يرثني الا بنت لي واحدة أفأوصي بمالي كله؟ قال لا، فقلت بالبنصفه؟ قال لا، فقلت بثلثه، قال نعم والثلث كثير انك يا سعد ان تدع ورثتك أغنياء خير من من تدعهم عالة يتكففون الناس"۔

(۱) الْوَصِيَّةُ غَيْرُ وَاجِبَةٍ وَهِيَ مُسْتَحَبَّةٌ (۲) وَلَا تَجُوزُ الْوَصِيَّةُ لِوَارِثٍ إِلَّا أَنْ يُجِيزَ هَذَا لَوَرَثَهُ (۳) وَلَا تَجُوزُ بِمَا زَادَ عَلَى الْقَلْبِ (۴) وَلَا تَجُوزُ الْوَصِيَّةُ لِلْقَاتِلِ۔

ترجمہ :- اور وصیت واجب نہیں اور وہ مستحب ہے اور وارث کے لئے وصیت جائز نہیں الا یہ کہ ورثہ اس کی اجازت دے اور وارث سے زائد جائز نہیں اور قاتل کیلئے وصیت کرنا جائز نہیں۔

تفسیر :- (۱) وصیت واجب نہیں بلکہ مستحب ہے کیونکہ وصیت ہر کسی طرح تبرع ہے اور تبرعات واجب نہیں ہوتی ہیں۔ (۲) مگر وارث کیلئے وصیت جائز نہیں ”لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ انطی کل ذی حق حقاً فلا وصیۃ لوارث“ (یعنی اللہ تعالیٰ نے ہر حق دار کو حق دیدیا ہے پس وارث کے لئے وصیت نہیں)۔ البتہ اگر کسی نے وارث کے لئے وصیت کی پھر بعد از موت سوچی تمام

ورشہ نے (بشرطیکہ ورثہ سب بالغ ہوں) نے اسکی اجازت دیدی تو پھر نافذ ہوگی کیونکہ ورثہ کے حق کی وجہ سے وارث کیلئے وصیت ممنوع قرار دی تھی تو ان کو اپنا حق ساقط کرنے کا اختیار ہے۔

(۳) اسی طرح کل ترکہ کے ایک ٹکٹ سے زائد وصیت کرنا بھی جائز نہیں کیونکہ ایک ٹکٹ سے زائد ورثہ کا حق ہے الا یہ کہ ورثہ اجازت دے کما حقہ۔ (۵) اسی طرح قاتل کیلئے وصیت کرنا جائز نہیں خواہ عداوت قتل کرے یا خطا کیونکہ قاتل موصی کو قتل کر کے مال وصیت جلدی لینا چاہتا ہے حالانکہ شریعت نے یہ فیصلہ کر دیا ہے کہ وہ مال اسکو موصی کی موت کے بعد ملے گا لہذا وہ میراث کی طرح وصیت سے بھی محروم کیا گیا ہے۔

(۵) وَيَجُوزُ أَنْ يُوصِيَ الْمُسْلِمُ لِلْكَافِرِ وَالْكَافِرُ لِلْمُسْلِمِ۔

ترجمہ:- اور مسلمان کیلئے جائز ہے کہ کافر کیلئے وصیت کرے اور کافر مسلمان کیلئے۔

تشریح:- (۵) یعنی مسلمان کیلئے جائز ہے کہ کافر (ذمی) کیلئے وصیت کرے اور کافر (ذمی) کیلئے جائز ہے کہ مسلمان کیلئے وصیت کرے یعنی یہ وصیت صحیح اور نافذ ہوگی کیونکہ ذمی عقد ذمہ کی وجہ سے معاملات میں مسلمانوں کے ساتھ برابر ہو گیا ہے تو جس طرح کہ زعمی میں جائنیں سے تبرع کرنا جائز ہے اسی طرح حالت موت میں بھی جائز ہے۔

(۶) يَقْبُولُ الْوَصِيَّةَ بَعْدَ الْمَوْتِ (۷) فَإِنْ قَبِلَهَا الْمُوصِي لَهُ فِي حَالِ الْحَيَاةِ أَوْ رَكَعًا فَلَا إِلَيْكَ بِهَا طَلٌّ۔

ترجمہ:- اور وصیت قبول کرنے کا اعتبار مرنے کے بعد ہے پس اگر موصی نے موصی کی زندگی میں وصیت قبول کر لی یا رد کر دی تو یہ باطل ہے۔

تشریح:- (۶) وصیت کے قبول کرنے کا اعتبار موصی کے مرنے کے بعد ہوگا کیونکہ اس کے ثبوت کا وقت موصی کے مرنے کے بعد ہے۔ (۷) پس اگر موصی نے موصی کی زندگی میں وصیت قبول کر لی یا رد کر دی تو یہ باطل ہے یعنی اسکا اعتبار نہیں۔

(۸) وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُوصِيَ الْإِنْسَانُ بِلَوْنِ الثَّلَبِ (۹) وَإِذَا أَوْصَى إِلَى رَجُلٍ فَقَبِلَ الْوَصِيَّةَ لِي وَجْهِ الْمَوْصِي

وَرَكَعًا لِي غَيْرَ وَجْهِ فَلَمْ يَسِرْ بِرَدِّ (۱۰) وَإِنْ رَكَعًا لِي وَجْهِ فَهُوَ رَدٌّ۔

ترجمہ:- اور مستحب ہے کہ انسان ٹکٹ سے کم وصیت کرے اور اگر دوسرے کے لئے وصیت کی اور موصی نے موصی کے سامنے اس کو قبول کر لیا اور موصی کے پس پشت اس کو رد کیا تو یہ رد صحیح نہیں اور اگر موصی نے موصی کے سامنے اسکو رد کیا تو یہ رد صحیح ہے۔

تشریح:- (۸) یعنی اگر کوئی وصیت کرنا چاہے تو مستحب یہ ہے کہ کل ترکہ کی ایک تہائی سے کم کی وصیت کر دے خواہ ورثہ اغنیاء ہوں یا فقراء کیونکہ تہائی سے کم وصیت کرنے میں رشتہ داروں کے ساتھ اس طرح صلہ رحمی ہے کہ اس نے اپنا کچھ ہلی ان کیلئے چھوڑ دیا۔ اور اگر اس نے پوری تہائی کی وصیت کی تو چونکہ اس نے اپنا پورا حق وصول کیا اسلئے اسکی طرف سے کوئی صلہ رحمی یا احسان نہ رہا۔

(۹) اگر کسی نے دوسرے (وصی) کو وصیت کی اور موصی نے موصی کے سامنے اس وصیت کو قبول کر لیا مگر بعد میں موصی کے پس

پیشہ موسیٰ نے اس کو رد کیا تو یہ رد صحیح نہ ہوگا کیونکہ میت نے تو اس پر اجماع کر کے مطمئن ہو گیا تو اگر اس کے رد کرنے کو صحیح قرار دیا جائے تو موسیٰ دھوکہ میں رہیگا۔ (۱۰) اگر موسیٰ نے موسیٰ کے سامنے اسکو رد کیا تو یہ رد صحیح ہوگا کیونکہ موسیٰ کو اس پر تصرف فی الوصیۃ لازم کرنے کی ولایت حاصل نہیں اور اس صورت میں موسیٰ کیلئے دھوکہ بھی نہیں۔

(۱۱) وَالْمُؤْصِي بِهِ يَمْلِكُ بِالْقَبُولِ (۱۲) إِلَّا لِي مَسْئَلَةٍ وَاجِبَةٍ وَهِيَ أَنَّ يَخُوثَ الْمُؤْصِي ثُمَّ يَخُوثَ الْمُؤْصِي لَهُ قَبْلَ الْقَبُولِ فَلَيْسَ غُلُّ الْمُؤْصِي بِهِ لِي يَمْلِكُ وَزَفِيهِ۔

ترجمہ: اور موسیٰ بہ ملک میں آجاتی ہے قبول کرنے سے مگر ایک مسئلہ میں اور وہ یہ کہ موسیٰ وصیت کر لے اور مر جائے پھر موسیٰ بہ بھی قبول کرنے سے پہلے مر جائے تو موسیٰ بہ موسیٰ لہ کے وارثوں کی ملک میں داخل ہو جائے گی۔

تشریح:۔ (۱۲) یعنی موسیٰ بہ (جس چیز کی وصیت کی گئی ہے) موسیٰ لہ کی ملک میں موسیٰ لہ کے قبول کرنے سے آجاتی ہے کیونکہ وصیت بہ ملک جدید کا اثبات ہے اور کوئی شخص دوسرے کی ملک اپنے لئے ثابت نہیں کر سکتا الا یہ کہ وہ اسکو قبول کر لے اسلئے موسیٰ لہ کا قبول کرنا ضروری ہے۔

(۱۲) البتہ ایک مسئلہ ایسا ہے جس میں موسیٰ بہ موسیٰ لہ کی ملک میں بغیر اس کے قبول کرنے کے آجاتی ہے وہ یہ کہ موسیٰ نے وصیت کر کے مر گیا پھر موسیٰ لہ بھی موسیٰ بہ کے قبول کرنے سے پہلے مر گیا تو اس صورت میں موسیٰ بہ موسیٰ لہ کے وارثوں کی ملک میں ان کے قبول کرنے کے بغیر داخل ہو جائے گی۔ یہ اتحسان ہے وجہ اتحسان یہ ہے کہ موسیٰ کی جانب سے عقد وصیت اس طرح پورا ہوا کہ اب جمع نہیں ہو سکتا ہے اور توقف صرف موسیٰ لہ کے حق کی وجہ سے رہا تھا جس جب موسیٰ لہ مر گیا تو یہ چیز اسکی ملکیت میں داخل ہوگی گمنا فی التبع المشروط فیہ الخيار للمشتري إذا مات قبل الإجازة۔

(۱۳) وَمَنْ أَوْصَىٰ إِلَىٰ غَيْرِهِ أَوْ كَافِرٍ أَوْ فَاسِقٍ أَخْرَجَهُمُ الْقَاضِي مِنَ الْوَصِيَّةِ وَلَصَّبَ غَيْرَهُمْ۔

ترجمہ: اور جس نے غلام کو یا کافر کو یا فاسق کو وصیت کی تو قاضی ان کو وصیت سے خارج کر دے اور ان کے علاوہ کوئی مقرر کر دے۔
تشریح:۔ (۱۳) اگر کسی نے دوسرے کے غلام یا کافر یا فاسق کو اپنا وصی مقرر کر لیا تو قاضی کو چاہئے کہ ان کو وصیت سے خارج کر کے اور آدمیوں کو ان کے قائم مقام کر دے وجہ یہ ہے کہ ان میں سے کسی کی شفقت تام نہیں اسلئے کہ غلام کی ولایت تو موتی کے نظر و کرم پر ہے مگر وہ اجازت دے تو ہاتی ہے ورنہ نعم اور بعد از اجازت بھی جب بھی موتی چاہے اسکو مجبور قرار دے سکتا ہے۔ اور کافر میں نقصان کا باعث یہ ہے کہ وہ کافر ہے جس کو دنیا دہشی اس بات پر ابھار سکتی ہے کہ وہ مسلمان کیلئے شفقت کو چھوڑ دے۔ اور فاسق میں یہ کمی ہے کہ وہ خیانت کے ساتھ جہنم ہے لہذا امامی وجہ قاضی اگر وصیت سے خارج کر کے ان کی جگہ اور کو مقرر کر دے۔

(۱۴) وَمَنْ أَوْضَىٰ إِلَىٰ عَبْدٍ نَفْسَهُ وَلِيَّ الْوَرَاةِ كَبَارَ لَمْ تَصِحَّ الْوَصِيَّةُ

ترجمہ:- اور جس نے اپنے غلام کو وصیت کی حالانکہ وارثوں میں بالغین موجود ہیں تو یہ وصیت صحیح نہ ہوگی۔

تشریح:- (۱۴) اگر کسی نے اپنے غلام کو وصی مقرر کیا حالانکہ وارثوں میں بالغین موجود ہیں تو یہ وصیت صحیح نہ ہوگی کیونکہ بالغ ورثہ کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ اس غلام کو روک دے اور تصرف نہ کرنے دے کیونکہ بالغ وارث اس غلام کا مولیٰ ہے جس کو اس پر ولایت حاصل ہے لہذا غلام وصایت کے حق کو پورا کرنے سے عاجز و قاصر رہے گا تو وصایت کا کوئی فائدہ نہ ہوگا۔

(۱۵) وَمَنْ أَوْضَىٰ إِلَىٰ مَنْ يَعْجُزُ عَنِ الْقِيَامِ بِالْوَصِيَّةِ ضَمَّ إِلَيْهِ الْقَاضِي غَيْرُهُ

ترجمہ:- اور جس نے ایسے شخص کو وصیت کی جو وصیت کے فرائض انجام دینے سے عاجز ہو تو قاضی اسکے ساتھ یک اور شخص کو ملائے۔

تشریح:- (۱۵) اگر کسی نے ایسے شخص کو وصی مقرر کیا جو وصیت کے فرائض انجام دینے سے عاجز ہو تو قاضی اسکے ساتھ موصی اور ورثہ کی رعایت کیلئے ایک غیر عاجز شخص کو ملائے اس لئے کہ شفقت اس کے ساتھ دوسرے کو ملانے سے تام ہو جائے گی کیونکہ دوسرا اس کو خیانت و خسار سے بچائے گا اور بعض مہمات میں کفایت بھی کریگا۔

(۱۶) وَمَنْ أَوْضَىٰ إِلَىٰ ابْنَيْنِ لَمْ يَعْجُزْ لَأَخَذِ هُمَا أَنْ يَتَصَرَّفَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَجَمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَجَمَهُ اللَّهُ ذُوْنَ صَاحِبِهِ

ترجمہ:- اور جس نے دو آدمیوں کو وصیت کی تو طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک کسی ایک کے لئے جائز نہیں کہ دوسرے کے بغیر تصرف کرے۔

تشریح:- (۱۶) اگر کسی نے دو آدمیوں کو اکٹھے یا یکے بعد دیگرے وصیت کی تو طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک ان دو میں سے ایک کو دوسرے کی موجودگی کے بغیر اس وصیت میں تصرف کرنا جائز نہیں کیونکہ وصیت میں تصرف کرنے کی ولایت موصی کی طرف سے سپرد کرنے سے حاصل ہوتی ہے پس پردگی کا وصف محبر ہوگا اور یہاں موصی نے دونوں کو مجتمع کر کے ولایت سپرد کی ہے تو یہ وصف معتبر ہوگا اور موصی بھی دو کی راہی سے راضی ہوا ہے نہ کہ ایک کی راہی سے لہذا کسی ایک کا تصرف درست نہ ہوگا۔

(۱۷) لَا لِيْ جِرَاءُ كَفَنِ الْمَيِّتِ وَتَجْهِيْزِهِ وَطَعَامُ اَوْلَادِهِ الصَّغَارِ وَكِسْوَتُهُمْ وَرَدُّ وَدِيْعَةٍ بَعْنَهَا وَتَنْفِيْدُ وَصِيَّةٍ بَعْنَهَا وَجُعْتُ عَبْدٌ بَعْنِهِ وَقَضَاءُ الذَّنْبِ وَالْخُصُوْمَةِ لِيْ حَقُوْقُ الْمَيِّتِ

ترجمہ:- مگر کنن میت کی خریداری میں، اسکی تجہیز و تکفین میں، اسکی چھوٹی اولاد کے کھانے میں اور ان کے کپڑے میں، معین امانت کی واپسی میں، معین وصیت نافذ کرنے میں، معین غلام آزاد کرنے میں، قرض ادا کرنے میں اور میت کے حقوق میں خصوصیت کرنے میں۔

تشریح:- (۱۷) مذکورہ بالا مسئلہ میں کہا تھا کہ اگر موصی دو ہوں تو دو میں سے ایک کو دوسرے کے بغیر وصیت میں تصرف کرنے کا اختیار نہیں لیکن اس سے چند چیزیں مستثنیٰ ہیں۔ ۱۔ میت کا کنن خریدنے کی ضرورت ہو تو ایک وصی بغیر دوسرے کے خرید لے گا۔ ۲۔ تجہیز میت (وہ تمام امور جن کو میت قبر میں جانے تک مجبور ہو) ایک وصی دوسرے کا انتظام نہیں کریگا ان دونوں صورتوں کی

وجہ یہ ہے کہ دوسرے کے آنے کے انتظار کرنے میں میت کے خراب ہونے کا اندیشہ ہے

اضمبہ ۳- اضمبہ ۴۔ اگر موسیٰ کے چھوٹے بچوں کے لئے کھانے اور کپڑے خریدنے کی ضرورت ہو تو بھی ایک وصی دوسرے کا انتظار نہیں کریگا کیونکہ دوسرے کے آنے تک بچوں کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہے۔ اضمبہ ۵- اضمبہ ۶۔ اگر موسیٰ کے پاس کسی کی متعین امانت پڑی ہو اسی طرح اگر موسیٰ پر کسی کا کوئی قرضہ ہو تو ان کو واپس کرنے میں ایک وصی دوسرے وصی کا انتظار نہیں کریگا کیونکہ یہ امور باب ولایت کے ساتھ تعلق نہیں رکھتے ہیں بلکہ باب اعانت میں سے ہیں یہی وجہ ہے کہ جس نے موسیٰ کی طرف سے ولایت حاصل نہیں کی ان امور کو وہ بھی انجام دے سکتا ہے مثلاً صاحب ودیعت کو اپنا سامان مل جائے یا قرض خواہ کو اپنے حق کی جنس مل جائے تو وہ اسکو خود لے سکتے ہیں۔

اضمبہ ۷- اضمبہ ۸۔ موسیٰ کی کسی خاص وصیت کو پورا کر دینے اور اس کے کسی معین غلام کو آزاد کر دینے میں بھی ایک وصی دوسرے کا انتظار نہیں کریگا کیونکہ اس میں دو کی رائی کی ضرورت نہیں۔ اضمبہ ۹۔ میت کے حقوق کے بارے میں کسی شخص سے خصومت کرنی ہو تو بھی ایک وصی کر سکتا ہے دوسرے کا انتظار نہیں کریگا کیونکہ خصومت تو دونوں کے جمع ہونے کی صورت میں بھی ایک ہی کریگا تاکہ دونوں کی خصومت سے مجلس قضاء میں شور و شغب نہ ہو۔

(۱۸) وَمَنْ أَوْصَىٰ لِزَجَلٍ بَثْلُ مَالٍ وَلَا آخِرَ بَثْلٍ مَالِهِ وَلَمْ تَجْزِ الْوَرْدَةُ فَالْثُلُثُ بَيْنَهُمَا نِصْفَانِ (۱۹) وَإِنْ أَوْصَىٰ لِأَحَدِهِمَا بِالْثُلُثِ وَالْآخَرَ بِالسُّدُسِ فَالْثُلُثُ بَيْنَهُمَا ثَلَاثًا۔

ترجمہ: اور جس نے کسی ایک شخص کے لئے ثلث مال کی وصیت کی اور دوسرے کے لئے بھی ثلث مال کی وصیت کی اور وارثوں نے اجازت نہ دی تو ایک ثلث ان دونوں کے درمیان آدھا آدھا ہوگا اور اگر ایک کیلئے ثلث کی وصیت کی اور دوسرے کیلئے سدس کی تو ایک ثلث دونوں کے درمیان اٹھائوگا۔

تشریح: (۱۸) اگر کسی نے اپنے ثلث مال کی وصیت مثلاً زید کیلئے کی اور بکر کیلئے بھی ثلث مال کی وصیت کی اس طرح دو ثلث کی وصیت ہو گئی مگر وارثوں نے ایک ثلث سے زیادہ میں اجازت نہ دی تو ایک ثلث ان دونوں موسیٰ لہ میں مساوی تقسیم ہوگا کیونکہ دونوں ثلث میں تو موسیٰ کا حق نہیں پھر سب میں دونوں برابر ہیں تو استحقاق میں بھی دونوں برابر ہونگے۔

(۱۹) اگر ایک کیلئے ثلث کی وصیت کی اور دوسرے کیلئے سدس کی اور ورثہ نے ایک ثلث سے زائد میں اجازت نہ دی تو ایک ثلث میں سے دو حصے ایک کو دئے جائیں گے اور ایک حصہ دوسرے کو کیونکہ ایک ثلث سے دونوں کا حق پورا نہیں ہوتا ہے تو ایک ثلث کو ان پر ان کے حق کے مطابق تقسیم کیا جائیگا۔



(۴۰) وَإِنْ أَوْضَىٰ لِأَحَدِهِمَا بِجَمِيعِ مَالِهِ وَلِلْآخَرِ بِكُلِّ مَالِهِ وَلَمْ تَجْزِ الْوَرَثَةُ فَلَا تَكُن بَيْنَهُمَا عَلَىٰ أَرْبَعَةِ أَسْهُمٍ عِنْدَ أَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ وَلَا لَأَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ الثَّلَاثُ بَيْنَهُمَا نِصْفَانِ۔

ترجمہ:- اور اگر ایک کیلئے اپنے سارے مال کی وصیت کی اور دوسرے کیلئے ٹکٹ مال کی وصیت کی اور وراثتوں نے اجازت نہ دی تو صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک ٹکٹ دونوں کے درمیان چار حصوں پر ہوگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں ٹکٹ ان دونوں کے درمیان آدھا آدھا ہوگا۔

تشریح:- (۴۰) اگر کسی نے ایک آدمی کیلئے اپنے سارے مال کی وصیت کی اور دوسرے کیلئے ٹکٹ مال کی وصیت کی مگر وراثتوں نے ایک حصہ ہی تو صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک ترکہ کے ایک ٹکٹ کے چار حصے کر کے ان دونوں کو دے جائیں گے یعنی تین حصے اس کو دے گا۔ اس کی وصیت کی تھی اور ایک حصہ اس کو جس کیلئے ٹکٹ کی وصیت کی تھی۔

صاحبین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ اس صورت میں موسیٰ نے دو چیزوں کا ارادہ کیا ہے۔ / فہمو ۱۔ یہ کہ وہ تمام مال کا مستحق ایک کو کرنا چاہتا ہے مگر اس کا یہ ارادہ حق و رش کی وجہ سے پورا نہیں ہو سکتا ہے۔ / فہمو ۲۔ دوسرا ارادہ اس کا یہ ہے کہ وہ ایک موسیٰ لہ کو دوسرے پر ترجیح و تفضیل دینا چاہتا ہے جس کیلئے کوئی مانع نہیں لہذا یہ ترجیح و تفضیل ثابت ہو جائے گی تو اس کی یہی صورت ہے جو انہوں نے بیان کیا ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ ایک ٹکٹ ان دونوں کے درمیان آدھا آدھا ہوگا۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ جب ورثہ نے اجازت نہ دی تو ٹکٹ سے زائد کی وصیت غیر مشروع طریقہ پر ہوئی لہذا یہ غیر مشروع مقدار اصلاً باطل ہوگئی تو صرف ٹکٹ کی وصیت رہ گئی تو زید و بکر دونوں برابر ہو گئے باقی زید کو جو تفضیل حاصل ہے تو وہ اگر ثابت ہوتی استحقاق کے ضمن میں ثابت ہوتی اور جب استحقاق باطل ہوا تو تفضیل بھی باطل ہوگئی لہذا ٹکٹ دونوں کے درمیان برابر تقسیم ہوگا (امام ابو حنیفہ کا قول راجح ہے)۔

(۴۱) وَلَا يَنْصُرُ أَبُو حَنِيفَةَ لِلْمُؤْضَىٰ لَهُ بِمَا زَادَ عَلَى الثَّلَاثِ إِلَّا إِلَى الْمُخَايَاتِ وَالسَّغَايَةِ وَالذَّارِهِمُ الْمُرْسَلَةِ

ترجمہ:- اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ موسیٰ لہ کے لئے ٹکٹ سے زیادہ کا اعتبار نہیں کرتے مگر محایات، سغایہ اور ذارہم مرسلہ میں۔

تشریح:- (۴۱) یعنی امام ابو حنیفہ ٹکٹ سے زیادہ وصیت کرنے کی صورت میں ٹکٹ سے زائد حصہ کا اعتبار نہیں کرتے ہیں مثلاً زید کے لئے کل مال کی وصیت کی اور بکر کے لئے نصف کی وصیت کر لی اور کل ترکہ پندرہ روپیہ ہے تو زید کے لئے ٹکٹ سے دس روپیہ زائد کی جو وصیت کی ہے اس کا اعتبار نہیں گویا زید کے لئے ٹکٹ ہی کی وصیت کر لی ہے اور بکر کے لئے جو ٹکٹ سے اٹھائی روپیہ زائد کی وصیت کی ہے اس کا بھی اعتبار نہیں گویا بکر کے لئے بھی ٹکٹ ہی کی وصیت کی ہے لہذا اب ترکہ کے ٹکٹ کے دو حصہ کر کے ایک حصہ زید کو اور دوسرا حصہ بکر کو دیا جائیگا مگر تین صورتیں اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہیں یعنی محایات، سغایہ اور ذارہم مرسلہ۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ ان میں بحدت کا لحاظ کرتے ہیں یعنی ان تین صورتوں میں بھی وصیت تو ٹکٹ ہی میں نافذ ہوگی مگر ہر ایک موسیٰ لہ کے لئے جتنی وصیت کی ہے ٹکٹ

ترکہ اسی تناسب سے تقسیم کیا جائیگا۔ جن کی صورتیں درج ذیل ہیں۔

محابات (کوئی چیز کم قیمت میں فروخت کرنا مثلاً دوسروں پر اس چیز پر روپیہ میں فروخت کرنے کو محابات کہتے ہیں) کی صورت یہ ہے کہ مثلاً زید کے دو غلام ہیں ان میں سے ایک کی قیمت مثلاً گیارہ سو روپیہ ہے اور دوسرے کی چھ سو روپیہ ہے اب اول کی وصیت زید نے خالد کے لئے اور دوسرے کی بکر کے لئے کی اور یوں کہا کہ یہ غلام خالد کو فروخت کر دینا سو روپیہ میں اور یہ دوسرا بکر کو فروخت کر دینا سو روپیہ میں پس اگر زید نے ان دونوں غلاموں کے علاوہ کوئی مال نہیں چھوڑا ہو تو وصیت صرف تہائی میں نافذ ہوگی اور وہ تہائی دونوں موصیٰ کو ان کے حق کے تناسب سے ملے گی تو گویا زید نے خالد کیلئے ہزار روپیہ اور بکر کے لئے پانچ سو روپیہ کی وصیت کی ہے جن کا ٹکٹ پانچ سو ہے تو خالد کے لئے پانچ سو کی دو تہائی اور بکر کو ایک تہائی ملے گی کیونکہ وصیت کا تناسب ان دو میں یہی ہے اور باقی قیمت موصیٰ کے ورثہ کو ملے گا۔

بہر حال امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اگر یہ صورت مستثنیٰ نہ ہوتی تو خالد اور بکر دونوں کے لئے پانچ سو میں سے آدھا آدھا ہوتا اور باقی قیمت موصیٰ کے ورثہ کو دیتے مگر یہاں انہوں نے اپنے اس اصول کو چھوڑ دیا ہے اور حق کے تناسب کے لحاظ سے ٹکٹ کو تقسیم کیا ہے۔ سعادت کی صورت یہ ہے کہ زید نے اپنے دو غلاموں کے حق کی وصیت کی اور زید کے پاس کوئی اور مال ان دو غلاموں کے علاوہ نہیں ہے اور ان میں سے ایک کی قیمت دو ہزار اور دوسرے کی قیمت ایک ہزار ہے تو یہ وصیت ٹکٹ کے اندر نافذ ہوگی اور دو ٹکٹ کے اندر ان پر سعادہ (غلام کا کما کر ورثہ کو دینا) واجب ہوگی جو یہ کما کر ورثہ کو دیں گے لیکن یہ ٹکٹ ان دونوں کی قیمت کے تناسب سے تقسیم ہوگا اور ان دونوں کی قیمت کا مجموعہ تین ہزار ہے جس کا ٹکٹ ہزار ہے تو جس غلام کی قیمت دو ہزار ہے اس کی قیمت میں سے چھ سو چھیانوہ روپیہ ساقط ہو جائیں گے اور باقی وہ کما کر ورثہ کو دے گا اور جس غلام کی قیمت ہزار روپیہ ہے اس کی قیمت میں سے تین سو تینتیس روپیہ ساقط ہو جائیں گے اور وہ اپنی بقیہ قیمت کما کر ورثہ کو دے گا۔

دراہم مسئلہ کا مطلب یہ ہے کہ یہ متعین نہ کیا جائے کہ ٹکٹ اس کا اور نصف اس کا وغیرہ بلکہ وہ مطلقاً یوں کہتا ہے کہ دوسروں پر اس کی وصیت خالد کے لئے ہے اور سو روپیہ کی وصیت بکر کیلئے ہے اور اسکے پاس صرف یہی تین سو روپیہ ہے تو یہ وصیت صرف ٹکٹ یعنی سو روپیہ میں نافذ ہوگی اور تقسیم ہر شخص کے تناسب سے ہوگی لہذا سو روپیہ میں سے اول کو چھیانوہ روپیہ اور دوسرے کو تینتیس روپیہ ملیں گے۔

(۲۴) وَمَنْ أَوْضَىٰ وَعَلَيْهِ ذَيْنَ يُعْطَىٰ بِمَا لَهُ لَمْ يُجْزِ الْوَصِيَّةُ إِلَّا أَنْ يُؤْرَ الْغَرَمَاءُ مِنَ الذَّيْنِ۔

ترجمہ :- اور جس نے وصیت کی اور اس کے ذمے قرض ہے جو اس کے مال کو محیط ہے تو یہ وصیت جائز نہیں الا یہ کہ قرضوہ قرض سے بری کر دے۔

تفسیر :- (۲۴) اگر کسی نے وصیت کی اور جس قدر اسکے پاس مال ہے اتنا ہی اس کے ذمے لوگوں کے قرضے ہیں تو یہ وصیت اسکی جائز نہ ہوگی کیونکہ وصیت سے قرض مقدم ہے اسلئے کہ قرض ادا کرنا فرض ہے اور وصیت قہراً ہے پس اگر قرضوہ اہل قرض معاف کر دے تو

بھرموسی کی وصیت نافذ ہوگی کیونکہ اب اس پر قرض نہیں رہا۔

(۲۳) وَمَنْ أَوْصَى بِتَصِيبٍ إِيَّاهُ فَالْوَصِيَّةُ بَاطِلَةٌ (۲۴) لِأَنَّ أَوْصَى بِجَعْلٍ نَصِيبٍ إِيَّاهُ جَارِثٌ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِبْنَانِ فَلِلْمُوصَى لَهُ الثُلُثُ۔

ترجمہ:- اور جس نے وصیت کی اپنے بیٹے کے حصہ کی تو وصیت باطل ہے اور اگر وصیت کی بیٹے کے حصے کے مثل کی تو جائز ہے پھر اگر اس کے دو بیٹے ہوں تو موسیٰ لہ کے لئے ایک ثلث ہوگا۔

تشریح:- (۲۳) اگر کسی نے اپنے بیٹے کے حصہ میراث کی کسی کے لئے وصیت کر لی تو یہ وصیت باطل ہے کیونکہ یہ وصیت دوسرے کے مال میں ہے لہذا یہ جائز نہیں۔ (۲۴) اگر موسیٰ نے کہا کہ میرے بیٹے کے حصے کی بقدر فلاں کیلئے وصیت کرتا ہوں تو یہ وصیت جائز ہو جائے گی کیونکہ مثل حصہ ابن، غیر ہے حصہ ابن کا لہذا یہ وصیت دوسرے کے مال میں نہیں۔ پھر اگر موسیٰ کے دو بیٹے ہوں تو موسیٰ لہ کو ایک ثلث مال ملیگا کیونکہ موسیٰ لہ بمنزلہ ابن ثالث کے ہو جائیگا تو مال ان کے درمیان اٹھائیا تقسیم ہوگا۔

(۲۵) وَمَنْ أَعْتَقَ عَبْدًا فِي مَرْصُوبِهِ أَوْ بَاعَ وَهَابِي أَوْ وَهَبَ فَلَدَكَ كُفْلَهُ جَائِزٌ (۲۶) وَهُوَ مُعْتَبَرٌ مِنَ الثَّلَاثِ وَيُضْرَبُ بِهِ فَنَ أَصْحَابِ الْوَصَايَا۔

ترجمہ:- اور جس نے مرض الموت میں اپنا غلام آزاد کر دیا یا کوئی چیز فروخت کر دی اور عبادت کر دیا یا کوئی چیز بہہ کر دیا تو یہ سب تصرفات درست ہیں اور وہ ثلث مال سے معتبر ہیں اور اس کو اصحاب وصایا کے ساتھ شریک کیا جائیگا۔

تشریح:- (۲۵) اگر کسی نے مرض الموت میں اپنا غلام آزاد کر دیا یا کوئی چیز فروخت کر دی اور عبادت کر دیا (یعنی کم قیمت میں فروخت کیا مثلاً دو سو روپیہ کی چیز پچاس روپیہ میں فروخت کی) یا کوئی چیز کسی کو بہہ کر دیا تو اس کے یہ سب تصرفات درست ہیں (۲۶) اور ثلث مال سے معتبر ہیں یہ عقود حقیقت وصیت نہیں کیونکہ وصیت میں تو تسلیم مابعد الموت کی طرف مضاف ہوتی ہے اور یہ عقود فی الحال منجز ہوئے ہیں مگر مرض الموت میں واقع ہونے کی وجہ سے ان کا حکم وصیت کا سا ہے کہ ان کا اعتبار ثلث مال سے ہوگا اور ثلث مال سے معتبر ہونے کی وجہ یہ ہے کہ بقیہ مال کے ساتھ ورثہ کا حق متعلق ہے۔

(۲۷) فَإِنْ خَابَا لَمْ يَأْتِ لِمُتَخَابَاثِ أَوْلَىٰ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ (۲۸) لِأَنَّ أَعْتَقَ لَمْ يَخَابَىٰ فَهَمَا مَوَاءٌ وَقَالَا رَحِمَهُمَا اللَّهُ أَلْعَتَىٰ أَوْلَىٰ فِي الْمُسْتَلَقَيْنِ۔

ترجمہ:- اور اگر کسی نے عبادت کی پھر غلام آزاد کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک عبادت اولیٰ ہے اور اگر غلام کو آزاد کیا پھر عبادت کی تو وہ دونوں برابر ہیں اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں دونوں مسئلوں میں حق اولیٰ ہے۔

تشریح:- (۲۷) اگر کسی نے مرض الموت میں بیع عبادت کی (یعنی کم قیمت میں کوئی چیز فروخت کر دی) پھر اس نے اپنا غلام آزاد کیا حالانکہ مریض کی تہائی ترکہ ان دونوں کی منجائش نہیں رکھتا ہے تو اس صورت میں عبادت اولیٰ اور مقدم ہے حق سے کیونکہ عبادت اولیٰ

و میرت ہے جو عقد معاوضہ کے ضمن میں ثابت ہوئی ہے تو محابات لفظاً تبرع نہیں بلکہ مرل مغنی تبرع ہے اور حق لفظاً مغنی دونوں طرح تبرع ہے تو بنظر لفظ محابات کو قوت حاصل ہے اسلئے محابات مقدم ہے حق سے۔

(۲۸) اگر پہلے اپنے غلام کو آزاد کیا پھر کسی کے ساتھ محابات کی تو اس صورت میں حق اور محابات دونوں برابر ہیں اور ثلث مال سے بقدر حصہ دونوں نافذ ہونگے کیونکہ عقد محابات کو ترجیح بوجہ قوت حاصل ہے اور حق کو ترجیح بوجہ سبقت حاصل ہے لہذا دونوں برابر ہیں۔ صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک دونوں مسئلوں میں حق محابات سے مقدم ہے کیونکہ حق کو فتح کبھی لاحق نہیں ہو سکتا ہے جبکہ محابات کو از جانب مشتری فتح لاحق ہو سکتا ہے اسلئے حق کو قوت حاصل ہے لہذا دونوں صورتوں میں حق مقدم ہوگا (امام ابو حنیفہ کا قول راجح ہے)۔

(۲۹) وَمَنْ أَوْصَى بِسَهْمٍ مِنْ مَالِهِ فَلَهُ أَخْسُ سَهَامِ الْوَرَثَةِ (۳۰) إِلَّا أَنْ يَنْقُضَ عَنِ السُّلَسِ فَيَتِمُّ لَهُ السُّلَسُ (۳۱) وَأَنْ أَوْصَى بِجُزْءٍ مِنْ مَالِهِ قَبْلَ لِلْوَرَثَةِ أُعْطُوهُ مَا شِئْتُمْ۔

ترجمہ:- اور جس نے مال میں سے ایک سہم کی وصیت کی تو اس کے لئے ورثہ سے سہام کا کم تر حصہ ہوگا الا یہ کہ سلس سے کم ہو تو اس کیلئے سلس پورا کر دیا جائیگا اور اگر اپنے مال کے ایک جزء کی وصیت کی تو وارثوں سے کہا جائیگا کہ دیدہ وان کو جتنا تم چاہو۔

تشریح:- (۲۹) اگر کسی نے دوسرے کیلئے اپنے مال میں سے ایک سہم کی وصیت کی تو موسیٰ کے وارثوں میں سے جس کا حصہ سب سے کم ہو موسیٰ لہ کو تاحی دیا جائیگا۔ (۳۰) البتہ اگر یہ حصہ سلس سے کم ہو تو موسیٰ لہ کیلئے سلس پورا کر دیا جائیگا کیونکہ سہم لغت میں چھٹا حصہ ہے اور یحییٰ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے موقوفہ و مرفوعہ مروی ہے۔ (۳۱) اور اگر کسی نے اپنے مال کے ایک جزء کی وصیت کی تو وارثوں سے کہا جائیگا کہ تم جتنا چاہو موسیٰ لہ کو دیدہ کیونکہ جزء مجہول ہے تو زے بہت سب کو شامل ہے۔ لیکن جزء کا مجہول ہونا صحت وصیت کیلئے مانع نہیں اور موسیٰ کے قائم مقام ہیں لہذا جزء کے بیان کا اختیار ورثہ کو ہوگا۔

(۳۲) وَمَنْ أَوْصَى بِوَصَايَا مِنْ حُقُوقِ اللَّهِ تَعَالَى فَلَمَعَبَ الْفَرَائِضِ مِنْهَا عَلَى غَيْرِهَا قَلَّمَهَا الْمُؤَصِّي أَوْ آخَرَهَا مِثْلَ الْخَبْجِ وَالزُّكُورَةِ وَالْكَفَّارَاتِ (۳۳) وَمَالَتَسِ بِوَاجِبٍ قَلَّمَتْهُ مِنْهُ مَا قَلَّمَهُ الْمُؤَصِّي۔

ترجمہ:- اور جس نے حقوق اللہ کی چند وصیتیں کیں تو ان میں سے فرائض کو دوسرے وصیتوں سے مقدم کیا جائیگا خواہ موسیٰ نے ان کو مقدم کیا ہو یا مؤخر کیا ہو جیسے حج، زکوٰۃ اور کفارات اور جو چیزیں واجب نہیں تو ان میں سے وہ مقدم کیا جائیگا جو موسیٰ نے مقدم کیا ہو۔

تشریح:- (۳۲) اگر کسی نے حقوق اللہ کی چند وصیتیں کیں تو ان میں سے اگر بعض فرائض اور دوسرے بعض غیر فرائض ہوں تو فرائض کو دوسرے وصیتوں سے مقدم رکھا جائیگا برابر ہے کہ موسیٰ نے بوقت وصیت ان کو پہلے بیان کیا ہو یا بعد میں مثلاً حج، زکوٰۃ اور کفارات وغیرہ کیونکہ فرائض غیر فرائض سے اہم ہیں۔ (۳۳) جو چیزیں واجب نہیں ان میں سے جن کو موسیٰ نے پہلے بیان کیا ہو ان کو پہلے پورا کیا جائیگا کیونکہ یہ تساوی ہیں اور انسان اہم کو پہلے بیان کرتا ہے تو پہلے بیان کیا ہوا اولیٰ ہوگا۔

(۳۵) وَمَنْ أَوْصَى بِعَجْزٍ إِلَّا سَلَامَ أَحْبَبُوا عَنْهُ رَجُلًا مِنْ بَلَدِهِ يَخُجُّ عَنْهُ رَاكِبًا (۳۵) فَإِنْ لَمْ تَبْلُغِ الزَّوْجَةَ النَّفَقَةَ أَحْبَبُوا عَنْهُ مِنْ حَيْثُ بَلَغَ.

ترجمہ:- اور جس نے فرض حج کی وصیت کی تو ایک کو اس کے شہر سے حج کے لئے روانہ کرے پس اگر وصیت نفقہ کو نہ پہنچ سکے تو اس کی طرف سے حج کرائے جہاں سے پہنچ سکے۔

تشریح:- (۳۵) اگر کسی (مثلاً زید) نے مرض الموت میں وصیت کی کہ میری طرف سے حج کرادینا تو درشہ پر واجب ہے کہ موسیٰ کے شہر سے کسی کوچ کیلئے بھیج دے (یہ وجوب تب ہے کہ ثلث ترکہ سفر حج کے لئے کافی ہو) کیونکہ زید پر اپنے شہر سے حج کرنا واجب تھا تو حج پیدل بھی زید کے شہر سے کر لے گا۔ اور حج بدل پیدل نہیں بلکہ سوار ہو کر کرے گا کیونکہ خود زید پر پیدل چل کر حج کرنا لازم نہیں تھا تو غیر بھی حج کو اسی طرح ادا کرے گا جس طرح کہ زید پر واجب تھا۔ (۳۵) اگر موسیٰ کا مال اتنا نہ ہو کہ جس کے ثلث سے اس کے شہر سے حج کرایا جاسکے تو ایسی صورت میں جہاں سے حج ہو سکے وہاں سے کرایا جائے تاکہ حتی الامکان وصیت نافذ ہو۔

(۳۶) وَمَنْ خَرَجَ مِنْ بَلَدِهِ خَائِفًا فِي الطَّرِيقِ وَأَوْصَى أَنْ يَخُجَّ عَنْهُ خَجٌّ عَنْهُ مِنْ بَلَدِهِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ يَخُجُّ عَنْهُ مِنْ حَيْثُ مَاتَ.

ترجمہ:- اور جو شخص اپنے شہر سے حج کے ارادہ سے نکلا پھر وہ راستہ میں مر گیا اور وصیت کی کہ میری طرف سے حج کرائے تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کی طرف سے اسکے شہر سے حج کرایا جائے اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ جہاں مرا ہے وہاں سے حج کرائے۔ تشریح:- (۳۶) جو شخص اپنے شہر سے حج کے ارادہ سے نکلا پھر وہ راستہ میں مر گیا اور مرتے ہوئے وصیت کی کہ میری طرف سے حج کر لیا جائے تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کی طرف سے اسکے شہر سے حج کرایا جائے اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ جہاں تک وہ پہنچ گیا ہے وہاں سے حج کرایا جائے۔ صاحبین رحمہما اللہ کی دلیل یہ ہے کہ موسیٰ سفر کے ارادہ سے نکلا ہے تو اس کا جتنا سفر ہوا ہے وہ قربت واقع ہو چکا ہے اور اسکے بقدر قطع مسافت کا فریضہ ساقط ہو گیا لہذا اب دوسرے شخص کو یہیں سے حج کیلئے بھیجا جائیگا وَلَا يَمْنِي خَيْفَةً رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ الزَّوْجَةَ تَنْصَرِفُ إِلَى الْحَجِّ مِنْ بَلَدِهِ كَمَا مَرَّ۔

(۳۷) وَلَا تَصِيحُ وَصِيَّةُ الْقَبْرِ (۳۸) وَلَا تَصِيحُ وَصِيَّةُ الْمَكَاثِبِ وَإِنْ تَرَكَ وَلَاءَ۔

ترجمہ:- اور نالغ پچہ کی وصیت صحیح نہیں اور مکاتب کی وصیت بھی صحیح نہیں اگرچہ وہ اتنا مال چھوڑے جو کافی ہو۔

تشریح:- (۳۷) اگر نالغ پچہ نے کسی کے لئے وصیت کی تو پچہ کی وصیت صحیح نہیں کیونکہ وصیت محض تبرع ہے اور پچہ تبرعات کا اہل نہیں لہذا پچہ نہ وصیت کی مجبور اور نہ تعلق کا مالک ہوگا۔ (۳۸) اسی طرح مکاتب کی وصیت بھی صحیح نہیں اگرچہ وہ اس قدر مال چھوڑ کر مرے کہ جو وصیت کو کافی ہو کیونکہ مکاتب کا مال تبرع قبول نہیں کرتا ہے۔

(۳۹) وَيَجُوزُ لِلْمُوصِي التَّرْجُوعُ غَيْرَ الْوَصِيَّةِ (۴۰) وَإِذَا صَرَخَ بِالرُّجُوعِ أَوْ فَعَلَ مَا يَدُلُّ عَلَى الرُّجُوعِ كَانَ رُجُوعًا۔

ترجمہ :- اور موصی کیلئے وصیت سے رجوع کرنا جائز ہے اور جب رجوع کی تصریح کرے یا ایسا فعل کرے جو رجوع پر دال ہو تو یہ رجوع شمار ہوگا۔

تشریح :- (۳۹) یعنی موصی کیلئے اپنی وصیت سے رجوع کرنا جائز ہے کیونکہ وصیت ایک عقد تبرع ہے جو ابھی تک تام نہیں ہوا ہے تو یہی طرح اس سے بھی رجوع کرنا صحیح ہے۔ (۴۰) پھر اگر موصی نے رجوع عن الوصیۃ کی تصریح کی مثلاً کہا "رَجَعْتُ عَنْمَا أَوْ صَيْتُ بِهِ" یا زبان سے نہیں کہا بلکہ ایسا فعل کیا جو رجوع کرنے پر دلالت کرتا ہو تو یہ وصیت سے رجوع شمار ہوگا۔ رجوع کرنے کی تصریح کی صورت میں تو ظاہر ہے اور ایسا فعل جو دال بر رجوع ہو وہ بھی رجوع ہوگا کیونکہ دلالت پھر صریح کا کام دیتی ہے لہذا یہ "لقد رجعت عما وصیت" بہ کے قائم مقام ہے۔

(۴۱) وَمَنْ جَعَلَ الْوَصِيَّةَ لَمْ يَكُنْ رُجُوعًا۔

ترجمہ :- اور جس نے وصیت سے انکار کیا تو یہ رجوع کرنا نہ ہوگا۔

تشریح :- (۴۱) اگر کسی نے اپنی وصیت سے انکار کیا یعنی کہا کہ میں نے وصیت ہی نہیں کی ہے تو امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک یہ وصیت سے رجوع کرنا نہ ہوگا کیونکہ انکار در حقیقت زمانہ ماضی میں نشی ہے اور انتفاء فی الماضی کیلئے انتفاء فی الحال ضروری ہے لیکن جب وصیت فی الحال ثابت ہے تو جو دلی الماضی لٹو ہوگا۔

(۴۲) وَمَنْ أَوْصَى لِجَيْرَانِهِ فَلَهُمُ الْمَلَاصِقُونَ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ (۴۳) وَمَنْ أَوْصَى لِأَصْهَارِهِ فَلَا وَصِيَّةَ لِكُلِّ ذِي رَحِمٍ مَحْرُومٍ مِنْ أَمْرَائِهِ (۴۴) وَمَنْ أَوْصَى لِأَخْتَالِهِ فَلَا خَتَنَ زَوْجُ كُلِّ ذَاتِ رَحِمٍ مَحْرُومٍ مِنْهُ۔

ترجمہ :- اور جس نے اپنے پڑوسیوں کیلئے وصیت کی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وہ طے ہوئے پڑوسی ہوں گے اور نے اپنے اصہار کیلئے وصیت کی تو یہ وصیت اسکی بیوی کے ہر ذی رحم محرم ہوگی اور جس نے اپنے اختان کیلئے وصیت کی تو ختن ہر ذی رحم محرم عورت کا شوہر ہے۔

تشریح :- (۴۲) اگر کسی نے اپنے پڑوسیوں کیلئے وصیت کی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک پڑوسی وہ لوگ ہیں جن کے گھر اسکے گھر سے طے ہوئے ہوں کیونکہ جو اقرب سے عمارت ہے اور قریب ملاحق ہے اسلئے کہ غیر ملاحق تو ملاحق کی نسبت سے بعید ہے۔ (۴۳) اگر کسی شخص نے اپنے اصہار یعنی سرال والوں کیلئے وصیت کی تو یہ وصیت ہر ایسے شخص کیلئے ہوگی جو اسکی زوجہ کا ذی رحم محرم ہو جیسے باپ، بھائی، چچا اور ماموں وغیرہ یہ مسئلہ عرف عرب پر مبنی ہے۔ ہمارے ہاں سہر خسر کو کہتے ہیں لہذا سہر کیلئے وصیت خسر کے ساتھ خاص ہوگی۔

(۴۵) اگر کسی نے اپنے اختان کیلئے وصیت کی (عربوں کی اصطلاح میں ختن کسی کے ذی رحم محرم عورتوں کے شوہروں کو کہتے جیسے بیٹی، بہن، پھوپھی کے شوہر) پس یہ وصیت موسیٰ کے تمام ذی رحم محرم عورتوں کے شوہروں کو شامل ہے۔ ہمارے ہاں ختن زوجہ کو کہتے ہیں اسلئے ہمارے ہاں ایسی وصیت صرف زوجہ الیحد کے ساتھ ختم ہوگی۔

۴۵ (۴۵) وَمَنْ أَوْصَىٰ لِأَقْرَبِهِ فَلَا رُحْبَ لِلأَقْرَبِ وَلَا لَاقْرَبَ مِنْ كُلِّ ذِي رَحْمٍ مَّعْرُومٍ مِنْهُ (۴۶) وَلَا يَدْخُلُ فِيهِمُ الْوَالِدَانِ وَالْوَلَدُ (۴۷) وَتَكُونُ لِلثَّانِيَيْنِ فَصَاعِدًا۔

ترجمہ :- اور جس نے اپنے اقارب کیلئے وصیت کی تو یہ وصیت اسکے ذی رحم محرم رشتہ داروں میں سے اقرب فالاقرب کیلئے ہوگی اور اس میں موسیٰ کے والدین اور بچے داخل نہیں اور دو یا زیادہ رشتہ داروں کیلئے ہوگی۔

(۴۵) اگر کسی نے اپنے اقارب کیلئے وصیت کی تو یہ وصیت اسکے ذی رحم محرم رشتہ داروں میں سے اقرب فالاقرب کیلئے ہوگی۔ اقرب کے ہوتے ہوئے البعد کو وصیت نہیں ملے گی۔ (۴۶) لیکن موسیٰ کے والدین اور اسکے بچے اس میں داخل نہ ہونگے کیونکہ اقارب وہ ہیں جو کسی اور کے واسطے سے قریب ہوں جبکہ والدین اور اولاد بنفسہ قریب ہیں ان میں واسطہ نہیں۔ (۴۷) اور یہ وصیت دو یا زیادہ رشتہ داروں کیلئے ہوگی کیونکہ اقارب جمع کا صیغہ ہے اور باب وصیت میں ادنیٰ جمع دو ہے۔

(۴۸) وَإِذَا أَوْصَىٰ بِإِلَىٰكَ وَلَهُ عَمَّانِ وَخَالَانِ فَلَا رُحْبَ لِعَمِّهِ عِنْدَ أَبِي خَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ (۴۹) وَإِنْ كَانَ لَهُ عَمٌّ وَخَالَانِ فَلِلْعَمِّ النِّصْفُ وَلِلْخَالَائِنِ النِّصْفُ وَقَالَا رَحِمَهُمَا اللَّهُ الْوَصِيَّةُ لِكُلِّ مَنْ يَنْسَبُ إِلَىٰ أَقْصَىٰ أَبٍ لَهُ فِي الْإِسْلَامِ۔

ترجمہ :- اور اگر کسی نے اقارب کیلئے وصیت کی اور اس کے لئے دو چچا اور دو ماموں ہیں تو وصیت اس کے چچوں کے ہوگی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اور اگر اس کے لئے ایک چچا اور ایک دو ماموں ہوں تو چچا کے لئے نصف اور دونوں ماموں کے لئے نصف ہوگا اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ وصیت ہر اس شخص کے لئے ہوگی جو اسلام میں اس کے آخری باپ کی طرف منسوب ہو۔

تفسیر :- (۴۸) اگر کسی نے اقارب کیلئے وصیت کی اور حال یہ کہ اسکے صرف دو چچا اور دو ماموں موجود ہیں اور ان کے (اور ماں، باپ کے) سوا کوئی نہیں تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ وصیت اسکے دونوں چچا میں نصف نصف ہوگی اور دونوں ماموں محروم ہونگے کیونکہ امام صاحب اقرب کا اظہار کرتے ہیں کما فی الارث اور اقرب چچا ہے۔

(۴۹) اگر موسیٰ نے صرف ایک چچا اور دو ماموں چھوڑے تو اس صورت میں نصف وصیت چچا کیلئے ہوگی اور باقی نصف دونوں ماموں کے درمیان برابر ہوگی کیونکہ لفظ اقارب میں معنی جمع کا اظہار ضروری ہے حالانکہ چچا صرف واحد ہے اسلئے اسکو نصف دیکر باقی ان کیلئے ہوگی جو چچا کے بعد اقرب ہوں۔ صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ یہ وصیت بلفظ اقارب موسیٰ کے ان تمام قرابتوں کیلئے ہوگی جو اسلام میں اسکی انتہائی جد امجد کی طرف منسوب ہوں یعنی اسکے اجداد میں سے اول جو مسلمان ہوا ہو اسکی اولاد کیلئے ہوگی پھر اس میں قریب

وجید ذکر و نوٹ سب برابر ہیں۔

(۵۰) وَمَنْ أَوْضَىٰ لِرَجُلٍ يَفْلُتُ ذَرَاهِيمَهُ أَوْ يَفْلُتُ عَنْهُمْ فَهَلْكَ لَفًّا ذَالِكَ وَيَقَىٰ لَفَّهُ وَهُوَ يَخْرُجُ مِنْ قُلْتٍ مَا بَقِيَ
مِنْ مَالِهِ لِلَّهِ جَمِيعٌ مَا بَقِيَ -

ترجمہ:- اور جس نے کسی کے لئے وصیت کی اپنے دراہم کے ٹکٹ کی یا اپنی بکریوں کے ٹکٹ کی پھر اس کے دو ٹکٹ ہلاک ہو گئے اور ایک ٹکٹ رہ گیا اور وہ اس کے باقی ماندہ مال کے ٹکٹ سے نکل سکتا ہے تو اس کے لئے تمام باقی ہے۔

تشریح:- (۵۰) اگر کسی کے پاس کچھ دراہم یا کچھ بکریاں ہوں اور اس کے پاس بکریوں اور دراہم کے علاوہ اور بھی اتنا مال ہو جو بکریوں یا دراہم کے ٹکٹ سے دو گنا ہو اب اس نے کہا کہ میرے دراہم کا ایک ٹکٹ فلاں کیلئے وصیت ہے یا کہا کہ میری بکریوں کا ایک ٹکٹ فلاں کیلئے وصیت ہے پھر ہوا یہ کہ دراہم یا بکریوں میں سے دو ٹکٹ ہلاک ہو گئے اور ایک ٹکٹ باقی رہ گیا اور اس ٹکٹ کے علاوہ موسیٰ کے پاس اتنا مال موجود ہے کہ وہ اس کے مقابلے میں شتان یا اس سے زیادہ ہے تو موسیٰ لہ کو دراہم میں سے یا بکریوں میں سے جو ٹکٹ باقی ہے وہ پورا ٹکٹ دیا جائیگا کیونکہ دراہم یا بکریوں میں موسیٰ لہ اور ورثہ دونوں کا حق ہے اور موسیٰ لہ کا حق مقدم ہے اسلئے کہ وصیت میراث سے مقدم ہوتی ہے تو اس میں موسیٰ لہ کا حق اصلہ ہے اور ورثہ کا حق جماعہ ہے۔

پھر قاعدہ یہ ہے کہ جب کوئی مال اصل اور تابع پر مشتمل ہو اور اس میں سے کچھ ہلاک ہو جائے تو ہلاکت کو تابع کی طرف بھیرایا جاتا ہے اصل کی طرف نہیں لہذا یہاں ہلاکت کو اس ٹکٹ کی طرف بھیرائی جائے گی جو ورثہ کا حق تھا اور اصل ٹکٹ باقی ہے لہذا وہ موسیٰ لہ کو دیا جائیگا۔

(۵۱) وَإِنْ أَوْضَىٰ يَتَابَهُ فَهَلْكَ لَفًّا مَا بَقِيَ لَفُّهَا وَهُوَ يَخْرُجُ مِنْ قُلْتٍ مَا بَقِيَ مِنْ مَالِهِ لَمْ يَسْتَحِقْ إِلَّا لَكَ
مَا بَقِيَ مِنَ الثَّيَابِ -

ترجمہ:- اور اگر کسی نے اپنے کپڑوں کے ایک ٹکٹ کی وصیت کی پھر کپڑوں میں سے دو ٹکٹ ہلاک ہوئے اور ایک ٹکٹ باقی رہ گیا اور یہ ٹکٹ اس کے باقی مال کے ٹکٹ سے نکل سکتا ہے تو موسیٰ لہ مستحق نہیں ہوگا مگر باقی ماندہ کپڑوں کے ٹکٹ کا۔

توضیح:- (۵۱) اگر کسی نے اپنے کپڑوں کے ایک ٹکٹ کی وصیت کی پھر کپڑوں میں سے دو ٹکٹ ہلاک ہوئے ایک ٹکٹ باقی رہ گیا اور یہ ٹکٹ اس کے دیگر مال کے ٹکٹ سے نکل سکتا ہے تو موسیٰ لہ کو ان کپڑوں میں سے صرف ایک ٹکٹ ملے گا۔ لیکن علماء کی رائی یہ ہے کہ اگر کپڑے مختلف لہس ہوں تو باقی کپڑوں کا ٹکٹ ملے گا اور اگر ایک جنس کے ہوں تو پورا باقی کپڑے ملیں گے کیونکہ متحدہ لہس ہونے کی صورت میں کپڑے دراہم کے مثل ہو گئے جسکی تفصیل گذشتہ مسئلہ میں بیان ہوئی ہے۔



(۵۲) وَمَنْ أَوْضَىٰ لِرَجُلٍ بِالْفِ جِرْهُمْ وَلَهُ مَالٌ عَيْنٌ وَذَيْنَ فَإِنْ خَرَجَ الْآلُفَ مِنْ ثَلَاثِ الْعَيْنِ دَفَعْتُ إِلَى الْمُؤْضَى لَهُ وَإِنْ لَمْ يَخْرُجْ دَفَعْتُ إِلَيْهِ ثَلَاثَ الْعَيْنِ وَكُلَّ مَا خَرَجَ شَيْءٌ مِنَ الذَّيْنِ أَخَذَ ثَلَاثَهُ حَتَّى يَسْتَوْفِيَ الْآلُفَ۔

ترجمہ:- اور جس نے کسی کے لئے ہزار روپہم کی وصیت کی اور اس کا کچھ مال نقد ہے اور کچھ قرض ہو اگر ایک ہزار نقد کے ٹکٹ سے نکل آئے تو موسیٰ لہ کو دئے جائیں گے اور اگر نہ نکلے تو نقد کا ٹکٹ اسے دے دیا جائیگا اور قرض سے جو وصول ہوتا ہے تو اس کا ٹکٹ لیتا رہے یہاں تک کہ پورے ایک ہزار لے لے۔

تشریح:- (۵۲) اگر کسی نے وصیت کی کہ میرے مال میں سے فلاں کو ہزار روپہم دیدئے جائیں پھر اس نے کچھ مال تو نقد چھوڑا اور کچھ مال ہے جو لوگوں پر قرض ہے تو اگر نقد مال اتنا ہو کہ جس کا ٹکٹ ہزار ہوتا ہو مثلاً تین ہزار یا اس سے زیادہ نقد مال موجود ہے تو موسیٰ لہ کو ہزار روپہم اس نقد مال سے دیدئے جائیں گے کیونکہ بغیر کسی کے ہر ایک حقدار کو حق پہنچا دینا ممکن ہے تو موسیٰ لہ کو بھی اپنا حق پہنچا دیا جائیگا۔ اگر نقد مال اتنا نہیں ہے بلکہ کم ہے مثلاً پندرہ سو ہے باقی مال لوگوں پر قرض ہے تو موسیٰ لہ کو نقد میں سے ایک ٹکٹ دیا جائیگا باقی حصہ اس کو قرض میں سے ملے گا جس کی صورت یہ ہوگی کہ بقنا قرض وصول ہوتا جائیگا اس کا ایک ٹکٹ موسیٰ لہ کو دیتا جائیگا یہاں تک کہ اسکے ہزار روپہم پورے ہو جائیں کیونکہ موسیٰ لہ ورثہ کے ساتھ شریک ہے اور اس کو صرف نقد میں سے دینے میں ورثہ کا نقصان ہے کیونکہ عین کو دین پر فضیلت حاصل ہے اس لئے صرف نقد سے نہیں دیا جائیگا۔

(۵۳) وَتَجُوزُ الْوَصِيَّةُ لِلْحَمَلِ وَإِذَا وَضِعَ لَأَقَلِّ مِنْ سِتَّةِ أَشْهُرٍ مِنْ يَوْمِ الْوَصِيَّةِ (۵۴) وَمَنْ أَوْضَىٰ لِرَجُلٍ بِخَارِجَةٍ لَا حَمْلَ لَهَا صَحَبَتْ الْوَصِيَّةُ وَالْإِسْتِثْنَاءُ۔

ترجمہ:- اور جائز ہے حمل کیلئے وصیت کرنا اور حمل کی وصیت کرنا جبکہ وضع حمل چھ ماہ سے کم میں ہو وصیت کے دن سے اور جس نے کسی کیلئے باندی کی وصیت کی مگر اس کا حمل تو وصیت اور استثناء دونوں درست ہیں۔

تشریح:- (۵۳) حمل کیلئے وصیت کرنا جائز ہے مثلاً یہ کہے کہ فلاں عورت کے پیٹ میں جو بچہ ہے اسکے لئے ہزار روپہم کی وصیت کرتا ہوں تو یہ جائز ہے۔ اسی طرح حمل کا کسی شخص کیلئے وصیت کرنا بھی جائز ہے مثلاً جو کچھ میری فلاں باندی کی پیٹ میں ہے اسکی میں نے زید کیلئے وصیت کی ہے تو یہ جائز ہے مگر شرط یہ ہے کہ وصیت کے وقت سے چھ مہینے سے کم میں پیدا ہو۔ وصیت برائے حمل کے جواز کی دلیل یہ ہے کہ وصیت میں ایک طرح سے موسیٰ لہ کو اپنا خلیفہ بناتا ہے اور حمل میراث میں خلیفہ ہو سکتا ہے تو وصیت میں بھی خلیفہ ہو سکتا ہے۔

وصیت حمل کے جواز کی دلیل یہ ہے کہ حمل پیدا ہونے کو ہے کیونکہ کلام ایسے حمل میں ہے جس کا موجود ہونا بوقت وصیت معلوم ہو یعنی یہ قید لگائی ہے کہ وصیت سے چھ مہینے سے کم میں پیدا ہو جبکہ باب وصیت میں تو اتنی وسعت ہے کہ معدوم کی بھی وصیت کرنا صحیح ہے مثلاً غیر موجود بچوں کی وصیت کرنا جائز ہے تو حمل موجود میں تو بطریقہ اولیٰ جائز ہوگی۔

(۵۵) اگر کسی نے دوسرے کیلئے ہاندی کی وصیت کی لیکن اسکا حمل مشکلی کیا مثلاً کہا کہ میری لٹاں ہاندی کی میں نے زید کیلئے وصیت کی ہے سوائے اسکے حمل کے تو یہ وصیت اور استثناء دونوں درست ہیں کیونکہ صرف حمل کی وصیت صحیح ہے تو حمل کا استثناء بھی صحیح ہوگا۔

(۵۵) وَمَنْ أَوْصَى لِزَوْجِلٍ بِعَارِيَةٍ فَلَوْلَدٌ بَعْدَ مَوْتِ الْمُوصِي قَبْلَ أَنْ يَقْبَلَ الْمُوصَى لَهُ وَلَدًا لَمْ قَبِلَ الْمُوصَى لَهُ وَهُمَا يَخْرُجَانِ مِنَ الْكُلْبِ فَهُمَا لِلْمُوصَى لَهُ (۵۶) وَإِنْ لَمْ يَخْرُجَا مِنَ الْكُلْبِ ضَرَبَ بِالثَّلْثِ وَأَخَذَ مَا يَخْصُهُ مِنْهُمَا جَمِيعًا قَوْلِ أَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ يَأْخُذُ ذَلِكَ مِنَ الْأَمِّ فَإِنْ فَضَلَ شَيْءٌ أَخَذَهُ مِنَ الْوَلَدِ۔

ترجمہ:- اور جس نے کسی کیلئے ایک ہاندی کی وصیت کی پھر وہ ہاندی موت موسیٰ کے بعد بچہ جنی موسیٰ لہ کے قبول کرنے سے پہلے پھر موسیٰ لہ نے قبول کیا اور وہ دونوں ٹکٹ سے نکل سکتے ہیں تو دونوں موسیٰ لہ کے لئے ہونگے اور اگر دونوں ٹکٹ سے نہیں نکل سکتے تو دونوں ٹکٹ میں شامل کئے جائیں گے اور لے گا دونوں کے مجموعہ سے وہ جو اس کے حصہ میں آئے صاحبین رحمہما اللہ کے قول میں اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ وہ اپنا حصہ ماں سے لے گا اور اگر کچھ رہ جائے تو بچے سے وصول کریگا۔

تشریح:- (۵۵) اگر کسی نے دوسرے کیلئے ایک ہاندی کی وصیت کی پھر وہ ہاندی موت موسیٰ کے بعد اور موسیٰ لہ کے قبول کرنے سے پہلے بچہ جنی تو اگر ہاندی بیع بچہ کے میت کے ٹکٹ سے نکلتی ہو تو ہاندی بیع بچہ کے بکر کیلئے ہوگی کیونکہ بچہ تمام الام ہے لہذا ماں کا تابع ہے۔ (۵۶) اگر ہاندی بیع بچہ کے میت کے ٹکٹ سے نہ نکلے تو صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک وہ اپنا ٹکٹ دونوں میں سے جتنا اس کے حصہ میں آئے اس کو لے گا کیونکہ جب بچہ وصیت میں داخل ہوا تو یہ ایسا ہے گویا ایجاب دونوں پر وارد ہوا ہے لہذا ایک دوسرے سے مقدم نہیں ہو سکتا۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ وہ اپنی تہائی ماں سے لے گا اگر ماں سے اسکی تہائی پوری ہو جائے تو بقیہ اور نہ اگر کچھ رہ جائے تو اسکی کی بچہ سے پورا کی جائے گی کیونکہ عقد میں ماں اصل ہے تو حنفیہ عقد میں بھی ماں اصل اور مقدم ہوگی (امام ابو حنیفہ کا قول راجح ہے)۔

(۵۷) وَتَجُوزُ الْوَصِيَّةُ بِخَلْعَةِ غَنِيٍّ وَسُكْنَى ذَارِهِ مَبْنِيٍّ مَعْلُومَةٍ وَتَجُوزُ ذَلِكَ أَبَدًا (۵۸) فَإِنْ خَرَجَتْ رَقَبَةُ الْغَنِيِّ مِنَ الْكُلْبِ سَلَّمَ إِلَيْهِ لِلْخَلْعَةِ وَإِنْ كَانَ لَا مَالَ لَهُ غَيْرُهُ غَدِمَ الْوَرِثَةُ يَوْمَئِذٍ وَالْمُوصَى لَهُ يَوْمًا (۵۹) فَإِنْ مَاتَ الْمُوصَى لَهُ عَادَ إِلَى الْوَرِثَةِ (۶۰) فَإِنْ مَاتَ الْمُوصَى لَهُ فِي حَيَاةِ الْمُوصِي نَطَلَّتْ الْوَصِيَّةُ۔

ترجمہ:- اور جائز ہے وصیت کرنا اپنے غلام کی خدمت کی اور اپنے گھر کی سکونت کی معلوم سالوں تک اور یہ ہمیشہ کیلئے بھی جائز ہے پھر اگر غلام ٹکٹ مال سے نکل سکا تو اسے خدمت کے لئے موسیٰ لہ کے حوالہ کر دیا جائیگا اور اگر اس کے پاس غلام کے سوا اور مال نہ ہو تو دونوں ورثہ کی خدمت کریگا اور ایک دن موسیٰ لہ پھر اگر موسیٰ لہ مر گیا تو غلام ورثہ کی طرف عود کریگا اور اگر موسیٰ کی زندگی میں موسیٰ لہ مر گیا تو وصیت باطل ہوگئی۔

تشریح :- (۵۷) اپنے غلام کی خدمت یا اپنے گھر کی سکونت کی معلوم سالوں تک کسی کے لئے وصیت کرنا جائز ہے اور ہمیشہ کیلئے بھی اسکی وصیت جائز ہے کیونکہ منافع میں یہ جائز ہے کہ موسیٰ کی زندگی میں غیر کو ان کا مالک کر دے بعوض و بغیر عوض دونوں طرح صحیح ہے (بخاری) بعوض اجرت منافع کا کسی کو مالک کرنا یا ملت مار پیہ کسی کو کوئی چیز دیدینا تو اسی طرح موسیٰ کی طرف سے اپنی موت کے بعد بھی کسی کو منافع کا مالک کرنا جائز ہے۔

(۵۸) پھر اگر غلام موسیٰ کے ٹکٹ مال سے کھل سکتا ہو تو یہ غلام موسیٰ لہ کی خدمت کیلئے موسیٰ لہ کے حوالہ کر دیا جائیگا۔ اور اگر موسیٰ کیلئے اس غلام کے سوا اور مال نہیں ہے تو یہ غلام دو دن موسیٰ کے وارثوں کی خدمت کریگا اور ایک دن موسیٰ لہ کی خدمت کریگا کیونکہ موسیٰ لہ کا حق ایک ٹکٹ میں ہے اور وارثوں کا حق دو ٹکٹ میں اور غلام کی تقسیم چونکہ ناممکن ہے اسلئے اس میں باری مقرر کر دیا جائے گی۔

(۵۹) پھر اگر موسیٰ لہ مر گیا تو یہ غلام موسیٰ کے وارثوں کی طرف عود کریگا موسیٰ لہ کے وارثوں کو حق انتفاع نہ ہوگا کیونکہ موسیٰ نے تو موسیٰ لہ کو حق خدمت دیا تھا نہ کہ موسیٰ لہ کے وارثوں کو پس اگر حق انتفاع ورثہ موسیٰ لہ کی جانب منتقل ہو تو موسیٰ لہ کا وارث از سر نو موسیٰ کی جگہ کا اسکی رضامندی کے بغیر مستحق ہونگے حالانکہ یہ جائز نہیں ہے۔ (۶۰) اگر موسیٰ کی زندگی میں موسیٰ لہ مر گیا تو وصیت باطل ہوگی کیونکہ وصیت ایجاب بعد الموت ہے اور حال یہ ہے کہ موسیٰ لہ جو بہ حق سے پہلے مر گیا فَبَطُل۔

(۶۱) وَإِذَا أَوْصَىٰ لِوَلَدٍ فَلَانَ فَلَوْصِيَّةُ بَيْنَهُمُ الْكُفْرُ وَالْأَنْثَىٰ سَوَاءٌ (۶۲) وَمَنْ أَوْصَىٰ لِوَرَثَةٍ فَلَانَ فَلَوْصِيَّةُ بَيْنَهُمُ الْكُفْرُ بِمِثْلِ حَقِّ الْأُنثَىٰ (۶۳) وَمَنْ أَوْصَىٰ لِزَيْدٍ وَعَمْرٍو بِثُلْثٍ مَالِهِ فَإِذَا عَمْرٍو مَاتَ فَلِلزَيْدِ ثُلْثُ ثَمَرِهِ (۶۴) وَإِنْ قَالَ ثُلْثُ مَالِي اثْنَيْنِ زَيْدٌ وَعَمْرٍو وَزَيْدٌ مَاتَ كَانَ لِعَمْرٍو يَصِفُ الثُّلُثَ۔

ترجمہ :- اور اگر کسی نے ولد لائیں کیلئے وصیت کی تو یہ وصیت ان کے درمیان مشترک ہوگی نہ کہ وراثت اس میں برابر ہونگے اور اگر کسی نے فلاں کے وارثوں کیلئے وصیت کی تو یہ وصیت فلاں کے وارثوں میں ”لِلزَيْدِ مِثْلُ حَقِّ الْأُنثَىٰ“ کے مطابق ہوگی اور اگر کسی نے زید و عمرو کیلئے اپنے ٹکٹ مال کی وصیت کی حالانکہ عمرو اس وقت مر چکا تھا تو یہ ٹکٹ مال سارا زید کے لئے ہوگا اور اگر کہا کہ میرا ٹکٹ مال زید و عمرو کے درمیان میں ہے حالانکہ زید مر چکا ہے تو عمرو کے لئے ٹکٹ مال کا نصف ہے۔

تشریح :- (۶۱) اگر کسی نے ولد لائیں کیلئے وصیت کی تو یہ وصیت فلاں کی اولاد کے درمیان مشترک ہوگی نہ کہ وراثت اس میں برابر ہونگے کیونکہ لفظ ولد کا اطلاق سب پر مساوی ہے۔ (۶۲) اگر کسی نے فلاں کے وارثوں کیلئے وصیت کی تو یہ وصیت فلاں کے وارثوں میں ”لِلزَيْدِ مِثْلُ حَقِّ الْأُنثَىٰ“ (لا کے کا حصہ و لڑکیوں کے حصہ کے برابر ہے) کے مطابق ہوگی یعنی عورت سے مرد کا حصہ دو گنا ہوگا کیونکہ لفظ میراث کے ساتھ ایجاب تفصیل کو مقتضی ہے تَحْمِيلُ الْبُحْرَانِ۔

(۶۳) اگر کسی نے زید و عمرو کیلئے اپنے ٹکٹ مال کی وصیت کی تھی حالانکہ عمرو اس وقت مر چکا تھا تو یہ ٹکٹ مال سارا زید کا ہوگا کیونکہ میت اہل وصیت نہیں لہذا یہ زید و موسیٰ لہ کا حرام نہیں ہو سکتا ہے تو یہ ایسا ہے جیسا کوئی زید اور دیوار کیلئے وصیت

کرے تو یہ کل وصیت زید کیلئے ہوگی۔ (۶۴) اگر کسی نے اس طرح وصیت کی کہ میرا ٹکٹ مال زید اور عمرو میں تقسیم کر دینا حالانکہ زید مر چکا ہے تو عمرو کو ٹکٹ مال کا نصف ملے گا کیونکہ لفظ بین اشتراک کے لئے آتا ہے تو گویا اس نے یہ وصیت کی ہے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک کو ٹکٹ مال کا نصف دینا۔

(۶۵) وَمَنْ أَوْصَى بِثَلَاثٍ مَالِهِ وَلَا مَالَ لَهُ فَمِائِةٌ مِمَّا لَا يَسْتَحِقُّ الْمُوَصَّى لَهُ ثَلَاثٌ مِمَّا يَمْلِكُهُ عِنْدَ الْمَوْتِ۔

ترجمہ:- اور جس نے اپنے ٹکٹ مال کی وصیت کی حالانکہ اس کے پاس مال نہیں پھر اس نے کچھ مال کمایا اور مر گیا تو موصی اس کے ٹکٹ کا ستم ہوگا جس کا وہ موت کے وقت مالک ہو۔

تشریح:- (۶۵) اگر کسی نے دوسرے کے لئے اپنے ٹکٹ مال کی وصیت کی حالانکہ فی الحال موصی کے پاس کچھ مال نہیں پھر اس نے کچھ مال کمایا اور مر گیا تو بوقت موت جو چیز موصی کی ملکیت ہوگی اس کے ایک ٹکٹ کا موصی لے ستم ہوگا کیونکہ وصیت ایسا عقد ہے جو موت کے بعد سے تعلق رکھتا ہے اور اس کا حکم بھی موت کے بعد ہی ہوتا ہے اسلئے مال کا ہونا موت کے وقت شرط ہے نہ کہ موت سے پہلے۔

کتاب الفرائض

یہ کتاب فرائض کے بیان میں ہے۔

امام قدوری رحمہ اللہ مسائل وصیت سے فارغ ہو گئے تو چونکہ وصیت اخت المیراث ہے اسلئے وصیت کے بعد میراث کے مسائل ذکر فرماتے ہیں اوان الوصیة تصرف فی حال مرض الموت والفرائض بعد الموت۔

”فرائض“ جمع ہے ”فرضۃ“ کی۔ ”فرضۃ“ مشتق ہے ”فرض“ سے مشتق ہے جو بمعنی قطع کرنے اور تقدیر کے ہے کہا جاتا ہے ”فرض القاضی النفقة ای قترھا“۔ اور اصطلاح شرع میں وارث کے لئے مقرر حصہ میراث کو فرض کہتے ہیں پھر لفظ فرض کی جمع یعنی فرائض علم میراث کا نام بن گیا۔ اور علم فرائض کی یوں تعریف کی گئی ہے ”هو علم باصول من فقه وحساب يعرف به حق كل من التركة“ یعنی علم فرائض فقہ اور حساب کے کچھ اصول کا علم ہے جس کے ذریعہ ورثہ کے حقوق معلوم کئے جاتے ہیں۔ وهذا العلم من اشرف العلوم قال الله تعالى ﴿فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ﴾ (یعنی یہ حکم من جانب اللہ مقرر کر دیا گیا) ”وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعْلَمُوا الْفَرَايِضَ وَتَعْلَمُواهَا النَّاسُ“ (یعنی فرائض سیکھو اور لوگوں کو سکھاؤ) وقال عليه السلام ”تعلموا الفرائض وعلموها فانها نصف العلم“۔

لان قبل ما معنی قوله بلانها نصف العلم ؟

جواب:- لان لسان حالتين حالة حياة وحالة موت والفرائض من أحكام الموت فيكون لفظ النصف ههنا عبارة عن قسم عن قسمين۔

الابناء بھی نہ ہوں۔ / فقہر ۵۔ زوج کا حصہ ہے بشرطیکہ میت کی نہ اولاد ہو اور نہ اولاد والا بن ہو۔

(۵) وَالرُّبْعُ لِلزَّوْجِ مَعَ الْوَلَدِ أَوْ وَلَدِ الْإِنْتِنِ وَإِنْ سَقَطَ وَلِلزَّوْجَاتِ إِذَا لَمْ يَكُنْ لِلْمَيِّتِ وَلَدٌ وَلَا وَلَدُ ابْنِ (۶) وَالْثُلُثُ لِلزَّوْجَاتِ مَعَ الْوَلَدِ أَوْ وَلَدِ الْإِنْتِنِ لِكُلِّ ابْنَيْنِ لِمَصَاعِدٍ مِمَّنْ قَرَضَهُ النِّصْفُ إِلَّا الزَّوْجُ (۸) وَالْثُلُثُ لِلْأُمِّ إِذَا لَمْ يَكُنْ لِلْمَيِّتِ وَلَدٌ وَلَا وَلَدُ ابْنِ وَلَا ابْنَانِ مِنَ الْإِخْوَةِ وَالْأَخَوَاتِ قَصَاعِدًا۔

ترجمہ :- اور ربع زوج کے لئے ہے بیٹے کے ساتھ یا بیٹے کے بیٹے کے ساتھ اگر چہ نیچے کا ہو اور زوجات کے لئے ہے بشرطیکہ میت کے ابن اور ولد والا بن نہ ہو۔ / زوجین زوجات کے لئے ولد اور ولد الابن کے ساتھ اور عثمان ہر دو یا اس سے زائد کے لئے ہے ان میں سے جن کا حصہ نصف ہے سوائے شوہر کے اور ٹکٹ ماں کے لئے ہے بشرطیکہ میت کے لئے ولد اور ولد الابن اور اخوة و اخوات میں سے دو یا زیادہ نہ ہوں۔

تفسیر :- (۵) ربع دو وارثوں کو ملتا ہے۔ / فقہر ۱۔ زوج کو اس وقت کہ میت کا بیٹا یا پوتا وغیرہ ہوں اگر چہ نیچے کا ہو۔ / فقہر ۲۔ زوجہ اگر اکیلی ہو تو کامل ربع ملے گا اور اگر متعدد ہوں تو سب ربع میں شریک ہوگی بشرطیکہ میت کا بیٹا یا پوتا وغیرہ نہ ہو۔ (۶) آٹھواں حصہ ورثہ میں سے صرف ایک صنف کو ملتا ہے یعنی زوجات کو اگر میت کا ولد یا ولد الابن ہو پھر اگر زوجہ ایک ہو تو کامل آٹھواں حصہ ملے گا اور اگر متعدد ہوں تو انہیں حصہ میں سب شریک ہوگی۔ (۷) عثمان ہر دو یا اس سے زائد کے لئے ہے ان ورثہ میں سے جن کا حصہ نصف ہے سوائے شوہر کے۔

(۸) ٹکٹ ورثہ میں سے دو صنف کو ملتا ہے۔ / فقہر ۱۔ ام کو بشرطیکہ میت کا بیٹا، پوتا وغیرہ نہ ہوں اور نہ میت کے دو یا زیادہ بھائی یا بہنیں ہوں۔ حصہ ٹکٹ کا دوسرا مستحق اگلے مسئلہ میں ذکر کیا جائیگا۔

(۹) وَيُقَرَضُ لَهَا فِي مَسْنَلَتَيْنِ ثُلُثُ مَا بَقِيَ وَهَذَا زَوْجٌ وَأَبَوَانِ أَوْ امْرَأَةٌ وَأَبَوَانِ فَلَهَا ثُلُثُ مَا بَقِيَ بَعْدَ قَرْضِ الزَّوْجِ أَوْ الزَّوْجَةِ (۱۰) وَهُوَ لِكُلِّ ابْنَيْنِ لِمَصَاعِدٍ مِنَ وَلَدِ الْأُمِّ ذَكَوْرُهُمْ وَالنِّسَاءُ فِيهِ مَوَاقِفٌ۔

ترجمہ :- اور ماں کے لئے دو مسئلوں میں باقی کا ٹکٹ مقرر کیا جاتا ہے اور وہ یہ ہیں کہ شوہر اور والدین یا بیوی اور والدین ہوں تو ماں کے لئے شوہر یا بیوی کے حصے کے بعد باقی کا ٹکٹ ہے اور ٹکٹ اخائی بھائی بہنوں میں سے ہر دو یا زیادہ کے لئے ہے جس میں ان کے مرد اور عورتیں برابر ہیں۔

تفسیر :- (۹) یعنی ماں کیلئے دو مسئلوں میں ٹکٹ باقی مقرر ہے۔ / فقہر ۱۔ یہ کہ شوہر اور ماں، باپ و وارث ہوں ان کے سوا اور کوئی نہ ہو۔ وغیرہ میت کا نہ ہو تو اس صورت میں شوہر کا حصہ دینے کے بعد باقی مال کا ٹکٹ ماں کیلئے ہوگا۔ / فقہر ۲۔ یہ کہ بیوی اور ماں، باپ و وارث ہوں تو اس صورت میں بھی بیوی کا حصہ دینے کے بعد باقی مال کا ٹکٹ ماں کیلئے ہوگا۔

(۱۰) کل مال کے ٹکٹ کا دوسرا مستحق اخوة و اخوات اخائی (صرف ماں شریک بھائی اور بہنیں) ہیں خواہ دو ہوں یا زیادہ ہوں۔

اس میں مذکور مومن سب برابر ہیں بقولہ تعالیٰ ﴿لَئِنْ كَانُوا أَكْثَرًا لَهُمْ خُرُكًا فِي الثَّلَاثِ﴾ (یعنی اگر یہ لوگ اس سے زیادہ ہوں تو وہ سب تہائی میں شریک ہو گئے) اور شرکت جب مطلق ذکر ہو تو مساوات کا تقاضا کرتا ہے۔

(۱۱) وَالسُّدُسُ فَرَضٌ سَبْعَةٌ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْإِبْنَيْنِ مَعَ الْوَلَدِ أَوْ وَلَدِ الْإِبْنِ وَهُوَ لِلْأُمِّ مَعَ الْإِخْوَةِ وَهُوَ لِلْجَدَّاتِ وَلِلْجَدَّةِ مَعَ الْوَلَدِ أَوْ وَلَدِ الْإِبْنِ وَلِلْبَنَاتِ الْإِبْنِ مَعَ الْبَنَاتِ وَالْأَخَوَاتِ لِلْأَبِ مَعَ الْأَخْتِ لِلْأُمِّ وَالْأُمِّ وَالْوَلَدِ مَعَ الْوَلَدِ الْإِبْنِ -

ترجمہ :- اور سدس سات وارثوں کا حصہ ہے، ماں، باپ میں سے ہر ایک کیلئے ولد اور ولد الابن کیساتھ اور ماں کے لئے بھائیوں کے ساتھ اور دہوی کے لئے اور دادا کے لئے ولد اور ولد الابن کے ساتھ اور پوتوں کے لئے ایک بیٹی کے ساتھ اور عطائی بہنوں کے لئے ایک حقیقی بہن کے ساتھ اور ایک خیالی بھائی کے لئے ہے۔

تشریح :- (۱۱) یعنی سدس ورثہ میں سے سات اصناف کو ملتا ہے، ماں، باپ میں سے ہر ایک کیلئے بشرطیکہ میت کا بیٹا یا پوتا ہو اور اگر میت کے اخوة اخوات میں سے دو یا زیادہ ہوں تو بھی ماں کو سدس ملیگا اور دادا کیلئے بھی سدس ہے بشرطیکہ میت کا بیٹا یا پوتا ہو اور باپ نہ ہو اور اگر میت کی پوتیاں ہوں اور ایک بیٹی ہو تو پوتیوں کو سدس ملیگا بشرطیکہ پوتیوں کو عصبہ کرنے والا کوئی وارث نہ ہو۔ اگر میت کی عطائی بہنیں ہوں اور ایک حقیقی بہن ہو تو بھی عطائی بہنوں کو سدس ملیگا بشرطیکہ ان کو عصبہ کرنے والا کوئی وارث نہ ہو۔ اور اگر صرف ایک خیالی یا بھائی یا بہن (صرف ماں شریک بہن، بھائی) ہو تو بھی اس کو سدس ملے گا۔

(۱۲) وَتَسْقُطُ الْجَدَّاتُ بِالْأُمِّ (۱۳) وَالْجَدُّ وَالْإِخْوَةُ وَالْأَخَوَاتُ بِالْأَبِ (۱۴) وَتَسْقُطُ الْإِبْنُ وَالْأَبِ وَالْجَدَّةُ -

ترجمہ :- اور جدات میت ماں کی وجہ سے ساقط ہو جاتی ہیں اور جد اور اخوة و اخوات اب کی وجہ سے ساقط ہو جاتے ہیں اور خیالی بہن بھائی چار وارثوں سے ساقط ہو جاتے ہیں، ولد سے، ولد الابن سے، اب سے اور جد سے۔

تشریح :- (۱۲) امام قدوری رحمہ اللہ صاحب الفروض سے فارغ ہو گئے تو جہ کے بیان کو شروع فرمایا چنانچہ فرماتے ہیں کہ میت کی ماں کے ہوتے ہوئے جدات مطلقاً میراث سے ساقط ہو جاتی ہیں۔ (۱۳) اور اب کے ہوتے ہوئے اجداد اور اخوة و اخوات سب میراث سے ساقط ہو جاتے ہیں۔ (۱۴) یا خیالی بہن بھائی چار وارثوں میں سے کسی کے ہوتے ہوئے ساقط ہو جاتے ہیں وہ چار یہ ہیں :- / نمبر ۱ - میت کا بیٹا ہو۔ / نمبر ۲ - مذکر اولاد الابن ہو۔ / نمبر ۳ - میت کا باپ ہو۔ / نمبر ۴ - میت کا چچا ہو۔ / نمبر ۵ - میت کا چچا ہو۔

(۱۵) وَإِذَا اسْتَكْمَلَتِ الْبَنَاتُ الْفُلُكَيْنِ سَقَطَتِ بَنَاتُ الْإِبْنِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ لَهَا زَوْجٌ أَوْ اسْقَطَ مِنْهُنَّ ابْنٌ لِبْنٍ فَيَقْضِيَنَّ (۱۶) وَإِذَا اسْتَكْمَلَ الْأَخَوَاتُ الْأَبَ وَأُمَّ الْفُلَيْنِ سَقَطَتِ الْأَخَوَاتُ لِأَبٍ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَعَهُنَّ أَخٌ لَهُنَّ لِبْنٍ فَيَقْضِيَنَّ -

ترجمہ :- اور جب بیٹیاں پورا دو فلوکٹ لے لیں تو پوتیاں ساقط ہو جاتی ہیں الا یہ کہ ان کے برابر یا ان سے نیچے پوتا ہو تو وہ ان

کو حصہ کر دیتا ہے اور جب حقیقی بہنیں پورا دو ٹکٹ لے لیں تو عطائی بہنیں ساقط ہو جاتی ہیں الا یہ کہ ان کے ساتھ ان کا بھائی ہو تو وہ ان کو حصہ کر دیتا ہے۔

تشریح:- (۱۵) اگر بیٹیوں کو دو ٹکٹ مل گیا یعنی بیٹیاں دو ہوں یا دو سے زیادہ ہوں (کیونکہ اس طرح ان کا حصہ دو ٹکٹ ہوتا ہے) تو پچیس میراث سے ساقط ہو جائیں گی کیونکہ بنات و بنات الابن کیلئے تئیس سے زیادہ حق نہیں البتہ اگر اس صورت میں بنات الابن کے برابر کوئی مذکر وارث ہو خواہ بھائی ہو یا ابن الہم ہو اور یا بنات الابن سے نیچے کوئی مذکر وارث ہو مثلاً ان کا بچہ ہو تو ان دو صورتوں میں بنات الابن اپنے اس متوازی یا اسل رشتہ دار کے ساتھ حصہ ہو جائیں گی۔

(۱۶) اگر حقیقی بہنوں نے اپنے دو ٹکٹ پورالے لئے تو عطائی بہنیں میراث سے ساقط ہو جائیں گی کیونکہ اخوات کیلئے تئیس سے زیادہ حق نہیں البتہ اگر اس صورت میں عطائی بہنوں کے ساتھ ان کا بھائی بھی ہو تو ان کا بھائی ان کو حصہ کر دیا گیا مگر یہی بنات الابن مع البنات۔

باب الفصبات

یہ باب عصبات کے بیان میں ہے۔

"عصبات" جمع ہے "عصبہ" کی۔ اور عصبہ وہ ہے جس کا حصہ مقرر نہیں بلکہ اصحاب القرائض سے جو کچھ بچے وہ سب اسکو دے اور اگر اصحاب القرائض نہ ہوں تو کل مال لے لے۔ پھر عصبہ کی دو قسمیں ہیں۔ / **فصل ۱۔ عصبہ نسبی**۔ / **فصل ۲۔ عصبہ نسبی**۔ عصبہ نسبی حقیقی کو کہتے ہیں۔

عصبہ نسبی کی پھر تین اقسام ہیں۔ / **فصل ۱۔ عصبہ بنفسہ**، یہ وہ ہے جو میت کی طرف منسوب ہو بلا واسطہ یا بواسطہ مذکر۔ / **فصل ۲۔ عصبہ بغيرہ**، یہ ہر وہ عورت ہے جو اپنے بھائی کے ساتھ عصبہ ہو۔ / **فصل ۳۔ عصبہ مع غیرہ**، یہ ہر وہ عورت ہے جو فرار موت کی وجہ سے عصبہ ہو۔

(۱۷) يَلْقَوْنَ الْفَصَبَاتِ الْيَتَامَى ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ الْآبَاءَ وَهُمْ الْأَخَوَةُ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ الْجَدَّ وَهُمْ الْأَعْمَامُ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ الْجَدَّ (۱۸) وَإِذَا اسْتَوَى يَتَوَلَّى فَرْجَةً فَأُولَاهُمْ مَنْ كَانَ مِنْ آبٍ وَأُمٍّ۔

ترجمہ:- مصبات میں سب سے قریب بیٹے ہیں پھر ننوں کے بیٹے پھر اب پھر جد پھر باپ کے بیٹے اور وہ بھائی ہیں پھر دادا کے بیٹے اور دھئی ہیں پھر دادا کے باپ کے بیٹے اور جب باپ کے بیٹے رجب میں برابر ہوں تو ان میں زیادہ مستحق وہ ہے جو ماں، باپ شریک ہو۔ **تشریح:-** (۱۷) عصبہ نسبی میں سب سے زیادہ قریب بیٹے ہوتے ہیں اگر بیٹے نہ ہوں تو پھر بیٹوں کے بیٹے و ان سفلو عصبہ ہیں۔ اور اگر یہ بھی نہ ہوں تو پھر میت کی اصل یعنی اب عصبہ ہے پھر جد پھر ابجد و ان غلا عصبہ ہے۔ اور اگر یہ بھی نہ ہوں تو پھر عموالاب یعنی بہت کے حقیقی بھائی عصبہ ہیں اگر یہ نہ ہوں تو پھر عطائی بھائی عصبہ ہیں اگر یہ بھی نہ ہوں تو پھر ان کے بیٹے و ان سفلو عصبہ ہیں۔ پھر اگر

یہ بھی نہ ہوں تو بنواجد یعنی میت کے حقیقی اہماد عصبہ ہیں اگر یہ نہ ہوں تو پھر میت کے علاقائی اہماد عصبہ ہیں اگر یہ بھی نہ ہوں تو پھر ان کے بیٹے و ان سفلو عصبہ ہیں۔ اور اگر یہ بھی نہ ہوں تو پھر اب الجہد کے بیٹے یعنی میت کے باپ کے حقیقی بیٹے یا علاقائی بیٹے عصبہ ہونگے اگر یہ نہ ہوں تو ان کے بیٹے و ان سفلو عصبہ ہونگے۔ اور یہ ترتیب اسلئے ہے کہ قرب و درجہ میں ان کی یہ ترتیب ہے تو میراث میں بھی یہی ترتیب ہوگی۔ (۱۸) اگر بنو الاب درجہ میں برابر ہوں تو جو باپ اور ماں دونوں کی طرف سے بھائی ہوں وہ زیادہ مستحق ہونگے یعنی حقیقی بھائی مستحق مقدم ہونگے کیونکہ انتساب الی الابوین اقویٰ ہے اسلئے اس سے ترجیح حاصل ہوگی۔

(۱۹) وَالْأَبْنُ وَالْأَبْنُ وَالْأَخُوَّةُ يُقَاسِمُونَ أَخَوَاتِهِمْ لِلَّذِي كَرِهَ مِثْلَ حِطِّ الْأَنْثَيْنِ (۴۰) وَمَنْ عَنَاهُمْ مِنَ الْعَصَبَاتِ يَنْفَرُذُ بِالْمِيرَاثِ ذُكُورُهُمْ ذُنَّ أَنْثَاهُمْ۔

ترجمہ:- اور بیٹا اور پوتا اور بھائی اپنی بہنوں کو تقسیم کر کے دیں گے مرد کے لئے دو عورتوں کے حصوں کے برابر ہے اور ان کے علاوہ دیگر عصبات میں سے ان کے مرد میراث پانے میں تہاء ہوتے ہیں نہ کہ ان کی عورتیں۔

تشریح:- (۱۹) یعنی جب میت کا بیٹا اور پوتا اور بھائی اپنی اپنی بہنوں کے ساتھ ہوں تو ان میں مال کی تقسیم آیت کریمہ ﴿لِلَّذِي كَرِهَ مِثْلَ حِطِّ الْأَنْثَيْنِ﴾ کے مطابق ہوگی یعنی مرد کو عورت سے دو گنا حصہ ملے گا۔ بنات و بنات الابن کی وجہ تو باری تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے ﴿يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ لِمَىٰ أَوْلَادَكُمْ لِلَّذِي كَرِهَ مِثْلَ حِطِّ الْأَنْثَيْنِ﴾ (یعنی اللہ تعالیٰ تم کو حکم دیتا ہے تمہاری اولاد کے باب میں لڑکے کا حصہ دو لڑکیوں کے حصہ کے برابر)۔ اور اخوات کے بارے میں باری تعالیٰ کا ارشاد ہے ﴿وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذِي كَرِهَ مِثْلَ حِطِّ الْأَنْثَيْنِ﴾ (یعنی اگر وراثت چند بھائی بہن ہوں مرد اور عورت تو ایک مرد کے لئے دو عورتوں کے حصہ کے برابر ہے)۔

(۴۰) مذکورہ بالا تین اقسام کے علاوہ جو اور قسم کے عصبہ ہوں جیسے عم و ابن العم و ابن الاخ تو ان میں میراث صرف مردوں کو ملتی ہیں عورتوں کو یعنی انکی بہنوں کو میراث نہیں ملتی ہے کیونکہ انکی اخوات ان کے ساتھ عصبہ نہیں ہوتی ہیں۔

(۴۱) وَإِذَا لَمْ يَكُنْ لِلْمَيِّتِ عَصَبَةٌ مِنَ النَّسَبِ فَلِلْعَصْبَةِ هُوَ الْمَوْلَى الْمُعْتَقُ ثُمَّ الْأَقْرَبُ فَلَا اقْرَبَ مِنْ عَصْبَةِ الْمَوْلَى۔

ترجمہ:- اور اگر میت کے عصبات کسی نہ ہوں تو عصبہ آزاد کرنے والا مولیٰ ہوگا پھر اقرب فالاقرب مولیٰ کے عصبات میں سے۔

تشریح:- (۴۱) اگر کسی میت کے کسی عصبات نہ ہوں تو پھر عصبہ سہمی یعنی میت کا معتق (اگر اس کا معتق ہو) خواہ مذکر ہو یا مؤنث اس کا عصبہ ہوگا اور اگر معتق خود مر گیا ہو تو پھر معتق کے عصبہ ہونگے علی الترتیب السابق عصبہ ہونگے۔

باب الفجوب

یہ باب فجوب کے بیان میں ہے۔

جب لفظ بمعنی منع کے ہے اور ملاء فرائض کی اصطلاح میں فجوب اسے کہتے ہیں کہ ایک خاص شخص دوسرے کے ہونے کی وجہ سے میراث سے محروم ہو جائے۔ پھر اگر کل میراث سے محروم ہو تو اسکو جب الحرامان کہتے ہیں اور اگر میراث کے کسی حصہ سے محروم ہو مثلاً

کی دوسری وارث کی وجہ سے تہائی کے ملنے کے بجائے سس ملے تو اس کو جب الاصلان کہتے ہیں۔

(۴۲) تَحْجِبُ الْأُمُّ مِنَ الْفُلْتِ إِلَى السُّدُسِ بِالْوَلَدِ أَوْ الْإِبْنِ أَوْ أَخَوَيْهِ (۴۳) وَالْفَاضِلُ عَنْ فَرْضِ الْبَنَاتِ ابْنَتِي الْإِبْنِ وَأَخَوَاهُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ (۴۴) وَالْفَاضِلُ عَنْ فَرْضِ الْأَخْتَيْنِ مِنَ الْآبِ وَالْأُمِّ لِلْأَخَوَةِ وَالْأَخَوَاتِ مِنَ الْآبِ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ۔

ترجمہ:- امٹ سے سس کی طرف محبوب ہوگی بیٹے یا پوتے یا دو بھائیوں کے ہونے کی وجہ سے اور جوزائد ہو جائے بیٹیوں کے حصہ سے تو وہ پوتوں اور ان کی بہنوں کے لئے ہے مرد کو عورت سے دو گنا ملے گا اور جوزائد ہو جائے حقیقی بہنوں کے حصہ سے تو وہ علاقائی بھائیوں اور بہنوں کے لئے ہے مرد کو عورت سے دو گنا ملے گا۔

تشریح:- (۴۲) یعنی میت کے بیٹے یا پوتے یا اخوة اخوات ذی عدد کے ہوتے ہوئے میت کی ماں ٹکٹ سے سس کی طرف محبوب ہو جائے گی۔ (۴۳) بیٹوں کو حصہ دینے کے بعد جو ترکہ باقی رہے وہ پوتوں اور پوتیوں کو ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ﴾ کے حساب سے ملے گا وقد ہیئنا ذالک۔ (۴۴) حقیقی بہنوں کو حصہ دینے کے بعد جو باقی رہے وہ علاقائی بھائیوں اور بہنوں میں اسی طرح تقسیم ہوتا ہے یعنی ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ﴾۔

(۴۵) وَإِذَا تَرَكَ زَوْجًا وَبَنَاتٍ ابْنٌ فَلِلْبَنَةِ النِّصْفُ وَالْبَاقِي لِبَنَتِي الْإِبْنِ وَأَخَوَاهُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ (۴۶) وَتَكْلَإِكَ الْفَاضِلُ عَنْ فَرْضِ الْأَخْتِ لِلْآبِ وَالْأُمِّ لِبَنَتِي الْآبِ وَبَنَاتِ الْآبِ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ۔

ترجمہ:- اور اگر میت نے ایک بیٹی اور چند پوتیاں دپوتے چھوڑ دئے تو بیٹی کے لئے نصف ہے اور باقی پوتوں اور ان کی بہنوں کے لئے ہے مرد کو عورت سے دو گنا ملے گا اور اسی طرح حقیقی بہن کے حصے سے جو فاضل ہو وہ علاقائی بھائیوں اور بہنوں کے لئے ہے مرد کو عورت سے دو گنا ملے گا۔

تشریح:- (۴۵) اگر کسی نے ایک بیٹی اور چند پوتیاں اور چند پوتے چھوڑ دئے تو بیٹی کیلئے نصف ہے اور باقی پوتوں اور ان کی بہنوں کے لئے ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ﴾ کے حساب سے ہے اِغْتِبَارًا بِمَا إِذَا لَمْ يَكُنْ مَعَهُمْ ذُو فَرْضٍ۔ (۴۶) اسی طرح میت کی حقیقی بہن کو حصہ دینے کے بعد جو باقی رہے وہ علاقائی بہن بھائیوں میں ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ﴾ تقسیم ہوگا وَقَدْ مَرَّ آفَاقًا۔

(۴۷) وَمَنْ تَرَكَ ابْنًا غَمَّ أَخْلَعَهَا أَخِي لَامٌ فَلِلْأَخِ السُّدُسُ وَالْبَاقِي لِبَنَتَيْنِ بَنَتَيْنِ۔

ترجمہ:- اور جس نے دو بچے زاد بھائی چھوڑے ایک اخیانی بھائی بھی ہے تو بھائی کے لئے سس ہے اور باقی ان دو کے درمیان نصف نصف ہوگا۔

تشریح:- (۴۷) اور جس نے اپنے بچے زاد دو بھائی حصہ چھوڑے جن میں سے ایک اس کا اخیانی بھائی بھی ہے تو پہلے اس اخیانی بھائی کو ذی الفرض میں سے ہونے کی وجہ سے سس ملے گا پھر بعد از سس باقی مال ان دونوں میں نصف نصف ہوگا۔

عصوبت تقسیم ہو جائیگا لاسخو الہما بہا۔

(۲۸) وَالْمُشْتَرَكَةُ أَنْ تَتَرَكَ الْمَرْأَةَ زَوْجًا وَأَمَّا أَرْجَلَةٌ وَأَخُوَّةٌ مِنْ أُمِّ وَأَخَائِمِنْ أَبٍ وَأُمِّ فَلِلزَّوْجِ النِّصْفُ وَلِلْأُمِّ السُّدُسُ وَلِلْأَبِ السُّدُسُ وَالْأَخُوَّةُ لِلْأَبِ وَالْأُمِّ۔

ترجمہ:- اور مسئلہ مشترکہ یہ ہے کہ عورت شوہر، ماں یا باپ، چند اخیانی بھائی اور حقیقی بھائی چھوڑ دے تو شوہر کے لئے نصف ہوگا اور ماں کے لئے سدس اور اخیانی بھائیوں کے لئے ٹکٹ اور حقیقی بھائیوں کے لئے کچھ نہیں ہوگا۔

تشریح:- (۲۸) یعنی وہ مسئلہ جو مشترکہ کے نام سے مشہور ہے اسکی صورت یہ ہے کہ کسی عورت نے شوہر، ماں یا باپ اور دو یا زیادہ اخیانی بھائی اور ایک یا زیادہ حقیقی بھائی چھوڑے تو شوہر کو نصف اور ماں یا باپ کو سدس اور اخیانی بھائیوں کو ٹکٹ ملے گا اور حقیقی بھائیوں کو کچھ نہ ملے گا کیونکہ ترک ذوی الفروض میں ان کے حصص کے مطابق تقسیم کرنے سے ختم ہوا تو حقیقی بھائیوں کیلئے کچھ نہیں بچا ہے جو ان کو دیا جائیگا۔

باب الرد

یہ باب رد کے بیان میں ہے۔

امام قدوری رحمہ اللہ نے ذوی الفروض، عصبات اور حجب کو بیان کرنے کے بعد اب رد کا بیان شروع فرمایا اور فرائض میں رد عول کی ضد ہے کیونکہ عول سے ذوی الفروض کے حصے کم ہو جاتے ہیں اور اصل مسئلہ بڑھ جاتا ہے اور رد سے حصے زیادہ ہو جاتے ہیں اور اصل مسئلہ گھٹ جاتا ہے۔

(۲۹) وَالْقَابِلُ عَنْ فَرُوضٍ ذُو عِي السَّهَامِ إِذَا لَمْ يَكُنْ غَضَبَةً مَرْدُودَةً عَلَيْهِمْ بِمِقْدَارٍ مِمَّا لَهُمْ إِلَّا عَلَى الزَّوْجَيْنِ۔

ترجمہ:- اور جو بچے ذوی الفروض کے حصے سے جبکہ عصبہ نہ ہو تو لوٹا دیا جائیگا ذوی الفروض پر ان کے حصص کے مطابق سوائے زوجین کے۔
تشریح:- (۲۹) ذوی الفروض کو حصہ دینے کے بعد جو مال بچے تو اگر عصبات نہ ہوں تو بچا ہوا مال بھی ان ہی ذوی الفروض کو ان کے حصص کے موافق دے دیا جائیگا سوائے شوہر و بیوی کے کہ ان کے مقررہ حصص کے بعد ان پر رد نہیں کیا جاتا ہے کیونکہ رد کا استحقاق نسبی رشتہ کی وجہ سے ہوتا ہے لقولہ تعالیٰ ﴿وَأُولَئِكَ الْأَرْحَامُ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ (یعنی قرابت والے ایک دوسرے سے لگاؤ رکھتے) جبکہ زوجین میں نسبی رشتہ نہیں۔

(۳۰) وَلَا يَرِثُ الْقَابِلُ مِنَ الْمَقْتُولِ (۳۱) وَالْكَافِرُ كُلَّهُ مِلَّةً وَاحِدَةً يَتَوَارَثُ بِهِ أَهْلُهُ وَلَا يَرِثُ الْمُسْلِمُ الْكَافِرَ وَلَا الْكَافِرُ الْمُسْلِمَ۔

ترجمہ:- اور قاتل مقتول کا وارث نہ ہوگا اور کفر سب ایک ہی ملت ہے اسی وجہ سے اہل کفر آپس میں وارث ہوتے ہیں اور مسلمان کافر کا وارث نہیں ہوتا اور نہ کافر مسلمان کا۔

تشریح:- (۳۰) قاتل اگر قاتل بالغ ہو تو وہ اپنے مقتول رشتہ دار کا وارث نہ ہوگا مثلاً بیٹے نے باپ کو قتل کر دیا تو بیٹا وارث نہ

ہوگا۔ (۳۱) کفر کی تمام اقسام ایک ہی مذہب شمار ہے لہذا آپس میں ایک دوسرے کے وارث ہوں گے اگرچہ مختلف مذاہب کے ہوں۔
اور مسلمان کافر کا وارث نہیں ہوتا اور نہ کافر مسلمان کا لا ینخلع الی الجلیۃ ولقد بینا ذالک۔

(۳۲) وَمَا لَ الْمَرْثَةِ لِوَرَثَتِهِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ (۳۳) وَمَا كُنْتُمْ فِي حَالٍ رَدِّهِ فِیْ۔

ترجمہ:- اور مرثہ کا مال اسکے مسلمان وارثوں کا ہے اور جو حالت مرثت میں کمایا وہ غنیمت ہے۔

تفسیر:- (۳۲) مرثہ کا مال اسکے مسلمان وارثوں کا ہے یعنی وہ مال جو اس نے حالت اسلام میں کمایا ہو پھر یہ مر گیا ہو یا قتل ہوا ہو کیونکہ زوال ملک زمانہ روت کو منسوب ہوتا ہے۔ (۳۳) اور جو مال اس نے مرثہ ہونے کی حالت میں کمایا وہ غنیمت ہے کیونکہ مرثہ مباح الدم ہے تو اس حالت میں اس کا کمایا ہوا مال غنیمت ہوگا کَمَا لِ الْخَزَائِیْ۔

(۳۴) وَإِذَا غَرِقَ جَمَاعَةٌ أَوْ سَقَطَ عَلَيْهِمْ حَالِطٌ فَلَمْ يُعْلَمْ مَن مَّا مِنْهُمْ أَوْ لَأَقْعَالُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ لِلْأَحْيَاءِ مِنْ وَرَثَتِهِ۔

ترجمہ:- اور اگر جماعت ڈوب گئی یا ان پر دیوار گر گئی اور یہ معلوم نہ ہو سکا کہ ان میں سے پہلے کون مرا ہے تو ہر شخص کا مال اسکے زندہ وارثوں کو ملے گا۔

تفسیر:- (۳۴) اگر بہت سے رشتہ دار ڈوب کر یا دیوار سے دب کر مر جائیں اور یہ معلوم نہ ہو کہ ان میں سے پہلے کون مرا ہے تو ہر شخص کا مال اسکے زندہ وارثوں کو ملے گا خود مرنے والے بعض بعض کے وارث نہ ہونگے یہ اسلئے کہ یہ معلوم نہیں کہ ان میں سے کون پہلے مرا ہے۔
کہا جائیگا کہ یہ سب بیک وقت مرے ہیں اور جب یہ بیک وقت مرے ہیں تو بعض کو بعض کا وارث نہیں قرار دیا جاسکتا ہے کیونکہ استحقاق ارث کیلئے حیات و ارث بعد موت المورث شرط ہے۔

(۳۵) وَإِذَا اجْتَمَعَ فِی الْمَجْمُوعِ قَرَابَتَانِ لَوْ تَفَرَّقَتْ فِی شَخْصَيْنِ وَرِثَ أَحَدُهُمَا مَعَ الْآخَرِ وَرِثَ الْبَیْہَا (۳۶) وَلَا يَرِثُ الْمَجْمُوعُ بِالْأَلِیْکَةِ الْقَابِضَةِ الَّتِی یَسْتَحِلُّونَهَا فِی دِیْنِهِمْ۔

ترجمہ:- اور اگر مجموعی میں ایسی دو قرابتیں جمع ہوں کہ اگر وہ دونوں دو مخصوص میں متفرق ہوتیں تو ایک دوسرے کے ساتھ وارث ہو جاتا تو وارث ہوگا ان دونوں کے ذریعہ سے اور مجموعی وارث نہ ہوگا ان فاسد نکاحوں کی وجہ سے جن کو وہ اپنے دین میں حلال سمجھتے ہیں۔
تفسیر:- (۳۵) اگر ایک مجموعی کی ایسی دو قرابتیں جمع ہوں کہ اگر وہ دونوں دو مخصوص میں متفرق ہوتیں تو ایک دوسرے کے ساتھ وارث ہو جاتا تو ان دونوں قرابتوں کے ذریعہ سے یہ مجموعی بھی وارث ہو جائیگا کیونکہ مسلمانوں میں ایسا ہی ہے کہ اگر کسی کو دو قرابتیں حاصل ہوں تو دونوں کے ذریعہ وارث ہوگا مثلاً میت کا امین ام اگر اس کا اختیار بھائی بھی ہو تو دونوں قرابتوں کی وجہ سے مستحق میراث ہوگا کَمَا نَسَبْنَا۔
(۳۶) مجموعی کو میراث نہیں ملے گی ان کے ان فاسد نکاحوں کی وجہ سے جن کو وہ اپنے دین میں حلال سمجھتے ہیں کیونکہ فاسد نکاح مسلمانوں میں وارث کو ثابت نہیں کرتا تو مجموعی میں بھی ثابت نہیں کریگا۔

(۳۸) وَعَصْبَةُ وَلَدِ الزَّوْنِي زَوْلَةُ الْمَلْجَةِ مَوْلَى أُمِّهَا (۳۹) وَمَنْ فَاتَ وَتَرَكَ خَمَلًا وَلَيْفَ مَالُهُ حَتَّى تَفْعَ إِهْرَاقَهُ خَمَلُهَا فِي قَوْلِ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ۔

ترجمہ:- اور ولد الزنی اور لجان کرنے والی عورت کے ولد کے مصبات ان دونوں کی ماں کا مولیٰ ہے اور جو شخص مر گیا اور اس نے حمل نہیں کیا تو اس کا مال امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک موقوف رہیگا یہاں تک کہ اس عورت کو وضع حمل ہو جائے۔

(۳۸) ولد الزنی اور لجان کرنے والی عورت کے ولد کے مصبات ان دونوں کی ماں کا مولیٰ ہے کیونکہ ان کیلئے نسب میں نقل الاب ثابت نہیں لہذا ان کا ولد مولیٰ الام کیلئے ہوگا۔ اور مولیٰ سے معنی اور مصبات الام دونوں مراد ہیں تاکہ حرۃ الاصل کو بھی شامل ہو۔ (۳۹) اگر کسی میت کی بیوی حاملہ ہو تو میت کا مال امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک موقوف رہیگا یہاں تک کہ اس عورت کو وضع حمل ہو جائے تاکہ فی تقسیم کی ضرورت نہ رہے۔

(۴۰) وَالْجَدُّ أَوْلَى بِالْمِيرَاثِ مِنَ الْإِخْوَةِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ يُقَاسِمُهُمْ إِلَّا أَنْ تَنْقُضَ الْمُقَاسِمَةَ مِنَ الثَّلَاثِ۔

ترجمہ:- اور دادا میراث میں بھائیوں سے مقدم ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں دادا بھائیوں کے برابر پائے گا الا یہ کہ برابر تقسیم کرنے میں اسکوٹھ سے کم پہنچے۔

تفسیر:- (۴۰) میراث میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دادا بھائیوں پر مقدم ہے کیونکہ دادا بمنزلہ اب کے ہے اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک دادا کو بھائیوں کے برابر حصہ ملیگا البتہ اگر برابر تقسیم کرنے میں اسکوٹھ سے کم پہنچے تو دادا کوٹھ دیا جائیگا اور باقی اخوات میں تقسیم کیا جائیگا۔

(۴۱) وَإِذَا اجْتَمَعَتِ الْجَدَّاتُ فَالْأُسْدُسُ لِأَقْرَبِهِنَّ (۴۲) وَتُخْجَبُ الْجَدُّاتُ (۴۳) وَلَا يَرِثُ أُمُّ أَبِي الْأُمِّ بِسَهْمِ (۴۴) وَكُلُّ جَلَدَةٍ تُخْجَبُ أُمُّهَا۔

ترجمہ:- اور اگر کئی دادیاں جمع ہو جائیں تو چھٹا حصہ ان کے اقرب کے لئے ہوگا اور دادا اپنی ماں کو محبوب کر دیتا ہے اور نانا کی ماں کی حصہ کی بھی وارث نہیں ہوگی اور ہر جدہ اپنی ماں کو محبوب کر دیتی ہے۔

تفسیر:- (۴۱) اگر کسی میت کی جدات صحیحات متفاوتات فی الدرجہ جمع ہوں تو ان میں سے جو سب سے زیادہ قریب ہو اسکو سدس ملیگا جس جہت سے بھی ہو۔ (۴۲) دادا اور دادا اپنی ماں کو محبوب کر دیتا ہے۔ (۴۳) نانا کی ماں وارث نہیں ہوتی کیونکہ یہ جدہ قاسدہ ہے اور جدہ قاسدہ کا کوئی حصہ مقرر نہیں ہے۔ (۴۴) ہر جدہ اپنی ماں کو محبوب کر دیتی ہے کیونکہ جدہ اور اس کی ماں دونوں ایک ہی جہت سے مستحق میراث ہیں تو قریبی اولیٰ ہے گا لآُم وَالْجَلَدِ۔

(۴۷) وَإِذَا اسْتَوَىٰ وَلَدِ أَبٍ لِّی ذَرْجَةً فَأُولَٰئِهِمْ مِّنْ أَذَلِّی بَوَارِثٍ (۴۸) وَأُولَٰئِهِمْ أَوْلٰی مِنْ أَنْفُسِهِمْ (۴۹) وَأَبُو الْأُمِّ
(أَوْلٰی مِنْ وَلَدِ الْأَخِ وَالْأُخْتِ) (۵۰) وَالْمُعْتَقُ أَحَقُّ بِالْفَاضِلِ عَنْ سَهْمِ ذَوِی السَّهَامِ إِذَا لَمْ تَكُنْ غَضَبَةً بِوَأَدِّهِ.

ترجمہ :- اور اگر باپ کی اولاد درجہ میں برابر ہوں تو ان میں سے مقدم وہ ہے جو کسی وارث کے ذریعہ میت کے قریب ہو اور ان میں سے قریب اولیٰ ہے بعد سے اور نانا مقدم ہے بھائی اور بہن کی اولاد سے اور معتق زیادہ حقدار ہے اس کا جو سہم ذوی القروض سے جو باقی بچے اگر اس کے سوا دوسرے عصبات نہ ہوں۔

تشریح :- (۴۷) اگر باپ کی اولاد درجہ میں برابر ہوں مگر بعض بواسطہ وارث کے میت کے قریب ہوں اور بعض بواسطہ غیر وارث کے میت کے قریب ہوں تو جو کسی وارث کے ذریعہ میت کے قریب ہوں وہ دوسروں سے مقدم ہیں کیونکہ قربت بواسطہ وارث اقویٰ ہے جیسے بنت البنت اور بنت بنت الابن تو مال سب بنت بنت الابن کیلئے ہوگا۔ (۴۸) اگر باپ کی اولاد درجہ میں برابر نہ ہوں بلکہ متفاوت ہوں تو اقرب اولیٰ ہے بعد سے جیسے بنت العمة اور بنت ابن العمة تو مال سب بنت العمة کیلئے ہوگا لعمرو۔

(۴۹) نانا (وَأَنَّ غَلًّا) بھائی بہن کی اولاد پر مقدم ہے عصبات پر قیاس کرتے ہوئے۔ (۵۰) ذوی القروض کو حصہ دینے کے بعد جو باقی بچے اور عصبات نہ ہوں تو اس کا حقدار بنسبت ذوی الارحام کے آزاد کرنے والا ہے کیونکہ معتق عصبات میں سے ہے۔

(۵۱) وَمَوْلٰی الْمَوَالٰتِ یَرِثُ۔

ترجمہ :- اور مولیٰ الموالات وارث ہوتا ہے۔

تشریح :- (۵۱) مولیٰ الموالات (مولیٰ الموالات وہ ہے جو عقد موالات کرے اور عقد موالات اس سے عبارت ہے کہ ایک شخص دو سرے کے ساتھ یہ معاہدہ کر لے کہ اگر میں نے کوئی جنایت کی تو اس کا تادان تجھ پر ہے اور اگر میں مر گیا تو تو میرا وارث ہوگا) وارث ہوتا ہے امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک ایسے شخص کی میراث عام مسلمانوں کیلئے ہے۔

(۵۲) وَإِذَا تَرَكَ الْمُعْتَقُ أَبَ مَوْلَاةٍ وَإِنَّ مَوْلَاةً فَصَالَةُ لِإِلَٰهِنِ عِنْدَهُمَا وَقَالَ أَبُو یُوسُفَ رَحِمَهُ اللّٰهُ لِلْأَبِ السُّلْمٰنُ
وَالْبَاقِیَ لِلْإِہْنِ (۵۳) بَلَانَ تَرَكَ جَدَّ مَوْلَاةٍ وَأَخًا مَوْلَاةٍ فَالْمَالُ لِلْجَدِّ عِنْدَ أَبِي حَنِفَةَ رَحِمَهُ اللّٰهُ وَقَالَ أَبُو یُوسُفَ
رَحِمَهُ اللّٰهُ وَمُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللّٰهُ هُوَ بَيْنَهُمَا۔

ترجمہ :- اور اگر کسی آزاد شدہ نے اپنے آزاد کرنے والے کا باپ اور بیٹا چھوڑا تو طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک اس کا مال بیٹے کا ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں اب کے لئے سہم ہے اور باقی ابن کے لئے ہے اور اگر معتق کا دادا اور اس کا ایک بھائی چھوڑا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مال دادا کے لئے ہے اور صاحبین رحمہما اللہ فرماتے ہیں وہ دونوں کے درمیان ہوگا۔

تشریح :- (۵۲) اگر کسی آزاد شدہ نے اپنے آزاد کرنے والے کا باپ اور بیٹا چھوڑا یعنی آزاد کرنے والا پہلے ہی مر چکا ہے اور اب اس کا باپ اور بیٹا موجود ہے تو طرفین رحمہما اللہ کے نزدیک اس کا مال صرف بیٹے کا ہے کیونکہ ولادۃ الحائز محصہ ہے اور ابن اب سے محصہ ہونے

میں مقدم ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اب کو سدس ملیگا اور ہائی ابن کو طے گا اِلْحِبَارًا بِالْأَرْبِ۔

(۵۳) اگر آزاد شدہ نے متعلق کا دادا اور اس کا ایک بھائی چھوڑا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مال دادا کو ملیگا اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک دونوں میں برابر تقسیم ہوگا۔ یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دادا کے ساتھ بھائی وارث نہیں ہوتا اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک بھائی دادا کے ساتھ میراث میں شریک ہوتا ہے۔

(۵۴) وَلَا يُبَاغُ الْوَلَاءُ وَلَا يُؤْخَذُ۔

ترجمہ:- اور ولہ کو نہ فروخت کیا جائیگا اور نہ بہہ کیا جائیگا۔

تفسیر:- (۵۴) ولہ کو فروخت کرنا اور بہہ کرنا جائز نہیں لحدیث ابن عمرؓ لال نہی رسول اللہ ﷺ عن بیع الولاء وعن حبہ (یعنی جو شخص نے ولہ کے فروخت کرنے اور بہہ کرنے سے منع فرمایا)۔

بَابُ حِسَابِ الْفَرَاقِ

یہ باب حساب الفراق کے بیان میں ہے۔

اس باب میں صحیح مسائل اور تقسیم الفروض کے کچھ اصول ذکر کئے ہیں۔ قرآن مجید میں جو فرض حصے مذکور ہیں وہ چھ ہیں "نصف سربع ثمن ثلث، ثلثان، سدس" ان کے مخارج کی تفصیل یہ ہے کہ نصف کیلئے مخرج دو کا عدد ہے اور ربع کیلئے چار کا عدد اور ثمن کیلئے آٹھ اور ثلث و ثلثان کیلئے تین کا اور سدس کیلئے چھ کا عدد ہے۔

(۵۵) وَإِذَا كَانَ فِي الْمَسْئَلَةِ نِصْفٌ وَنِصْفٌ أَوْ نِصْفٌ وَمَا بَقِيَ فَأَصْلُهُمَا مِنْ الثَّانِي (۵۶) وَإِنْ كَانَ فِيهَا ثُلُثٌ وَمَا بَقِيَ أَوْ ثُلَثَانٍ وَمَا بَقِيَ فَأَصْلُهُمَا مِنْ ثَلَاثٍ (۵۷) وَإِنْ كَانَ فِيهَا رُبْعٌ وَمَا بَقِيَ أَوْ رُبْعٌ وَنِصْفٌ فَأَصْلُهُمَا مِنْ أَرْبَعَةٍ (۵۸) وَإِنْ كَانَ فِيهَا ثَمَنٌ وَمَا بَقِيَ أَوْ ثَمَنٌ وَنِصْفٌ فَأَصْلُهُمَا مِنْ سَبْعَةٍ (۵۹) وَإِنْ كَانَ فِيهَا نِصْفٌ وَثُلُثٌ أَوْ نِصْفٌ وَثَمَنٌ فَأَصْلُهُمَا مِنْ سِتَّةٍ (۶۰) وَتَعُولُ إِلَى سَبْعَةٍ وَثَمَانِيَةٍ وَتِسْعَةٍ وَعَشْرَةٍ۔

ترجمہ:- اور اگر مسئلہ میں دو نصف ہوں یا ایک نصف ہو اور ایک ماہی ہو تو ان کا اصل مسئلہ دو سے ہوگا اور اگر مسئلہ میں ثلث اور ماہی ہو یا ثلثان اور ماہی ہو تو اصل مسئلہ تین سے ہوگا اور اگر مسئلہ میں ربع اور ماہی ہو یا ربع اور نصف ہو تو ان کا اصل مسئلہ چار سے ہے گا اور اگر مسئلہ میں ثمن اور ماہی ہو یا ثمن اور نصف ہو تو اصل مسئلہ آٹھ سے ہوگا اور اگر مسئلہ میں نصف اور ثلث ہو یا نصف اور سدس ہو تو اصل مسئلہ چھ سے ہے گا اور یہ قول کرہا سات، آٹھ، نو اور دس تک۔

تفسیر:- (۵۵) اگر مسئلہ میں دو نصف ہوں مثلاً درہ زون اور ایک حقیقی یا ملائی بہن ہو اور ایک نصف ہو اور ایک ماہی ہو مثلاً ورثہ ایک بہن اور ایک حقیقی یا ملائی بہن ہو تو ان کا اصل مسئلہ دو سے ہوگا۔ نصف اور ماہی کی صورت یہ ہے مثلاً عورت نے شوہر چھوڑا تو اس کو بطور حصے اُدھارے دیا جائے اور جو باقی رہے اس کو بطور حصہ بچا کو دے دیا جائے۔ (۵۶) اگر مسئلہ میں ثلث اور

باقی ہو مثلاً ورثہ ام اور حقیقی یا علانی بھائی ہو یا مسئلہ میں شہان اور باقی ہو مثلاً ورثہ میں دو بنت اور عم ہو تو ان کا اصل مسئلہ تین سے بنے گا۔ (۵۷) اگر مسئلہ میں رطل اور باقی ہو مثلاً ورثہ میں زوجہ اور عم ہو یا مسئلہ میں رطل اور نصف ہو مثلاً ورثہ زوج اور بنت ہو تو ان کا اصل مسئلہ چار سے بنے گا۔ (۵۸) اگر مسئلہ میں شہان اور باقی ہو مثلاً ورثہ میں زوجہ اور ابن ہو اور یا مسئلہ میں شہان اور نصف ہو مثلاً ورثہ زوجہ اور بنت ہو تو ان کا اصل مسئلہ آٹھ سے بنے گا۔

(۵۹) اگر مسئلہ میں نصف اور ثلث ہو مثلاً ورثہ ام اور اخت حقیقی ہو اور یا مسئلہ میں نصف اور سدس ہو مثلاً ورثہ ام اور بنت ہو تو اصل مسئلہ چھ سے بیگا۔ (۶۰) چھ کا عمل بوقت ضرورت دس تک ہو سکتا ہے۔ عمل کا مطلب یہ ہے کہ اگر اصل مسئلہ سے تمام ورثہ کو پورا پورا حصہ نہ پہنچ سکا تو بقدر ضرورت اصل مسئلہ کو بڑھا دیا جائیگا مثلاً اگر شوہر اور دو بہنیں وارث ہوں تو شوہر کو نصف اور بہنوں کو دو ثلث ملے گا اور اس صورت میں مسئلہ چھ سے بیگا چھ کا نصف تین اور اس کے دو ثلث چار ہوتے ہیں لہذا ابوجہ ضرورت اس کا عمل ساتھ کی طرف ہو جائیگا اصل حد القیاس چھ کا دس تک عمل ہو سکتا ہے۔

(۶۱) وَإِنْ كَانَ مَعَ الرَّبْعِ ثُلُثٌ أَوْ سُدْسٌ فَأَصْلُهُمَا فِي الثُّلَاثِ عَشَرَ (۶۲) وَتَقُولُ إِلَى ثَلَاثَةِ عَشَرَ وَخَفَةَ عَشَرَ سَبْعَةً (۶۳) وَإِذَا كَانَ مَعَ الثُّمَنِ سُلْسَانٌ أَوْ ثَلَاثَانِ فَأَصْلُهُمَا فِي أَرْبَعَةٍ وَعِشْرِينَ (۶۴) وَتَقُولُ إِلَى سَبْعَةٍ وَعِشْرِينَ۔

ترجمہ:- اور اگر رطل کے ساتھ ثلث یا سدس ہو تو اس کا اصل مسئلہ بارہ سے بیگا اور عمل کریگا تیرہ، پندرہ اور سترہ تک اور اگر ثمن کے ساتھ دو سدس یا دو ثلث ہو تو اس کا اصل مسئلہ چوبیس سے بیگا اور عمل کریگا ستائیس تک۔

تشریح:- (۶۱) اگر مسئلہ میں رطل کے ساتھ ایک ثلث یا ایک سدس ہو تو اس کا اصل مسئلہ بارہ سے بیگا اور اس کا عمل تیرہ، پندرہ اور سترہ تک ہو سکتا ہے مثلاً میت کے ورثہ زوج، اخوات عینیہ ذی عدد اور ام ہے تو مسئلہ بارہ سے بیگا زوجہ کو تین اور اخوات کو آٹھ اور ام کو تین حصے ملتے ہیں۔ (۶۲) مسئلہ عولیہ ہے اور عمل اس کا تیرہ ہے اسی طرح اگر ورثہ زوجہ، اختان عینیہ اور دو ماں شریک بہنیں ہوں تو مسئلہ بارہ سے بیگا زوجہ کو تین اور اختان عینیہ کو آٹھ اور ماں شریک بہنوں کو چار حصے ملیں گے مسئلہ عولیہ ہے اور عمل اس کا پندرہ ہے۔ اسی طرح اگر ورثہ زوجہ، اختان عینیہ، دو ماں شریک بہنیں اور ام ہوں تو مسئلہ بارہ سے بیگا زوجہ کو تین، اختان عینیہ کو آٹھ، ماں شریک بہنوں کو چار اور ام کو دو حصے ملیں گے مسئلہ عولیہ ہے اور عمل اس کا سترہ ہے۔

(۶۳) اگر اصل مسئلہ میں ثمن کے ساتھ سدسان یا شہان ہوں تو اصل مسئلہ چوبیس سے ہوگا۔ (۶۴) جس کا عمل صرف ستائیس ہو سکتا ہے جیسے ورثہ زوجہ، بنتان، اب اور ام ہوں تو مسئلہ چوبیس سے بیگا زوجہ کو تین، بنتان کو سولہ، اب کو چار اور ام کو چار حصے ملیں گے مسئلہ عولیہ ہے اور عمل اس کا ستائیس ہے۔



(۶۵) لَإِنْ انْقَسَبَتِ الْمَسْئَلَةُ عَلَى الزَّوْجَةِ لَفَلَا صَحَّتْ وَإِنْ لَمْ تَنْقَسِبْ بِهِمَا فَرِيقٌ مِنْهُمَا فَاصْرِبْ عَلَيْهِمْ فِي أَصْلِ الْمَسْئَلَةِ (۶۶) وَخَوَلَاهَا إِنْ كَانَتْ غَائِلَةً فَمَا عَرَجَ صَحَّتْ مِنْهُ الْمَسْئَلَةُ كَأُمْرَةٍ وَأَخَوَتَيْنِ لِلْمَرْأَةِ الرَّبْعَ مِنْهُنَّ وَلَا أَخَوَتَيْنِ مَا بَيْنَهُنَّ لَفَلَا أَصْلَهُنَّ لَانْقِسِمَ عَلَيْهِمَا فَاصْرِبْ الْاِثْنَيْنِ فِي أَصْلِ الْمَسْئَلَةِ فَتَكُونُ لَمَانِيَّةً وَمِنْهَا تَصِحُّ الْمَسْئَلَةُ۔

ترجمہ:- اور اگر اصل مسئلہ وارثوں پر بلا کسر پورا پورا تقسیم ہو تو یہ مسئلہ صحیح ہے اور اگر وارثوں میں سے کسی فریق کے حصے ان پر پورے پورے تقسیم نہ ہوں تو اس فریق کے عدد کو اصل مسئلہ میں ضرب دیا جائے اور عول میں ضرب دیا جائے اگر مسئلہ عائد ہو تو جو حاصل ضرب نکلے اس سے مسئلہ صحیح ہوگا جیسے وارث بیوی اور دو بھائی چھوڑے تو بیوی کے لئے ربح بطور سہم ملے گا اور دو بھائیوں کو باقی تین سہام ملیں گے جو ان پر تقسیم نہیں ہوتے تو دو کو اصل مسئلہ میں ضرب دیا جائے تو یہ آٹھ ہو جائیگا اور اس سے مسئلہ صحیح ہو جائیگا۔

تشریح:- (۶۵) اگر اصل مسئلہ وارثوں پر بلا کسر پورا پورا تقسیم ہو تو یہ مسئلہ صحیح ہے اس میں عول وغیرہ کی ضرورت نہیں کیونکہ مقصود حاصل ہوا کہ سہام کی کسر کے بغیر انقسام صحیح ہوا اور اگر وارثوں میں سے کسی فریق کے حصے ان پر پورے پورے تقسیم نہ ہوں تو اس فریق کے عدد کو اصل مسئلہ میں ضرب دیا جائے تو جو حاصل ضرب ہو اس سے مسئلہ صحیح ہو جائیگا۔

(۶۶) اور اگر مسئلہ عائد ہو تو عول میں ضرب دیا جائے تو جو حاصل ضرب ہو اس سے مسئلہ صحیح بیگا حاصل بال ضرب کو صحیح کہتے ہیں مثلاً کسی نے ایک زوجہ اور دو بھائی وارث چھوڑے ہیں تو اصل مسئلہ چار سے بیگا جس سے زوجہ کا سہم ایک ربح ہے اور باقی یعنی تین حصے دو بھائیوں کے ہیں اور یہ تین حصے ان دو بھائیوں پر صحیح تقسیم نہیں ہوتے ہیں تو ان کے عدد دو سے یعنی دو کو اصل مسئلہ میں ضرب دیا جائے تو یہ آٹھ ہو جائیگا اور اس سے مسئلہ صحیح ہو جائیگا کہ زوجہ کو دو حصے اور ہر بھائی کو تین تین حصے ملیں گے۔

(۶۷) وَإِنْ وَافَقَ بَيْنَهُمْ غَدِيقُهُمْ فَاصْرِبْ وَفَقَ غَدِيقُهُمْ فِي أَصْلِ الْمَسْئَلَةِ كَأُمْرَةٍ وَسِتَّةَ إِخْوَةٍ لِلْمَرْأَةِ الرَّبْعَ وَلِلْإِخْوَةِ ثُلُثُهُ أَصْلَهُمْ لَانْقَسِمَ عَلَيْهِمْ فَاصْرِبْ ثُلُثَ غَدِيقِهِمْ فِي أَصْلِ الْمَسْئَلَةِ وَمِنْهَا تَصِحُّ۔

ترجمہ:- اور اگر وارثوں کے سہام اور ان کے اعداد میں نسبت توافق ہو تو ان کے وفق کو اصل مسئلہ میں ضرب دو جیسے ایک بیوی اور چھ بھائی چھوڑے تو بیوی کے لئے ربح اور بھائیوں کے لئے تین سہام ہیں جو ان پر تقسیم نہیں ہوتے تو ان کے ثلث عدد (یعنی دو) کو اصل مسئلہ میں ضرب دو جس سے مسئلہ صحیح ہو جائیگا۔

تشریح:- (۶۷) اگر وارثوں کے سہام اور ان کے اعداد میں نسبت توافق ہو تو ان کے وفق کو اصل مسئلہ میں ضرب دو اگر مسئلہ عادلہ ہو اور عول میں ضرب دو اگر مسئلہ عائد ہو مثلاً درجہ ایک زوجہ اور چھ بھائی ہیں اصل مسئلہ چار سے بیگا تو ایک ربح زوجہ کا ہے اور باقی تین سہام بھائیوں کے ہیں جو ان پر بلا کسر تقسیم نہیں ہو سکتے ہیں اور تین بھائیوں پر سبب توافق کی ہے تو چھ کے وفق کو یعنی دو کو اصل مسئلہ میں ضرب دو جس سے حاصل ضرب آٹھ ہوگا جس سے مسئلہ صحیح ہو جائیگا۔

إِنْ لَمْ تَنْقَسِمْ بِهِمَا فَرِيقَيْنِ أَوْ أَكْثَرَ فَاضْرِبْ أَحَدَ الْفَرِيقَيْنِ فِي الْآخِرِ ثُمَّ مَا اجْتَمَعَ فِي الْفَرِيقِ الْغَالِبِ ثُمَّ مَا اجْتَمَعَ فِي أَصْلِ الْمَسْئَلَةِ۔

جہ:۔ اور اگر دو فریق یا اس سے زائد کے حصے برابر تقسیم نہ ہوں تو فریقین میں سے ایک کو دوسرے میں ضرب دو پھر حاصل ضرب کو تیسرے فریق کے عدد میں ضرب دو پھر حاصل ضرب کو اصل مسئلہ میں ضرب دو۔

مثلاً:۔ (۶۸) اگر کسر دو یا زیادہ فرقوں میں ہو یعنی دو یا زیادہ فرقوں کے سهام ان پر پورے تقسیم نہ ہوں تو اگر دونوں عددوں میں جائز فریق کے عدد دوں کو دوسرے فریق کے عدد دوں میں ضرب دو پھر حاصل ضرب کو تیسرے فریق کے عدد دوں میں ضرب دو پھر حاصل ضرب کو اصل مسئلہ میں ضرب دو حاصل ضرب سے مسئلہ صحیح ہو جائیگا مثلاً درجہ دو بیویاں تین جدات اور پانچ بھائی ہیں اکیلے رطل اور جدات کیلئے سدس اور باقی بھائیوں کو ملیگا اصل مسئلہ بارہ سے بیگا پھر بیویوں کو تین حصے ملیگے تو اس میں کسر ہے تین دو پر صحیح تقسیم نہیں ہو سکتا ہے اور ان میں نسبت توافق کی نہیں اور جدات کو دو حصے ملیں گے اس میں بھی کسر ہے کیونکہ جدات تین رطل کے درمیان نسبت توافق کی نہیں اور بھائیوں کو سات حصے ملیں گے اس میں بھی کسر ہے کیونکہ بھائی پانچ ہیں اور ان کے درمیان توافق کی نہیں تو عدد زوجات یعنی دو کو عدد جدات یعنی تین میں ضرب دی جائے گی حاصل ضرب چھ ہوگا پھر چھ کو عدد اخوة یعنی میں ضرب دی جائے گی حاصل ضرب تیس ہوگا پھر اس کو اصل مسئلہ یعنی بارہ میں ضرب دی جائے گی حاصل ضرب تین سو ساٹھ ہو جائیگا اسے مسئلہ صحیح ہو جائیگا۔

پھر جب تقسیم کریں گے تو اصل مسئلہ سے جس کو جتنا ملتا تھا اس کو لیکر اس حاصل ضرب میں ضرب دیں گے جس کو اصل مسئلہ میں ضرب ہے مثلاً زوجین کو تین حصے اصل مسئلہ سے ملے تھے ان کو تیس میں ضرب دو حاصل ضرب نوے ہو جائیگا تو ہر ایک زوجہ کو چھ ملے گا جس کے ملنے والی آخرہ۔

(۶۹) فَإِنْ تَسَاوَى الْأَعْدَادُ أَجْزَا أَخْلَصْنَا عَنِ الْآخِرِ كَمَا مَرَّتَيْنِ وَأَخَوَيْنِ فَاضْرِبْ التَّيْنِ فِي أَصْلِ الْمَسْئَلَةِ
(۷۰) وَإِنْ كَانَ أَحَدُ الْعَدَدَيْنِ جُزْءًا مِنَ الْآخِرِ أَغْنَى الْأَكْثَرُ عَنِ الْأَلَّ كَمَا رُبِعَ بِسُوءٍ وَأَخَوَيْنِ إِذَا ضَرَبْتَ الْأَوَّلَ بِثَلَاثٍ
أَجْزَاكَ عَنِ الْأَخَوَيْنِ۔

ترجمہ:۔ اور اگر دونوں فریق کے اعداد مساوی ہوں تو ان میں سے ایک دوسرے سے کفایت کریگا میں جیسے دو بیویاں اور دو بھائی وارث ہیں تو دو کو اصل مسئلہ میں ضرب دیں اور اگر ایک عدد دوسرے عدد کا جزء ہو تو صرف بڑے عدد کو ضرب دینا کافی ہے جیسے چار عورتیں اور دو بھائی وارث ہوں تو جب تو چار کو اصل مسئلہ میں ضرب دیں تو یہ تیرے لئے کافی ہے باقی دو سے۔

تبصرہ:۔ (۶۹) اگر دونوں فریق کے اعداد مساوی ہوں تو ان میں سے ایک کو دوسرے میں ضرب دینے کی ضرورت نہیں مثلاً دو بیویاں اور دو بھائی وارث ہوں تو دو کو اصل مسئلہ میں ضرب دیں اس صورت میں اصل مسئلہ چار سے بیگا جس سے ایک رطل یعنی ایک سہم دونوں

زوجہ کا ہے جو ان پر صحیح تقسیم ہوتا ہے اور ہائی عین سهام دونوں بھائیوں کے ہیں یہ بھی ان پر پارے تقسیم نہیں ہوتے پس دو کو اصل مسئلہ یعنی چار میں ضرب دو تو اصل مسئلہ اب آٹھ ہو جائیگا جس سے دو سهام دونوں بھائیوں کے اور چھ سهام دونوں بھائیوں کے ہونگے۔

(۷۰) اگر ایک فریق کا عدد دوسرے فریق کے عدد کا جزء ہو تو صرف بڑے عدد کو ضرب دینا کافی ہے مثلاً چار عورتیں اور دو بھائی وارث ہیں تو جب چار کو اصل مسئلہ میں ضرب دیا تو یہ کافی ہے دو کو اصل مسئلہ میں ضرب دینے کی ضرورت نہیں۔

(۷۱) وَإِنْ وَالِقَ أَحَدُ الْعَدَّتَيْنِ الْآخَرَ ضَرَبْتَ وَلَقِ أَخِلْهُمَا لِي جَمِيعِ الْآخَرِ لَمْ مَا اجْتَمَعَ لِي أَصْلُ الْمُسْئَلَةِ كَأَنْ يَكُونَ بِسُورَةٍ وَأُخْتُ وَبِسَةِ أَعْمَامٍ فَالْثَلَاثَةُ تَوَالِقُ الْآرْبَعَةَ بِالنُّصْفِ فَاضْرِبْ نِصْفَ أَخِلْهُمَا لِي جَمِيعِ الْآخَرِ لَمْ لِي أَصْلُ الْمُسْئَلَةِ تَكُونُ ثَمَانِيَةً وَأَرْبَعِينَ وَمِنْهَا تَصِحُّ الْمُسْئَلَةُ فَإِذَا صَحَّتِ الْمُسْئَلَةُ فَاضْرِبْ سِهَامَ كُلِّ وَارِثٍ فِي التَّرَكَّةِ ثُمَّ اقْسِمُ مَا اجْتَمَعَ عَلَى مَا صَحَّتْ مِنْهُ الْفَرِيقَةُ يُخْرُجُ حَقُّ ذَالِكَ الْوَارِثِ۔

ترجمہ: اور اگر ایک عدد کا دوسرے عدد کے ساتھ توافق کی نسبت ہو تو ایک کے وفق کو دوسرے کے کل میں ضرب دیں پھر حاصل ضرب کو اصل مسئلہ میں ضرب دیں مثلاً چار بیویاں ایک بہن اور چھ چچا وارث ہوں تو چھ اور چار میں توافق بال نصف ہے تو ان دونوں میں سے ایک کے نصف کو دوسرے کے کل میں ضرب دو پھر اصل مسئلہ میں ضرب دو تو اڑتالیس ہو جائیگا اور اسی سے مسئلہ صحیح ہو جائیگا پھر جب مسئلہ صحیح ہو جائے تو ہر وارث کے سهام کو ترکہ میں ضرب دو پھر حاصل ضرب کو اس پر تقسیم کر جس سے مسئلہ صحیح ہو تو اس وارث کا حق نکل آئے گا۔

توضیح: (۷۱) اگر دونوں فریق کے عددوں میں نسبت توافق کی ہو تو ایک کے وفق کو دوسرے کے کل میں ضرب دے کر مسئلہ صحیح کر لیں۔
کو اصل مسئلہ میں ضرب دیں مثلاً چار بیویاں ایک بہن اور چھ چچا وارث ہوں تو اصل مسئلہ چار سے بیگ چار میں سے ایک ہم چار بیویوں کو ملے گا جو ان پر صحیح تقسیم نہیں ہوتا اور بہن کو دو سهام ملیں گے اور اعمام کو ایک ہم جو ان پر صحیح تقسیم نہیں ہوتا تو دو فرقوں میں کسر ہے یعنی چار زوجات اور چھ اعمام میں اور چھ اور چار میں توافق بال نصف ہے تو ان دونوں میں سے ایک کے نصف کو دوسرے کے کل میں ضرب دو حاصل ضرب کو اصل مسئلہ میں ضرب دو تو اڑتالیس ہو جائیگا جس سے یہ مسئلہ صحیح ہو جائیگا۔

پھر جب مسئلہ مذکورہ بالا طریقوں کے ساتھ صحیح ہو جائے اور آپ کو ہر ایک وارث کا خاص حصہ جاننا مطلوب ہو اور ترکہ در اہم و دناخیر ہو تو صحیح کے بعد ہر وارث کو جو حصہ ملا ہے اس کو کل ترکہ میں ضرب دو پھر حاصل ضرب کو اس عدد پر تقسیم کر جس سے مسئلہ صحیح ہوا ہے تو اس سے اس وارث کا حصہ نکل آئے گا مثلاً مذکورہ بالا مسئلہ میں اگر ہم ترکہ کو چنانچہ روپیہ فرض کر لیں اور زوجات میں سے ہر ایک کو صحیح کے بعد عین سهام ملتے تھے تو تین کو چنانچہ میں ضرب دینے سے دو سو اٹھاسی حاصل ہو جائیگا پھر دو سو اٹھاسی کو اٹھاسی پر تقسیم کرنے سے حاصل تقسیم چھ نکل آتا ہے اور یہی چھ روپیہ ایک زوجہ کا حصہ ہے یہی بقیہ وارث کے حصص معلوم کرنے کا طریقہ ہے۔



(۷۲) وَإِنْ لَمْ تَقْسِمِ الْعُرْكَ حَتَّى مَاتَ أَحَدُ الْوَرَثَةِ فَإِنْ كَانَ قَائِمِيَّةً مِنَ الْمَمْتِ الْأَوَّلِ يَنْقَسِمُ عَلَى غَدِ وَرَثَتِهِ لَقَدْ صَحَّتِ الْمَسْئَلَتَانِ مِمَّا صَحَّتِ الْأُولَى (۷۳) وَإِنْ لَمْ يَنْقَسِمِ صَحَّتْ لِرُبْعَةِ الْمَمْتِ الْآخِي بِالطَّرِيقَةِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا ثُمَّ ضَرَبْتُ إِحْدَى الْمَسْئَلَتَيْنِ فِي الْأَعْرَافِ إِنْ لَمْ يَكُنْ بَيْنَ سَهَامِ الْمَمْتِ الْآخِي وَمَا صَحَّتْ مِنْهُ لِرُبْعَةِ مَوَافَقَةٍ (۷۴) فَإِنْ كَانَتْ سَهَامُهُمْ مُوَافَقَةً لَاضْرَبُ وَلَقِيَ الْمَسْئَلَةَ الْآخِيَةَ فِي الْأُولَى لَمَّا اجْتَمَعَ صَحَّتْ مِنْهُ الْمَسْئَلَتَانِ وَكُلُّ مَنْ لَمْ يَخْشَ مِنَ الْمَسْئَلَةِ الْأُولَى مَضْرُوبٌ بِمَا صَحَّتْ مِنْهُ الْمَسْئَلَةُ الْآخِيَةُ وَمَنْ كَانَ لَهُ خَشْيٌ مِنَ الْمَسْئَلَةِ الْآخِيَةِ مَضْرُوبٌ لِي وَلَقِيَ تَرَكَةَ الْمَمْتِ الْآخِي.

ترجمہ: اگر میت کا ترکہ ابھی تقسیم نہیں ہوا تھا کہ ایک وارث مر گیا تو اگر میت ثانی کا وہ حصہ جو میت اول سے اسکو پہنچا تھا اس کے وارثوں کے عدد پر پورا تقسیم ہو جائے تو یہ دونوں مسئلہ اسی عدد سے صحیح ہو گئے جس سے پہلا مسئلہ صحیح ہوا ہے اور اگر میت ثانی کا حصہ اسکے عدد دور سے صحیح تقسیم نہ ہو تو اس کا مسئلہ بھی اسی طریقہ سے صحیح ہو جاتا ہے جو ہم نے ابھی بیان کیا پھر آپ ایک مسئلہ کو دوسرے میں ضرب دیا اگر میت ثانی کے سہام اور جس سے مسئلہ صحیح ہوا ہے میں توافق نہ ہو۔ اور اگر ان کے سہام میں موافقت ہو تو دوسرے مسئلہ کے وفق کو پہلے مسئلہ میں ضرب دے پس جو حاصل ضرب ہو اس سے دونوں مسئلہ صحیح ہوں گے اور ہر وہ وارث جس کو پہلے مسئلہ سے کچھ ملا ہے اس سے ضرب دیا جائے گا جس سے دوسرا مسئلہ صحیح ہوا ہے اور جس کو دوسرے مسئلہ سے کچھ ملا ہے اس سے میت ثانی کے ترکہ کے وفق میں ضرب دیا جائیگا۔

تشریح :- (۷۲) اگر میت کا ترکہ ابھی تقسیم نہیں ہوا تھا کہ اس کا ایک وارث مر گیا تو اگر میت ثانی کا وہ حصہ جو میت اول سے اسکو پہنچا تھا اس کے وارثوں کے عدد پر پورا تقسیم ہو جائے تو یہ دونوں مسئلہ اسی عدد سے صحیح ہو گئے جس سے پہلا مسئلہ صحیح ہوا ہے دوسرے کسی عمل کی ضرورت نہیں مثلاً ایک ابن اور ایک بنت وارث ہیں قبل از تقسیم ترکہ ابن مر گیا دو ابن وارث چھوڑے تو پہلا مسئلہ حق سے بنتا ہے جس سے دو سہام ابن کو اور ایک بنت کو ملتا ہے تو جو میت اول سے میت ثانی کو ملا ہے وہ اسکے وارث پر صحیح تقسیم ہوتا ہے لہذا دونوں مسئلہ حق سے صحیح ہو گئے۔ (۷۳) اگر میت ثانی کا حصہ اسکے عدد دور سے صحیح تقسیم نہ ہو تو اس کا مسئلہ بھی اسی طریقہ سے صحیح ہو جاتا ہے جو ہم نے ابھی بیان کیا۔ پھر اگر میت ثانی کے سہام اور مسئلہ میں نسبت توافق نہ ہو تو میت ثانی کے مسئلہ کو میت اول کے مسئلہ میں ضرب دیں۔ (۷۴) اور اگر میت ثانی کے سہام اور مسئلہ میں توافق ہو تو میت ثانی کے مسئلہ کے وفق کو پہلے مسئلہ میں ضرب دیں جو حاصل ضرب ہو اسی سے دونوں مسئلہ صحیح ہو گئے مثلاً ورثہ میں زوج ایک ابن اور ابوبین چھوڑے ہیں پھر قبل از تقسیم ابن مر گیا ورثہ میں بیٹا، باپ اور داوی چھوڑا تو پہلا مسئلہ بارہ سے بنتا ہے زوج کو تین ابوبین کو چار اور ابن کو پانچ سہام ملے ہیں اور دوسرا مسئلہ چھ سے بنتا ہے اور میت اول سے ابن کے سہام پانچ ہیں تو مسئلہ اور سہام میں حاشن ہے لہذا دوسرے مسئلہ یعنی چھ کو اول یعنی بارہ میں ضرب دیں حاصل ضرب بہتر ہے۔ (۷۵) ہوگا جس سے دونوں مسئلہ صحیح ہو گئے۔

پھر ہر ایک وارث کا حصہ معلوم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ جس وارث کو پہلے مسئلہ سے کچھ ملا ہے اس سہام کو دوسرے مسئلہ کے وفق

میں ضرب دی جائے اگر نسبت توافق کی ہو اور کل مسئلہ میں ضرب دی جائے اگر نسبت جان کی ہو اور جس کو دوسرے مسئلہ سے کچھ ملتا ہو وہ نسبت جانی کے ترکہ (مانی الید) کے وفقی (اگر نسبت توافق کی ہو) یا کل ترکہ (اگر نسبت جان کی ہو) میں ضرب دی جائے مثلاً مذکورہ بالا مسئلہ میں چونکہ نسبت جان کی ہے اور مسئلہ جانی چھ سے بنا ہے تو چھ کو لے کر میت اول کے ورثہ کے سهام میں ضرب دی جائے اور میت ثانی کو میت اول سے جو کچھ ملا ہے اس کو مانی الید کہتے ہیں جو مذکورہ بالا صورت میں پانچ ہے اس کو لے کر میت ثانی کے ورثہ کے سهام میں ضرب دی جائے پھر جو ورثہ دونوں میتوں کے وارث ہیں ان کے دونوں میتوں سے ملے ہوئے سهام کو جمع کر لیں اور تمام ورثہ کے سهام کو نیچے نقل کر دیں اس طرح ہر ایک وارث کا حصہ معلوم ہو جائیگا۔

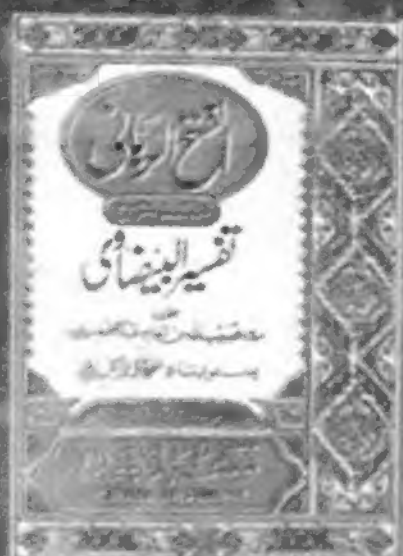
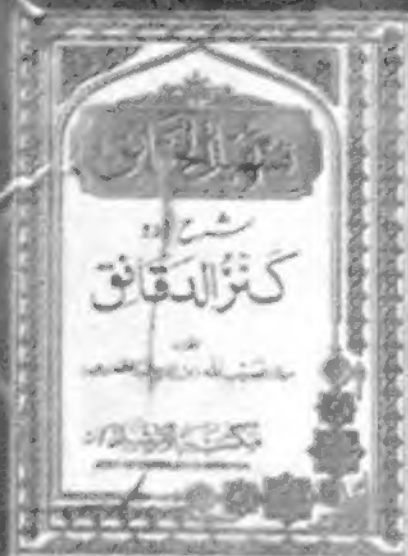
(۷۵) وَإِذَا صَحَّتْ الْمُتَبَايَعَةُ وَأَزْدَتْ مَفْرُةً مَا يُصِيبُ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْ حَبَاتِ الدَّرَاهِمِ فَسُنَّتْ مَا صَحَّتْ مِنْهُ الْمُسَلَّةُ عَلَى تَعَالِيهِ وَأَزْدِيْعَيْنِ فَمَا خَرَجَ أَخَذَتْ لَهُ مِنْ سِهَامِ كُلِّ وَارِثٍ حَبَةً وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالْصَّوَابِ۔

تو حصص اور جب متاخر صحیح ہو جائے اور آپ اس حصہ کو معلوم کرنا چاہیں جو ہر وارث کو حبات درہم کے حساب سے پہنچتا ہے تو اس وارث کو جس سے مسئلہ صحیح ہوا ہے از تالیس پر تقسیم کر دیں پھر جو حاصل تقسیم ہو وہ ہر وارث کے سهام میں سے حبات کے اعتبار سے لیں۔
تشریح :- حبات، حبة کی جمع ہے ٹلٹ قیراط کو کہتے ہیں اور قیراط تاجاز، یکن، مصر، شام اور مغرب والوں کے عرف میں ایک درہم کے چوبیس اجزائیں سے ایک کو کہتے ہیں اس طرح ان کے نزدیک درہم میں بہتر حبات ہیں اور عراق و اطراف عراق والوں کی اصطلاح میں قیراط ایک درہم کے بیس اجزائیں سے ایک کو کہتے ہیں تو ان کے نزدیک ایک درہم میں ساٹھ حبات ہیں اور بعض لوگوں کی اصطلاح میں قیراط ایک درہم کے سولہ اجزائیں سے ایک کو کہتے ہیں ان کے نزدیک ایک درہم میں اٹھالیس حبات ہیں۔

(۷۵) امام قندوری رحمہ اللہ کا یہ مسئلہ اس آخری اصطلاح پر متفرع ہے گذشتہ طریق سے جب متاخر کا مسئلہ صحیح ہو جائے پھر آپ حبات درہم کی وہ مقدار جاننا چاہیں جو ہر ایک وارث کو ملتی ہے تو جس مقدار سے مسئلہ صحیح ہوا ہے اس کو اٹھالیس (جو حبة کا مخرج ہے) پر تقسیم کر لیں جو حاصل تقسیم ٹلٹ وہ حصہ ہے تو وہ ہر ایک وارث کے سهام میں سے حبات کے اعتبار سے لے لیں۔ جس کی صورت یہ ہے کہ صحیح سے ہر وارث کا جو حصہ ہے اس کو حاصل تقسیم یعنی حصہ پر تقسیم کرنے سے جتنا حاصل تقسیم ہو وہ اس وارث کے حبات ہیں مثلاً مذکورہ بالا صورت میں بہتر کو اٹھالیس پر تقسیم کرنے سے حاصل تقسیم ایزہ ٹلٹ کا پھر زوج کے نحیس سهام کو ڈیڑھ پر تقسیم کرنے سے حاصل تقسیم پندرہ اور ایک ٹلٹ ہوگا اور باپ کے بارہ سهام کو تقسیم کرنے سے حاصل تقسیم آٹھ ہوگا اور ماں کے سترہ سهام کو تقسیم کرنے سے حاصل تقسیم گیارہ اور ٹلٹ ہوگا اور بیٹے کے بیس سهام کو تقسیم کرنے سے حاصل تقسیم تیرہ اور ایک ٹلٹ ہوگا۔ پس زوج کیلئے پندرہ حبات اور ایک ٹلٹ حصہ ہوگا اور باپ کیلئے آٹھ حبات ہو گئے اور ماں کیلئے گیارہ حبات اور ایک ٹلٹ حصہ ہوگا اور بیٹے کیلئے تیرہ حبات اور ایک ٹلٹ حصہ ہوگا۔

وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ

۱۶ ستمبر ۲۰۰۷ء بمطابق ۲۷ رجب الاول ۱۴۲۸ھ



مکتبة العرفان
مکتبة رشیدیة
تأسیس و تدوین
تعمیر و تدوین